

﴿الجزء الاول﴾

من السراج المذير تشرح الجامع الصغير
في حديث الشيرازي دير العالم العلامة
الشيخ علي ابن الشيخ أحمد ابن الشيخ نور
الدين محمد ابن الشيخ ابراهيم الشهير
بالعربي نعمه الله
رحمه آمين

دعنا يا - بادطرره ووثيق حواش
عوره - معرود فرا الحاشية انفا انفسه
داب المعاني الماهرة وادقار الرافقه
التي كسفت عن وجوه محذرات من
الجامع انفسه غير القرب وأرب من
كس - ورمعا - كل - عوره - فقه -
م - حتم - الاباط - لا - لم - تعامل
واللوزي القاسل الهام الذي لم تل
تحقيقاته على عاقر اياه طري وثي
الاستاذ العلامة الشيخ محمد اطن
ضرب الله ثراه وجعل الجاه مثواه

﴿الطبعة الاولى﴾

(المطبعة الخيرية موش عطي بجمالية
مصر المحمية سنة ١٣٠٤)
﴿مصرية﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي وفقنا للاشتغال بسنة رسوله * وتبليغها من رغب فيها واجابته لمسئله * أحده
على ذلك وأبغى منه المزيد من فيض رحته فانه جواد كريم يحب من عباده أن يتوا عليه
ويبلغ كلامهم لمقصوده ومأموله * وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة تقبى
قائلها من الفرع عند حصوله * وأشهد أن سيدنا ونبينا محمدًا عبده ورسوله المبعوث
بالمعجزات الظاهرات والشرعية الواضحة لمن تأمل فيما أقر عليه وفعله وقوله * اللهم صل
وسلم عليه وعلى آله وأصحابه الذين حسنت نياتهم وصحت أقوالهم وذنبوا عن ضعفهم فهم
التجوم المهتدي بهم المفلح من اتبعهم في قوله وعمله * صلاة وسلاما دائمين متلازمين مادام
باب التوبة مفتوحا لمن تاب من خطاياهم ووزله * وبعد فيقول العبد الفقير الى رحمة ربه
القدير * علي بن أحمد بن نور الدين محمد بن ابراهيم العزيزي هذا شرح لطيف وضعته على
الكتاب المسمى بالجامع الصغير * في أحاديث البشير النذير * تأليف الامام العالم العلامة
مجتهد عصره شيخ الحديث أبي الفضل عبد الرحمن جلال الدين الاسيوطي تغمده الله تعالى
بالرحمة والرضوان * وأسكنه أعلى فرديس الجنان * جمعته من شروح الكتاب بحيث
قلت قال الشيخ فرادى به شيعي خادم السنة محمد حجازي الشعراني المشهور بالواعظ واذالم
أعز الكلام لاحد فهو عن الشيخ عبد الرؤف المناوي حافظ عصره غالبا وقد أصرح بامعه كما
سترى * وسميته السراج المنير * بشرح الجامع الصغير * والله أسأل أن يجعله خالصا
لوجه الكريم وسببا للفوز بجنات النعيم * ويحتم لكاتبه بخير آمين آمين (بسم الله الرحمن
الرحيم) أي ابتدئ أو أفتتح أو أولف وهذا أولى اذ كل فاعل يبدؤ في فعله بسم الله يهزم
ما جعل التسمية مبدأ له كما أن المسافر اذا حل أو ارتحل فقال بسم الله كان المعنى بسم الله

أحل بسم الله أرخص والأسم مشتق من السجود وهو العلق وقيل من الوسم وهي العلامة
والله علم على الذات الواجب الوجود المستحق لجميع المحامد لم يتسم به سواه تسمى به قبل أن
يسمى وأرسله على آدم في جملة الأسماء قال تعالى هل تعلم له سميا وهو عربي عند الأكثر وعند
المحققين أنه اسم الله الأعظم وقد ذكر في القرآن العزيز في ألفين وثلاثمائة وستين موضعا
والرحمن الرحيم مئتان مسميتان بنيتا للعلم بالغنى من مصدر رحم والرحمن أبلغ من الرحيم لأن
زيادة البناء تدل على زيادة المعنى كما في قطع بالتخفيف وقطع بابتداء شديد ولقولهم رحمنا الله
والآخرة ورحمنا الآخرة وقيل رحيم الدنيا والرحمة رقة في القلب تنفض التفضل والآنعام
وذلك غايتها وأسماء الله تعالى المأخوذة من نون ذلك اغماؤها بزيادة بار الهاية لا المبدأ
فائدة قال النسي في تفسيره قيل اكتتب المهرلة من السماء إلى الدنيا مائة وأربعة مئتين
شيت ستون وصحب اراهم ثلاثون ومئتين موصى قبل التوراة عشرة والتوراة والانبيل
والزبور والفرقان ومعاني كل اسم مجموع في القرآن ومعاني القرآن مجموع في ألفاظه
وهي في ألفاظه مجموع في البسملة ومعاني البسملة مجموع في بابها ومعاني بابها ما كان وما
يكون ما يكون الحمد لله بدأ بالجملة بالجملة اقتداء بالكتاب العزيز وعمل لا بد لكل أمر
ذي بال أي حال يتم به شرعا لا بد أقبه باسم الله الرحمن الرحيم فهو أقطع أي بأقرب غير تام
فيكون قليل البركة وفي رواية لابي داود بالجملة وجميع المؤات رحمة الله تعالى بين الاثنين
عمل بالار واثنين وإشارة إلى أنه لا تعارض بينهما إذا لا بداء حقيقي وانما في الحقيقة حصل
بالجملة والاشاق بالجملة لا يعتمد على الشرع في المقصود وجملة الحمد خبرية تنظا شائبة
معنى حصول الحمد بالجملة مع الامع الاذعان لدلولها ويجوز أن تكون متنوعة شرعا لا مشا
والحمد مختص بالله تعالى كما أفادته الجملة سوا جملة آل فيه فلا بد من أن يكون كماله الجوهري وهو
ظاهرا للجنس كما عليه الزحشرى لأن لا مبالاة لاختصاص فلا فرد منه لغيره تعالى والأفلا
احتصاص لتحقيق الجنس في الفرد اثبات غيره أم لا كان في قوله تعالى اذعما في العار كما
نقله ابن عبد السلام وأجازه الواحدى على معنى ان الحمد الذي حمد الله به نفسه وحمده به
أبداؤه وأولياؤه مختص به والعبادة منه من ذكر فلا فرد منه لغيره وأولى الثلاثة الجنس لأن
الجنس هو المتبادر انشأ لاسما في المصادر وعندنا القرائن والحمد أي المدح في لغة السماء
باللسان على الجليل الاختيارى على جهة التجميل سوا تعلق بالفضائل أم بالانوار فدخل
في الثناء الحمد وغيره وخرج باللسان على الجليل غير الجليل ان قلنا رأى ابن عبد السلام ان
الثناء حقيقة في الخير والشر وان قلنا رأى الجمهور انه حقيقة في الخير فقط ففائدة ذكر ذلك
تحقيق المساهمة أو دفع توهم ارادة الجمع بين الحقيقة والمجاز عدم يجوز وبالاختيارى
المدح فانه يعم الاختيارى وغيره تقول مدحت المؤلوة على حسنها دون حمدتها وعلى جهة
التجميل متناول للظاهر والباطن اذ لو تجرد الثناء على الجليل من مطابقة الاعتقاد أو خالفه
أفعال الجوارح لم يكن حمدا بل نهك أو غلج وهذا لا يقتضى دخول الجوارح والجنان في
التعريف لانهم لا يعتبر فيه شرطا لا شطرا والشكر لغة فعل يبنى عن تعظيم المنعم من حيث
انه منعم على الشاكر أو غيره سواء كان باللسان أم بالجنان أم بالاركان فورد الحمد باللسان
وحده ومتعلقه النعمة وغيره وسورد الشكر باللسان وغيره ومتعلقه النعمة وحدها فالحمد
أعم متعلقا وأخص مورد الشكر بالعكس ومن ثم تحقق تصادقهما في الثناء باللسان في
مقابلة الاحسان وتفاقرهما في صدق الحمد فقط على الثناء باللسان على العلم والشجاعة
وصدق الشكر فقط على الثناء بالجنان على الاحسان والحمد عرفا فعل يبنى عن تعظيم المنعم

(قوله الحمد لله)

الذي بعث الخ) اقتباس من حديث ان الله يبعث الخ وفيه اشارة الى ان هذا التاليف من أعظم المؤلفات حتى لا يقدر على تأليفه الا المبالغ في العلوم والاتقان حتى يكون تأليفه تجديد للدين وهو أى المصنف مجدد للقرن التاسع وأول المجددين سيدنا عمر بن عبدالعزيز ولد سنة ٥٩ ومات سنة ١٠١ وبعده امامنا الشافعي رضى الله تعالى عنه (قوله بعث) الاولى باعث ليكون مثبها باسم صريح من أممائه تعالى الواردة وان كان بعث يتضمن باعثا الذي بالصرح أولى بخلاف قول بعضهم الحمد لله الذي رفع الخ فانه ليكون رافع لم يردو باعث ورد الا أن يقال أتى بذلك ليكون أوقع في النفس لانه اذا قبل الذي تشوقت النفس الى سلمته لتبينه من أى شخص أو أكثر (قوله على رأس) ذكره اقتداء بالحديث و ليس قيد ابل ذكره للغالب ولدفع توهم خلو أول القرن الثاني عن المجدد أى فاذا فرغت المائة كان في أول المائة الثانية من يجدد أمر الدين ولذا عقبه المصنف بقوله وأقام وانما كان ليس قيدا لان سيدنا عمر المذكور أول المجددين مع أنه لم يوجد أول القرن فضلا عن تأهله لذلك بل انما وجد بعد نصف القرن ومعنى التجديد أن يتصف بصفة أو صفات ينشأ عنها نفع الامة كالتدريس والوعظ والامر بالمعروف والنهي عن المنكر ودفع المنكاره عن الناس ونصر أهل الحق كتنولى الامارة (٤) كالأمو بن هرون الرشيد وقوله بعث بمعنى هو أوفى نعو به السلاطان

أى أرسل بالخبر وفي نحو بعثه الله أى أرسله بالوحي فكل مقام له مقال والسنة مرادفة للعام وقبل بينهما عموم مطلق لان العام من أول المحرم الى آخر الحجة والسنة من أول يوم في أى شهر الى أن يأتي مثله فكل عام سنة ولا عكس فليس خاصا بالاجتهاد لكن لابد أن يكون المتصف بذلك تقيا وهو معنى ما ورد في الحديث والمجدد منا آل البيت والمراد بالبيت كل نقي لخصوص الاشراف لحديث آل البيت كل نقي ورأس بالهذه على الأشهر وبتركه أول الشئ وأعلاه (قوله لهذه الامة) أى أمة الاجابة بدليل اضافتها للدين وأصل الامة الجماعة (قوله وأقام)

من حيث انه منع على الحمد أو غيره والشكر عرفا صرف العبد لجميع ما أم الله به عليه من السمع وغيره الى ما خلق لاجله فهو أخص متعلقا من الثلاثة لاختصاص متعلقه بالله تعالى ولا اعتبار بشمول الا لالت فيه بخلاف الثلاثة والشكر اللغوي مساو للحمد العرفي وبين المجددين عموم من وجه (الذي بعث على رأس) أى أول (كل مائة سنة) قال المناوي من المولد النبوي أو البعثة أو الهجرة (من) أى مجتهدا واحدا أو متعددا (يوجد لهذه الامة) المجددية (أمر دينها) أى ما تدرس من أحكام شريعةها (وأقام) أى نصب (في كل عصر) أى زمن (من يحوط) بفتح أوله (هذه المسئلة) المراد أنه يتعاهد أحكامها ويحفظها عن الضياع (بتشييد) أى اعلاء (أركانها وتأيد) أى تقوية (سنتها وتبينها) أى توضيحها للناس (وأشهد أن لا اله) أى معبود بحق (الا لله وحده لا شريك له شهادة زيج) أى يزبل (ظلام الشكوك) سجع يقينها (أى شهادة جازمة يزبل نور يقينها ظلمة كل شك وريب) وأشهد أن سيدنا محمد عبده ورسوله (الى كافة الثقلين) (المبعوث لرفع كلمة الاسلام) أى الكلمة التي من نطق بها حكم باسلامه وفيه اطلاق الكلمة على الكلام (وتشييدها) أى اعلائها (وخفض كلمة الكفر) دعوى التبريل لله ونحو ذلك (وتوحيدها على الله وسلم عليه وعلى آله) أى أقاربه المؤمنين من بنى هاشم والمطلب أو اتقياء أئمة (وصحبه) اسم جمع لصاحب بمعنى الصحابي وهو من اجتمع مؤمنا بنينا محمد صلى الله عليه وسلم بعد نبوته وعطف الصحب على الال الشامل لبعضهم ليشمل الصلاة والسلام باقبيهم (ليوث الغاية) قال المناوي

يطلق القيام على الانتصاب ولو قهرا يقال قام زيد من موضعه أى انتصب ويطلق على العزم الامامت عليه قائما استعاره أى عازما وعلى الحفظ يقال قام بالمال حفظه قال تعالى الامامت عليه قائما أى حافظا والمراد هنا غير ذلك أى وفق لذلك (قوله من يحوط) أى يحفظ (قوله الملة) الملة والدين والشريعة تطلق اصطلاحا على شئ واحد لكن بينها فرق من حيث ان الملة لا تضاف الا لرئيسها المتلقاة عنه نحو ملة ابراهيم فلا يقال ملة زيد الا تجوزا ويقال دين زيد حقيقة وأيضا الدين يضاف له تعالى فيقال دين الله ولم يوجد في الكلام الفصح ملة الله وان صح من جهة المعنى (قوله بتشيد أركانها) الاركان الدعائم التي يعتمد عليها فهو من اضافته المشبهة به للمشبه لان الضمير للملة أى الملة التي كالاركان بجامع الاعتماد أو شبه الاحكام التفصيلية بالاركان مصرحة والضمير للملة بمعنى الاحكام الاجابية ليحصل التغاير بين المضاف والمضاف اليه ويقال قصر مشيد ومشيد أى مبني بالتشيد أى الجبس (قوله ظلام الشكوك) أى الشك الذي كانه نظام بجامع عدم الاهتداء واليقين الذي كالصمغ وقول الشارح استعاره غير مسلم ولئن سلم فهي نصيحة فكيف يقول مكينة (قوله لرفع) فيه براعة استهلال لانه يشير للعديد المرفوع وان كان بصح راعة استهلال للنحو فدعوى الشارح انه كالخفص لا يناسب الا النوع غير مسلم (قوله كلمة الاسلام) أى الشهادتين أو القرآن فالإضافة لادنى ملايسة أى له تعالى بالاسلام (قوله كلمة الكفر) مقدر مضاف فيشمل كل ما نافي الاسلام (قوله ليوث الغاية) أى صحبه الذين

كالبيوت فهو تشبيه بليغ وقوله الشارح استعارة بلزم عليه الجمع بين الطرفين ولكن سلم فهي مصرفة فكيف يقول مكتبة والكتاب
ما يغيب الشخص ويستتره (قوله أودعت) لم يقل صنعت أو ألفت إشارة إلى أن هذا الكتاب سرزموه فيه الأحاديث فلا يصل
إليه حاسد وإشارة إلى أن الطالب يأخذ منه ما أراد برأيه (قوله انكسار) هو جمع كثرة فهو نص فيها ولا يملأه يقل الكلمات لانه جمع
قلة ولا الكلام لانه اسم جنس يطلق على القليل والكثير فلو قال ذلك لتوهم قلته وان كان العيان يمنع ذلك (قوله المصطفوية)
فيه ان الالف اذا كانت خامسة تحذف في النسب ولا تقلب واواسواء كانت اسمية كما هنا أو زائدة للثابت فهو جباري فيقال
جباري ومصطفى هذا كلام الجمهور وسكني المناوي ان ثم قولاً بقلبها واواسواء حفظ ذلك أو أنه سبق نظره في ألف غير ذلك كما
يؤخذ من الأشموني فانه حكى خلافاً في غير هذه أي أما هذه فصريح في الجمع بأنه لا خلاف في حذفها وقال المرادى قولهم مصطفى
خطأ (قوله الاحاديث) اسم جمع مطبوع لا جمع له لان فاعله لا يجمع فان جعل جمع أحسنه كان قياساً إلى كونه غير مناسب هنا
لان الاحدثة ما يتحدث به مع ان المراد هنا خصوص ما نسب له صلى الله عليه وسلم (قوله معادن) جمع معدن بكسر الدال يطلق
على مكان الجواهر وعلى نفس الجواهر فيكون شبه الاثر بالمكان بجامع (هـ) الاحتواء على النفائس أو بنفس الجواهر

بجامع ميل النفوس والنزع
وانفاقه معادن للآثر من انفاقه
المشبه به للامثلة وأشار بذلك
إلى أنه أنعم بنفسه في ذلك
كما مستخرج المعادن فانه أنعم
نفسه (قوله الاثر أي المأثور رأى
المنقول عن النبي أو عن الصحابي
على الاصح وقيل ان الاول يقال
له حسدات والثاني يقال له أثر
واقصر الشارح على قوله المنقول
عن النبي صلى الله عليه وسلم إشارة
إلى انه المناسب هنا لان أحاديثه
مرفوعة (قوله القشر) شبه
الاحاديث الموضوعة وشديدة
انضغف بالقشر والاحاديث
الصححة والحسنة والضعيفة
المتماكة بالباب (قوله أو كذاب)
سبغة المبالغة ليست مرادة

استعاره لمزيد شجاعته جمع ليث وهو الاسد والفايد شجاعته وتارة تسمى الاسد
وزاد قوله (وأسدع بها) دفعاً لثروهم افعال عدم ارادة الحيوان المنستتر بلفظ
الليث اذ الليث أيضاً نوع من الكلاب والعرينة مأوى الاسد (هذا) المؤلف
(كتاب) أي مكتوب (أودعت) صارت وحفظت (فيه من الكلام) بنفع فكسر
جمع كلمة كذلك (النسوبة) أي المنسوبة إلى النبي صلى الله عليه وسلم (الوقا) جمع ألث
قيل وعدته عشرة آلاف ونسبها لثروا ربعة وثلاثون (ومن الحكيم) بكسر ففتح جمع
حكمة وهي العلم النافع المؤدى إلى العمل (النسوبة) المنسوبة إلى المصطفى صلى
الله عليه وسلم (صنوقا) أي أنواعا من الاحاديث فانها متنوعة إلى مواسط وغيرها
(اقتصرت فيه على الاحاديث الوجيزة) غالباً (ونقصت فيه من معادن الاثر) بالتخريف
أي المأثور رأى المنقول عن النبي صلى الله عليه وسلم (أبريزه) بكسر الهمزة أي خالصه
وأحسنه قال المناوي شبه أصول الحديث بالمعادن وما أخذ منها بالذهب انما الص وجمعه
لها بالانقصاص (وباعت في تحرير التخرج) أي اجتهدت في تحرير عز والاحاديث إلى
مخرجها (فركت القشر وأخذت اللباب) أي فحطت الاخبار الموضوعة (وسدته
عما تفرد به) أي بروايته راو (ونساع) للحدث (أو كذاب) كشيء كاذب وان لم
يعرف بالوضع (ففاق بذلك الكتاب المؤلف في هذا النوع كالفائق) لامة ابن غنائم
(والشهاب) بكسر أوله للفاضي أبي عبد الله القاضي (وحوى) جمع وضم (من
نفاث الصناعة الحديثة) أي المنسوبة للمحدثين (مال يودع قبله في كتاب) من

وسبب الوضع اما نسيان أو سبق إسان كان يحفظ حديثاً فندونه في كتابه يندى فيضع غيره وذلك الغير موضوع أو عند
تقريره سبق لسانه لغيره الموضوع وهذا غير مؤاخذ وما قصدنا رادشه على أهل السنة فيذكر حديثاً موضوعاً فيه شبهة تدل له
وما قصد الترتيب في الاعمال فيذكر حديثاً موضوعاً يدل على فصل تلك الاعمال وهذا مؤاخذان (قوله في هذا النوع)
أي كون أحاديثها مجردة عن الاسانيد فلا يردنحو البخاري (قوله كالفائق) أي لابن غنائم لا للزمخشري وان كان في الحديث
أيضاً لانه ليس من هذا النوع اذ هو غاذ كرفيه الالفاظ الغربية التي في الاحاديث التي رواها والفائق والشهاب ليسا من هذا
النوع من كل وجه بل من جهة حذف الاسانيد وليساهم تبيين على حروف المعجم ولا فيه مازم ولا مخرجين كماها (قوله الصناعة)
هي في اصطلاح الخاصة العلم المتعلق بكيفية عمل وان لم يباشر العمل بذلك العمل كن علم المزاويل ولم يباشره فتسمى صناعة وعند
العامة لا تسمى صناعة الا اذا بآشرها وسميها وهو المراد هنا أي التي تباين المحدثون بتأليفها (قوله مال يودع قبله الخ) فيه ان
مسند الفردوس الذي هو مادة المصنف مثل هذا ويجب أن هذا مبالغة للمدح وأيضاً ذلك مرتب على نحو عشرين حرفاً
من المعجم وهذا على أكثر حروف المعجم بأن يبدأ بـ أ وله همزة فان انفق في الهمزة نظر لما بعده فان كان بعدها باء في أحدهما
وبعد هاء في الآخر قدم الاول لان لباء سابقة على انا فان انفق في الحرف الثاني نظر لما بعده فان انفق في جميع حروف

الكلمة نظراً للكلمة الثانية فما أولها حرف سابق قدمه ثم الكلمة الثالثة وهكذا ولذا يقدم حديث من رآني في النوم فسيراني على حديث من رآني في النوم فقد رآني لأن السين سابقة على القاف وهذا باعتبار الغالب والافقدي يقدم ما حرفه متأخر لئلا يكون الآخر كالل دليل له ورتبة الدليل التأخير ومعنى المجمل أنه لعدم فهم معانيها إلا بانضمام غيرها كانت كالل كلام المجمل أو أنه أراد بالمجمل الحروف المنقوطة أي باعتبار الغالب (قوله البشير النذير) فيه الطباق (قوله لأنه الخ) أي أنما سميت لأنه مقتضب أي مقتطع ومنه سمى القضيبي المأخوذ من الشجرة بذلك لأنه مقطوع (قوله وقصدت فيه) متعلق بجمع لا بقصدت وهو يتعدى بنفسه كما هنا وباللام نحو قصدت لزيد وبالي نحو قصدت إلى زيد (قوله بأسرها) أي برمتها وجلتها كما يقال ذهب الأسير بأسره أي بجملته وإن كان الأمر القيد وهذا مبالغة إذ المشاهدة تمنع من كون هذا الكتاب جمع كل الأحاديث على أنه رحمه الله تعالى توفي قبل اكتماله (قوله للبخاري من خواصه) (٦) أنه ما وضع في بيت الأوامن الحرق أو سفينة الأوامن الغرق وأنه في مكة

وكان لا يضع فيه حديثاً إلا إذا اغتسل من ماء زمزم وتطيب وصلى ركعتين وأخذ من ستمائة ألف حديث ومسلم أخذ من ثلثمائة ألف حديث وقوله الخ إلى آخره أي المسيمات هي المرقومة وتسمية هذه رموزاً مجازاً إذ الرمز الإشارة بأي عضو كان وبعضهم فرق فقال إن كانت الإشارة باليد سمى غمزاً أو بالفم سمى رمزاً أو بالعين سمى همزاً أو بالجنب سمى لمزاً شبه هذه بالإشارة بالفم بجماع الأفهام (قوله لهما) إشارة إلى اتفاقهما والقاعدة أن يقال في ذلك الخفاء الميم القاف الخ لأن ذلك على حرف ويقال حم وطس لا الحاء والميم والطاء والسين فيعبر بالمسمى لا بالأسم لوضع ذلك على حرفين وقد آلان الله تعالى الحديث لابي داود كما آلان الحديد لسيدنا داود ومكابه من الكتب الأربع وفيها الصحيح والحسن والضعف بخلاف البخاري ومسلم ليس فيهما الضعيف بل الصحيح والحسن (قوله للنسائي) كان كثير التبسط والجماع ومع ذلك كان كثير العبادة (قوله في مسنده) أي الأحاديث المسندة وفيه ش

الكتب المؤلفة في ذلك النوع (ورتبته على حروف المجسم) أي حروف التهجى (مراعيها) في الترتيب (أول الحديث فابعد) أي محافظاً على الابتداء بالحرف الأول والثاني من كل كلمة أولى من الحديث وهكذا (تسهيلاً على الطلاب) أي لم الحديث (وسميته بالجامع الصغير من حديث البشير النذير) ثم بين وجه التسمية بقوله (لأنه مقتضب) أي مقتطع (من الكتاب الكبير الذي سميت به جميع الجوامع) أي جمع كل مؤلف جامع (وقصدت فيه) أي في الكتاب الكبير (جمع الأحاديث الميوبة بأسرها) أي جميعها قال المناوي وهذا بحسب ما طلع عليه المصنف لا باعتبار ما في نفس الأمر (وهذه رموزه) أي إشاراته الدالة على من خرج الحديث من أهل الأثر (خ للبخاري) إمام الحديثين أبي عبد الله محمد بن اسمعيل بن إبراهيم بن المغيرة بن بردزبه صاحب أصح الكتب بعد القرآن (م لمسلم) بن الحجاج القشيري (ق لهما) في التجميعين (د لابي داود) قال المناوي سليمان بن الأشعث الشافعي (ت للترمذي) محمد بن عيسى (ن للنسائي) أحمد بن شعيب الخراساني الشافعي (ه لابن ماجه) محمد بن يزيد ومجاهد لقب لا يسه (ه لهؤلاء الأربعة) أبي داود ومن بعده (٣ لهم الابن ماجه حم لاجد في مسنده) وهو الإمام أحمد بن محمد بن حنبل ناصر السنة (عم لابنه) عبد الله (في زوائده) أي زوائد مسنده أبيه (للدحاكم) محمد بن عبد الله (فان كان في مستدركه) على الصحيح الذي قصد فيه جمع الزائد عليهما مما هو على شرطهما أو شرط أحدهما أو هو صحيح (أطلقت) العزو إليه (والا) بأن كان في غيره كتابه (يفتته) بأن أصرح باسم الكتاب المضاف إليه (خ للبخاري في الأدب) كتاب مشهور (تخ له في التاريخ) قال المناوي أي الكبير إذا هو المعهود عند الإطلاق ويحتمل غيره وله ثلاثة تواريخ (حب لابن حبان) محمد بن حبان التيمي الفقيه الشافعي (في صحيحه طب للطبراني) سليمان اللخمي (في الكبير) أي في مجله الكبير المصنف في أسماء الصحابة (طس له في الأوسط) أي في مجله الأوسط الذي ألفه شيوخه (طص له في الصغير) أي في أصغر مجاميعه الثلاثة (ص لسعيد بن منصور في سننه

للسناني) كان كثير التبسط والجماع ومع ذلك كان كثير العبادة (قوله في مسنده) أي الأحاديث المسندة وفيه ش نحو ثلاثين ألف حديث وقيل أربعين ألفاً وليس فيه موضوع الأربعة منها حديث دخول عبد الرحمن بن عوف الجنة رحفاً كما ذكره المناوي وإن وجد في كتب الأفاضل (قوله مستدركه) أي استدركه فيه الأحاديث الزائدة على ما في الصحيحين مما هو على شرطهما أو أحدهما لكن مات قبل تحريره فلذا وجد أكثره أنه ليس على شرطهما ولا على شرط أحدهما وهو يظن أنه على شرطهما أو شرط أحدهما (قوله خد) الدال إشارة للأدب المفرد (قوله في التاريخ) إل للهد أي الكبير الذي ألفه وهو ابن ثمانية عشرة سنة وهو أول التواريخ فكل ما حدث عولة عليه ويحتمل أن آل للاستغراق أي الكبير أو الأوسط أو الأصغر ويدل لذلك أنه أطلق فلو كان الكبير لقال الكبير فإن أردت غيره بيته وهو ستة وثلاثون ألف حديث والأوسط نصفه والأصغر عشرون ألفاً وقراءه الحافظ ابن حجر في مجلد واحد فصرح به المثل (قوله في سننه) ليس فيها حديث موقوف لأن أصلها هم أن الموقوف لا يسمى سنة ويسمى حديثاً

(قوله نعم) يضم النون ولشدة تعاق الناس بالحطية لما ألف بيع باربع مائة دينار وهذا الكتاب متى كان في بيت لا يدخله شيطان (قوله في التاريخ) أي تاريخ بغداد لان أكثره متعلق بها وان تعلق بغيرها (قوله بقبوله) بالاسكون للصبغ (قوله وحرب رسول) كان الاولى تقديعه على حربه المفهلين ليكون له موقع لانه يلزم من كونه (٧) من المفهلين ان يكون من حزب رسول

لكنه آخره للصبغ (قوله اغما الاعمال الخ) ختم خطبته بهذا الحديث اقتداء بالسلف والخلفاء الاربع فانهم ذكروه في خطبهم على المنبر فاقتدت بهم المؤلفون وجعلوه آخر امس الخطبة واسارة الى انه ينسعى للشارع في تأليف ان يحرق نيتة فيه (قوله بالنيات) أي لا عمل الابنية أي لا حصة أو لا فضيلة وكمال اذ صورة العمل توجد بدون نية والمراد الاعمال المنصرفة بالعبادة فخرج نية الكافر فلا يصح اذ عمله لا يتصف بالعبادة والمراد غالباً فلا يرد في الصدقة والوقف وغسل الميت وازالة النجاسة وترك الزنا فان ذلك يصح بدون نية لكن لا يحصل الثواب الا اذا نوى ذلك فلا يحصل له ثواب ازالة النجاسة الا اذا قصد امتثال الشارع في الواجبة والمندوبة وقس الباقي (قوله امرئ) يقال فيه مرء ايضا وكذا مؤنثه فيسه لغتان امرأة وامرأة (قوله فمن كانت هجرته) هذا بيان للسبب في الحديث وتوضيح لما يترتب على الجملتين السابقتين وزجر الله ما جرح هذا القصد فانه لا ينبغي التلبس بالطاعة ظاهرا وفي الباطن قصد غيرها والتم اغما جاءه من جهة انه في الظاهر مهاجرة لله ورسوله وفي الباطن قاصد غير ذلك فلا يقال ان

ش (ابن أبي شيبة) عبد الله بن محمد بن أبي شيبة (عبد الرزاق في الجامع ع لابي يعلى في مسنده قط للدارقطني) علي بن عمر البغدادي الشافعي (فان كان في السنن اطلقت العزو اليه) (والابنية) أي أنفته الى الكتاب الذي هو فيه (فر للديلمي في مسند الفردوس) قال المداوي المخرج على كتاب الشهاب المرتب على هذا النحو والفردوس اعماد الاسلام أبي شعاع الديلمي ومسند لولده أبي منصور (حل لابي نعم) أحد بن عبد الله الاسفهانى الصوفى الفقيه الشافعي (في الحلية) أي في كتاب حلية الاولياء وطبقات الاصفياء (هب للبيهقي) أحد أئمة الشافعية (في شعب الايمان حق له في السنن) الكبرى (عد لاسعدى) عبد الله بن عدى الجرحاني (في الكامل) الذي ألفه في معرفة الضعفاء (عق للعقيلي) في كتابه الذي مسنده (في الضعفاء) أي في بيان حال الحديث الضعيف (خط الخطيب) أحد بن علي بن ثابت البغدادي الفقيه الشافعي (فان كان) الحديث الذي أعز و اليه (في التاريخ اطلقت والا) بان كان في غيره من مؤلفاته (بينته) بأن أعين الكتاب الذي هو فيه (والله أسأل) لا غيره كما يفيد تقديم المعمول (ان يعين بقبوله وان يجعلها) قال المداوي أي بنو العظمة اطهار المزمومها الذي هو نعمة من تعظيم الله تعالى له بتأهله للعلم امثالا لأموله تعالى وأما بحجة رتب غدت (عنده) عندية اعظام واكرام لا مكان (من حزيه) خصائصه وجنده (المفهلين) الفاترين بكل غير (وحرب رسول) آمين في (اغما الاعمال) أي اغما حمتها أو اغما كمالها (بالنيات) جمع نية وهي اخذ القصد وشرعا قصد الشيء مقتربا بقبوله فان تراخي عنه كان عزمه والحصر أكثرى لا كل اذ قد يصح العمل بالانية كالأذان والقراءة (واغما لكل امرئ) أو امرأته (ما نوى) أشار به كقوله العلقمى الى أن تعين المسوى بشرط ولو كان على انسان صلاة فائته لا يكفيه أن ينوى الصلاة الفاتية بل يشترط ان ينوى كونها ظهرا أو عصر أو غير حاولوا لا اللفظ الثاني أي واغما لكل امرئ ما نوى لا يقتضى الاول اغما الاعمال بالنيات صحة النية بالتعيين أو أوهم ذلك وقال المناوى فليس هذا تكرارا فان الاول دل على ان صلاح العمل وفساده بحسب النية المقتضية للإيجاد والثاني على ان العامر لو أبى على عمله بحسب نية (فمن كانت هجرته الى الله ورسوله) أي انتقله من دار الكفر الى دار الاسلام قصد أو عزم (فهجرته الى الله ورسوله) ثوابا أو حرا أي فقد استحق الثواب العظيم المستقر للمهاجرين وقال زين العرب الفراء في قوله فمن كانت هجرته الخ فاجزاء بشرط مقدر أي واذا كانت الاعمال بالنيات فمن كانت هجرته الى الله ورسوله أي من قصد بالهجرة القريبة الى الله تعالى لا يحاطها بشئ من أعراض الدنيا فهجرته الى الله ورسوله أي فهدرته مقبولة مثاب عليها وقد حصل التغاير بين الشرط والجزاء بهذا التقدير (ومن كانت هجرته الى دنيا) وفي رواية دنيا يضم أوله والقصر بالتدوين واللام للتعليل أو بمعنى الى (يصيها) أي يحصلها (أو امرأته ينسكها) قال المناوى جعلها قسما لدنيا مقابلا لها تعظيما لأمرها لكونها أشد

تحصيل الدنيا ما يح لا يذم عليه بل يكون عبادة ان قصد بتحصيل النكاح الاعفاف مثلا أو قصد بتحصيل المال كفاية عياله واصل الهجرة الانتقال من وطنه الى مكان آخر والمراد هنا المكان المعنوى لا الحسى أي من كان انتقله من شهوات نفسه الى طاعة الله تعالى الخ (قوله دنيا) في رواية الى دنيا ويجوز كسر الدال وهي جميع المخلوقات أظهر من القول بانها الارض وما عليها والجو والهواء لخروج السجاء واهلها وتطلق الدنيا على الذهب والفضة وعلى ما يتقنع به ويتبسط به من ذهب أو فضة أو امرأته أو ماله وس وهذا

الاخير هو المراد هنا (قوله عن أبي سعيد) الخدرى وقوله ابن عساكر باز رفع أى ورواه ابن عساكر عن أنس بن مالك وكذا الرشيد
أى ورواه الرشيد عن أبي هريرة فهو مروى عن أربعة من الصحابة هم بن الخطاب وأبي سعيد وأنس وأبي هريرة لكن لم يصح غير
طريق عمر رضى الله تعالى عنه فذكر المصنف الثلاثة الاخرين وهم أنها صحيحة أيضا مع انه تكلم فى أساسه بالضعف الا ان يقال
ذكرهم لاتفاق الاربعة على لفظ الحديث أى فهذه الطرق وان كانت ضعيفة لم تخالف الطريقة الصحيحة ولا يقال ان هذا
الحديث رواه نيف وثلاثون صحابيا فلم يقتصر على الاربعة لانهم انما رووا حديث النبوة ولم يذكروا هذا اللفظ بتمامه كالاربعة
فلذا اقتصر عليهم (قوله من تخريجهم) هذا يقتضى أن هذا الحديث وجد فى كتاب الرشيد دامه التخرىج غير كتابه المسمى بالمعجم مع
انه تتبع مؤلفاته فلم يوجد هذا الحديث الا فى (٨) معجمه دون باقى مؤلفاته فينبذ يقال ان قوله من تخريجهم أى من مجبه الذى

ذكر فيه الاحاديث المخرجة أى
المذكور رواها الذين نخرجوها

﴿حرف الهمزة﴾

أى هذا باب احاديث حرف
الهمزة فحذفت هذه المضافات
للعلم بها وازداده احاديث لحرف
الهمزة لادنى ملائمة أى
الاحاديث التى تفتتح بالهمزة
(قوله آتى باب الجنة) أى بعد
انقضاء حال أهل الموقف واختار
آتى على أجبى لان الاتيان اخص
لانه المجبى بسهولة وذلك فى يوم
القيامة على وزن فعالة تفهم فيها
التاء المبالغة والغلبة (قوله
فأستفتح) الفاء للتعقيب أى عقب
مجيئى أطلب الفتح بالقرع لا باللفظ
فلا أقف على عادة الوفود على
أبواب الملوك لانه تعالى اعطانى
كل ما اردت وجعله معلقا على طلبى
(قوله الخازن) أى رضوان وهو
لم يرفع لغيره صلى الله عليه وسلم
بل يأمر بعض الملائكة الذين
تحت يده بالفتح للناس فهو أى
رضوان رئيس الجنة صار بهذا

أشد قننه فأول للتقسيم وهو أولى من جعله عطف خاص على عام لان عطف المخاص على العام
يختص بالواو (فهجرت الى ما هاجر اليه) قال العلقمى قال الكرماني فان قلت المبتدأ
والخبر بحسب المفهوم متعديان فما الفائدة فى الاخبار قلت لا اتحاد لان الجزاء محذوف وهو
فلا ثواب له عند الله والمذكور مستلزم له دال عليه أوفهى هجرة قبيصة خسيصة لان
المبتدأ والخبر وكذا الشرط والجزاء اذا اتحد اصورة يعلم منه التعظيم نحو أنا باوشعري
شعري ومن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله أو التحقير نحو فهجرته الى
ما هاجر اليه قال المناوى وضم قاصدا أحدهما وان قصد مبا حالكونه نخرج اطلب فضيلة ظاهرا
وأبطن غيره وفيه ان الامور بمقاصدها وهى احدى القواعد الخمس التى ورد بعضهم جميع
مذهب الشافعى اليها وغير ذلك من الاحكام التى تزيد على سبعمائة وقد تواتر النقل عن
الائمة فى تعظيم هذا الحديث حتى قال ابن عبيد ليس فى الاحاديث أجمع وأغنى وأكثر فائدة
منه وقال الشافعى وأحد هو ثلث العلم اه قال الملقمى وقبل ربه وقبل خسه وكان
المتقدمون يستحبون تقديم حديث اغما الاعمال بالنيات أمام كل شئ ينشأ أو يتبدأ من أمور
الدين لعموم الحاجة اليه ولهذا صدر به المصنف تبعا للبخارى فينبى لمن أراد أن يصنف
كتابا أن يبدأ به (ق ٤ عن) أمير المؤمنين (عمر بن الخطاب حل قطي غرائب) الامام
(مالك) بن أنس (ع عن أبي سعيد) سعد بن مالك الانصارى الخدرى (ابن عساكر)
أبو القاسم على الدمشقى الشافعى (فى اماليه عن أنس) بن مالك الانصارى خادم النبي
صلى الله عليه وسلم (الرشيد العطار) قال المناوى رشيد الدين أبو الحسين يحيى المشهور
باب العطار (فى جز من تخريجهم عن أبي هريرة) الدومى عبد الرحمن بن صخر على
الاصح من ثلاثين قولاً

﴿حرف الهمزة﴾

(آتى) بعد الهمزة أى أجبى بعد الانصراف من الموقف (باب الجنة) قال المناوى باب
الرحمة أو التوبة وفى نسخة شرح عليها المناوى يوم القيامة (فأستفتح) أى أطلب ففتح
الباب بالقرع (فيقول الخازن) أى الحافظ للجنة وهو رضوان (من أنت فأقول محمد)

الفتح خادم الله صلى الله عليه وسلم فجعل الكبير خادما للكبير (قوله من أنت) هذا للتلاذذ بسماع
صوته صلى الله عليه وسلم وسماع لفظ محمد والافأبواب الجنة لا تحجب ما وراءها وان ورد أنها من ذهب وحلقها من فضة لان أمور
الآخرة ليست كالدينا فلا يقال ان الذهب يحجب ما وراءه أى فيه مجرد مجيئه صلى الله عليه وسلم رآه رضوان وعرفه والاستفهام
للتلاذذ ان قيل ان أبواب الجنة تنفتح بنفسها لكن بارادة رضوان أو بارادة من يأمره بالفتح (قوله فأقول
محمد) لم يقل أنا لانهم اوقعوا من ابليس تكبرا فتركها صلى الله عليه وسلم تعليم العوام أمته التباعد عما فيه شائبة التكبر والتعظيم
عنه وأيضا ليعمل رضوان مطلوبه أعنى سماع لفظ محمد فلا يقال انه صلى الله عليه وسلم معصوم من التكبر فلا يضره النطق
بذلك اذ بعض الاولياء أعطى الدنيا ومع ذلك لا تضره لحفظه من الرعونات فهو صلى الله عليه وسلم آخرى بذلك وحاصل الجواب
انه انما ترك لفظ أنا لما يرى لانه لا ينادى على التكبر

(قوله بل) أي أمرت بسببك أن لا أخرج فهي متعلقة بأمرت ومعناها السببية أو معناها الله لدية فقط وإن لا أخرج بدل من الكاف والمبدل منه في نية الطرح فكانه قال أمرت بأن لا أخرج الخ ولا في هذا ما ورد أن السبعين ألفا يدخلون الجنة قبل انقضاء حال أهل الموقف لأنهم لا يحاسبون ولا مشقة عليهم في الصراط ولا غيره فيدخلونها قبله صلى الله عليه وسلم لأن الرواية في القفح لا في الدخول وهم يدخلون من فوق حيطاتها لا من الباب والرواية التي تدل على أنه صلى الله عليه وسلم لا يدخلها أحد قبله بحجوة على الدخول من الباب وما ورد أنه صلى الله عليه وسلم يسمع شخصه لأن أمامه في الجنة فيقول لهم نلت هذا فيقول لأن في عذبت في الله أي رضوانه وذلك رؤية منامية لا تنافي هذا أي رآها له صلى الله عليه وسلم أمامي القيامة فلا يدخل إلا بعد دمه أي لأن الرؤية لروح بلال أي فرؤيته صلى الله عليه وسلم له في الجنة رؤيته لروحه ثم فعليه ما ندل الرؤية على أنه في الجنة وقد حصل فلا يقال إن رؤيته صلى الله عليه وسلم لا تغلب حاصل الجواب إهمال تخلف وما ورد أن امرأته تأتيه في دخول الجنة فيقول لها ما شأنك وما زبدي فتقول أعطاني الله ذلك بسبب تربية أطفال فتعليهم بحكم (٩) الله تعالى لا ينافي هذا لأن ذلك ليس في دخوله صلى الله عليه وسلم أول مرة بل في غير ما كان يدخلها أربع مرات لأنه بعد دخوله يتجلى عليه الله تعالى فيسجد وهو مدني حديث فيسجد قبل أن يرى أي بالرحمة العظيمة فيقول له تعال ارفع رأسك واشفع تشفع فيقول آمين فيقول اذهب فبأية من أمته في قلبه أي أن قد در مثقال درهم من شيء فأدخله الجنة وينتج ثم يرجع ثم يتجلى له تعالى عليه وهكذا أربع مرات وكذلك لا ينافي هذا أن سببنا إدريس أمته لله بعد رفعه وأدخله الجنة لأنه لا يدخلها أحد إلا بالموت لأن المراد لا يدخلها أحد قبله دخوله ولا مسبقا وهذا يخرج من مهايم القيامة ليس بل حال رساله وشهده على أمته بالتبليغ ثم يدخلها بعده صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى وما هم منها عنبر حين أي بعد الدخول

اكتفى به وإن كان المسمى به كشيء إلا أنه اعلم الذي لا يشبهه (فيقول بل) أمرت أن لا أخرج لأحد قبلك قال العلقمي قال إن الذي لا يشبهه بك متعلق بأمرت والباء للسببية قدمت للتخصيص المعنى بسببك أمرت بأن لا أخرج لغيرك لا بشئ آخر ويجوز أن تكون صلة للفعل وأن لا أخرج بدلا من الصجير المجزور أي أمرت بأن لا أخرج لأحد غيري اه وقد استشكل بادرين فانه دخل الجنة وهو فيها قلت اختلاف في قوله تعالى في قصة إدريس ورفعا مكانا عليا وقيل هو حي في السماء الرابعة أو السادسة أو السابعة أو في الجنة أدخلها ودان أذيق الموت وأحيى ولم يخرج منها فهذه أقوال ولم يرجح مهايم وسلم يثبت كونه في الجنة اتفاقا وعلى تنسيد كونه في الجنة في باب أن المراد بل دخول الدخول التام في يوم القيامة فانه لا بد أن يحضر الموقف مع الأنبياء للسؤال لهم هل بلغوا أمهم إلالة أم لا وسئل أن السبعين ألفا الذين يدخلون الجنة يدخلون قبله يقال في جوابه أنهم أعانوا شفاعته فأدخلهم وبإيه ويجواب بأنهم لا يدخلون من الباب بل وارد بأنهم يطهرون ويدخلون من أعلى السور فيقول أنا أذن من أذن لكم فيقولون شفاعته محمد صلى الله عليه وسلم (عن ابن عباس) ما لك (آخر من يدخل الجنة) قال المناوي من الموحدين (رجل يمال له جهنة) ويجوز أن يرفع بالفعل لأن المراد به الاسم أي هذا الذي كما أفاده البيضاوي في تنبيهه قوله تعالى يقال له إبراهيم وهو بضم فتفتح اسم قبيله معني به الرجل (يقول أهل الجنة عنه لجهنمة نظير الملقين) قال العاقمي رادى السكبي بعد قوله الشقيس لوه هل بقي من الخلائق أحد يعذب فيقول لا قلت قوله من الخلائق أي من أمة محمد صلى الله عليه وسلم لم يسمع أن الكفار مخلدون أبدا اه فانظر ما الخامل للعاقمي على التخصيص بأمة محمد صلى الله عليه وسلم (خط في) كتاب (رواة مالك) بن قال الشيخ أي في كتابه الذي قد تصريفه على رواية مالك أي الراوي عن مالك (عن) عبد الله (بن عمر) بن الخطاب وهو حديث سبعين (آخر قرية من قرى الاسلام خرابا المدينة) أبو ية علم لها بابعة فلا يستعمل معروفا

(٣ - عزري أول) المستقر أي الخالد (قوله آخر من يدخل الجنة) أي من الموحدين ولو من أمة غير نبينا صلى الله عليه وسلم (قوله جهنمة) انظر من أمة من هو وتتل في كتب الخيفية أنه كان عشارا في بني اسرائيل فهو من أمة سيدنا موسى ولا ينافي هذا أن آخر من يدخل الجنة رجل يمشي على اصراط تارة ويكب أخرى وتلجبه النار تارة لأن المراد أن هذا آخر من يدخل الجنة من الذين لم يدخلوا النار وسبب تعويقه كهيبة انما هو كثرة الذنوب (قوله عذب جهنمة الخ) وفي رواية زيادة فسألوه هل بقي من الخلائق أحد بعد ذلك فقال لا والجمهور على أن هذا الحديث زيادته ضعيف ولم يلتفت بقول الدارقطني انه زيادته موضوع هذا ولعل المصنف لا يرى ضعفه لأنه لا يليق بمقامه أن يجمع الأحاديث الضعيفة لتكس الذي يليق من هذا الحافظ أن ينفه على كل حديث فيقول صحيح أو حسن أو ضعيف لسعة اطلاعه عن غيره (قوله في رواية مالك) أي في كتاب رواية الخ أي فالخطيب ألف كتابا بين فيه أحوال رواة مالك من التوثيق وغيره وذكر فيه هذا الحديث (قوله قرية) مأخوذة من القرى وهو الجمع لاجتماع الناس فيها أو لجمعها النفوس الكثيرة وما أخذ التسمية لا يلزم اطراده والابنية المحتمة إذا كانت قليلة سميت قرية وإن كانت كثيرة جدا سميت مصر أو إن كانت متوسطة عرف اسميت مدينة (قوله خرابا المدينة) الخراب والتخريب زوال البنيان والخلو من الناس وقوله من قرى الاسلام

لامفهوم له اذ لا تكون قرية من قرى الكفار عامرة حينئذ كما يؤخذ من روايات سيدنا عيسى لما ينزل لا يقبل الا الاسلام
 أو السيف فيخرب قرى الكفار أو يعمرها بالاسلام وقول الشارح كما يؤخذ من الحديث بعده غير مسلم اذ هو بما يدل على
 ان آخر من يحشر راعيان واطلاق القرية على المدينة بحسب ما كان أي قبل الهجرة فانها كانت صغيرة والنسبة للمدينة
 المذكورة مدني وغيرهما من المدن مدني (١٠) ولما دأب مدائني اختلفت النسبة للفرق وتجمع المدينة على مدائن وعلى

مدن وعلى مدن (قوله راعيان) تشية راع وهو حافظ الماشية ويطاق على مطاق الحافظ ومنه الراعي للسلطان لحفظه الرعية (قوله بغيرهما) لم يقبل بغيرهما بالثنية له لا لاشتراكهما في الغنم وقصدتهما المدينة حينئذ لانهما ككهما على الدنيا واشتغالهما حينئذ بتدبير معاشهم وترك الاهتمام بأمرور الآخرة حينئذ حيث أراد أن يقبوتا عنهما في المدينة لانهما العامرة حينئذ ويحمل انهما قصداهما ليسكافيهما (قوله ثنية الوداع) اللفظ صادق بالتى من جهة مكة والتي من جهة الشام لكن المراد هنا الثانية وقوله وحوشا بضم أوله بار تقيدها ذواتها أو بان تتوحش فتتفر أو الضمير للمدينة والواو مفتوحة أي يجردان المدينة خالية والوحوش الخلاء أو يسكنها الوحش لانقراض ساكنيها قال النووي وهو الصحيح والاول علط وقول الشارح عن ابن جبران قوله حتى اذا بلغ ثنية الوداع يؤيد الاول لان وقوع ذلك قبل دخول المدينة غير مسلم اذ يمكن انهما رآياها حاربا قبل دخولها لقرية مامنا (قوله خرا)

الافها قال العلقمي وعند ذلك من خصائصه صلى الله عليه وسلم وهو أن بلده لا زال عامره الى آخر الوقت (ت عن أبي هريرة) قال العلقمي بجمانسه علامة الحسن بن (أحمرن يحشر) أي يساق الى المدينة والحشر السوق من جهات مختلفة أو المراد من يموت قال عكرمة في قوله تعالى واذا الوحوش حشرت حشرها موتها (راعيان) تشية راع وهو (الماشية) (من مزينة) بالتصغير قبيلة معروفة (يريدان) أي يقصدان (المدينة) ينعتان بغيرهما (قال العلقمي) بفتح القبة وسكون النون وكسر العين المهملة بعد شاقاف ثم ألف ثم فون والتعيق زجر الغنم أي يصيحان بها يسوقانها (فجدانها) أي العدة (وحوشا) بضم الواو بأن تنقلب ذواتها أو بان تتوحش فتتفر من سياحتهما أو الضمير للمدينة خالية والوحش الخلاء أو يسكنها الوحش لانقراض ساكنيها قال النووي وهو الصحيح والاول علط وتعقبه ابن حجر بأن قوله (حتى اذا بلغ ثنية الوداع) يؤيد الاول لان وقوع ذلك قبل دخول المدينة وثنية الوداع بفتح الواو يحمل عقبة عند حرم المدينة تسمى به لان المودعين يمشون مع المسافرين المدينة البها وقال العلقمي ثنية لوداع هي ثنية مشرفة على المدينة يطؤها من يريد مكة وقيل من يريد الشام وأيده السجودى وقيل يقل لكل ممة ما تيسر الوداع (خرا) أي سقطا (على وجوههما) أي أخذتهما الصعقة عند النسخة الاولى وذا ظاهري انه يكون لادراكهما الساعة قال المصاوي ويقاع الجمع موقع التشية من وقوعهم في كلامهم اذ لا يكون لواحد أكثر من وجه ذكره ابن الشجري اه وقال السلال الحلي في تفسير قوله تعالى فقد صغت قلوبكما أطلق قلوب على قلوبين ولم يعبر به لاستقلال الجمع بين تشييتي فيما هو كالكلمة الواحدة (ت عن أبي هريرة) وهو حديث صحيح (ت أسرما أدرك الناس) قال العلقمي أي أهل الجاهلية (من كلام النبوة الاولى) أي، وة اذ لم لم تسخ فاصنع ما شئت) أي اذ لم تسخ من العيب ولم تحش من العار مما فعله فاعل ما شئت به نفسك من اغراضها حسنا كان أو قبيحا فابتل مجزى به فهو أمر تهديد وفيه اشعار بأن الذي يردع الانسان عن مواقف السوء هو الحياء وقال المصاوي أو هو على حقيقته ومعناه اذا كنت في أمورك آمنا من الحياء في فعلها لكونه على وفق الشرع فاصنع ما شئت ولا عيلن من أحد وقد نظم بعضهم معنى الحديث فقال

اذالم تصن عرضا ولم تحش حالقا * وتسخ مخلوقا فاشئت فاصنع

(اس عساكر في تاريخه) تاريخ دة شق (عن أبي مسعود) البدرى الا عارى (آخر ما تكلم به ابراهيم) الخليل (حين ألقى في النار) التي أعدها له عمروذ على وى تخنيق ورموه فيها فقال له جبريل هل لك حاجة قال أما اليك ولا فقال له

أي سقطا ولم يعبر بسقطا لان خرا أخص لانه الوقوع مع صباح (قوله وجوههما) أي تقدم بدنهما من الاعضاء من

فلذا جمع الوجوه أو أنه على حقيقته وجع لكراهة اجتماع لفظي تشية (قوله اذالم تسخ) قال الشارح بياء واحدة ولعله أراد اذ لم التي كانت قبل الجازم واحترز بقوله واحدة عن أن يقرأ تسخى ويكون بياء من هذه المذكورة والثانية حدثت للجارم (قوله فاصنع ما شئت) يحتمل انه خبرى فان الامر يأتي بمعنى الخبر أي اذالم تسخ صنعت ما شئت ويحتمل انه أمر للتهديد أي اصنع ما شئت فسترى عاقبته أو هو أمر للخاصة على حقيقته أي اذا كنت في أمورك آمنا من الحياء في فعلها لكونه على وفق الشرع فاصنع الخ (قوله آخر ما تكلم به الخ) يقتضى انه سبق ذلك شيء وهو كذلك فانه قال لجبريل حين قال له ألك حاجة أما اليك ولا فقال له

سئل الله فقال حسبي من سؤالي علمه بحالي ثم قال حسبي الله ونعم الوكيل فهو آخر كلامه (قوله والحفوظ عن ابن عباس) أي المشهور وعند الحفاظ أن هذا الحديث مروى عن ابن عباس لا عن أبي هريرة فهو بخلاف المشهور رأي غريب كما قال لكنه صحيح لا اجتماع شروطه في رجاله فالغريب يحتاج مع الصحة والضعف الحسن بالنظر للشروط فلا تنافي في ذلك وقول الحفاظ موقوف أي على ابن عباس يقتضي أن رواية الخطيب عنه عن أبي هريرة مرفوعة مع أنه لم يذكر أن أبا هريرة رآه ويمكن أن يقال أنه اطلع على أن أبا هريرة ذكر الرفع وإن لم يذكره هنا (قوله يوم نحشر) أي شؤم أن قيل ينافي هذا (١١) النهي عن التطير وهو التشاؤم واعتقاد

أن ذلك اليوم كالنجم مؤثر أي بينهما تلامذ لا ينفلت أحجب بأن هذا الحديث لا يدل على التطير بل اعتناقه صلى الله عليه وسلم رجة الضعفاء العقول أي من عنده قوة يتبين لا يتشام ومن عنده ضعف يقين ينبغي له أن يترك التجارة والسفر ويؤذن في ذلك اليوم لا يخرج منه فقد التأني لليوم ويعالج نفسه في ترك هذا التشاؤم (قوله آدم) من الأدمية وهي السمرة لكونه أسمر أي بانه مشرب بسمرة فتدور أدب من يوسف ثلاث حسنة قوله في السماء الدنيا أي ربه متشكلة بصورة بده وكذا الباقي على التحقيق وقيل أبدانهم الحقيقية إن وآخا صلى الله عليه وسلم وحكمة اجتماعهم سم أنه يحصل له من المشاق مثل ما حصل لهم ومن الارتفاع مثلهم بل أرقى (قوله أعمال ذريته) بأن تشكل بشكل الأجرام وقيل هو على تقديره ضاف أي أصحاب أعمال وعليه ليس المراد منه أن الذوات ترفع للسماء بل يكشف لسيدنا آدم فيرى ذواتهم في الأرض فيعلم الصالح وغيره (قوله ويوسف) من الأسف فيه إشارة للعزلة الذي

من سؤالي علمه بحالي فعل الله التطيرة وشدة فلم يحترق منه الا وثاقه فأطاع الله عليه غرود من الصرح فقال أي مقرب إلى ٤- لم يذبح أربعة آلاف بقرة وكف عن إبراهيم وكان اد ذلك ابن ست عشرة سنة (حسبي) أي كفاي وكافلي هو (الله) لا غيره (ونعم) كلمة مدح (الوكيل) أي الموكول إليه وفهم من قوله احرموا تكلم به اراهم انه تكلم بغيره وسيأتي انه لم ألق اراهم في النار قال الله أنت في السماء واحد وأنت في الأرض واحد أعبدك (خط عن أبي هريرة وقال) الخطيب (غريب) أي هو حديث غريب وهو ما انفرد به حفظ ولم يذكره غيره (والحفظ) عند الحديثين (عن ابن عباس موقوف) عليه غير مرفوع قال المداوي لا يمكن مثله لا يقال من قول ربي فهو في حكمه (آخر أربعا) قال المداوي بثلاث الباء والمدة (في الشهر) من الشهرة يقال شهر الشهر إذا طلع هلاله (يوم نحشر) بالانسانه ويدوم أي شؤم وكره (مستتر) على من طيرنا أو اعتقد بحوسنة لادته ودفق منها اعتقادا ما عليه لمحبوب أمان اعتداده لا يرفع ولا يضرا لا الله تعالى فليس هو بحس عليه (وكيف) من الجراح من سخط الرضا (في) كذب (آخر رواه مردويه) أبو بكر أحمد بن موسى (في التفسير) تفسير القرآن (خط عن ابن عباس) قال العلامة وحاصل كلام شيخنا على الموضع أن الله ليس عود وع (آدم) قال المداوي من آدم الأرض أي بلا عروجه ما سمى بتخلقه منه (في السماء الدنيا) أي القريبة مما (تعرض عليه أعمال ذريته) قال المداوي ولا مانع من عرض المعاني وإن كانت اسرارها لا مافي عالم الملكوت متشكلة بشكل تحصرها ومعنى عرضها ابراهيم وانه هم فيرى السعداء من الجانب الايمن وغيرهم من الايسر (ويوسف) بن يعقوب (في السماء الثانية) واما الثانية فيجوز ويسمى في السماء الثالثة وأدريس في السماء الرابعة وهرون في السماء الخامسة وهوش (بن عمران في السماء السادسة) وابراهيم في السماء السابعة (قل المداوي) راد في رواية مسند ظهره الى البيت المعمور وقال واذا لم نقل بعدد المعراج ثابت ما قيل في الترتيب ابن أبي الخالة في السماء الثانية ويوسف في الثالثة وقد استشكل رؤية الالبيب في السموات مع أن أجسادهم مستقرة في قبورهم وأجيب بأن ارواحهم تشكلت بصور أجسادهم أو أحضرت أجسادهم لملاقاة صلى الله عليه وسلم تلك الليلة وهو قطعة من حديث الاسراء عند الشيخين من حديث أنس لكن فيه محاجة في الترتيب (ابن مردويه) في التفسير (عن أبي سعيد) الخدرى (آفة الظرف) الآفة بامثلة العاهة قول في الصباح الآفة عرض يفسد ما يصيبه وهي العاهة راظرف بفتح الضاء وسكون الراء لوعاء والمراد هنا

حصل (قوله وابتنا الخالة) أي كل ابن خالة الاسح (قوله لثاثة) لا ينافي ما ورد أنه صلى الله عليه وسلم اجتمع بهما في الثانية لانهما نزلا ليقابلا فيها ثم رفا الى الثالثة مكانهما (قوله السادسة) لا ينافي ما ورد أنه صلى الله عليه وسلم على موسى فوجده يصلي في قبره لانه لم يرفع عاده بذلك مكانه في السادسة واجتمع به صلى الله عليه وسلم في السماء بعد أن اجتمع به في الأرض (قوله مردويه) بفتح الميم قال ابن ناصر الدين في شرح مشيبه السنة بفتح الميم وحكي ابن نقطة كسرهما عن بعض الأصهبانيين والراء ساكنة والدال المهملة مضمومة والواو ساكنة والباء مفتوحة بياهاه اه بجره وقال شيخنا النجفي والهاء ساكنة كراهويه ونقطويه بخط بعض الفضلاء (قوله الظرف) أي فصاحة اللسان الصلف أي مجازة القدر أي قدر الظرف أي الادعاء فوق ذلك تكبرا أراهو

البغض والمقت صلفت المرأة
 اذا لم تحفظ عند زوجها وأبغضها
 فهي صالحة (قوله المن) الا اذا
 عرض له ما يجوز كآن قال لانه
 أو زوجته ألم أعطك كذا وكذا
 ليرده لطاعته أو لاجنبى لاجل
 أن يدفع عنه شره بسبب تذكر
 ذلك (قوله الفترة) أى التكاسل
 (قوله الكذب) الا اذا جاز لم حاجة
 فالكذب آفة الحديث فاذا تحدث
 ولو بصدق لم يصدق بتجربة
 الكذب (قوله هب) وكذا ابن
 لال (قوله عن علي) وفي سنده
 كذاب وكون السند فيه ذلك
 لا يدل على وضع المتن بل هو
 ضعيف كما ثبت من طريق آخر
 (قوله وامام) سلطان والمراد
 بالسلطان من له ولاية فيشمل
 نوابه (قوله واضاعته) أى اتلافه
 واهلاكه فشبّه العلم الملقى لغير
 أهله بجواهر نفيسة استعارة
 مكنية والاضاعة تخيل بناء
 على ان الاضاعة لا تطلق لغة
 الاعلى اتلاف الاموال أما على
 انها تطلق على غير ذلك كفعل
 ما لا يليق فلا استعارة ومحل النهي
 ما لم يقصد مصلحة كدوام الحفظ
 وثباته ولذا كان بعض العلماء
 يذهب للصبيان ويقرأ لهم العلم
 ليثبت في ذهنه قال بعضهم من
 يحدث العلم لغير أهله كن يصنع
 مائدة نفيسة لاهل القبور أى
 لا ينتفعون أو كن يطبخ الحديد
 فيأندم به ولا يمكن ذلك

الكيس والبراعة (الصلف) قال العلقمى بالصاد المهملة واللام المفتوحة والفاء هو
 الفكر في الظرف والزيادة على المقدار مع تكة اه وقال المناوى الصلف بالتعريف
 مجاوزة القدر يعنى وعاهة تراهه اللسان وذكا الجنان التطاول على الاقران والتدح بما
 ليس في الانسان والمراد أن الظرف من الصفات الحسنة لكن له آفة رديئة ككثرة
 ما تعرض له فاذا عرضت له آفة فليحذرذ وانظر آفة تلك الآفة وكذا يقال فيما بعده
 (وآفة الشجاعة) قال العلقمى قال الجوهري الشجاعة شدة القلب عند البأس وقا شجع
 الرجل بالضم فهو شجاع اه وقال في المصباح شجع بالضم شجاعة قوى قلبه واستهان
 بالحروب جراءة واقداما فهو شجاع وشجاع (السخي) قال العلقمى أسهل البغي شجاعة
 الحد وقال المناوى وعاهة شدة القلب عند البأس تجاور الحد والتهدي والاصاد (وآفة
 السخاحة) قال العلقمى السخاحة المساهلة والسماح رباح أى المساهلة في الاشياء ترخ
 صاحبها واسم من يسمح لك أى مهمل يسهل عليك والامساح لغة في السماح يقال سمح وأسمح
 ذاجاد وأعطى عن كرمه وقال في المصباح سمح بكذا يسمح بفتحسين وهو حاو ومما... به يد
 وأعطى أو وافق على ما أريد منه وأسمح بالالف آفة (المن) المذموم وهو تهادنهم
 الصادرة من الشخص الى غيره كقوله فعلت مع فلان كذا وكذا وطلق المن على الانعام
 وتهديد النعم من الله تعالى مدح ومن الانسان ذم ومن بلاغة الرغشرى طعم الا لا، على
 من المن وهو أمر من الا لا، عند المن أراد بالالا، الاولى الامم وبالثانية لشجر المر وأراد
 بالمن الاول المذكور في قوله تعالى المن والسلوى وبالثاني تهديد الامم على المنعم عليه
 (وآفة الجبال) أى الحسن والجبال يقع على الصور والمعاني قال في المصباح وجعل الرجل
 بالضم وبالكسر جبالا فهو جليل وامرأة جيلة (الخيلة) قال في النهاية الخيلة بالضم
 والكسر الكبر والحب قال المناوى أى وعاهة حسن الصور والمعاني الجسد وانكسر وانته
 (وآفة العبادة الفترة) أى وعاهة الطاعة التواني والتكاسل فيها بعد كمال النشاط
 والاجتهاد (وآفة الحديث) أى ما يحدث به وينقل (لكذب) بالتريل ويحور
 بالتخفيف بكسر الكاف وسكون الذال أى الاخبار بالشئ بخلاف ما هو عليه (وآفة
 العلم) قال العلقمى هو حكم الذهن الجازم المطابق لموجب (النسيان) أى وعاهة
 العلم أن يسهله العالم حتى يذهب عن ذهنه (وآفة الحلم) بالكسر (السفه) أى
 وعاهة الاناة والتثبت وعدم المجلة الخفة والطيش وعدم المذكرة (وآفة طيب
 بالتحريك هو الشرف بالا، باء وما بعده الانسان من مفاخره (الفقر) هو ادعاء العظم
 والكبر والشرف أى وعاهة الشرف بالا، باء ادعاء العظم والخذخ بالخصال (وآفة
 الجود السرف) أى عاهة السخاء التبذير وهو الانفاق في غير طاعة وشجاعة المقامسد
 الشرعية والقصد التحذير من هذه الاهات المفسدة لهذه الخصال الجيدة (هب)
 وكذا ابن لال (وضعه) أى البيهقي (عن علي) أمير المؤمنين في (آفة الدين
 ثلاثة) من الرجال (فقيه) أى عالم بالاحكام الشرعية (فاجر) أى منبت في
 المعاصي (وامام) سلطان سمي به لانه يتقدم على غيره (جائر) أى ظالم (و) عابد
 (مجنون) في العبادة (جاهل) بأحكام الدين وخص الثلاثة تعظم الضرر به لان شؤم
 كل منهم يعود على الدين بالوهن فالعالم يقتدى به والامام تعقده العادة وجوب طاعته
 والمتعبد يعظم الاعتقاد فيه (فرع ابن عباس) وهو حديث ضعيف (آفة العلم
 النسيان) لما تقصده (واضاعته) أى هلاكه (ان تحدث به غير أهله) من لا يفهمه

(قوله فقط) أي ان أردت زيادة على القدر فأتته (قوله آكل) اسم فاعل وقراءته مصدر خطأ اذ لا يناسب المعطوف ولا قوله ملعونون لان اللعن على الأشخاص لا الافعال والمراد بالاكل تعاطيه بأي وجه كان (قوله وشاهداه) أي اللذان يتبعان الشهادة على القدر لم يؤدياها (قوله اذا علموا ذلك) أمالوجهلوا كونه (١٣) رباً أو كونه باطلا حراما لقرب عهدهم بالاسلام

أو لشتمهم بعداء عن العلماء فلا حرمة عليهم وهذا القيد معتبر في الكل وذكره هذا ليعلم انه اذا عذر الجاهل هنا فغيره بالاول (قوله والواشمة) أي التهمة الواشمة لتشمل الذكر والانثى أو المراد المرأة الواشمة ويأذن اقتصر على الانثى لتكون وجود التهمة منها أغاب (قوله لعن) أي لا حسنه وهو بالنظر والغائب والآلهة وحرام ولولا غير الحسن لانه تعبير سلق الله تعالى بالاحاجة ويحرم على التكبير وشتم الصغير وان كان لا اثم على الصغير (قوله ولاوى الصدقة) أي المماطل يدفع الزكاة اذا فسر المال والمستحقون (قوله والموتد) حالة كونه اعرابيا يعني الاعرابي الذي هو ساكن البادية اذا حرمه صلى الله عليه وسلم ثم لما كتب في الجهاد خاف من القتل فرجع من الحاضرة الى البادية ليهل من القتال فهو ملعون وعبر عنه بالمرتد الخ الى عن الاسلام اشارة لشدة ازمه فهو كالمرتد في اللوم (قوله ملعونون) اللعن اذا كان على الأشخاص المراد به الطرد عن مقام الارباب لان رحمة الله اذا لم ولو عاصيا لا يطرده عن رحمة الله فلا يجوز ملاحظة هذا المعنى الا اذا كان اللعن على معين علم موته على الكفر كابي جهل أو سموت عليه كابليس وما ورد

ولا يعرفه فله به بالعلم خير أهله هلالا لانه لم لعدم معرفة بما يجد فهم به (ش عن الاعشى مرفوعا) الى النبي صلى الله عليه وسلم (مضافا) وهو ماسقط من اسناده اثنان فأكثر على التوالي (وأخرجه) ابن أبي شيبة (مدره فقط) وهو قوله آفة العلم النسيان (عن ابن مسعود) عبد الله الهذلي أبا عبد الله الأزارقي ماني محتاج الجوهرى (مرفوعا) عليه من مرفوع (أكل) بكسر الهمزة والميم أي تناول (الربا) حال العلقه بالشمس وأشبهه بدل من داود يكتب بهما بالياء ويقال فيه الرما بالياء والمد هو الوافعة لزيادة شمره في شمس شمس غير معلوم انتم في معيار الشمره لئلا يفتقد أو مع استأخيره في البداية أو أنه ما هو أنواع ربا الفضل وهو البيع من زيادة أحد النعمتين عن الآخر ربا اليد هو بيع مع تأخير فقههما وقبض أحدهما وربا مساه وهو البيع لأجل قول وردا فترس المشروط به حرقة ويمكس سوده ربا الفضل وكلها حرام كشمه الحديث وعموم الكبار وروايتي مرفوعة (وموكاه) أي مطامعه (وكاهه) أي الذي يكتب الوثائق بين المتراين (وشاهداه) اللذان شهدان على العهد (إذا علموا ذلك) أي أنه ربا (و) المرأة (لواشمة) ابن هرثمة المديني وابرة وقد روي عنه في رواية يضرأوزق (واما وثومه) المنقول بهذا (الحسن) أي لأجل التمس قال المناوي ولا مفهوم له لآل الرتبة فيجب شرطها (ولاوى) بكسر الواو (الصدقة) أي مع الزكاة (والموتد) حال كونه (اعرابيا) ينتفع به مرة ويأخذ النسبة الى الجمع لانه صار علماء في كنفه (عبد المجرة) يعني والعائذ الى ابيادية ليقية مع الاعراب بعده هاجرته لما وكان ممن يرجع من بعدهم من ربه كالمتردد لوجوب الإقامة حاله صلى الله عليه وسلم لمصرته (ملعونون) أي مطرودون عن مواضع الارباب ربه وهو من ارتكب هذه الاعمال القبيحة التي هي من كبار الآثام (على لسان محمد) صلى الله عليه وسلم أي بقوله بما أوحى اليه لانه صلى الله عليه وسلم لم يبعث لعلنا نكفورد (يوم القيامة) ظرف لعم أي هم يوم القيامة معدون مطرودون عن ذلك القرب وبقيته ان ما حرم أخذه حرم إعطاؤه وقد عدلها الفقهاء من أنواعه ودفعوا عليه كثيرا من الأحكام لكن استثنوا منها ما نال منها الرشوة لعلنا نصل الى حقه ونفي الأسير واسطأ شئ لم يخاف شجوه وغير ذلك وفيه جواز عن غيرهم من أصحاب المعاصي (عن أبي مسعود) قال انما هي بينا به علامة النعمة (أكل) بفتح الهمزة وضم الكاف (كأيا أكل العبد) قال المناوي أي في الله ووله وهذه المناول والرشايا فخر فلا تمكس عند جلوسه له بفعل أغل الرافعية (وأجلس كما يجلس العبد) فظاهر الحديث الاطلاق وقول المناوي لا كل واحتمل الاطلاق بعد من السياق لا كما يجلس الملائكة الخ بقا بأشلاق عبديته شرف الاوساف الشرعية وقصدته عليهم آفته داب الاسل وسلكوا منهاج التواضع وتجنب عادة المتكبرين وأهل الرافعية أعنفه (بن سعد) في الطيهات (ع) كلاهما (عن عائشة) أم المؤمنين قول النعماني وشما به علامة الحسن (آل محمد كل تقى) أي من قرأ به لقيام

أن المرأة ذاهبت فرانس الزوج أي دعاها لفتح فامتنعت نبيت الملائكة فاعلمنا ليس هذا من لعن المعين بل المراد أن الملائكة تقول اللهم انعن المرأة التي تهر الخ لاهذه المرأة بعينها (قوله محمد) في بعض النسخ صلى الله عليه وسلم وهي مدرجة من الراوى وقوله يوم الله ظرف للمعروف أو قوله على لسان معني أنه صلى الله عليه وسلم يذرعهم يوم القيامة وقول الشارح وفيه أي في هذا الحديث شرة الى أن ما حرم أخذه حرم إعطاؤه وقوله لصل أي دافع الرشوة الى حقه فيجوز الاعطاء ويحرم الاخذ

الادلة على ان آله من حرمت عليهم الصدقة وهم أقارب المؤمنين من بني هاشم والمطلب أو
المراد آله بالنسبة لمقام نحو الدماء فالانفاق للاختصاص أى هم مختصون به اختصاص أهل
الرجل به وأما حديث أنا جذل تقي فقال المؤلف لا أعرفه قال العلقمى المتقى اسم فاعل من
قولهم وقاء فأتى والوقاية فوط الصيانة وفي عرف الشرح اسم لمن بقي نفسه عما يضره في
الآخرة (طس عن أنس) بن مالك قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم من آل محمد فذكره
وهو حديث ضعيف (آل القرآن) المراد بهم حفظه العاملون به ونسبوا إلى
القرآن لشدة اعتنائهم به (آل الله) قال العلقمى أى أوليائه المختصون به اختصاص
أهل الانسان به وحيث أنهم أشرف الناس كما سيأتى أشرف أمى جملة القرآن الله وقال
المنائى أضيفوا إلى الله تعالى تشرىفاً من حفظه ولم يحفظ حدوده ويقف عدد أمره
وفواهيه فاجنبى من هذا التشريف إذا القرآن حجة عليه لاله (خطبى رواية مالك عن
أنس) بن مالك ويؤخذ من كلام العلقمى انه حديث ضعيف لا موضوع (أمر وا)
عبد الهمزة وميم مخففة مكسورة (النساء فى بناتهن) أى شاوروهن فى تزويجهن قال
العلقمى وذلك من جملة استطابة أنفسهن وهو أدي إلى الالفه وخوفهن وقوع الوحشة
بينهن ما إذا لم يكن رضا الام إذا البناى إلى الامهات أميل وفى سماع قولهن أرغب ولان المرأة
ربما علمت من حال بنتها الخافى عن أيها أمر الا يصلح معه النكاح من علة تكون بها أو بسبب
يمنع من الوفاء بحقوق النكاح (دهق) كلاهما (عن ابن عمر) بن الخطاب قال العلقمى
بجانبه علامة الحسن (أمر والنساء) المكلفات (فى أنفسهن) أى شاوروهن فى
تزويجهن (فان الشيب) قال المنائى فيجعل من تاب رجوع لرجوعها عن الزوج الاول أو
بعادوتها التزوج (نعر) أى تبين وتوضح (عن نفسها) لعدم غلبة الحياء عاينها لما سبق
لها من ممارسة الرجال (واذن البكر) أى العذراء وهى من لم توطأ فى قبلها (صحتها) أى
سكوتها وان لم تعلم أن ذلك اذنها فى نسخة صحتها قال المنائى والاصل وصحتها كاذنها
فشبه الصمات بالاذن سرعاً ثم جعل اذنا مجازاً ثم قدم المبالغة وأفا - أن الولي لا يزج سوليته
الا باذنها وان الشيب لا بد من نطقها وأن البكر كفى سكوتها لشدة حيايتها وهذا عندنا شاعى
فى غير المجبر ما هو فيزوج البكر بغير اذن مطلقاً لا دلة أخرى وقال الأئمة الثلاثة عنده بغير
اذن موقوف على اجازتها (طهق عن العرس) بضم العين المهملة وسكون الراء (بن
عميرة) بفتح المهملة وكسر الميم السكندى صحابى معروف (آمن) بالمد وفتح الميم
(شعر) بكسر الميم (أمية) بضم الهمزة وفتح الميم والمثناة التحتية المشددة تصغير أمة
تعبد فى الجاهلية وطمع فى النبوة (بن أبى الصلت) قال العلقمى واسم أبى الصلت عبد
الله بن ربيعة بن عوف الثقفى (وكفر قلبه) قال العلقمى كان أمية يتعبد فى الجاهلية
ويؤمن بالبعث وأدرك الاسلام ولم يسلم ومن شعره ما رأيت منقولا عن البغوى روى عن
أمية انه لما غشى عليه وأفاق قال

كل عيش وان تطاول دهره • صائر أمره الى أن يزولا
ليتني كنت قبل ما قد بدانى • فى دلال الجبال أرى الوعولا
ان يوم الحساب يوم عظيم • شاب فيه الوليد يوم أثقلا
قال الدميرى وذكر عن سهل ان النبي صلى الله عليه وسلم لما سمع قول أمية

لك الحمد والتعما والفضل ربنا • فلا شئ أعلى منك جداً وأجداً

قال آمن شعر أمية وكفر قلبه اه وكفر قلبه عدم إيمانه بالنبي صلى الله عليه وسلم فهو

(قوله آل القرآن) قيل هذا
حديث باطل موضوع لكن الذى
ذكره العلقمى والعزيرى أنه
ضعيف (قوله صماتها) وفى رواية
صمها وعلى كل هو مبتدأ مؤخر
(قوله ابن عميرة) بفتح العين وقول
الشارح وكسر الراء صوابه كسر
الميم كفى شرح العزيرى (قوله
آمن شعر أمية) أى اشتغل شعره
على كلام يقتضى الايمان لكن
لم ينفعه لكفر قلبه وقول الشارح
وهو عبد الله ظاهره أنه اسم أمية
وليس كذلك بل هو اسم أبى
الصلت كما قاله العلقمى وقول
الشارح وآيامه كذا بخطه

(قوله في المصاحف) أي في الكتاب المشتمل على أحاديث في فضل المصاحف (قوله على لسان) أي على نطق لسان الخ أي أما الكافر إذا قال آمين عقب دعائه لم تكن مائة من خيبة دعائه بل الغالب خيبته لما قال به أي وقد تمنع من خيبة دعائه إذا راجع أنه لا مانع من استجابة دعائه وآية ومادعاء الكافرين إلا في شلال المراد (١٥) غالباً أي فآمين وإن تمت خيبة دعاء الكافر

ليست كنع خيبة دعاء المؤمن بل ذاك قليل وهذا كثير (قوله في الدعاء) أي في الكتاب المشتمل على أحاديث في فضل الدعاء (قوله آية الكرسي) يصح كسر الكاف لكن المشهور الضم (قوله أبو الشيخ) أي ابن حبان بالياء المشاة وحتى قالوا رواه الشيخ بدون أبو فالمراد أبو حبان بالمشاة التحتية أو ابن حبان بالموحدة (قوله آية ما) أي التمييز بينا في رواية بإسقاط ما وتنوين آية (قوله وقدل الحمد لله) قال المناوي والزهري أنه من تصرفه فأتى بها رعاية الاختصاص وإن كان لا على حفظ الناس لها مع أي الآية بكمالها ثابتة في لفظ الحديث ويدل على رعاية الاختصاص قوله في الجامع الكبير آية العزيز الحمد لله الع ولم يذكر لفظ الآية (قوله الذي لم يتخذ ولداً) أي لم يسم أحد له من الملائكة ولا من غيرهم ولداً أما التولد فهو نفيه لاستحالة ولداً مفعول ثان والاول محذوف أي أحد اوله صلة ولداً والمعنى أنه يستحق الحمد لا تصافه به هذه الصفات الكاملة (قوله آية الإيمان) أي كماله أو نفسه على أن المراد أن من أحبهم من حيث أنهم أنصاره صلى الله عليه وسلم كان مؤمناً ومن أبغضهم من هذه الحبيبة فهو كافر وقول بعضهم إن الحديث

كافر كما صرح به النووي رحمه الله (أبو بكر) محمد بن القاسم (ابن الأنباري في) كتاب (المصاحف خط وابن عساكر) في تاريخه (عن ابن عباس) (آمين) يقال آمين وآمين بالمد وانقصر والمد أكثر قال العلقمي وهو اسم مبن على الفتح وعنه الله سم استجيب لي (خاتم) بفتح التاء وكسر الدال (رب العالمين على لسان عباده المؤمنين) أي هو خاتم دعاء الله تعالى يعني أنه يمنع الدعاء من الخيبة والرد لان اعاهات والبلايا تستدفع به جميع المطالب على الكتاب من فساد واطهار ما فيه على الغير (عند طيب في) كتاب (الدعاء من أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (آية الكرسي) أي الآية التي ذكرها الكرسي (ربع القرآن) لاشتماله على التوحيد والنبوة وأحكام لدارين وآية الكرسي ذكر فيها التوحيد فهي ربه بهذا الاعتبار (أبو الشيخ) بن حبان (في) كتاب (الثواب للأعمال) (عن أنس) بن مالك وهو حديث ضعيف (آية ما بيننا) أي العلامة المميزة بيننا (وبين المنافقين) الذين آمنوا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم (أهم لا يتضاعفون) أي لا يكثر من (من) شرب ما يشرب (مضم) وهو أشرف مياه الدنيا والكوثر أشرف مياه الآخرة قال العلقمي أي قال أصحابنا يستحب أن يشرب من ماء زمزم وأن يكثر منه ويستحب الدخول إلى البيوت والنظر فيها وأن يزرع منها باليد لو اندى سايتها ويشرب قال المناوي ويستحب أن يتصح منه على رأسه وجهه وسدرة وأب يزود من مأثها ويستحب منه ما أمكنه (غ) (عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن (آية العسر) أي العترة والشدة قال العرقى الأصل القوة والشدة والعبرة والمعنى أن الملازم على قراءتها صباحاً ومساءً يحصل له من القوة والشدة ما يصير به عربراً شديداً (الحمد) أي الوصف بالجميل ثابت (لله الذي لم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك) في الألوهية (ولم يكن له ولي) ناصر بواله (من) أجل (الدل) أي مدلة ليدفعها عما نصرتوه وهاوته (وأكره تكبيراً) أي عظمه عن كل ما لا يليق به قال السيضاوي روى أنه عليه الصلاة والسلام كان إذا أفصح الغلام من بني عبد المطلب سلمه هذه الآية (حطاب عن معاذ بن أس) وهو حديث ضعيف (آية الإيمان) قال العلقمي آية بهمة مدودة وثنية مفتوحة وهاء تأنيث والإيمان مجرور بالانضافة أي علامته قال الحافظ ابن حجر هذا هو المذهب في ضبط هذه اللفظة في جميع الروايات في الصحيح وغيره وقع في أعرب الحديث لا في البقاء أنه الإيمان بكسر الهمزة وفوقه شدة وهاء والإيمان مرفوع وأعر به فقال أن للتوكيد والهاء ضمير الشأن والإيمان مبتدأ وما بعده خبره قال ابن حجر وهذا تحريف منه قال شيخنا قلت ويؤيد ذلك أن في رواية النسائي حب الانصار آية الإيمان (حب الانصار) جمع ناصر كصاحب وأصحاب أو نصير كشریف وأشراف قال المناوي أي علامة كمال إيمان الإنسان أو نفس إيمانه بـ مؤمن في الأوس والخزرج لحسن وفائهم بماء هدا وعاليه من ابوائه ونصره على أعدائه زمن الضعف والعسرة (رأية استفاق بغض الانصار) قال المناوي صرح به مع فهمه مما قبله لاقتضاء المقام التأكيدي ولادلالة في ذاء على أن من لم

أنه الإيمان بهذا الضبط تحريف (قوله الانصار) جمع قلة مع أنهم كثير ون ويحب أن محل كونه جمع قلة إذا كان نكرة وهذا علم شخصي على أنه قد يستعمل جمع القلة في الكثرة وهذا لا يقتضي تفضيلهم على المهاجرين إذ قد يوجد في المفضل الخ وهذا الفضل ليس في أبنائهم كان ابن النبي لا يلزم أن يكون نبياً (قوله وآية التفات الخ) مقتضى المقابلة أن يقول وآية الكفر ويحب بأن الكفر ظاهر لا يحتاج لعلامة (قوله بغض الانصار) أي فهو كبيرة لهذا الوعيد

يحبهم غير مؤمن اذ العلامة ويعبر عنها بالخاصة تطرد ولا تنعكس فلا يلزم من عدم العلامة عدم ما هي له أو يحمل البعض على التقييد بالجهة قبضهم من جهة كونهم أوصار النبي صلى الله عليه وسلم لا يجامع التصديق انتهى وقال العلقمي قال ابن السنن المراد حب جميعهم وبغض جميعهم لأن ذلك انما يكون للدين ومن أبغض بعضهم لمعنى يسوع البعض له فليس داخل في ذلك **(حم ق ن عن أنس)** بن مالك **(آية)** أي علامة **(المنافق ثلاث)** أخبر عن آية بثلاث باعتبار ارادة الجنس أي كل واحد منها آية أولان مجموع الثلاث هو الآية **(اذا حدث كذب)** بالتخفيف أي أخبر بتلاف الواقع **(واذا وعد)** قال المناوي أخبر بخير في المستقبل وقال العلقمي والوعد يستعمل في الخير والشر يقال وعدته خيرا وعده شرًا فاذا أسقطوا الخير والشر قالوا في الخير والوعد والعدة وفي الشر والايعاد والوعد قال الشاعر

واني اذا وعدته أو وعدته * لخلف ايعادى ومنجز موعدى

(أخلف) أي لم يف بوعده والاسم منه الخلف **(واذا اتقن)** قال العلقمي يصحبه المجهول وفي بعض الروايات بتشديد التاء وهو بقلب الهمزة الثانية منه واو او ابدال الواو تاء واذغام التاء في التاء أي جعل آمينا **(خان)** الخيانة ضد الامانة وأصل الخيانة النقص أي ينقص ما اتقن عليه ولا يؤديه كما كان عليه وخيانة العبد ربه ان لا يؤدي حقوقه والامانات عبادته التي اتقن عليها وعلامات المنافق أزيد من ثلاث ووجه الاختصار على الثلاث هنا انها منبهة على ما عداها اذا وصل البيانات مضمرة في القول وافعل والاسم فنبهه على فساد القول بالكذب وعلى فساد الفعل بالخيانة وعلى فساد البنية بالخلف لان خلف الوعد لا يقدح الا اذا كان العزم عليه مقارنا للوعد فان وعد ثم عرض له بعده ما أو بدله رأى فليس بصورة النفاق قاله الغزالي فخلف الوعدان كان مقصودا حال الوعد ثم فاعله والا فان كان بلا عذر ذكره له ذلك أو بعذر فلا كراهة فان قيل قد توجد هذه الخصائص في المسلم أجيب بأن المراد نفاق العمل لانفاق الكافر كما أن الإيمان يطبق على العمل كالاعتقاد وقيل المراد من اعتنا ذلك وصار دينا له وقيل المراد التحذير من هذه الخصائص التي هي من صفات المنافقين وصاحبها شبهة بالمنافقين ومختلق بأخلاقهم **(ق ت ن عن أبي هريرة)** **(آية)** بالتصوين أي علامة **(بيننا وبين المنافقين)** نفاقا عمليا **(شهود العشاء والصبح)** أي حضور صلاتهم واجامعة **(لا يستطيعونها)** لان الصلاة كلها نافية على المنافقين وأثقل ما عليهم صلاة العشاء والمجمل لقوة الداعي الى تركها لان العشاء وقت السكون والراحة والشروع في النوم والصبح وقت لذة النوم وسببه ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى يوما الصبح فقال أشاهد فلان قالوا لا قال ففلان قالوا لا ذكره **(ص عن سعيد ابن المسيب)** بفتح الياء وتكسر **(مرسلا)** قال الشيخ حديث صحيح **(آيات)** تنبيه آية **(هما قرآن)** أي من القرآن **(وهما يشفيان)** المؤمن **(وهما يحبهما)** الله **(قال المناوي)** والقياس يحبه أو يحبها اذ التقدير وهما من الشئ الذي أو الاشياء **(ان الظاهر ان التثنية من تصرف بعض الرواة)** **(الآيات من آخر)** سورة **(البقرة)** وقد ورد في عموم فضائلها ما لا يحصى والقصد هنا بيان فضائلها على غيرهما والحث على لزوم تلاوتها وفيه رد على من كرهه أن يقال البقرة أو سورة البقرة بل السورة التي يذكر فيها البقرة وفيه ان بعض القرآن أفضل من بعض خلاف البعض **(قائدة)** قال المتبولي في بعض الروايات من قرأ عشر آيات من سورة البقرة على مصروع أفان من أولها

(قوله عن أنس) الصحابي لانه المراد عند الاطلاق (قوله آية المنافق) المراد بالآية الجنس مدلسل رواية آيات المنافق أي الذي كان في عصره صلى الله عليه وسلم بميزة احد هذه الثلاث فلا ينافي انه الآن يمكن اجتماع هذه الثلاثة في معلوم الايمان أو المراد نفاق عمل أي عمله كعمل المنافق من حيث اظهار خلاف ما في الباطن (قوله ثلاث) خصها مع ان العلامات كثيرة لتكون البعض متعلقا بالنسبة والبعض بالقول والبعض بالفعل والمدار على الثلاث (قوله أخلف) فان نوى الخلف وقت الوعد حرم من الصغائر فان لم ينو ولم يوف بعذر فلا يلام أصلا وان لم ينو وترك الوفاء لعذر عذر فلا اثم أيضا لكنه لا ينبغي (قوله واذا اتقن) في رواية اتقن بقلب الهمزة الثانية واو او ابدال الواو تاء والاذغام (قوله مما يحبهما الله) قال الشارح الظاهر أنه من تصرف الرواة لان القياس يحبه أي من القرآن الذي يحبه الله أو يحبها أي من الآيات التي يحبها الله وجهها من الحكم على الرواة بالتصرف امكان لا يصح فالاحسن أن يقال انهما من اللتين أو اللذين يحبهما الله تعالى اه وفيه نظر

(قوله أبت) بكسر الهمزة الأولى وسكون الباء التحتية وكسر التاء شرح المتنولى وقوله الأولى أى والثانية هي التي قلبت باء لقوله ومما أبدل ثاني الهمزين الحان كان هذا الأبدال ليس واجبا جاز قراءة الحديث (١٧)

شجنا ثم قال هذا الأبدال واجب فلا يترك الألف ذو أو شعر (قوله ما يجب اذنك) الظاهر استناد الحب للنفس ويحجب بأنه أسنده للأذن لأننا كسبنا ثم ألتقى إليها ذلك (قوله اذا قت) ليس للتقيد بقيامه بل المراد المفارقة ولو بقى مهم (قوله والباوردى) بفتح الواو (قوله وما له غيره) الأولى ولم يعرف له غيره لاحتمال أن يكون له غيره لم يطلع عليه (قوله حرثك) أى محمل الحرث وهو القبل فشبهه بأرض محروثة يجمع الانتاج فيبطل استدلال من استدل به على جواز الوطء في لدا إذا لم يزل يفتح فيبطل التثنية لعدم الجامع (قوله أنى شئت) فيه رد على قول اليهود أن أيمان الزوجة في قبالة من خلفها سبب في محبة الولد أحول (قوله وأطعمها) من مرجع الضمير المجرر عنه بالحرث وأكسها بوصل الهمزة وضم السين ويجوز كسرهما (إذا كتبت) قال العلقمى وهذا أمر أرشاد يدل على أن من كمال المرأة أن يطعمها كلها أكمل ويكسوها إذا كتبت وفي الحديث إشارة إلى أن أكله يقدم على أكلها وأنه يبدأ في أكلها وحفظه في الأكل والكسوة مقدم عليها الحديث أبدأ بنفسك ثم بمن نزل (ولا تقبح الوجه) بتشديد الموحدة أى لا تقل أنه قبيح أو لا تقل قبح الله وجهه أى ذات فلا تسميه ولا شيئا من بدنها إلى القبح الذى هو ضد الحسن لأن الله تعالى صور وجهها وحسنها وأحسن كل من خلقه وضم الصنعة يعود إلى ذم الصانع وهذا نظير كونه صلى الله عليه وسلم ماء غابطة ما قط ولا شيا قط وإذا امتنع التقبيح فاشتم واللعن بطريق الأولى (ولا تضرب) أى ضربا مبرحا طلقا ولا غير مبرح بخلاف شرعى كنشوز وظاهر الحديث النهى عن الضرب مطلقا وإن حصل نشوز به أخذ الشافعية فقالوا الأولى ترك الضرب مع النشوز وسبأنى أصرو بهن ولا يضرب الاشراركم وسببه ان بهز من حكيم قال حدثني أبى عن جدى قال قلت يا رسول الله نساؤنا أى أزواجنا ما نأتى منها ما نذكر أى ما نستمتع من الزوجة وما نترك قال هى حرثك وانت حرثك (دعن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده) معاوية بن جندة التميمي القشيري قال الشيخ حديث حسن لغيره (أتوا لمساجد) جمع مسجد وهو بيت الصلاة حال كونكم (حسرا) بضم الحاء المهملة وفتح السين المهملة المشددة جمع حاسر

أربع آيات إلى قوله المفلحون وآية الكرمى وبهذا آيات إلى خالدون وثلاث من آخرها أولها لله ما فى السموات وما فى الأرض إلى آخرها (فر عن أبى هريرة) وهو حديث ضعيف (أنت المعروف) أى افعله (واجتنب المنكر) أى لا تقربه قال المناوى والمعروف ما عرفه الشرع أو العقل بالحسن والمنكر ما أنكره أحدهما لقمه عنده وقال العلقمى قال والهاية المعروف النصفة وحسن النصفة مع الأهل وغيرهم من الناس والمنكر ضد ذلك (وانظر) أى تأمل (ما يجب اذنك) أى الذى يسرك منه (ان يقول لك القوم) المصدر المستعمل بيان لما واللام بمعنى فى أى من قول القوم فيك من ثناء حسن وعمل جميل ذكر لك به - ندغيتك (ذاقت من عندهم) يعنى فارقتهم أو ذاق قولك (فته) أى افعله (وانظر الذى تكلمه) سماعه من الوصف الدميم كالظلم والشع وسوء الخلق والغبية والنهية ونحو ذلك (ان يقول لك) أى فيك (القوم اذا ذابت من عندهم فاجتنبه) لقمه فانه مهلك وسببه ان حرمة قال يا رسول الله ما تأمرنى به مذكرة (حدو) الحافة محمد (بن سعد) فى الطبقات (والبغوى فى مجبه والباوردى) بفتح الموحدة وسكون الراء وآخره دال مهملة نسبة لبلدة بناحية سمرقند وكنته أبو منصور (فى) كتاب (المعرفة) معرفة الصحابة (هب) كاهم (عن حرمة) بفتح الحاء والميم (ابن عبد الله بن أوس) شفع الهمزة وسكون الواو وكان من أهل النخعة (وما له غيره) أى لم يعرف لحرمة رواية غير هذا الحديث قال الشيخ حديث حسن لغيره (أنت حرثك) أى محمل الحرث من حليته وهو قبلها اذهولك منزلة أرض ترزع وذكر الحديث يدل على ان الأيمان فى - سير الماتى حرام (أنى شئت) أى كيف شئت من قيام وعود واسطة اع واقبال وادبار أن يأنيها فى قبلها من جهة دبرها وفيه رد على اليهود حيث قالوا من أتى امرأة فى - لها من جهة دبرها ب الولد أحول (وأطعمها) بفتح الهمزة (ذا طعمت) ببناء الخطاب لا نأيت (واكسها) بوصل الهمزة وضم السين ويجوز كسرهما (إذا كتبت) قال العلقمى وهذا أمر أرشاد يدل على أن من كمال المرأة أن يطعمها كلها أكمل ويكسوها إذا كتبت وفي الحديث إشارة إلى أن أكله يقدم على أكلها وأنه يبدأ في أكلها وحفظه في الأكل والكسوة مقدم عليها الحديث أبدأ بنفسك ثم بمن نزل (ولا تقبح الوجه) بتشديد الموحدة أى لا تقل أنه قبيح أو لا تقل قبح الله وجهه أى ذات فلا تسميه ولا شيئا من بدنها إلى القبح الذى هو ضد الحسن لأن الله تعالى صور وجهها وحسنها وأحسن كل من خلقه وضم الصنعة يعود إلى ذم الصانع وهذا نظير كونه صلى الله عليه وسلم ماء غابطة ما قط ولا شيا قط وإذا امتنع التقبيح فاشتم واللعن بطريق الأولى (ولا تضرب) أى ضربا مبرحا طلقا ولا غير مبرح بخلاف شرعى كنشوز وظاهر الحديث النهى عن الضرب مطلقا وإن حصل نشوز به أخذ الشافعية فقالوا الأولى ترك الضرب مع النشوز وسبأنى أصرو بهن ولا يضرب الاشراركم وسببه ان بهز من حكيم قال حدثني أبى عن جدى قال قلت يا رسول الله نساؤنا أى أزواجنا ما نأتى منها ما نذكر أى ما نستمتع من الزوجة وما نترك قال هى حرثك وانت حرثك (دعن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده) معاوية بن جندة التميمي القشيري قال الشيخ حديث حسن لغيره (أتوا لمساجد) جمع مسجد وهو بيت الصلاة حال كونكم (حسرا) بضم الحاء المهملة وفتح السين المهملة المشددة جمع حاسر

(٣ - عزبى اول) الوسط (قوله عن جده) معاوية بن جندة (قوله أيتوا) أصله أتوا الهمزة الأولى همزة وصل أتى بها للتوصل للساكن والثانية فاء الكلمة فقلبت الثانية ياء وحذفت ضمة الياء لثقلها ثم الياء لا تنفك الساكنين (قوله حسرا) أى بدون عمام

ومعصمين أى بالعلماء أى اتوا المساجد كيف أمكن فليس عدم العمامة عذرا فى ترك الجمعة والجماعة أى ان لم يخل عروانه وقوله فان الخ علة لمحدوف معلوم من السياق أى اذا دار الامر بين التعمم وغيره فالاتبان بالعلماء أم أفضل فان الخ (قوله تبيان المسلمين) أى تبيان ملوك المسلمين أى (١٨) الاكليل الذى هو مرصع بالجوهر (قوله ايتوا الدعوة) لم يقل كلوا اذا دعيتهم

ليشمل الصائم (قوله ائتدموا)
الادم يجمع على ادم أما ادم
فيجمع على ادم ككتاب وكتب (قوله
وادهنوا) أى وقتا بعد وقت للنهي
عن ادامته خصوصا فى الرأس
فانه يضر البصر وأكثر نفع الدهن
به فى البلاد الحارة كالخاز وأنفع
الدهانات البسيطة الزيت ثم
السمن ثم الشيرج أما المركبات
فمعلومة فى الطب (قوله مباركة)
لكثرة ما فيها من النفع والمراد
أرضها وهى الشام مباركة لكونها
أرض مدفن الانبياء عليهم
الصلاة والسلام (قوله ولوبالماء)
فانه آدم وقال بعضهم ليس آدم
وآجاب بانه للمباغحة أى ائتدموا
بأى شئ ولو قليلا ولا تتركوا
الادم والمراد بالماء القليل
الدم من المرق وهذا هو الظاهر
(قوله عن ابن عمر) بن الخطاب
كذا قاله الشارح فى الصغير وقال
فى الكبير عن عمرو بن العاص
وهو الذى فى خط الداودى وكذا
فى الجامع الكبير (قوله عرض)
أى ظهر له باهداء أو غيره من
قواهم عرض السلعة على البيع
أى أظهره للبيع (قوله فليصب)
أى يطيب منه وقوله ومن عرض
عليه طيب الخ يدل على أن قبوله
سنة ونظم بعضهم ما يس قبوله
فى قوله

من المصطفى سبع يسن قبولها
إذا ما هـ اقد اتخوف المرء خلان

يقال حسرت العمامة عن رأسي والثوب عن بدني أي كسفتها **((ومعه صبيان))** بكسر
 الصاد الشديدة أي كاشفي الرأس وغير كاشفيها والعصابة كل ما عصبت به رأسك من
 عمامة أو منديل أو غرقة **((فان العمامة))** جمع عمامة بكسر العين المهملة **((تيجان
 المسلمين))** مجاز على التشبيه وهو علة لمحدوف أي وإتيانكم بالعمائم أفضل فإنها كتيبان
 الملوك والتاج ما يغلب الملوك من الذهب **((عد عن علي))** أمير المؤمنين وهو حديث
 ضعيف **((اتوا الدعوة))** بفتح الدال وتضم **((إذا دعيت))** والاجابة الى وليمة العرس
 فرض عين بشرط وتسقط باعذارها كتب الفقه وأما الاجابة الى غير ما فندوبة وليس
 من الاعذار كون المدعو ساعيًا **((م عن ابن عمر))** بن الخطاب **((اتدموا))** ارشادا
 أو ندبا قال العلقمي والادم بانضم ما يؤكل مع الخبز أي شئ كان قال في المصباح وادمت
 الخبز وآدمته باللغتين أي بانضمه والدم إذا أصلمت اساغته بالادام والادام ما يؤتدم به ما نعا
 كان أوجامدا وجعه آدم مثل كذب وكتب ويسكن للتخفيف فيعامل معاملة المفرد ويجمع
 على آدام مثل قفل وأقفال **((بالزيت))** المعتصر من الزيتون **((وادهنوا))** بالانشديد أي
 اطأوا **((به))** بدنكم بشرا وشعرا يعني وقتا بعد وقت لا دائما للنهي عن الدهان وانترجل
 الاغباني حديث آخر **((فانه يخرج))** أي ينفصل **((من))** غرة **((شجرة مباركة))** لكثرة
 ما فيها من القوى النافعة ويلزم من بركتها بركة ما يخرج منها **((ل))** وقال علي شرطهما
((هـ)) من حديث معمر عن زيد بن أسلم عن أبيه **((عن عمر))** بن الخطاب قال الشيخ
 حديث صحيح **((اتدموا))** أي أصلحوا خبز بالادام فان أكل الخبز بغير ادم وعكسه ضار
 فالاولى المحافظة على الاتسدام **((ولو بالماء))** قال المناوي الذي هو مادة الحياة وسيد
 الشراب وأحد أركان العالم بل وكنه الاصل وقال الشيخ ولو عرق يقرب من الماء **((طس))**
 وكذا أبو نعيم والخطيب **((عن ابن عمر))** بن الخطاب **((اتدموا من))** عصارة غرة
((هذه الشجرة)) شجرة الزيتون وقوله **((بني الزيت))** مدرج من كلام بعض الرواة
 بيان لما وقعت الاشارة عليه **((ومن عرض عليه طيب))** بنحو اهداء أو ضيافة فلا يرد كما
 يحى وفي حديث خلفه المنية في قبوله واذا قبله **((فليصب))** أي فليستطيب **((منه))** ندبا
 فانه غذاء الروح التي هي مطية القوى وهو خفيف المؤنة والمنية **((طس عن ابن عباس))**
 وهو حديث ضعيف **((انترزوا))** أي البسوا الازار **((كارأيت الملائكة))** في ليلة
 الاسراء أو غير ما فرأى بصرية **((تأترز عند))** عرش **((ربها الى أنصاف))** جمع نصف
((سوقها)) بضم فسكون جمع ساق والمراد النهي عن اسبال الازار وأن السنة جعله الى
 نصف الساق فان جاوز ذلك كعبين وقد صد الخيلاء حرم وان لم يقصد ذكره قال المناوي
 والملائكة جمع ملائ من الاول كة بمعنى الرسالة وهم عند جمهور المتكلمين أجسام لطيفة
 فورانية قادرة على التشكل بأشكال مختلفة وعند الحكماء جوهر مجردة عن لوية متخالفة
 للنفوس الانسانية بالذات وروية المصطفى لهم تدل الاول **((فر))** من حديث عمر
 القطان عن المثني **((عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده))** عبد الله بن عمرو بن العاص

دهان وحلوى ثم دروسادة * وآلة تنظيف وطيب وريحان (قوله كما رأيت) رؤية بصرية ليلة وهو
الامراء فلا يتعين كونها علمية (قوله تأتزر) أى بعد تشككها بصور الانسان فصح قوله سوقها جمع ساق حينئذ لا يقال
الملائكة أجسام نورانية فكيف يكون لها ساق ومثلهم به ثمة الاتزار ارشاده صلى الله عليه وسلم الى الدوام عليه وأمر أمته به والا
فانك لا عورة له يطلب سترها

(قوله انذوا) أي معاشر الأزواج أو الأولياء، (قوله بالليل) قيل خرج النهار فلا يجوز الاذن فيه لانه محل ابصار الناس وودبانه اذا جاز الاذن في الليل الذي هو محل الرؤية قبل النهار أولي (قوله الطيابة) نسبة الى الطيابة التي تجعل على العمامة قاله السمعاني واسمه سليمان بن داود الجارود أصله من فارس وسكن البصرة ثقة حافظ (١٩) غلط في أحاديث (قوله انذوا للنساء

بالليل الى المساجد) أي للصلاة أو الاعتكاف أو الطواف فهو عام في كل العبادة بخلاف ما قبله (قوله أبي الله) الإياء شدة الامتناع والمراد هنا عدم الارادة بدليل مقابلة ما به في قوله تعالى يريدون ليطفئوا نورا لله بأقوالهم وبأبي الله أي لم يرد الا تمام نوره (قوله المؤمن) المفهوم فيه نقصيل (قوله أبي الله) أي لم يرد الله أن يرزق الخ وهذا الطائفة مخصوصة جعل رزقهم من حيث لا يعلمون لئلا يكون لاحد عليهم منة وان كان من هو أعلى منهم جعل رزقه بالكسب لا اقتداء به فقد كان سيدنا ركريا نجارا وسيدنا ادريس خياطا وسيدنا داود دراعا وفي حديث وجعل رزقي تحت ظل رمحي وكان أبو بكر تاجرا (قوله صاحب بدعة) البدعة ما أحدث بعد الصادرة الاول ولم يشهد له أصل من أصول الشرع زاد الشارح في التكبير وغلبت على ما خالف أصول أهل السنة في العقائد وهو المراد بالحديث لا يراده في حيز التحذير منها والذم لها والتوبيخ عليها أما لو عرضت البدعة على أصول الشرع فوافقت الواجب كانت واجبة أو المندوب كانت مندوبة أو المكروه كانت مكروهة الخ والمراد هنا البدعة المحرمة سواء كفر بها كان كإعماله تعالى

وهو حديث ضعيف (انذوا) أي الأزواج الامر للنسب باعتبار ما كان في الصدر الاول من عدم المفاسد ولهذا قالت عائشة لو علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحدثت النساء بعدهن من المساجد كما صنعت نساء بني اسرائيل (النساء) اللاتي لا تخافون عليهن ولا منهن فتنه (ارسلين بالليل في المسجد الطيابة) أبو داود (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (انذوا للنساء) ان يذهبن (بالليل الى المساجد) للصلاة قال العلامة خص الليل بذلك لكونه أستر وقال شجنا مفهومه أن لا يؤذن لهم بالنهار والجمعة ثم اريد قد دل على أنها لا تجب عليهن وقال المناوي وعلم منه ومما قبله عقوم الموافقة انهم يأذنون لهم بالنهار أيضا لان الليل مظنة الفتنه تقابلا بمفهوم الموافقة على موم المخالفة (حم د ت عن ابن عمر) بن الخطاب (أبي الله) أي ليرد (أرسل ليقال المؤمن) بعير حق (توبة) هذا المحمول على المستحل لذلك ولم يثبت ويخص التوبة أو هو من باب الزجر والتنفير ليس ككف الشخص عن هذا الفعل المذموم اما كافر غير ذي وشوة فيعمل قتله (طوب والصيا) الحافظ نبيه الدين المقرئ (في) الاحاديث (المختارة) مما ليس في الصحيحين (عن أنس) بن مالك وهو حديث صحيح (أبي الله) أي يرزق عبده المؤمن أي الكامل الايمان كما يؤذن به اذنا لله سبحانه وتعالى (لا من حيث لا يحتسب) أي من جهة لا تخاطب به اله قال تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب فالرزق اذا جاء من حيث لا يتوقع كان أهنا وأمرأ (فرعن أبي هريرة هب عن علي) أمير المؤمنين وهو حديث ضعيف (أبي الله) أي امتنع (ان يقبل عمل صاحب بدعة) بمعنى أن لا يثيبه على ما عمله مادام متدبسا بها قال العلامة قال النووي البدعة بكسر الباء في الشرع هي احداث ما لم يكن في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي منقسمة الى حسنة وقبيحة وقال ابن عبد السلام في آخر القواعد البدعة منقسمة الى واجبة ومحرمة ومندوبة ومكروهة ومباحة قال والطريق في ذلك أن تعرض البدعة الى قواعد الشريعة فان دخلت في قواعد الايجاب فهي واجبة أو في قواعد التحريم فهي محرمة أو في قواعد المنع أو المكروه فمكروهة أو المباح فباحة وللبدعة الواجبة أمثلة منها الاشتغال بعلم النحو الذي يفهم كلام الله تعالى وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم وذلك واجب لان حفظ الشريعة واجب ولا يتأتى حفظها الا بذلك وما لا يتم الواجب الا به فهو واجب الثاني حفظ غريب الكتاب والسنة من اللغة اشألت تدريس أصول الفقه الرابع الكلام في الجرح والتعديل وتغيير الصحيح من السقيم وقد دلت قواعد الشريعة على ان حفظ الشريعة فرض كفاية فيما زاد على المتعين ولا يتأتى ذلك الا بمذاكرناه وللبدع المحرمة أمثلة منها اذهاب القدرية والجبرية والمرجئة والمجسمة والرد على هؤلاء من البدع الواجبة وللبدع المنسوبة أمثلة منها احداث الربط والمدارس وكل احسان لم يعهد في العصر الاول ومنها التراويج والكلام في دقائق التصوف وفي الجدل ومنها جمع المخالف في الاستدلال على المسائل ان قصد بذلك وجه الله وللبدع المكروهة أمثلة كخرقة المساجد وتزيين المصاحف وللبدع

بالزنيات أو لا كالجسمة والجهرية على الرايح ان لم تقل الاولى لا اجسام فنفي قبول العمل بمعنى ابطاله ورده ان كانت البدعة مكفرة له وبمعنى نفي الثواب ان كانت لا تكفره مثل ما ورد أن الشخص اذا لبس ثوبا بدراهم منها درهم حرام وصلى فيه لم تقبل صلاته أي لم يشب عليها ومضى أطلق البدعة فالمراد المحرمة وان كانت في الاصل تطلق على المحرمة وغيرها

(قوله للبلى) بكسر الباء والقصر مصدر بلى (٢٠) معاهى والقياس الفتح كفرح فرحا قال الشارح في الكبير ويجوز فتح

المباحة أمثلة منها المصاحفة عقب الصبح والعصر ومنها التوسيع في اللذيذ من المأكول والمشرب والملابس والمسكن ولبس الطيابة وتوسيع الكلام وقد يختلف في بعض ذلك فيجعله بعض العلماء من البدع المكروهة ويجعله آخرون من السنن المفعولة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فمابعده وذلك كالأستعاذة في الصلاة والبسطة (حتى) أي إلى أن (يدع) أي يترك (يدعته) والمراد البدعة المذمومة ونفي القبول قد يؤخذ بانتفاء الصحة كافي خبر لا تقبل صلاة أحدكم إذا أحدث حتى يتطهر وقد لا كنهنا (و ابن أبي شاصم في السنة) (والديلي) (ع ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن (أي الله أن يجعل للبلى) قال العلقمي يقال بلى الثوب بلى بلى بالكسر فإن فتحته ما مدت فالذي في الحديث بكسر الباء والقصر قال في المصباح بلى الثوب يسلي من باب تعب بلى بالكسر الله من وبلاء بالفتح والمدحاق فهو بال والمعنى امتنع الله تعالى أن يجعل للآدم والسقم (سلطانا) سلاطة وشدة ضنك (على بدن عبده) أضافه إليه للتشريف (المؤمن) أي على الدوم فلا يتأني وقوعه أحيانا لتطهيره ونحوه وحمل المتبولى هذا الحديث على المؤمن العبر الكامل الايمان فلا يمارضه حديث إذا أحب الله عبدا ابتلاه وحديث أشد الناس بلاءا الأيمان ثم الصالحون ثم الأمم فالأمم لان ذلك محمول على المؤمن الكامل الايمان لا يقال ما هذا أيضا محمول على الكامل الايمان لاضاقته إليه سبحانه وتعالى لان مرتكب المعاصي قد يضاف إليه سبحانه وتعالى حتى لا يأس أحد من رحمته كفي الحديث اجتنبوا الكبائر فإن العبد لا يزال يتكبر حتى يقول الله تعالى اكذبوا عبدي هذا في الجبارين (فرس أس) ابن مالك وهو حديث ضعيف (ابتدروا) بكسر الهمزة (الاذان) أي أسمعوا إلى فعله (ولا تبذروا الامامة) لان المؤذن أمين والامام صهي ومن ثم ذهب النووي إلى تفضيله عليها وانما يؤذن النبي صلى الله عليه وسلم لشغله بشأن الامة واهذا قال عمر رضي الله تعالى عنه لولا الخلافة لأذنت لان المؤذن يحتاج لمراقبة الاوقات فلو أذن لقائه الاشتغال بشأن الامة (ش عن يحيى بن أبي كثير مرسل) وله شواهد (ابتغوا) بكسر الهمزة أي اطلبوا (الرفعة) الشرف وعلو المنزلة (عند الله) أي في دار كرامته قال له بعضهم وما هي قال (تحلم) بصم اللام (عن جهل) أي سته (سليك) بأن تضبط نفسك عن هيجان الغضب عن سفه (وتعطي من حرملك) ملك ما هو لك لان مقام الاحسان إلى المسيء ومقابلة سوءه باحسان من كمال الايمان وذلك يؤدي إلى الرفعة في الدارين قال العلقمي والمعنى اطلب الرفعة بأن تحلم عن جهل عليه بالعفو والصفح عنه وعدم المؤاخذه بما نال منك (عد عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث ضعيف (ابتغوا) أي اطلبوا (الخير عند حسن الوجوه) لان حسن الوجه يدل على الحياء والجلود والمروءة فالبا أو المراء حسن الوجه عند السؤال فأرشد علي وسلم إلى أن من هذه صفته تطلب منه الخواص لان ذلك قل أن يحظى (قط في) كتاب (الافراد عن أبي هريرة) قال الشيخ صحيح المتن حسن السند (أبد) بفتح الهمزة وسكون الموحدة وكسر الدال المهملة والامر للارشاد (المودة لمن رادك) ولودخالص الحب أي أظهر المحبة لمن أخلص حبه لك قال العلقمي بأن تقول لمن تحب اني أحبك كما سيأتي مصرحاً بذلك وان أتبع القول بفعل هدية كان ذلك أبلغ في الكمال (فانما) أي الخصلة أو اللقطة هذه (أثبت) أي أدوم وأرضخ (الحرف) بن أبي أسامة (طب) كادهم (عن أبي جند الساعدى) قال الشيخ حديث حسن (أبدأ) بكسر الهمزة بصيغة الامر

الباء أي مع المد كافي المصباح فيكون معاهياً أيضاً والمراد به السقم أي لم يجعل له سلطانا على القلب فلم يمنع من التعلق بالله تعالى فيكون أطلق البدن وأراد الحال فيه أو المراد بالبلى المعاصي فان بلاءها أشد من الاسقام (قوله ابتدروا الاذان الخ) لان المؤذن أمين والامام ضامن ومن المعلوم أن الامين كما في الوديعة ليس كالضامن كفي العارية (قوله مرسل) بفتح السين وتكسر (قوله تحلم) أي تتكاف الحلم والعفو عن جهل أي سفه عليك وهذا جواب سؤال فان بعض العجابه قال له وما هي يارسول الله أي وما يحصلها (قوله من حرملك) أي منعت حقلت أو من ملك من الاحسان اليك (قوله عند حسن الوجوه) لان حسن الوجه يدل على الحياء والجلود فالبا فلا يرد من سأل أو المراد وجوه الناس أي أكابرهم الصلحاء أو المراد بحسن الوجه بشاشته عند السؤال وبذل المسؤل عند الوجدان وحسن الاعتذار عند العدم والوعد بالاعطاء اذا وجد والمراد بالخير هنا الحاجة الاخرية أو النبوية كما يفسره رواية اطلبوا الخواص (قوله أبد) بفتح الهمزة وسكون الباء وكسر الدال فعل أمر ومن أسباب المحبة انشاء السلام وتوسيع الجنائز وعبادة المرضى ونحو ذلك (قوله أثبت) أي أدوم (قوله الساعدى) عبد الرحمن (قوله أبدا) بالهمزة وأبدونه وكذا مابعده كذا كره الزركشي وهذا

ان لم يصبر على الاضاقه والا قدم غيره وكان من الابرار

(قوله فتصدق عليها) أطلق الصدقة على الاضرار والافئدة (قوله فان فضل) من باب نصر وهلم وفضل يفضل شاذ (قوله فلدى قرابتك) وليد كرام المولود له من انسان أو حية لانه ان لم يفضل له شيء يبيع منه بخر الخ (قوله فهكذا الخ) كناية عن تكثير الصدقة سواء كان من جهة أو جهتين (قوله حرام) بفتح الحاء والزاى كذا (٢١) ضبطه ابن رسلان وضبطه مع كالتكرمانى بكسر الحاء وهو الظاهر (قوله

أبدوا الخ) قاله جوابا لمن سأله في السعي أبدا بالصفا أو المروءة وفي رواية أبدا وفي أخرى نبدا (قوله أبردوا بانظروا) أما الجمعة فلا يسن وفعله صلى الله عليه وسلم لبيان جواز تأخير الجمعة عن أول وقتها وغير الصلاة لا يطلب تأخيرها كالأذان وإنما لم يطلب تأخير الصبح الى زوال البرد فإنه ورد أيضا ان شدة البرد من فيج جهنم لانه لو طلب فيه ذلك لادى الى خروج وقتة اذ البرد لا يزول في وقتة (قوله فوج) ويقال فوج أى هيأهم او من ابتداء نية أى نشأت من فيج الخ أو نية ضيقة أى بض من فيجها وهو الاوجه (قوله من الجهامة يقال رجل جهنم أى فيج المنظور وميت النار بدلت لقيح منظورها (قوله ابن شرمه) الزهري (قوله بالطعام) شامل للماء على حد من لم يطعمه أو يقال خاص بالطعموم ويقاس به المشروب بدليل العلة وهى تقتضى أيضا التباعد عن الحار حتى في الوضوء والغسل وقال الاطباء الغسل بالماء الحار يورث الامراض وقوله أبردوا أى أخرجه الى البرودة بحيث لا تحصل مشقة بوضعه في القم واما كاه باليد وان لم توجد شدة البرودة (قوله وعن أسماء) أخت سيدتنا عائشة رضى الله تعالى عنهما

(بفسلك فتصدق عليها) أى قدم نفسك بما تحتاج اليه من كسوة ونفقة على عادة مثلها لانك المخصوص بالجمعة المسموع عليك بها (فان فضل) بفتح الضاد (شئ) عن كفاية نفسك (فلا هالك) أى فهو لزوجتك لزوم نفقتها لك وعدم سقوطها عن الزمان (فان فصل من أهات شئ فلدى قرابتك) قال المناوى ان حصل على التطوع شمل كل قريب أو على الواجب اختص من تجب نفقته مهم على اختلاف المذاهب (فان فضل عن ذى قرابتك شئ فهكذا وهكذا) أى بين يديك وعن عيالتك وشمالك كناية عن تكثير الصدقة وبيع هياتها (عن جابر) بن عبد الله السلمي برواه عن مسلم أيضا (أدأبى نعل) أى غوب عن من نزلت مؤتمه من زوجة وقرىب وذى روح ملكته فقد مهم على غيرهم وجوبا (طعن حكيم بن حزام) بكسر الحاء المهملة قال الشيخ حديث صحيح (أزا) أما الامعة فى أعمالكم (عما) أى بالذى (أأ الله) فى القرآن فيب عليهكم الابتداء السعي بالصفة أو ذوا وان ورد عن سبب انك العبرة بموم اللفظ (قط) من عدة طرق (عن جابر) بن عبد الله وصححه اس حزم (أردوا بالانهر) أى ادخلوها في النهر ما من أول وقتها الى أن يصير الليل طيل عني فيه فاصد الصلابة في مسجد عبيدة ذى بالمر في طر يسه والامر للذهب (فان شدة الحر من فيج جهنم) قال ابن علقمة بفتح الفاء وسكون الهمزة أى سعة انتشارها وتنفسها والجره يسيل المشروعة انما تخسر وعلى الحكمة فيه دفع المشقة لكونها تسلب الخشوع وكرها المانة ان يشمر فيها العذاب الا ظهرا والاول (تسعة) قال شيخنا قال أبو البقاء يقال فهو وسبح وكلاهما أقدر رد وهى من قامت الريح تنفخ وتفتح وقال الطبري من اما ابتداء نية أى شدة الحر نشأت وصحت من فيج جهنم أو ببعضة أى بض منها وهو الاوجه وكذا قوله الحى من فيج جهنم (خ) عن أبي سعيد (الحدرى) (حم) عن صفوان بن عخرمة (بفتح الميم وسكون الحاء المجهمة وفتح الراء الزهري) (عن أبي موسى) (الاشعري) (طلب عن ابن مسعود) عبيد الله (عبد عن جابر) بن عبد الله (عن المغيرة بن شعبة) (نظم الميم وتكسر الميم) (أردوا) بفتح الهمزة وبدا وأرشاد ابن (باطعام) باؤه للتعبية أو زادة أى تناولوه باردا (فار الحار) بفتح الحاء المشروعية التأخير (لأبركة فيه) لاعاء ولا زيادة والمراد فى الخبر الا نهى قل أنس أى الذى صلى الله عليه وسلم بعصمة تنوره ورفع يد منها ثم ذكره (فرعن ابن عمر) بن الخطاب (ك) عن جابر بن عبد الله (وعن أسماء) بنت أبي بكر (مسدد) في المسند (عن أبي يحيى طس عن أنى هريرة حل عن أنس) بن مالك قول الشيخ حديث صحيح (أشروا وشروا) أى أخبركم بما يبركم وأبروا (من وراكة) عبيد الله (ه) أى بانه (من شهداء) محضنة من التوبة أى انه (لا اله) أى لا معبود بحق فى لوجود (الاله) الواجب الوجود (سادقا) نصب على الحال (بها) بالشهادة أى مخلصا فى آياته بها بأن يصدق قابله لسانه (دخل الجنة) (ارمات على ذلك ولو بعد دخوله النار والمراد قال ذلك مع محمد

وزوج لزير بن العوام (قوله مسدد) في المسند عن أنس بن مالك قال أتى النبى صلى الله عليه وسلم بحفنة تفور ورفعه يده منها وقال ان الله لم يطعمنا ذارا (قوله من وراكم) أى من سواكم فوراء تأتى بمعنى سوى ويصح من ورائكم أى بشر وانحصار من غيركم وسواكم فيكون سفة ولما قل ذلك لى الله عليه وسلم كان سيدنا محمد رضى الله تعالى عنه لاس حاضر افسح البشارة بذلك لخاصه صلى الله عليه وسلم وقال اذا يشكل الناس يارول الله فسكت صلى الله عليه وسلم ولم يجبه فعرف سيدنا محمد أنه لم يرض بذلك وأن

(قوله تمام) بالتشديد (قوله الال) بضم الاء
لضم اللام عملا بقول
الخلاصة

فعل لنحو أخرجوا

أي التشديد الخصومة وقوله
الخصم أي الكثير الخصومة
فكونه يقع له الخصومة تادرا لم
يقتض البغض (قوله أبغض
العباد) جمع عابد أو العباد جمع
عبد وهو الظاهر (قوله ثوابه)
هما الأزار والرداء وخصهما
لكونهما عادة لبس السلف لكن
المراد هنا جميع الثياب بدليل
أن تكون ثيابه الخ فهو بيان لقوله
من كان ثوابه فقوله من كان أي
إنسان وقوله أن تكون أي
كون ثيابه الخ (قوله ثياب) أي
كتياب الأنبياء أي أو نحوهم من
الاصفياء (قوله عمل الجبارين)
أي في البطش بالخلق وعدم
شكر نعمه الخالق وعدم الخلق
بالرحمة (قوله أبغض الناس الخ)
هو للتفخيم والافعال كقوله أبغض
لهلج أي ولو شتم الخادم ذكره
لهلج في سورة الحج (قوله الحرم)
المكي فهو خاص به ولذا قيل فيه
السيئة تضاعف بعشرة وهذا
الحديث موضوع وإن كان
مشتقاً على فوائد عظيمة (قوله
سنة) أي طريقة الجاهلية
كنسوح النساء ومطالبة الأب
بما على الابن أو الابن بما على

المراد البشارة بذلك على كل حال (قوله أبعد الناس من الله) أي من رحمته الخاصة والافهم مسلم من حرم (قوله القاص) أي الذي
يأتي بالقصاص والوعظ أي من يعلم الناس العلم ولم يعمل به (قوله يحالف) أي يعدل إلى غير ما أمر الناس به بالبناء للفاعل ويصح
بناءؤه للمفعول أي ما أمره الله تعالى به لكن الأول أنسب بقوله القاص (قوله أبغض الخلال) أي لا يرثاه أي لا يثيب عليه فالمكروه
يوصف بالبغض وكذا المباح هذا المعنى (٢٣) (قوله ثم كفر) خصه لشدة قبح حاله وإن كان جميع الكفار مبغضين لله تعالى

رسول الله (حم ط ب عن أبي موسى) الأشعري قال العلقمى يجانبه علامة الصحة
(أبعد الناس من الله تعالى) أي من كرامته ورحمته (يوم القيامة) خصه لانه يوم
كشف الحقائق (القاص) بالتشديد أي الذي يأتي بالقصاص أي يتبع ما حفظه منها
شيأ فتنبأ (الذي يحالف إلى غير ما أمر به) بناءً أمر للفاعل أو للمفعول أي الذي يحالف
ما أمره الله تعالى به أو ما أمر هو الناس به من البر والتقوى فيعدل عنه لغيره فيعطل ولا يتعطل
ومن لا ينفعن لحظه لا ينفعن وعظه أي نفعاً تاماً فلا ينافي أن العالم غير العامل قد ينفع
بعمله (فرعن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (أبغض الخلال) أي الشئ
الجائز للفعل والمراد غير الحرام فيشمل المكروه (إلى الله الطلاق) لانه قطع للعصمة
الناسي عنها التناسل الذي به تكثر هذه الأمة المحمدية (دع عن ابن عمر) بن الخطاب
قال الشيخ حديث صحيح (أبغض الخلق) أي الخلائق (إلى الله من) أي مكاف
(آمن) أي صدق وأذن وانقاد لأحكامه (ثم كفر) أي ارتد من بعد
إيمانه (تمام) في فوائده (عن معاذ) بن جبل قال الشيخ حديث حسن (أعز
الرجال) وكذا الخناني والنساء وخصهم لغلبة اللد فيهم (إلى الله تعالى) (الال)
بالتشديد أي التشديد الخصومة بالباطل (الخصم) بفتح فسكون يجوز أن يكون
بالخصومة الماهرة فيها الحريص عليها (ق ت ن عن عائشة) ورواه عنها أحمد
(أبغض العباد) بالتخفيف جمع عبد ويجوز تشديده جمع عابد لكن الأقرب الأول
لبعده عن التكلف (من كان ثوابه) تشبیه ثوب (خير من عمله) يعني من لباسه
كلباس الأبرار وعمله كعمل الفجار كما قال (أن تكون ثيابه ثياب الأنبياء) أي مثل
ثيابهم (وعمله عمل الجبارين) أي كعملهم جمع جبار وهو المتكبر العاني (ق ت ن
عائشة) قال الشيخ حديث ضعيف (أبغض الناس إلى الله) أي أبغض عصاة المؤمنين
إليه إذا كفروا بغير منتهى (ثلاثة) أصلهم (ملحد في الحرم) المكي قال العلقمى قال
في النهاية وأصل الملحد الملحد والعن الشئ وقال شيخنا الاتحاد المليل والعدول عن
الحق والظلم والعدوان وقال في المصباح وألحد في الحرم بالالف استحل حرمة واتسكها
قال المناري بأن بفعل معصية فيه له تسك حرمته مع مخالفته لأمر ربه فهو عاص من وجهين
(ومبتغ في الإسلام سنة الجاهلية) أي وطالب في ملة الإسلام أحياء ما ترأه من
الفترة قبل الإسلام بأن يكون له الحق عند شخص فيطلبه من غيره كوالده أو ولده أو قريبه
(ومطلب) بضم الميم وشد الطاء قال العلقمى مقتول من الطلب والمصاد من يبالغ في
الطلب قال الكرمانى المعنى المتكاف للطلب والمراد المترتب عليه المطلوب لا مجرد الطلب
أو ذكر الطلب ليلزم الزجر عن الفعل بطريق الأولى (دم امرئ) أي أراق دم إنسان
(بغير حق) احترازاً عما يقع له ذلك بحق كطلب قصاص (بغير حق) بضم الباء وفتح الهاء
ويجوز أسكانها أي يصب (دمه) يعني يزهر روحه بأى طريق كان وخص الصب لانه

الاب وأحدث الناس أشنع من ذلك إلا أن من وسق الشخص بما على أهل بلده (قوله ومطلب) أصله اغلب
مطلب أبدلت التاء طاء أي شديد الطلب (قوله امرئ) قال الشارح مثل الميم كذا في خطه وفي الكبير مثلث الراء وهو الصواب
أي في حد ذاته من حيث اللغة أما في هذا الحديث فالراء مكسورة فقط (قوله بغير حق) بفتح الهاء وسكونها وبضم الياء من
أهراق وخص الأهراق لانه الغالب في القتل والافالمسار على ازهاق الروح ولو شتم ونحوه وقول الشارح والتسلاية أي وخص

الثلاثة لجمعهم الخ (قوله ابغوني الضعفاء) الباء في ابغوني مفعول به والضعفاء منه وب ينزع الخافض أي في الضعفاء وصرح به في رواية أنترمذي والمعنى اطلبوني في الضعفاء أي في الجلوس معهم ويصح أن يكون المعنى اطلبوا في الضعفاء فال المطلوب على هذا الضعفاء أي أكرموا الضعفاء لأجل شجناج (قوله ابغوني) بكسر الهمزة أي اطلبوا في الضعفاء بأن تجالسوهم وتطلبوا منهم الدعاء وتحسنوا إليهم لأجل فالمراد بطلبهم التقرب منهم والاحسان (٢٣) لهم والمراد بالضعيف هنا الفقير الذي يستضعفه الناس لثأته حاله فلا يكرم إذا حضر ولا يسئل عنه إذا غاب فإمعني أنتم وإن كنتم فرسانا متخصنين بالعدد والجيل لا بد لكم من التوسل بهم لأجل نصركم قال تعالى كم من فئة قليلة

الخ أما ابغوني بفتح الهمزة من الرأعي فعناه طلب الاعانة أي أعينوني على طلب الضعفاء الخ وهذا المعنى لا يناسب هنا (قوله سلطانا) أي من له سلطة واقتدار على إنفاذ ما يبلغه والأمر في الحديث للوجوب لأنه من الأمر بالمعروف لكن محله أن أمن على نفسه وعرضه ومروأته والا فالأولى عدم السعي إلا أن كانت نفسه مظهرة لا يتأثر بعدم قضاء الحاجة والافتقد يحصل له أثر ثم من ثواب السعي بأن يغتاب الأمير أو يسببه ويسخط عليه لعدم قضاء حاجته (قوله أبي الدرداء) اسمه عويمر والدرداء ولده (قوله جاج) جمع أججم أي بلا شرف وهي القطع المشرفة التي تجعل طرف الجدار فان اتحد الشرف مكروه لكونه من الزينة المهى عنها فإذا كانت أمام المصلي كانت الكراهة للالهاء أيضا وقولنا جمع أججم عملا بقول الخلاصة

فعل لخوا أجرو حرا

أغلب والثلاثة لجمعهم بين الذنب وما يزيده قبحا من الاطاد وكونه في الحرم واحداث بدعة وكونها من أمر الجاهلية وقتل نفس بلاه وجب (نخ عن ابن عباس ع) ابغوني قال العلامة أي قال ابن رسلان همزة وصل مكسورة لأنه فعل ثلاثي أي اطلبوا في الضعفاء أي معاليك المسلمين وهم من يستضعفهم الناس لثأته حالهم استعين بهم فإذا قلت ابغني بقطع الهمزة فعناه أعني على الطلب يقال أينك الشيء أي أينك عليه اه قال شجنا قال الزركشي والاول المراد بالحديث قلت والحاصل أنه ان كان من الثلاثي والمراد منه انطلب فهمزة وصل مكسورة وان كان من الرباعي والمراد منه طلب الاعانة فهمزة همزة قطع مفتوحة (فأما زرقون وتنصرون) تعافون على عدوكم (بضعفانكم) أي بسبهم أو ببركة دعائهم (حم م ل حب عن أبي الدرداء) وهو حديث صحيح (أبلغوا) قال العلامة أي في المصباح وأبلغه بالالف وبألفه باللام والتشديد أو صلة أي أوصلوا (حاجة من لا يستطيع) أي لا يطيق (إبلاغ حاجته بنفسه إلى) أو إلى ذي سلطان (فن أبلغ سلطانا) أي إنسانا دافعة واقتدار على إنفاذ ما يبلغه (حاجة من لا يستطيع البلاغها) دينية أو دنيوية (ثبت الله تعالى) (قدومه) أقرهما وقواهما (على الصراط) الجسر المضروب على من جهنم (يوم القيامة) لأنه لما حركهما في البلاغ حاجة هذا العايز جوزي بثلثها جرا وفاقا (طب) وكذا الشيخ (عن أبي الدرداء) واسمه عويمر والدرداء ولده قال الشيخ حديث حسن (ابنوا المساجد) نداء مؤكدا (واتخذوها) أي اجعلوها (جا) بجمع مصومة وميم مشددة بلا شرف جمع أحم شبه الشرف بالقرون فان اتحد الشرف مكروه لكونه من الزينة المهى عنها (عق ش هق عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث حسن (ابنوا مساجدكم جاوا بواها دانتكم) بالهمزة وك جمع مدينة وهي مصر الجامع (مشرقة) بضم الميم وفتح الشين المحممة وشدة الراء والشرف بضم الشين وفتح الراء واحداثها مشرفة التي طولت أبنيتها بالشرف لأن الزينة تتماثل بالمدن دون المساجد التي هي بيوت الله تعالى (ش عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن (ابنوا المساجد وأخرجوا القمامة) بالضم الكناس (منها فن بنى لله بيتا) مكانا يصلي فيه (بني الله تعالى له بيتا في الجنة) سعته كسعة المسجد عشر مرات فأكثر كما يفيد التكثير الدال على التعظيم والتكثير (وأخرج القمامة منها هو والحوار العين) أي نساء أهل الجنة البيض الواسعات العيون يعني لمن يكنسها وينظفها بكل مرة من كنسها ووجه من حور الجنة فن أكثر كثرة ومن قل قل له (طب والضياء) المقدسي (في) كتاب (الختارة عن أبي قرصافة) بكسر القاف حيدة الكافي قال الشيخ حديث صحيح (أبن) بفتح الهمزة وكسر الموحدة فعل أمر أي افصل (القدح) أي الأنا الذي يشرب منه (عن فيك) عند التنفس ثلاثا يسقط فيه شيء من الريق وهو من البب أي

(قوله فن بنى لله بيتا الخ) هذا الفضل لا يحصل إلا بالبناء فلو جعل مسجدا بقوى طراب ونحوه لم يحصل له هذا الفضل (قوله وأخرج القمامة منها هو والحوار العين) جمع حورا وهي البيضاء من نساء الجنة والعين جمع عيناء وهي الواسعة العين أي يعطى بكل كنسة للقمامات حورا أي كنسة لا أجرة ومع قصد الامتثال فالذي بالآخرة يحصل له ثواب غير هذا (قوله أبن القدح) أي أبعده عند التنفس فإنه أحفظ لحرمه الشخص اذ لو تنفس فيه كان مثل شرب البعير فتسقط حرته و يغير الماء فإذا شرب وتنفس وحصل له الرى أول مرة لم يعد ثانيا وثالثا لأن التثايت ليس مطلوب في الشرب بل المطلوب أن يتركه ونفسه تشبهه كالآكل انتهى

(قوله ابن آدم) الهمزة للنساء
ويحتمل أنها همزة الوصل ويا
النساء محذوفة وهذا الحديث
ضعيف كذا اقتصر عليه
العزيرى وفي شرح المناوى أنه
كالذى بعده موضوع (قوله
ما يطغى) أى يحملك على
مجازة الحد (قوله لا بقليل) بينه
وبين كثير جناس الطباق (قوله
إذا أصبحت) أشار إلى نومه
(قوله في جسدك) أى بدنك
وجسمك وقيل الجسد خاص
بالإنسان ويقال للجوارح لا لجسم
لا جسد (قوله قوت يومك) خصه
لان الليل لا يأكل فيه غالباً وهو
تابع للنهار (قوله العفاء) بالمد
كسماء قاموس أى الهلاك
واندراس الأثر اه والمراد عدم
احياءه لاجل اليها حيثئذ (قوله ابن
أخت القوم منهم) للرد على
الجاهلية الذين ينفون قرابة
الأنث فهو ومنهم رله حق في الرحم
(قوله أول شارب) أى ينبغى لاهل
مكة إذ قدم عليهم ابن السيل أن
يقدموه في الشرب من زمزم
وليس يقيد بل ينبغى تقديمه
في الشرب ولو من غير زمزم لمشقة
بالسفر وفي التظليل أيضاً أى
إذا مر على أناس تحت شجرة
ينبغى لهم أن يقدموه في التظليل
(قوله كهول) الاحسن أن المراد
بالكهول الشجعان الكرماء لا
حقيقتهم باعتبار وقت الموت كما
قال الشارح لان ذلك أبلغ في
المدح

البعد (ثم تنفس) فانه أبعد من تقدير الماء وأثره عن القذارة (صويبه في فوائد)
الحديث زاد في الكبير (هـ) كلاًهما (عن أبي سعيد) الخدرى قال العلقمى يبابه
علامة الحسن (ابن آدم) الهمزة للنساء (أطع ربك) مالك (تسمى) أى إذا أدته
تستحق أن تسمى بين الملا (عاقلاً ولا تنهه فتسمى جاهلاً) لان ارتكاب المعاصى مما يدعو
إليه السفه والجهل مما لا تدعو اليه الحكمة والعقل فعلمة العقل السلف عما يستحق
الله تعالى ولزوم ما خلق لأجله من عبادة والعقل من عقل عن الله تعالى ما أمر به
فعمل على ذلك قال العلقمى أحسن ما قيل في حد العقل آل غريزية تميز بها بين الحسن والشرع
أو غريزية يتيها العلم بالضروريات عند سلامة الآلات وقيل صفته يميز بها بين الحسن
والقبح وقيل العقل هو التمييز الذى يميز به الإنسان من سائر الحيوانات ومجعله لئلا يذوق
الرأس (حل عن أبي هريرة وأبي سعيد) الخدرى وهو حديث ضعيف (ابن آدم) منع
الهمزة في المواضع الثلاثة (عندك ما بكفك) أى ما يسد حاجتك على وجه الخلاف
(وانت تطلب) أى والحال أنك تحاول أخذ (ما يطغى) أى يحملك على الظلم ومجاوزة
الحدود الشرعية والحقوق المريعة (ابن آدم لا بقليل) من الرزق (تقوى) أى
ترضى والقناعة الرضا بما قسم (ولامن كثير تشبع) بل لا تزال شمرها نهم (ابن آدم
إذا أصبحت) أى دخلت في الصباح (معافى) أى سالم من الالام تمام وال
في المصباح عافاه الله تعالى أى معافاه الأسقام والدروب (في جسدك) أى بدنك (آه
بالمد) (في سريتك) بكسر فسكون نفسك أو يفتح فسكون أى مسلكك وطريقك (آه
منزلك) عندك قوت يومك فعلى الدنيا العفاء) الهلاك والدروس وذهب الأزود من
جوامع الحكم البديعة ولمواعظ السنية البليغة (عدهب) قال العلقمى زاد في الكبير
حل والخطيب وابن عساكر وابن التجار (عن عمر بن الخطاب) ابن أخت القوم منهم
يقطع همزة أخت قال العلقمى قال النووى استدلل به من يورث دوى الأرحام وأما
الجهور بأنه ليس في هذا اللفظ ما يقتضى توريثه وانما معناه أن يورثه من بعده
ولم يتعرض للارث وسياق الحديث يقتضى أن المراد أنه كالواحد منهم فى إنشاء سره وشو
ذلاً كالنصرة والمودة والمشورة (حمقت عن أنس) بن مالك (وعن أبي وثن)
الاشعري (طب عن جبير) بالتصغير (ابن مطعم) بصيغة سم ابقا على (وعن ابن
عباس وعن أبي مالك الاشعري) ابن السيل) أى المسافر والسبل الطريق
سمى به للزومه له (أول شارب) بنى (من زهرم) أى هو مقدم على المقدم في شربه
منها المحرم وضيفه واحتياجه إلى ارادته مشقة السفر (طص) عن أبي هريرة قال
الشيخ حديث حسن (أبو بكر) الصديق رضى الله تعالى عنه واسمه عبد الله
أو عتيق (وعمر) بن الخطاب (سيدا كهول اهل الجنة) أى الكهول عند الموت
اذ ليس في الجنة كهول فاعتبر بما كانوا عليه عند فراق الدنيا كقوله تعالى وآتوا ما
أموالهم (فائدة) قال الخطيب الثمر بنى الناس صغاراً وأطفالاً ومبانيك وذوارى
البلوغ وشباب وفتيان إلى الثلاثين وكهول إلى الأربعين وبعدها الرجل شيخ والمرأة شاع
واستبط بعضهم ذلك من الكتاب العزيز قال تعالى وآتيناها الحكم صديقا لوالسهم أوفى بذكره
ويكلم الناس في المهذوكه لان له أباشيخا كبيرا والهم أقصى الكبر يقال لمن
(من الأولين والآخرين) أى الناس أجمعين (الانبياء والمرسلين) راد في رواية
يا على لا تخبرهما أى قبل أن يكون اخبارى أعظم لسرورهما (حم ت هـ) كلهم (عن

(قوله بمنزلة السمع الخ) أي أنتفع بهما كنفى بالسمع الخ أو أحدهما كأحب (٢٥) معنى الخ ولا يقال أنه صلى الله عليه وسلم ينتفع

جميع الناس به ولا ينبغي أن يقال ينتفع هو بالناس لأننا نقول هذا قاله صلى الله عليه وسلم بيانا لفضلهما ولم يقله إلا مرة حتى يعترض بذلك (قوله المطالب) بصيغة الضاعل عزري وقوله أبو بكر كان اسمه عبيد الكعبة فسماه صلى الله عليه وسلم عبد الله وهو له محبة وكذا الأبويه وولده وولد ولده محبة ولم يجتمع هذا إلا من العناية وروى مائة واثنين وأربعين حديثا له في الصحاح ثمانية عشر انفرد البخاري بأحد عشر ومسلم بواحد (قوله الآن يكون) أي وجدني فهي تامة (قوله غير خوخة) بالصب صفة لكل وفيه إشارة إلى أن أبا بكر يكون خائفة بعده صلى الله عليه وسلم فيحتاج للمسيح (قوله أبو بكر في الجنة الخ) لم يجتمع من المشركين بالجنة في عبارة إلا العشرة المذكورين فلا ينافي أنه بشر غيرهم كالحسنين وأمهما وجدتهما أخد حجة رضى الله تعالى عنهم ومعنى البشارة بذلك عدم دخولهم النار فلا ينافي أنه يمكن لهم حصول مشقة الحساب والموقف فلذا كانوا على شدة خوف على أنه يمكن أن خوفهم ان هذه البشارة معلقة على وجود أمر منهم ولم يوجد وإنما ذكر لفظ في الجنة بعد كل مع أنه يكتفى ذكرها آخره فيقول أبو بكر وعمر الخ في الجنة لأن المقام مقام أطاب لانه للرد على الزاعمين أن بعضهم من أهل النار

على أمير المؤمنين (ع) أبي جعفر (ع) بتقديم الجسيم (ع والضياء) المقدمى (في) كتاب (المختارة) كلاهما (عن أنس) بن مالك (طس عن جابر) بن عبد الله (وعن أبي سعيد الخدري) قال العلقمي يمانية علامة الصحة (أبو بكر) الصديق (وعمر) الفاروق (منى منزلة السمع والبصر من الرأس) قال العلقمي قال شيخنا قال ليصاوي أي هما في المسكين بمنزلة السمع والبصر في الأعضاء أو مرتهما في الدين منزلة السمع والبصر في الجسد أو هما في العورة كالسمع والبصر قلت وهذا احتمال الثالث هو المناسب للحديث ويحتمل أنه صلى الله عليه وسلم سماهما بذلك لشدة حرصهما على استماع الحق واتباعه وهما الكهملان في النظر في الآيات المبينة في النفس والآفاق والتأمل فيها والاستبصار بها (ع) عن المطالب بن عبيد الله بن مطب عن أبيه (ع) عن جده (ع) حطب المحرومي (قال) أبو عمر (ع) عبد البر وماله غيره حل عن ابن عباس خط عن جابر (ع) بن عبد الله قال العلقمي يمانية علامة الصحة (أبو بكر) خير الناس (وفي رواية) خير أهل الأرض (الأمر يكونين) قال العلقمي بن مرفوع يجعل كان تامة والتقدير لا أرى يوجدني فلا يكون خير الناس يعني هو أفضل الناس إلا الأنبياء (باب ده عن سلمة) بن عمرو (بن الأكوع) ويقال ابن وهب بن الأكوع الأسدي وهو حديث ضعيف (أبو بكر) صابغ (أبو بكر) في النار (أي الكهف الذي يجلس ثور الذي أويأ إليه في خروجهما هاترين (سدوا كزخوخة) أي باب صغير (في المسجد) النبوي صيانة له عن التطرق (الأخوخة أي بكر) استشاهها تكريما له وإظهارا لفضله وبه إيماء بأنه خليفة بعده (عم عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (أبو بكر) مني وأنا منه (أي هو متصل بي وأنا متصل به فهو كبعدي في المحبة والشفقة والطريقة (وأبو بكر) أخ في الدنيا والآخرة (أفاده اب مقدم لا يختص بالدنيا (فرعن عائشة) وهو حديث ضعيف (أبو بكر) الصديق (في الجنة وعمر) الفاروق (في الجنة وعثمان) بن عفان (في الجنة وعلي) بن أبي طالب (في الجنة وطهمة) بن عبيد الله (في الجنة) قتل يوم الجمل (والزبير) بن العوام حوارى المصطفى وابن عمته (في الجنة) قتل يوم الجمل (وعبد الرحمن بن عوف في الجنة وسعد بن أبي وقاص في الجنة وسعيد بن زيد) السدوي (في الجنة وأبو عبيدة) عامر (بن الجراح في الجنة) ونشير العشرة لا ينافي محبي تبشير غيرهم أيضا في أخبار آلان العدد لا ينفي الرائد (حم والضياء) المقامى (عن سعيد بن زيد) عن عبد الرحمن بن عوف (الزهري) قال الشيخ حديث صحيح (أبو سفيان) واسمه المغيرة (بن الحرث) ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم وأخوه من الرضاعة (سيد قتيان) بكسر الفاء أي شباب (أهل الجنة) الأمهات الكرماء الأمانحج بدليل آخر كالحسين وفي روايه أبو سفيان ابن الحرث خير أهل (ابن سعد) في طبقاته (لأن عروة) بن الزبير (مرسلا) قال الشيخ حديث صحيح (أنا كم) أيها العصب (أهل اليمن) قال العلقمي أي بعض أهل اليمن وهم وفد حبر قالوا أنيماك لتتفق في الدين قيل قل ذلك وهم يتولك (هم أضف قلوبا) أي أعطفها وأشفقها (وأرق أفدة) أي أليها وأمر عها قبولا لالحق فاهم أجابوا إلى الإسلام بغير محاربة والقواد وسط القلب وصفهم بوصفين إشارة إلى أن ذاء الإيمان

(٤ - عزري أول) ووقاص بالتشديد (قوله سيد قتيان أهل الجنة) أي الأمهات الكرماء الأمانحج لدليل كالحسنين

(قوله أهل اليمن) أي الموجود منهم حينئذ لا كل أهل اليمن في كل زمان انتهى العلقمي

(قوله الفقه) أي الفهم في الدين فهو علم الشرع والحكمة كل علم نافع فهو عطف عام وقدر شيخنا ان الفقه ادراك الشيء وان لم يوافق الواقع والحكمة ادراك الشيء من العلم على ما هو في الواقع (قوله بالحي الخ) لا مانع من تجسيم كل بصورة جسمانية (قوله أنا في جبريل الخ) جملة الاحاديث التي فيها اللفظ أنا في جبريل أربعة عشر وهي متواليبة كافي النسخ الصحاح من المتن ووقع في شرح المناوي الصغير والعزري عدم الترتيب فيها لكن الترتيب فيها هو ما في النسخ الصحاح من المتن وشرح عليه المناوي في كبيره وقوله بالحي بالقصم وهي أنواع منها الربع والثالث والغب وغير ذلك (قوله بالمدينة) أي لان الحي أخف من الطاعون أي أمسكها بالمدينة ابتداء ثم لما كثروا بالمدينة توجه الى الله وسأله أن ينقلها أي سلطانها الى الجفصة وبقي بعضها بالمدينة وفيه أنها مبقات الخ فضر الحاج وأجيب بأنها حينئذ كانت مسكناً لليهود وانما لم يجعل لهم الطاعون الذي هو أشد لان الشام كانت حينئذ مسكن الجبارين من قوم فرعون ألا ترى أنها جعل خصب ورفاهية فربما يحصل لهم بطر والوباء غير الطاعون لانه مرض مخصوص تارة يعم وتارة يخص مثال ذلك ان (٢٦) تحصل الحي مثلاً بالناس فيموتون كثيراً وتارة تخص الصبيان فيموتون

كثيراً فهذا هو الوباء والمراد بالامة هنا وما بعده أمة الاجابة (قوله ورجس) كذا في رواية بالسين في آخره وفي رواية أخرى ورجز بالزاي المجبة في آخره فهما روايتان وان اقتصر العزري على الزاي (قوله انه من مات) قال الشارح بشرني بأن قال لي انه الخ وهذا يقتضي كسر ان ولم يتعرض لذلك شراح مسلم حرر الرواية شيخنا عجمي لكن في نسخة من البخاري ممتدة صحيحة مضبوطة بفتح الهمزة ولذا قدر العزري حرف الجر حيث قال بشرني انه أي بأنه أي الشأن وقضيت فتح الهمزة (قوله لا يشرنك بالله الخ) انما يخص الاشراك لانه الموجود اذ ذلك والا فالمراد من مات غير كافر فاما ان يدخل تحت ساحة الرضا وهو عاص فيدخل الجنة من غير عذاب واما ان

على الشفقة والرأفة على الخلق قال العلقمي والمراد الموجودون منهم حينئذ لا كل أهل الجن في كل زمان (الفقه) أي الفهم في الدين (يمان) أي يعني فالانف عوض عن ياء النسبة (والحكمة) قال البيضاوي تحقيق العلم واتقان العمل وقال الجلال الاسيوطي العلم النافع المؤدى الى العمل (يمانية) بتخفيف الياء وتشديد الالف عوض عن ياء النسبة (قت عن أبي هريرة) قال المناوي مرفوعاً وقال الشيخ موقوفاً (أنا في جبريل بالحي) وهي حرارة بين الجسد واللحم (والطاعون) بثرة مع لهب واسوداد من أثر ونزاجين (فامسكت) حبست (الحي بالمدينة) النبوية لكونها لا تقتل غالباً (وأرسلت الطاعون الى الشام) بالهمز ويسهل كافي الرأس لكونه يقتل غالباً (فاطاعون شهادة لامي) أي أمة الاجابة (ورجسة هم ورجز) بالزاي أي عذاب (على الكافرين) اختار الحي أولاً على الطاعون وأقرها بالمدينة ثم دعا الله فنقلها الى الجفصة وبقيت منها بقاياها (حم وابن سعد) في طبقاته (عن أبي عيسى) بمهملتين كعظيم قال الشيخ حديث صحيح (أنا في جبريل فقال لي) بشر امتك أمة الاجابة (انه) أي بأنه أي الشأن (من مات) حال كونه (لا يشرنك بالله شيئاً) المراد مصداقاً بكل ما جاء به الشارع (دخل الجنة) أي عاقبته دخولها وان دخل النار والبشارة لغية اسم الخبر بغير بشرة الوجه مطلقاً ساراً أو محزوناً لكن غلب استعماله في الاول وصار اللفظ حقيقة به بحكم العرف حتى لا يفهم منه غيره واعتبر فيه الصدق فالمعنى العرفي للبشارة الذي ليس عند المخبر عليه (قلت يا جبريل وان سرق وان زنى قال نعم) أي يدخلها وان فعل ذلك مراراً (قلت وان سرق وان زنى قال نعم قلت وان سرق وان زنى قال نعم) كرر الاستفهام ثلاثة للاستقبات أو استعظاما الشأن المدخول مع ملازمة ذلك أو تعجباً ثم أكد به بقوله (وان شرب الخمر) واقتصر من الجائر على السرقة والزنا لان الحق امان الله أو للعبد فأشار بالزنا الاول وبالسرقة

يعذب ثم يدخل الجنة وهذه الأدلة قاصمة لظهور المستدعين القائلين بخلود أهل المعاصي في النار (قوله قلت يا جبريل الثاني الخ) وانما قال ذلك لانه قد جاء عن الله تعالى ان أهل المعاصي يدخلون النار وخص السرقة من سائر حقوق الادميين لانها أكثر وقوعاً وأهل الله المقربون محفوظون من حقوق الادميين دون حقوق الله تعالى ولذا سئل الجنيد هل زنى العارف فسكت ثم قال ان وقع ذلك كان قدر الله مقدوراً ثم سئل ثانياً وهل يسرق فقال لا وبعضهم لا يقع منه معصية أصلاً ومن وقع منه ذلك لا يعذب لانهم أحباب الله فيتوبون حالاً وخص جبريل الخ لانه سبب في زوال العقل المؤدى الى المعاصي وقد ورد أنه صلى الله عليه وسلم توجه مع أبي ذر فوصل أحداً فقال صلى الله عليه وسلم لا يذري أن يكون عندي مثل أحد ذهباً فبقية بل الذي يسرفي أن لا أبقية ثلاثة أيام فهذا حدث على الكرم ومواساة الفقراء ثم قال له أمكث ولا تفارق مكانك حتى آتيك فلما ذهب صلى الله عليه وسلم سمع أبو ذر صوته فظن انه أحد يتعرض له صلى الله عليه وسلم فأراد أن يذهب لبقية بنفسه فنذر قوله ولا تفارق مكانك فوقف الى ان جاءه فأخبره بالحال فقال له صلى الله عليه وسلم سمعته قال نعم قال انه جبريل قال لي بشر أمتك الخ

(قوله في ثلاث) أي ليال بدليل يقين وبؤخذ من الحديث نذب التاريخ لما فيه من الفوائد واختلفوا في تاريخ زمنه صلى الله عليه وسلم فبعضهم قال تؤرخ من زمن ولادته صلى الله عليه وسلم وبعضهم قال من زمن وفاته وبعضهم من زمن نبوته وبعضهم من زمن هجرته ففعلوا ما اقتضاه رأي سيدنا عمر رضي الله تعالى عنه من زمن الهجرة وفي الحديث استعمال الفصح في التاريخ وهو انه مادام في النصف الاول يؤرخ بما مضى فيقال من ثلاث أو أربع أو عشرة أو خمسة عشر مضين من كذا واذا دخل النصف الثاني يؤرخ بما بقى فيقال من أربع عشرة يقين مثلاً وان التاريخ (٢٧) بالليالي لا بالايام لان المراد بالسنين القمرية

والقمر في الليل لا في الايام (قوله دخلت العمرة في الحج) أي في القران أي أعمالها أو زمنها في زمنه بمعنى انه يجوز فعلها في وقته وأشهره فيكون رد المال عليه أهل الجاهلية من ان فعل العمرة في أشهر الحج من أكبر الفجور (قوله الى يوم) أي أول يوم القيامة فأوله من الدنيا وآخره من الآخرة (قوله فقال يا محمد) انما ناداه باسمه مع أن سيدنا جبريل كان خادم له صلى الله عليه وسلم وشأن الخادم ومن منه أن ينادى السيد بلقب السيادة فيقول يا سيدنا اديار رسول الله لان الامر للتمديد والتعليم والمراد منه آمنه لان فعاله دائرة بين الواجب والمندوب (قوله فالتبني) أي ومن كان مقطوعاً بعموته ينبغي أن لا يفعل الا ما يسره بعد الموت (قوله منارقه) ومن كان كذلك ينبغي أن لا يكون حبه الاعلى وجهه يقربه من الله تعالى (قوله ما شئت) من خير أو شر ومن علم أنه يجزى به ينبغي أن لا يعمل الا ما يسره (قوله أن شرف المؤمن) أي علاه ورفعته بين الملا والعلوى والسفلى وعند الله (قوله أتاني آت) أي ملائكة جبريل والافعال جبريل

لثاني (حم ت ن ح ب عن أبي ذر) الفخاري (أتاني جبريل في ثلاث) أي في أول ثلاث ليال (يقين من ذي القعدة) بفتح القاف وتكسر (فقال لي) دخلت العمرة (في) أعمال (الحج) من قرن فيكفيه أعمال الحج عنهما أو دخلت في وقته وأشهره بمعنى أنه يجوز فعلها فيما أرمعناه سقروط وجوب العمرة وجوب الحج (الي يوم القيامة) فليس الحكم خاصاً بهذا العام (طب عن ابن عباس قلت هذا) أي قوله في ثلاث (الحج أصل) يستدل به (في) مشروعيتها (التاريخ) وهو تعريف الوقت بمعنى هو من جملة أصوله لانه منقرد بالاسالة وهو حديث حسن (أتاني جبريل فقال يا محمد عش ما شئت) من العمرة (فالتبني) بالتشديد والتخفيف (وأحب من شئت فأتى مفارقة) الموت أو غيره (واعمل ما شئت) من خير أو شر (فالتبني) بفتح الميم وكسر الزاي أو بضمه أو فتح الزاي (واعلم ان شرف المؤمن قيامه بالليل) أي أنه سجد فيه (وعزّه) أي قوته وغلبته على غيره (استغناؤه عن الناس) أي عما في أيديهم (الشيرازي في) كتاب (الالقباب) والكنى (كاهن) (عن سهل بن سعد) الساعدي (هب عن جابر) بن عبد الله (حل عن علي) أمير المؤمنين قال الشيخ حديث حسن (أتاني آت) أي ذلك وفيه اشعار بأنه غير جبريل (من عند ربي) أي برسالته بأمره (غير في بين ان يدخل) بضم أوله أي الله (نصف أمي) أمة الاجابة (الجنة) وبين الشفاعة فيهم (فاخترت الشفاعة) لعمومها ايدخلها من مات مؤمناً ولو بعد دخول النار كما يفيد قوله (وهي) كائنه أو مدة (لمرات) من هذه الامه ولو مع اصراره على كل كبيرة لكنه (لا يشرك بالله شيئاً) أي ويشهد أني رسول الله (حم عن أبي موسى) الاشعري (ت ح ب عن عوف بن مالك الاشعري) وهو حديث حسن (أتاني آت من عند ربي عز وجل فقال من صلى عليك من أمتك صلاة) قال المناوي أي طلبك من الله دوام التشریف وزيادته ظم ونكره البعيد حصولها بأي لفظ كان لكن لا حظ الوارد أفصل وأفضل الوارد المذكور بعد التشهد (كتب الله) قدر أو أوجب (له بها عشر حسنات) أي ثواباً ضاعفاً الى سبع مائة شهف الى أضعاف كثيرة لان الصلاة ليست حسنة واحدة بل حسنات متعددة (وحما) أي أزال (عنه عشر سيئات) ورفع له عشر درجات ورد عليه مثلها (أي يقول عليك صلاتي على وفق القاعدة ان الجزاء من جنس العمل) فائدة قال النعماني قال شيخنا قال ابن عبد البر لا يجوز لاحد اذا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول رجه الله لانه قال من صلى على ولم يقل من رحم على ولا من دعاني وان كان معنى الصلاة لرحمة واكرهه خص به هذا اللفظ تظهيراً له فلا يدل عنه في غيره

ويحتمل انه جبريل ويحتمل انه معنى ألقى في قلبه صلى الله عليه وسلم (قوله أن يدخل نصف أمي الجنة) أي من غير سبق عذاب (قوله فاخترت الشفاعة) أي لأمي أي أمة الاجابة (قوله لا يشرك بالله شيئاً) أي ويشهد أني رسول الله ولم يذكره لان عدم الشرك بالله تعالى لا يعتبر الا مع شهادة الرسالة (قوله وحما) أي أزال يقال محامو ومحامو محي بمعنى محيا أزال (قوله ورفع) بالبناء للقاء (قوله ورد عليه مثلها) على وفق القاعدة أن الجزاء من جنس العمل فصلاة الله على النبي جزاء لصلاته هو عليه كذا في الشرح الصغير وعبارته في الشرح الوسيط فصلاة الله على المصلي عليه جزاء المح وهو الصواب

(قوله أتاني ملك الخ) القصد من هذا الحديث (٢٨) الاعلام بعظم شئ الملائكة فقد ورد أن ملكا يلا ثلث الكون وآخر يلا

ثلثه وآخر يلا الكون كله لا يقال كيف يكون الاول والثاني مع وجود الثالث لان الملائكة أنوار لا تنزاحم (قوله ثم رفع رجله) ليظهر عظم شجوه وأشار بذكر رجل الى أنه تصور بصورة رجل (قوله كن عجبا) أي رافعا صوتك بالتلبية نجا أي ناحرا الابل الهدى أو النسيان ويحتمل أن المعنى كن آتيا بجميع أعمال الحج واقتصر على الطرف الاول أعني التلبية والآخر أعني النحر والمراد الجميع (قوله عن ابن عمر) كذا نسخ المتن ووقع في نسخة الشارح عن عمر (قوله ان أمر أعجباي الخ) هذا عام بخلاف كن عجباي الخ فان الخطاب له صلى الله عليه وسلم (قوله ون معي) نسخة أو من معي فالشئ من الراوي (قوله أن يرفعوا أصواتهم) أي قاموا بالصوت بخفض الصوت عنده صلى الله عليه وسلم محله في غير التلبية من شعار الحج خصه مع انهما من شعار العمرة أيضا لان الوقت اذ ذاك كان في حجة الوداع (قوله ان ربي أي المربي لي والمربي لك) (قوله الله أعلم) أشار الى أنه ينبغي أن يقول الشخص ذلك وان كان عالما بالجواب من باب الادب (قوله الاذ كرت معي) أي غالبوا ولا فقد يذكر دونه أو المراد في صحة الاسلام أي لا يصح الاسلام بذكرى الا ان ذكر كرت معي (قوله جبريل) ويقال له طائوس الملائكة وهو أفضلهم على

ويؤيده قوله تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا اه وقال أبو القاسم شاور الارشاد الانصاري يجوز ذلك مضافا للصلاة ولا يجوز مفردا وفي الذخيرة من كتب الحنفية عن محمد يكره ذلك لايهاه النقص لان الرحمة غالبها انما تكون بفعل ما يلام عليه اه وقول الاعرابي وحديث في الصحيحين اللهم ارحني ومحمدا فقد يجاب عنه بأن الدعاء فيه على سبيل التبعة لما قبلها وقوله في حديث أبي داود كان يقول بين السجدةين اللهم اغفر لي وارحني الخ قال شيخنا قات لا يرد هذا على ابن عبد البر حيث منع الدعاء له صلى الله عليه وسلم بالمغفرة والرحمة فان هذا الحديث سبق للتشريع وتعليم الامة كيف يقولون في هذا المحل من الصلاة مع ما فيه من تواضعه صلى الله عليه وسلم لربه وأما من فلا ندعوله الا المذلل للصلاة التي أمر نأ أن ندعوله بالمقام امن التعظيم والتفخيم والتجسس للملائكة عنده الشريف وقد وافق ابن عبد البر على المنع أبو بكر بن العربي ومن أعجباي الصبيد لاني ونقله الرافعي في الشرح وأقره والنووي في الاذكار (حم عن أبي طهفة) زيد بن سهل الانصاري واسناده حسن (أتاني ملك رسالة) أي بشئ من رسول به (من الله عز وجل ثم رفع رجله فوضعهما فوق السماء والارض) ثابتة (في الارض لم يرفعها) تأكيده لما قبله والقصد الاعلام بعظم أشباح الملائكة (خمس عن أبي هورية) وهو حديث حسن (أتاني جبريل فقال يا محمد كن عجبا) بآتشديد رافعا وتب (نجا) أي سبلا لاداء الهدى بأن تخرجها (حم والنضباء) المقدس (من السائب بن خلاد) قال الشيخ حديث صحيح (أتاني جبريل فقال يا محمد) صرح باسمه هنا وفيه قول تليذاذكره (كن عجبا بالتلبية) أي بقولك ليلك اللهم ليك لا شريك لك اياك ان اخذ والنعمة لك والملائكة لا شريك لك (نجا بغير البسند) بضم فسكون المهاداة أو المجهولة أخمية فيسن رفع الصوت بالتلبية في ذلك للرجل دون غيره (القاضي عبد الجبار في أماليه عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن لغيره (أتاني جبريل فأمرني) عن الله تعالى (ان أمر أعجباي) أمر نذب (ومن معي) عطفه عليه ثم دعا لتوهم اب مرادهم من عرف به بغير طول ملازمة وخدمة (ان يرفعوا أصواتهم بالتلبية) انظروا لشعار الاحرام وتعظيم الاحكام (حم ع حب لك حق) كلهم (عن السائب بن خلاد) الانصاري الخرزجي وهو حديث صحيح (أتاني جبريل فقال لي ان الله يأمرنا ان نأمر أعجباي ان يرفعوا أصواتهم بالتلبية فانها من شعار الحج) أي أعلامه وعلاماته (حم ع حب لك عن زيد بن خالد) الجهني قال الشيخ حديث صحيح (أتاني جبريل فقال لي ان ربي وربك المحسن الى واليك يجميل اترية) يقول لك تدرى (بمذق هذه الاستفهام تخفيفا) كيف رفعت ذكرك ففات الله أعلم (من كل عالم) قال لا أدكر (ضم الهمزة وفتح الكاف) (الاذ كرت) بضم فكسر (معي) قال الجلال الحلي في تفسيره قوله تعالى ورفعنا لك ذكرك بان تذكرك في الاذان والاقامة والشهد والخطبة وغيرها اه قال البيضاوي وأى رفع مثل أن قرن اسمه باسمه في كلتي الشهادة (ع حب والنضباء) المقدس (في) كذب (الختارة) كلهم (عن أبي سعيد) الخدري قال الشيخ حديث صحيح (أتاني جبريل في خضر) بفتح فكسر لباس أخضر (تعلق) بشد اللام وبانقاف (به) أي الخضر (الدر) الأولوا اعظام يعني تمثل لي بتلك الهيئة الحسنة وكان يأتيه على

الاطلاق (قوله في خضر) أي ثوب خضر وفي رواية خضراء أي حلة خضراء وذلك اشارة الى أن تلك السنة هيأت خضراء مباركة خصبة (قوله تعلق به) أي بذلك الاخضر (قوله الدر) أي اللؤلؤ العظيم أي ذلك الاخضر مكال بالؤلؤ

(قوله اذا توشأت) هذا يقتضي ان الوضوء مشروع بمكة وهو كذلك وان كانت آيته الدالة عليه مدنية وذلك الوضوء قبل الركعتين قبل وقيل الصلاة قبل وقيل كان للركعتين أمر بهما قبل الشمس وقبل الغروب لا للمعتمدين لانها لم تكن شرعاً حينئذ (قوله بقدر) أي منظره وقدره في خبراته هريسة من الجنة وهي قبة وطعم طيب الجيد المعافى رواية يقال له الكفيت والقدر مؤنث ومع ذلك يصغر على قدر شدوذا والقياس قدرة نقل أصحاب المعارج ان بعض الانبياء شك الله وجميع ظهوره فأوحى اليه أن اطبخ اللحم وكله يعني الهريسة (قوله فأكلت) أي فقال كل فأكلت منها وكان من طعام الجنة فانه في الكبير (قوله فاعطيت الخ) قيل فيه اشارة الى طاب تعالي أسباب قوة الشهوة ورد بأنه يطلب انعاف الشهوة عافية في الحديث جواز تعاطي ذلك لاطلبه ووقوع ذلك صلى الله عليه وسلم ليكون من باهر مميزات العادة ان كثرة الشهوة اغما تنشأ عن كثرة المأكل وهو صلى الله عليه وسلم على عافية في ثلثة لاكل ومع ذلك قوى شهوة من كل الناس (قوله فلم يزل الوضوء) (٢٩) أي بالفعل لا بالقول (قوله فرجه) أي رشح

الازار الذي يلي محل الفرج من الاسدي والاعبريل لا فرج له اذ لا يتصف بذكره ولا أنوثه فيندب ذلك لدفع الوسواس (قوله فلم يزل) فيه دليل على أن السلام كان متعارفاً بين الملائكة (قوله لم ينزل قبلها) أشار الى أنه غير جبريل (قوله ان الحسن والحسين) لم ينسبهم هذين الاسمين أحد قبلهما (قوله سيدا شباب أهل الجنة) أي من مات وهو شاب فلا يرد محو أبو بكر رضي الله تعالى عنه وليس المراد ان الحسنين متان في زمن الشبويمية لانهم ماتا بعد بلوغهما سن الشيخوخة (قوله سيدة نساء أهل الجنة) وهي أحب أولاده صلى الله عليه وسلم وكانت اذا قدمت عليه قام لها تعظيماً لها ومحبة وكان يقبلها في فها ويطيب منها أن تخرج لسانها له مصه وكانت أحسن الناس شعراً ويؤخذ من الحديث

هذا من متكررة (قوفي) كذب (الافراد عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث ضعيف (أناني جبريل فقال اذا توشأت الخ الى الجنة) أي أوصلي الماء الى أصول شعرك واندبا وانبه به صلى الله عليه وسلم على كل شعرة يجب غسلها مرة وهو الذي لا ترى بشرته عند الله اطلب لان الجنة هي الى الله عليه وسلم كذلك أم اللحية الخفيفة فيجب اصال الماء الى راسها (ابن عمر أنس) بن مالك قال الشيخ حديث حسن (أناني جبريل بقدر) بكسر وسكون انا يطبخ فيه (فأكلت منها) أي مما فيها قال الشيخ وكان الذي فيها بر وطعم (فأعطيت قوة أربعين رجلاً في الجماع) زاد أبو نعيم عن جماعة وكل رجل من أهل الجنة بعدلى قوة مائة (ابن سعد) في الطبقات (عن صفوان ابن سليم) بالتحسين (مرسل) قال الشيخ حديث حسن (أناني جبريل في أول ما أوحى الى) بالناس لله فعول (فعلى الرضوء) يا صبر (وان الصلاة فلا فرج من الوضوء) أي أنه أخذ غفرته من الماء فنفض بها فرجه (بعث رشح بالماء الازار الذي يلي محل الفرج من الاسدي فيندب ذلك لدفع الوسواس) (حمه) قد أخذ عن اسامة بن زيد) حب المصطفى وابن حبه (عن أبيه زيد بن حارثة) اسكب مولى المصطفى قال شيخ حديث صحيح (أناني جبريل في أول ما أوحى الى) فيه ان السلام متعارف بين الملائكة (زل من السماء لم يزل قبلها) أي قبل تلك مرة قال المناوي صريح في أنه غير جبريل (وبشرى ان الحسن والحسين) لم ينسبهم أحد قبلهما (سيدا شباب أهل الجنة) قال المناوي أي من مات شاباً في سبيل الله من أهل الجنة الا من خص بديار وهو الانبياء (وان قلتم) أمهما (سيدة نساء أهل الجنة) هذا مما يدل على فضلهما على مريم (ابن عسائر) في تاريخه (عن حذيفة) ابن اليمان قال الشيخ حديث صحيح (انهم اهل الماء) انما ملين أي جالسوهم واحتدوا بهم (فانهم سرج الدنيا) بعضهم جمع سراج أي ساء بهم من ظلمات الجهل كما يجلي ظلام الليل بالسراج المبرور ويهتدي به فيه (ومصابيح الاسرة) قال المناوي جمع مصباح

تفضيها على جميع النساء حتى المختلف في نبوتهن كسيدة امرئ وهو كذلك لكن لا مقابل من حيث انها ابضعة وجزء منه صلى الله عليه وسلم وسيدنا امرئ اصل من حيث أوصاف أخرقامت بها بقوله تعالى وان طفالاً على نساء العالمين وترتيبهن في الفضل كما في البيت فضلي انسابت عمران ففاطمة خديجة ثم من قدر الله وكذا سيدنا ابراهيم ولده صلى الله عليه وسلم أفضل من جميع الصحابة من حيث انه ابضعة صلى الله عليه وسلم (قوله تعوا العلماء) وفي بعض النسخ ابتغوا وهو تحريف (قوله سرج الدنيا) أي كسرج الدنيا في الانتفاع فانهم يدفع بهم ظلام الجهل والسرج يدفع بها الظلام الحسي ولم ينسبهم بالنجوم أو القمر أو الشمس لان السرج أنسب من حيث انه يستصح سراج من سراج آخر فيبقى الثاني وان ذهب الاول والكواكب ليست كذلك ففيه اشارة الى بقاء نفع ما أخذ من العلماء وان ماتوا أيضاً الكواكب لا يستصح منها ولا يتنفع بها كالسرج بعد دها (قوله ومصابيح) أي كصابيح الاسرة في الانتفاع على تقدير وجوده صابيح في الاسرة يتنفع بها كصابيح الدنيا وفيه اشارة الى احتياج الناس للعلماء في الاسرة لا يقول الله تعالى للناس تنموا الخ وهذا الحديث وان كان معناه محققاً موضوع كقوله الذهبى

والدارقطني والعسقلاني والمصنف السيوطي وإنما ذكره هنا في متنه سهوا عن كونه من الموضوعات بخلاف العزيزي حيث اقتصر على ضعفه اذ هو لا الحفظ اذ يرى منه (قوله أتتكم المنية الخ) كان يقوله صلى الله عليه وسلم لاصحابه اذا آتس أي علم منهم غفلة أو غرة كذا في الشارح وفي الصحاح ان الغرة هي الغفلة فلا حاجة لذكرها بعد غفلة (قوله اما بشقاوة الخ) أي ملتبسة بشقاوة واما هنا تفصيلية وقول الشارح مركبة من ان وما لا يظهر فهو سبق قلم لانها اما التفصيلية مثل اضربا ما زيدا واما عمرا واما المركبة المذكورة فهي التي (٣٠) في قولك اقبل هذا اما لا تأمل (قوله لا تأكلها) بالرفع على الاستئناف وبالجزم

في جواب الامر على حذف ضرب لهم طريقا في البحر يبسا لا تخاف عند الجمهور ولا تخف عند جزة وقول الشارح أي ثلاثا تأكلها حل معنى لا اعراب اذ يلزم عليه حذف اللام وأن معا ولا تطير له في مثل هذا التركيب ومعلوم أن الصدقة لا تأكل ففيه استعارة مكنية وتحجيل أو كناية عن قناء المال (قوله أتتكم المنية الخ) أي سهل استفهام بمعنى الشرط أي ان أحببت ذلك فأرحم الخ وفيه إشارة الى أنه يطلب مداواة الصفات القبيحة (قوله راسع رأسه) تلطفوا وابتاسا أو بالدهن وعسل كل يسن أن يقول عند مسح الرأس بحبر الله يمتك وجعلك خلفا من أيك سواء كان وليه أو غيره وظاهره انه لا فرق بين يتيم المسلمين وأهل الذمة فيكون فعل ذلك معه سببا لما ذكر (قوله يلين قلبك وتندرك حاجتك) برفع الفعين على الاستئناف وجزمهما في جواب الامر (قوله خليلي) من الخلقة بالفتح وهي الخلصة أو الحاجة والمعنى جعله متصفا بخلصة من صفاته تعالى أي الصفات التي تصلح للخلق

وهو السراج فغايرة التعبير من اتحاد المعنى للتفنن وقد يدعى أن المصباح أعظم (فرع أنس) بر مالك وهو حديث ضعيف (أتتكم المنية) أي الموت (رأيت) أي حال كونها ثابتة مستقرة قال العلقمي قال في القاموس رتب رتوبا ثابت ولم يتحرك اه وقال في المصباح رتب الشيء ورتوبا من باب قعد استقر ودام (لازمة) أي لا تفارق قال في المصباح لزم الشيء يلزم لزوما ثابت ودام ويتعدى بالهمزة فيقال ألزمت (اما) بكسر فتشيد مر كبه من ان وما (بشقاوة) أي بسوء عاقبة (واما بسعادة) ضد الشقاوة أي كانتكم بالموت وقد ضمركم والميت اما الى النار واما الى الجنة فالزموا العمل الصالح قال راوي الحديث كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا آتس من أصحابه غفلة نادى فيهم بذلك (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في) كتاب (ذكر الموت) أي ما جاء فيه (هب) كلاهما (عن زيد السلمي مرسل) ويؤخذ من كلام المناوي انه حديث حسن لغيره (انجروا) أمر من التجارة وهو تغليب المال للروح (في أموال البتاني) جمع يتيم وهو صغير لا أب له (لا تأكلها الزكاة) أي تنقصم أو تنقصم قال العلقمي ومنه يؤخذ أنه يجب على الولي أن يفي صل اي يتيم وهو المرحم ويلحق به بقية الاولياء (طس عن أنس) من مالك قال العلقمي بجانبيه سلامة الحسن وقال في الكبير الاصح قلت ولعله ورد من طريقين اه وقال المناوي وسنده كما قال الحافظ العراقي صحيح (أتتكم المنية) أي تزول قسوته قال العلقمي قال في المصباح لان يلين لينداو الاسم لسان مثل كتاب وهو لين وجعه ألين ويتعدى بالهمزة والتضمة (وتندرك حاجتك) أي تصل الى ما تطلبه (ارحم اليتيم) قال العلقمي الرحمة لغة رقة في القاب تقتضي التفضل فالمعنى تفضل على اليتيم شيء من مالك وقال المناوي وذلك باب تعطف عليه وتحننوا يقتضي التفضل والاحسان (راسع رأسه) تلطفوا أو ابتاسا أو بالدهن وسبأ في حديث امسح رأس اليتيم هكذا الى قدم رأسه أي من المؤخر الى المقدم ومن له أب هكذا الى مؤخر رأسه أي من مقدمه الى مؤخره (وأطعمه من طعامك) يلين قلبك برفع بلين على الاستئناف في كثير من النسخ وجوز المتبول الجزم جوابا للامسح (وتندرك حاجتك) أي ان أحسنت اليه وفعلت به ما ذكر حصل لك لين القاب وانظر عبطا بولك وسببه ان رجلا شكاه اليه صلى الله عليه وسلم قسوة القلب فذكره (طب عن أبي الدرداء) قال الشيخ حديث ضعيف (اتخذ الله ابراهيم خليلي وموسى نبيا) أي شغابا وأصله من المناجاة (واتخذني حبيبيا) فعيل بمعنى مفعول أو فاعل (ثم قال وعزني وجلالي) أي قوتي وغابتي (لا وثرن حبيبي على خليلي ونبيي) أي مناجي موسى يعني لا فضل وأقدمه عليهما قال العلقمي المحبة أصلها الميل الى ما يوافق المحب ويسكن هوى

كالكرم أو متصفا بالحاجة أي بتفويض حاجاته كلها تعالى ولذا لما أمر بدمج ولده لم يستشفع ولم يرجع وكذا حين ألقى في النار أو من الخلقة بالضم بمعنى تخلل محبة الله تعالى في قلبه وهي بهذا المعنى لا تضاف له تعالى فلا يقال الله تعالى خليل ابراهيم بهذا المعنى لتزهره تعالى عن الجارية (قوله لا وثرن الخ) فهذا اصريح في تفضيله صلى الله عليه وسلم على سيدنا ابراهيم وموسى وهما أفضل الانبياء لانهما من أولي العزم فابراهيم أفضل من موسى وموسى أفضل من بقية الانبياء واذا كان صلى الله عليه وسلم أفضل منهما كان أفضل من الجميع

(قوله اتخذوا السراويلات) قاله صلى الله عليه وسلم لما كان مع أصحابه (٣١) في البقيع يوم غيم ومطروسة طامرت أمه فاعرض

عنها صلى الله عليه وسلم بوجهه مخافة كشف عورتها فغفل أنها مسرولة فقال صلى الله عليه وسلم اتخذوا الخ وأول من لبسه سيدنا إبراهيم عليه السلام ولم يتخذ من أنواع الملابس الا فردا واحدا الا هذا فكان يتخذ منه اثنين ليلبس الثاني اذا غسل الاول ولم يلبسه سيدنا عثمان لا اسلا ما ولا جاهلية الا حين استشهد فانه لما حوصر دأى النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر في النوم وقالوا اصبر فانك ستفطر معنا وكان صائغا فعرف أنه سيقتل وتكون روحه معهم وتمت الافطار فلبس السراويلات حينئذ خوف أن تكشف عورته حال القتل ولم يلبسه صلى الله عليه وسلم قط واغما اشتراه وشراؤه لم يدل على سن لبسه لاحتمال أنه لاهل بيته وكذا هذا الحديث لا يدل على نديه لانه حديث مشكوك في صدر المناوى في الكبير بانه سنة مؤكدة فهو من دليل ان تراطع عليه (قوله اذا خرجن) أى أو كان في البيت أجنبي (قوله اتخذوا السودان) أى نوعا منهم وهم الحبشة بدليل فان ثلاثة الخ فانهم حبشة وللهي عن الزنج نحو اجتنبوا الزنج للبطن والفرج الخ وقد ورد أن البيت الذي يدخله حبشى أو حبشية تدخله البركة وهذا الامر للإرشاد أى الاذن في اتخاذهم فيساوى المباح كالاكل فانه مباح مع ما فيه من البركة فلا يدل على أن اتخاذا الحبشة مندوب (قوله لقمان الحكيم) قيل

حق من يصح منه الميل والانتفاع بالرفق وهي درجة الخلق وأما الخالق تعالى فمنزه عن الاغراض فحسبته لبعده عن كنه من سعادته وعصمته وتوفيقه وتبيينه أسباب القرب اليه وازداده رحنه اليه وقصوها كشف الحجب عن قلبه حتى يراه بقلبه وينظر انيسه به بصيرته ولسانه الذي ينطق به والخلة أعلى وأفضل من المحبة قال ابن القيم وأما ما يظنه بعض القاطنين من أن المحبة أكمل من الخلة وان إبراهيم خليل الله ومحمد حبيب الله فن جهله فان المحبة عامة والخلة خاصة وهي نهاية المحبة وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم ان الله اتخذ خليلين وفى أن يكون له خليل غير ربه مع اختياره بحسبه لعائشة ولا يهاولهم من الخطاب وغيرهم وأيضا فان الله تعالى يحب التوابين ويحب المتطهرين ويحب الصابرين وخلته خاصة بالخليلين وسط الكلام على ذلك ثم قال وانما هذا من قلة الفهم والعلم عن الله تعالى ورسوله وقال الزركشى في شرح البردة زعم بعضهم ان المحبة أفضل من الخلة وقال محمد حبيب الله وإبراهيم خليل الله وضعف بان الخلة خاصة وهي توجد المحبة والمحبة عامة قال الله تعالى ان الله يحب التوابين قال وقد صح ان الله تعالى اتخذ نبينا خليليا كما اتخذ إبراهيم خليليا اه وقال المناوى قال ابن عربى سمي خليل لا لخاله الصفات الالهية أى دخوله حضراتها وقيامه بظهورياتها واستماعه آياتها بحيث لا يشدق منها عنه قال الشاعر

قد تخلت مسلك الروح منى • وبه سمي الخليل خليليا

أى دخلت من حيث محبتك جميع مسالك روحى من القوى والاعضاء بحيث لم يبق شئ منها لم تصل اليه وبسبب هذا التخل سمي الخليل خليليا وهذا كما يتخلل اللور الذي هو عرض المتلون الذي هو جوهره حل فيه ذلك العرض حاول السراويلان والخليل من الارض المضوم الذي كشف الغطاء عنه حتى لا يعقل سواء (هب عن أبى هريرة) وهو حديث ضعيف (اتخذوا) ندبا (السراويلات) التى ليست طويلة ولا واسعة فانها مكروهة كفى حديث أبى هريرة قال العلقمى ولبس صلى الله عليه وسلم السراويل بل ورد عن أبى هريرة قلت يا رسول الله وانك تلبس السراويل قال أجل في السفر والحضر والليل والنهار فافى أمرت بالسراويل فإحدى أستمر منه والسراويل معرب يذكر ويؤنث وبانتون بدل اللام وبالحجة بدل المهملة ومصرفه وغير مصرفه قال الأزهري السراويل أعجمية عربت وجاء السراويل على لفظ الجماعة وهي واحدة وقد سمعت غير واحد من الاعراب يقول سر وال واذا قالوا سراويل أثوا اه قال في المصباح والجمهور ان السراويل أعجمية وقبل عربية جمع سر والة تقدير اراو يلات (فانها من أستريابكم) أى من أكثرها ستره أو هي أكثرها ستره ومن زائدة وذلك استرها للعودة التى يسوء صاحبها كشفها (وحصنوا بها نساءكم اذا خرجن) قال العلقمى قال الجوهرى وحصنت القرية بنيت حولها اه فالمعنى اتخذوا لما يتخشى من كشفه حصنا أى ستراما ما من الرؤية لو انكشف بسبب وقعة أو هبوب ريح شديدة ترفع الثياب أو نحو ذلك (عق عد واليهي في) كتاب (الأدب) كاهم (عن على) أمير المؤمنين رضى الله تعالى عنه قال الشيخ حديث حسن لغيره (اتخذوا) ارشادا (السودان) جمع أسود اسم جنس يع الحبشى وغيره لكن المراد هنا الحبشان بقريته ما يجي (فان ثلاثة منهم من سادات أهل الجنة) أى من أشرفهم وعظماهم (لقمان الحكيم) عبد حبشى لداود أعطاه الله الحكمة لا النبوة عند الأكثر (والنجاشي) بفتح النون أشهر واسمه أحكمة بجملات (وبال) الحبشى

كان حيا كا والنجاشي اسمه أحكمة كاربعة بالحاء المهملة وقيل بالحاء المعجمة وقيل مكحول قال الكشاف ومعناه بالعربية عطية

(قوله الديك) يجمع على دبكة وديوك واقتناؤه بالعارية كالملك في هذه الفوائد (قوله الابيض) أي لا غيره فهذه الفوائد خاصة بالابيض (قوله ولا ساحر) على حذف مضاف أي ولا ساحر سحر أي لا يضرها سحره والا فاساحر يدخلها لكن لا يضرها سحره ولا الدوريات مصغر دور كذا في بعض نسخ الشارح وفي بعض النسخ مصغر اجمع دار أي جمع دار جمع تصحج على دوريات فنوله مصغرا أي بصورة المصغر هذا والظاهر أنه جمع المفرد المصغر وهو دورية أي ولا يقرب الدوريات حولها وهذا الحديث ضعيف وقيل موضوع ومن قال كل حديث فيه ديك تكلم فيه معناه تكلم فيه بالصعف أو بالوضع فلم يصل الى درجة الصحح ولا الحسن وليس معناه أنه موضوع أبدا اذ لا يقتضي ذلك قوله تكلم فيه (قوله الحمام) هو ما عجب وهو في شمل اليه أم وانهم يرى وانما نت والحامة تصدق بالذكور والانتى قالتا للوحدة للتأنيث كالتا في الشاة فانها للوحدة (قوله المقاصص) جمع مقصوص أو متقصصة لئلا تطير فلا يحصل الاستئناس والالهة للجن (٣٣) (قوله تلهي) من لها يلهو كذا في الشارح والظاهر أنه من آلهة ٥٠

شغله قال تعالى ألهكم التكاثر وقال تعالى لا تلهكم أموالكم فان كانت الرواية بفتح أوله فمعناه تصرف الجن كما حققه البيضاوي في سورة ألهكم التكاثر والاجر من الحمام له من يدا احتصاص عن غيره لان الجن تحب اللون الاجرا أكثر من غيره وهذا الحديث موضوع كما قاله ابن الجوزي والمصنف وغيرهما من الحفاظ خلافا لقول العزري أنه ضعيف (قوله اتخذوا الغنم الخ) وقد ورد خبر أن جميع الانبياء دعوا الغنم فقبل له صلى الله عليه وسلم حين قال ذلك وأنت يا رسول الله فقال وأنا فقصد رعي غنما قبل النبوة في مكة بقراريط أي بوضع بمكة اسمه قراريط وقيل معناه كل شاة بقراريط دينار وقد كان سيدنا ابراهيم عليه السلام له غنم كثيرة جدا وعدة الكلاب التي تحرسها أربعة

(المؤذن) للنبي صلى الله عليه وسلم من السابقين الاولين الذين عبدوا في الله (سفي) كتاب (الضعفاء) من الرواة (طب) كلاهما (عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (اتخذوا) بدبا (الديك الابيض) فادار فيه اديك ابيض لا يقرها شيطان (يعال) من شطن بعد لبعده عن الحق أو فعلا من شاط بطل أرا حترق غضبا (ولا ساحر) وهو من نفي القرب نفي الدخول والمراد لا يؤثر في أهلها سحر ساحر ولا سلطان شيطان لحوا سرعها الشارح (ولا الدوريات) بالتصغير جمع دار (حولها) أي المحيط بها من الجهات الاربع وسيأتي بسط ذلك في حرف الدال (طس عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف (اتخذوا هذه الحمام) قال العاقمي هو ما عجب أي شرب الماء لا مضمود بعضهم وهذا رأي صوت ولا حاجة اليه لانه لازم اللعب (المقاصص) جمع مقصوص والمراد التي قصت أجنتها حتى لا تطير (في بيوتكم فانها تلهي الجن من صوابكم) أي عن تعلقهم بهم وأذا هم لهم قيل وللأجر في ذلك من يدا خصوصية (اشير اري في) كتاب (اللقاب) والكنى (خط فر) كلهم (عن ابن عباس) عد عن أنس بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف (اتخذوا الغنم) يشمل الضأن والمعز (فانها بركة) أي خير وغناء لسرعة نتائجها وكثرة اذهي ناتج في العام مرتين وتضع الواحد والآخر (طب خط عن أم هاني) بنت أبي طالب أخت علي أمير المؤمنين (وواه) أي عدها أيضا (لغده اتخذى) يا أم هاني (غنما فان فيها بركة) قال العلقمي بحائبه علامة الحسن (اتخذوا عند الفقراء أيادي) جمع يد أي اصنعوا معهم مبرورا واليدكة تطلق على البط رحمة تلقى على نحو النعمة (فان لهم دولة يوم القيامة) أي انقلابا من الشدة الى الرخاء ومن الرخاء الى اليسر (حل عن الحسين بن علي) بن أبي طالب وهو حديث ضعيف (احده من ورق) قال المناوي بفتح الواو بثلاث الراء أي السكون وانفتح لكسر أي من قصه والامر للندب (ولا تنم مثقالا) وهو درهم وثلاثة أسباع درهم واليهى ندرية مراد

آلاف كلب في عنق كل واحد طوق ذهب قدره ألف مثقال فقبل لهم لم تفعل ذلك فقال لعلي بأن الدنيا حيفة وكلاهما طالبا فاعطيتها لاهلها وذلك جائز في شرعه لهذه الحكمة أي اهانة الدنيا وان كان يحرم في شرعها لان الله عز وجل وأجعت الائمة على نعيم من غير رعي الغنم فقال النبي صلى الله عليه وسلم كان يرعاها لان هذا مقام تحقيقه ونسبته الى مقام السؤال كان قبل هل رعي النبي صلى الله عليه وسلم الغنم فيقال نعم (قوله أيادي) أي نعماء وقوله دولة بفتح الدال ومعناها انقلابا من الشدة الى الرخاء ورؤى سيدنا علي في النوم فقبل له أي الاعمال أحب فقال مواساة الفقراء وأحب منه أتية به فقر على الاغنياء أي تظهر العجب عليهم والغنى عنهم فلا يتدللون لهم لاجل طلب شئ منهم الا أن خفا ضررا من اتية به عليه وهو الحديث موضوع وان قال الشارح ضعيف (قوله من ورق) بثلاث الراء كذا في الشارح قال العزري أي يسكون انراء وقته وكسرها (قوله ولا تنم مثقالا) فان بلغ مثقالا بالوزن أو بقيمة الصنعة وهو عادة أمثاله كرهه فاد زاد على عادة أمثاله حرمه ورا يبلغ مثقالا

(قوله يعني الخاتم) تفسير من الراوى وهذا المرجع معلوم من الواقعة فانه جاء رجل لابس خاتما ذهابا فقال صلى الله عليه وسلم انه حلى اهل النار فقال من أى شئ يتخذ الخاتم فقال اتخذه الخ (قوله أندرون) أصل الدراية العلم مع تحيل على أخذ شئ من الخطاب والمراد هنا مطلق العلم ولذا لا تطلق على الله تعالى وقول بعض العرب (٣٣) لا هم أى يا الله لا أدري وأنت تدري من

جهلهم بالحكم (قوله ما العضة) بفتح العين وسكون الضاد (قوله أترعوا) أى امسكوا ارشادا والطسوس جمع طس لغة فى الطست أى امسكوا الطست من عسالة الايدى أو من ماء الوضوء أى لا تريقوه الا بعد امتسلاته لاقبله كما تفعله الجوس أى فيندب ذلك كفى الكبير وسره أن فيه صون الماء عن التزليق الذى قد يقع فيه بعض الحاضرين فيؤذيه (قوله أترعون الخ) بفتح الهمزة للاستفهام الانكارى والتاء وكسر الراء أى أخرجون وتورعون وشروط ذكر بغوره ثلاثة أن يكون معلنا وأن يذكر ما أعلن به فقط لا ما ليس فيه ولا ما هو فيه لكنه غير معلن به وان يقصد نصح الناس لا التشفي والاحتقار للفاعل وما ذكره الشارح من الزجر عن قول الشخص للكاتب أنت كاتب ابن كلب حيث كان فيه احتقار لا يظهر لان الممنوع احتقار الانسان واحتقار الكاتب لاحرمه فيه وهذا الحديث موصوع كما ذكره الملقمى وغيره من الحفاظ وقول الشارح بلغ درجة الحسن لتقويه بشاهد وهو الحديث الذى بعده لا يظهر لان الذى بعده موضوع أيضا لان كلا قد تفرد به الجارود وهو وضاع ولذا جاء ولده على قبره وقال يابى لولا

عن مثقال فهو للتنزيه أيضا ما لم يسرف عادة وقوله (يعنى الخاتم) تفسير من الراوى فليس الخاتم سنة قال الملقمى وحاصل ما ذهب اليه أصحابنا الشافعية انه يباح بلا كراهة لبس الخاتم الحديد والحصى والرصاص بفتح الراء لغير التعيين التمس ولو خاتما من حديد وأما خبر ماى أرى عليك حلية أهل النار لم يأت عليه خاتم من حديد فضعه النووى (٣٤) عن ريدة (بالتصغير ابن الحسيب الاسلمى قال الشيخ حديث حسن (أندرون) آتلمون (ما العضة) بفتح العين المهملة وسكون الضاد المجبة قال الملقمى الرى بالعضمية وهو البهتان والكذب (فائدة) البهتان الباطل الذى يتعبر منه والبهتان الكذب والافتراء قالوا والله ورسوله أعلم فقدمه صلى الله عليه وسلم بقوله (قل الحديث من بعض الناس الى بعض ليفسدوا) أى الناقلون (بينهم) أى المنقول اليهم وعندهم وهو العجمة المعدودة من الكثرة القصد النهى عن ذلك (خدهق من أس) بن ماس قال الشيخ حديث حسن (أترعوا) بفتح الهمزة وسكون المثناة الفوقية وكسر الراء وضم العين المهملة (الطسوس) بضم الطاء جمع طس وهو لغة فى الطست قال الملقمى أترعت الخوض اذا ملأته والمعنى امسكوا الطست بالماء لئلا تغسل به الايدى أى الغسل بالماء حتى أتى عن أبى هريرة (وخالفوا الجوس) وهم عبدة النار فاهم لا يفعله لور ذلك قال الملقمى قال شيخنا قال البيهقى أترعوا يعنى امسكوا أخرج عن أبى هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تريقوا الطسوس حتى تطف أجعوا وضوءكم جميع الله شملكم وأخرج عن عمر بن عبد العزيز أنه كتب الى عامل بواسط بلفظي أن الرجل يتوفى فى طست ثم يأمر بافتراق وان هذا من زى الاعاجم فتوضؤ فيها فاذا امتلأت فأمر بفوها (هب خط فر) كاهم (عن ابن عمر) بن الخطاب وضعفه البيهقى (أترعون) بفتح الهمزة والمثناة الفوقية وكسر الراء وضم العين المهملة أى أخرجون وتغتنعون قال الجوهري وتورع عن كذا أى تخرج (عن ذكر الفاجر) هو المنبعث فى المأوى والمحارم قال فى المصباح جبر العبد خورا من باب قعد فسق وجبر الخائف فجورا كذب والمصدر المنسب من (أبند كروه) للتأكيد هذا ما ظهر بعد التأمل والاستفهام لا انكار فاذا علمت انكار ذلك (فأذكره) بما تجاوزه فقط وقال الملقمى اذكروا الفاسق بما فيه من غير زيادة اه فاسكم ان تذكره (يعرفه الناس) أى يعرفوا حاله فيعذروه ويتجنسوه فأمر بذكره للمصلحة قطاب ذلك من أمن على نفسه (خط فى) كذب تراجم (رواة ذلك عن أبى هريرة) قال الشيخ حديث ضعيف (أترعون عن ذكر الفاجر متى يعرفه الناس) قال الملقمى أى أخرجون عن ذكره بما فيه لئلا يعرفه الناس اه والظاهر أن متى استفهامية أى ان امتنعتم عن ذكره فمتى يعرفه الناس (اذكروا الفاجر عما فيه يحذره الناس) قال الملقمى المعنى اذكروا الفاسق المعلن بما فيه من غير زيادة لتعرف عينه وتحذره الناس (ابن أبى الدنيا) أبو بكر القرشى (فى ذم الغيبة والحكميم فى نوادر الاصول والحاكم فى الكنى والشيروازى فى) كذب (الاقاب عد طب هق خط عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده) قال الشيخ حديث

(٥ - عزيرى اول) انك تروى الحديث عن بهز بن حكيم لزمك أى لولا انك تتفرد به عنه وتكذب عليه لزمك فيهرئس وضاعا (قوله أن تذكره) المصدر المنسب ن أن تذكره تأكيد لقوله عن ذكر الفاجر هذا ما ظهر بعد التأمل عزيرى (قوله يعرفه) بالجزم جواب الامر (قوله متى يعرفه) الظاهر أن متى استفهامية أى ان امتنعتم من ذكره فمتى يعرفه الناس

(قوله اتركوا الترك) أى الكفار جمع تركى ويجمع أيضا على أترك أى لا تعرضوا لهم بالجهاد مدة عدم تعرضهم لكم به لانكم لا تقدر وعلى شدة بأسهم وبرد بلادهم فان تعرضوا لنا بالقتال لم نتركهم بل يجب علينا الجهاد لنصرة الاسلام (قوله فان أول من يساب أمى ملكهم) خبران بنوقطورا بالمد والقصر وهى جارية ابراهيم عليه السلام من نسلها الترك أو الترك والديلم والغز قال فى الصحاح الديلم جيل من الناس والغزنجنس من الترك الواحد غزى مثل روم ورومى قالباء فارقة بين الواحد والجمع والمواد بالامة هنا أهل الولايات من المسلمين فهو عام أى بديه خاص فقد ورد أن الترك يستولون على ولايات المسلمين (قوله وما خولهم) أى أعطاهم معطوف على ملكهم (٣٤) (قوله اتركوا الحبشة) أى الكفار وما فى مدحهم فى المسلمين فلا تنافى

(قوله كنز الكعبة) أى المال المدفون داخل الكعبة (قوله ذو السويقتين تنبيه سويقة التى هى مصغرة ساق ففیه إشارة الى شدة الحبشة لكون هذا اللعين أضعهم لدقة ساقه أكثر منهم ومع ذلك يهدم الكعبة ويستولى عليه اقله ورد أنه يظهر فى مدة سيدنا عيسى ويهدم بعض الكعبة فيرسل اليه سيدنا عيسى جندا تهمزه وتطرده ثم بعد موت سيدنا عيسى يعود اليها ويهدم جميعها ويستخرج الكنز (قوله اتركوا الدنيا) المراد بها هنا الذهب والفضة والمطعم والمشرب والملابس أى فان من توغل فى ذلك ثم قات عنه لم يصبر على تركها بل يستجلبها ولو من حرام فيها لك بخلاف من ترك ذلك وتعود على القلة فانه يصبر على الضيق وقد ورد أن سيدنا عيسى مر على نائم فقال له قم يا عبد الله فقال له ما تريد منى وقد تركت الدنيا لاهلها فقال له سيدنا عيسى ثم حييى فأراد ألا أن ينبه لظنه أنه غافل فاذا هو متنبه غاية التنبيه (قوله أتخذ من حنقه) من بمعنى

ضعيف (تركوا الترك) جيل من الناس معروف والجمع أترك والواحد تركى كرومى وأروام (ما تركوك) أى مدة تركهم قال العلقمى والمعنى المراد لا تعرضوا لهم ماداموا فى ديارهم ولم تعرضوا لكم وخصوا الشدة بأسهم وبرد بلادهم (فان أول من يسلب أمى ملكهم) أى أول من يتزع منهم بلادهم التى ملكوها (وما خولهم الله) فيه أى أعطاهم من النعم (بنوقطورا) بالمد جارية سيدنا ابراهيم صلى الله عليه وسلم من نسلها الترك أو الترك والديلم والغز وقيل هم بنوعم بأجوج وما أجوج (طب) وكذا فى الاوسط والصغير (عن ابن مسعود) وهو حديث ضعيف (تركوا الحبشة) جيل من الناس معروف (ما تركوكم) أى مدة دوام تركهم لكم قال العلقمى ووجه تخصيصهم ان بلادهم وعرة ذات سر عظيم ويقال ان نهر النيل الواصل الى مصر من بلادهم بأقنى فان شأوا حبسوه وبين المسلمين وبينهم مهاد عظيمة وهما ورشاقة فلم يكلف الشارع المسلمين دخول بلادهم لعظم ما يحصل لهم من التعب والمشقة فى ذلك فان الحبشة ستأتى الى الكعبة وتستخرج كنزها فلا يطاقون كما أشار اليه بقوله (فانه) أى الشأن (لا يستخرج كنز الكعبة) أى المال المدفون تحتها (الا) بعد حبشى لقبه (ذوالسويقتين) بالتحصير تنبيه سويقة أى هودقتهما جادا والحبشة وان كان شأنهم دقة السوق لكن هذا امتياز يزيد من ذلك يعرف به (ذلك عن ابن عمرو) بن العاص قال الشيخ حديث صحيح (تركوا الدنيا لاهلها) أى لعبد الدرهم والدينار والمهمكين فى تحصيلها المشغوفين بجمعها فمن تركها استراح (فانه) أى الشأن (من أخذ منها فوق ما يكفيه) لنفسه وعياله (أخذ من حنقه) قال العلقمى الحنف الهلاك والذى يظهر أن معنى من هنا يكون بمعنى فى كمال قوله تعالى اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة وبعدها مضاف محذوف ويكون المعنى أخذ فى أسباب هلاكه (وهو لا يشعر) أى لا يعلم والقصد الحث به على الاقتصار على قدر الكفاية (فر عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف (أتق الله فيما تعلم) قال العلقمى وسببه أن يزيد بن سلمة قال يا رسول الله انى قد سمعت منك حديثا كثيرا أخاف أن ينسبني أوله آخره فأرشدته صلى الله عليه وسلم أن يعمل بما يعلم قلت ويؤيده حديث من عمل بما علم ورثه الله ما لم يعلم (تخ) عن يزيد بن سلمة (الجعنى) قال الشيخ حديث حسن (أتق الله فى عسرك ويسرك) أى فى ضيقك وشدتك وضدهما بان تحتجب ما منى عنه وتفعل ما أمر به فى جميع أحوالك (أبو قرة) بضم القاف وشددة الراء (الزبيدى) نسبة الى زبيد المدينة

فى والحنف الهلاك وهو على تقدير مضاف أى أخذ فى أسباب هلاكه ومعنى قولهم فلان مات حنقا أنه المشهورة مات بلا سبب ظاهر كهدم رديج وأفهم قوله فوق ما يكفيه ان أخذ ما يكفيه لا يضر بل ربما كان واجبا نعم ان أخذ زيادة على ما يكفيه واخره بقصد أن ينفع به مستحقه وقت حاجته ووثق من نفسه بالوفاء فهو ممدوح (قوله أتق الله) أى خفه واخش عقابه والتقوى جعل وقاية بين العبد وبين غضبه تعالى وهى امتثال الاوامر واجتناب النواهي سمى امتثال ذلك تقوى لانه بقى الشخص من النار (قوله فيما تعلم) قيدته إشارة الى أن الجاهل لا يتأتى منه تقوى فعليه ان يعلم أولا المأمورات والمنهيات ثم يمثل ذلك وقول الشارح حذف المفعول أى حذف تعينه أى أبهمه (قوله فى عسرك) قدمه إشارة الى أن اليسر يعقبه (قوله الزبيدى)

بفتح الزاي (قوله حيثما كنت) أي في أي زمان وأي مكان ولومع المفاصلة للتعلمة (قوله وأتبع السيئة الحن) هـ هذا بالنظر للعالم فلو
فرض أنه عمل حسنة ثم عمل سيئة كفرت الحسنه السابقة السيئة المتأخرة (قوله نعمها) (٣٥) من صحف الملائكة أو المراد هدم

المؤاخذه وإن كانت ثابتة في
الصحف وقول الشارح كدورات
بضم الكاف (قوله ولا تحقرن)
بهذا الضبط كما في شرح المتبولي
(قوله ان تقسغ) أي تصيب
(قوله أخاك) يطلق الأخ على
المشارك في الصنعة أو الدين
وهو المراد هنا كما يطلق على
المشارك في النسب والرضاع
(قوله من الخيلة) أي طريق إليها
فيكره ذلك إن لم يحصل كره وعجب
بسبب ذلك والاسم ومحل كراهة
ذلك ما لم يكن تركه من رياء لا يس
مخلاً بمرأته لكونه من العلماء
أو ذوي المصروفات والأول بكره
ولو أسفل من الكعبين (قوله
ليس هو فيك) اللحن المعتمدة
باسقاط ليس كإيدل له أنه رواء في
الكبير بلفظ وإن امرؤ شتمك بما
يـلم فيك فلا تشتم بما تعلم فيه
(قوله وباله) أي المذكور
وتقدير الشارح صفيه بعد
يكون يقتضي نصيب وباله خبرها
وليس كذلك في تقديره تفسير
لا عراب الحديث فالواضح عبارته
في الكبير دعه أي تركه يكون
وباله أي سوء عاقبته وشؤم وزره
عليه اه (قوله ولا تسبن) بفتح
التاء وما وقع في بعض نسخ
الشارح قيسل وهي التي بخطه
بضم التاء سبق قلم (قوله الهيجمي)
بضم الهاء (قوله يا أبا الوليد) فيه
إشارة إلى طلب تكتي الأكار
وإشارة إلى أنه ينبغي لمن ولي شخصاً

المشورة باليمن (في سنه) بصم السين (عن طليب) بالتصغير (ابن عرفة) قال
الشيخ حديث صحيح (أتق الله) بامتنال أمره واجتناب نهيه (حيثما كنت) أي
في أي زمان ومكان كنت فيه (وأتبع السيئة) الصادرة منك وظاهر الحديث يعم الصغار
والكبار قال المناوي وجرى عليه بعضهم لكن خصه بالجهور بالصغار انتهى وقال الجلال
السيوطي في تفسير قوله تعالى إن الحسنات كالأصوات الحسن يذهب السيئات الذنوب
الصغار تزنت فمن قبل أجنية فأخبره صلى الله عليه وسلم فقال أي هذا قال لا يسع أمي كله
رواه الشخان (الحسنة) كصلاة وسدقة واستغفار (نعمها) أي السيئة (وخافق)
بإتفاق (الناس بما حق حسن) أي تكلف معاشرتهم بالمعروف من طلاقة وجه وخفض
جناح وتلطف وإيناس وبذل ندي وتحمل أذى فإتباع ذلك يرجى له في الدنيا والفلاح وفي
الآخرة الفوز بالجنة والنجاح (فائدة) قال المناوي قال الإمام أحمد بن حنبل لا يباح
ما السلامة من الناس قال بارع يغفر لهم جهلهم وتغيب جهل عنهم وتبدي لهم شئك وتكون
من شئهم آيساً (حمت لذهب) كاهم (عن أبي ذر) الغفاري (حمت هب عن معاذ)
ابن جبل (بن عساكر) في تاريخه (عن أنس) بن مالك قال السبع حديث حسن
(أتق الله) أي اتق عاقبه بفعل المأمورات وتجنب الممنيات فالتقوى هي التي يحصل بها
الوقاية من النار والفوز بدار القرار (ولا تحقرن) بفتح المشاء الفوقية وسكون الحاء
المهمله وكسر القاف وون التوكيد انثنية أي لا تستصغرن (من المعروف) ما عرفه
الشرع والعقل بالحسن (شياً) وإن قل كما أشار إلى ذلك بقوله (ولو ان تفرع) بضم أوله
أي نصب (من دلوك في إناه المستقى) أي طالب السقي (ولو) (ان تلقى أخاك)
في الإسلام أي زاه وتجنب مع به (ووجهك إليه منسبط) منسبط بابشروا السرور
(وإياك واسبال الأزار) ينصب اسبال على التحدير أي أحد رآه أو إلى أسفل
الكعبين أي الرجل أما المرأة فالاسبال في حقها أولى بحفاضة على الستر (فان اسبال
الأزار من الخيلة) بوزن عظمة الكبير والخيلاء التكبر الماشي عن تحيل فضيلة يجدها
الإنسان في نفسه (ولا يحبها الله) أي لا يرضاها ويعذب عليها إن شاء وهذا ان قصد
ذلك (وان امرؤ) أي إنسان (شتمك) أي سبك (وعيرك) بابتشديد أي قال فيسبك
ما يعيبك ويلحق بئساراً (بأمر هو فيك) هذا ما في كثير من النسخ وفي نسخة شرح عليها
المناوي بأمر ليس هو فيك وهو أبلغ (فلا تير به بأمر هو فيه) لأن السرور عن ذلك من مكارم
الأخلاق (ودعه) أي تركه (يكون وباله) أي وبال ما ذكر أي سوء عاقبته وشؤم
وزره (عليه) وحده (وأجره لك ولا تسبن أحداً) من المصومين أما غير المعصوم
كربي وعمر فلا يحرم شتمه وإن في خبر ما يفيد أن من سبه إنسان فله شتمه بمثله لا بأريد
فأهنا الأكل (الطيب السبي) أبو داود (حب عن جابر بن سليم الهيجمي) من بني
هجم قال الشيخ حديث صحيح (أتق الله يا أبا الوليد) كنية عبادة بن الصامت قال
لهما بعثه صاملاً على الزكاة (لا أتق يوم القيامة) أي أشلتا تأتي يوم العرض الأكبر
(بغير تحمله) زاد في روايه على رقبته (له رضاء) بضم الراء والمسد أي تصويت

على أمر أن يعظه ويحذره من الظلم لأن ظلمه له منه ثم لكونه سبياً (قوله لا تأتي) قال في الكبير قال الزنجشري لازائدة أو أصله
تلاخذي اللام اه أقول رواية الزنجشري أن لا تأتي باثبات أن فالفضل منصوب وأما رواية المصنف فليس فيها اللام ولا أن
فالفضل مرفوع على الاستئناف على حذف ضرب لهم طريقاً في البحر يساً لا تخاف في قراءة الجهور (قوله بغير تحمله) حقيقة

اذلا مانع من ذلك خلافا لمن أوله بأنه كناية عن هتك ذلك الشخص فقط ولا يقال هذا يقتضي ان ذنب سرقة اليهود مثلا أشد من ذنب سرقة ألف دينار ولا نكلا يأتي حاملا ما سرق والبيعير أثقل لانه ليس عقابه ذلك الثقل وانما القصد من جملة هتكه بين الخلق لا تعذيبه بثقله (قوله نواج) بالهمزة روى ان عبادة قال يارسول الله ان ذلك كذلك قال اي والذي نفسي بيده ان ذلك كذلك الا من رحم الله قال والذي بعثك بالحق لا أعمل أي بعد هذه التولية على اثنين أبدا ولا أنا أمر على أحد أي لا أقول على اثنين في حكومة (قوله تكن أعبد الناس) أي من أعبدهم والا فأتى المحارم وفعل المندوبات أعبد من أتى المحرمات فقط (قوله وأحسن الخ) الاحسان ان تعطى فوق ما يلزمك (٣٦) وتترك بعض حقك فان اقتصر في الاخذ والاعطاء على الحق فهو عدل والجود فوق

ذلك (قوله تكن مسلما) عبر في الاول بالايمان وهنا بالاسلام تفننا ولا نفهم ما عني واحد (قوله ولا تكثر الضحك) في سيره غير منهي عنه وقد وقع منه صلى الله عليه وسلم نادرا بيان الجواز (قوله أتى يا علي) كما هو ثابت في رواية مخرجه الخطيب وقد ورد ان الله تعالى لما خلق الملائكة رفعت أبصارها وقالت مع من أنت يارب فقال مع المظلوم حتى آخذ بيده (قوله فانما يسأل الله تعالى حقه) فاعل يسأل ضمير يعود على المظلوم وما كانه عملا بقول الخلاصة

ووصل ما بذى الحروف مبطل (قوله البهائم) أي المأكولة وغيرها التي تركب وغديرها والمراد البهائم المحترمة ليخرج السكاب العقور مثلا (قوله المجبة) بضم الميم وقع الجيم وقيل بكسرها أي التي لا تقدر على النطق فمن لا يقدر على النطق يسمى عجميا وان كان عربيا (قوله فاركبوها) أي ان جرت العادة بركوبها لا الجواميس في بلاد

والرغاء صوت الابل (أو بقرة لها خوار) بخا. مجبة مضجعة أي تصويت والحوار صوت البقر (أو شاة لها نواج) بمثلة مضجعة فهمزة معدودة فجيم صياح الغنم والمراد لا تتجاوز الواجب في الزكاة فتأخذ بهيرازا أو شاة أو بقرة فانك تأتي به يوم القيامة ثم جملة على عنقه لما فقال عبادة يارسول الله ان ذلك كذلك قال اي والذي نفسي بيده الا من رحم الله قال والذي بعثك بالحق لا أعمل على اثنين أبدا (طاب عن عبادة بن الصامت) الخ زجج واسناده حسن (أتى المحارم) أي احذر الوقوع فيما حرم الله عليك (تكن أعبد الناس) أي من أعبدهم اذ يلزم من ترك المحارم فعل القرائن ومن فعل ذلك وأتى ببعض النوافل كان أكثر عبادة (وارض بما قسم الله لك) أي اعطاك (تكن أغني الناس) ليس الغنى بكثرة العرض ولكن الغنى غنى النفس (وأحسن الى جارك) بالقول والفعل (تكن مؤمنا) أي كامل الايمان (وأحب للناس ما تحب لنفسك) من الخير الاخرى والديني (تكن مسلما) كامل الاسلام (ولا تكثر الضحك) فان كثرة الضحك تفتت القلب أي تصيره مغمو را في الظلمات بمنزلة الميت الذي لا ينفع نفسه وذما من جوامع الحكم (حم ت هب) كلهم (عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (أتى يا علي) كذا هو ثابت في رواية مخرجه للخطيب (دعوة) بفتح الدال المرة من الدعاء أي تجنب دعاء (المظلوم) أي تجنب الظلم فاقام المسبب مقام السبب (فانما يسأل الله تعالى حقه وان الله تعالى لم يمنع ذائق) أي صاحب حق (حقه) لانه الحاكم العادل نعم ووردي حديث انه تعالى يرضى بعض خصوم بعض عباده بمشاة (خط عن علي) أمير المؤمنين قال الشيخ حديث ضعيف السند حسن المتن (اتقوا الله في هذه البهائم) جمع بهيمة (المجبة) أي التي لا تقدر على النطق قال العلقمي والمعنى خافوا الله في هذه البهائم التي لا تكلم فتسأل ما بها من الجوع والعطش والتعب والمشقة (فاركبوها) ارشاد احوال كونها (صالحه وكلوها صالحه لئلا كل) أي سمينة والقصد الزجر عن تجويعها وتكليفها ما لا تطيق (حم د وان خزينة) في صحيفه (حب) كلهم (عن سهل بن المنظلية) واسناده صحيح (اتقوا الله واعبدوا في أولادكم) بأن تسوا بينهم في العطية وغيرها قال العلقمي وسببه ان رجلا أعطى أحد أولاده وأراد ان يشهد النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك فامتنع وذكره وعدم العدل بين

تجبر العادة بركوبها فلا ينبغي ركوبها وصالحه منصوب على الحال (قوله وكلوها صالحه) أي للاكل بأن تكون سمينة الاولاد فان أكل لحم الهزيلة ربما يضر بالمعدة فالامر للارشاد (قوله في أولادكم) أي بين أولادكم كافي رواية بأن تسوا بينهم في العطية وغيرها كالقبلة والبشاشة فيكره تقبيل أحد بنيهم بحضرة الاستر وترك الاستر والذي يدل على ان عدم العدل بين الاولاد مكروه لاحرام خلافا للحنابلة أي ان خص أحدهم للمعنى يبيع التفضيل والا فلا حرمة عندهم ولا كراهة عندنا قوله صلى الله عليه وسلم أشهد غيري فاني لا أشهد على جور حين جاءه رجل فقال له اتى نخلت أي اعطيت ولدي كذا فقال صلى الله عليه وسلم هل لك ولد صغير فقال نعم فقال هل نخلته فقال لا فقال أشهد غيري الخ اذ لو كان حراما لم يقل أشهد غيري وتسميته جورا لانه مكروه وهو يوصف بالجور بالنسبة للواجب والمندوب وقد قال صلى الله عليه وسلم لا يرحم الله من لا يرحم ولده

(قوله ذات بينكم) أي الحالة التي يقع بها الاجتماع أي لا نسفوا فيما بينهم ويقطع اجتماعكم بل اسعوا فيما يجمعكم (قوله يصلح بين المؤمنين فقد ورد أنه تعالى يأمر مناديا ينادي يوم القيامة أن الله عفا عنكم ورضى عنكم فلبس بعضكم من بعض والجزاء على قال الشارح المتبولي أن نسب تقديم هذا الحديث على الحديثين اللذين قبله (قوله فيما ملكت أيمانكم) من الأرقاء والدواب فما استعملته في العاقل وغيره أي وإن لم يتفع بها فيلزمه مؤنة رقيقته ودأبته المريضين وأضاف الملك للأمين أو ليسد على ما في بعض الروايات وإن كان الملك لجميع الذات لأن السبب في الملك البديع (٣٧) يقلبها ويدفع الثمن بها (قوله في

الصلاة) أي احذر واغضب به تعالى بسبب الصلاة أي اضاعة شيء منها كترك الطمأنينة ولما كانت عماد الدين اهتم بها أكثر في الحديث إلا في حيث كرر اتقوا الله ثلاث مرات (قوله في الضعيفين) وصفا بالضعف لانه رهمه تحت يد الغير (قوله والمرأة) أي فقيرة أولا وإن كانت الفقيرة أولى بذلك ولذا نبه عليها ثانيا في الحديث إلا في بقوله الأرملة أي الفقيرة وأصل الأرملة هو الذي بين جبال ورمال والغالب أن يكون محتاجا فالمراد المحتاجة التي لا كافل لها فبقه تجوز بحسب الأصل وهذا الأمر شامل لغير السيد والزوجة فإنه ينبغي الرحمة بالمساكين والنساء من غير ساداتهم وآزواجهم وإن كان السيد والزوجة مطلوبا منهما ذلك أكثر (قوله اتقوا الله فيما ملكت أيمانكم) كرهه من إيمان الخ قال شيخنا بحسبى وليس هو في الجامع الكبير ولا في الصغير (قوله وصوموا شهركم) أضاه لنا مع أن الرابع أنه ما من أمة إلا وفرض عليها رمضان لأنه لم يغير ولم يضل عندنا بخلافه لا مع

الأولاد مكره ولا حرام بقراءة قوله في مسلم أشهد على هذا غيري فامتنعه صلى الله عليه وسلم من الشهادة فورع وتزهد انتهى وقال الحنابلة بالحرمه (ق عن النعمان بن بشير) الخ زجرى (ق اتقوا الله واعبدوا بين أولادكم كما تحبون أن يبروكم) بفتح أوليه أي كما تحبون أن يبروكم الجميع (ط ب عنه) أي النعمان المذكور قال الشيخ حديث صحيح (ق اتقوا الله وأصلحو ذات بينكم) أي الحالة التي يقع بها الاجتماع والانلاف (ق اتقوا الله تعالى يصلح بين المؤمنين يوم القيامة) بأن يلهم المظلوم العفو عن ظالمه أو يعوسه عن ذلك بإحسن الجزاء (ع ل عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث صحيح (ق اتقوا الله فيما ملكت أيمانكم) من الأرقاء وغيرهم بالقيام بما يحتاجون إليه ولا تكافؤهم على الدوام ما لا يطيقونه على الدوام (خ د عن علي) أمير المؤمنين قال الشيخ حديث صحيح (ق اتقوا الله في الصلاة) بالمحافظة على تعلم كيفيةها والمداومة على فعلها في أوقاتها وشروطها وعدم ارتكاب مهيئاتها والسعي إليها جعة وجاعة وغير ذلك (وما ملكت أيمانكم) من آدمي وحيوان محترم (خ ط عن أم سلمة) هدام المؤمنين قال الشيخ حديث ضعيف (ق اتقوا الله في الضعيفين) قالوا وما هما يا رسول الله قال (المملوك) ذكرنا كان أو أثنى (والمرأة) أي الأنثى زوجة كانت أو غيرها بقوله في الحديث إلا في المرأة الأرملة ويحتمل أن يكون المراد الزوجة ووصفها بالضعف استعطاوا (س عا ز) في تاريخه (ع ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث ضعيف (ق اتقوا الله في الصلاة اتقوا الله في الصلاة) بتعليم أركانها وشروطها ومهيئاتها وأعضائها والاتباع بها في أوقاتها والتكبر بلزجها التاكيد (ق اتقوا الله فيما ملكت أيمانكم) بفعل ما تقدم (ق اتقوا الله في الضعيفين المرأة الأرملة) قال المناوى أي المحتاجة المسكينة التي لا كافل لها (والصبي الأيتيم) أي الصغير الذي لا أب له ذكرنا كان أو أثنى (ه ع عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث حسن (ق اتقوا الله وسواخسكم) أي سواكم الخس وأضافها إليهم لأنها لم تجتمع لغيرهم (وسوموا شهركم) ومصان والاضافة للاختصاص (وآدوا زكاة أموالكم) إلى مستحقها أو إلى الإمام (ط بيه بها أنفسكم) قال المناوى ولم يذكر الخ لكون الخطاب وقع لمن يعرفه وعالم أهل الخماز يجعون كل عام أولاه لم يكن فرض (وأطيعوا إذا) صاحب (أمركم) أي من ولي أموركم في غير معصية (تدخلوأجنه ربكم) الذي رباكم في نعمته قل الطيبي أنه في الصلاة والصوم والزكاة والطاعة إليهم ليقابل العدل بالثواب في قوله جنة ربكم واتنقد البيعة بين الرب والعبد كافي آية أن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم

السابعة فانهم غير وه وأضاه في أيام السنة (قوله كرهه منين) هكذا روايته التي كتب عليها ونسخة الشارح لا تكرر فيها وليحذر اه (قوله إذا) أي صاحب أمركم أي من ولي عليكم أي إن لم يأمركم بما يحالف الشرع تدخلوأجنه ربكم أي مع السابقين أو المراد تدخلوأجل حال كونكم من فوعالكم درجات أكثر ممن لا يأتي بذلك وأسقط الخ لانه لم يفرض اذذاك وللفظ طيبة بها أنفسكم في بعض النسخ وفي بعض باسقاط ذلك وهي النسخة المعتمدة من الجامع الصغير والكبير وقد أورد هاهنا الكبير من رواية الطيبي بلفظ وجوايت ربكم وآدوا زكاة أموالكم وزاد جوا

(قوله امامة) بضم الهمزة ونخفة الميم واسمه صدى مصغرا (قوله وصلوا) بكسر الصاد وضم اللام مخففة من الصلة بقول
أرفعك كالشاشة والمراد بالرحم القرابة وارثين أولا وقد ثبت ان صلاتهم ترث البركة في المال والعمرو العطية والعمل وقد ورد
أن الرحم مصورة بصورة تحت العرش تقول اللهم أوصل من وصلني وأقطع من قطعني وهي مندوبة وقيل واجبة ويحمل على ما إذا
كان قطعها بأذية كضرب وسب ونحو ذلك فإنه يحرم قطعاً (قوله فإن أخونكم) أي أكثركم خيانة لعهد الله من طلب العمل أي
الولاية وليس أهلاً لها فإن كان أهلاً (٣٨) فالأولى عدم الطلب مالم يتعين لأن العمل يشغل عن الله تعالى أي من شأنه ذلك

وان كان أهل الله تعالى لا يشغلهم
شيئ لان ذلك نادر (قوله فانه)
أي عدم التركيز أول الخ ولا
يناقبه انه لا يستل في القبر الا
عن التوحيد لان هذا في سؤال
منكرو نكير أما غير التوحيد
فيسأله عنه غيرهما ولا يناقبه
أيضا ما ورد ان أول ما يحاسب به
الصلاة يوم القيامة لانه يحاسب
على أول مقدماتها في أول
مقدمات الآخرة ثم يحاسب يوم
القيامة على جميع الشروط
والأركان (قوله الحجر الحرام) أي
الحرام روضه ومثل الحجر الخشبة
والحديدة الحرام ونحو ذلك
كالخص والماء وغير ذلك أو ان
ذلك بالقياس على الحجر ومثله
أن يظلم العملة ولذا ورد أن من
استعمل الضعفاء في البناء لم يمتنع
ببنيانه (قوله اتقوا الحديث) ان
كان المراد الحديث المعلوم كان
على حذف مضاف أي رواية
الحديث وان كان المراد الحديث
فلا حاجة للمضاف أي التحديث
عني أي نسبة شيء الى من قول
أو فعل (قوله الا ما علمتم) أي
لكن لا تحذروا ما علمتم (قوله
فن كذب على متعمدا) ومنه
اللعن اذا كان عمدا بخلافه جهلا

وأما وهم وقوله طيبة بها أنفسكم هو في بعض الروايات وفي بعض النسخ وفي أخرى ساقطة
(ت ح ب ل عن أبي امامة) صدى بن عجلان الباهلي آخر العصب موتا بالشام قال ت
حسن صحيح (اتقوا الله وصلوا) بالكسر والتخفيف من الصلة وهي العطية
(أرحامكم) أقاربكم بأن تحسنوا إليهم قولاً وفعلاً مهما أمكن وذلك وصية الله للام
السابقة في الكتب المنزلة كالتوراة والإنجيل (ابن عساكر) في تاريخه (عن ابن
مسعود) واسناده ضعيف لكن له شواهد (اتقوا الله فإن أخونكم عندنا) معشر
النيبين أو النون لتعظيم (من طلب العمل) أي الولاية وليس أهلاً لها قال العلقمي لان
طلبه لها وهو ليس لها بأهل يدل على ان فيه خيانة فظاهراً وكلامه ان أخون ليس على باب
وقال المناوي أي أكثركم خيانة فإن كان للولاية أهلاً فالأولى عدم الطلب مالم يتعين عليه
والاوجب (ط عن أبي موسى) الأشعري قال الشيخ حديث حسن (اتقوا المول)
أي احتذروا أن يصيبكم منه شيء فاستبرأ منه ندبا وقيل وجوباً لان التهاون بهاتهون
بالصلاة التي هي أفضل الاعمال فلذا كان أول ما يستل عنه كقوله (فانه أول ما يحاسب
به العبد) أي الانسان المكلف (في القبر) أي أول ما يحاسب فيه على ترك التزهر
منه فاما ان يعاتب ولا يعاقب أو يناقش فيعذب قال العلقمي لا يقال قوله أول ما يحاسب
به العبد في القبر يناق في قوله الا في أول ما يحاسب العبد على الصلاة لانا نقول المحاسب
عليه في القيامة جميع الاعمال وذما من بعضها ولا بعد في ان يكره عليه مرتين في البرزخ
وفي القيامة أو ان التزهر عنه من شروطها فهو كالحز منها والحساب عليها في القيامة على
جميعها جلة وتفصيلا وفي القبر على بعض شروطها (ط عن أبي امامة) الباهلي قال
الشيخ حديث حسن (اتقوا الحجر) بالتحريك (الحرام) أي الذي لا يحل لكم
استعماله بملك أو اجارة أو اعادة أي اتقوا أخذه واستعماله (في البنيان) وغيره وانما خص
البنيان لان الانتفاع به فيه أكثر (فانه) أي فان ادخله في البنيان (أساس الخراب)
أي قاعدته وأصله وعنه ينشأ وأليه يصير والمراد خراب الدين أو الدنيا بقلة البركة وشوم
البيت المبني به (ه عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف (اتقوا
الحديث عني) أي لا تحدثوا عني (الاما) في رواية مجاز (علمتم) نسبته الى (فن كذب
على متعمدا) حال من فاعل كذب (فليتقوا مقعده من النار) أي فليتخذ له مقعدا في النار
فيه فهو أمر بمعنى الخبر أو هودعاه أي بواه الله ذلك (ومن قال في القرآن برأيه) أي من غير
أن يكون له خبرة بلغة العرب وما ذكره السلف من معانيه (فليتقوا مقعده من النار)
لانه وان طابق المعنى المقصود بالآية فقد اقدم على كلام رب العالمين بغير اذن ومثل

وان كان ينبغي له أن لا يقرأ ما القى من يحججه له ومثله سبق للسان من العالم بالعربية (قوله فن كذب الخ) من القرآن
الكذب اللعن في الحديث عمدا أما لو سبق لسانه فلا حرمه قال العزيزي ومثل القرآن في ذلك كل حديث نبوي (قوله برأيه) أي
وان صادف الواقع فلا يجوز تفسير آية الانقل من التفسير لم يكن يعلم النحو ولا غيره ويجوز ان كان عالما باللغة والنحو
والاجمال والتفصيل ونحو ذلك أي متصلا في ذلك فقوله برأيه أراد به كما قال البيهقي الراي الذي يغاب على القلب من غير دليل
قام عليه أما الذي يسنده برهان فالقول به جائز وقول الشارح أبو نواس اسمه الحسن بن هاني الشاعر كافي القاموس

(قوله اتقوا الدنيا) المراد بها كل ما يشغل عن الله تعالى من ذهب وفضة وغيرهما ومنه تعس عبد الدرهم تعس عبد الدينار بخلاف ما لا يشغل عن الله تعالى بل يستعين بهما على مصالحه فهي محدودة ومنه (٣٩) نعم الدنيا مطية المؤمن الحديث فهي

من حيث ذاتها لا تذم ولا تمدح وانما هما من حيث ما يعرض لهما قال الشاعر

هي الدنيا تقول عمل فيها الخ
فهى بكيسة فيها تزيق وسم فلا
يسلم من سحها ولا تخذ تزيقها
الا الحكيم الماهر (قوله فان
ابليس طلاع رصاد) أى لا تظنوا
انه لا يصل اليكم اليكم لكونكم
متباعدين عن المعاصي لانه طلاع
الخ (قوله الشح) هو يحل مع حرص
لكبر المال وادخاره فهو أخص
من الخيل الذى هو منع الزكاة
وعدم قرى الضيف فهو أشد
من الخيل أى سواء قيل بما فى يده
مع الحرص أو بما فى يد غيره من
الحرص كأن رأى انسانا يتصدق
فقال له لا تفعل ذلك فإنه يذهب
ملكك فتصير فقيرا الحرص على
حفظ مالك يفعلك (قوله اتقوا
القرار) أى احذروا انكاره فان
كل شئ بقدر أو المراد احذروا
الحوض فى القدر أو المراد احذروا
من القول بالقدر أى القدرة
لله سبحانه انه يخلق أفعاله نفسه
وهذا الذى هو شعبة أى فرقة

من فسرق دين النصارى لان
النصارى تثبت الهين والقدرة
تثبت شريكه تعالى فى الافعال
لكنهم لم يكفروا على الراجح
لاستدلالهم بالادلة وان رد
دليالهم (قوله اللعائين) ووقع فى
مسلم اللاعنين قال النووي
وهما روايتان صحيحتان ظاهرتان
انتهى وبه يعلم ما فى شرح

القرآن فى ذلك كل حديث نبوى (حم ت عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن
(اتقوا الدنيا) أى اجتنبوا الا بسباب المؤدية الى الانهماك فى الزيادة على الكفاية
فانها مؤدية الى الهلاك قال بعضهم لو وصفت الدنيا بشئ لماعدت قول أبى فواس

إذا امتحن الدنيا لييب تكشفت * له عن عدو فى ثياب صديق
(واتقوا النساء) أى اجتنبوا الطامع الى انسا الاجنبيات والتقرب منهن فانه مهلك
(فان ابليس طلاع) بان تشديد المطمع مكان الاطلاع من موضع عال يقال مطمع هذا
الجيل من مكان كذا أى مأناه ومصدعه فان ابليس مجرب للامور ركاب لها يعالوها بقهر
وغلبة (رصاد) بفتح الراء انصاد المهمة المشددة الراسد للثنى الرقيب له كما يرصد
القطاع القاطلة فينبور عليها (ومدهو بشئ من غوخته) جمع فيخ وهو آلة نصب يد ويجمع
على نفاخ أيضا (بارق لصيده) أى مدهو (فى الاتقياء) بالمشناة جمع نقي (من
النساء) فمن أنظم مصايده يزيه فى قلوب الرجال ويغويهم بهم فيقعون فى المهدور
(فر عن معاذ) بن جبل باساده ضعيف (اتقوا الظلم) الذى هو تجاوز الحد والتعدى
على الخلق (فار الظلم) فى الدنيا (طلمات) على صاحبها (يوم القيامة) فلا يهتدى
بسيده يوم يسعى نور المؤمنين بين أيديهم فالظلمة تحسبه وقيل معنوية (حم طاب هب عن
ابن عمر) بن الخطاب (اتقوا الظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة واتقوا الشح) الذى
هو يحل مع حرص فهو أشد الخيل والخيل مانع الزكاة ومن لا يقرى الضيف فكل منهما
يحيل (فان الشح أهلك من كان قبلكم) من الامم (وحملهم على ان سفكوا دماءهم)
أى أسالوها بقتل بعضهم بعضا صاعلى استئثار المال (واستحلوا محارمهم) أى ما حرم
الله من أموالهم وغيرها والخطاب لاهلهم ودينهم عن الوقوع فيما يؤذيهم الى منازل
الها الكين من الكافرين الماضين وتحرر ايضا منهم على التوبة والمصارعة الى نيل الدرجات مع
الفائزين (حم خدم عن جابر) بن عبد الله (اتقوا القدر) بفتح القاف والدال
المهمة أى احذروا انكاره فعليهكم أن تعقدوا ان ما قدر فى الازل لا بد من كونه وما لم يدر
فوقه محال وانه تعالى خلق الخير والشر فهما مضافان اليه تعالى خلقا وایجادا والى العبد
فعلا واكتسابا وان جميع الكائنات بقضائه وقدره قال العلامة فى الطبقات الكبرى
لابن السبكي عن الربيع بن سليمان قال سئل الشافعى رضى الله تعالى عنه عن القدر
فان شأ يقول

ما شئت كان وان لم أشأ * وما شئت ان لم تشأ لم يكن
خلقت العباد على ما علمت * فى العلم بجبرى القفى والمسئ
على ذامنت وهذاخذات * وهذا أعنت وذالم تعين
فهم شقى ومنهم سعيد * ومنهم قبيح ومنهم حسن

(قانه) أى فان انكاره كما تقدم (شعبة من الدرانية) أى فرقة من فرق دين النصارى
وذلك لان المعتزلة الذين هم القدريه انكروا إيجاد البارى قبل العبد وجعلوا العبد قادرا
عليه فهو اثبات للشر يكفول النصارى (ابن أبى عامر) أحد بن عمرو (طاب عد)
كلهم (عن ابن عباس) قال الشيخ حديث ضعيف (اتقوا اللاعنين) وفى رواية مسلم

الماوى الكبير من الخلل وهما ملعونان لكونهما تسبيا فى لعن الناس لهما فكنهما معانا أنفسهما فاللعن اللاعنين لانفسهما
بالتسبب وهذا اللعن ليس بجراح

لان الشخص يقول لعن الله فاعل ذلك فهو لعن على غير معين ومعناه الطرد عن منازل الافاضل لعن راحة الله أي خصلة اللعائن
(قوله الذي يتخلى) أي خصلة الذي (٤٠) يتخلى وخصلته هي التخلي وهو التغوط والبول أو التغوط فقط وينتقاس به البول

وقارعة الطريق أي صدره أو
وسطه أو أعلاه أو ما برز منه
والمراد هنا مطلق الطريق كما يدل
له أوفى طريق في الحديث الآتي
أي المسلول للباس المسلمين
فالمهجور والمسلول للكفار
لا كراهة فيه (قوله أوفى نفع ماء)
هو الماء الزاكد فزاد ذلك على
الحديث السابق فجعله ما يؤخذ
من هذه الأحاديث كراهة التخلي
في أربعة مواضع في الطريق
المسلول والظل ومثله الشمس
وموارد الماء والماء الزاكد وقوله
في الشارح تحت حائش نخل قال
في الصحاح الحش بالفتح أكثر من
الضم البستان وقال أبو حاتم يقال
لبستان النخل حش والجمع
حشان وحشان (قوله اتقوا
المجذوم) هذا أمر ارشاد لضعيف
اليقين فان شمر أربعة المجذوم
وعما يكون سببا في العدوى وكذا
قوله العدوى وعما يكون
سببا في العدوى وان لم يشمر رائحته
وقد روى أنه صلى الله عليه وسلم
أكل مع المجذوم تارة وترك
مصاغته تارة أخرى ليعلم أمته
التباعد عنه ما لم يقويقين
الشخص ومثل الجذام مرض
السل وهو شر القلب وشقه
المسمى بمرض القصبة فقد
أخبرت الأطباء أنه جرت العادة
ان كلا يعدي وحديث لا عدوى
أي بطبع المرض فاذا اعتقد ان
المؤثر هو الله تعالى وتباعد فقد

اللعائن بصيغة المبالغة أي الامر من الجالين للعن أو الشتم والطرد الباعث عليه (الذي
يتخلى) على حذف مضاف وهو خبر عن مبتدأ محذوف أي أحدهما تغوط الذي يتغوط
(في طريق الناس) المسلول (أوفى ظلمهم) أي والثاني تغوط الذي يتغوط في ظلمهم
المخذم مقبلا أو للتحدث فيذكره تزيها وقيل تحريما واختاره في المجموع لموافقه من الإيذاء
(حم م دعن أبي هريرة) اتقوا الملاصق (مواضع اللعن جمع ملعنة الفعل التي يلعن بها
فاعلمها) (الثلاث) في رواية الثلاثة والاول القياس (البراز) قال العلقمي قال في
النهاية هو بالفتح اسم للفضاء الواسع فكأنه عن قضاء الحاجة كما كنوعه بالخلاء
وبالكسر كناية عن الغائط فيجوز فتح الباب وكسرها (في الموارد) أي المجاري والطرق إلى
الماء (وقارعة الطريق) قال الجوهرى أعلاه وقال في النهاية وسطه وقيل أعلاه وقال
النووي في شرحه صدره وقيل وسطه وقيل ما برز منه (والظل) الذي يجتمع فيه الناس
لمباح ومثله كل محل اتخذ لخاصة ملهم المباحة فليس المراد كل ظل يمنع قضاء الحاجة تحته فقد
فقد المصطفى صلى الله عليه وسلم طاحته تحت حائش نخل والحائش ظل بلا ريب ذكره في
المجموع (دهق عن معاذ بن جبل واسناده صحيح) (اتقوا الملاصق الثلاث) ان يقعد
أحدكم (لقضاء الحاجة ويقضيها) (في ظل يستظل) بالبناء للمجهول أي يستظل الناس
(فيه) للوقاية من حر الشمس ومثله موضع الشمس في الشتاء (أوفى طريق مسلول) أوفى
نفع أي ماء نافع ينون ثم قاف أي مجتمع فيكره ذلك قال الأذري وغيره وفي هذه الأحاديث
عموم للفضلتين وهو ردي على من خصه بالغائط (حم عن ابن عباس) قال الشيخ حديث
صحيح (اتقوا المجذوم) أي الذي به الجذام وهو داء ردي جدا معروف (كأيتي
الأسد) أي اجتنبوا مخالطته كما تجتنبوا مخالطة الحيوان المفترس فانه يعدي المعاشر باطالة
اشتراك ريشه أو باستعداد من أجله لقبوله ولا ينقضه خبر لا عدوى لانه نفي لاعتقاد
الجاهلية نسبة الفعل إلى غير الله تعالى وجمع بعضهم بأن ما هنا خطاب لمن ضعف يقينه وذلك
خطاب لمن قوى يقينه (نقح عن أبي هريرة) وهو حديث حسن (اتقوا صاحب
الجذام كأيتي) بضم المثناة التحتية وشدا الفوقية المفتوحة (البيع اذا هبط واديا
فاهبطوا غيره) مباغته في التباعد منه (ابن سعد) في الطبقات (عن عبد الله بن
جعفر) بن أبي طالب المشهور بالكرم المفرط قال الشيخ حديث صحيح (اتقوا النار)
أي اجعلوا بينكم وبينها وقاية من الصدقات وأعمال البر (ولو) كان الانتقاء المذكور
(بشق غمرة) بكسر الشين المجهة أي جانبها أو نصفها فانه قد يسد الرق سببا للطفل فلا
يحترق المصعد وذلك (قن عن عدي بن حاتم) الطائي الجواد ابن الجواد (حم عن
عائشة) أم المؤمنين (البراز) في مسنده (طس والضياء) المقدسي (عن أنس)
ابن مالك (البراز عن النعمان بن بشير) الانصاري (وعن أبي هريرة) الدوسي (طب
عن ابن عباس وعن أبي امامة) الباهلي وهو متواتر (اتقوا النار) أي نار جهنم
(ولو بشق غمرة فان لم تجدوا) ما تصدقون به لفقدته حسا أو شرعا كان احتجتموه لمن
نلزمكم نفقته (فبكلمة طيبة) تطيب قلب الانسان بأن يتلطف به بالقول أو بالفعل فاهما

عمل بحديث لا عدوى (قوله كأيتي الأسد) خصه مع أن الحية أقوى من حيث ان سمها يضر في المال إشارة إلى أن سبب
هذا المرض يسمى مرض الأسد (قوله ولو بشق غمرة) أكثر المصنف من مخرج هذا الحديث مع انه في العجيين فلا يحتاج إلى
تقوية إشارة إلى انه متواتر والذي يظهر ان الواو في ولو بشق غمرة عاطفة كما ذكره أبو حيان والمعنى اتقوا النار على كل حال ولو اخرج

قال أنوجيان ولا ينبغي هذه الحال الامنية على ما كان يتوهم انه ليس مندوجا تحت عموم الحال المحذوفة فادرج تحته ألا ترى انه لا يحسن أعط السائل ولو فقيرا (قوله فوالذي الخ) أقسم لعظم الامر وخص النفس لان نفسه صلى الله عليه وسلم أعظم الموجودات الحادثات (قوله لا سحر الخ) انما كانت أشد من سحرها لانها كانا يحذران حيث يقولان انما نحن قننة فلا تكفر بخلاف الدنيا فانها قننة لا تحذر من يطلبها بل تطلب الزيادة كل وقت (قوله من (٤١) هرو الخ) أى من محر هروت الخ (قوله

يقال له الحمام) انما قال يقال لانه صلى الله عليه وسلم لم يره بل سمع به فانه كان في زمانه صلى الله عليه وسلم اذ أول من وضعه سيدنا سليمان عليه السلام فدخله للرجال مباح وللنساء مكروه حيث لم يشغل على حرمة (قوله انقوا زلة العالم) أى لاتضعوا ما منه وتقولون نحن أولي بفعل هذه المعصية اذ فعلها هذا العالم (قوله انقوا دعوة المظلوم) أى احذروا ان تظلموا أحد اقدعو عليكم فالامر بانقاء دعوتكم يلزمه الامر بانقاء الظلم فبنيه نوع من البسيع يسمى باسمه عليه (قوله قيل على الغمام) المراد بانقائه ما سماه أبيض فوق السموات لسبع لورل على السماء، انشقت من ثقله قال تعالى ويوم تشقق السماء بانقائه وهذا كناية عن وصولها الى حضرة القدس وقبولها أو تحميم ونحوه بل فوق ذلك السحاب حقيقة (قوله لا نصرنك) أشار بالقسم واللام والدون الى أنه لا بد من المصير والكاف فيه مفتوحة وفي رواية بكسرها أى أينما الدعوة أى أنصر صاحبك (قوله ولو بعد حين) أى فيقبل ولا يسهل ولذا أجاب دعوة موسى على فرعون بعد

سبب لانه من النار (حم ق عن عدى) من حاتم (انقوا الدنيا) أى احذروها فانها أعدى أعدائكم تطالبكم بخنوطها تصدكم عن طاعة ربكم تطلب لذاتها (فوالذي نفسي بيده) أى بقدرته وازدته (انها لا سحر من هروت وما روت) لانها لا يلحق السحر حتى يقولوا انما نحن قننة فلا تكفر فيعلم انه وبيد ان قننه وادبنا تعلم سحرها ونكتم قننتها وشهرها بخبر شدايه قول أبي نواس المتقدم

إذا امتحن الدنيا ليدتكشمت * له عن عدو في ثياب سديق

انتم مذى (الحكيم عن عبد الله بن مسعود) يضم الموحدة وسكون السين المهملة (المبارني) واسناده ضعيف (انقوا زلة العالم) أى احذروا ذنوبه قانوا له يذهب الوسخ ويذكر البار قال ان كنتم لا تدافعوا (من ذنبه) منكم (دابة) أى فليست عورته ممن يحرم نظرها فيها وواجب بارع غير مدبها مشغولة مع لست حار لكان الا بلى تركد الا لعذر (طب لذهب - بن اس عباس) قال الشيخ حديث صحيح (انقوا زلة العالم) أى فعله الخطيئة لا تتبعوه (وانتظروا فيه) بانتظار الفاء أى رجوعه عما لاسه من الزلل فاب العالم لا يضيع أهله ويرجى عودا لعالم ببركته ولهذا قال بعضهم طلب العالم لغفر الله فادى يكون لا لله (الخلواني) يضم الحاء المهملة وسكون الهمزة (عدى) كاهم (عن كثير) بفتح الكاف وكسر المشاة ضد القليل (من عبد الله بن عمرو بن عوف المرنى) بالرى لا بالبدال (عن أبيه) عبد الله (من جده) عمرو المدكور في الشيع حديث ضعيف (تتوعد دعوة المظلوم) أى تجسروا الظلم لا يدعوا اليكم المظلوم وفيه تنبيه على المدح من جميع أنواع الظلم (فانها تحل - بن الغمام) أى يأمر ان تبارتها عما حتى تجاور الغمام أى السحاب الأبيض حتى تصل الى حضرة تة من وتعالى (يقول الله وعزتي وجلالي لا نصرنك) بنون ال وكبد الثقبلة وفتح ال كاف أى لا نصرنك الحق من ظلمك (ولو بعد حين) قال الماوى أى أمه مطويل رذام - وقى الى بيان انه على عهل الظلم ولا يسهله (طب والضياء) في المختارة (عن خزيمة بن ثبات) باسناد صحيح (تقوا دعوة المظلوم فانها تصعد الى السماء كأنها شمرارة) كناية عن سرعة الوصول والشرار ما تطير من النار لانه مضطرب في دعائه وقد قال سبحانه أمر يحجب المصطر اذا دعاه (ك) من حديث عاصم بن كليب عن محارب (عن اس عمر) بن الخطاب قال الشيع حديث صحيح (انقوا دعوة المظلوم) فاهام قبولة (وا ان كان كافرا) معصوما (فانه) أى الشأن ليس دونها حجاب) أى ليس بينها وبين القبول مانع قال العلقمي قال ابن العربي هذا مقيد بالحديث الا نرا الداعي على ثلاث مراتب اما أن يحل له ما طلب واما أن يدخره أفضل منه واما أن يدفع عنه من السوء مثله (هم والضياء) المقدسى (عن أس) بن م لك واسناده صحيح (انقوا فراسة المزدس) بكسر الفاء واما بفراسة بالفتح فهى

(٦ - عزيزي اول) أربعين سنة (قوله كأنها شمرارة) أى فى سرعة الوصول وهو كناية عن سرعة الوصول (قوله فراسة) فى المصباح ما يقتضى أنه بفتح الفاء حيث قال الفتح لغة رمنة انقوا فراسة المؤمن الخ لكن جمهور الحديثين على أنه بكسر الفاء فان ثبت ان رواية بالفتح كاقضاء كلام المصباح جاز الفتح ولا فيقتصر على رواية الكسر وقول المتن فيما سبق الخواني بالضم نسبة الى حلوان باد بالحر العراق وفى اللب للسيوطى بالضم والسكون نسبة الى حلوان مدينة آحر السواد وقريه بمصر شخ أوله

سكون اللام نسبة الى الحلوى المأكولة اه وبها مشه ويقال به مزة بدل النون حكاية الذهبي وغيره وقوله آخر السواد قال في المصباح العرب تسمى الاخضر اسود لانه كذلك على بعد منه سواد العراق لخضرة أشجاره وزروعه وكل شخص من انسان وغيره يسمى سوادا اه بلفظه (قوله محاش) وفي رواية محاش بالمهملة فهو جمع محشة كذا في الشارح وقياسه على الابهال انه جمع محشة وقال شيخنا ح ف هما جمع حش وحش وهي أسفل الامماء التي هي مجرى الطعام كنى به عن الدبر المجاور له أدباً منه صلى الله عليه وسلم عن التلغظ بمثل ذلك حيث كان (٤٢) ثم لفظ آخر يعبر به عنه فهذا على عادته صلى الله عليه وسلم من التعاشي عن

الافراط التي يستحق منها تعليلها للامة كيفية التعبير كتعبيره عن الفضلة المعلومة بالغائط الذي هو في الاصل المكان المظلم من الارض (قوله هويه) يضم الميم المشددة (قوله هذه المذابج) جمع مذبح والمراد بها صدور المجالس فان الجلوس فيها يدعو للتكبر أي اياكم والجلوس في المجالس المرتفعة (قوله المحارب) أي محارب الشيطان فقد فسر صدر المجلس أي أشرفه بالمحارب لمحاربة الشيطان فيه ومن المحارب بمعنى أشرف المواضع قوله تعالى ذكرى المحارب أي أشرف مواضع المسجد الأقصى لانها وضعت في أشرف موضع من بيت المقدس على أحد التفاسير انظر البيضاوي وقال المناوي أي تجنبوا تحرى صدور المجالس يعني التنافس فيها وفهم المؤلف انه نهي عن اتخاذ المحارب في المساجد والوقوف فيها وفيه كلام بينته في الاصل انتهت وقوله صدور المجالس فهي المراد بالمحارب وقوله وفيه كلام الخ أي فانها وان كانت بدعة لكنها غير

الحدق في ركوب الخيل قال المناوي أي اطلعه على ما في الضمائر بسواطع أنوار أشرفت على قلبه فجات له بها الحقائق وقال العلقمي عرفها بعضهم بأنها الاطلاع على ما في ضمير الناس وبعضهم بأنها كاشفة اليقين ومعاينة المغرب أي ليست بشئ ولا ظن ولا وهم واه هي علم وهي وبعضهم بأنها سواطع أنوار لمعت في قلبه فادرك بها المعاني ونور الله من خواص الايمان وقال بعضهم من غص بصره عن المحارم وأمسك نفسه عن الشهوات من حلال وغيره وعم باطنه بدوام المراقبة لله وعم ظاهره باتباع السنة وتعود أكمل الحلال للتعوي على عبادته لم تحط فراسته اه فان قل ما معنى الامر باتقاء فراسة المؤمن * أجب بأن المراد تجنبوا فعل المعاصي لئلا يطلع عليكم فتفخخوا عنده (قوله ينظر بنور الله عز وجل) أي يبصر بعين قلبه المشرق بنور الله تعالى والكلام في المؤمن الكامل وفيه قيل يرى عن ظهر غيب الامر مالا * يراه عين آخر عن عيان

(نخ عن أبي سعيد) الحدري (الحكيم) الترمذي (وهويه) في فوائده (طب عند) كلهم (عن أبي امامة) الباهلي (ابن جرير) الطبري (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن (انقوا محش النساء) بجماء مهملة وشين معجمة وقيل مهملة أي ادبار من جمع محشة وهي الدبر والنهي للتحريم فيحرم وطء الحليلة في درها ولا حذفيه ويمنع منه فان عاذر (هويه) في فوائده (عد) وكذا أبو نعيم والديلمي (عن جابر بن عبد الله) قال الشيخ حديث ضعيف (انقوا هذه المذابج) جمع مذبح (يعني المحارب) قال العلقمي أي اجتنبوا اتخذها في المساجد والوقوف فيها واتخذوا الكرامة لورود النهي عنه من طرق وقال المناوي أي تجنبوا تحرى صدور المجالس يعني التنافس فيها (طب هو عن ابن عمرو) بن العاص قال الشيخ حديث حسن (انقوا الركوع والسجود) أي اطمئنا وبهما (قوله الذي نفسي بيده) أي بقدرته وتصرفه (في لاراكم) بفتح الهمزة (من وراء ظهري اذ اركعتهم واذا مجدتم) قال المناوي أي رؤية ادراك فلا تتوقف على النهار ولا على شمع ومقابلة خرق العادة وقال العلقمي قيل المراد به العلم بالوحي والصواب انه على ظاهره وانه ابصار حقيقي خاص به صلى الله عليه وسلم وعلى هذا قيل هو بعيني وجهه فكان يرى ممام غير مقابلة وقيل كانت له عين خلف ظهره وقيل كان بين كتفيه عينان وظاهر الاحاديث ان ذلك يختص بحالة الصلاة ويحتمل أن يكون ذلك واقعا في جميع أحواله وقد نقل ذلك عن مجاهد وحكى تقي الدين بن محمد انه صلى الله عليه وسلم كان يبصر في الظلمة كما يبصر في الضوء (حمقن عن أنس) بن مالك

قبيحة لانها لاجل أن تستوي الصفوف وراءه لم يكن يكره استيطانها أي ملازمة جهة منها أبدا فيسن أن يصلي جهة (انقوا) بينه نارة ويساره أخرى نحو جاس ذلك (قوله لاراكم) أي رؤية ادراك وكشف قلبي فلا تتوقف على وجود البصر ولا على وجود الضوء فهو خرق العادة وهذا الادراك حاصل له صلى الله عليه وسلم من حين رأى ربه ليلة الاسراء بعين بصره وما قيل كان له صلى الله عليه وسلم حدقتان في ظهره رد بأن ذلك مشوه للخلقة وقد كان سيدنا موسى يرى النملة السوداء في الليلة الظلماء مسيرة عشرة أيام وقبل فرائض من حين كله الله تعالى أي ومن كان يعلم انه صلى الله عليه وسلم يراه قليلاً بالعبادة على الوجه الاكل فاقى بالقسم على ذلك لانه أمر خارق للعادة فربما يتردد فيه انك لا على العقل فذلك الادراك ليس بحدقتين في ظهره كسم الحيات لا تجع بما

التياب كما قال بعضهم فإنه لا أصل له اذ هو مشوه وليس هذا خاصا بالصلاة (قوله أقموا الصفوف الخ) فلا يشرع في صف ثان مادام في الأول ما يسع واحد وهكذا الثاني والثالث والافات ثواب الجماعة وان حصل ثواب الاجتماع وهو ان تعود بركة كامل على غيره ومنه يعلم عدم حصول ثواب المن يصلي برفاق معمر بالازهر الا اذا امتد الصف من الحائط للحائط وكذا خلف الراكب ومن قال انما ثواب الصف بفهل أو اغترار بقول ضعيف حتى ابتدئ صف قبل تمام ما بعده فان ثواب الكل اذا الاولون مقصرون بعدم تسوية الصفوف (قوله أقموا الصف المقدم) فان كان فيه درجة تسع شخصات المؤخر ثواب الجماعة وكذا المتقدم الناقص لتقصيره بعدم شتر شخص من خلفه أو بعدم تقهقرهم الى أن يصطفوا مع (٤٣) المؤخر وما قيل انه يغفون ثواب الصف فقط

مرجوح لا يقلد بل القات ثواب الجماعة السبع والعشرون درجة خصوصا بركتها من الحفظ من الشيطان وعود البركة بمن فيه على من لا بركة فيه أما المؤخر فلتأخيره وأما الناقص فلتقصيره (قوله ويل للعقاب) أي لصاحبها من النار أي فيها فمن بعني في قال ذلك صلى الله عليه وسلم لجماعة توشوا فرأى اعقابهم تلح لعدم وصول الماء لها وخصت الاعقاب بذلك مع أن من ترك تعميم أي عضو كان له الويل أي شدة العذاب لانها تحصل القدر لوطنها النجاسات ولانها آخر الوضوء فرمما استعمل في غسلها ولان الشخص لا ينظر اليها حين الغسل (قوله وشرح حبل بن حنيفة) بضم الشين وفتح الراء فله في ترتيب المطالع (قوله بمقاليد الدنيا) المراد بالمقاليد المفاتيح والمراد بالدنيا الارض على حذف مضاف أي خزان الارض (قوله على فرس أبلق) يحتمل انه فرس سيدنا جبريل المقدر في قوله تعالى من أثر الرسول الذي اسمه حيزوم ويحتمل انه من الخيل البلق

(أقموا الصفوف) أي صفوف الصلاة الاول فالاول ندباً مؤكداً (فاني أراكم خلف ظهرى) عن أنس (أقموا الصف المقدم) وهو الذي يلي الامام قال العلقمي قال العلماء في الطس على الصف الاول المسارعة الى خلاص الدماء والسبق لدخول المسجد والقرب من الامام واستماع قراءته والتعلم منه وانفخ عليه والتبليغ عنه والسلامة من اختراق المارة بين يديه وسلامة النبال من رؤية من يكون قدماه وسلامة موضع سجوده من أذيال المصلين ويؤخذ منه انه يكره الشروع في صف قبل اتمام ما قبله وان هذا الفعل مغفون لفضيلة الجماعة التي هي التضعيف وبركة الجماعة اهـ واعتقد بعضهم ان فضل الجماعة يحصل ولكن يغفون فضل الصف المقدم (ثم الذي يليه) وهكذا (فما كان من نقص فليكن في الصف المؤخر حم راب وابن خزيمة) في صحيحه (والضياء) في المختارة (عن أنس) ابن مالك واسناده صحيح (أقموا الوضوء) أي جمعو بالماء جميع أجزاء كل عضو من أعضاء الوضوء قال العلقمي قال الطبيب اتمام الوضوء استيعاب المحل بالغسل وتطويل الغرة وتكرار الغسل والمسح (ويل) أي شدة هلكة في نار الآخرة (للعقاب من انار) قال العلقمي والاعقاب جاء على لغة من يجعل المثنى جمعاً أوجع العقبين وما حولهما وحصها بالعذاب لانها العضو الذي لم يغسل وقيل أراد صاحب الاعقاب (عن خالد بن الوليد) سيف الدين المعيرة (وزيد بن أبي سفيان وشريحيل) بضم الشين المحجمة وفتح الراء وسكون الحاء المهمله بعدها باباً موحدة مكسورة (ابن حنيفة وعمر بن العاص) بحذف الياء ويجوز ثباتها قال الشيخ حديث حسن (أوتيت) بالبناء للمفعول أي جاء في الملك (بمقاليد الدنيا) أي بمفاتيح خزائن الدنيا (على فرس أبلق) أي لونه مختلط بياض وسواد (جاءني به جبريل) وفي رواية اسرافيل (عليه قطيفة) بفتح القاف وكسر الطاء المهمله كساء مربع له خصل بفتح الحاء المحجمة وسكون الميم أي هذب (من سندس) هو مارق من الديباغ فخير بين ان يكون نبياً عبداً أو نبياً ملكاً فاختار الاول وترك التصرف في خزائن الارض (حم حب والضياء) المقدسي (عن جابر بن عبد الله) وهو حديث صحيح (أثبتكم على الصراط أشدكم حباً لاهل بيتي) على وفاطمة وابنائها وذريتهم (ولاحجابي) قال المناوي يحتمل أن المراد أثبتكم في المرور على الجسر المضروب على متن جهنم ويحتمل أن المراد من كان أشد حباً لهم كان أثبت الناس على الصراط المستقيم صراط الذين أنعم الله عليهم (عد فرعن على) أمير المؤمنين

التي جاءت بها الجن الى سليمان لما أخبرته بأنه نجى وخيل وتشرب من البحر فآزهم باحصارها فونه عوا النحر في البحر فلما جاءت وشربت فسكرت فجأوا بها اليه (قوله جاءني به جبريل) أي وخيره بين أن يكون نبياً ملكاً أو نبياً عبداً فاختار الثاني فعوضه الله تعالى بترك التصرف في خزائن الارض التصرف في خزائن السماء كاشفاق القوم وارسال الشهب على مسترق السمع (قوله عليه) أي جبريل أو الفرس قطيفة أي كساء مربع له خصل أي هذب من سندس أي حرير رقيق (قوله ثبتكم) أي أقرأكم وأمرعكم مشياً على الصراط والمراد بأهل البيت على وفاطمة وذريتهما وذلك لان شدة حبه لهم تنشأ عن شدة الحب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولله تعالى وهذا يلزمه قوة الايمان المستزمنة للجماعة

(قوله اتردوا) بضم همزة الوصل وضم الراء (٤٤) كافي شرح المناوى الكبير فضم الهمزة اتباعا لضم الراء لانه من ترد يتردد

كنصر ينصر لان اترد والامر من التلاقي يفصح ما لم يكن ثالثه مضموما أى فتوا الخبز في المرق وهذا أمر ارشاد (قوله اثنان) أى أربعة فخمسة الخ (قوله لا ينظر الله اليهما) أى نظروا على أى لا يرضى عليهما بل بغضب عليهما ويتنقم منهما فقدم النظر كناية عن الغضب فان الشخص اذا أراد ان يتنقم من شخص أعرض عنه (قوله خير من واحد) أى فى الاتباع فى فعل ما تقتلده اثنين فى فعل ما خير من واحد الخ (قوله لا تجاوزا صلاتهما الخ) كناية عن عدم الثواب وان كانت صحيحة (قوله عبيد) أى رقيق ذكر أو أنثى (قوله أبى) أى أو أبى أى من غير عذر أو ما لو هرب لكونه محمله ما لا يطيق مثلاً فيشأب على صلاته اذ لا حرمة عليه (قوله من مواليه) أى ان كان مشتركاً ومثله ما لو هرب من مواله اذ الم يكن له الاسيد واحد فهرب العبد كالزوجة بلا عذر كبيرة (قوله اثنان) أى خصلتان هما أى الخصلتان بهما أى حالة كونهما بهما أى فيهم أى فى الناس كفر أى خصلة كفر فلا حاجة لدعوى القلب وقال المتبولى لا قلب اذ التقديرهما كفر واقع بهما (قوله قلة المال) قال فى الكبير معنى ما لا لانه يعمل القلوب عن الله تعالى وفى خبر لا تزول قدما عبد يوم القيامة حتى يسئل عن أربع قال الشارح وفيه عن ماله أى فى ذلك الخبر من جملة الأربع عن ماله أى من أين اكتسبه وفيها أنفة ولو حللاً (قوله بكرة) كنى بذلك لانه تدلى من حصن بكرة للنبي صلى الله عليه وسلم وأسلم على يديه واحداً

واسناده ضعيف (اتردوا) بضم الهمزة ما تنبيه ترد أى فتوا الخبز فى المرق ند باقاً فيه سهولة المساغ وتيسير التناول وعز يد اللذة (ولو بالماء) بياغة فى تأكيد طلبه والمراد ولو مر قايقرب من الماء (طس هب عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف (اثنان فما فوقهما اجاعة) فاذا صلى الشخص مع شخص آخر حصة له فضيلة الجماعة قال المناوى وهذا قاله لما رأى رجلاً يصلى وحده فقال لأرجل يتصدق على هذا فيصلى معه فقام رجل فصلى معه فذكره (ع عن أبي موسى) الأشعري (حم طاب عدى عن أبي امامة) الباهلي (قط عن ابن عمرو) بن العاص (بن سعد) فى طبقاته (والبحوى والباوردى عن الحكم) بفتح الكاف (بن عمر) بالتصغير قال الشيخ حديث حسن لغيره (اثنان لا ينظر الله اليهما) نظروا برفعة ولفظ (يوم القيامة) خصه لانه يوم الجزاء (قاطع الرحم) أى القرابة بإساءة أو هجر (وجار السوء) هو الذى ان رأى حسنة كتبها أو سيئة أفساها كما فسره فى خبر (فر عن أس) بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف (اثنان خير من واحد) أى هما أولى بالاتباع وأبعد عن الابتداع (وإذا خير من اثنين) كذلك (وأربعة خير من ثلاثة) كذلك (فعليكم بالجماعة) أى الزمواها (قال الله تعالى (لن يجمع أمي) أمة الاجابة (الالى هدى) أى حق رب وواب ولم يتبع قط انهم اجتمعوا على ضلال وهذه خصوصية لهم ومن ثم كان اجاعاهم حجة (حم عن أبي ذر) الغفارى قال الشيخ حديث صحيح (اثنان لا تجاوزا صلاتهما رؤسهما) أى لا ترفع الى الله رفع قبول أى لا ثواب لهما فيها وان هت أحدهما (عبد أبى) بصيغة الماضى أى هرب (من مواليه) أى مالكة بغير عذر فلا ثواب له فى صلاته (ح رجب) الى طاعة مالكة (و) الثاني (امرأة عصت زوجها) فى أمر يجب عليه اطاعة فيه فلا ثواب لها فى صلاتها حتى ترجع الى طاعته (ل عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (اثنان) أى خصلتان فى الناس (هما بهم كفر) قال المناوى هم كفروا وهم كفروا بباب القلب والمراد أنهم من أعمال الكفار لان خصائص الابرار اه وقل المتبولى هما بهم كفروا أى هما كفروا وقع بهم فلا قلب احدهما (الطعن فى الانساب) كان يقال هذا ليس ابن فلان مع ثبوت نسبة فى ظاهر الشرع (و) الثانية (النيابة على الميت) وهو رفع الصوت بالتدبى بعد شهادته (حم م عن أبي هريرة) اثنان يكرههما الس آدم يكره الموت أى حلولة (والموت خير له من الفتن) الكفر أو الاصلال أو الاثم أو الامتحان فانه ما دام حياً لا يأمن من الوقوع فى ذلك (ويكره قلة المال وقلة المال أقل للحساب) أى السؤال عنه كفى خبر لا تزول قدما عبد يوم القيامة حتى يسئل عن أربع وفيه عن ماله (ص حم عن محمود بن لبيد) الانصارى ولد فى حياة النبي صلى الله عليه وسلم وروايته مرسله قال الشيخ حديث صحيح (اثنان يكرههما الله) تعالى أى يعمل عقوبتهما (فى الدنيا) لفاعلهما أحدهما (البغى) أى مجاوزة الحد يعنى التمدى بغير حق (وعقوق الوالدين) قال العلقمى يقل عن والده يعقوه عقوقاً فهو عاق اذا أذاه وعصاه وخرج عليه وهو صدى البرية اه والمراد من له ولادة وان علاما من الجهتين (تمح طاب عن أبي بكر) نفيح بن حوث قال الشيخ حديث صحيح (أثبوا) أى كافوا (أناكم) فى الدين على صنعه معكم معروفاً (ادعوا له بالبركة) أى التوفيق والزيادة فى الخير قال العلقمى وسببه مارواه أبو داود عن جابر قال صنع أبو الهيثم طعاماً ودعا النبي صلى الله عليه وسلم

وأصحابه فلما فرغ من الأكل ذكره قال ابن رسول الله لعل هذا يحمل على من هجر عن أتابته
 لم يبر من أتى اليكم مع روافد كافوه فان لم تجدوا فادعوا له حتى تهملوا أنكم كافأتموه فجعل
 الدعا عند العز من المكافأة (فان الرجل اذا أكل طعامه وشرب شرابه) بالبناء للمفعول
 فيها (ثم دعى له بالبركة) ببناء الله لمفعول أي دعاه لا يكون بها (فذلك ثوابه منهم)
 أي من الأضياف العاجزين عن مكافأته (ذهب عن جابر) بن عبد الله قال الشيخ حديث
 حسن (أجعة وأعلى) أكل (طعامكم واذكروا اسم الله) عليه حال الشروع في
 الأكل (يبارك لكم فيه) بالجزم جواب الأمر فلا اجتماع على الطعام مع التسمية سبب
 للبركة التي هي سبب للتسمية قال العائشي وسببه ما رواه أبو داود بسنده أن أصحاب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله يا أبا كل ولا تشبع قال لعلمكم تتفرون قالوا نعم
 فذكر (حم د ه ح ب ل عن و شى بن حرب) بإسناد حسن (اجتنب الغضب) قال
 العلقمي وسببه ان رجلا قال يا رسول الله حدثني بكلمات أعيش بها ولا تنكر علي فذكره
 وفي رواية البخاري أن رجلا قال يا رسول الله أوصني قال لا تغضب أي اجتنب أسباب
 الغضب أولاته على ما يأمر له الغضب لان نفس الغضب طبع في الإنسان لا يمكن
 إخراجها عن جبلته وقال ابن التين جمع على الله عليه وسلم في قوله لا تغضب خبري الدنيا
 والآخرة لا الغضب يؤل الى التقاطع ومنع الرفق وربما آل الى أن يؤذي المغضوب عليه
 فيقتل ذلك في الدين وقال بعض العلماء خذ الله الغضب من النار وجعله غيرة في الإنسان
 فلهما قصدا ونوع في غرض ما اشتعلت نار الغضب وثارت حتى يحمر الوجه والعينان من
 اندم وول انداوي أقوى الاشياء في طغي الغضب استحضار التوحيد الحقيقي والله لا فاسل
 لا الله سبحانه وتعالى وكل فاعل غيره فهو آله في توجه اليه مكرره من جهة غيره فاستحضر
 الله تعالى لوشاء بغير ذلك الغير منه اندفع غضبه به لانه لو غضب وطاعة هذه كان غضبه
 على ربه (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في) كتاب (ذم الغضب وابن عساكر) في
 التاريخ (عن رجل من الصحابة) وبهاته لا تقصد لان الصحابة كلهم عدول
 (اجتنبوا) أبعدها وهو أبلغ من لا تفعلوا (السبع) أي الكبار السبع المذكورة
 في هذا الخبر / قضاء المقام ذكرها فقط والافهسي الى السبعين بل قيل الى السبع مائة أقرب
 قال العلقمي انطرب في حد الكبرية فقال جاسية هي ما يلحق بها عيب او عيب شديد بنص كتاب
 أوسنة وقيل هي المعصية الموجبة للعدو وهم الى ترجيح الثاني أميل والاول هو الموافق لما
 ذكره في تفصيل الكبار لانهم عدوا من الأشياء كالإباد أو كل مال اليتيم وشهادة الزور
 ولا حذرها (الموبات) عوذة مكسورة وقاف أي المهلكات جمع موبقة سميت بذلك
 لانها سبب لاهلاك مرتكبها في الدنيا عما يترتب عليها من العقوبات والآخرة من
 العذاب (النشر بالله) أي جعل أحد شئ ككذب سمعته وتعالى والمراد الكفر به بأي نوع
 وهو أعظم الكفار ويجوز نصب الشرك على أنه بدل من السبع ورفع على أنه خبر مبتدأ
 محذوف وكذا يقال فيما بعده (والسحر) قال المناوي وهو من اوله النفس الخبيثة لا قول
 وأفعال يترتب عليها أمور خارقة اه قال العلقمي والحق ان لبعض أسباب السحر تأثيرا
 في اتساق كالحب والبغض وفي البدن بالآل والسقم وانما المسكرات الجأذ ينقلب حيوانا
 وعكسه بسحر الساحر ونحو ذلك فان كان فيه ما يقتضي الكفر كفر وأجاز بعض العلماء تعلم
 السحر لأمرين اما التميز ما فيه كفر عن غيره واما لآلته عن وقع فيه واما القصاص به فعند
 الشافعية ان قال قتله بسحري وسحري يقتل عابا فعليه القصاص أو نادر اقشبه عمد

(قوله يبارك) أي الله تعالى فهو
 مبني للفاعل ويجوز بناؤه
 للمفعول (قوله اجتنب الغضب)
 قاله صلى الله عليه وسلم لشخص
 سأله أن يظه بشئ ولا يطيل عليه
 (قوله اجتنبوا) أي ابعدها وهو
 أبلغ من لا تفعلوا لانه لا يدل على
 طلب البعد وفي المصباح جنب
 الرجل الشرجويا من باب قعد
 أبعده عنه وجنبته بالثقل
 مبالغة اه وحققه هو افعال
 من الجنوب على وزن القعود
 (قوله السبع) خصها لاقتضاء
 المقام ذكرها أي ان كان في
 المجلس من يرتكب ذلك أو كان
 أوحى اليه بها في ذلك الوقت
 فذكرها وفي المناوي الكبير أعظم
 الكبار الشرك ثم القتل ظلما وما
 عد ذلك يحتمل انه في مرتبة
 واحدة فان الواو لا تقتضي
 الترتيب

(قوله وأكل مال اليتيم) ويرث سوء الختام (٤٦) وشرط القاضي أبو سعيد الهروي في كون الغصب كبيرة ان بلغ نصيبا

ويطرد في السرقة وغيرها وأطلقه جماعة في كل مال اليتيم وأنواع الخيانة ذكره في الفتح انتهى بلفظه (قوله يوم الزحف) الزحف اسم لجيش الكفار سموا بذلك لكثرة زحفهم على المسلمين أي وإن كان لو ثبت قتل فيحرم التولي حيث كان في قتله نكابة في العدو بان يقتل كثيرا قبل أن يقتل والابن علم انه ان ثبت قتل من غير نكابة لهم فلا يحرم (قوله المحصنات) بكسر الصاد وقصها (قوله المؤمنات) اما الكافرات فقدذهن صغيرة وغير الغافلات عن الفواحش فلا يحرم قدذهن ان كن معانات (قوله فأنها) أي شر بها مفتاح كل شر وفي خبر الديلمي عن ابن عمر رفعه تدرج شيطانة الى شيطان فخطب ابا بليس اللعين بينهما فقال أو يصيكم بالخير والغناء وكل مسكر فاني لم أجمع جميع الشر الا فيها (قوله الوجوه) ولو وجه بهيمة ويحتمل ان المراد وجوه الناس أي أكابرهم فالغنى انه اذا وجب على أحد هم تعزير لا تضربوه فانه يكفي في تعزيرهم زجرهم وقيامهم من المجلس مثلا لكن وردت أحاديث أخر تدل على ان المراد الوجه حقيقة وقوله لا تضربوه ايدل له والالقال لا تضربوه الا ان يقال قال ذلك باعتبار الجماعة (قوله اجنبوا التكبر) كذا في الكبير وفي الصغير في النسخ المعتمدة اجنبوا التكبر (قوله في الجبارين) أي مجاوزي الحد (قوله بستر)

أو قصدت غيره فخطأ والدية في الخطا وشبه العمد في ماله الا أن تصدقه العاقلة فعليهم والفرق بين السهر والمجزة والكرامة أن السهر يكون بمعاونة أقوال وأفعال حتى يتم للساهر ما يريد والكرامة لا تحتاج لذلك بل انما تقع غالباً اتفاقاً أو ما للمجزة فتنافز عن الكرامة بالتحدى أي دعوى الرسالة (وقل النفس التي حرم الله) عمداً أو شبه عمداً (الابالحق) أي بفعل موجب للقتل شرها (وأكل الربا) أي تناوله بأي وجه كان (وأكل مال اليتيم) يعني التعدي فيه (والتولي يوم الزحف) قال المناوي أي الادبار من وجوه الكفار الا ان علم انه ان ثبت قتل من غير نكابة في العدو اه قال العلقمي وانما يكون التولي كبيرة اذا لم يزد عدد الكفار على مثل المسلمين الا متصرفا للقتال أو متحيزا الى فئة (وقذف المحصنات المؤمنات) أي رميهن بالزنا والاحصان هنا العفة عن الفواحش أي الحافظات فروجهن (الغافلات) عن الفواحش وما قد ذنب به (تنبيه) قال العلقمي أكبر المعاصي الشرك بالله وبليه القتل بغير حق واقاماسواهم من الزنا واللواط وعقوق الوالدين وغير ذلك من الكبائر فيقال في كل واحدة منها هي من أكبر الكبائر وان جاء أنها أكبر الكبائر كان المراد أنها من أكبر الكبائر (قد ن عن أبي هريرة) اجتنبوا الخمر أي اجتنبوا انما طيبها شرابا وغيره والمراد بها ما أسكر عند الاكثر وقال أبو حنيفة هي المتخذة من ماء العنب (فانها مفتاح كل شر) كان مغلقا من زوال العقل والوقوع في المنهيات وحصول الاسقام والالام (لذهب) كلهم (عن ابن عباس) وهو حديث صحيح (اجتنبوا الوجوه) قال المناوي من كل آدمي محترم أريد حده أو تأديبه أو جرم قصد استقامته وتدريبه (لا تضربوه) لان الوجه تطيف شريف والضرب يشوهه فيحرم ذلك (عد عن أبي سعيد) التحذري باسناد ضعيف (اجتنبوا التكبر) قال المناوي بمشاة فوقية قبل الكافي وهو تعظيم المرء نفسه واحتقاره غيره والانفة عن مساراته والكبر ظن المرء أنه أكبر من غيره والتكبر اظهار ذلك وهذه صفة لا يستحقها الا الله والكبر يتولد من الاعجاب والاعجاب من الجهل اه وقال العلقمي اجتنبوا الكبر بالكسر وهو العظمة (فان العبد) أي الانسان (لا يزال يتكبر حتى يقول الله تعالى) ملائكته (اكتبوا عبيدي هذا في الجبارين) جمع جبار وهو المتكبر العاقى وأضاف العبد اليه حتى لا يأس أحد من رحمة ربه وان كثرت ذنوبه ويعلم أنه اذا رجع اليه قبله وعطف عليه (أبو بكر) أحمد بن علي (بن لال في) كتاب (مكارم الاخلاق) أي فيه اورد في فضلها (وعبد الغني بن سعيد في) كتابه (ايضاح الاشكال عد) كلهم (عن أبي امامة) الباهلي قال الشيخ حديث ضعيف (اجتنبوا هذه القاذورات) قال العلقمي جمع قاذورة وهي الفعل القبيح والقول السيئ وقال المناوي لكن المراد هنا الفاحشة بمعنى الزنا (التي نهى الله تعالى عنها فن ألم بشئ منها) قال العلقمي بفتح الهمزة واللام وتشديد الميم أي قارف بالقاف والراء والفاء قال في الدرر قارف الذنب واقترفه عمله (فليست رسترا لله وليتب الى الله) بالندم والرجوع والعزم على عدم العود (فانه) أي الشان (من يبدلنا صفحته) أي من يظهر لنا فعله الذي حقه السترو الاخفاء (نقم عليه) عشر الحكام (كتاب الله) أي الحد الذي شرعه الله في كتابه والسنة من الكتاب قال العلقمي والمعنى اجتنبوا فعل الذنوب التي توجب الحد فن عمل شيأ منها فليست رسترا وليتب ولا يظهر ذلك فان

اظهره

قوله (قوله يبد)

نقم عليه كتاب الله) أي ما دل عليه كتاب الله من الحد

(قوله عن أبان) مصروف
لانه فعال كغزال وقيل هو أفعَل
فلا يصرف للعلية ووزن الفعل
قاله في الكبير فيجوز الصرف
وعدمه (قوله وأبشروا) قال
العلقي بقطع الالف (قوله
دعوات المظلوم) وفي رواية
دعوة وهي مفردة ضاف فتوافق
الرواية الأخرى على أنه إذا أمر
باجتناب دعوة واحدة فالدعوات
بالأولى ولا ينبغي أن يقول المظلوم
قد دعوت فلم يستجب لي لانه قد يدخر
له في الآخرة خير من ذلك فلا يلزم
من الإجابة أن يجاب بعين ما طلب
(قوله أجتوا) بالضم (قوله
أحرؤكم) من الجراءة أو من
الجرأة أي أسرعكم على قسم
أي الاقضاء في ذلك (قوله على
الفتيا الخ) أي فحرم المسارعة
لجواب حكم شرعي من غير تيقنه
وان صادف الواقع فيدخل في
هذا الوعيد (قوله نفسا) المراد
به هنا الوقت والزمن (قوله
المتوضئ) أي الشارع فيه فيسن
انتظاره ليصلي معه بخلاف من
لم ينزع في الوضوء فلا ينتظره
بأن يفرع من الاذان فوجده لم
يشرع فيه ومثل الشارع في
الوضوء الشارع في الاكل قبل
فراغ الاذان أما بعده فلا ينتظر
وسن هذا الانتظار منوط بنظر
الامام أي فيأمر المقيم بتأخير
الاقامة الى ادراك من ذكر أما
الاذان فنوط بنظر المؤذن أي
فلا يؤخره لذلك بل يؤذن عقب
دخول الوقت

أظهره لنا أنما عليه الحد ولا يسقط الحد بالتوبة في الظاهر ويسقط فيما بينه وبين الله تعالى
قطعا لان التوبة تسقط أثر المصيبة قال ابن عمر قَام النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعد رجوعه
الاسلمى فذكره (لهق عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (اجتنبوا
مجالس العشي) أي الرفقاء المتعاشرين الذين يكثرون الكلام في غير ذكر الله تعالى وما
والاملا يقع فيهم من اللغو والله واداعة الواجبات (ص عن أبان بن عثمان) بن عفان
(مرسلا) هو نابي جليل قال الشيخ حديث ضعيف (اجتنبوا الكأثر) جمع كبيرة
وهي ما توقع عليه بخصوصه في الكتاب أو السنة فهو لعن أو غضب وقيل غير ذلك
(وسددوا) أي اطلبوا بأعمالكم السداد أي الاستقامة والاقتصاد ولا تشددوا في شدد
عليكم (وأبشروا) قال العلقي قال الجوهرى بقطع الالف ومنه قوله تعالى وأبشروا
بالجنة اه وقال الماوى اذا تجنبت الكأثر واستعملتم السداد فابشروا بما وعدكم الله ربكم
بقوله ان تجتنبوا كأثر ما تنهون عنه تكفر عسكم الآية (ابن جرير عن قتادة مرسلا)
قال الشيخ حديث ضعيف (اجتنبوا دعوات المظلوم) أي اجتنبوا الظلم لا يدعو
عليكم المظلوم (ما ينهوا بين الله حجاب) مجاز عن سرعة انقبول (ع عن أبي سعيد وأبي
هريرة) الدوسي (وعا) وزاد قوله معاد فالتوهم ان الواو بمعنى أو قال الشيخ حديث صحيح
(اجتنبوا كل مسكر) يشمل المتخذ من ماء العنب وبيده أي اجتنبوا ما شأنه الاسكار
وان قل كقطرة (طب عن عبد الله بن مغفل) بضم الميم وفتح الميم وشدة الفاء المفتوحة
المازني قال الشيخ حديث صحيح (اجتنبوا ما أسكر) أي ما شأنه الاسكار فيجوز شربه وان
لم يسكر لقلته (الطواني) بضم الطاء المهملة وسكون اللام نسبة الى مدينة حلوان وهو
الحسن بن علي الحلالي (عن علي) أمير المؤمنين وبوخذه من كلام المناوى انه حديث
حسن غيره (اجتنبوا) أي اجلسوا وابرکوا (علي الركب) عند ارا دتكم الدعاء فانه
أبلغ في الادب (ثم قولا يارب) أعطنا (يارب) أعطنا أي كرر واذلك كثيرا وأطوا في
الدعاء فان الله يحب المخلص فيه وقد قيل يارب يارب هو الاسم الاعظم (أبو عوانة) في
صحيحه (والبغوي) في صحيحه (عن سعد) بن مالك قال الشيخ حديث صحيح
(أحرؤكم) من الجراءة الاقدام على الشيء (على قسم الحد) اذا اجتمع مع الاخوة
أي أحرؤكم على الاقضاء والحكم بما يستحقه من الارث معهم (أحرؤكم على النار) أي
أقدمكم على الوقوع فيها فطلب من المفتي أو الحاكم التأمل في أحواله قبل القسمة فان لم يكن
مهم صاحب فرض فله الاحسن من أمرين المقاسمة وثالث المال وان كان معهم صاحب
فرض فله الاحسن من ثلاثة أمور ثالث الباقي بعد اخراج الفرض والمقاسمة في الباقي وسدس
جميع المال (ص عن سعيد بن المسيب) بفتح المثناة التحتية أشهر من كسرهما (مرسلا)
قال الشيخ حديث صحيح (أحرؤكم على الفتيا أحرؤكم على النار) قال العلقي لان المفتي
موقع عن الله حكمه من حلال وحرام وصحة وفساد وغير ذلك فاذا لم يكن عالما بما فتى به أو
تهاون في تحريره أو تهاون في استنباطه من الأدلة ان كان مجتهدا كان اقدامه على ذلك
سببا لدخوله النار (الدارمي عن عبيد الله) بالتصغير (مرسلا) هو أبو بكر البصري
قال الشيخ حديث ضعيف (اجعل) يا بلال اذا الخطاب معه كما صرح به في رواية البيهقي
(بين اذانك اقامتك) للصلاة (نفسا) بفتح النون والفاء أي ساعة (حتى يقضى
المتوضئ) أي مر بد الوضوء (حاجته في مهل) بفتح الميم والهاء أي تؤدق وسكون
(ويفرغ الاكل) بالمد (مرطما) بار يشبه (في مهل) أي من غير عجلة فيسند

(قوله اجعلوا آخر الخ) ماقاله الشارح (٤٨) هنا سبق قلم من ان الامر للنسب عندنا وللوجوب عند الحنفية ادم يعن

أن تؤخر الإقامة بقدر فعل المذكور ان عندنا تساع الوقت وذلك منوط بنظر الامام وأما
الاذان فينظر المؤذن (عم عن أبي) بن كعب (أبو الشيخ) ابن حبان (في) كتاب
(الاذان عن سلمان) الفارسي (وعن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (اجعلوا
آخر صلاتكم بالليل) أي تهجدكم فيه (وترا) والوتر سنة مؤكدة عند الشافعية وواجب
عند الحنفية وأقله ركعة وأكثره إحدى عشرة ووقته بين صلاة العشاء ولو جموعة مع
المغرب وطلوع الفجر والافضل تأخير ملن وثق بإسنيقاظة وان فاتته الجماعة فيه ونهجه
لغيره (ق د عن ابن عمر) بن الخطاب (اجعلوا) ندبا (أتمتكم) الذين يؤمرون
بكم في الصلاة (خياركم) أي أفصلكم بالفقه وانقرا وشخوذك مما هو مبين في الفروع
(فانهم) أي الأئمة (وفدكم) أي متقدموكم المتوسطون (فيما بينكم وبين ربكم) لأن
دعاءهم أقرب الى الاجابة قال العلقمي والوفد الجماعة المختارة من القوم ليتقدموهم في
لقى العظماء (قط هق عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف (اجعلوا
من صلاتكم) من التبعية أي شيأمنها والمراد بالوفاة فن اسم مفعول اجعلوا كما مر
به المناوي (في بيوتكم) لتعود بركنها على البيت وأهله وتتنزل الرحمة والملائكة فيها (ولا
تخذوها قبورا) أي كالقبور هجورة من الصلاة شبه البيوت التي لا يصلي فيها بالقبور
التي تقبر الموتي فيها (حم ق د عن ابن عمر) بن الخطاب (ع والروائي) محمد بن
هرون الفقيه (والضياء) المقدسي (عن زيد بن خالد ومحمد بن نصر) الفقيه الشافعي
(في) كتاب (الصلاة) كلهم (عن عائشة) أم المؤمنين (اجعلوا بينكم وبين
الحرام سترامس الحلال) قال العلقمي والمعنى أن من جعل بينه وبين الحرام شيأمن
الحلال كان ذلك من دينه وورعه وسلاوة عرضه من الذم الشرعي والعرفي ومن اتسع في
الملاذ كان كمن يطوف حول الحمى ويدور به يقرب أن يقع فيه (من فعل ذلك استترأ)
بالهمز وقد يخفف أي طاب البراءة (لعرضة ودينه) عن الذم والعرض بكسر العين
موضع الذم والمدح من الانسان (ومن أرتع فيه) أي الحلال أي أكل ماشاء وتبسط في
المطعم والملبس (كان كالمترع الى جنب الحمى) أي الشئ المحمي (يوشك) أي يقرب
(أن يقع فيه) أي الشئ المحمي فيعاقب (وان لكل ملاك حمى) قال المناوي وفي رواية
الأوان لكل ملاك أي من ملاك العرب حمى يحميه عن الناس فلا يقربه أحد خوفا من سطوته
(وان حمى الله) تعالى (في الارض) وفي رواية في أرضه (بحارمه) أي عاصيه فمن
دخل حمارا بارتكاب شئ منها استحق العقوبة ومن قاربه يوشك أن يقع فيه فالحنط لدينه
لا يقربه (حب طب عن النعمان بن بشير الانصاري) وهو حديث صحيح (اجعلوا
بينكم وبين النار حجابا) أي سترا وحاجزا منيعا (ولو بشق عمرة) بكسر الشين المجهمة
أي بشرط منها ولا يحتقره المتصدق فانه حجاب منيع من النار (طب عن فضالة) بفتح
الفاء ومجمة خفيفة (بن عبيد) مصغرا وهو حديث حسن (أجلوا الله) قال
العلقمي أجلوا بفتح الهمزة وكسر الميم وتشديد اللام أي قولوا لا ياذ الحلال والاكرام
وقيل المراد عظموه وروى بالطاء المهملة أي أسأوا قال الخطابي مناه الخروج من حظير
الشرك الى حل الاسلام وسعته من قوله أحل الرجل اذا خرج من الحرم الى الحل (يفر
لكم) بذنوبكم قال المناوي ومن اجلاله أن لا يعصى كيف وهو يرى ويسمع (حم ع طب
عن أبي الدرداء) وهو حديث حسن (أجلوا في طلب الدنيا) قال العلقمي أجلوا

أبو حنيفة بوجوب تأخير الوتر
فهذا لا يقال الا في صيغة أوتروا
(قوله فيما) أي الحالة التي ينسك
الح (قوله من صلاتكم) من
للتبعية أروا نداء عند الاخفش
أي اجعلوا صلاتكم والمراد بعضها
في بيوتكم مفعول ثان (قوله
سترا من الحلال) أي اتركوا
شيأمن الحلال خوفا من الحرام
فهو نهي عن تعاطي الشبهات
(قوله لعرضه) هو محل المدح
والذم من الانسان فقول العامة
في عرض الله تعالى يحرم (قوله
ومن أرتع) أي أطلق نفسه (قوله
الى جنب) أي جهة وقرب الحمى
فالجنب كما يطلق على جنب
الشخص يطلق على الجهة
كقولهم على عين فلان أو شماله
فالمراد جهة اليسر أو الشمال
لا الجارحة (قوله حجابا) أي
سترا مانعا فالجباب كما يطلق على
الحصى يطلق على الامر المعنوي
كقولهم المعصية حجاب بين
الشخص وربه أي مانعة من رحمة
تعالى (قوله ولو بشق عمرة) وفي
رواية فانها تقع من الجائع كاتقع
من الشبعان أي كما يجحد الشبعان
لهالذفة فكذا الجائع يجحد لهالذفة
وان لم تسدر مقه (قوله أجلوا
الله) أي اعتقدوا جلالة وعظمته
وأظهروا ذلك على أاستكم بأن
تقولوا الله عظيم جليل الخ وروى
بجاء مهمة أي اخرجوا من خطر
الشرك الى حل الاسلام أي
الاسلام الحلال من قولهم حل
الرجل اذا خرج من الحرم الى
الحل (قوله أجلوا الخ) بأن

(قوله أجوع الخ) الجوع شدة توجه النفس الى ما يغذيها ويطلق مجازا على تعاق النفس بلاذة المعاني وقال أجوع لان الجائع حشا تنقضى شهوته بالشبع وطالب العلم لا تنقضى شهوته (قوله أجيبوا الداعي) أى كل داع سواه كانت وليمة عرس أو غيرها ويكون الامر مستعلا في الوجوب والندب عند من يجوز فيكون أعم مما قبله أو المراد (٤٩) أجيبوا الداعي لدعوة العرس ويكون

غير هامة لو ما من حديث آخر ولا تردوا الهدية ان لم تكن ممن ماله أو أكثره حرام أو ممن ينتظر عوضا فلا يسن قبولها أو ممن يطلب منك أن تقضى له بسببها حاجة (قوله أجيبوا) أى أغلقوا حال كونكم قائلين بسم الله عند كل مما ذكر فانه حينئذ لا يستطيع الشيطان دخول البيت وهذا الحديث يقتضى أن ذلك انما يمنع الشيطان الخارج من البيت دون الداخل فيه (قوله وأكفوا) قال القاضى عياض رويناه بقطع الالف وكسر الفاء رباعى وبوصلها وفتح الفاء ثلاثى وهما صحيحان وقوله وفتح الفاء أى بعد هامة فيقرأ هكذا وكفوا لانه هموز قال شيخنا ع ش وفي القاموس وغيره كفاه كذعه ضربه وكبه وقلبه (قوله وأكفوا) قال العزيزى بكسر الكاف بعدها هامة وهذا على قطع الهمة اما الى أنها همة وصل فيقرأ واكفوا بضم الكاف بلا همزة وبلا رسم ياء قاله شيخنا ع ش (قوله وأطفوا) بضم الطاء بفتح الجيم (قوله) قال تعالى كلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها الله فقول العلقمى كالمنادى الكبير همزة وصل أمر من الاطفاء فيه ظرو وسوايه همزة مفتوحة كما يفيد كلام المصباح والقرآن (قوله فاهم) أى الشياطين الخ وهذا راجع

بقطع الهمة المفتوحة وسكون الجيم وكسر الميم أى ترفقوا فيه (فان كلا) أى من الخلق (ميسر) أى مهيا مصروف مسهل (لما كتب) أى قدر (له منها) يعنى الرزق المقدر له سيأتي فلا فائدة لاجهاد النفس والمعنى ترفقوا في طلب دنياكم بأن تأتوا به على الوجه المحبوب الذى لا محذور فيه ولا شدة اهتمام به (لما كتب) أى عن أبي حنيفة الساعدي (عبد الرحمن أو المنذر) وهو حديث صحيح (أجوع الناس طالب العلم) قال العلقمى والمعنى أن طالب العلم المستلذ بفهمه وحصوله لا يزال يطلب ما يزيد استلذاذه فكما طلب ازداد لذة فهو يطلب نهاية اللذة ولا نهاية لها فهو مشارك لغيره في الجوع غير أن ذلك الغير له نهاية وهو الشبع وهذا لا نهاية له فلذا عبر بصيغة أفضل التفضيل (وأشبعهم الذى لا يتغيبه) فهو لا يلتذ به ولا يشبهه أشبعه (أبو نعيم) ككتاب فضل (العلم) الشمرى (ور عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف (أجيبوا) وجوبا (هذه الدعوة) قال المناوى أى دعوة وليمة العرس (إذا دعيت لها) وتوفرت شروط الاجابة (ق عن ابن عمر) بن الخطاب (أجيبوا الداعي) أى الذى يدعوكم لوليمة وجوبا ان كانت لعرس وتوفرت الشروط كما تقرر وبدا ان كانت لغيرها (ولا تردوا الهدية) قال العلقمى أى اذا لم يعلم انها من جهة حرام اما اذا علم أنها من جهة حرام فالرد واجب والقبول حرام نعم ان علم مالكها أخذها ليردها اليه فهذا لا بأس به وقد يجب القبول لأجل الرد اذا كان ذلك لمجور عليه ونحوه والنهى عن رد الهدية فى حق غير القاضى اما هو فيجب عليه الرد ويحرم القبول (ولا تصروا المسلمين) أى فى غير حد أو تأديب بل تطفوا وامهم بالقول والفعل فضرب المسلم بغير حق حرام بل كبيرة والتعير بالمسلم غالبي فمن له ذمة أو عهد فيحرم ضربه تعديبا (حم خذ طيب عن) عبد الله (بن مسعود) وهو حديث صحيح (أجيبوا أبوابكم) بفتح الهمة وكسر الجيم وسكون المشنة التعتية وضم الفاء أى أغلقوها مع ذكر اسم الله تعالى (وأكفوا أنفسكم) قال العلقمى بقطع الالف المفتوحة قال القاضى عياض رحمه الله رويناه بقطع الالف المفتوحة وكسر الفاء رباعى وبوصلها وفتح الفاء ثلاثى وهما صحيحان ومعناه اقلبوا الاناء ولا تتركوه للقى الشيطان ولحق الهوام وذوات القذار (وأكنوا أسقيتكم) بكسر الكاف بعدها همزة أى اربطوا أفواهكم فاعلم أن الوكا ما يربط به من خيط أو نحوه والسقاء بالمذ طرف الماء من جلد ويجمع على أسقية والمعنى سدا فم الاسقية بخيط أو نحوه (وأطفوا مرجكم) همزة قطع أمر من الاطفاء وانما أسر بذلك لخبر البخارى ان القويسقة جرت القنبلة فاحترت أهل البيت (فانهم لم يؤذن لهم) أى الشياطين (بالتسور عليكم) تلييل لما تقدم والمعنى أنكم اذا فعلتم ما ذكر مع ذكر اسم الله تعالى فى الجميع لا يستطيعون أن يتسوروا أى يتسلقوا عليكم واستنبط بعضهم من ذلك مشروعية غلق الفم عند التأثؤ لادخوله فى عموم الابواب مجازا (حم عن أبي أمامة) الباهلى وهو حديث صحيح (أحب الاعمال الى الله الصلاة لوقتها) قال العلقمى ومن محصل ما أحب

(٧ - عزيزى اول) للاول فقط خلا قاله قول المناوى انه راجع لكل (قوله بالتسور) أى التسلق والنط (قوله أحب الاعمال الى الله) أى عند الله (قوله لوقتها) اللام بمعنى فى أى فى وقتها فانه صلاة خارج لوقت محبوبة لله تعالى فصح التفضيل وانما المبعوض التأخير فلا اعتراض حينئذ أو يقال هو على حذف مضاف أى لاول وقتها ويكون فيه الحث على المسارعة للصلاة أول الوقت

(قوله بر الوالدين) أي من له ولادة وان كان بر الأقرب أكثر ثوابا من الابدول مثل بر الوالد بر صاحبه ولو بعد موت الوالد فانك اذا أحسنت الى صاحب أيك حصل له سرور بذلك (٥٠) وقول بر الوالدين بالصلاة لان الله تعالى قرنه بالاخلاص له تعالى في قوله

تعالى ألا تعبدوا الا اياه وبالوالدين احسانا (قوله أدرهما) أفعلى التفضيل بالنظر للمداومة العرفية أي اذا حصل فترة يسيرة في العمل فهو أحب مما حصل فيه فترة كثيرة والا لو كان المراد المداومة كل زمان لم يتأت تفضيل اذ لا أدام حينئذ بل كلها دائمة (قوله رطب) أي شديد الحركه فان رطوبة اللسان ناشئة عن شدة حركته وجفافه ناشئ عن عدم حركته فهو من باب الكفاية ولا يقال هذه الاحاديث متناقضة حيث يقول أحب الاعمال كذا ثم يقول أحبها كذا لانه صلى الله عليه وسلم انما يقول ذلك باعتبار حال المخاطب فاذا كان المخاطب لا يبر والديه فأحب الاعمال اليه تعالى ذلك أولا يطعم المسكين فأحب الاعمال اليه تعالى ذلك الخ (قوله مغرما) أي ديناً أو غيره مما توجه عليه من الحقوق وسواء كان الدفع باده أو ابراء أو شفاععة في ذلك أو اخلاص من الحبس الذي توجه عليه أي ما لم يكن عصى بالدين والا فلا يطلب دفعه عنه (قوله الحب في الله) في سببية قنفيد التعليل أي لاجل الله كان يجب شخصاً الصلاحه وعلمه وكرمه وليس من الحب في الله أن تحب من يحسن اليك وان كان لا بأس به لان الحامل على حبك احسانه اليك فهو لغرضك الدينوى لانه

به العلماء عن هذا الحديث وغيره مما اختلفت فيه الاجوبة بأنه أفضل الاعمال ان الجواب اختلف لاختلاف احوال السائلين بان أعلم كل قوم بما يحتاجون اليه أو عما هو اللائق بهم أو كان الاختلاف باختلاف الاوقات بان يكون العمل في ذلك الوقت أفضل منه في غيره وقد تظاهرت النصوص على ان الصلاة أفضل من الصدقة ومع ذلك قد يعرض حال يقتضى مواساة المضطر فتكون الصدقة حينئذ أفضل أو ان أفضل ليست على ما يابل المراد بها الفضل المطلق أو المراد من أفضل الاعمال خذفت من كفاية فلان أفضل الناس ويراد من أفضلهم فعلى هذا يكون الايمان أفضلها والباقيات متساوية في كونها من أفضل الاعمال أو الاحوال ثم يعرف فضل بعضها على بعض بدلائل تدل عليها وقوله لوقتها ورد على وقتها قيل والمعنى في وقتها ومعنى المحبة من الله تعالى تعالى لتعلق الارادة بالشواب (ثم بر الوالدين) أي الاحسان الى الاصلين وان عليا وامثال أمرهما الذي لا يخالف الشرع (ثم الجهاد في سبيل الله) لاعلاء كلمته واطهار شرع عاردينه (حم ق د ن عن ابن مسعود) عبد الله (أحب الاعمال الى الله أدمها وان قل) أي أكثرها ثواباً أكثرها تبايعاً ومواظبة والقليل الدائم خير من الكثير المنقطع لان تارك العمل بعد الشروع فيه كالعرض بعد الوصل قال المناوى والمراد المواظبة العرفية والاخفصة الدوام ثم هو لجميع الازمة وهو غير مقدور (ق عن عائشة) أحب الاعمال الى الله أن تموت ولسانك رطب من ذكر الله يعني أن تلامز الله كرحتي يحضرك الموت وأنت ذا كرفان للذ كرفوائد لا تحصى قال الغزالي أفضل الاعمال بعد الايمان ذكر الله (حب وابن السني في عمل يوم وليلة طب هب عن معاذ) بن جبل وهو حديث صحيح (أحب الاعمال) قال المناوى التي يفعلها أحدكم مع غيره (الى الله من أطمع مسكينا من جوع) على حذف مضاف أي عمل من أطمع مسكينا محترماً (أودع عنه مغرماً) ديناً أو غيره مما توجه عليه سواء لزمه أو لم يلزمه وسواء كان الدفع باده أو شفاععة (أو كشف عنه كرباً) ويكون هذا أعم مما قبله فتم به قصد التعميم (طب عن الحكم بن عير) أحب الاعمال الى الله تعالى بعد الفرائض أي بعد أداء الفرائض العينية من صلاة وزكاة وصوم ورجح (ادخل السرور) أي الفرح (على المسلم) أي المعصوم بان يفعل معه ما يسره من نحو تبشير بحديث نعمة أو اندفاع نقمة (طب) وكذلك في الاوسط (عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (أحب الاعمال الى الله حفظ اللسان) أي صيانته عن النطق بما نهى عنه من نحو كذب وغيبة ونميمة (هب د ن أي حيفة) بالتصغير واهمه وهب السواني قال الشيخ حديث ضعيف (أحب الاعمال الى الله الحب في الله) أي لا حيله لا لغرض آخر كميل واحسان ومن لزم الحب في الله حب أوليائه وأصفياه ومن شرط محبتهم اقتفاء آثارهم وطاعتهم (والبغض في الله) أي لأمريسوخ له البغض كالفسقة والظلمة وأرباب المعاصي (حم عن أني ذر) الغفاري وهو حديث حسن (أحب أهلى الى فاطمة) قال المناوى قاله حزين سأله على والعباس يارسول الله أي أهلك أحب اليك (ت ل ن عن أسامة) بن زيد وهو حديث صحيح (أحب أهل بيتي الى الحسن والحسين) قال القمى هم على

تعالى والبغض لاجل الله تعالى أي لأمريسوخ كارباب المعاصي (قوله أحب أهلى) المراد أهل بيتي وهم على وفاطمة وذريتهما فغيرهما بالاولى أو المراد مطلق أقاربهم صلى الله عليه وسلم (قوله الحسن والحسين) أي أحب أهل بيته المذكور فلا ينافي ما قبله ان أهمهما أحب منهما لانها الاصل

(قوله عائشة) أي أحب الناس أي أحب زوجاته صلى الله عليه وسلم الموجودات في المدينة حال هذه المقالة فلا يرد أن خديجة أحب إليه منها رضي الله عن الجميع (قوله ومن الرجال أبوها) أي أحب من كل الرجال الا الحسنين فانهما أحب من حيث البضعة (قوله وعبد الرحمن) لكن عبد الله أفضل من عبد الرحمن لان لفظ الله يدل على الذات المستكملة الصفات ثم عبد الرحمن لكونه لم يطلق على غيره تعالى رجن ثم بقية ما أضيف فيه عبد لاسم من أسمائه تعالى فهو عبد الكريم وعبد الخالق وعبد العزيز الخ فهي كلها في مرتبة واحدة ثم محمد ثم أحمد ثم ابراهيم وانما سمى الخليل ابراهيم مع (٥١) أن محمداً عبد الله مثلاً أفضل لان الأفضلية

لم تظهر حينئذ وانما ظهرت على لسان نبينا صلى الله عليه وسلم وانما سمى صلى الله عليه وسلم ابراهيم مع ان عبد الله ونحوه أفضل اشارة الى طلب التسمية بأسماء الانبياء، والتسمية بعبد النبي قيل حرام لايهامه أن النبي خلقه ورد بان كل من سمع عبد النبي لا يفهم الا معني عبد الخدمة لا عبد الخلق والايحاديث ادلايتوهم ذلك أحد نعم الأولى ترك التسمية به لهذا الإيهام ولو على بعد (قوله هـ هـ ام وحارث) وذلك لمطابقة الاسم لعناه لان الهم العزم والحارث الكسب وكل شخص يعزم على الامر ويكتسب وعبرة العزيزي قال العاقبي لما فيه من مطابقة الاسم معناه الذي اشتق منه لان الحارث هو الكاسب والانسان لا يخلصون الكسب غالباً طيباً واختياراً كما قال تعالى انك كادح الى ربك كدحاً أي عامل امال الدنيا واما لا تسخره هم فعال من هم بالامرهم اذا عزم عليه وقصد فعله فكل أحد لا بد له أن يسم بالامر خيراً كان أو شراً وسيأتي أقبحها حرب ومرة في تسموا انتهت بحرفوها (قوله

فاطمة والحسان وقال بعضهم بدخول الزوجات وبعضهم مؤنوبني هاشم والمطلب اه واقتصر المناوي على الاول فقال ولا تعارض بين هذا وما قبله لارجاعات الحب مختلفة أو يقال فاطمة أحب أهله الاثا والحسان أحب أهله الذكور وهذا والحق ان فاطمة لها الاحبية المطلقة ثبت ذلك في عدة احاديث أفاد مجموعها التواتر المعنوي وما عداها فعلى معنى من أراختلاف الجهة (ت) وكذا أبو يعلى (عن أنس) بن مالك وهو حديث حسن (أحب النساء) بل قد هو ما في كثير من النسخ وفي بعضها الناس بدل النساء (الى عائشة) قال المناوي أي من حلالتي الموجودين بالمدينة حال هذه المقالة (ومن الرجال أبوها) لمسايقته في الاسلام ونعمه لله ورسوله وبدل نفسه وماله في رثاها (ق ت عن عمرو بن العاصي) بالياء ويجوز حذفها (ت هـ عن أنس) بن مالك (أحب الاسماء الى الله عبد الله وعبد الرحمن) قال المناوي أي أحب ما تسمى به العبد انصم ما هو وصف واجب للحق تعالى وهو الالهية والرجانية وهو وصف للانسان وواجبه وهو العبودية والافتقار اه قال العلقمي ويلحق بهذين الامرين ما كان مثلهما كعبد الرحيم والحكمة في الاقتصار على الاسمين انه لم يقع في القرآن اضافة عبد الى اسم من أسمائه غيرهما (م د ت هـ عن ابن عمر) بن الخطاب (أحب الاسماء الى الله تعالى ما تعبد له) بصفتين فتشديد (وأصدق الاسماء هم ام) بفتح الهاء وشدة الميم (وحارث) قال العلقمي لما فيه من مطابقة الاسم معناه الذي اشتق منه لان الحارث هو الكاسب والانسان لا يخلصون الكسب غالباً طيباً واختياراً كما قال تعالى انك كادح الى ربك كدحاً أي عامل امال الدنيا واما لا تسخره هم فعال من هم بالامرهم اذا عزم عليه وقصد فعله فكل أحد لا بد له أن يسم بالامر خيراً كان أو شراً وسيأتي أقبحها حرب ومرة في تسموا انتهت بحرفوها (قوله

أحب الاديان أي ملل الانبياء أي قبل النسخ اما بعده فليست محبوبة أصلاً فلا تتأني المفاضلة والحنيفية غلب عليه معنى الهلية على هذا الدين فذهب منه معنى التأنيث فلذا صح الاخبار به عن أحب المذكر أو يقال لان أحب أفضل تفضيل يستوي فيه المذكر والمؤنث (قوله أحب البلاد) أي أما كن البلاد مساجد هـ أي من يكثر في المساجد أحب الى الله تعالى ممن يكثر في غيرها اذا المية الاثابة ولا معنى لاثابة نفس المساجد فالمراد المساكن فيها لذكر أروا عتكاف وكذا المراد بغض من في الاسواق لتعاطيه الايمان الكاذبة والغش والاعراض الفانية لا بغض نفس الاسواق تطير ما ورد في مدح الدنيا وذهابها فالمراد مدح من قام بحق الله تعالى فيها وندم ضده اه (قوله أسواقها) جمع سوق سمى به لان الاشياء أساق للبيع فيه أولان الناس تمشي فيه للبيع

والشراء على سوقها جمع ساق (قوله كلمة حق) بالاضافة وعدمها كذكر المناوي في كبره وقوله لامام جابر قال العزيزي أي ظالم لان من جاهد العدو فقد تردد بين رجا وخوف وصاحب السلطان اذا قال الحق وأمر بالمعروف ونهى عن المنكر يعرض نفسه للهلاك قطما وهو أفضل انتهى بحروفه (٥٢) (قوله أحب الحديث الخ) قاله صلى الله عليه وسلم لما جاءته هوازن اطلب سييهم فاذ

صلى الله عليه وسلم بعد ان سبي نساءهم وأطفالهم ومالههم انتظرهم ليفدوا مسلمين فيرد ذلك عليهم فلم يأتوا الا بعد مدة طويلة فقال أحب الحديث الخ أي لا أعطيكم الجميع بل النساء والأطفال أرا المال فأخذوا النساء والأطفال وتركوا المال فقصه صلى الله عليه وسلم على الغافلين وأصدق بمعنى صادق اذا الكذب لا صدق فيه وأحب بمعنى محبوب لان الكذب غير محبوب أصلا (قوله عن المسور بن مخرمة) فقيه عالم قتل في قتله ابن الزبير أصابه حجر المنجنيق وهو قائم يصلي في الجمر (قوله كان يصوم يوما الخ) فهو أفضل من صوم يومين وفطر يومين ومن صوم الدهر لان النفس تعود عليه فلا يحصل المقصود من قمع النفس تطهير ما قاله الاطباء من أن المرض اذا تعود عليه البدن لم يحتاج الى دواء ولم يمكن تبعض اليوم بالصوم وأمكن تبعض الليل بالقيام ذكره وهذه الكيفية أفضل من قيام الليل كله وقيامه صلى الله عليه وسلم الليل لا يرد لانه مشرع يسين جواره (قوله أحب الطعام) أي أكثره بركة ونفعاً في بدن الاكل (قوله أحب الكلام) أي كلام الخلق فلا يرد أن القرآن أحب (قوله وبحمده) الواو عاطفة للجملة (قوله

هريرة حم ك عن جابر) بالتصغير (ابن مطعم) بضم أوله وكسر ثالثة (أحب الجهاد الى الله تعالى كلمة حق يقال لامام جابر) أي ظالم لان من جاهد العدو فقد تردد بين رجا وخوف وصاحب السلطان اذا قال الحق وأمر بالمعروف ونهى عن المنكر يعرض نفسه للهلاك قطما فهو أفضل (حم ط ب عن أبي أمامة) الباهلي وهو حديث حسن (أحب الحديث الى) بالتشديد (أصدقه) قال المناوي أفضل تفضيل بتقدير من أو بمعنى فاعل والصدق مطابقه الخبر للواقع والكذب عدمها (حم خ عن المسور بن مخرمة) بن نوفل الزهري فقيه عالم (ومروان معا) بن الحكم الاموي وزاده عا دفا لتوهم أنه من أحدهما (أحب الصيام الى الله صيام داود) قال العلقمي نسبة المحبة في الصيام والصلاة الى الله تعالى على معنى ارادة الخير لفاعلهما (كان يصوم يوما ويفطر يوما) هو أفضل من صوم الدهر والسري ذلك أن صوم الدهر قد يفوت بعض الحقوق وقد لا يشق باعتياده له بخلاف صوم يوم وفطر يوم (وأحب الصلاة الى الله تعالى صلاة داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه) قال العلقمي وهو الوقت الذي ينادي فيه الرب هل من سائل هل من مستغفر اه وورد أنه ينادي الى أن يفجر الفجر (وينام سائسه) أي الاخير ليستريح من تعب القيام وانما كان ما ذكر أحب الى الله تعالى لانه أخذ بالرفق على النفوس التي يحشى منها السائمة التي هي سبب ترك العبادة والله تعالى يحب أن يوالى فضله ويدام احسانه (حم ق دن عن) عبد الله بن عمرو بن العاص (أحب الطعام الى الله ما كثرت عليه الايدي) أي أيدي الاكلين قال المساور والمراد لا يقياء لخبر لا يأكل طعم امك الا تقي (ع حب هب والاضياء) المقدسي (عن جابر) بن عبد الله قال الشيخ حديث صحيح (أحب الكلام الى الله تعالى) أي أحب كلام مخلوقين (أن يقول العبد) أي الانسان حرا كان أو قنا (سبحان الله) أي أنزهه عن النقائص (وبحمده) الواو للعامل أي أسبح الله تبارك وتعالى بأفعاله أو عاطفة أي أسبح الله وآداب بحمده يعني أنزهه عن جميع النقائص وأجده بأفواع الكلمات (حم م ت عن أبي ذر) الغفاري (أحب الكلام الى الله تعالى أرح سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر) قال المناوي لثمة تزييه تعالى عن كل ما يستحيل عليه ووصفه بكل ما يجب له من أوصاف كماله وانفراده بوحدايته واختصاصه بظهوره وقدمه المفهومين من أكبريته (لا يضر ك باين دأت) أي في جارية نواهي لكن الافضل ترتيبها كما ذكر (حم م عن سمرة) بضم الميم وناكن (ابن جندب) الفزاري (أحب للهوا الى الله تعالى) قال المناوي أي اللعب وهو ترويح النفس بما لا تنقضه الحكمة (اجراء الخيل) أي مسابقة الفرسان بالافراس بقصد التهرب للجهاد (والري) قال العلقمي أي عن قوسه وفسر قوله تعالى وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة بانها الري (عد عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث ضعيف (أحب العباد الى

أحب الالهو) أي ترويح النفس باللعب (قوله اجراء الخيل الخ) أي اذا قصد به التفرير على الجهاد كان الله أكثر نوايا من اللعب بغير ذلك كاللعب مع الزوجة والخيل تطلق على المركوب نحو قوله تعالى والخيل والبغال والراكب نحو يا خيل الله اركبي (قوله والري) قال العزيزي قال العلقمي أي عن قوسه وفسر قوله تعالى وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة بانها الري انتهى بحروفه

(قوله أنفعهم لعياله) قال العلقمي العيال من غرون وتزلمك نفقته فالضمير في لعياله عائد إلى الشخص نفسه فالمراد عيال نفسه ويحتمل أن يعود الضمير لله كما في حديث يأتي في حرف الخاء ولفظه الخلق كلهم عيال الله فأحبهم إلى الله أنفعهم لعياله وفي رواية الطبراني أحب الناس إلى الله أنفعهم للناس والحديث يفسر بعضه بعضا والذي يظهر أن هذا الاحتمال أولى والمراد نفع من يستطيع نفسه من الخلق انتهى قال المناوي ويوافقه أي الأول خير خيركم خيركم لا هله انتهى عن عريزي (قوله مكرم) أي وأبغض أهل بيوتكم بيت فيه يتيم يان كإيدل عليه المفهوم (قوله أحب الله الخ) دعاء (٥٣) أي اللهم أحبه أو خير بآن أوحى إليه صلى

الله عليه وسلم بأن الله أحبه (قوله سمعاً) أي سهلاً يقال سمع سماحة وسهولة فهو سمع (قوله أقلكم طعاماً) وإذا ورد أن سيدنا يحيى لقي إبليس فرأى معه معاليق أي صورة كلاب فقال ما هذه فقال هذه الشهوات اصطاد بها الناس فقال هل معاليق شيء فقال شهوة الأكل أسلطها علينا ونشبع فتكسل عن العبادة فقال لله على أن لا أشبع أبداً فقال إبليس وكذا الله على أن لا أنصح أحداً أبداً وروى أبو الحسن الشاذلي مكث ثمانين يوماً لا يأكل شيئاً فحدثته نفسه أن قد أطاع ربه فخرجت عليه امرأة من غار ووجهها كالمرووقاقت لقد جامع الرجل ثمانين يوماً فحدثته نفسه الخ فوالله ما أكلت شيئاً منذ ستة أشهر وهذا من لطف الله بالشخص نفعنا الله به حيث نهبه على عدم ركونه للعمل (قوله أحب للناس ما تحب) أي مثل ما تحب فلا يرد أن الشخص لا يحب أن ينقل ما تحت يده إلى غيره (قوله أسيد) ويصح أسد وبها مش كذا في الشرح بزيادة ياء والصواب أسد بدون ياء كفي الاصابة وغيرها قال ابن عبد البر في الاستيعاب يزيد

الله أنفعهم لعياله قال العلقمي العيال من غرون وتزلمك نفقته فالضمير في لعياله عائد إلى الشخص نفسه فالمراد عيال نفسه ويحتمل أن يعود الضمير لله كما في حديث يأتي في حرف الخاء ولفظه الخلق كلهم عيال الله فأحبهم إلى الله أنفعهم لعياله وفي رواية الطبراني أحب الناس إلى الله أنفعهم للناس والحديث يفسر بعضه بعضا والذي يظهر أن هذا الاحتمال أولى والمراد نفع من يستطيع نفسه من الخلق انتهى قال المناوي ويوافقه أي الأول خير خيركم خيركم لا هله انتهى عن عريزي (قوله مكرم) أي وأبغض أهل بيوتكم بيت فيه يتيم يان كإيدل عليه المفهوم (قوله أحب الله الخ) دعاء (٥٣) أي اللهم أحبه أو خير بآن أوحى إليه صلى الله عليه وسلم بأن الله أحبه (قوله سمعاً) أي سهلاً يقال سمع سماحة وسهولة فهو سمع (قوله أقلكم طعاماً) وإذا ورد أن سيدنا يحيى لقي إبليس فرأى معه معاليق أي صورة كلاب فقال ما هذه فقال هذه الشهوات اصطاد بها الناس فقال هل معاليق شيء فقال شهوة الأكل أسلطها علينا ونشبع فتكسل عن العبادة فقال لله على أن لا أشبع أبداً فقال إبليس وكذا الله على أن لا أنصح أحداً أبداً وروى أبو الحسن الشاذلي مكث ثمانين يوماً لا يأكل شيئاً فحدثته نفسه أن قد أطاع ربه فخرجت عليه امرأة من غار ووجهها كالمرووقاقت لقد جامع الرجل ثمانين يوماً فحدثته نفسه الخ فوالله ما أكلت شيئاً منذ ستة أشهر وهذا من لطف الله بالشخص نفعنا الله به حيث نهبه على عدم ركونه للعمل (قوله أحب للناس ما تحب) أي مثل ما تحب فلا يرد أن الشخص لا يحب أن ينقل ما تحت يده إلى غيره (قوله أسيد) ويصح أسد وبها مش كذا في الشرح بزيادة ياء والصواب أسد بدون ياء كفي الاصابة وغيرها قال ابن عبد البر في الاستيعاب يزيد

ابن أسد بن كرز بن عامر القسري جد خالد بن عبد الله القسري يقال انه وفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له يا يزيد بن أسد أحب للناس ما تحب لنفسك انتهى (قوله أحب) كذا بخطه والنسخة المعتمدة أحب حبيبتك (قوله يوماً) أي أي يوم من الأيام (فائدة) كان علي بن أبي طالب رضي الله عنه يذكر أصحابه وجلسه في استعمال حسن الأدب بقوله وكن معدن الخير واصفح عن الأذى • فأنك رأيت ما علمت وسمعت • وأحب إذا أحببت حباً مقارباً • فأنك لا تدري متى أنت نازع وأبغض إذا أبغضت بغضاً مقارباً • فأنك لا تدري متى الحب راجع

(قوله لما يغذوكم) بالذال المججمة من الغذاء ما يتقوم به البدن سواء كان تناوله أول النهار أو آخره فهو أعم من الغذاء لانه ما يتناول أول النهار والمراد هنا ما يشغل الغذاء الحسى والمعنوى ومن نعمه بيان لما والنعمة ملائم أى مناسب للنفس تحمد عاقبته فخافه الكافر استدراج لاجل زيادة الوبال ولذا ورد أن ملكين التقيا فى الارض فقال أحدهما للآخر ما سبب نزولك الارض فقال الكافر القلانى اشتئت نفسه سمكة فأرسلنى الله لاسوقها اليه لئتم له لذة نفسه فيعذب على عدم الحمد عليها وقال الآخر العابد الفلانى الذى فى الجبل طلبت نفسه الزيت فأحضره (٥٤) فأرسلنى الله لارىقه لئتم له النعيم فى الآخرة ثم اعلم ان النعم من الله تعالى مع

وجلساء فى استعمال حسن الادب بقوله

وكن معدنا للخير واصفح عن الاذى • فانك راء ما علمت وسامع
وأحبب اذا أحببت حسبا مقاربا • فانك لا تدري متى أنت نارع
وأبغض اذا أبغضت بقصا مقاربا • فانك لا تدري متى الحب راجع

(ت) فى البر والصلة (هـ) عن أبي هريرة (ط) كلاهما (ع) ابن عمر (ب) بن الخطاب
(وعن ابن عمرو) بن العاص (قط فى الافراد) بفتح الهمة (ع) هـ عن علي
أمير المؤمنين مرفوعا (ع) هـ عن علي موقوفا عليه قال الشيخ حديث حسن
(أحبوا الله لما يغذوكم به) قال العلقمى يغذوكم بالغين والذال المججتين الغذاء بكسر
الغين المججمة والذال المججمة المفتوحة ما به تغذى من الطعام والشراب والغذاء بفتح المججمة
والذال المهملة والمد الطعام الذى يؤكل أول النهار (من نعمه) جمع نعمة بمعنى انعام
والمعنى أحبوا الله لاجل ما خلق لكم من المأكل والشروب ويحتمل أن يكون عاما
لانهما كلاهما (وأحبوني فحب الله وأحبوا أهل بيتي طي) المصدر مضاف للفاعل فى
الموضعين (ت ك) فى فضائل أهل البيت (ع) ابن عباس وهو حديث صحيح
(أحبوا العرب) قال العلقمى العرب جيل من الناس والأعراب سكان البادية
والعرب العاربة هم الذين تكلموا بلسان يعرب بن قحطان وهو اللسان القديم والعرب
المستعربة هم الذين تكلموا بلسان اسمعيل بن ابراهيم عليهما الصلاة والسلام وهى لغات
أهل الحجاز وما والاها وورد من أحب العرب فهو حبيى حقا وذلك لانهم هم الذين قاموا فى
نصرة الدين وابعوا أنفسهم لله تعالى وأطهروا الاسلام وأزاحوا ظلمة الشرك والكفر
(لثلاث) أى لاجل خصال ثلاث امتازت بها (لانى عربى والقرآن عربى) قال الله
تعالى بلسان عربى مبين (وكلام أهل الجنة عربى) والقصد الحديث على حب العرب أى
من حيث كونهم عربا وقد يمرض ما يوجب البغض والازدياد منه بحسب ما يعرض لهم من
كفر أو نفاق (عق ط ب ك هـ عن ابن عباس) قال الشيخ حديث ضعيف (أحبوا
قريشا) قال العلقمى هم ولد النضر بن كاتبة على الصحيح وقيل ولد فهر بن مالك بن النضر
وهو قول الأكثر وقال فى المصباح قريش هو النضر بن كاتبة بن خزيمه بن مدركة بن اليباس
ابن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ومن لم يلد له فليس بقريشى وأصل القرش الجمع وقريشوا
فجمعوا وقيل القرش دابة فى البحر هى سيدة الدواب البحرية وكذلك قريش سادات الناس
اه وقال المناوى أحبوا قريشا القبيصة المعروفة والميراد المسلمون منهم فاذا كان ذاق
مطلق قريش فخطبك بأهل البيت (فانه) أى الشأن (من أحبهم) من حيث كونهم

التوفيق للحمد عليها دليل على
محبة الله لعبده فحبه سابق وحبهم
لاحق قال تعالى يحبهم ويحبونه
وانما أمر فى الحديث بالمحبة لاجل
النعم لا مطلقا لان محبة الله عينا
لا تصح اذا لم تكن معرفته بدون
شئ يدل عليه والعبد مغمور
يا حسانه الذى لا يحصى فى كل
نفس فلم يكن حبه الا لاحسانه
(قوله وأحبوني الخ) اذا لا يصح أن
يكون محبة الله تعالى باعضاء حبيبه
اذ من أحب الشئ أحب محبوه
(قوله أحبوا العرب الخ) أى
زيدوا فى محبتهم لاجل هذه الثلاثة
قال العزيزى قال العلقمى العرب
جيل من الناس والأعراب سكان
البادية والعرب العاربة هم الذين
تكلموا بلسان يعرب بن قحطان
وهو اللسان القديم والعرب
المستعربة هم الذين تكلموا بلسان
اسمعيل بن ابراهيم عليهما الصلاة
والسلام وهى لغات أهل الحجاز
وما والاها وورد من أحب العرب
فهو حبيى حقا وذلك لانهم الذين
قاموا فى نصرة الدين وابعوا
أنفسهم لله تعالى حتى أظهروا
الاسلام وأزاحوا ظلمة الكفر
انتهى بحروفه والمراد أحبهم
أصل الحب لكونهم عربا وان كان

بغض العاصى منهم من حيث كونه عاصيا واجبا لمن حيث انه من العرب وهذا الحديث وان كان معناه
صحيفا فأكثر الحديثين على أنه موضوع وقيل ضعيف (قوله قريشا) تصغير قريش الحيوان المعروف فى البحر الشديد القوة سميت به
أولاد النضر بن كاتبة لشدة هم على غيرهم أو تفرقهم بعد اجتماعهم وقيل هم أولاد فهر بن مالك وتلخص من هذا والذى قبله الامر
بمحبة قريش لانه صلى الله عليه وسلم منهم والامر بمحبة العرب لان قريشا منهم وهذا الحديث ضعيف (قوله ط ب عن سهل بن سعد)
هذا هو الصواب وفى نسخة المناوى زيادة رموز ليست فى نسخ الجامع ولا فى الكبير فهو خلاف الصواب

(قوله أحبوا الفقراء) أي ذوي المسكنة والذل لنزول الرحمة بهم كثير وأوجب القوم ملحق بهم وجالسوهم أي ليحصل لهم جبر وإحصل لكم تواضع وقوله صلى الله عليه وسلم وأحب الخ أمر واحد كان بالجلس خصه لأنه لا يحب العرب (قوله وليردك) أي يبعثك عن استقار الناس ما تعلم من معائب نفسك فإن الموفق لا يرى نفسه إلا معيبة والافهوغافل ألا ترى قول الصديق وما أبرئ نفسي أي فاشتغللك بمعائب نفسك يصونك عن التكلم في الناس (قوله أحبوا) بكسر الهمزة كقوله في الشرح الكبير (قوله صيانتكم) جمع صبي وهو والد الصغير من بني آدم والأثني صيغة وجهها صبايا والمراد مطلق (٥٥) الصغير ذكرا كان أو أنثى (قوله فوعمه)

قال في الشرح الكبير يضم الفاء والصواب بفتحها كما في فصل الفاء من باب انعين من القاموس الفوعمه من الليل والنهار وأولهما (قوله تخترق) أي تنتشر مع افساد ولذا لم يقل تنتشر وذلك لان الكفار منهم وان خلقوا من النار ولو بهم مملوءة ظلمة فبأنفوسها وينتثرون فيها ويكرهون النور على عكس المؤمنين وانما خص أول الليل وان كانوا في طبع الليل لانه أول خروجهم من الحبس فاضرارهم فيه أشد وخص الصبيان لانهم لا يحتزون عن الفجاسة ويغفلون عن ذكر الله كثير والشياطين يألفن الفجاسة خصوصا اذ لم يكن ذكر (قوله العلم) بدل من الضالة أو عطف بيان قال العزيزي يجوز رفعه ونصبه والمراد بحب العلم قراءته وتعليمه فهو فرض كفاية في كل قطر فيجب على الامام أن يقيم بكل بلدة عالما يكفيه من بيت المال والاعصى (قوله احتجسوا) أمر ارشاد تعليم للامة ما ينفعهم لكن الجامة التي هي اخراج الدم من ظاهرا الجلد انما هي لاهل القطر الحار لانه يخرج الدم الى الظاهر

فريشا المؤمنين (أحبه الله تعالى) دعاء أو خبر (مالك) في الموطأ (حم ق) في الاستئذان (د) في الادب (عن أبي موسى) الاشعري (وأبي سعيد) الخدرى (معاطب والنسباء) المقدسي في المختارة كلهم (عن جندب الجعفي) له حجة (أحبوا الفقراء وجالسوهم) ليحصل لكم الرحمة والرفعة في الدارين (وأحب العرب من قبلك) أي حباسا دقا (وليردك عن الناس ما تعلم من نفسك) قال العلقمي أي من المعائب والذائل فلا تجسس على أحوال الناس وأحوالهم الخفية عنك فان ذلك يجري الى ما لا خير فيه اه أي اشتغل بتطهير نفسك عن عيب غيرك (ك) عن أبي هريرة (وهو حديث صحيح) (أحبوا صبيانكم) أي امنعوهم من الخروج من البيوت من الغروب (حتى تذهب فوعمه العشاء) قال المناوي أي شدة سوادها وظلمتها والمراد أول ساعة من الليل (فانها ساعة تخترق) عثنتين فوقيتين مفتوحين بينهما ماء مكنة وراء وقاف أي تنشر (فيها الشياطين) أي مرده الجن فان الليل محل تصرفهم وسرحتهم في أول انتشارهم أشد انظر با (ك) في الادب (عن جابر) بن عبد الله وهو حديث صحيح (أحبوا دلي المؤمنين ضانتهم) قال المناوي أي ضانتهم يعني امنعوا من ضياع ما تقوم به سياساتهم النبيوية ويوصلهم الى الفوز بالسعادة الاخرية ثم بين ذلك المأمور بحبه وحفظه بقوله (العلم) أي الشرعي بان لا تمأوه ولا تنقصوا في طلبه فالعلم الذي به قيام الدين وسياسة المسلمين فرض كفاية فاذا لم يتعصب في كل قطر من تدفع الحاجة به أمثوا كلهم اه وقال العلقمي هي أي الضالة الضائعة من كل ما يقتني وقد تطلق الضالة على المعاني ومنه الحكمة ضالة المؤمن أي لا يزال يتطلها كما يتطلب الرجل ضالته والمعنى امنعوا علم ضانتهم أو تذهب وهي العلم اه فلم انه يجوز رفع العلم ونصبه (فروا بن النجار) واسمه محمد بن محمود (في تاريخه) تاريخ غداد (عن أنس) بن مالك وهو حديث ضعيف (احتجسوا خمس عشرة أول) سبع عشرة أول تسع عشرة أو إحدى وعشرين (قال المناوي وخص الاوتار لانه تعالى وتر يحب الوتر والامر للارشاد (لا يتيسخ) بالمشاة التحتية ثم الفوقية ثم الموحدة المفتوحة ثم التحتية المشددة فغبن مجبة أي لا يتيسخ أي شور ويهيج أي لمن ثورانه وهيجانه (بكم الدم فيقتلكم) أي يكون ثورانه سببا لموتكم والخطاب لاهل الجاز ونحوهم قال الموفق الغدادي الجامة تنقي سطح البدن أكثر من الفصد وآمن غائلة ولهذا وردت الاخبار بكراهة دون الفصد (البرار) في مسنده (وأبو عيمر) كتاب (الطب) النبوي وكذا الطبراني (عن ابن عباس)

بخلاف أهل القطر البارد والمعتدل فيطلب لهم الفصد الذي هو اخراج الدم من العرق اذ لا يخرج الدم المضرا لانه لعدم الحار الذي يخرج به الى الظاهر (قوله لخمس عشرة الخ) لانه ما دام القمر في الزيادة فالدماء هائجة مختلطة فالذاجاء انظلام سكن الدم وتميز ولذا كان ربيع الشهر الثالث أشد نفعاً من أوله وآخره والوتر أدخل في ذلك وهذا ان كان الاحتجام لحفظ العصاة فان كان لمرض فلا يتقيد بوقت من الشهر ولا بعض من البدن بل أي عضو حل فيه الالم (قوله لا يتيسخ) بوزن يتعلم وهو منصوب بان مضرة أي لئلا يقتلكم بانصب عطفاً عليه كذا مقتضى كلام الشارح ولا يتعين عريية بل يجوز الرفع واذا علمت الرواية اتبعت وجوبا

(قوله احتسروا) أي تحذروا من الاختلاط بهم بأن تحملوا أفعالهم على غير السداد ولا ينافيه حديث أياكم وسوء الظن لانه محمول على من لم تعلم عليهم الجراءة على المعاصي ولم يطن فيهم بها وما هنا فيمن فيه ذلك فقد روى ابن عباس خبراً من فروع حسن ظنه بالناس كثرت ندامته فان لم يعلم منه شيء من الأمور من حكمة القرآن من الأدب والاحتجاج على أهل الخير وضده أه وفي هذا قال بعضهم اجعل يقينك سوء الظن تنجبه (٥٦) • من عاش منتها قلت مصائبه والقي العدو بشغرتنا حلت بسهم

وانصب له في الحشا جيتا يحارب به
(قوله احتسروا الخ) هو شرا
ما يقتات وحبسه الى الغلاء فهو
حرام ولو في غير الحرم وخص الحرم
لان الاثم به أشد أما لو اشترى غير
طعام أو طعاما غير مقتات بقصد
ادخاره الى الغلاء لم يحرم وخرج
بالشراء ما لو كان عنده بر مثلاً
ياكله فادخره الى الغلاء فلا يحرم
وكذا لو اشترى بقصد أن يبيعه
حالا أو في زمن الرخاء فلا حرمه
(قوله في الحرم) أي المكي يدل
الحديث الذي بعده (قوله بمكة)
المراد به جميع الحرم بدليل
ما قبله فكل من الحديثين مبين
للأمر (قوله احتوا) أي ارموا
الخ أي لان فيه إشارة الى انكم
أي المداحون مثلاً من التراب
فلسنا كلنا من أهل المدح والمداح
من يذكر أوصافاً جميلة في شخص
وليس متصفاً بها أو المراد
لا تعطوهم ما يطلبونه من الدنيا
لان فيه اعانتهم على مدحهم
الكذب الذي ليس في الشخص
الممدوح أو المراد أعطوهم
ما طلبوا من الدنيا لتكفوا ألسنتهم
عنكم بالذم ويكفوا قد شبت
الدنيا أي المال بالتراب بجامع
الحسة والحقارة في كل عند الله
تعالى وكان بعض التابعين اذا رأى
شخصاً مجباً بنفسه راكباً جواداً

وهو حديث حسن • (احتسروا من الناس) أي تحفظوا من شرارهم • (سوء الظن
طس عد) وكذا العسكري • (عن أنس) من مالك قال الشيخ حديث ضعيف • (احتسار
الطعام) أي احتباس ما يقتات ليقبل فيغلاو وخصه اشافعية عما اشترى في زمن الغلاء
وامسكه ليزيد السعر • (في الحرم) أي المكي • (الحادفة) أي احتسار ما يقتات حرام
في جميع البلاد وبالحرم أشد تحريمه لانه يوادع يزدى زرع فيه علم الضرر بذلك والاطداد
الانحراف عن الحق الى الباطل • (د) في الحج • (عن علي بن أمية) التيمي وهو حديث
حسن • (احتسار الطعام بمكة الحاد) قال العلقمي قال تعالى ومريد فيه بالحاد أي من
يتم فيه بأمر من المعاصي وأصل الاطداد الميل وهذا الاطداد والظلم بعم جميع المعاصي الكاثر
والصغار لعظم حرمة المكان فمن فوى سينة ولم يعملها لم يحاسب عليها الا في مكة • (طس عن
ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن • (احتوا التراب في وجوه المداحين)
يضم الهمزة والمثناة وسكون الحاء المهملة بينهم أي ارموا وهو كناية عن الخيبة وأن لا يعطوا
عليه شيئاً منهم من يحريه على ظاهره فيرى فيه التراب وفي هذا الحديث خمسة أقوال
أحدها حمله على ظاهره الثاني المراد الخيبة والخسران الثالث قولوا له بقبيل التراب
والعرب تستعمل ذلك لمن تكبره الرابع ان ذلك يتعلق بالممدوح كأن يأخذ تراباً فيذره بين
يديه يتذكر بذلك • صيره اليه فلا يغتر بالمدح الذي يسمعه الخامس المراد بقبيل التراب في
وجه المداح اعطاؤه ما طاب لان كل الذي فوق التراب للتراب وهذا جزم البيضاوي وقال
الطبري ويحتمل أن يراد دفعه عنه وقطع لسانه عن عرضه بما يرضيه وقال ابن بطال المراد
بقوله احتوا الخ من يمدح الناس في وجوههم بالباطل فقد مدح على الله عليه وسلم في الشعر
والخطب والمحاطبة ولم يبحث في وجه مادحه تراباً قال النووي طريق الجمع بين الأحاديث
الواردة في النهي عن المدح في الوجه ولواردة بعدم الدهس ان النهي محمول على المجارفة
في المدح والزيادة في الأوصاف أو على من يحاف عليه فتنه بالعجاب ونحوه اذا سمع المدح وأما
من لا يحاف عليه ذلك لكامل تقواه ورسوخ عقله ومعرفة فلا نهى في مدحه في وجهه اذا لم
يكن فيه مجارفة بل ان حصل بذلك مصلحة كتشيطه للبر أو لالاز ياد منه أو للدوام عليه
أو للاقتداء به كان مستحباً وقال في محل آخر هذا اذا كان في الوجه أما الذي في الغيبة فلا مبع
منه الا أن يجاز المدح ويدخل في الكذب فيحرم عليه بسبب الكذب والمدح لغة الشا
باللسان على الجليل مطلقاً على جهة التعظيم وعرفاً ما يدل على اختصاص الممدوح بنوع
من الفضائل وقال الجوهرى هو الثناء الحسن • (ت عن أبي هريرة عدل عن ابن عمر)
ابن الخطاب وهو حديث حسن • (احتوا في أفواه المداحين التراب) قال المصاوي يعني
لا تعطوهم على المدح شيئاً فالحثو كناية عن الرد والحرم أن أو أعطوهم ما طلبوا فان كل
ما فوق التراب تراب • (عن المقداد بن عمرو) الكندي • (ذهب عن ابن عمر) بن

قال له مقالة على سبيل النصيحة تراب راكب تراباً والمدح للشخص في غيبته مطلوب لانه يورث المحبة
خصوصاً اذا كان لمصلحة تأليف بينه وبين من حضر وفي حضرته كذلك ان كان من الموقفين فان كان اذا سمع مدح نفسه تكبر
تخدوم (قوله في أفواه المداحين) هو بمعنى ما قبله واعماخص الافواه مبالغة لان المدح ينشأ منها (قوله عن المقداد بن عمرو)
الكندي بكسر الكاف

(قوله أحد) أصله واحد قبل الواو همزة أي أصبع واحد عند الدعاء أسأله أي الله تعالى ورب من دنى الله عليه السلام
يسن بسط اليدين في الدعاء ولواستغفاراً خلافاً لمن قال يسن فيه رفع الأصبع فقوله أحد أي أن لم ينسب يدك كالمطلوب عند
جميع الأئمة فإشارة الجواز (قوله يحبنا ونحبه) أما محبة العاقل للعباد فظاهرة لأن المحبة المبسلة للشيء وراحة النفس عند
رؤيته ومحبة الجبل قيل معناها أنه فيه ما ينتفع به وقيل أنه على حذف مضاف (٥٧) أي يحبنا أهله وهم الأنصار وقيل المراد

أنه يسعد بيننا وبين ما يؤذينا
والظاهر أنه على حقيقة وأنه
خلق الله تعالى فيه إدراكاً للمحبة
وعبارة العزيزي قال العلقمي
جبل يقرب مدينته النبي صلى الله
عليه وسلم من جهة الشام والعجيج
أن أحدًا يحب حقيقة جعل الله
فيه تمييزاً يحب به كالحج الجذع
البابس وكما سجد الحصى وقيل
المراد أهله لحذف المضاف انتهت
بحر وفها (قوله سويد) بضم أوله
(قوله وماله غيره) الأولى ولم نعلم
له غيره فقد ثبت أن له حديثاً آخر
وهو صلوا أرحامكم ولو بالسلام
(قوله جثموه) أي مروم عليه
أو أقمتم به (قوله ولون عساهه)
جمع عضة كعنب بالهاء كافي
القاموس وبالناء كافي النهاية وهو
الشجر ذو الشوك أي كلوا منه
ند باللام برك بأن تمضغوه وترموه
أن لم يتيسر بلعه كشجر الشوك
(قوله من أركان الجنة) أصله
منها ويعود إليها وأنه يتصل
إليها في الأسر أكرامه بحبته
حيب الله تعالى فيكون مع من
أحب (قوله هذا) زاد هذا كلاً
يشبه غيره (قوله على باب الخ)
أي من داخلها كما أفصح به في
الروض فلا ينافي ما قبله (قوله
غير) بالفتح مشترك بين الحجار
والجبل وبالكسر القافلة (قوله
يغضنا ونغضه) أي لكون

الخطاب (ابن ساعد) في التاريخ (عن عبادة) بضم العين المهملة المهملة مخففاً (ابن
الصامت) وهذا الحديث صحيح المتن (أحد) بفتح الهمزة وكسر الهمزة المهملة
الشديدة فعمل أمر (ياسعد) هو ابن أبي وقاص أي أنس بأصبع واحدة فإن الذي تدعوه
واحد قال أنس من النبي صلى الله عليه وسلم يسعد وهو يدعو بأصبعين فذكره (حم عن
أنس) بن مالك قال الشيخ حديث حسن (أحد أحد) بضمط الذي قبله أي ياسعد
وكره للتأكيده (د) في الدعوات (ن) في الصلوات (ك) في الدعوات (عن سعد)
ابن أبي وقاص (ت) ن ك عن أبي هريرة (قال الشيخ حديث حسن) (أحد) بضمط
(جبل) قال المناوي على ثلاثة أميال من المدينة (يحبنا ونحبه) أي نحن نأمر به
وترتاح نفوسنا رؤيته وهو سدينا وبين ما يؤذينا والمراد أهله الذين هم أهل المدينة (خ
عن سهل بن سعد) الساعدي (ت) عن أنس (بن مالك) (حم طب والضياء) المقدمي
(عن سويد بن عامر) بن زيد بن خارجة (الأنصاري) قال ابن المنذر لا يعرف له محبة
(وماله غيره) أي ليس له غيره هذا الحديث قال المناوي وأعترض (أبو القاسم بن
بشران في أماليه) الحديثية (عن أبي هريرة) ورواه عنه مسلم أيضاً (أحد
جبل يحبنا ونحبه) قال العلقمي جبل يقرب مدينته النبي صلى الله عليه وسلم من جهة
الشام والعجيج أن أحدًا يحب حقيقة جعل الله فيه تمييزاً يحب به كالحج الجذع البابس وكما
سجد الحصى وقيل المراد أهله لحذف المضاف (فأذا جثموه) أي حالتم به أو مروم
عليه (فكلوا) ند بابقصدا التبرك (من شجرة) الذي لا يضر أكله (ولو من عساهه)
قال العلقمي العضا كل شجر عظيم له شوك الواحدة عضة باتاء وأصلها عضة وقيل
واحدة عضاهاه اه قال المناوي والقصد الحث على عدم إهمال الأكل (طس
عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف (أحد ركن من أركان الجنة) قال
المناوي أي جانب عظيم من جوانبها وأركان الشئ جوانبه التي تقوم بها ماهيته وأخذ منه
بعضهم أنه أفضل الجبال وقيل أفضلها عرفة وقيل أبو قبيس وقيل الذي تكلم فيه
موسى وقيل ق وقد ربح كلامه رجحون (ع) طب عن سهل بن سعد (الساعدي) قال
الشيخ حديث ضعيف (أحد هذا جبل يحبنا ونحبه) وهو على باب من أبواب الجنة
قال المناوي ولا يعارضه قوله فيما قبله ركن من أركان الجنة لأنه ركن بجانب الباب (وهذا
غير) بفتح العين المهملة وسكون المثناة التحتية جبل مشهور في قبلي المدينة المشرفة
بقرب ذي الحليفة (يغضنا ونغضه) وهو على باب من أبواب النار (قال المناوي) قالوا
جعل الله أحدًا حبياً محبوا بالإن حضر وقعته وجعله معهم في الجنة وجعل غيرا مبعوضا وجعل
لجهته المنافقين حيث رجعوا في الوقعة من جهة أحد إلى جهته فكان معهم في النار (طس)
وكذا البزار (عن أبي عبيس) بفتح العين المهملة وسكون الواو التحتية (بن
جبر) بفتح الجيم وسكون الواو التحتية قال الشيخ حديث ضعيف (أحد أبوي

(٨ - عزيزي أول) الكفار اجتمعوا فيه بعد وقعة أحد (قوله وانه على باب الخ) قياس ما قبله أنه من داخلها ليراه من اجتمع فيه
فيزداد تنكياً لا قد شق بسبب مجاورة الكفار له فإن البقاع تسعدو تشق (قوله عبيس بن جبر) باسكان الباء فيهما (قوله أحد أبوي)
أي أمها فإن ملك الجن مر على رجل في غار فطلب منه أن يسقيه فأرسل له بنته بالماء فإذا هي كفلة قرق قال له الملك زوجها مني

فقال له انما من الجن ظهر نالك فقال وان كان فقال بشرط ان لا تسألها عن شيء فان سألها فهو الفساق ينسكافوضي وترزقها
فأتيت بذلك وكان الملك لم يولد له ذكر وأصلا ففرح به فرحا كثيرا فذبحته فلم يسألها ثم أتت بنت وصارت تكرمها وتعظمها فلم
يتمالك حتى سألها فقال لها لم ذبحت الغلام (٥٨) وتكرمين البنت فقالت هذا يرزقني منك ان أبي يسترق السمع وحين ولدت

الغلام سمع الملا الأعلى يقول
ان عاش هذا الغلام قتل آباء
قد بخته من أجدادك وسمعه يقول
حين ولدت البنت ان عاشت كان
لها ملك عظيم وفارقه من حين
ذلك (قوله بلقيس) بكسر الباء
كما في القاموس وفي حاشية
البيضاوي لشيخ الاسلام قال
الطبي بكسر الباء في العروبة
وبفتحها في العجبة وفي تهذيب
الاسماء واللغات للنوري قال
ابن مكى والاجود والاكثر بكسر
الباء وقيل بفتحها (قوله احذروا
زلة العالم) أى العمل بها كركوبه
مراكب الاعاجم كما في القضاة
فانهم يركبون الخيل التي عليها
فضة وذهب وكترده على
الامراء من غير أمر بالمعروف
ونهى عن المنكر وكاستجالة
بالجواب وكلبه محرما كالطير
وكا كيا به على الدنيا ولو من حلال
(قوله تكبكه) أى تلقيه على
وجهه ورأسه وذلك لان زلة
العالم يفضل بها عالم فلذا عوقب
أكثر من غيره (قوله أمهر) أى
أشد امالة للباطل (قوله من
هاروت وماروت) أى من
محرهما وذكر بعض الاثمة انهما
كابليس وعاقرا لما لا تقبل
قوتهم وهو في ابليس وعاقرا لما لا تقبل
ظاهرا فابليس وان تاب لا تقبل
توبته وعاقرا لما لا يقبل للتوبة
وان فرض أنه تاب لم تقبل توبته

بلقيس) بفتح الهاء والحاء المهملة وهي ملكة سبا (كان جنبا) قال المناوي
وجاء في آثار انه امها قال الماوردي وذا مستنكر للعقول لتباين الجنس والاختلاف
الطبعين اه وقال العلقمي تزوج أبوها امرأة من الجن يقال لها ربحانة بنت السكك
فولدت له بلقيس ويقال ان مؤخر قدمها كان مثل حافرا الدابة وكان في ساقها شعر وترزقها
سليمان صلوات الله وسلامه عليه اه (فائدة) هل يجوز للانسي نكاح الجنية
أم لا خلاف وسئل شيخنا الزياي عن ذلك وع نكاح الجنى للانسي فاجاب بالجواز
(أبو الشيخ) ابن جبان (في) كتاب (العظمة) له (ابن مردويه في التفسير)
المشهور (وابن عساكر) في تاريخه (عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث
ضعيف (احذروا قراصة المؤمن) بكسر الفاء كما تقدم أى اكمل الاعمال
(قوله ينظر بنور الله) أى الذى شرح به صدره (وينطق بتوفيق الله) اذ النور
اذا دخل القلب استنار وانفسح وأفاض على اللسان (ابن جرير) الطبري (عن
ثوبان) مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم قال الشيخ حديث ضعيف (احذروا
زلة العالم فان زلته تكبكه في النار) أى خفوا واحذروا من العمل بها فانها تلقيه
في النار لما يترتب على زلته من المفساد لا قد داء الخلق به فالعالم أحق الخلق بالتقوى وتوقى
الشهوات والشبهات والزهد فانه لنفسه ولغيره فساد متعدد وسلاحه متعدد
(فرو عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث ضعيف (احذروا الدنيا) أى احذروا
من الانهمال في طلبها والوقوع في لذاتها وشهواتها (فانها أمهر من هاروت وماروت)
لانها تكتم قنيتها وهما يقولان اغاضن قننه فلا تكفر كما (ابن أبي الدنيا) أبو بكر
(في) كتاب (ذم الدنيا) كلاهما (عن أبي الدرداء) قال الشيخ حديث
ضعيف (احذروا الدنيا فانها خضرة) بفتح الحاء وكسر الصاد المجتهدين وفتح
الراء أى حسنة المنظر (حلو) أى حلوة المذاق صعبة الفراق وقال العلقمي قال
الجوهري الحلو نقيض المر والمعنى احترزوا وتيقظوا لما اتقنوا ولونه منها فانه رعبا أدى
نعمته وطراوته الى كثرة التطلب لها فيكون ذلك شاغلا بكم عن عبادة ربكم وربما كان
سببا للعقاب في الآخرة والتعب في الدنيا (حم في) كتاب (الزهد) له (عن
مصعب) بضم الميم وفتح العين المهملة (ابن سعد) بر أبي وقاص (مرسلا) قال
الشيخ حديث ضعيف (احذروا الشهوة الخفية) قال العلقمي فسرها صلى الله
عليه وسلم بقوله (العالم يحب ان يجلس اليه) وقيل هى شهوة الدنيا قال أبو عبيدة هو
أى حديث ولكن اعمالا لغير الله وشهوة خفية عنى ليس بمخصوص ولكنه في كل شيء
من المعاصي يضمره المرء ويصر عليه وقيل هى - ب اطلاع الناس على العمل وورد
تفسيرها بغير ذلك في مسند أحمد زيادة قيل وما الشهوة قال يصح العبد صائما فتعرض
له شهوة من شهواته فيواقعها ويدع صومه فلاولى أن يقال ان الجواب اخشاف لا اختلاف
أحوال الناس وما قاله أبو عبيدة هو الظاهر الذى لا محيد عنه والمعنى احترزوا وتيقظوا

وليس ظاهرا في هاروت وماروت فانه ثبت عذابهما في الدنيا فقط وفي الآخرة يتحققان باللائكة (قوله خضرة) من
حلو أى شدة ذلك في حسر المنقاروا تزين فليت خضرة حقيقة وهذا التشبيه بالنسبة الى النظر اليه بالبصر فلا ينافي
تشبيهه بالبول والغائط وانها قدرة لان ذلك بالنسبة لاهل البصائر (قوله العالم) أى شهوة العالم وبينها بقوله يجب أن يجلس اليه

(قوله الشهرين) تشبيه شهرة وهي ظهور الشيء في شئ في شئ في المصباح شئ الشيء بالضم شئناه قبح والجمع شئ مثل يريد ويرد (قوله الصوف) أي ملازمة لبسهما فان لبس الصوف يشهر النفس بالصلاح والخز (٥٩)

من أمر تلامذته بلبس الصوف لاجل تأديب النفس بستر المألوف لها لا يصير بل هو مطلوب لهذا الغرض وقوله والخز أي إذا كان بعضه حررا والاكثر غيره والا كان حراما من حيث ذاته وان لم يكن فيه شهرة (قوله سفر الوجوه) قاله صلى الله عليه وسلم في قوم موجودين في زمنه صلى الله عليه وسلم اما اليهود واما المنافقون والافقصد تكون الصفرة من مجاهدة النفس بالجوع وشح وهوى والعرب تمدح البياض مع الصفرة وهو خير ألوان أهل الجنة كما أن خيرا ألوان أهل الدنيا البياض المشرب بحمرة (قوله فانه) أي ما بهم من الصفرة ان لم يكن الخ أي وهؤلاء القوم ليس بهم علة ولا سهر فالتحصر سببه في الغل (قوله في قلوبهم) ذكره ايضا اذ هو لا يكون الا في القلب وقول الشارح كشاح اسم شاعر (قوله فانه) الشأن (قوله احرقوا) بالقسم (قوله مبارك) أي نافع للخلق فان كل عاقبة تأكل منه كذا في الشارح والعاقبة والعاقب كل طالب رزق من انسان أو بهيمة أو طائر قاله في النهاية (قوله من الجاهل) أي البذر أي لا تجعلوه خفيفا بل أكثر وامنه ليكون الزرع كثيرا أو المراد بالجاهل العظام التي تعاق على الزرع لدفع العين فان العائن يشتغل بالنظر اليها عن النظر الى الزرع ولدفع أذى

من الشهوة الخفية فان أسبابها مؤدية الى الوقوع في الآثم اه وقال المناوي العالم يجب أن يجلس اليه بالبناء للمجهول أي يجلس الناس اليه للاخذ عنه والتعلم منه فان ذلك يبطل عمله لشغفه بالانحلال فان العالم الصادق لا يتعرض لاستجلاب الناس اليه بلطف الرفق وحسن القول محبة للاستتباع فان ذلك من غوائل النفس الامارة فليحذر ذلك فانه ابتلاء من الله واختبار والنفس جبلت على محبة قبول الخلق والشهرة وفي انحول سلامة فاذا بلغ الكتاب أجله وخلعت عليه سلامة الارشاد أقبل الناس اليه قهرا عنهم (فر عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث ضعيف (احذروا الشهرين) بالشين المعجمة والراء تشبيه شهرة وهي ظهور الشيء في شئ في شئ في المصباح شئ الشيء بالضم شئناه قبح والجمع شئ مثل يريد ويرد (قوله الصوف) أي ملازمة لبسهما فان لبس الصوف يشهر النفس بالصلاح والخز (٥٩) احذروا لبس ما يؤدي الى الشهرة في طرق الخش والتحسن قال العلقمي والخز يطلق على ثياب تتخذ من صوف وبرسم وهي مباحة وقد لبسها الصحابة والتابعون فيكون النهي عن الابل التشبه بالجم وري المترفين وعلى النوع الثاني المعروف وهي حرام لان جميعه معمول من البرسم والمعنى احترازه من لبس الصوف اذا كان لاجل أن يشهر لابس به بصفة من الصفات وان كانت فيه ومن لبس الخزانة ان كان النوع الاول فهو زى المترفين فيه الشهرة والتشبه بهم وان كان الثاني فهو محرم بالاجماع على الرجال البالغين (ابو عبد الرحمن) محمد بن الحسين (السلي) بضم السين وفتح الهمزة وكسر الميم (في) كتاب (سنن الصوفية) قال المناوي قال الخطيب كان وضاعا (فر) من طريق السلي هذا (عن عائشة) أم المؤمنين ويؤخذ من كلام المناوي أنه حديث ضعيف (احذروا صفر الوجوه فانه) أي ما بهم من انصفرة (ان لم يكن) ناشئا (من علة) بالكسر أي مرض أو سهر (فانه) يكون ناشئا (من غل) بكسر الغين المعجمة أي غش وحقد (في قلوبهم لا مسابين) اذا ما أخفت الصدور وظهور على صفات الوجوه (فر عن ابن عباس) قال الشيخ حديث ضعيف (احذروا البغواته) أي الشأن (ليس من عقوبة هي أحضر) أي أعجل (من عقوبة البغواته) وهي الجناية على الغير وجنى عليه قهره قال العلقمي احترازه من فعله فان فاعله يعود عليه جزاء فعله سريرا (عد وابن الجبار) في تاريخه (عن علي) أمير المؤمنين قال الشيخ حديث ضعيف (احرقوا) بضم الهمزة والراء ومثله أي ازرعوا من حرث الارض آثارها للزراعة وبذرهما (فان الحرق) يعني تحيئة الارض للزراعة والقاء البذر فيها (مبارك) نافع للخلق فان كل عاقبة أي طالب رزق يأكل منه وصاحبه مأجور عليه مبارك له فيما يصير اليه (واكثر وافية من الجاهل) يجهل أي البذر أو انه نظام التي تعاق على الزرع لدفع العين أو الظير والامر ارشادي (د في مراسيله عن علي بن الحسين مرسل) هو زين العابدين قال الشيخ حديث ضعيف (احسن الناس قراءه الذي اذا قرأ رأيت) أي علمت (أنه يحشى الله) قال العلقمي والمعنى انه اذا قرأ حصل له الخوف لما يتدبره من المواعظ والمنافيه من الوعيد (محمد بن نصر في) كتاب (الصلاة هبط عن ابن عباس السجزي) بكسر السين المهملة وسكون الجيم وكسر الزاي (في) كتاب (الابانة خط عن ابن عمر) بن الخطاب (در عن عائشة أم المؤمنين) قال الشيخ

الطبري عن الزرع واقصر العلقمي على هذا وقد صرح به في حديث آخر فهو الاولى (قوله أنه يحشى الله) فينبغي أن يقرأ بتخضع فان لم يحصل له خشوع فليتحاشع كما أنه يطلب لمن لم يحصل له بكاء على نفسه أن يتباكى أي يظهر صورة البكاء

(قوله يقرن) أي يتخضع وهو قريب من قول المشرح أي يرقق صوته به لما أهمه من شأن القراءة اه والذى أهمه هو الخشوع (قوله أحسنوا إذا وليتم) أو وليتم (قوله جوار) بكسر الجيم وضمها لغتان فصيحتان والخلف في الأصح فقبل الضم وقبل الكسر والمراد بنعم الله جميع ما أنعم الله به على الإنسان واحسان جوارها استعما لها فيما خلقت له سواء المال وغيره ولا تنفروها أي تزيلوها أو تبعدوا عنها بفعل المعاصي اه بخط شيخنا محمد العثماني (قوله لا تنفروها) قال المشرح نهى بمعنى الأمر أي لا تبعدوها عنكم بفعل المعاصي ولم يقل نفى (٦٠) معنى الأمر لان حذف النون يقتضى أن لا ناهية (قوله فقلنا الخ) التقليل

منصوب على قوله فمادت أي فعوردها مع المعاصي قليل والغالب عدم العود وقد تعود استدراجا (قوله أحسنوا إقامة الصفوف الخ) قال العلقمي أي سؤوا صفوفكم وتسوية الصفوف تطلق على أمرين اعتدال القائمين على سمت واحد وسد الخلل الذي في الصفوف وكل منهما مراد اه عزيرى ويسن أن ينادى الامام أو يرسل شخصا ينادى أحسنوا الصفوف وسؤوها (قوله لباسكم) أي ملبوسكم بأن تنظفوه وتجهلوه من أحسن الثياب لانه محمول على ما لودعت حاجة اليه كتأديب النفس والرضا به عند عدم وجدان غيره وقوله رجالكم أي أمتعة البيت أو مخرج ما تركبونه أي يطلب التحمل لافطار نعمة الله تعالى لاسيما في حق العلماء وولاة الامور ليحصل تعظيمهم ومهابتهم فيقبل قولهم (قوله شامة) بفتح فسكون الهمة وتخفيف المسم وهي الخال في الخد علقمي والمعروف انها في الخد لكن أصل الشامة أثر يغاير لونه لون الجسد قبل هو على حذف أداة التشبيه أي كشامة ولا حاجة له مع قوله كانكم

حديث ضعيف (حسن الناس قراءة من قرأ القرآن يقرن به) قال العلقمي قال الجوهرى وفلان يقرأ بالقرآن إذا رقق صوته به (طب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن (أحسنوا) بفتح الهمة وسكون الميم وكسر السين المهملة (إذا وليتم) بفتح الواو وكسر اللام ويجوز ضم الواو مع شدة اللام قال العلقمي الولاية هي الامارة فكل من ولي أمرا أو قام به فهو مولاه ووليه (واعفوا عما لم يكن) والعفو التجاوز عن الذنب وترك العقاب عليه والمعنى أكثروا الاحسان للمسلمين في حال ولايتكم مع العدل وتجاوزوا عن ذنوب من تملكون فان ذلك أنفع لكم (الخرائطى) محمد بن جعفر بن أبي بكر (في) كتاب (مكارم الاخلاق) وكذا الدارمى (عن أبي سعيد) الخدرى قال الشيخ حديث ضعيف (أحسنوا جوار نعم الله) بكسر الجيم وضم أى النعم المجاورة لكم أي الحاملة (لا تنفروها) المعنى لا تزيلوها ولا تبعدوها عنكم بفعل المعاصي فانها تزيل النعم (فقلنا زالت عن قوم فعادت اليهم) وإذا زالت قل أن تعود (ع) عد عن أنس بن مالك (قال الشيخ حديث ضعيف) (أحسنوا إقامة الصفوف في الصلاة) قال العلقمي أي سؤوا صفوفكم وتسوية الصفوف نطاق على أمرين اعتدال القائمين على سمت واحد وسد الخلل الذي في الصفوف وكل منهما مراد (حم حب عن أبي هريرة) وهو حديث صحيح (أحسنوا لباسكم) أي ما تلبسونه من نحو ازار ورداء وعمامة قال العلقمي وفيه ان للمراء أن يحسن ثوبه وبذنه لملاقة اخوانه وظاهر الحديث يدل على أن للإنسان أن يقر من المدة ويطلب راحة الاخوان فلا يستقذرونه وورد عن ابن عدى وقال انه يذكر عن عائشة مر فو ما ان الله يحب من العبد أن يزين لافخاؤه اذا خرج اليهم ويؤيد ذلك الامر بالتزين في الجمع والاعباد ونحوها (وأصلحو أحوالكم) أي التي أنتم راكبون عليها (حتى تكونوا كأنكم شامة في الناس) بفتح الشين المعجمة وسكون الهمة وتخفيف الميم أصلها أثر يغاير لون البدن أراد كونوا في أحسن زى وهيئة حتى تظهروا للناس وينظروا اليكم كظهور الشامة وينظروها الناس ويستحسنونها سيما اذا كانت في الوجه (ل) عن سهل بن الحنظلية (المتعبد الزاهد وهو سهل بن الربيع والحنظلية أمه) قال الشيخ حديث صحيح (أحسنوا الاصوات) جمع صوت وهو هواء منضبط بين قارع ومفروع (بالقرآن) أراد بالقرآن القراءة مصدر قرأ يقرأ قراءة وقرأنا أي زينا وقرأناكم القرآن بأصواتكم بترقيقها مع الترتيل والتدبر والتأمل وورد لكل شئ حلية وحلية القرآن حسن الصوت (طاب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث ضعيف (أحسنوا الى محسن الانصار واعفوا

(قوله بالقرآن) أي القراءة مصدر قرأ يقرأ قراءة وقرأنا أي زينا وقرأناكم القرآن بأصواتكم بترقيقها عن مع الترتيل والتدبر والتشمع والتأمل وورد لكل شئ حلية وحلية القرآن حسن الصوت عزيرى (قوله الى محسن الانصار الخ) هذا الحكم عام في غير الانصار وخصهم اشارة الى أنه بدأ كد في حقهم أكثر لشرفهم وقد قال هذا الحديث سهل للعجاج ليعظم الانصار ويعرف مقامهم فقال لا بد من بينة على أنه صلى الله عليه وسلم قال هذا الحديث فأتى به بما بين فشهدا بدلت وكان لم يبلغ الجحاج هذا الحديث

عن مسيئهم) فيه اسلم على اكرامهم والمجاورة عن سيئاتهم أي التي لا توجب الحد
لما لهم من المنايا الخبيثة وظاهر كلام المناوي أن الخطاب فيه للآفة فانه قال وفيه رمز الى
أن الخلقة ليست فيهم (طاب عن سهل بن سعد) الساعدي (وعبد الله بن جعفر)
وزاد (وما) لما امر قال الشيخ حديث صحيح (أحصوا) بفتح الهمزة وضم
الصاد المهملة قال تعالى وأحصوا العدة قال العلقمي الإحصاء العدد والحفظ قال العراقي
يحتمل أن المراد أحصوا واستلوا العدة أن غم عليكم أو المراد تحروا (هلال
شعبان) وأحصوه (لرمضان) لترتيب عليه الاستكمال أو بالرؤية (ت ل) في
الصوم (عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (أحضروا الجمعة) بضم الهمزة
والضاد المجهمة بينهما ما مهملة (وإدنا من الإمام) أي اقربوا منه في يوم الجمعة وغيره
قال العلقمي في الحديث فضيلة القرب من الإمام فله بكل خطوة ويخطوها للقرب منه قيام
سنة وصيامها كإرواه الإمام أحد وضابط ما يحصل به القرب أنه يجلس مجلسا يتكسب فيه
من الاستماع والنظر الى الطيب فاذا أنصت ولم يبلغ كان له كفيلان من الأجر (فان
الرجل لا يزال يتابع) أي عن الإمام (حتى يؤخر) بضم التحتية وتشديد الحاء المجهمة
المفتوحة بمعنى يتأخر عن المجالس العالية (والجنة وان دخلها حم ذلك) عن
سورة) بن جندب وهو حديث صحيح (أحفظ لسانك) قال العلقمي أي عن النطق
بما لا يليق به شرعا وتيقظ لما تنطق به من خير أو شر (ابن عساكر) في تاريخه (عن
مالك بن يحيى) بضم المثناة التنية وخاء مجة وكسر الميم وآخرهراء قال الشيخ حديث
صحيح المتن (أحفظ ما بين لحييك وما بين رجليك) قال العلقمي المراد أحفظ لسانك
وفرجه اه وقال المناوي أحفظ ما بين لحييك بفتح اللام على الأشهر بأن لا تنطق إلا بخير
ولا تأكل إلا حلالا وما بين رجليك بأن تصون فرجك عن الفواحش وتستعصم عن
العيون (ع وابن قانع) في مجة (وابن مند) محمد بن اسحق الاصبهاني (والضياء)
المقدمي (عن صعصعة) بفتح الصادين المهملة وسكون العين المهملة الاولى وقع
الثانية (المجاشعي) بضم الميم وبالجيم وكسر الشين المجهمة والعين المهملة نسبة الى قبيلة قال
الشيخ حديث صحيح (أحفظ عورتك) قال العلقمي سببه قول معاوية جده ز قال قلت
يا رسول الله عورتنا ما نأمن منها وما نذكر قال قد ذكره وهذا الخطاب وان كان مفردا فهو
خطاب للجميع الحاضر منهم والغائب اقرينة عموم السؤال (الامر زوجتك أو ما ملكك
يمسك) أي زوجتك وأمتك اللتين يجوز لك التمتع بهما وعبارة البهجة وشرحها ولا يحرم
نظر الرجل الى المرأة وعكسه مع النكاح والمالك الذين يجوز بهما التمتع وان عرض مانع
قريب الزوال يحض ونحوه ولو في سريرة لكن بكراهة وأما إذا امتنع معهما التمتع كزوجة معتدة
عن شبهة وأمة مرتدة ومجوسية وثنية ومزوجة ومكاتب وشركة فيحرم نظره منهن الى
ما بين السريرة والركبة دون ما زاد على ذلك على الصحيح في الروضة وأصلها لكن قال البلقيني
ما ذكره في المشركة ممنوع فالصواب فيها وفي المبعضة والمبعض بالنسبة الى سيدته كالأجانب
(قيل إذا كان القوم) يعني قال معاوية الصحابي يا رسول الله إذا كان القوم (بعضهم في
بعض) قال المناوي وفي نسخ بعضهم من بعض كاب وجد وابن وابنة أو المراد المثل لمثله
كرجل لرجل وأنثى لأنثى (قال ان استطعت ان لا يرى بها أحد) بنون التوكيد شديدة أو
خفيفة (فلا يرى بها) أي اجتهد في حفظها ما استطعت وان دعت ضرورة للكشف جاز
بقدرها (قيل) أي قالت يا رسول الله (إذا كان أحدنا خاليا) أي في خلوة فاحكمه السر

(قوله أحصوا) بفتح الهمزة كافي
العلقمي وقول الشارح في الكبير
بضمها سبق قلم لانه من أحصى
قال تعالى وأحصوا العدة وبخط
شيخنا محمد العشماوي بهامش
نسخة مانصه أحصوا بفتح
الهمزة وضم الصاد المهملة كما
قيد العلقمي وهو الموافق لقوله
تعالى وأحصوا العدة ووقع في
شرح المناوي الكبير ضبطه بضم
الهمزة وهو سبق قلم أو تحريف
من النسخ كقوله شيخنا الجعفي
انتهت بحروفه وقوله في الصغير
ولن تحصوا العمل ولن تطبقوا
ليصح قوله قبل كنى عنه بالطفة
(قوله حتى يؤخر في الجنة) أي
يؤخر عن الدرجات العالية فيها
أو يؤخر عن الدخول فيها مع
السابقين (قوله أحفظ لسانك)
أي صنه عما لا يعينك فمن كثرت
كلامه كترسقطه أي خطؤه كافي
القاموس ومن كترسقطه فهو في
النار هذا الذي في خط الشارح
وفي نسخة ومن كترسقطه كثرت
ذنوبه ومن كثرت ذنوبه فهو في
النار (قوله ابن يخامر) ويصح
يخامر واخير فقيه ثلاث لغات
(قوله الامن زوجتك) الاقص
حذف التاء (قوله ان لا يرى بها
أحد) بتشديد النون أو يرى بها
بتخفيفها لان الرواية لم تعلم وقوله
فلا يرى بها بالياء وفي بعض النسخ
فلا يرى بها

(قوله ود) قال في المصباح وددته أردت من باب تعب ودا بفتح الواو وضعها أحبته ويؤخذ من قصة ابن عمر أنه بطاب اسرام ابن صديق الاب كصديق الاب خصوصاً بعد موت الاب فإنه جاء شخص لقي ابن عمر فنزل عن مركوبه وأعطاه له ثم أعطاه عما منه فقيل له كان يكفيه درهمان فقال انه ابن صديق أبي (قوله ود أيك) أي ماله ولادة ولو من جهة الام ودد بضم الواو محبته وبكسرهما صديقه فعلى كسر الواو لا يحتاج (٦٣) لتفسيره وأما على الضم فيقدومضاف أي حب صديق أبيك وينا كذلك بعد موت

حيث (قال الله أحق) أي أوجب (ان يستحب) بالبناء للجهول (منه من الناس) عن كشف العورة قالوا ذارم الى مقام المراقبة (م لك ع حق عن بهذين كليم) كأمير (عن أبيه عن جده) معاوية بن جندة القشيري الصحابي قال الشيخ حديث صحيح (احفظ ود أيك) بضم الواو محبته وبكسرهما صداقته (لا نقطه) بنحو سد أو هجر (فيظن الله نورك) بالنصب جواب النهي أي يخمد ضياءك والمراد احفظ محبة أيك أو صداقته بالاحسان والمحبة سيما بعد موته ولا تهجره فيذهب الله نور إيمانك والظاهر أن هذا مخصوص بما إذا كان صديق الاب من يحبه في الله (خذ طس هب عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث حسن (احفظوني في العباس) أي احفظوا حرمتي وحق عليكم باحترامه وإكرامه وكف الأذى عنه (فانه عني وصنواي) بكسر الصاد المهملة وسكون النون الصنوا مثل وأصله أن يطلع فختان في عرق واحد يريد أن أصل العباس وأصل أبي واحد وهو مثل أبي (عدوا بن عساكر) في تاريخه (عن علي) أمير المؤمنين وهو حديث ضعيف (احفظوني في الصحابي) المراد بالاصحاب في الحديث من اجتمع بالنبي صلى الله عليه وسلم بعد النبوة في عالم الشهادة مؤمناء ومات على ذلك وان تخلت ردة فخرج من اجتمع في عالم الماسكوت كالانبياء والملائكة وحل ثبتت المحبة لعيسى عليه الصلاة والسلام الظاهر نعم لانه ثبت انه رأى في الأرض (وأصهارى) المصهر يطلق على أقارب الزوجين والمراد من الحديث الذين تزوجوا اليه وهم أصهار بناته (فن حفظني فيهم) أي راعاني في إكرامهم وحسن الادب معهم (حفظه الله) تعالى (في الدنيا والآخر) أي منعه من كل ضرر يضره فيهما (ومن لم يحفظني فيهم) بما ذكر (تحلى الله عنه) أي أعرض عنه وترك في غيبه يتردد وذا يحتمل الدعاء والخبر (ومن تحلى الله عنه أوشك) أي أسرع (أن يأخذه) أي يوقع العذاب به ويهلكه إذا لاخذ الايقاع بالشخص العقوبة وذو عيب شديد لمن نذره (البغوى) نسبة الى بلد مشهور في مصر (طب وابونه) الحافظ (في) كذب (للعرفة) معرفة العصابة (ابن عساكر) وكذا الدبلي (عن عياض) باهمال أوله وكسره وإعجم آخره مخففاً (الانصاري) قال الشيخ حديث حسن (أحفوا الشوارب) بفتح الهمزة وضم الفاء وهو يقطع الهمزة ووصلها من أحق شاربه وحفاء إذا استأصل أخذ شعره والمراد هنا أحفوا ما طال عن الشفتين قال النووي والمختار انه يقص حتى يبدو طرف الشفة (واعفوا اللعي) بالقطع والوصل بالضبط السابق من أعفيت الشعر وعفوته والمراد توفير اللحية خلاف عادة الفرس من قصها وهمزة القطع لا تضم (م ت ن عن ابن عمر) بن الخطاب (عد عن أبي هريرة) أحفوا الشوارب واعفوا اللعي بضبط ما قبله

أبيه (قوله نورك) أي نور إيمانك أي لا يكون لإيمانك نور يوم اقيامته تمشي فيه كغيرك (قوله في العباس) ولذا كان إذا القبه عمر وعثمان راكبين زلا عن مركوبهما عظماله ولا يركبان حتى يذهب (قوله فانه) أي العباس وقول الشارح أي الشأن يؤذني ما يؤذيه اذ هو عني لا حاجة اليه فانه تكلف (قوله وأصهارى) قال العلقمى قال شيخ شيوخنا الصهر يطلق على جميع أقارب المرأة والرجل ومنهم من يخصه بأقارب المرأة قال النووي الصهر يطلق على أقارب الزوجين يقال الأزهرى الأصهار أهل بيت المرأة قال الخليل ومن العرب من يجعل الصهر من الإجماء والاختنا بفتح الهمزة جمع ختن أقارب الزوجة والحو أقارب الزوج والصهر يجمعهما (قوله أحفوا) بفتح الهمزة من أحق وكسرهما من حتى يستعمل بمعنى الاستئصال أي الإزالة وبه استدلت الحنفية على تدب إزالة الشوارب كلها وبمعنى الإدارة أي اجعلوها دائرة حول الفم بان لا تزيلا ومنها الاما حاط بالفم حتى تبدو حرة الشفة وبه أخذ الشافعي ومالك بل قال مالك ان

من أخذها كلها يوجب بالضرب أي يضرب ضرباً يوجب به واعفوا اللعي بالقطع والوصل كما ولا في العلقمى أي وفروها فلا تأخذوا منها شيئاً وعبارة العزيرى أحفوا الشوارب بفتح الهمزة وضم الفاء وهو يقطع الهمزة وصلها من أحق شاربه وحفاء إذا استأصل شعره والمراد هنا أحفوا ما طال عن الشفتين قال النووي والمختار انه يقص حتى يبدو طرف الشفة واعفوا اللعي بالقطع والوصل بالضبط السابق من أعفيت الشعر وعفوته والمراد توفير اللحية خلاف عادة الفرس من قصها وهمزة القطع لا تضم اه بحروفه

(قوله ولا تشبهوا) أصله تشبهوا باليهود وفي رواية بالجوس وفي أخرى بال كسرى قال المناوي قال الزين العراقي والمشهور وأنه من فعل الجوس اهـ (قوله ألا - ناف) جمع أنف وقول الشارح فهو نهي عن تنف الخ سبق قلم ويمكن ان يتكلف بحدق مضاف وأن الامر بالشئ نهي عن ضده والتقدير فهو نهي عن ترك الخ والاولى قوله في الكبير والامر للتدبير يظهر أن المراد ازالته بتنف أو قص فالأ - ناف بالنون قال المناوي في صغيره وبمثلثة جمع أثنية بجماعة تنصب (٦٣) وتجعل عليها القدور وعليه هو أمر

بأحكام الاثافي وتوفي الخلال الذي يكون منها كقلب البرمة انتهت وقوله الاثافي أي الكواثين وأصل آثاف آثاف بهمزتين أبدأت الهمزة الثانية مداعلا بقول الخلاصة

ومد ابدل ثافي الهمز من * كلمة الخ (قوله أحق) أي أوجب ماصليتم الخ وذلك لدفع قوهم عدم وجوب الصلاة على الصغير وما ورد أنه صلى الله عليه وسلم لم يصل على ولده إبراهيم فمحمول على أنه لم يصل عليه جماعة لأنه ثبت أنه صلى الله عليه وسلم صلى عليه (قوله وحرم) بالبناء للمفعول (قوله ذكورها) أي المكلفين وألحق بهم الخثاني (قوله فالحوت) أي ولو طافيا أي ميتا على وجه الماء وهذه الرواية هي الصحيحة ورواية السمك بدل الحوت منكرة (قوله والجراد) أي في أي بلد كان خلافاً لمن قال يحرم الجراد في بعض البلدان التي يضر أكله بها فهو مردود لأنه يتوقف على اثبات ضرره مع أنه لم يثبت عن الشارع بل جواز أكله مطلقاً (قوله الدمان) بتخفيف الميم وتشديد ثنية دم بالتخفيف والتشديد (قوله والطحال) فان دقه حتى

ولا تشبهوا باليهود قال المناوي بحدق احدي التاءين للتخفيف وفي خبر ابن حبان بدل اليهود الجوس قال الزين العراقي والمشهور أنه من فعل الجوس (الطحاوي) في مسنده نسبة الى طحا كسقي قرية من قرى مصر (عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث صحيح (احفوا الشوارب واعفوا اللعي واتفوا الشعر الذي في الا - ناف) بالنون جمع أنف (مذهب) عن ابن عمر بن شبيب عن أبيه عن جده (أحق ما صليتم على أطفالكم) أقل تفضيل من حق وجب أي من أوجب شئ صليتموه صلاة الجنائز على أطفالكم فحبب الصلاة على المولود التام وكذا السقط اذا استهل والمراد ان الأصل أحق بالتقدم للصلاة على فرعه من غيره (الطحاوي) عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال الشيخ حديث صحيح (أحل) بالبناء لله فعول (الذهب والحرير لاثاف أمي) أي الخاص أو الزائد (وحرم على ذكورها) المكافين غير المعذوبين (حم ن) في الزينة (عن أبي موسى) الأشعري قال الشيخ حديث صحيح (أحلت لنا ميتتان) تشبيه ميتة وهي ما زالت حياته بغير ذكاة شرعية (ودمان) تشبيه دم بتخفيف ميمه وشدهاء (فاما الميتتان فالحوت) يعني حيوان البحر الذي يحمل أكله وان لم يسم سمكاً ولو كان على غير صورته ولو كان طافياً (والجراد وأما الدمان فالكبد والطحال) بكسر الطاء من الاء معاء معروف ويقال هو لكل ذي كرش الا الفرس فلا طحال له (لذ هو) عن ابن عمر (بن الخطاب) قال الشيخ حديث صحيح (احفوا بالله) قال العلقمي بكسر الهمزة واللام وسكون الطاء بينهما (وبروا) بفتح الموحدة وضم الراء المشددة (واصدقوا فان الله يحب أن يحاف به) أرشد صلى الله عليه وسلم الى أن الطائف اذا كان غرضه فعل طاعة كعباد أو فعل خير أو فوكيد كلام أو تعظيماً وهو جازم على فعل ذلك أنه لا حرج عليه في البين به بل هي طاعة وحسن فلا ينافي ذلك قوله تعالى ولا تجعلوا الله عرضة لآيمانكم أي لا تسكروا منها لاجل أن تصدقوا (سل عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف (احلقوه) بكسر الهمزة واللام بينهما حاء مهملة أي شعر الرأس (كله) بان لا تبقوا منه شيئاً (أو اتركوه كله) بأن لا تزيلوا منه شيئاً فان حلق بعض الرأس وترك بعضه ويسمى القرع فهو مكروه قال العلقمي وسببه كما في أبي داود أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى صياداً قد حلق بضم الحاء بعض شعره وترك بعضه فنهاهم عن ذلك (د) في الترجيل (ن) في الزينة (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف منجبر (احلوا النساء على أهوائهن) الامر فيه للأولياء أي زوجوهن ممن يرغبن فيه ويرضينه اذا كان كفواً أو أسقطنها ولا تزوجوهن ممن لا يرغبن فيه ويرضينه (عد عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث ضعيف (أخاف على أمي

صار دمالاً يجوز تناوله قال العزيزي الطحال من الامعاء معروف ويقال هو لكل ذي كرش الا الفرس فلا طحال له (قوله احلقوا) بوزن اضر بواعلقمي (قوله واصدقوا) عطف تفسير (قوله احلقوه الخ) فيكروه بقاء البعض من أي جهة كان كما يفعل الناس في أولادهم عند الختان والحلق في نحو النسك ورأس المولود ليتصدق برئته سنة وفي غير ذلك جائز لكن الاول فعله ان كان لا يتعهد شعر رأسه بالدهن والتنظيف والا فالاول تركه (قوله احلوا) بكسر الهمزة والميم (قوله أخاف على أمي) أي من بعدى كافي رواية وصرح بذلك فيما بعده لأنه صلى الله عليه وسلم مادام بين أظهرهم لا يحاف عليهم ذلك لحفظهم بسبب نور النبوة والخوف غم يحصل من توقع أمر مكروه والحزن غم يحصل من فوات مطلوب أو وقوع ضرر بالفعل

(قوله زلة عالم) أفردته الإشارة إلى أن وقوعها من العالم نادر وان وقوع زلة واحدة منه يحصل منه ضرر كبير لفعل الخلق مثله يظهر
 ما لو أخبر شخص بأن هذا الطعام مسوم ثم رآه يأكل منه فأنهم حينئذ يأكلون منه ويقولون أنه يكذب علينا والامساك منه
 (قوله ثلاثا الخ) لا ينافي ما في روايته أنها ستة لأن العدد لا مفهوم له وعلى القول بأنه له مفهوم يجب أن أخبر بالقليل ثم بالكثير
 وغير بين هذه الأمور بحسب المقام فإذا كان في المجلس من هو من أهل الجدال الخ قال ذلك (قوله الا هواء) جمع هوى وهو ميل
 النفس إلى ما لا يليق بدليل إضافة الضلالة له (قوله بعد المعرفة) بان يعرف الشيء أنه واجب أو مندوب ثم يترك العمل به هذا هو المراد
 بالغفلة في حق العوام أما في حق الخواص فهي (٦٤) الغفلة عن الله تعالى طرفة عين ولذا قال بعض العارفين إذا مكثت في

المشاهدة ألف سنة ثم غفلت لحظة
 كان ما فاتك أعظم مما نلت لان
 هذا اعراض عن الله تعالى بعد
 اعطاء هذه المرتبة العظيمة (قوله
 عن أفلح) هو متعدد في الصحابة
 والمراد به هنا مولى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم (قوله حيف
 الائمة) أي من له سلطنة فشم
 الحكام وفواجهم (قوله بالنجوم)
 أي بانها تؤثر وأما قولك علامة
 الرخاء مثلا طلوع النجم القلاني
 وقت كذا فلا بلسم به (قوله بشاطئ
 الفرات) قال المناوي بضم الفاء
 مخفقا أي بجانب نهر الكوفة
 المشهور وهو يمر بآطراف الشام
 ثم يارض الطف من بلاد كربلاء
 فلا تعارض بين الروايات اه وقال
 العلقمي حديث آخر يقتل بأرض
 الطف وهو ساحل البحر وفي أرض
 الطف مضجعه كافي رواية ابن سعد
 والطبراني فبطل حينئذ ما قيل أنه
 في المكان القلاني أو في مكان كذا
 نعم رأسه طيف بها في البلاد فلن
 الله من استهان بيت آل النبوة
 وفعل بهم ما لا يليق أن يفعل اه
 عزيرى (قوله أخبروني بشجرة
 شبه) أي أو شبه وفي رواية مثل

ثلاثا زلة العالم) الزلل هو الخطأ والذنب والمراد هنا أن يفعل العالم أمر المحذور وافقتدي
 به كثير من الناس (وجدال مناقب بالقرآن) الجدال مقابلة الجسة بالجسة والمجادلة
 المناظرة والمخاصمة والمذموم منه الجدال على الباطل وطلب المغالبة فيه لاظهار الحق
 فان ذلك محمود (والتكذيب بالقدر) بان يسندوا أفعال العباد إلى قدرتهم وينسبوا
 القدر فيها والمعنى أخاف على أمتي من اتباع عالم فيما وقع منه على سبيل الزلل والاصفاء
 إلى جدال مناقب ونفيهم القدر (طب عن أبي الدرداء) قال الشيخ حديث ضعيف
 (أخاف على أمتي من بعدى) أي بعد وفاتي خصوصا (ثلاثا ضلالة الا هواء) مفردة
 هوى مقصور أي هوى النفس (وتباعد الشهوات في البطون والفسروج) بان
 يصير الواحد منهم كالبهيمة قد علق همه على بطنه وفرجه (والغفلة بعد المعرفة) أي
 إهمال الطاعة بعد معرفة وجوبها أو نديها (الحكيم) في نوادره (والبعوى)
 أبو القاسم (وابن مسدة) عبدالله (وابن قانع وابن شاهين وأبو نعيم الحسنة في كتب
 الصحابة) هي ما عند الحكماء (عن أفلح) مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 الشيخ حديث ضعيف (أخاف على أمتي من بعدى) في رواية بعدى بإسقاط من
 (ثلاثا حيف الائمة) أي حورا لآل امام الأعظم وفوايه (واعيانا بالنجوم) أي تصديقا
 باعتقاد ان لها تأثيرا (وتكذيبا بالقدر) أي بان الله تعالى قد واهبهم الشر ومنه النفع
 والضرر (ابن عساكر) في التاريخ (عن أبي محجن) عمو التقي قال الشيخ حديث حسن
 (أخاف على أمتي من بعدى) قال المناوي وفي نسخ من بعدى (خصمتين تكذبا بالقدر
 وتصديقا بالنجوم) لانهم إذا صدقوا بتأثيراتهم قصور نظرهم إلى الأسباب فملكوا بلا
 ارتياب (ع) عدد خط في كتاب النجوم عن أنس بن مالك قال الشيخ حديث حسن
 (أخبرني جبريل أن حسينا يقتل بشاطئ الفرات) قال المناوي الفرات بضم الفاء
 مخفقا أي بجانب نهر الكوفة المشهور وهو يمر بآطراف الشام ثم يارض الطف من بلاد كربلاء
 فلا تعارض بين الروايتين اه وقال العلقمي وفي حديث آخر يقتل بأرض الطف وهو
 ساحل البحر وفي أرض الطف مضجعه كافي رواية ابن سعد والطبراني فبطل ما قيل أنه في
 المكان القلاني أو في مكان كذا نعم رأسه طيف بها في البلاد فلن الله تعالى من استهان بيت
 آل النبوة وفعل بهم ما لا يليق أن يفعل (ابن سعد) في طبقاته (عن علي) أمير المؤمنين
 وهو حديث حسن (أخبروني) يا أصحابي (بشجرة شبه الرجل المسلم) قال العلقمي

أي أو مثل والمعنى واحد والنهي عن لقاء المسائل الصعبة على الناس محمول على ما إذا قصد التحيز أو تصغير الوجه
 فان قصد التعليم وتفتيق الأذهان فحده ودلكه ينبغي في الأغراض على الطلبة المقصود تعليمهم أن لا يغلق عليهم بالمرء بل يظهر
 وجهها للفهم كما أشار صلى الله عليه وسلم لباب معرفة الشجرة بقوله لا يفتح ورقتها أي خصوصها لا يسقط أصلا بخلاف ورق الأشجار
 فانه يتساقط وأشار بجعل الشجرة مشبهة بالمسلم إلى أن وجه الشبه الآتي في المسلم أقوى كما شبهت النجوم بعقائد أهل السنة مع
 أن الظاهر العكس إشارة إلى أن الاتفاق بالسنة في الدين أقوى من الاتفاق بالنجوم ووجه الشبه المبين ظاهر وأما تبينه بان
 النخلة إذا قطعت رأسها ماتت وإذا غرقت ماتت ولا يحصل الثمر إلا بطلع الذكور كالذؤن في ذلك فلا يظهر لان ذلك غير خاص

بالمؤمن بل في الكافر والمبهم وما قيل وجه الشبه انها خلقت من فضلة طينة آدم كما أن المؤمن من طينته لا يظهر أيضا لان الكافر من طينته أيضا على أن الخبر الدال على خلق النخل من فضلة طينة آدم لم يصرح ولم يثبت وان كان يشير ذلك حديث أكرموا عماتكم النخل وعبارة العزري قال العلقمي قال القرطبي وجه الشبه ان أصل دين المسلم ثابت وان ما يصدر عنه من العلوم والخير قوت للدرواح مستطاب وأنه لا يزال مستورا بدينه وأنه يتفجع بكل ما يصدر عنه حيا وميتا اه وقال غيره وجه الشبه بينهما كثرة خيرهما أما في الخلقة فدوام ظلها وطيب ثمرها ووجوده على الدوام واستعمال خشبها ورقها ونواها علفا وأما في المسلم فكثرة طاعته ومكارم أخلاقه اذهى ليست قاصرة على صلاته وصيامه وقراءته اه أما من زعم أن وجهه كون الخلقة اذا قطع رأسها ماتت أو انها لا تحمل حتى تلقح أو انها قوت اذا غرقت أو أن طالعها (٦٥) رائعة متى الاتى أو انها تشقى أو انها

تشرب من أعلاها فأوجه ضعيفة لان كل ذلك مشترك في الادميين لا يختص بالمسلم وأضعف من ذلك زعم انه لكونها خلقت من فضلة طينة آدم فان الحديث في ذلك لم يثبت انتهى بحرفوها (قوله ولا) أي ولا ينقطع ثمرها وخشبرها كالمسلم (ولا) أي ولا يعدم فيها أي ظلها أي فيستراح تحته وكذا المسلم يستراح به في قضاء الحاجج (ولا) أي ولا يبطل نفعها بالليف ونحوه فقال ابن عمر فسرحت العجاجة تنظر شجر البوادي وحال في صدرى انها الخلقة ولم أذكر ذلك لكون القوم أكبر منى فيه اشارة الى أنه ينبغي للصغير ان لا يجيب حتى ينظر جواب الكبير فقالوا يا رسول الله حدثنا ما هي قال الخلقة ففيه اشارة الى أنه يطلب البيان للطلبية حيث لم يعرفوا ذلك للغز (قوله اخبر نقله) تمته وثق بالناس ويذا كذا في العلقمي ونقله بضم اللام وفتحها واسكانها والهاء للسكت أو للضمير كافي الداميني وفي بعض الشراح

قال القرطبي وجه الشبه أن أصل دين المسلم ثابت وأن ما يصدر منه من العلوم والخير قوت للدرواح مستطاب وأنه لا يزال مستورا بدينه وأنه يتفجع بكل ما يصدر عنه حيا وميتا اه وقال غيره وجه الشبه بينهما كثرة خيرهما أما في الخلقة فدوام ظلها وطيب ثمرها ووجوده على الدوام واستعمال خشبها ورقها ونواها علفا وأما في المسلم فكثرة طاعته ومكارم أخلاقه ومواطبة على صلاته وصيامه وقراءته اه أما من زعم أن وجهه كون الخلقة اذا قطع رأسها ماتت أو انها تشرب من أعلاها فكذلك ضعيفة لان كل ذلك مشترك في الادميين لا يختص بالمسلم وأضعف من ذلك من زعم أنه لكونها خلقت من فضلة طينة آدم فان الحديث في ذلك لم يثبت (لا يمتح ورقها ولا) ينقطع ثمرها (ولا) يعدم فيها (ولا) يبطل نفعها (نوتى أكلها كل حين) قال المناوي فانه أتى كل من حير أطلع حتى تبس قالوا يا رسول الله حدثنا ما هي قال (هي الخلقة) وكان القياس أن يشبه المسلم بالخلقة لكون الشبه فيها أظهر قلت التشبيه ليفيد أن المسلم أتم نفعها وأكثر (خ عن ابن عمر) بن الخطاب (أخبر) قال العلقمي بضم الهمزة والموحدة وسكون الحاء المعجمة بينهما (نقله) بضم اللام ويجوز الكسر والفتح لغة والقي البغض والمعنى جرب الناس فانك اذا جربتهم فليتهم أي بغضتهم وتركهم لما يظهر لك من بواطن أسرارهم (ع طب عد حل عن أبي الدرداء) قال الشيخ حديث ضعيف (اختن ابراهيم وهو ابن عثمان سنة بالقدوم) بفتح القاف والتخفيف اسم آلة التجار وبالتشديد اسم مكان في الشام وقيل عكسه والراجح أن المراد الا لحدث أبي يعلى أمر ابراهيم بالختان فاختن بالقدوم فاشتد عليه فأوحى الله اليه مجلت قبل أن أمرك بالتسه فقال يارب كرهت أن أوتر أمرك وفي رواية عن أبي هريرة واختن بالقاس والختان موضع القطع من الدكر والفرج (حمق عن أبي هريرة) اختضبوا بالحناء يكسر المهملة وشد النون قال العلقمي أي اصبغوا الشعر الشائب بحمرة أو صفرة وأما بالسواد فخرام لغير الجهاد والمرأة كالرجل اه ولم يخصه المناوي بالشائب بل قال أي غير اللون شعركم (فانه طيب الريح) أي ذكي الرائحة عطرها (يسكن الروع) بفتح الراء أي الفرع خاصة فيما علمها الشارع وما ينطق عن الهوى (ع ك في) كتاب (الكنى) واللقاب (عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث

(٩ - عزري اول) أن فتح اللام لغة مع أن في القاموس ذكر الفتح ولم يذكر الضم وبالجمله تجوز الثلاثة (قوله بالقدوم) بتخفيف الدال وتشديد ها آلة التجار فانه لما أمر بالاختن وجد القدوم فقطع قلقه نفسه به فشق عليه فقال الله تعالى له قد استجملت قبل أن أبين لك الا لة فقال خفت أن أتوانى عن امتثال أمرك وقيل هو اسم محل بالشام أو الحجاز سواء كان مخففا أو مشددا ولا مانع من كونه صلى الله عليه وسلم قطع قلقه بالآلة التجار في ذلك الموضع المسمى بالقدوم (قوله بالحناء) بالمد (قوله فانه) أي المد كور من الحناء طيب الريح عودض بأن المشاهدان ربح الحناء مستكره وورد أنه صلى الله عليه وسلم كان يكره ربحها وأجيب بأن المراد بطيب الريح ان ربحه صالح منتفع به في البدن وان كرهته النفس كالدواء ينفع البدن وتكرهه النفس (قوله الروع) أي الخوف وما قيل ان المراد الخوف من الموت لا يصح الا اذا كان المراد سن الخضب في اللحية الشائبة فقط مع أنه

يس خضبا مطلق (قوله في شبابكم) أي في حسن هيئة شبابكم اذ من الشباب مقدر لا يزيد أصلا (قوله وجمالكم) أي جمال شعركم لان المطلوب خضبا الشعر لا البشرة وهو تصريح بما علم مما قبله قال المناوي في صغيره ولونه أي الخناء ناري محبوب والمراد خضب شعر اللحية كما تقرروا خضب اليدين والرجلين فشرع للذئبي حرام على الذكرك على الاصح عند الشافعية انتهت وقوله مشروع أي مندوب كما عبر به في الكبير وقوله حرام على الذكرك أي الاعتذر (قوله ونكاحكم) لانه يشدد الاعضاء فيقوى على التكاح (قوله وخالفوا اليهود) فانهم وان (٦٦) خضبو ولا يفرقون بل يسدلون بضم الدال أفصح من كسرها كافي العلقه

فليس الخضب منفي عنهم أو هو منفي والمراد المنفي عنهم أكثره (قوله اختلاف أمي رحمه) أي في القسوع أما في الأصول فليس رجة بل من خالف مذهب أهل السنة كالقدورية فاختلافهم ضلال لا رجة ويؤخذ من هذا الحديث جواز الانتقال من مذهب إلى غيره خلافا لجمهور الخنسية وبعضهم يوافقنا فقد انتقل الثوري من مذهب الخنفي إلى الشافعي ويؤخذ منه أيضا جواز التقليد لغير مذهبه لكن بشروط أربعة أن لا يلزم عليه تركب حقيقة لم يقل بها أحد المذهبين وأن لا يتبع الرخص وأن لا يقصده هوى نفسه بأن يكون لضرورة أو حاجة وأن يعتقد أن المذهب الذي قلده في ذلك أرجح من مذهبه بسبب ظهور أدلته في تلك المسائل التي قلده قيم أو مساو لمذهبه فان اعتقد أنه دونه لم يجزله تقليده وبهذه الشروط يعلم عدم صحة تقليد العمي الذي لا يعرف الشروط بل ولا معنى التقليد اذ ليس معناه أن يقول أنا تابع للحنفي مثلا لان هذا وعد بل معناه أن تقع

ضعيف (اختضبو بالحناء فانه يزيد في شبابكم وجمالكم ونكاحكم) قال المناوي لانه يشدد الاعضاء والمراد خضب شعر اللحية أما خضب اليدين والرجلين فشرع للذئبي حرام على الذكرك على الاصح عند الشافعية (البزار) أحمد بن عمرو بن عبد الخالق (وأبو نعيم) الاصبهاني (في) كتاب (الطب) النبوي (عن أنس وأبو نعيم في المعرفة) أي في كتاب معرفة الصحابة (عن درهم) بن زياد بن درهم عن أبيه عن جده قال الشيخ حديث ضعيف (اختضبو واقرقوا) بضم الراء والقاف أي اجعلوا شعر الرأس فرقتين فرقة على اليمن وفرقة على اليسار (وخالفوا اليهود) قال المناوي فانهم وان خضبو ولا يفرقون بل يسدلون ولكن هذا في الخضاب بغير سواد أما الخضاب بالسواد فخرام عند الشافعية مكروه عند المالكية (عد عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث ضعيف (اختلاف أمي) أي مجتهد أمي (رحمة) أي متسعة يجعل المذاهب كشرائع متعددة بعث النبي صلى الله عليه وسلم بكها فوسيعا في شريعته السجدة السهلة (نصر المقدسي في) كتاب (الحنفية واليه في الرسالة الاشعرية) معلقا (بغير سند) لكنه لم يجزم به بل قال روى (وأورد الخليلي) الحسين بن الحسن الامام أبو عبد الله (والقاضي حسين وامام الحرمين وغيرهم) كالديلمي والسبكي (ولعله خرج في بعض كتب الحقاط التي لم تصل إلينا) والامر كذلك فقد أسنده البيهقي في المدخل وكذا الديلمي في الفردوس من حديث اس عباس لكن بلفظ اختلاف أصحابي رحمه قال الشيخ حديث ضعيف (أخذ الامير) أي الامام وفوايه (الهدية سمعت) أي حرام يسهت البركة أي يذهبها وهو أي السهت بضم فسكون الحرام وما خبت من المكاسب (وقبول القاضي الرشوة) بتثنية الراء ما يبذل للقاضي ليعكم غير الحق أو ليجتمع من الحكم بالحق (كفر) محمول على المستحل أو للزجر والتنفير (حم في) كتاب (الزهدي عن علي) أمير المؤمنين قال الشيخ حديث حسن (أخذنا فالك) بالهمز وتركه أي كلاً من الحسن أيها الناطق (من فيك) وان لم تقصد خطا بنا قال المناوي قاله لما خرج في عسكر فسمع من يقول يا حسن قال المناوي أول ما خرج لغزوة خيبر فسمع عليا يقول يا خضرة فمأسل فيها سيف اه وقال العلقمي الفأل بهمزة ساكنة ويجوز التحفيف هو ان تسمع كلاما حسنا فتبين أي تتبرك به وفي الحديث قبل يا رسول الله ما الفأل فقال الكلمة الصالحة ويستحب لمن يسمع ما يحبه أن يقول يا ليلك أخذنا فالك من فيك (د عن أبي هريرة) الدومي (ابن السني وأبو نعيم معافي) كتاب (الطب) النبوي (عن كثير) بفتح الكاف وكسر المثناة (ابن عبد الله عن أبيه عن جده) عمرو بن عوف (فر) وكذا

له حادثة يقصد فعلها على مذهب الخنفي مثلا ان وجدت الشروط اه شجنا الحنفى (قوله بغير سند) أي فهو معلق (قوله ابو ولعله الخ) هو كذلك (قوله الهدية) هي ما نقل لشخص على جهة الاكرام من غير صيغة تقتضي الملك والافهى هبة (قوله وقبول الخ) عبر فيه بالقبول وفي الاول بالاختار اشارة الى أن سكوت القاضى على الرشوة بمنزلة أخذه تشديدا عليه بخلاف الامير فاغما يؤخذ بالاختار لا بالسكوت (قوله فالك) بالهمز وزر كه و قول اشار فسمع عليا يقول يا خضرة زاد في الكبير فقال أخذنا فالك من فيك أخر جوابنا الى خضرة فمأسل فيها سيف ولا مانع من التعدد اه وخضرة اسم قرية بالحجاز قاله الواعظ في شرحه هنا وفي القاموس أنها علم خيبر وينبغي لمن سمع الفأل الحسن أن يقول ليلك أي يا هذا ليلك كالموسم المريض من يقول يا سالم أو رب

الضالة من يقول يا راجد ومقابل الفال الطيرة (قوله في آخر الزمان) يعلم منه أن أول الزمان زنده صلى الله عليه وسلم وزمن أصحابه
لأنه الزمن المتبر قال الواعظ في شرحه وقد وجد أولهم أي الشرار في زمن الصحابة كابي معبد الجهنى أو أبي الأسود الدؤلى (قوله
أنروا الاحمال) قاله صلى الله عليه وسلم حين رأى دابة جهنم مقدم فاتبعها (قوله مغلقة) أي كواب مغلقة وأراد أنها عاجزة عن
المشي فنهى عن تقديم الخيل على يديها (قوله موثقة) أي كوثقة أي مقيدة والمراد منه لا تؤخر الخيل على رجليها بل اجعلوه في
وسط ظهرها (قوله عنه) أي عن الزهري عن أبي هريرة كذا في الشرح (٦٧) الصغير وفي المتن كالمشرح البير عنه عن سعيد

ابن المسيب عن أبي هريرة فقد
أسقط في الصغير سعيداً مع أنه
ثابت (قوله دليل الغمر) أي
الذي فيه دسمايه أي المنديل
المذكور مت الحديث أي
الشيخ طان ولسه أي يجلس
عليه وفيه لب انجراجه لطرد
الشیطان وكان يمكن طرده
بالتمسية عند نوم وعند غلق
الباب مبالغ طرده على أنه
قد يغفل عن التسمية حينئذ
لا سيما العود أن تعدد طرق
الطرد لا تضر له أخسر الناس
أي أشدهم خائفاً وقوله صفقة
أي ثواباً وأصله سران نقص
مال التجارة فذا الثواب بالمال
يجامع النفع (قوله أخسر
الداس صفقة) اد هنا ثواباً وان
كانت الصفقة الأصل ضرب
الكف بالكف استعمل في كل
عقد لا نهتوا اذا تابيعوا
ضرب أحدهم بكف الآخر
وأصلها (قوله لمق) أي أتعب
يديه وأقفرهما خوذ من قولهم
حزأ خلق أي س ليس عليه
شيء والخلق أي ويقال لبس
الثوب حتى أخا أي أبلاه وهذا
كناية عن صحاء أي لم يقدم فيها
شيئاً كما قالوا عظم في شرحه

أبو الشيخ (عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه العسكري عن سمرة قال لشيخ حديث
حسن (في آخر الكلام) بالتشديد والبناء لله فعول (في القدر) بالتحريك (لشرار
أمتي) أي القائلين بنفيه أي بني كون الأشياء كلها بتقدير الله (في آخر الزمان طس ل)
في التفسير (عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (أنروا الاحمال) جمع حل
يكسر فسكون قال العلقمى المراد لا يكون الحمل على حل يصرا إذا قدم عليه أو أخر وسبه
أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى جلاجه مقدم على يديه فذكره (فان الايدي مغلقة)
قال المناوي بغين مجمة أي مثقلة بالحمل (والارجل موثقة) بضم فسكون أي كاهما
مشدودة بوثاق والقصد الرفق بالدابة ما أمكن (د في مراسيله عن) ابن شهاب
(الزهري مرسله واصله البزار) في مسنده (ع طس عنه) أي الزهري (عن سعيد
ابن المسيب عن أبي هريرة نحوه) وهو حديث حسن (أخرجوا منديل الغمر) أي
أرشاداً قال العلقمى بفتح الهمزة وسكون الحاء المجمة وأسراراً وضم الجيم والمنديل بكسر
الميم والغمر بفتح الغين المجمة والميم معاً قال الجوهري هو ربح اللحم اه قلت والمراد
ما عليه زهومة ودسم من اللحم اه أي الطرف المعدة لمسح الايدي من زهومة اللحم
ودسمه (من يوتكم) أي الاماكن التي تبتون فيها (فانه ميت) بفتح فسكون
(الحديث) أي الشيطان الرجيم (ومجلسه) لانه يحب الناس ويأوى اليه (فر عن
جابر) بن عبد الله وهو حديث ضعيف (أحسر الداس صفقة) قال المناوي أي أشد
المؤمنين خسراً وأعظمهم حسرة يوم القيامة (رجل أخق) أي أتعب (يديه) أي
أقفرهما بالكس والجهد (في) بلوغ (أماله) جمع أمل وهو الرجاء (ولم تساعده) أي
تعاونته (الايام) أي الاوقات (على) بلوغ (أمنيته) أي على الشفر بمطوبه من نحو
مال ومنصب وجاه (خرج من الدنيا) أي بالموت (بغير زاد) بوجه الى المعاد وينفعه
يوم يقوم الاشهاد (وقدم على الله تعالى بغير حجة) أي معذرة يعتذر بها وبرهان يتسلك به
على تفريطه اه وقال العلقمى أخلق يديه الخلق التقدير والمعنى ضل وهلك رجل قد رأى
يعمل في المستقبل أعمالاً صالحة ولم تعاونه الاوقات على تحصيل أمنيته فخرج من الدنيا بغير
زاد أي عمل وقدم على الله تعالى بغير حجة لانه وقت التقدير كان محججاً فارغاً (ابن الجارقي
تاريخه) تاريخ بغداد (عن عامر بن ربيعة) العزى البدرى (وهو مما يرض له
الدليلى) قال المناوي لعدم وقوفه على مسنده قال الشيخ حديث ضعيف (أخشى
ما خشيت) قال العلقمى والمعنى أخوف ما أخاف (على أمتي) انهما كهم في كثرة المسائل
والمشارب المتولدة عنها (كبر البطن) والتناقل عن الاعمال الصالحة وطروق ظن أو شك

وأضيف للبدن لان الغالب أن الكسب بعملهما (قوله بغير زاد) أي ثواب شبه زاد المسافر (قوله مما يرض له يلى) أي ذكر
الحديث وترك بيان بعده ليكتب فيه مسنده اذا وقف عليه ولم يقف عليه (قوله أخشى) أي أعظم ما خشيت خفت على أمتي
مع تعظيمي لهم لشفقته صلى الله عليه وسلم عليهم فالتخشية أخص من الخوف لانها الخوف مع التعظيم ولذا است للعلماء في قوله
تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء أي يحافونه تعالى مع تعظيمهم له تعالى فيقول المناوي في صغيره أي أخذه ما خفت عليهم
معتز لما علمت أن الخشية أخص من الخوف

(قوله اخضبوا الحاتم) أي اصبغوها بغير (٦٨) سوادنديا (قوله فان الملائكة) يحتمل الحفظة ويحتمل ملائكة الارض ويحتمل

الاعم فتأمل (قوله خفضي) أي
يا أم عطية أي اخت النساء بقطع
البنظر لان تركه يكثر
الشهوة فيعمل على زنا ولا تهكي
أي لا تبالي في اسفهاء محمل
الختان بالقطع لان ذلك يزيل
الشهوة فتسكروا باع حيثئذ
فيقوت حظ الزومنها فابقاء
بعض البنظر يبقى بع الشهوة
ويحسن جمال الوجه فهو ارشاد
منه صلى الله عليه وسلم لآتمته
فيما ينفعهم في دنياهم فانه ساع
في كل ما ينفعهم ديني وري (قوله
اخفضي) قال العمى بكسر
الهمزة وابقاء والماد المجهمة
وسكون الخاء المجهمة الهمزة
وكل فعل ثلاثي تخاسي أو
سداسي فان همزة وصل
في الامر والمصدر كان ما بعد
الحرف الذي لا يكسورا أو
مفتوحا كسرت أم هو ما ضمت
ولا تنفخ أبدا وانض للنساء
كانختان للرجال هي عزري
وقوله وأخطى عا الزوج المراد
به الجامع فتشمل سيد (قوله
أخلص دينك) أن تعقده
وحدانيته تعالى ذاعم أنواع
الاخلاص ومنها يخلص في عمل
له تعالى فلا يرائي به ومنها أن
يعبد تعالى لكم مستحقا ذلك
وامتثالاً لأمره في الانشواب
ولا الهرب من عقاب (قوله يكفيل)
كذا في خطبه بالوفي الشرح
المكسبر يكفل بام جواب
الامر وفي نسخ بكنك بالياء ولا
أصل لها في خطبها (قوله
الاماخلص) بفتح ام (قوله

عاعند الله من رزقه واحسانه) (ومداومة النوم) المفوت للحقوق المطاوعة شرعا بالمالب
لبغض الرب وقسوة القلب (والكسل) أي التقاعس عن الموض الى معاطم الامور
والفتور عن العبادات (ضعف البقين) قال المناوي استيلاء اظلمة على القلب المانعة
من ولوج التوريقه (قط في) كتاب (الافراد) بفتح الهمزة وكذا الديلمي (من جابر) بن
عبد الله قال الشيخ حديث ضعيف (اخضبوا) قال العلقمي بكسر الهمزة والضاد
المججمة وسكون الخاء المججمة وضم الموحدة أي اصبغوا (الحاكم) بكسر اللام أقصه أي بغير
سواد (فان الملائكة تستبشرون بخضاب المؤمن) أي يحصل لها سرور بهذا الفعل لمساخيه
من امتثال أمر صاحب الشرع ومخالفة أهل الكتاب اه والامر للندب (عد عن ابن
عباس) وهو حديث ضعيف (اخفضي) قال العلقمي بكسر الهمزة والضاد
المججمة وسكون الخاء المججمة بعد الهمزة وكل فعل ثلاثي أو تخاسي أو سداسي فان همزة
همزة وصل في الامر والمصدر فان كان ما بعد الحرف الذي يليه مكسورا أو مفتوحا كسرت
أو مضموها ضمت ولا تنفخ أبدا والخفض للنساء كانختان للرجال (ولا تهكي) بفتح المثناة
القوية وسكون النون وكسر الهاء أي لا تبالي في استقصاء الختان (فانه) أي عدم
المبالغة (أنضر للوجه) التضارة حسن الوجه (وأخطى عند الزوج) يقال خطبت
المرأة عند زوجها أي سعدت به ودنت من قلبه وأحبها يقال خطى عند الناس يحظى اذا
أحبوه ورفعو منزلته والمعنى اختى ولا تبالي فان عدم المبالغة يحصل به حسن الوجه
ومحبة عند الزوج اه والخطاب لام عطية التي كانت تختن الاناث بالمدينة (طب لـ
عن الضحاك بن قيس) قال الشيخ حديث صحيح (أخلص) قال العلقمي بفتح الهمزة
وسكون الخاء المججمة وكسر اللام الاخلاص أي الكامل هو افراد الحق في الطاعة بالقصد
وهو أن يريد بطاعته التقرب الى الله تعالى دون شيء آخر ودرجات الاخلاص ثلاثة عليا وهو
أن يعمل العبد لله وحده امتثالاً لأمره وقياماً بحق عبوديته ووسطى وهو أن يعمل لثواب
الآخرة ودنيا وهو أن يعمل للآكرام في الدنيا والسلامة من آفاتهما وماعد الثلاث من
الرياء (دينك) بكسر الدال قال الجوهرى الدين الطاعة اه والطاعة هي العبادة
والمعنى أخلص في جميع عباداتك بأن تعبد ربك امتثالاً لأمره وقياماً بحق عبوديته
لا خوف من ناره ولا طمع في جنته ولا لسلامة من غصة الدهر وركبته فينشذ بكفيل
القليل من الاعمال الصالحة وتكون تجارتك رابحة وفي التوراة ما أريد به وجهى
قليله كثير وما أريد به غير وجهى فكثيره قليل ومن كلامهم لا تسع في اكنثار الطاعة
بل في اخلاصها (يكفيل القليل من العمل) بانيات الياء في كثير من النسخ وفي
بعضها بحذفها (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في) كتاب (الاخلاص لـ)
في النذر (عن معاذ) بن جبل قال الشيخ حديث ضعيف (اخلصوا أعمالكم لله
فان الله تعالى لا يقبل الا ما خلص له) الاخلاص ترك الرياء فلو شرك في عمله
فلا ثواب له (قط عن الضحاك بن قيس) قال الشيخ حديث ضعيف (اخلصوا
عبادة الله تعالى) بين به أن المراد بالعمل في الحديث الذي قبل العبادة (وأقيموا
خمسكم) التي هي أفضل عبادات البدن ولا تكون اقامتها الا بالمحافظة على جميع
حسبها (وأدوا زكاة أموالكم طيبة بها أنفسكم) أي قلوبكم بان تدفعوها الى

مستحقها

أضافها لنا لانهم تجتمع لني قبلنا وقوله وفي حديث

صبيحة الاسراء وقتنيها من قبلك المراد اجمالاً لا تفصيلاً (قوله وأدوا زكاة الخ) لما ذكر تطهير البدن بالصلاة فانها تغسل

الذئوب بمنزلة من يغتسل في نهر خمس مرات كل يوم ذكر تطهير المال بالزكاة (قوله شهركم) أضافه اليانوان كان فرض على جميع الانبياء لانه لم يضل ولم يزد عليه شيء عندنا بخلاف غيرنا فأضاهوه ونقصوه وزادوا عليه (قوله وجوايتكم) أضافه اليانوان الذي بناه ابراهيم واسماعيل وهما أبواناوان كان ما من نبي الا وجم البيت (قوله تدخلوا الجنة ربكم) أي مع السابقين فلا ينافي ان دخول الجنة بفضل الله تعالى وليس مرتبة على فعل ذلك فالاعمال أفادت السبق الذي هو من جملة الدرجات العلية وأما أصل الدخول فيها بفضل وهذا أولى مما أجاب به المناوي في كبره (قوله نعالكم) المراد بها كل ما يلبس في الرجل ما هذا الخلف لمشقة نزعه عند ارادة كل أكل لانه يجوز المسح عليه يوما وليلة للقيم واذا طلب قلعه عند كل أكل لم يأت المسح يوما وليلة (قوله سنة) أي طريقة فالمراد المعنى اللغوي والطريقة تشمل التقيية والجميلة ولذا قيدها بالجميلة أي لما فيه من راحة النفس فالمراد للارشاد لا للندب (قوله عن أبي عيسى بن جبر) هذا سبق قلم اذا لحاكم رواه عن أنس الصحابي (٦٩) لا عن أبي عيسى فسند الحاكم انما ينتهي الى

أنس بن مالك فانه كان حاضر الواقعة وهي ان أبا عيسى ضيف النبي صلى الله عليه وسلم وخلع أبو عيسى نعله فقال النبي صلى الله عليه وسلم (قوله اخلفوني) أي كوفوا خلفائي في الاحترام والتعظيم أي فأشفقوا عليهم كشفقتي عليهم وقوله في أهل بيتي هم علي وفاطمة وابناهما وذريتهم ما وهؤلاء هم المرادون بقوله تعالى قل لا أسألكم عليه أجرا الا المودة في القربى (قوله أخنع الاسماء) أي مسمى الاسماء بدليل قوله رجل لانه المسمى لا الاسم (قوله تسمى ملك الاشياء) أو ملك الملوك أو شاء شاهان أو شاهان شاء فانه بمعنى ملك الاشياء أي مسمى نفسه بذلك أو سمائه غيره وأقره وأبقاه فحرم التسمية بذلك وأما سيد الناس وست الناس وست الحسن فيكره كافي شرح م روان قال المناوي يحرم وكذا القاضي القضاة

مستحقها سماح وسخاء (وصوموا شهركم) رمضان (وجوايتكم) أضافه اليهم لان أباهم ابراهيم واسماعيل بنياه فانكم ان فعلتم ذلك (تدخلوا) بالجزم جواب الامر (جنة ربكم) طب عن أبي الدرداء قال الشيخ حديث ضعيف (اخلعوا نعالكم) ندبا (عند الطعام) أي عند ارادة أكله والنعل ما وقبت به القدم عن الارض فتخرج الخلف (فانها) أي الخصلة التي هي النزع (سنة جميلة) عن أبي عيسى بفتح العين المهملة وسكون الموحدة بعدها سين مهملة (بن جبر) بفتح الجيم وسكون الموحدة بعدها راء قال الشيخ حديث ضعيف (اخلقوني في أهل بيتي) وهم علي وفاطمة وابناهما وذريتهم ما أي كوفوا خلفائي فيهم باعظامهم واحترامهم والاحسان اليهم والتجاوز عنهم (طس عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف (أخنع الاسماء) قال العلقمي بفتح الهمزة والنون بينهما خاء معجمة ساكنة أي أوضعها وأذلها وانالها الخانع الذليل الخاضع قال ابن بطال واذا كان الاسم أذل الاسماء كان من تسمى به أشد ذلا (عند الله يوم القيامة رجل) على حذف مضاف أي اسم رجل (تسمى ملك الاملاك) أي مسمى نفسه أو تسمى بذلك فرضي به واستقر عليه وفي الحديث الزجر عن التسمية بملك الاملاك فمن تسمى بذلك فقد نازع الله في رداء كبرائه واستنكف أن يكون عبدا لله (لامالك) لجميع الخلائق (الا الله قد دت عن أبي هريرة) اخوانكم خولكم بفتح الخاء المعجمة والواو جمع خائل أي خادم قال المناوي أخبر عن الاخوان بالخول مع ان القصد عكسه اهتماما بشأن الاخوان أو لخصم الخول في الاخوان أي ليسوا بالاخوانكم أو اخوانكم مبتدأ وخولكم بدل منه (جعلهم الله) خبره (قنية تحت أيديكم) أي ملكا لكم (فن كان أخوه تحت يده) أي ما يجز قدرته عنه (فليطعمه من طعامه وليلبسه من لباسه) قال العلقمي بضم الياء فيهما والامر فيهما للاستحباب عند الاكثر (ولا يكلفه ما يغلبه) أي ما تجز قدرته عنه والنهي عنه التحريم (فان كلفه ما يغلبه فليعنه) بنفسه أو بغيره (حمق دت عن أبي ذر) الغفاري (أخوف ما أخاف) أي من أخوف ما أخافه

يكره ولا يحرم على المعتمد (قوله لا مالك الخ) في معنى العلة أي لانه لا مالك الخ (قوله اخوانكم خولكم) أي خدمكم فهو خاص بالارقاء وينقسم بهم الخادم بالاجرة أو تبرعا والدواب فيفعل معهم ما أتى خلافا لما قال هو شامل لهم واخوانكم خبر مقدم أي خولكم هم اخوانكم لكونهم من أولاد حواء وآدم فيشمل الارقاء الكفار فيفعل معهم ما أتى خلافا لما قال اخوانكم في الاسلام فان الاخوة كما تطلق على اخوة النسب تطلق على اخوة الاسلام وكتب العلقمي برفعهما الاول على انه خبر محذوف بدليل رواية هم اخوانكم والثاني على انه نعت اخوانكم أو خبر محذوف وينصبهما الاول لمحذوف أي احفظوا اخوانكم والثاني نعت قال أبو البقاء والنصب أجود اه (قوله قنية) أي ملكا تحت أيديكم أي قدرتمكم (قوله فليطعمه) وجوبا من جنس طعامه ندبا (قوله وليلبسه) ما يليق وجوبا من لباسه ندبا ان لم يكن أمر دجيا لافيتكم فيه لو ألبسه من لباسه فينبغي تركه (قوله ما يغلبه) أي يجزعه (قوله فليعنه) وجوبا (قوله أخوف) أي من أشد ما أخاف

(قوله كل منافق علمي) أي طلق اللسان في (٧٠) العلوم والفصاحة خالي القلب من العمل به واغماخاف صلى الله عليه وسلم

على أمته منه لانه لفهمه العلم يقتدى به الناس فيضاههم وكل منافق خبير عن أخوف أو مبتدأ وعلم فعمل صفة لمنافق قاله الواظ في شرحه (قوله عن ابن عمر) كذا بخط الشارح والذي في نسخ المتن عن عمر (قوله وطول الأمل) أما أصل الأمل فلا بد منه والألم يستطع شخص أن يشتغل بشئ من أسباب الدنيا (قوله أخوك البكري) هو من الالفاظ التي كانت تقولها الجاهلية ثم تكلم به صلى الله عليه وسلم فصار حديثا والمراد منه التحذير من لم تعلم سريره أو علمت فكانت سورا فان علمت فكانت خيرا فلا يحذر منه والمعنى احذر من ذكر وان كان أحاك البكري الذي ولده أبو القبلات الذي هو لكونه شقيقا بمنزلة أبيك والبكري صفة أخوك الذي هو مبتدأ حذف خبره تقديره محذوره منه كذا قدره العلقي وقدره الشارح يحاف منه وقدره شيخناح في خوف كل صحيح اذ يجوز كون الخبر انشاء وعلى كل قوله ولا تأمنه عطف على ذلك الخبر المحذوف (قوله أد الأمانة) أي ودها سواء كانت لله تعالى وهي ما طلب الوفاء به من الأحكام أو لغيره تعالى وهي حقوق الناس كالودعة والرهن والعارية فقوله الى من اتقن ليس قيسدا وقوله ولا تحن الخ تسمية ذلك خيانة مشاكلة (قوله عن رجل من الصحابة) ولا يضرجه له لانهم كلهم عدول (قوله من أودع) والورع على الإطلاق من ترك المحرمات والشبهات أيضا

(على أمتي كل منافق) أي نفاقا علميا (علم اللسان) قال المناوي أي عالم بالعلم منطلق اللسان به لكنه جاهل القلب والعمل فاسد العقيدة مغر للناس بشقايقه وتفصحه وتقعره في الكلام اه وقال العلقي أخرج الطبراني عن علي قال النبي صلى الله عليه وسلم اني لا أخوف على أمتي مؤمننا ولا مشركا فاما المؤمن فيحجزه إيمانه وأما المشرك فيقسمه كفره ولكن أخوف عليكم منافقا عالم اللسان يقول ما تعرفون ويعمل ما تنكرون (عد عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف (أخوف ما أخاف على أمتي الهوى) قال العلقي الهوى مقصور مصدر هويته اذا أحببته ثم أطلق على ميل النفس ثم استعمل في ميل مذموم والجمع الأهواء والهواء بالماء المسكر بين السماء والارض والجمع أهوية (وطول الأمل) وهو رجاء ما تحبه النفس والمذموم منه الاسترسال فيه وعدم الاستعداد لأمر الآخرة (عد عن جابر) بن عبد الله وهو حديث ضعيف (أخوك البكري) بكسر الباء أول ولد الأبوين أي أخوك شقيقا احذره (ولا تأمنه) فضلا عن الأجنبي فأخوك مبتدأ أو البكري نعت والخبر محذوف تقديره يحاف منه والقصد التحذير من الناس حتى الأقرب قال العلقي وأورده أي هذا الحديث في الكبير بلفظ اذا هبطت بلاد قومه فأحذره فانه قد قال القائل أخوك البكري ولا تأمنه اه وقال الخطابي هذا مثل مشهور للعرب وفيه اثبات الحذر واستعمال سوء الظن اذا كان على وجه السلامة من شر الناس اه وسببه ما أخرجه أبو داود عن عبد الله بن عمرو بن الفراء الخراعي عن أبيه قال دعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أراد أن يبعثني بمال الى أبي سفيان يقسمه في قریش بمكة بعد الفتح فقال انفس صاحبا فجاءني عمرو بن أمية الضميرى قال أريد صاحبا قلت نعم قال أنا لك صاحب فأخبرت النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فقال اذا هبطت الخ قال نفرجنا حتى اذا كنت بالابواء قال اني أريد حاجة الى قومي فذهب وجاء بجماعة من قومه فسبقه ونجاه الله منه (طس عن عمر) بن الخطاب (دعن) عبد الله (بن عمرو بن الفراء) بفتح الفاء وسكون الغين المجبة والمد قال الشيخ حديث حسن (أد الأمانة الى من اتقن) قال العلقي قال الامام فخر الدين في الأمانة وجوه مهم من قال هي التكليف رسمي أمانة لان من قصر فيه فليس له الغرامة ومن وفى فله الكرامة (ولا تحن من خانك) أي لا تعامله بمثل خيانتة نعم من ظفر بمال من له عليه مال وعجز عن أخذه منه جازان يأخذها ظفريه بقدر حقه ولا يهتدرك ظلامته وان زاد على حقه فهي خيانة (تحن ذلك عن أبي هريرة قتل والضياء) المقدسي (عن أنس) بن مالك (طب) وكذا ابن عباس (عن أبي امامة) الباهلي (قط عن أبي بن كعب) البدرى سيد سند جليل القدر (دعن رجل من الصحابة) وجهاته لا تضر قال الشيخ حديث حسن (أدما فترض الله عليك تكن من أعبد الناس) قال العلقي يشمل المستحبات لان الفرض عند الإطلاق اغما ينصرف الى الكامل والكامل هو التام ولا يكون تاما الا اذا أتى الفاعل بجميع ما يطلب منه ويناسب اليه اه وليس المراد ما تقوم به حقيقة بل ما تم به هيئة مما يطلب فيه اه وفد من المناري اقترض بأوجب ثم قال يعني اذا أدت العبادة على أكمل الأحوال تكن من أعبدهم (واجتنب ما حرم الله عليك) أي لا تقر به فضلا عن أن تفعله (تكن من أودع الناس) أي من أعظمهم كفاحا عن المحرمات واكثر الشبهات (وارض) أي اقنع (بما قسم الله) أي قدره (لك) وجعله نصيبك من الدنيا (تكن من أغنى الناس)

(قوله أدبى ربى) أى علمنى التخلق بكل خلق جيل أى علم وروى ذلك قبل ادخالها جسدى ثم أدخلها فيه فكان منطبقا من أول الامر على أتم الصفات وهذا قطعة من حديث فهو من تصرف هذا الحافظ وتمايمه ثم أمرنى بكارم الاخلاق فقال خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وقول الشارح السهروردى نسبة الى سهروردى بالضم باد عند زنجان اه من اللب اللص (قوله فى آداب الاملاء) أى املاء الحديث (قوله أدبوا أولادكم) أى علموهم كل جيل وهم بالمد او مة على ذلك وخص الثلاثة المذكورة لشرفها وقوله أولادكم الامر لمن له ولاية فيشمل الوصى (قوله حب نبيكم) (٧١) أى اذكروا لهم أسباب زيادة محبته صلى الله عليه وسلم ككونه الذى أنقذنا

من الضلال الى الهدى وقول الشارح المحبة الاعمىانية قال العلقمى هى اتباع المحبوب (قوله أهل بيته) يحتمل ان المراد على وفاطمة وابناهما وأن المراد جميع أقاربهم أعنى قريشا وارطلب شعبة الاولين أكثر من غيرهم شجنا وقال العلقمى المراد بهم هنا جميع أهل بيته من زوجاته وجميع أصحابه المهاجرين والانصار (قوله فان حلة القرآن) أى الواقفين على أمره وفواهيته والمراد بجملة من يحفظه عن ظهر قلب (قوله فى ظل الله) أى فى ظل عرشه تعالى حيرتدفو الشمس من الرأس أو فى ظل شجر رجنه الله تعالى بعد دخولها أو المراد انظر المعنوى أى فى كنفه وحفظه ورشاه بأن يفرغ عليهم الرحمة والكمال (قوله مع أنبيائه الخ) ولا يلزم من كونهم معهم فى محل مرأتهم ان تكون رتبهم مثلهم (قوله رجلا) أى شخصا مطلقا فعمل الانبى والمراد أدخله مع السابقين وهو ما دعاه منه صلى الله عليه وسلم لمن تلبس بهذه الخصال أو اخبار وعبر بالماضى عن المستقبل لتحقيق

فان من قنع بما قسم له كان كذلك والقناعة كنز لا يفنى (عد عن ابن مسعود) ورواه عنه البيهقى أيضا وهو حديث حسن (أدبى ربى فأحسن تأديبى) قال العلقمى وسببه ان أبابكر قال يا رسول الله لقد طفت فى العرب وسمعت فقهاءهم فسمعت أقصع منك فن أدبك فذكره اه وقال المناوى أدبى ربى أى علمنى رياضة النفس ومحاسن الاخلاق فأحسن تأديبى بافضاءه على جميع العلوم الكسبية والوهمية عالم يقع نظيره لاحد من البشر (ابن السمعاني فى آداب الاملاء عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث ضعيف (أدبوا أولادكم) أى علموهم لينشوا ويستقروا (على) فعل (ثلاث خصال) قال العلقمى فائدة قال ابن السمعاني فى القواطع اعلم أن أول فروض التعلم على الآباء الاولاد انه يجب عليه أى الاب تعليم الولد أن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم بعث بمكة ودفن بالمدينة فان لم يكن أب فعلى الامهات فعلى الاولياء الاقرب فالاقرب فالامام ان كان فعلى جميع المسلمين (حب نبيكم) أى المحبة الاعمىانية لا الطبيعية لانها غير اختيارية ومحبته تبعث على امتثال ما جاء به (وحب أهل بيته) وهم على وفاطمة وابناهما وذريتهم ما كانوا (وقراءة القرآن) أى حفظه ومدارسته (فار حلة القرآن) أى حفظه على ظهر قلب (فى ظل الله يوم لا ظل الا ظله) وهو يوم القيامة (مع أنبيائه وأصفيائه) الذين اختارهم من خلقه وارتضاهم (أبو نصر) عبد الكريم (الشيرازى فى فوائده فروا من التجار) فى تاريخه (عن على) أمير المؤمنين قال الشيخ حديث ضعيف (أدخل الله) قال المناوى بصيغة الماضى دعاء وقد يجعل خبرا لتحقيق حصوله نزل من نزلة الواقع نحو أنى أمر الله (الجنة رجلا) يعنى انسانا (كان سهلا) أى لينا منقادا حال كونه (مشتريا بوابنا عواقبنا) أى مؤديا لغيره ما عليه (ومقتضيا) أى طالبا ماله على غريمه فلا يعسر عليه ولا يضايقه فى استيفائه ولا يرهقه ليسمع متاعه بالجنس (حمنه هب عن عثمان) بن عفان قال الشيخ حديث صحيح (ادروا) بكسر الهمزة وسكون الدال المهمة وفتح الراء وبعدها همزة مضمومة أى ادفعوا (الحدود) جمع حدود وعقوبة مقدرة على ذنب (عن المسلمين) أى والماتزمين للأحكام (ما استعظمت) بأن وجدتكم الى الترتك سبيلا شرعا (فار وجدتم للمسلم مخرجا فادوا سيده) أى اتركوه ولا تتحدوه وان قويت الريبة كشم رائحة الخمر بفيه ووجوده مع امرأة أجنبية بخلاوة (فان الامام) أى الحاكم (لان يخطئ فى العفو خير من ان يخطئ فى العقوبة) أى خطؤه فى العفو أدلى من خطئه فى العقوبة وباللهم للقسم والخطاب فى قوله ادروا اللائحة وفواهم (ش ت ل) فى الحدود (حق) كلهم (عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن (ادروا الحدود بالشبهات) جمع شبهة بالضم

الوقوع وللشارة لاجل الحث على فعل هذه الخصال (قوله ادروا الحدود) أى العقوبات المقدرة وقد تطلق الحدود على المعاصى التى هى سبب فى العقوبة ودفع الحدود بأن يلتزم له شبهة كان يعرض له الرجوع عن الاقرار ومحملة ما لم يكن فاسقا متجارنا على المعاصى والا فلا يطلب التعريض له بل المطلوب المسارعة فى اقامة الحد ليجزئ مثله والخطاب فى ادروا للحكام (قوله عن المسلمين) ومثلهم أهل الذمة وخص المسلمين لانقيادهم الى الاحكام غالبا (قوله لان يخطئ فى العفو وخير الخ) أفعلى التفضيل ليس على بابيه اذ الخطأ فى العقوبة لا خير فيه (قوله بالشبهات) جمع شبهة وهى ما يحصل به الباس فى الامر

(قوله وأقبلوا الكرام عثراتهم) جمع عثرة وهي الزلة والمراد بالكرام الصالحاء وأهل القرآن والعلم (قوله ومسدد) بفتح الدال المشددة (قوله موقنون بالاجابة) المراد ملزومه أي متلبسون بالصفات التي هي سبب في الاجابة (قوله لا يستجيب) أي لا يجيب دعاء الخ فالسين والتاء زائدتان (قوله من قلب غافل) بالاضافة أي قلب شخص غافل ويجوز عدمها وتنوينهما (قوله لاه) أي متشاغل (قوله ادفنوا الخ) هذا بين أن معنى (٧٣) ادرؤا المتقدم ادفنوا وان التقييد بالمسلمين أغلبي (قوله ادفنوا) بالكسر

وكذا ما بعده أي تحروا أيها الاولياء أي اولياء الميت في ذلك (قوله وسط الخ) أي يجوارهم وان لم يكونوا من سائر الجهات (قوله يتأذى الخ) ولو أذى تأذى كروية العذاب والنقن ومنه يعلم أن علة حرمة دفن المسلم بمقبرة الكفار وحرمة دفن الكافر بمقبرة المسلمين التأذى (قوله بجوار السوء) بفتح السين فيه وفيما بعده (قوله ادفنوا القتيلى) أي قتلى أحد قهر ووارد في حقهم لكن المراد مطلق الشهداء (قوله في مصارعهم) أي الاماكن التي قتلوا فيها سميت بذلك لان القتيلى صرعوا فيها أي مالوا اليها لما قتلوا يقال جذع مصروع أي مائل والامر للندب بناء على ان ذلك قبل دفنهم وهو الصحيح وقيل انه بعد دفنهم قاله لما أرادوا نقلهم الى البقيع فنهاهم عن ذلك وعليه الامر للوجوب وعلى الاول الامر لاجل أن يدفنوا مع دمهم الذي يشهد لهم يوم القيامة فلا يتأذى ماورد أن الارض المقدسة لا تقيد الميت شيئا وانما ينفعه عمله لان المراد لا تقيد ثوابا ولا تدفع عنه عقابا وهذا لاجل دفنه مع دمه لاجل الارض (قوله آدمان) تشبيه آدم وهو ما يؤتى به من غسل وسمن ولبن ونحوه وادم

(وأقبلوا الكرام عثراتهم) أي زلاتهم بان لا تعاقبوهم عليها (الافى حصد من حدود الله تعالى) أي فلا يجوز اقاتلهم فيه اذا بلغ الامام (عد في جزئه من حديث أهل مصر والجزيرة عن ابن عباس) مر قوما (وروى صدره) فقط وهو قوله ادرؤا الحدود بالشبهات (أبو مسلم الكجى) بفتح الكاف وتشديد الجيم نسبة الى الكج وهو الجص لقب به لانه كان يبنى به كثيرا (وابن السمعاني في الذيل) كلهم (عن عمر بن عبد العزيز) الاموى رضى الله تعالى عنه (مرسلا ومسدد في مسنده عن ابن مسعود موقوفا) قال الشيخ حديث حسن (ادرؤا الحدود ولا ينبغي للامام تعطيل الحدود) أي لا تفحصوا عنها اذ لم تثبت عندهم وبعد الثبوت اقيموها وجوبا (قط عن علي) أمير المؤمنين قال الشيخ حديث حسن (ادعوا الله وأتم موقنون بالاجابة) قال العلقمى فيه وجهان أحدهما أن يقول كونوا أرا ان الدعاء على حالة تستحقون فيها الاجابة وذلك باتيان المعروف واجتناب المنكر الثاني ادعوه معتقدين لوقوع الاجابة لان الداعى ان لم يكن متحققا في الرجاء لم يكن صادقا واذ لم يكن رجاءه صادقا لم يكن الدعاء خالصا والداعى مخلصا وقال بعضهم لا بد من اجتماع الوجهين اذ كل منهما مطلوب لرجاء الاجابة (واعلموا أن الله تعالى لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاه) المراد ان القلب استولى عليه أمر اشتغل به عن الدعاء فلم يحضر التذلل والخضوع والمسكنة اللائق بذلك بحال الداعى (ت) في الدعوات واستغربه (ك) في الدعاء (عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح لغيره (ادعوا الحدود عن عباد الله) تعالى (ما وجدتم له مدفعا) أي للحد الذي هو واحد الحدود لان الله تعالى كريم يحب العفو والستر (هـ عن أبي هريرة) ورواه عنه الترمذى أيضا قال الشيخ حديث حسن (ادفنوا موتاكم وسط قوم صالحين) قال العلقمى بفتح السين ويجوز تسكينها وعبارة النهاية الوسط بالسكور فيما كان متفرقا الاحراء غير متصل كالناس والدواب وغير ذلك فاذا كان متصل الاجزاء كالدار والراس فهو بالفتح وقيل كل ما يصلح فيه بين فهو بالسكون وما لا يصلح فيه بين فهو بالفتح وقيل كل منهما يقع موقع الاخر وكأنه الاشبه اه والاشهر في تفسير الصالح انه القائم بما يجب عليه من حقوق الله تعالى وحقوق عباده وتتفاوت درجاته (فان الميت يتأذى بجوار السوء كما يتأذى الحي بجوار السوء) قال المناوى بالفتح والقصد الحث على الدفن في مقابر الصالحاء وعلى العمل الصالح والبعد من أهل الشرف والحياة وبعد الموت (حل) وكذا الخليل (عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث ضعيف (ادفنوا القتيلى) أي قتلى أحد (في مصارعهم) أي في الاماكن التي قتلوا فيها لما أرادوا نقلهم ليدفنواهم بالبقيع مقبرة المدينة فنهاهم قال ابن برية والصحيح ان اذا كان قبل دفنهم وحينئذ فالامر للندب (ع عن جابر) بن عبد الله قال الشيخ حديث حسن صحيح (آدمان) بضم الهمزة وسكون الدال المهملة ائذية آدم (في انا

جمع ادم فهو جمع سواء كان بالضم فالسكون أو بفتحين وقيل آدم مفرد والذي هو جمع ادم انما هو ادم بالتحريك لا وسبب هذا الحديث ما رواه أنس انه صلى الله عليه وسلم أتى بقعب أو انا فيه غسل ولبن فذكره (قوله في انا) ليس قيد ائذية بل لمن أراد انهم الاخرة وترك نعيم الدنيا أن لا يجمع بين آدمين سواء كانا في انا أو في اناين وقد جمع صلى الله عليه وسلم بين آدمين في بعض الاحيان اما لبيان الجواز أو لتطبيب خاطر من قدم ذلك الادم أو لكون أحدهما باردا والاخر حارا فيدفع كل ضرر الاخر

(قوله لا آكله) لاني أكره التلذذ بنعيم الدنيا (قوله ولا أكرمه) لانه جائز (قوله أدن) أي قرب فهو متعدد من أدنى الرباى وأما أدن يازيد مثلاً فهو لازم من دنا الثلاثى وهذا أمر ارشاد لان نهش اللحم من العظم بالفم أنفع للبدن من تخليص العظم من اللحم باليد وتناوله في الفم خالصاً وأيضاً فيه علامة الكبر والخطاب في أدن لصفوان بن أمية رضى الله عنه (قوله أهناً) أي لا ينغصه شيء وكتب بعضهم أهناً وأمر آبالهمز فيهما والهنى الذى لا مشقة فيه ولا اعياء (٧٣) والمرى الذى ينهضم سريراً وقيل

الهنى الذى لا اثم فيه والمرى الذى لا داء فيه وقيل الهنى الذى ينساغ اه وقول الشارح يسديك كذا في خطه بالتثنية وفي الكبير يبدل بالافراد (قوله أدنى) أي أقل ما أى مال عن الخ وعبر بالثنى لانه في الغالب يكون قدر القيمة والا فللمدار على القيمة ساوت الثمن أو نقصت أو زادت والثنى ما يكون في مقابلة الشيء المبيع والقيمة ما يستحقه الشيء والمجن هو الترس وهو يشبه الجلدة التى تكف الجمل التى يستعملونها فى المسمى بالحكم وكانت قيمته ثلاثة دراهم وهى تساوى ربع دينار (قوله يتعلل) أي يلبس نعلان النار فهم متفاوتون فى النار (قوله خادم) يطلق على الذكور والانثى والمراد أن من ذكر يتعلقون بخدمته وهذا العدد من أولاد الكفار أو من الولدان والحسور (قوله واثنان وسبعون) فى المختارة (عن أبى سعيد) الخدرى قال الشيخ حديث صحيح (أدنى جسدات الموت) قال العلقمى قال الجوهرى جسدات الشيء مثل جذبته مقلوب منه اه فهو بالجيم والموحدة والذال المجمة بمنزلة مائة ضربة بالسيف أي مثلهما فى الألم وفى الحديث إشارة الى أنه خلق فطبيع لا يعرب بالادى ولا غيره فى حياته مثله فى الشدة والصعوبة (ابن أبى الدنيا) أبو بكر القرشى (فى) كتاب (ذكر الموت عن النخاع بن حمره مرسل) بضم الحاء المهملة وقع الرأ بينهما ميم ساكنة قال الشيخ حديث ضعيف (ادوا ما عام طعام) أي من غالب ما تتقانونه وفى رواية أخرجه (فى الفطر) أي فى زكاة الفطر (حل حق عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث حسن لغيره (ادوا حق المجالس) قيل وما حقها قال (اذكروا الله) ذكرها كثيراً

لا آكله ولا أكرمه بل أتركه وسببه ما رواه أنس قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم بقعب أو ناء فيه لبن وعسل فذكره وهذا انحول على الزهد فى لذة الدنيا والتقليل من لذتها فلا ينال ما ورد من جمعه صلى الله عليه وسلم بين القرو والبن وغيرهما (طس ل) فى الاطعمة (عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث صحيح (أدن العظم من فيك) قال العلقمى بفتح الهمزة وسكون الدال المهملة وكسر النون أى قرب (فاه أهناً وأمرأ) كلاهما بالهمز وسببه ما أخرجه أبو داود عن صفوان بن أمية قال كنت آكل مع النبي صلى الله عليه وسلم فاستخذ اللحم من العظم فقال أدن فذكره والهنى هو الذى لا مشقة فيه ولا عناء والمرى هو الذى ينهضم سريراً (د عن صفوان بن أمية) بضم الهمزة وفتح الميم وشدة المثناة التحتية تصغير أمة ابن خلف الجعفى قال الشيخ حديث حسن (أدنى) من تقطع فيه يد السارق عن المجن بكسر الميم وفتح الجيم هو الترس وكان ثمنه اذذاك ثلاثة دراهم وكانت مساوية ربع دينار (الطعاوى) فى مسنده (طب ل) كلاهما (عن أئمن الحبشى) ابن أم أئمن حاضنة المصطفى صلى الله عليه وسلم واسمها بركة قال الشيخ حديث حسن (أدنى أهل النار عذاباً) أي أهونهم وأقلهم وهو أوطأ (يتعلل بنعلين من نار يغلى دماغه من حرارة نعليه) والمراد ان النار تأخذه الى كعبيه فقط ولا تصل الى بقية بدنه وبقائه فذكر النعلين عبارة عن ذلك (م عن أبى سعيد) الخدرى لكن بلفظ أن أدنى (أدنى أهل الجنة منزلة) قال المنارى هو جهنمة أو هو غيره (الذى له ثمانون ألف خادم) أي يعطى هذا العدد أو هو مبالغة فى الكثرة واثنان وسبعون زوجة (أى من الخور العين كفى رواية أى غير ماله من نساء الدنيا) وتنصبه قبة (بضم القاف وشدة الموحدة بيت صغير مستدير من لؤلؤ وزبرجد وياقوت) أى مركبة من هذه الجواهر الثلاث (كباين الجايية) بالجيم قرية من الشام (وصنعاء) بلدة باليمن قال المنارى والمسافة بينهما أكثر من شهر قال البيضاوى أراد أن بعدما بين طرفيها كباين الموضعين وإذا كان هذا الادنى فما بالك بالاعلى (حم ت) واستغربه (حب والضياء) فى المختارة (عن أبى سعيد) الخدرى قال الشيخ حديث صحيح (أدنى جسدات الموت) قال العلقمى قال الجوهرى جسدات الشيء مثل جذبته مقلوب منه اه فهو بالجيم والموحدة والذال المجمة بمنزلة مائة ضربة بالسيف أي مثلهما فى الألم وفى الحديث إشارة الى أنه خلق فطبيع لا يعرب بالادى ولا غيره فى حياته مثله فى الشدة والصعوبة (ابن أبى الدنيا) أبو بكر القرشى (فى) كتاب (ذكر الموت عن النخاع بن حمره مرسل) بضم الحاء المهملة وقع الرأ بينهما ميم ساكنة قال الشيخ حديث ضعيف (ادوا ما عام طعام) أي من غالب ما تتقانونه وفى رواية أخرجه (فى الفطر) أي فى زكاة الفطر (حل حق عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث حسن لغيره (ادوا حق المجالس) قيل وما حقها قال (اذكروا الله) ذكرها كثيراً

(١٠ - عزيرى اول) شخص مائة ضربة بالسيف ولم يمض فانتظر ما أشدها أم لومات فى الاثناء فلم يذق حرارتها فالمراد أدنى جذبة يجذبها الملك من العروق والشرابين والعصب واللحم بمنزلة مائة ضربة وهو حى وهذا اعلام بشدة ما ذكر (قوله ابن حمره) بضم المهملة وبالراء الاملاوى الواسطى ضعيف من البادية قاله صح فى تقريره (قوله المجالس) جمع مجلس وهو ما يجلس فيه الشخص (قوله اذكروا الله) بالهمزة كافى الكبير ووقع فى الصغير ذكر الله بلا همزة (قوله كثيراً) أى لاجل أن تشتغلوا بذلك عن الغيبة مثلاً

ولشهادة لكم هذه البقعة بذلك (قوله وأرشدوا) اهتدوا السبيل أي أهله أي اهتدوهم حسا أو معني فإذا مال شخص عن الحق يجب هدايته إليه أو عن الطريق الخسئ سن هدايته إليها فان كان لا يستطيع أن يهديه الحق لكونه لم يعتدل فليتباعد عنه وعن أمثاله من الناس فلا يجالسهم مع المنكر (قوله ودعوا الناس) أتركوا مخالطتهم والتجسس على عيوبهم (قوله ينفيان الفقر) فقد ورد أن الحج وحده من أسباب (٧٤) الغنى سواء كان فعله فرض عين أو كفاية أي غنى النفس أو غنى المال (قوله

وأرشدوا السبيل) أي اهتدوا المضال إلى الطريق (وغضوا الأبصار) قال المناوي أي كفوها عن المارة حذرا من الافتتان بامرأة أو غيرها والمراد بالمجالس أعم من الطرق (طب عن سهل بن حنيف) بضم المهملة وفتح النون وسكون التنية قال الشيخ حديث حسن (ادوا العزائم) جمع عزيمة وهي الحكم الأصلي السالم عن المعارض (واقبلوا الرخص) جمع رخصة وهي الحكم المتغير إلى سهولة مع قيام السبب للحكم الأصلي والمراد أعمالها ولا تشددوا على أنفسكم بالترام العزائم (ودعوا الناس) أي أتركواهم ولا تبصخوا عن أحوالهم (فقد كفيتهم) أي كفأتم الله شرهم (خطب ابن عمر) ابن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف (أدعوا) أي وأطبوا وتابعوا (الحج والعمرة) فانهما ينفيان الفقر (بفتح الياء وتضم ضد الغنى) (والذنوب) أي يدعو الذنوب بمعنى أن الله سبحانه وتعالى يكفرها هما (كما ينفي الكبير) قال العلقمي بكسر الكاف وسكون التنية وهو زق ينفع فيه الحداد أو الملبني من الطين فكور (نبت الحديد) بفتح الميم والموحدة وانصب المثناة أي وسخه الذي تخرجه النار والمعنى أن الذي يتابع الحج والعمرة يتنقى عنه الفقر وبطهر من الذنوب كما ينفي الكبير وسخ الحديد قال المناوي أما الحج فيكفر الصغائر والكبائر وأما العمرة فانظاها رانها تكفر الصغائر (قط في) كتاب (الأفراد طس) كلاهما (عن جابر) بن عبد الله وهو حديث حسن (إذا آتاك الله مالا) بعد الهمزة أي أعطاك قال العلقمي وسببه ما أخرجه أبو داود عن أبي الاحوص عن أبيه قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم في ثوب دون أي خلق فقال ألك مال قلت نعم قال من أي المال قلت قد آتاني الله من الأبل والغنم والحبل والريق فقال إذا آتاك الله فذكره (فليزأثر نعمة الله عليك وكرامته) بسكون لام الأمر وضم المثناة التنية ويجوز بالمشاة الفوقية لاضافة المذكر إلى المؤنث في قوله أثر نعمة الله عليك وكرامته وفيه استحباب ثياب تليق بحال الغنى ليعرفه الفقير وذو الحاجة ومن هنا كان للعلماء أن يلبسوا من الثياب ما يليق بهم من غير اسراف ليعرفهم المستفتى وطالب العلم (٣) عن والده أبي الاحوص (بجاء مهملة وأبو الاحوص اسمه عوف وأبوه اسمه مالك وهو حديث صحيح) (إذا آتاك الله مالا فليزأثر) بسكون لام الأمر (عليك فان الله يحب أن يرى أثره على عبده حسنا) أي يحسن الهيئة والتجمل (ولا يحب البؤس) أي الخشوع للناس على جهة الطمع (ولا التباؤس) بالمد والتسهيل أي اظهار التحيز والتخلف والشكايه للناس (فخ طب والضياء) المقدسي (عن زهير بن أبي علقمة) ويقال ابن علقمة الضبي قال الشيخ حديث صحيح (إذا آخى الرجل الرجل) بالمد أي اتخذ أخا يعني صديقا وذو كراجل غالي (فليسأله) ندبامؤكدا (عن اسمه واسم أبيه وعن هو) أي من أي قبيلة (فانه أوصل له ودة) أي قال سؤاله عماد كراشدا نصا لادلالته على الاغتمام بعز يد الاعناء وشدة المحبة قال العلقمي وفي رواية ليزيد بن نعامه أيضا ذا أحب الرجل الرجل فليسأله

الذنوب) فالجج يكفر الكبائر والعمرة تكفر الصغائر وبهض أهل الله تعالى يقول كل نص ورد فيه تكفير نمل الصغائر والكبائر وقد نقل شيخنا ح ف عن الشيخ العياشي أن من قرأ الصمدية مائة ألف مرة كفرت صغائره وكبائره وقال علوها للطلبة لعود عليهم بركتها (قوله نبت) بفتح الميم عزي أي يحلص الحديد من خبثه حتى يصفو طبيه ونخص الحديد لكثرة خبثه (قوله آتاك) بمعد الهمزة فليزأثر الخ أي فلبس الثياب الحسنة بقصد حسن كاظها ر نعمة الله تعالى ويدخل في قوله تعالى لئن شكرتم لازيدنكم أي اقصد باللبس شكر الله على نعمه ومجمله أن لم تكن تحت يد شيخ مرب لك لاجل أن يطهرك فالأولى لك حينئذ لبس الخشن فاذا طهر قلبك فالأولى لك لبس الثياب الحسنة ونقل أن سيدنا الحسن لبس ثوبا بأربعمان دينار فقال له بعض أهل الله تعالى ثوبك ليس فقال له سيدنا الحسن ان قصدت به شكر نعمة الله فكم من لبس أعلى الثياب وقلبه في التواضع والخشوع وورد أنه صلى الله عليه وسلم لبس حلة بثمن نصف وثلاثين ناقة اظهار النعمة الله والاقتداء به

صلى الله عليه وسلم في ذلك مطلوب لكن بالشرط السابق (قوله البؤس) أي الخشن في الملبس واظهار الفاقة ولا التباؤس أي اظهار التحيز والتخلف (قوله إذا آخى الرجل) أي الانسان ذكر أو أنثى أو خنثى أي اذا علم شخص من آند صداقه فينبغي أن يؤاخيه بأن يقول له اتخذت أخا وحينئذ يكون له عليه حقوق زائدة على حقوق اخوة الاسلام (قوله فانه) أي المذكور من السؤال عن اسمه واسم أبيه وقبيلته

(قوله اذا آمنك) أى دفع لك الدية المتعضية لان يأمن على دمه فلا تقتله لان الواجب القصاص أو الدية (قوله صرد) معروف (قوله عند حسن الوجوه) أى حسنا معنوا بهم الصلحاء أو حسنا حياء وهو (٧٥) استقامة الاعضاء الذى يقتضى ميل

أهل الطباع السليمة اليه وليس المراد الجبال الذى يميل اليه أهل الهوى فانه منهن عنده أى فان حسن الوجوه بالمعنى المذكور يوجد منهم الظفر بالمراد بخلاف الشرير وهو قبيح الوجه قبحا معنوا بمرشوه الخلقة وهو قبيح الوجه قبحا حسيا فان اغلب أنه لا تظفر منها بالمقصود (قوله أبردت) أى أرسلت الى يريد أى رسولا وأصله حيوان يركب ثم غلب على ركبته والمراد هنا مطابق رسول ركبها كان أو ماشيا (قوله حسن الاسم) بأن لم يتطير به ولذا كان صلى الله عليه وسلم يغير اسم الشخص الذى يتطير به وورد أنه صلى الله عليه وسلم قال لشخص ما اسمك فقال خزن فقال سهل ان شاء الله فقال لا غير اسمى الذى سماني به أى فـ كان الخزن فى ذلك الرجل وفى ذريته من بعده لعدم امثاله (قوله أبق العبد) أى بلا عذر فان كان لطلب سيده منه الفساد أو لعدم انفاقه عليه مثلاً فهرب ليستغيب بغيره فلا بأس به (قوله لم تقبل له صلاة) أى لا يثاب عليها أصلاً وانما سقط الطاب فقط كمن صلى بمكان مغضوب خلافاً لمن قال لم تقبل قبول كمال ومثل الصلاة فى ذلك سائر الطاعات من صوم وحب ونحوه (قوله أهله) أى حليلته زوجة أو أمة (قوله ثم أراد العود) الذى فى نسخ الجامعين ومسلم

الى آخره فالمراد بقوله آخى أحب والحديث يقصر بعضه بعضاً خصوصاً اذا كان الراوى واحداً (ابن سعد) فى الطبقات (فتح ت) فى الزهد (عن يزيد بن نعام) بلفظ الحيوان (الضبي) بدفع المجبة وكسر الموحدة مشددة نسبة لصيغة قبيلة مشهورة قال الشيخ حديث حسن لغيره (اذا آخيت رجلاً فاسأله عن اسمه واسم أبيه) فان فى ذلك فوائد كثيرة منها ما ذكره بقوله (فان كان غائباً حفظته) أى فى أهله وماله وما يتعلق به (وان كان مريضاً عدته) أى زنته وتعهدته (وان مات شهيدته) أى حضرت جنازته (هب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف (اذا آمنك) بالمد (الرجل على دمه فلا تقتله) أى لا يجوز لك قتله قال المناوى كان الولي فى الجاهلية يؤمن القاتل بقبول الدية فاذا ظفر به قتله فنهى عن ذلك الشارع (حسم) عن سليمان بن صرد (الخزاعي السكوني) قال الشيخ حديث صحيح (اذا ابتغيت المعروف) أى النصفه والردق والاسنان (فاطابوه عند حسن الوجوه) أى الحسنه وجوههم حسناً حسياً أو معنوا على ما مر تفصيلاً (عبد هب عن عبد الله بن جراد) قال الشيخ حديث ضعيف (اذا ابتلى أحدكم) بالبناء للامه عول (بالقضاء) أى الحكم (بين المسلمين) خصصهم لاصالتهم والا فانهم لا يتناول ما لوقضى بين ذميين رفعا اليه (فلا يقض وهو غضبان) النهى فيه للتنبيه (وليست بينهم) بضم المثناة تحتية وفتح السين المهملة أى بين الخصوم (فى النظر) أو عدمه (والجلوس) فلا يرفع عضه على بعض (ولاشارة) فلا يشير الى واحد دون الآخر والامر للوجوب (ع عن أم سلمة) قال الشيخ حديث ضعيف (اذا اردتم الى بريدا) ان يريد الرسول أى اذا أرسلتم الى رسولا (فابعثوه حسن الوجه حسن الاسم) للتفاؤل بحسن صورته وحسن اسمه (البرار) من عدة طرق (عن بريدة) رضى الله عنه بالتصغير قال الشيخ حديث حسن (اذا أبق العبد) أى هرب من فيه رق من مالك بغير عذر (لم تقبل له صلاة) قال العلقمى قال ابن الصلاح هو على ظاهره وان لم يستحل لانه لا يلزم من العكة القبول فصلاة الا ببق محبة غير مقبولة كالصلاة فى الدار المغصوبة يسقط بها الفرض ولا ثواب فيها وكونه لا ثواب فيها هو المعتمد وهو الذى نقله النووي عن الجاهير وما ذكره الجلال المحلى وتبعه الاشوقى من أن له الثواب نازعه فيه أصحاب الحواشى (م) فى الايمان (عن جرير) بن عبد الله (ذا أتى أحدكم أهله) أى جامعها قال العلقمى أى من يحمل له وطئاً من زوجة أو أمة (ثم أراد أن يعود) أى الى الجماع (فليتوضأ) المراد بالوضوء هنا وضوء الصلاة الكامل لما فى رواية فليتوضأ وضوءه للصلاة ولعوده الى الجماع من غير وضوء جار مع الكراهة ولا خلاف عندنا ان هذا الوضوء ليس بواجب بهذا قال مالك والجمهور وذهب ابن حبيب من أصحاب مالك الى وجوبه وهو مذهب داود الظاهري (حسم ع) فى الطهارة (عن أبى سعيد) الخدرى (زاد حب لك حق فانه أنشط للعود) قال المناوى أى أخف وأطيب للنفس وأعور عليه (اذا أتى أحدكم أهله) أى أراد جماع حليلته (فليستتر) فليستتر هو واياهما ثوب يستترهما ندبا

أراد أن يعود (قوله فليتوضأ) أصل السنة يحصل بالاستنجاء وأكل منه الوضوء وأكل منه الغسل (قوله فليستتر) أى هو واياهما بدليل ولا يجردان وانما خص بالذكر لانه فوق الاتى حين الجماع فيلزم من استنائه استنائه واستنائه ان لم يكن ثم من ينظر للعودة فانه مع الكشف مخجل للمروءة ولوجب حجباً فلو لم يغير مبارك فيه فان كان ثم من يحرم نظره وجب الاستتار ويكره الجماع فى أول ليلة من الشهر وليلة النصف واللبلة الأخيرة يقال ان الشيطان يحضر فيها ويجمع أهله فيها واذقضى وطره

فليستهل على أهله حتى تقضى أضيانهما فربما تأخر انزالها عن انزاله اه بخط الشيخ عبد البر الاجهوري بهامش نسخته
(قوله تجرد العيرين) أي الحارين وخص الجارلانه أبلد الحيوانات فالعيرين تنية غير بفتح العين المهملة وسكون المشاة التحتية
الجار الوحشي والاهلي والاثني عيرة ويكسر العين الابل التي تحمل الميرة روى الخطيب بسند ضعيف عن أم سلمة أن النبي
صلى الله عليه وسلم كان يغطي رأسه ويخفض صوته ويقول للمرأة عايك بالسكينة وضرب المثل بالجارين لفتح عينهما وعدم
فهمهما قال الغزالي وينبغي أن يكون بينهما التلطف بالكلام والتقبيل قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يقعن أحدكم على أهله كما
يقع الجار ليكن بينهما رسول قبل وما الرسول قال القبلة والكلام اللين اه بخط الشيخ عبد البر الاجهوري (قوله عن عتبة)
بمشاة فوق وسرجس بفتح السين وكسر الراء وسكون الجيم كذا في الشارح وهو سبق قلم والصواب سكون الراء وكسر الجيم على
وزن زرجس كما ضبطه في التقريب (٧٦) وواقعه في الكبير وهو محابي حليف بنى مخزوم سكن البصرة (قوله القوم)

﴿ولا تجرد ان تجرد العيرين﴾ قال العلقمي تنية غير بفتح العين المهملة وسكون المشاة التحتية الجار الوحشي والاهلي أيضا والاثني عيرة اه وخصه الماري بالاهلي (ش ط ب هـ)
عن ابن مسعود ﴿عبد الله﴾ هـ عن عقبه بن عبد هـ في العقب متعدد فلو يزه كان أولى
ن عن عبد الله بن سرجس بفتح المهملة وكسر الراء وسكون الجيم المزني (ط ب هـ) عن أبي
أمامة الباهلي قال الشيخ حديث صحيح ﴿إذا أتى الرجل القوم﴾ قال الماري أي
العدول الصلحاء ﴿فقالوا﴾ بلدان الحال أو قال (مرحبا) نصب بفعل مقدر أي
صادفت أولقبت رحبا بانضم أي سعة ﴿فرحب به يوم القيامة يوم يأتي ربه﴾ بدل مما قبله
وهذا كناية عن رضاه عنه وادخاله الجنة والمراد إذا عمل عملا يستحق به أن يقال له ذلك فهو
علم لسعادته ﴿وإذا أتى الرجل القوم فقلوا له قعطا﴾ بفتح فسكون أو فتح نصب على المصدر
أيضا أي صادفت قعطا أي شدة وجس غيث ﴿فقعطاه يوم القيامة﴾ أصله الدعاء عليه
بالجذب فاستعير لا نقطاع الخير وهو كناية عن كونه مغضوبا عليه (ط ب هـ) في الفضائل
﴿عن الضحالي بن قيس﴾ وهو حديث صحيح ﴿إذا أتى أحدكم الغائط﴾ أي محل قضاء
الحاجة ﴿فلا يستقبل القبلة﴾ أي الكعبة المعظمة ولا هانا هامة بقرينة ﴿ولا يولها
ظهره﴾ بحذف الياء قال العلقمي ويجوز رفع الأول يجعل لنافية ﴿شرفوا أو غربوا﴾ قال
العلقمي قال الشيخ ولي الدين ضبطناه في سنن أبي داود وغربوا بغير ألف وفي بقية الكتب
السة أو غربوا بإثباتها وكل منهما صحيح والمعنى استقبال وجهه المشرق والمغرب قال الخطابي
هذا خطاب لأهل المدينة ومن كان قبلته على ذلك سمت فاما من كانت قبلته إلى جهة
المشرق أو المغرب فانه لا يشرق ولا يغرب ﴿حمق ع عن أبي أيوب﴾ الانصاري ﴿إذا أتى
على يوم لا أزداد فيه علما﴾ سدا عظيما فالتنكير للتفخيم ﴿يقربني إلى الله تعالى﴾ إلى رحمة
ورضاه وكرمه ﴿فلا بورك لي في طلوع شمس ذلك اليوم﴾ قال المناوي دعاء أو خبر رذالك لانه
كان دائم الترقى في كل لحظة فالعلم كالغذاء له قال بعضهم أشار المصطفى صلى الله عليه وسلم إلى أن

أي العدول الصلحاء اذلا عيرة
بالفساق فقد يقولون للفاسق اذا
أقبل عليهم مرحبا لكونه
يوافقهم على فسقهم ويقولون
للصالح اذا أقبل عليهم قعطا
لكونه لا يوافقهم على هواهم
والمراد من الحديث انه اذا أحببت
الصلحاء شخصار ورحبوا به فهو
دليل على محبة الله تعالى له
والرضا عنه واکرامه في
الآخرة وضده بضده (قوله
فمرحبا به) أي بذلك الشخص
الذي قال له القوم مرحبا يوم
القيامة أي فهو يليق يوم القيامة
مرحبا أي رحبا أي مكانا متعا
وراحة وهو كناية عن رحمة
وادخاله الجنة (قوله قعطا) أصله
الجذب والمراد هنا لازمه وهو
انقطاع الخير عنه قال في النهاية
إذا كان ممن يقال له عند قدومه
على الناس هذا القول فانه يقال
له مثل ذلك يوم القيامة وقعطا

منصوب على المصدر أي قعطت قعطا وهو دعاء بالجذب فاستعاره لا نقطاع الخير عنه وجذبه من الاعمال العارفة
الصالحة اه بخط الشيخ عبد البر الاجهوري (قوله الغائط) أي المكان المظمن فانه حقيقة عرفية في ذلك فلا يحتاج لقرينة
على أن القرينة هنا قوله أتى وان أريد حقيقة الغائط اللغوية فهو على حذف مضاف أي مكان الغائط (قوله فيه علما) أي علم
التوحيد أي المتعلق بالله تعالى وصفاته وأفعاله أو المراد مطاق علم الشامل للأحكام الفرعية وفيه أنه صلى الله عليه وسلم بعث
للرحمة وطلب التحفيف على الأمة وهذا يقتضي طلب الزيادة في الأحكام وأجيب بأن المراد زيادة الأحكام التي فيها ثواب مع قلة
المشقة والذي طلب تخفيفه هو ما فيه مشقة كبيرة (قوله إلى الله) أي إلى رحمة (قوله فلا بورك لي) اخبار أظهر من جعله دعاء
(قوله شمس ذلك اليوم) أشار بدكر الشمس إلى أن عدم البركة من أول النهار إلى آخره وخص اليوم لانه محل اكتساب العلم
وغیره واللبس محل النوم وفي هذا الحديث إشارة إلى شرف العلم لكنسه موضوع كاذ كره ابن الجوزي في الماوضعات وقال
العزيزي ضعيف

(قوله أحدكم) أي أيها المخدمون خادمه بالرفع فاعل أجيرا كان أو مملوكا أو متبرعا ذكرنا أن أي فاعل خادم مما غلب عليه
الاسمية يستعمل في الاتي بدون التاء كعاشق فانه يقال رجل عاشق وامرأة عاشق ومثل الخادم غيره ممن عاجل في الطعام ومثل من
عاجل وطبخ غيره ممن أتى بالطعام أو وضعه من فوق رأس حامله أو كان حاضرا عند الاكل وان لم يصنع شيئا (قوله ودخاته) عطف خاص
لانه أشق علاجه (قوله فليجلسه معه) ان لم يكن ثم عذر ككون الخادم أمرا دجيبلا أو أمرا أجنبيه فيعصى بإجلال من ذكر معه
(قوله فليجلسه) أي نديا وقوله فليساوله أي نديا وقوله أكلة أو أكلتين قال العلقمي بضم الهمزة أي لقمة أو لقمتين بحسب حال
الطعام وحال الخادم وفي معنى الخادم حامل الطعام لوجود المعنى فيه وهو تعلق (٧٧) نفسه به بل يؤخذ منه الاستحياب في

مطلق خدم المرء ممن يعاين الطعام
قد سكن نفسه فيكون لكف شره
والحاصل أنه لا يستأثر عليه بشئ
فيشركه في كل شئ لكنه بقدر
ما يدفع به شر عينه وقد نقل ابن
المنذر عن جميع أهل العلم أن
الواجب اطعام الخادم من غالب
القوت الذي يأكل منه مثله في
تلك البلدة وكذلك القول في الادم
والكسوة فان للسيد أن يستأثر
بالنفيس من ذلك وان كان
الافضل أن يشرك معه الخادم
اه عزيزي (قوله كريم قوم)
أي شريفهم ولو فاسقا لانه ان لم
يكرم حصل له حقد فيطلب
اكرامه لدفع الضرر ولو كافرا
حيث خيف من عدم اكرامه
الضرر وسبب هذا الحديث أن
النبي صلى الله عليه وسلم دخل
بعض بيوتهم فدخل عليه أصحابه
حتى غص المجلس بأهله وامثلا
لجاء جرير بن عبد الله البجلي فلم
يجد مكانا فقعده على الباب فرفع
رسول الله صلى الله عليه وسلم
رداءه وفرشه له وقال له اجلس
على هذا فأتاه جرير فوضعه على
وجهه وجعل يقبله ويبكي ورمى

العارف يكون دائم التطلع الى مواهب الحق تعالى فلا يقنع بما هو فيه بل يكون دائم الطلب
فأرغابا بالنفقات واجبا حصول المزيد ومواهبه تعالى لا تخصي ولا نهاية لها وهي متصلة
بكلماته التي تغدو البحر دون نقادها وتنقد أعداد الرمال دون أعدادها وقصوده تباعد
نفسه من ذلك وبيان أن عدم الازداد ما وقع قط ولا يقع أبد المآذ كقول بعض العارفين
والمراد بالعلم هنا علم التوحيد لا الاحكام لان فيه زيادة تكاليف على الامة وقد بحث رحمة
(طس عد حل عن عائشة) قال الشيخ حديث ضعيف (إذا أتى أحدكم) بالنصب
(خادمه بطعامه) بالرفع فاعل أتى قال العلقمي والخادم يطلق على الذكر والاتي أعم من
أن يكون رقيقا أو حرا (قد كفاه علاجه) أي عمله (ودخاته) بالتخفيف أي مقاساة شم
لهب النار (فليجلسه معه) أي على سبيل التدب وهو أولى من المناولة (فان لم يجلسه
معه) لعذر أكلة طعام أو لعيافه نفسه لذلك أو لكونه أمر دويحشي من القالة بسببه
(فليساوله أكلة أو أكلتين) قال العلقمي بضم الهمزة أي لقمة أو لقمتين بحسب حال
الطعام وحال الخادم وفي معنى الخادم حامل الطعام لوجود المعنى فيه وهو تعلق نفسه به بل
يؤخذ منه الاستحياب في مطلق خدم المرء مما يعاين الطعام قد سكن نفسه فيكون لكف شره
والحاصل أنه لا يستأثر عليه بشئ بل يشركه في كل شئ لكن بحسب ما يدفع به شر عينه وقد نقل
ابن المنذر عن جميع أهل العلم أن الواجب اطعام الخادم من غالب القوت الذي يأكل منه مثله
في تلك البلدة وكذلك القول في الادم والكسوة فان للسيد أن يستأثر بالنفيس من ذلك وان
كان الافضل أن يشرك معه الخادم في ذلك (قد دت) عن أبي هريرة (إذا أتاكم كريم قوم
فاكرموا) قال العلقمي قال الدميري وهذا الحديث لا يدخل في عموم الكافر لقوله تعالى
ومن بين الله فإله من مكرم فلا يوقر الذي ولا يصدر في مجلس وان كان كريما في قومه لان
الله تعالى أذلهم وقال أيضا والذي أعتقد أنه مراد النبي صلى الله عليه وسلم بقوله إذا أتاكم
كريم قوم فاكرموا المشار اليه بقوله ان اكرمكم عند الله اتقواكم (وعن ابن عمر) بن
الخطاب (البرار) في مسنده (وابن خزيمة) في صحيحه (طب عده عن جرير) البجلي
بالصريح (البرار) في المسند (عن أبي هريرة عن معاذ) بن جبل (وأبي قتادة) عن
جابر (بن عبد الله) (طاب عن ابن عباس) ترجمان القرآن (وعن عبد الله بن زهرة) بن
مالك البجلي (ابن عساکر) في تاريخه (عن أنس) بن مالك (وعن عدي بن حاتم
والدولابي) محمد بن أحمد بن حماد (في) كتاب (الكنى) واللقاب (وابن عساکر) في

به الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال ما كنت لاجلس على ثوبك أكرمك الله كما أكرمتني فطر النبي صلى الله عليه وسلم عينا
وشمالا وقال اذا الخ قال الدميري والذي أعتقد أنه مراد النبي صلى الله عليه وسلم بقوله إذا أتاكم كريم قوم المشار اليه بقوله
تعالى ان اكرمكم عند الله اتقواكم فان قلت قال الله ولقد كرمنا بني آدم وفيهم الشقي فالجواب لا تعارض لانه لا يلزم من كون الاكرم
هو الاتي اغضار أسباب الكرم في التقوى بل ان التقوى أعظم أسباب الكرامة على أن قوله ولقد كرمنا بني آدم يحمل على
كرامة غير الكرامة المقصودة هنا فان غير التي انسلخ من الكرامة كذا ينخط الشيخ عبد البر الاجهوري بهامش نسخة وحيث
قبل ينخط الاجهوري فالمراد به الشيخ عبد البر المذكور بهامش نسخة (قوله الدولابي) نسبة الى الدولاب والصحيح في هذه النسبة

دولابي يفتح الدال ولكن الناس يسمونها اه لباب وانما اكثر من سند هذا الحديث للرد على من قال انه موضوع فالحق انه ضعيف لا موضوع بل قال العزيرى انه صحيح وسلمه شيخنا (قوله الزائر) ولو غير كريم أى المريد زيارةكم ولو غير كريم وغير شريف فأكرموا الله تعالى لكونه قام به وصف (٧٨) حسن كالعلم والصالح أو لا تقاء شره ان كان ظالمافهو أى اتقاء شره غرض

دينى (قوله من رضون خلقه) أى شخص يخطب موليتكم وهو كفاء من وجوه والاتزوجه تكون فتنة لما يترتب على عدم زواج الاثنى من الزنا لشدة الشهوة وعلى عدم اجابة ذلك الخطاب المكفء من العداوة المؤدية الى القتل (قوله ان لاتفعلاوا) أى من غير عذر بأن تظنتم لطمع الدنيا (قوله عن أبى حاتم) هو صحابي على الصحيح قال البخارى ولا أعلم له غيره وهو أولى من قول المصنف وماله غيره (قوله اذا أناكم السائل) الا تيان ليس قيذا بل المدار على علم احتياجه وكذا الوضع فى البديس قيذا (قوله الثوب) أى الرداء بدليل قوله بعده بغير رداء (قوله فتعطف به) أى توشع به فانه أسر من الانتزابه (قوله عن ذلك) أى التعطف (قوله فشدبه) أى بذلك الثوب الذى هو الرداء (قوله حقوق) أى خاصرتك بمما فوق السرة لتستر العورة فالحق معقد الازار أى محل عقد الاراء والمراد اذا كان الثوب واسعا فتعطف به وان كان ضيقا فاتزر به وبيان التعطف أن يؤخذ طرف الثوب الابسر من تحت اليد اليسرى ويلقى على المنكب الايمن ويؤخذ الطرف الايمن من تحت اليد اليمنى كذلك اه بخط الشيخ

التاريخ (عن أبى راشد عبد الرحمن بن عبد) بدل من أبى راشد ويقال ابن عبيد أبو معاوية ابن أبى راشد الأزدى أى رواه عنه الدولابى وابن عساكر لكن بلفظ اذا أناكم شريف قوم من الشرف وهو المحلل العالى سمى الشريف به لارتفاع منزلته قال الشيخ حديث صحيح (اذا أناكم الزائر فأكرموا) أى بالتوقير والتصدير والضيافة ونحو ذلك وان لم يكن كريم قوم وتقييده به فى الحديث قبله انما هو للاسكدية (عن أنس) قال الشيخ حديث حسن (اذا أناكم من رضون خلقه ودينه) أى أناكم يطلب التزويج (ورجوه) ندبا وقد يكون وجوبا وذلك فيما إذا سألت بالغة رشيدة ولها أن يزوجها من كفء فيجب عليه اجابتها الا اذا كان الولي مجبرا واختار كفوا غير الذى اختارته لان نظره أتم من نظرها وقال المالكية يجب أن يزوجها من اختارته لتسديم الالفه بينهم وشروط المكفوءة ذكرها العلقمى فقال وهى السلامة من العيوب والنسب والدين والحرية والحرفة ونظما بعضهم فقال

شروط الكفاءة ستة قدسرت • ينبيك عنها بيت شعره فرد
نسب ودين صنعة حرية • فقد العيوب وفى اليسار تردد

(ان لاتفعلاوا) أى ان لم تزوجوا من رضون خلقه ودينه (تكن قننه فى الارض وفساد عريض) أى ظاهر قال المناوى وفى رواية كبير أى بدل عريض قال العلقمى والمعنى ان رددتم اسكف الراغب من غير حجة فهو ضلال فى الارض وفساد ظاهر لرد من أمر الشارع بتزويجه (ت ه ل) فى النكاح (عن أبى هريرة عن ابن عمر) بن الخطاب (ت ه ل) عن أبى حاتم المزنى وماله غيره (أى لا يعرف له غير هذا الحديث وهو حديث ضعيف) (اذا أناكم السائل فضعو فى يده) أى أعطوه (ولو ظلفا) بكسر فسكون (محرقا) قال العلقمى والظلف لا يقر والغنم كالخافر للقرس والمراد ردوا السائل بما تيسر ولو كان شيئا قليلا (عد عن جابر) بن عبد الله وهو حديث ضعيف (اذا اتى الثوب) أى غير الخيط كل رداء (تعطف به على منكبيك ثم صل) قال العلقمى التعطف هو التوشع بالثوب وهو أن يأخذ طرف الثوب الذى ألقاه على منكبيه الايمن من تحت يده اليسرى ويأخذ طرفه الذى ألقاه على اليسر من تحت يده اليمنى ثم يعقد هما على صدره (وان شاق من ذلك) بأن لم يمكن الكيفية المذكورة (فشدبه حقول) قال المناوى يقص الحاء ونكسر معقد ازارك وخصرتك (ثم صل بغير رداء) محافظه على الاستمرار ما يمكن (حب والطعاوى) فى مسنده (عن جابر) بن عبد الله وهو حديث صحيح (اذا أتى عليك جيرانك) بكسر الجيم فى الموضعين (انك محسن فانت محسن وانك اثنى عليك جيرانك) منى فانت مسىء قال العلماء والمعنى اذا ذكرك جيرانك بجبر فانت من أهله واذا ذكرك جيرانك بسوء فانت من أهله اه وقال المناوى جيرانك الصالحون للتركية ولو اثنان منهم (ابن عساكر) فى تاريخه (عن ابن مسعود) وهو حديث حسن (اذا اجتمع

عبد البر الاجهورى (قوله بغير رداء) أى بغير تعطف بأن لم يكن رداء أصلا أو كان وضاق عن التعطف به (قوله الداعيان اذا أتى الخ) قاله صلى الله عليه وسلم جوابا لمن قال علنى عملا يدخلنى الجنة فقال له كن محسنا فقال ومتى أكون محسنا فقال اذا أتى الخ (قوله اثنى عليك جيرانك) أى ذكروك بخير أى طاعة أى الصلحاء من جيرانك لانه ورد أن السنة الخالق أقلام الحق ومنى نطق الصلحاء بمدح شخص فهو من أدل الخير (قوله انك مسىء) أى طاص واطلاق الثناء على الشر يحجاز أو حقيقة على الخلاف

(قوله الداعيان) أي لوليه عرس أو غيره أو لشفاعه أو لعضاه حاجه (قوله بابا) أي فلا عبرة بفرب الجدار (قوله فان اقربهما بابا) تعليل لان اقرب الجيران أحق بالاجابة وقوله فاجب الذي سبق أي وجوبا في ولية العرس حيث لا عذر وندباني غيرها قال العلقي فيه دليل على انه اذا دعا الانسان رجلا ولم يسبق أحدهما الا شرأجاب اقربهما بابا منه فاذا استويا أجاب أكثرهما علما وندبنا وصلا فان استويا أقرع وعبارة شرح المنهج قدم الاسبق ثم الاقرب رجاء ثم (٧٩) دارا ثم يقرع وهي صريحة في ان الاقرب رجاء يقدم على الاقرب دارا اه

رجاء يقدم على الاقرب دارا اه من العزيزي وقوله في أن الاقرب رجاء يقدم الخ أي لما فيه من صلة الرحم (قوله عالم) أي يعلم الشرع وبالأية فلا عبرة بعالم غير ذلك والمراد العامل بعلمه وكذا كل نص فيه شرف للعالم أو قارئ القرآن (قوله الاشفعت) أشار به الى شرف العالم على غيره مثل العابد ووجه أن نفعه متعد منه الى غيره والعابد نفعه قاصر عليه وفيه حث للامة على الاشتغال بالعالم وتحصيله والمراد بالعالم من يعمل بعلمه والا فلا يكون شافعا بل لينته يشفع في نفسه وأتى له ذلك اه بحط الاجهوري وقوله لمن أحيت أي أردت أن تشفع له سواء سبقت محبته له في الدنيا أولا (قوله أبو الشيخ) واسمه عبد الله بن حبان (قوله اذا أحب الله عبدا) أي اذا أراد له الخير الاخرى والمراد بالعبدا الانسان حرا كان أو رقيقا فاذ كرا أو أنتى وقوله ابتلاه أي اختبره وامتنحه بنحو مرض أو هم أو ضيق وقوله يسمع تضرعه أي تذلل واستكانته وخضوعه ومبالغته في السؤال انتهى عزيزي وقوله كردوس ذكره ابن أبي داود في العجالة وروى عنه أبو وائل (قوله كما

الداعيان) أي لوليه قال المناوي أو غيرها كشفاعة (فاجب اقربهما بابا فان اقربهما بابا اقربهما جوارا وان سبق أحدهما فاجب الذي سبق) وجوبا في ولية العرس حيث لا عذر وندباني غيرها قال العلقي فيه دليل أنه اذا دعا الانسان رجلا ولم يسبق أحدهما الا شرأجاب اقربهما بابا فاذا استويا أجاب أكثرهما علما وندبنا وصلا فان استويا أقرع وعبارة شرح المنهج قدم الاسبق ثم الاقرب رجاء ثم يقرع وهي صريحة في أن الاقرب رجاء يقدم على الاقرب دارا (حم د عن رجل له محبة) قال الشيخ حديث حسن (اذا اجتمع العالم) بالعالم الشرعي النافع (والعابد) أي القائم بوظائف العبادات وهو جاهل بالعالم الشرعي أي بما اراد على الفرض العيني منه (على الصراط قيل) أي يقول بعض الملائكة أو من شاء الله من خلقه بأمره (للعابد ادخل الجنة) أي برحمة الله وترفع لث الدرجات فيها بعملك (وتنعم) بالتشديد (بعبادتك) أي بسبب عملك الصالح فانه قد نفعك لكنه قاصر عليك (وقيل للعالم قف هنا) أي عند الصراط (فاشفع لمن أحيت فانك لا تشفع لاحد) أي من أذن لك في انشفاعه (الاشفعت) أي قبلت شفاعتك جزاء لك على الاحسان الى عباد الله (المك) (فقام مقام الانبياء) أي في كونه في الدنيا هاديا للأرشاد وفي العقبى شافعا في المعاد (أبو الشيخ) بن حبان (في) كتاب (الثواب) أي ثواب الاعمال (فر) وكذا أبو نعيم (عن ابن عباس) قال الشيخ حديث ضعيف (اذا أحب الله عبدا) أي أراد به الخير ووقفه (ابتلاه) أي اختبره وامتنحه بنحو مرض أو هم أو ضيق (ليسمع تضرعه) أي تذلل واستكانته وخضوعه ومبالغته في السؤال ونيبه (هب عن ابن مسعود) (عبد الله) (كردوس) موقوفا عليهم ما هب فرعن أبي هريرة (وهو حديث حسن لغيره) (اذا أحب الله قوما ابتلاهم) بنحو ما تقدم ليظهرهم من الذنوب (طس) (ركذا في الكبير) (هب والاضياء) المقدسي (عن أنس) ابن مالك وهو حديث صحيح (اذا أحب الله عبدا جاء من الدنيا) أي حال بينه وبينها والمراد ما زاد عن الكفاية (كأحصى أحدكم سقيته الماء) أي شربه اذا كان يضر والاطباء يحصى شرب الماء في أمراض معروفة بل الاكثر منه منهى عنه مطلقا أي في حق المريض وغيره (تك) (في الطب) (هب) (كاهم) (عن قتادة بن النعمان) الطفري البدرى قال الشيخ حديث حسن (اذا أحب الله عبدا) أي أراد بتوقيفه واسعاده (قدف حبه في قلوب الملائكة) أي ألقاه (واذا أبغض الله عبدا قدف بغضه في قلوب الملائكة) ثم يقدفه في قلوب الآدميين (فلا يراه أو يسمع به أحد من البشر الا أبغضه فتطابق القلوب على محبة عبدا أو بغضه علامة على ما عند الله (حل) وكذا الديلي (عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف (اذا أحب أحدكم أخاه) أي في الدين

يحمي أحدكم سقيته الماء) فالما يضر المريض في أمراض معروفة عند الاطباء بل الكثرة منه تضر الصحيح فتورث البلادة وضرا في المعدة فلا ينبغي الشرب اللسدة عطش أو اساعة لقمة (قوله اذا أحب الله عبدا الخ) وعلامة ذلك حب الصالحاته وتناوهم عليه (قوله أخاه) أي في الاسلام فليعلم ندبا مؤكدا بأن يقول له اني أحبك وينبغي الجواب بأن يقول له أحبك الله كما أحبتني الله تعالى وحمل ذلك ان كان يحبه لله تعالى كأن كان لعلمه أو صلاحه فان كان لاجل اعطاء مال ونحوه فلا يطلب اختياره بأنه يحبه لان ذلك يزول بقطع ذلك والمراد بالاخ الشخص ذكرا كان أو أنثى ومحملة اذا كان ذكرا مع ذكرا أو أنثى مع أنثى أو ذكرا مع أنثى محرم

أوزوجه فان كانت أجنبية وأحبها الله تعالى كصلاحها فلا ينبغي اعلامها لما فيه من الريبة قال الغزالي اغما أمر الرجل باعلامه بحبه لانه يوجب زيادة الحب فان الرجل اذا عرف أن أخاه يحبه أحبه بالطبع لا محالة ثم اذا عرف أيضا أنه يحبه ازداد حبه لا محالة فلا يزال الحب يتزايد بين المحبين (٨٠) وذلك مطلوب بالشرع انتهى بخط الاجهوري (قوله فليأتني في منزله) ندبا

(فليعلمه) ندبا (انه) أي بأنه (يحبه) قال العلقمي قال الغزالي اغما أمر الرجل باعلامه بحبه لانه يوجب زيادة الحب فان الرجل اذا عرف أن أخاه يحبه أحبه بالطبع (حم خد د) في الادب (ت) في الزهد (حب ل) وصحبه (عن المقداد بن معد يكرب) الكندي صحابي مشهور (حب عن أنس) بن مالك (خد عن رجل من الصحابة) قال الشيخ حديث حسن (إذا أحب أحدكم صاحبه فليأتني في منزله) ندبا مؤكدا (فليخبره أنه يحبه الله) لا غيره من أمور الدنيا فانه أبقى للالفة وأثبت للمودة (حم والضياء) المقدسي (عن أبي ذر) العفاري قال الشيخ حديث صحيح (إذا أحب أحدكم عبدا) أي انسانا حرا كان أو رقيقا (فليخبره فانه) أي المحبوب (يخدم مثل الذي يخدمه) الظاهر أن فاعل يخدم الاول يرجع الى المحبوب وفاعل الثاني يرجع للمحب يعني يحبه بالطبع كما يحبه هو (هب عن ابن عمر) وهو حديث صحيح (إذا أحب أحدكم أن يحدث ربه) أي يناجي (فليقرأ القرآن) أي مع حضور قلب ونذر (خط فر عن أنس) بن مالك وهو حديث ضعيف (إذا أحببت رجلا فلا تماره) قال العلقمي المماراة والمرء المجادلة والمخالفة ذكره في المشرق (ولا تناره) الإشارة بتشديد الراء وفي الحديث ولا تنار أخاك أي لا تفعل به شررا يحوجه ان يفعل بك مثله ويرى بالتخفيف من الإشارة أي الملاحة (ولا تسأل عنه أحد افعسى ان توافي) أي تصادف (له عذوا فيخبرك بما ليس فيه) لان هذا شأن العدو (يفرق ما بينك وبينه) بزيادة ما (حل عن معاذ) بن جبل وهو حديث ضعيف (إذا أحببتهم أن تعلموا ما للعبد عنده ربه) قال المناوي من خيرا وأشر (فانظروا ما يتبعه من الشئ) بالفتح والمد أي اذا ذكره أهل الصلاح بشئ فاعلموا أن الله أجرى على لسانهم ماله عنده فاهم ينطقون بالهامه (ان عساكر) في تاريخه (عن علي) أمير المؤمنين (ومالك) بن أنس (عن كعب الاحبار) الحسيري أسلم في خلافة أبي بكر أو عمر (موقوفا) قال الشيخ حديث حسن لغيره (إذا أحدث أحدكم في صلته فليأخذ بأفقه ثم لينصرف) قال العلقمي أي ليوهم القوم ان به رعا فافوا في هذا باب من الاخذ بالادب في ستر العورة واخفاء القبيح والتورية بما هو أحسن وليس يدخل في باب الرياء والكذب وانما هو من باب التجميل واستعمال الحياء وطاب السلامة من الناس اه وقال المناوي وذلك لئلا يجبل ويسؤل له الشيطان المضى فيها استحياء من الناس (ه حب ل) في الطهارة (هق) في الصلاة (عن عائشة) أم المؤمنين وهو حديث صحيح (إذا أحسن الرجل) يعني الانسان ذكرا كان أو أنثى (الصلاة قائم ركوعها وسجودها) تفسير لقوله أحسن قال المناوي وانما اقتصر عليهما لان العرب كانت تأنف من الاحناء لكونه يشبه عمل قوم لوط فأرشدهم الى انه ليس من هذا القبيل (قالت الصلاة حفظك الله كما حفظتني) أي قالت بلسان الحال أو المقال (فترفع) الى عليين كما في خبر أحمد وهو كناية عن القبول والرضا (وإذا اساء الصلاة فلم يتم ركوعها وسجودها قالت الصلاة) بلسان الحال أو المقال (ضيعك الله كما ضيعتني) أي ترك

مؤكددا ويحصل أصل السنة باخباره بذلك في غير منزله والمراد بالأحد الشخص ذكرا أو أنثى مع اتحاد النوع أو اختلافه بشرطه السابق (قوله فانه يجحد الخ) الظاهر أن فاعل يجحد الاول يرجع للمحسوب عزيرى (قوله يجحد مثل الخ) أي غالبان لم يجحد مثل ذلك كان اخباره سببا لا يجحد المحبة (قوله أن يحدث) أي يناجي (قوله ولا تناره) بالتشديد أي لا تفعل به شررا فيفعل بك مثله وبالتخفيف أي لاتعامله بالبيع والشراء كافي الكبير وفي الصغير من الإشارة أي الملاحة في النهاية الإشارة الملاحة ولعل صوابه الملاحة كما ذكر ذلك في ل ح ي انتهى كذا بهامش أي فيقال لحي ملاحة لا ملاحة (قوله فيخبرك) بالنصب وكذا يفرق (قوله أحدث) هو بالمعنى المعروف اصطلاح حدث لاهل الشرع فلم تعرفه أهل اللغة بهذا المعنى ولذا الماسع بعض العرب بعض العصابة يذكر لفظ الحدث قال ما لحدث فقبل له فساء أو ضراط وهذا يستصحب من ذكره في مقام التعليم (قوله فليأخذ بأفقه) أي يأخذ بيده اليسرى وفيه نظراذ لا يصح هذا الاول لو كان ثم دم أو قد زود هذا انما هو ليوهم ذلك فلا يتقيد باليسرى وقوله في صلته مثله ما لو أقيمت الصلاة لتهيبه لها فانصرفه حيث ذفيه جعل كملو كان فيها

(قوله قالت الصلاة) أي يفهم من حاله ذلك ويحتمل أنها تجسم ويكون لها صوت (قوله حفظك الله) أي أنزل عليك الرحمة والثواب وضيعك بمعنى منع الرحمة والثواب عنك (قوله فترفع) الى عليين محل القبول

كلامه تن وحفظك (قلنف كايلف الثوب الخلق) بفتح اللام أى البالى (فيضرب بها وجهه) كناية عن خيبته وخسرانه (الطيبا لى) أبو داود وكذا الطبرانى (عن عبادة ابن الصامت) الانصارى ورواه عنه البيهقى أيضا قال الشيخ حديث صحيح (إذا اختلفتم في الطريق فاجعلوها سبعة أذرع) قال العلقمى إذا كان الطريق بين أراضى القوم وأرادوا الحياة فانفقوا على شئ فذلك وان اختلفوا في قدره جعل سبعة أذرع أما اذا وجدنا طريقا مسلوكا وهو أكثر من ذلك فلا يجوز لاحد أن يستولى على شئ منه (حم م د ت هـ عن أبي هريرة حم د هـ) عن ابن عباس (إذا أخذ المؤمن في أذانه وضع اليد فوق رأسه) قال المناوى كناية عن ادراار الرحمة والاحسان وإفاضة البر والمودة عليه (فلا يزال كذلك) أى ينعم عليه بما ذكره (حتى) أى الى ان (يفرغ من أذانه وانه) أى الشأن (ليغفر له) بضم التحتية (مدصوته) قال العلقمى بالنصب أى مسافة صوته أو بمدصوته والمعنى لو كانت ذنوبه تملأ هذا المكان لغفرت له أو يغفر له من الذنوب ما فعله في زمان مقدّر بهذه المسافة اه وقال المناوى وأنكر بعض اللغويين مد بالتشديد وصوب أنه مدى وليس بمسكربل هما لعتان (فأذا فرغ) من أذانه (قال الرب) تقدس (صدق عبدي) أى أخبر بما طابق الواقع (وشهدت بشهادة الحق) فيه التفات وهي أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله (فأبشر) قال المناوى عباسك من الثواب وهذا فضل عظيم للأذان لم يرد مثله في غيره الا قليلا وفيه شمول للمعتسب ومن يأخذ عليه أجرا ويحتمل اختصاصه بالاول (ك) فى التاريخ (تاريخ نيسابور المشهور) (فر) وكذا أبو نعيم (عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث صحيح (إذا أخذت مصعبك) بفتح الحيم وكسرها أى آتيت محل نومك يعنى وضعت جنبك على الأرض لتنام (من الليل) قال المناوى وذكره غالبى فالتنهار كذلك فيما أظن (فأقرأ قل يا أيها الكافرون) أى اقرأند بالسورة التى أولها ذلك (ثم نم على خاتمتها) أى اقرأها بكاملها واجعلها خاتمة كلامك (فأما براة من الشرك) قال العلقمى أى لأنها متضمنة البراءة من الشرك بالله تعالى وهو عبادة الاصنام لان الجلسين الاوليين لنفى العبادة في الحال والجلتين الاخيرتين لنفى العبادة في الاستقبال ومشى البيضاء على عكس ذلك وملحظه في ذلك أن لا تخلص المضارع الى الاستقبال وهو قول مرجوح وسببه كما قال الترمذى عن فروة بن نوفل انه أتى النبی صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله علمنى شيئا أقوله اذا أويت الى فراشي قال فذكره اه وسيأتى ما من مسلم يأتي مصعبه يقرأ سورة من كتاب الله الا وكل الله به ماله كي يحفظه فلا يقربه شئ يؤذيه حتى يهب متى هب (حم د) فى الادب (ت) فى الدعوات (ك) فى التفسير (هـ) كلهم (عن نوفل) بفتح النون والقاء (ابن معاوية) الديلمى (والبغوى) فى الصحابة (وابن قانع) فى معجمه (والضياء) فى المختارة كلهم (عن جبلة) بفتح الجيم والموحدة (بن حارثة) وجبلة هو أخو زيد وعم أسامة حب المصطفى قال قتات يا رسول الله علمنى شيئا أتتفع به فذكره وهو حديث صحيح (إذا أدخل الله الموحدين النار) قال الماوى وذاشامل لموحدى هذه الامة وغيرها والمراد بعضهم وهو من مات عاصيا ولم يتب ولم يعف عنه (أماتهم فيها) بمعنى أنه يغيب احساسهم أو يقبض أرواحهم لطفاً بهم واطهارا لاثرائ التوحيد (أماته) مصدر مؤكدا لمقابلته وفي بعض النسخ اسقاطه (فإذا أراد أن يخرجهم منها) أى بالشفاعة أو الرحمة (أمهم) أى أذاقهم ألم العذاب تلك الساعة فر عن أبي هريرة

(قوله قلنف الخ) هو ظاهر على التجسيم والافهوكناية عن الخيبة والخسران وحينئذ فقوله وجهه أى ذاته (قوله المؤذن) أى ولو بأجرة (قوله فى أذانه) أضافه اليه لانيانه به والافهوكناية عن غيره (قوله يده) أى رحنه أو هو على حذف مضاف أى وضع ملك الرب يده (قوله وانه) أى المؤذن لا الشأن خلافا للشارح لتقديم المرجع (قوله مدصوته) أى مقداره من الفضاء (قوله وشهدت الخ) هو تصريح بما علم من قوله تعالى صدق عبدي (قوله مضجعتك) بفتح الجسيم وكسرها قاله الشارح وقال العلقمى وأكثر من يضبط يقتصر على الفتح (قوله من الليل) وكذا النهار (قوله على خاتمتها) بأن لا تسكلم بعدها فاذا مات حينئذ مات مسلما خالصا من أنواع الكفر (قوله نوفل ابن معاوية) سبق أن هذا الحديث عن نوفل بن فروة فالصواب أن يبدله به (قوله أماتهم) أى أرا ل احساسهم فعبّر عنه بالموت مجازا أو أماتهم حقيقة (قوله أمهم الخ) التعبير بالامساس إشارة الى أنه خفيف ففهم من يكون عليه كحر الحام ومنهم من هو أشد من ذلك ومقتضى هذا الحديث أنه لا يحسهم العذاب حال الدخول بل الخروج فقط

(قوله يذهب) كي علم فالباء أصلية أي يذهب (٨٣) صاحب الصداق فلا يتقدم عنه ولا يتأخر أي يذهب كيكرم فالباء زائدة أي

يذهب الصداق ولو قيل ذهاب
الدهن (قوله إذا أديت) بكسر
الهاء وكسر كاف مالك وتاء
أذهب وكاف عنك لأنه خطاب
لام سلمة لكنه عام الحكم قاله في
الكبير وقصوره شيخنا ح ف
وبهامش قال شيخنا عجمي وفيه
نظر فان الحديث عن جابر لا عن
أم سلمة وقد راجعته في مختصر
مستدرک الحاكم للذهبي فلم أر
فيه لام سلمة ذكرًا فالظاهر أن
المنأوى انتقل نظره أو ذهنه
لمحدث آخر عن أم سلمة أو رده
الجلال في الجامع الكبير ولفظه
إذا أديت زكاة فليس بكنز طاب
عن أم سلمة فظهر أنه حديث آخر
لصحابي آخر ونخرج آخر انتهى
(قوله إذا أذن في قرية) مثل
الأذان الإقامة فهي سبب في
رفع البلاء والمراد بالقرية كل بناء
يؤذن فيه فيشمل البلد وغيرها
(قوله من عذابه) أي مطلقا وقيل
عذاب المسخ والخسف ونحوه
وقيل عذاب قتال المسلمين لهم
أي لما أذّنوا لا يتوهم أنهم كفار
حتى يقاتلون والاول هو الظاهر
(قوله يوم الجمعة الخ) وقد ورد أن
كل معاملة بعد أذان أي وقت كان
لأبركة فيه فينبغي للناس إذا
سمعوا أذان وقت أن يتركوا
المعاملة ويشتغلوا بالصلاة (قوله
خيرا) أي كالا (قوله صنائعهم)
جمع صنعة وهي العاطية فحفظ
المعروف عليها من عطف العام
على الخاص والمعروف كحسن
المعاشرة (قوله شرأ) أي عظميا

وهو حديث حسن (إذا أذهن أحدكم) قال المناوي أي دهن شعر رأسه بالدهن
(فليبدأ) ندبا أو ارشادا (بما يجيبه فانه) أي دهنهما (يذهب بالصداق) بفتح سرف
المضارعة أي وجع الرأس لأنه يفتح المسام فيخرج البخار المحتبس في الرأس (إن السنن
وأبونعيم) كلاهما (في) كتاب (الطب) النبوي (وابن عساكر) في تاريخه كلهم
(عن قتادة من سلافه) وكذا الحكيم الترمذي (عنه) أي عن قتادة (عرا أس) بن
مالك من فروع أقال الشيخ حديث ضعيف (إذا أدى العبد) أي من فيه ريق (حق
الله) من فحوصلة وصوم (وحق موابله) من نحو خدمة ونصح (كان له أجران)
أجر قيامه بحق الله وأجر قيامه بخدمة سيده (حم م عن أبي هريرة) إذا أديت
زكاة مالك أي لمستحقها (فقد قضيت ما عليك) من الحق الواجب (ت ه ل) في
الزكاة (عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (إذا أديت زكاة مالك فقد أذهبت
عنك شره) قال المناوي أي النبي الذي هو تليفه وبحق البركة منه والآخرى الذي هو
العذاب (ابن خزيمة) في صحيحه (ل) في الزكاة (عن جابر) بن عبد الله من فروع أقال
الشيخ حديث صحيح (إذا أذن في قرية) بالبناء للمفعول (آمنها الله من عذابه ذلك
اليوم) قال المناوي أي آمن أهلها من أنزال عذاب بهم بأن لا ينزل عليهم بلاء ولا يسلط
عليهم عدوا اه وقال العلقمي إن كان من الأمن الذي هو ضد الخوف ومثله الأمانة ومنه
أمنة نعاما فهو بفتح الهمزة المقصورة والميم والنون (طص عن أنس) بن مالك (إذا
أذن المؤذن يوم الجمعة حرم العمل) أي حرم على من تليزمه الجمعة التشاغل عنها بما يقوتها
قال العلقمي المروءة أي بالأذان الأذان بين يدي الخطيب لأنه هو المعروف في وقت
الأخبار بهذا الحديث ويكره العمل من الزوال لمن تجب عليه الجمعة ويحرم بالأذان
المذكور وهذا أي كراهة العمل على من لم يلزمه السعي حينئذ ولا فيحرم (فر عن أنس)
ابن مالك وهو حديث ضعيف (إذا أراد الله بعبد خيرا جعل صنائعه) قال العلقمي
الصنعة هي العاطية والكرامة والاحسان (ومعروفه) قال العلقمي قال في النهاية
المعروف الصنعة وحسن العجة مع الأهل وغيرهم من الناس (في أهل الحفاظ) بكسر
الهاء المهملة وتخفيف الفاء أي أهل الدين والأمانة (وإذا أراد به شرأ جعل صنائعه
ومعروفه في غير أهل الحفاظ) أي جعل عطاياه وفعله الجليل في غير أهل الدين والأمانة
(تنبيه) قال بعضهم أصحاب النفس الطاهرة والأخلاق الزكية اللطيفة يؤثر فيهم الجبل
فينبغثون بالطبع والمودة إلى توفية الحقوق ومكافأة الخلق بالاحسان إليهم ومن لم يكن كذلك
فهو بالضد (فر عن جابر) بن عبد الله قال الشيخ حديث ضعيف (إذا أراد الله بعبد
خيرا) قال المناوي قيل المراد بالخير المطلق الجنة وقيل عموم خيرى الدنيا والآخرة
(جعل غناه في نفسه) أي جعله قاعا بالكفاة لتلايتع في طلب الزيادة وليس له إلا
ما قسم له اه قال العلقمي النفس هي الروح والنفس الجسد فالمراد جعل غناه في ذاته أي
جعل ذاته غنية عن طلب ما لا حاجة له به (وتقاء في قلبه) بضم المشاة الفوقية وتخفيف
القاف أي جعل خوفه في قلبه بأن يملأه بنور اليقين فتى حصل منه غفلة ووقع في ذنب يادرو
إلى التوبة (وإذا أراد الله بعبد شرأ جعل فقره بين عينيه) فلا يزال فقير القلب حريصا على
الدنيا منهم مكافئها وإن كان موسرا (الحكيم) الترمذي (فر) كلاهما (عن أبي هريرة)

وقول الشارح قد أخذنا شرة من أمه قال في القاموس ناشرة ابن أغواث قتل هما ما غدر اقول الشارح واغتاله إذا
أي قتله على غرة قال في المصباح غاله غولا من باب قال واغتاله قتله على غرة والاسم الغيلة

(قوله خيرا) أى كاملا وكذا ما بعده (قوله فقهه في الدين) أى فهمه الأحكام (٣) الشرعية ليعمل بها هذا والظاهر أن المراد

في هذا الحديث ونظيره بالفقه العلم بالله تعالى وصفاته والتخلق بعقضى ما علم اذ هذا هو الذى ينفع القلب وعلم الفقه المعلوم وان كان خيرا كبيرا لا دخل له في تطهير القلب اذ هو مجرد أحكام ورقائع (قوله القرطبي) نسبة لقريظة اسم رجل زل أولاده حصنا بقرب المدينة وقريظة والنضير أخوان من أولاد هرون عليه السلام علقمى (قوله يفتح) يفتح الياء وكذا ما بعده (قوله استعماله) ذكر هذا الحديث وما بعده للرد على من توهم أن عمله في الحديث السابق محرف استعماله فبين الحافظ أنهم ما روايتان ولا تحريف (قوله حتى يرضى) أى الله تعالى من حصوله أو حتى يرضى من حصوله فيصح بناؤه للمفعول وللفاعل (قوله عاتبه في منامه) أى لأمه على قصيره أو أراه في منامه ما ينهيه كأن يرى كبشا يطعمه أو إنسانا يأخذ ملبوسه أو يسقط في ضيق فيتنبه أن سبب هذا فعل المذمومة التي وقعت منه فيتوب وقد وقع أن بعض الصالحين نام عن ورده فرأى بقرة تنطحه فأفاق وتنبه أن سببه ترك الورد (قوله اذا أراد الله بعبده الخير) قال الشارح في الصغير وفي رواية بعبده خيرا وقال في الكبير انه في بعض نسخ المؤلف بعبده خيرا ولا أصل له في نسخته والذي بخطه بعبده الخير وكونه لا أصل له في نسخته لا ينافي أنه رواية أخرى (قوله العقوبة في الدنيا) كالامراض وأذى الناس له ولذا أهل الله تعالى يتلذذون

﴿اذا أراد الله بعبده خيرا فقهه في الدين﴾ قال المناوى فهمه الأحكام الشرعية أو أراد بالفقه العلم بالله وصفاته التي تنشأ عنها المعارف القلبية اه وقال العلقمى أى فهمه الأحكام الشرعية أما بتصويرها والحكم عليها وأما باستنباطها من أدلتها ﴿ورزده في الدنيا﴾ قال العلقمى الزهد هو الاغراض بالقلب وقال الامام أحمد بن حنبل الزهد على ثلاثة أوجه الاول ترك الحرام بالقلب وهو زهد العوام من المسلمين والثاني ترك الفضول من الحلال بالقلب وهو زهد الخواص منهم والثالث ترك ما يشغل القلب عن الله بالقلب وهو زهد العارفين وهم خواص الخواص ﴿وبصره﴾ بالتشديد ﴿عبوده﴾ أى عرفه بها وبينها له ليتجنبها ويحذر هاد من لم يرد الله به خيرا يعنى عن عيوب نفسه ﴿هب عن أنس﴾ بن مالك ﴿وعن محمد بن كعب القرطبي مرسل﴾ قال المناوى بضم القاف وفتح الراء ومجئة نسبة لقريظة اسم رجل زل - حصنا بقرب المدينة فسمى به وهو حديث حسن ﴿اذا أراد الله بعبده خيرا جعل له واعظا من نفسه﴾ قال المناوى لفظ رواية الديلمي من قلبه ﴿بأمره﴾ بامثال الأوامر الإلهية ﴿وبينها﴾ عن الممنوعات الشرعية ويذكره بالعواقب الرديئة ﴿فر﴾ وكذا ابن لال ﴿عن أم سلمة﴾ أم المؤمنين واسناده جيد كذا ذكره القرطبي ﴿اذا أراد الله بعبده خيرا غسله﴾ قال المناوى يفتح العين والسين المهملتين مخففة ومشددة أى طيب ثنائه بين الناس ﴿قيل وما غسله﴾ أى قالوا يا رسول الله ما معنى غسله قال ﴿يفتح له عملا صالحا قبل موته ثم يقبضه عليه﴾ شبه ما ورزقه الله من العمل الصالح الذى طاب به ذكره بين الناس بالغسل الذى يجعل في الطعام ليجلوه ويطيب ﴿حم طيب عن أبي عنبسه﴾ قال المناوى بكسر العين المهملة وفتح الهمزة وضم السين واسناده جيد وهو حديث حسن ﴿اذا أراد الله بعبده خيرا استعمله قيل وما استعمله﴾ أى قالوا يا رسول الله ما معناه وما المراد به ﴿قال يفتح له عملا صالحا بين يدي موته﴾ أى قبله ﴿حتى يرضى عنه من حوله﴾ قال المناوى بضم وله والفاعل الله ويجوز فتحه والفاعل من حوله أى من أهله وجيرانه ومعارفه فيبرئون ذمته ويثنون عليه خيرا فيجيز الرب شهادتهم ﴿حم ل عن عمرو ابن الحق﴾ يفتح الحاء المهملة وكسر الميم وهو حديث صحيح ﴿اذا أراد الله بعبده خيرا استعمله قال كيف يستعمله قال يوفقه لعمل صالح قبل الموت ثم يقبضه عليه﴾ وهو متابس بذلك العمل الصالح ومن مات على شئ به الله عابسه كفى خبر سيئ ﴿حم ت حب ل عن أنس﴾ بن مالك وهو حديث صحيح ﴿اذا أراد الله بعبده خيرا طهره قبل موته قالوا﴾ يا رسول الله ﴿وما طهره والعبد﴾ بضم الطاء أى ما المراد بتطهيره ﴿قال عمل صالح يلهمه آياه﴾ قال العلقمى قال في النهاية الإلهام أن يلقي الله في النفس شيئا يبعثه على الفعل أو الترك وهو نوع من الوحي يخص الله به من يشاء من عباده ﴿حتى يقبضه عليه﴾ أى بعينه وهو متابس به ﴿طب عن أبي امامة﴾ الباهلي وهو حديث حسن ﴿اذا أراد الله بعبده خيرا صبر حوائج الناس إليه﴾ أى اذا أراد الله بعبده مسلم خيرا واجهه إليه ذوى الحاجات ويسرقضها على يده أو بشفاعته وفيه عموم للحاجات الدينية والدنيوية ﴿فر عن أنس﴾ بن مالك واسناده ضعيف ﴿اذا أراد الله بعبده خيرا عاتبه في منامه﴾ قال المناوى أى لأمه على قصيره وحذره من تعريظه وعززه برقى ليكون على بصيرة من أمره ﴿فر عن أنس﴾ بن مالك وهو حديث ضعيف ﴿اذا أراد الله بعبده الخير﴾ قال المناوى في رواية خيرا ﴿عجل له العقوبة في الدنيا﴾ يخرج منها وليس عليه ذنب ومن فعل ذلك معه

بالأمر اض كما يتلذذ بالمساخلى لهم بانها منه تعالى فهي لسلامة البدن في المال وان حصل بها مشاق كالابوين يأتيان بطبيب

لولد هما يكونيه مثلاً ليسلم بدنه وان حصل له مشقة بذلك والله تعالى أرحم بعبد من والديه وكل ما يغم الانسان من أمور الدنيا فيه ثواب حتى الشوكة وسقوط القلم من يد الكاتب (٨٤) اذا اغتم بسببه (قوله حتى يوافي) أي يجي وانتهى عزري فهو بكسر الفاء

وفتح الياء (قوله أمسك) أي الله تعالى عنه بسبب ذنبه أي أمسك عنه ما يستحقه من عقوبة الدنيا بسبب ذنبه (قوله فتح) أي أزال قفل قلبه أي ظلماته فشيها بالقل والفتح ترشح (قوله وجعل فيه اليقين) هذه تحلية بعد التحلية من الظلمات (قوله والصدق) أي العلم بوحدايته تعالى بسبب النظر في المصنوعات ولذا سأل سبدي على الخواص شاباً فقال له أين تذهب فقال إلى مكة فقال من غير زاد ومن غير مركوب فقال له يا ضعيف اليقين الذي قدر على امساك السموات والارض قادر على أن يرزقني ويحفظني حيثما كنت فاطر قول الشاب لهذا الاستاذ لكونه نظراً إلى يقين لم ينظر إليه الاستاذ (قوله لماسك) أي دخل فيه من الانوار وقول الشارح حتى يجمع أي ينفع فيه الوعظ (قوله ولسانه صادقاً) أي ناطقاً بما يطابق الواقع عزري (قوله صغيرهم) أي في السن كبيرهم في السن أو المراد بالكبير العالم وبالصغير الجاهل ولا مانع من ارادتهم معاً وقول الشارح والدربة هي العادة والجراءة على الامر (قوله والقصد) أي التوسط في الانفاق وعطفه على الرفق في المعيشة من عطف الخاص على العام لان الرفق فيها يشمل الرفق في أسبابها بأن يستجاب المال من غير ضرر للناس ويشمل الرفق في الانفاق

فقد أعظم اللطف به والمنة عليه (واذا أراد الله بعبد الشر) قال المناوي في رواية شراً (أمسك عنه بذنبه حتى يوافي به يوم القيامة) أي لا يجازيه بذنبه في الدنيا حتى يجي في الآخرة متوفراً لذنوبه وأقبحاً فيستوفي ما يستحقه من العقاب وهذا الحديث له تمة وهي وان أعظم الجزاء مع عظم البلاء وان الله تعالى اذا أحب قوماً ابتلاهم فمن رضى فله الرضا ومن سخط فله السخط (ت) في الزهد (ك) في الحدود (عن أنس) بن مالك (طب) لـ هب عن عبد الله بن مغفل (بضم الميم) رفع المجبة وشدة الفاء مفتوحة الانصاري (طب) عن عمار بن ياسر عد عن أبي هريرة قال الشيخ حديث حسن (اذا أراد الله بعبد خيراً فقهه في الدين وألهمه رشده) قال المناوي أي وفقه لاصابة الصواب وفي افهامه أن من لم يفقهه في الدين ولم يلهمه الرشاد لم يرد به خيراً اه أي خيراً كاملاً والفقهاء عرفوا الرشاد بأنه صلاح الدين والمال (البرار) في مسنده (عن) عبد الله (بن مسعود) اذا أراد بعد خبر افق له قفل قلبه (بضم القاف وسكون الفاء) أي أزال عن قلبه حجب الاشكال وبصر بصيرته مراتب السكال (وجعل فيه اليقين) أي العلم بوحدايته الله تعالى بسبب النظر في المصنوعات الدالة على الصانع (والصدق) أي التصديق الجازم الدائم الذي ينشأ عنه دوام العمل (وجعل قلبه واعياً للماسكات فيه) فينفع فيه الوعظ والنصيحة (وجعل قلبه سليماً) أي من آفات الحسد والكبر وتوخذات من حقد ومحب ورياء وغل (ولسانه صادقاً) أي ناطقاً بما يطابق الواقع (وخليفته مستقيمة) أي طبيعته معتدلة مستوية متوسطة بين طرفي الافراط والتفريط (وجعل اذنه سمیعة) أي مصغية مقبلة على ما سمعته من أحكام الله تعالى وزواجره ومواعظه وأذكاره (وعينه بصيرة) قال العلقمي أي بما يلزمها من الطاعات والكف عن المحرمات اه فالمراد عين قلبه كما صرح به المناوي (أبو الشيخ) بن حبان (عن أبي ذر) الغفاري وهو حديث ضعيف (اذا أراد الله باهل بيت خيراً فقههم في الدين) فقههم أمره ونهيه بأوامره النور على أفئدتهم (ووفر) بالتشديد (صغيرهم كبيرهم) أي صغيرهم وكبيرهم في السن أو المراد بالكبير العالم وبالصغير الجاهل (ورزقهم الرفق في معيشتهم) أي حياتهم (والقصد في نفقاتهم) أي طريقاً وسطاً معتدلاً بين طرفي الافراط والتفريط (وبصرهم عيوبهم فيتوبوا) أي ليتوبوا (منها) بالطاعة وترك النهي والخروج من المظالم والعزم على عدم العود (واذا أراد بهم غير ذلك) أي العذاب رسوء الخاتمة (تركهم هملاً) قال العلقمي الهمل بالتحريك الابل بلا راع ويقال نعم همل أي مهولة لا راع لها وليس فيها من يهديها ويصلحها فهي كالضالة اه وقال المناوي تركهم هملاً بالتحريك أي ضلالاً بأن يحل بينهم وبين أنفسهم فيحل بهم البلاء ويدركهم الشقاء لغضبه عليهم واعراضه عنهم (قط في) كتاب (الافراد عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف (اذا أراد الله بقوم خيراً أكثر فقهاهم) بأن يلهوهم الاشتغال بالعلم ويسهل لهم تحصيله (وأقل جهالهم فاذا تكلم الفقيه) أي بما يوجب العلم كأمري معروف ونهني عن منكرو (وجد أعواناً) جمع عون وهو كافي الصحاح الظهير (واذا تكلم الجاهل قهر) بالبناء للمفعول أي غلب ورد عليه (واذا أراد الله بقوم شراً أكثر جهالهم وأقل فقهاهم

بأن يتوسط فيه (قوله فيتوبوا) توبة لغوية أو شرعية (قوله أكثر فقهاهم) أي علماءهم بالاحكام الشرعية واذا العالمين بها والافوجودهم أضمر من عدمهم (قوله أعواناً) يعينونه على ما تكلم به من الحق لكثرة أمثاله

(قوله عن حبان بن أبي جبلة) الجشمي أورده عیدان باسناده عن عبد الرحمن بن يحيى عن حبان بن أبي جبلة الجشمي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل أحد أحق بماله من ولده ووالده والناس (٨٥) أجعين قال عیدان لا أدري له محبة أم لا وقال غيره هو حبان بكسر الحاء

وبالموحدة ويروي عن عمرو بن العاص وابنه عبد الله بن عمرو اه قاله في أسد الغابة (قوله في العمر) بضم العين والميم وبضم العين واسكان الميم ففيه لغتان والمعنى واحد وهو مدة الحياة (قوله وألهمهم الشكر) أي الاصطلاح وهو امتثال الاوامر واجتناب النواهي أو الشكر الغوى وهو الشاء (قوله حلماهم) جمع حلیم والحلم ملكة في النفس تنشأ عنها الاتاة في الامور قوله علموهم) بأن يلهمهم الله تعالى الامام أو نوابه أن يولوا القضاء لاهل العلم (قوله سمعناهم) كانه جمع سمع قاموس فاذا اجتمعت هذه الثلاثة في قوم فهي علامة على ارادة الخير الكامل بهم وينقص بنقص البعض (قوله مهران) بكسر امله قاله في التقريب (قوله غناء) أي زيادة أي خيرا (قوله باب خيانة) أي نقصا كذا بخطه في الصغير والمناسب أي نقص بالجر كافي التكبير (قوله الرفق) بأن يرفقوا بالناس في المعاملات والمعاشرة (قوله الخرق) أي الشدة والغلظة في أسباب معاشهم وهو بالضم الجهل والخرق وبالفتح وهو المراد هنا السرف كذا بخط الاجهوري (قوله حب أصحابي في قلبه) أي جميع أصحابي لا فرق بين من عاشه صلى الله عليه وسلم وبين

فادانكم الجاهل وجد أعوانا واذانكم الفقيه قهر أبو نصر السجزي في الابانة عن حبان) بكسر الحاء المهملة وشدة الباء الموحدة (ابن أبي جبلة) بفتح الجيم والموحدة (فر عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف (إذا أراد الله بقوم خيرا أمد لهم في العمر) أي أمهل لهم وطول لهم في مدة الحياة (وألهمهم الشكر) أي ألقي في قلوبهم ما يحملهم على عرفان الاحسان والثناء على المنعم بالحنان والاركان فطول عمر العبد في طاعة الله علامة على ارادة الخير له (فر عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث ضعيف (إذا أراد الله بقوم خيرا يراولى عليهم حلماهم) جمع حلیم والحلم الاتاة والتثبت وعدم المبادرة الى المؤاخذه بالذنب (وقضى بينهم علماءهم) بأن يلهم الله الامام الاظم أن يصير الحكم بينهم الى العلماء (وجعل المال في سمعناهم) أي كرمناهم (وإذا أراد) الله (بقوم شرا ولى عليهم سفاههم) جمع سفاهة وهونند الحلیم (وقضى بينهم جهالهم) بأن يولى الامام الجاهل منهم لرشوة أو عى بصيرة (وجعل المال في بخلناهم) الدين يكثر من الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله (فر) وكذا ابن لال (عن مهران) مولى المصطفى قال المناوى واسناده جيد (إذا أراد الله بقوم غناء) بالفتح والمذيادة وسعة في أرزاقهم (رزقهم السخاء) أي السخاء والكرم (والعفاف) أي الكف عن الشهيات وعن سؤال الناس تكميرا (وإذا أراد بهم اقطاعا) أي أن يأخذهم ويسلبهم ما هم فيه من الخير والنعمة (فخ عليهم باب خيانة) أي نقص ما ائتمنوا عليه من حقوق الحق والخلق فضاغت أرزاقهم وفشا الفقر فيهم إذا الامانة تجلب الرزق والخيانة تجلب الفقر كما في حديث يأتى قال العلقمى قال في المشارق أصل الخيانة النقص أي ينقص ما ائتمن عليه ولا يؤديه كما كان عليه وخيانة العبد ربه أن لا يؤدى حقوقه وأمانات عبادته التي ائتمن عليها (فائدة) قال في المصباح وفرقوا بين الخائن والسارق والغاصب لان الخائن هو الذى خان ما جعل عليه أمينا والسارق من أخذ حفية من موضع كان ممنوعا من الوصول اليه وربما قيل كل سارق خائن دون العكس والغاصب من أخذ جهازا معتمدا على قوته (طب وابن عساكر) والديلمى (عن عبادة بن الصامت) قال الشيخ حديث ضعيف (إذا أراد الله بأهل بيت خيرا أدخل عليهم الرفق) بالكسر لين الجانب واللفظ والاخذ بالتى هي أحسن (حم نخ هب عن عائشة البرار) في مسنده (عن جابر) بن عبد الله قال الشيخ حديث حسن (إذا أراد الله بعبيد خيرا رزقهم الرفق في معاشهم) قال العلقمى المعشرو المعيشة مكسب الانسان الذى يعيش بسببه (وإذا أراد بهم شرا رزقهم الخرق في معاشهم) قال العلقمى الخرق بفتح الحاء مصدر خرق بضم الراء ويقال بكسر هاء سد الرفق وبضم الحاء اسم للحاصل بالفعل اه وقال المناوى فالمراد أنه إذا أراد بأحد خيرا رزقه ما يستغنى به مدة حياته ولينه في تصرفه مع الناس وألهمه القناعة وان أراد به الشرا ابتلاه بضد ذلك (هب عن عائشة) قال الشيخ حديث ضعيف (إذا أراد الله برجل) أي انسان (من أمتى خيرا ألقي حب أصحابي في قلبه) فحببتهم علامة على ارادة الله الخير بمحببتهم كأن بغضهم علامة على عدمه (فر عن أنس) ويؤخذ من

غيره لانه اذا اجتمع شخص به صلى الله عليه وسلم لحظة حصل له نور في قلبه بسببه يتصف بالعدالة وان حصل منه هفوة تاب لوقته وقول الماوردى ان الحث على المحبة العظيمة انما هي فيمن عاشه صلى الله عليه وسلم أما من اجتمع به لحظة فقط فهو وان طلبت محبته لم تكن المبحث عليها لعدم اتصافه بالعدالة بمجرد اجتماع اللحظة مر دود

(قوله وزير صدق) الوزير هو المعاون على الشيء والحامل للثقال معنى بذلك لثقل الأمور من هو تابعه صدق أى أفعاله وأقواله مطابقة للواقع وان كان المشهور أن الصدق يطلق على مطابقة القول فقط للواقع فالمراد هنا القول والفعل حقيقة لغوية ان كان أهل اللغة ذكره كروا في مادة صدق أنه يطلق على مطابقة القول والفعل للواقع والأفهي حقيقة عرفية (قوله ذكره) بالتشديد والثاني ذكره بالتخفيف (٨٦) (قوله وزير سوء) بالاضافة (قوله خضر) أى حسن له في اللبن والطين الخ خصهما

لانهما الموجودان في بلاد الحجاز والا فالمراد كل الآلات والبناء من خشب ونحوه (قوله في البنين) أى في أجرة العملة وقوله والماء والطين أى وفي غش الماء والطين فليس المراد بقوله في البنين ما يشمل أجرة العملة وغش آلات البناء والالام يكن لقوله والماء والطين فائدة (قوله الى متريهم) أى متنعبيهم أى جعل حكمهم المتنعبين الذين لا يلتفتون الى مصالح الرعية لشغلهم بما ينعمهم من الملابس ونحوها وجلب الاموال التي هي سبب في التمتع فالمراد بقوله سواء المشقة وان ضرر بسبب ترك مصالحهم (قوله عذابا) أى عقوبة في الدنيا اصاب العذاب الخ تفسير الشارح اصاب بأوقع لا يقتضى نصب العذاب بل هو مرفوع فاعل اذ يجوز تفسيره باللازم بتعد وعكسه على أنه يمكن أن يقرأ أوقع بالبناء للمفعول (قوله من كان فيهم) أى من استحق منهم ممن فعل المعصية أو رضى بها أو لم يرض لكن قدر على ازالته ولم يفعل وظاهر هذا الحديث أن البلاء لا ينزل على الطائعين منهم وهو يخالف قوله تعالى واتقوا فتنة لا تصيبن الخ ويجمع بأن الحديث

كلام المناري أنه حديث حسن غيره (إذا أراد الله بالامير) قال العلقمي هو الذي له ولاية من خليفة وقاض ونحوهما (خيرا) يحتمل أن يريد عموم خيري الدنيا والآخرة لانه تكرر في معرض الشرط ويحتمل أن يكون معناه الخصوص لان ذلك مانع في السنة العرب وقال بعض العلماء المراد بالخير المطلق الجنة والاول أولى (جعل له وزير صدق) أى صادق في النصيحة وله عينه والظاهر أن المراد به وزير اصاله الرواية النسائي جعل له وزير اصاله ولم يرد بالصدق الاختصاص بالقول فقط بل بعم الاقوال والافعال (ان نسي) أى حكما من الاحكام الشرعية أو نسي مصلحة من مصالح الرعية ونحو ذلك (ذكره) ما نسيه ودله على الاصلح والنافع (وان ذكره) الملك ذلك واحتاج الى مساعدته بالرأى أو اللسان أو البدن (أعانه وان أراد به غير ذلك) أى أراد به شرا (جعل له وزير سوء) بالاضافة وفتح السين (ان نسي) شيئا (لم يذكره) اياه (وان ذكره لم يعنه) على ما فيه الرشد (ذهب عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن (إذا أراد الله بعبد شرا خضر) بفتح الخاء وشدة الضاد المجتئين أى حبيب وزيرين (له في اللبن) بكسر الباء الطوب التي واحدة لبننة والمراد ما ينبت به من نحو طوب وحجر وخشب (واطين حتى يبنى) فيشغله ذلك عن أداء الواجبات ويرى له الحياة وينسيه الممات وهذا في بناء لم يرد به وجه الله وزاد على الحاجة (طب خط عن جابر) بن عبد الله قال الشيخ حديث حسن (إذا أراد الله بعبد شرا) أنا أنفق ماله في البنين والماء والطين) قال المناري اذا كان البناء لغرض شرعي وأدى لترا وجب أو لفعل حرام (البغوى) أبو القاسم في المجهم (هب) كلاهما (عن محمد بن بشير الانصاري) قال جمع (وماله غيره) أى لا يعرف له غير هذا الحديث الواحد (عد عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف (إذا أراد الله بقوم سوءا) أى ينزل بهم ما يسوءهم (جعل أمرهم) قال المناري أى يصير ملكهم والتصرف فيهم (المتريهم) أى متنعبيهم المتعقبين في اللذات المشغولين بفيل الشهوات (فر عن علي) أمير المؤمنين وهو حديث ضعيف (إذا أراد الله بقوم عذابا) أى عقوبة لهم على سبب أعمالهم (أصاب العذاب من كان فيهم) قال المناري أى ولم ينكر عليهم فيهم الهلاك الطائع والناصي (ثم بعثوا على أعمالهم) قال العلقمي لان ذلك من العدل ولان أعمالهم الصالحة انما يجازون بها في الآخرة وما في الدنيا فلهما أصابهم بلاء كان تكفيرا لما قدموه من عمل سيئ فكان العذاب المرسل في الدنيا على الذين ظلموا ويتناول من كان معهم ولم ينكر عليهم فكان ذلك جزاء لهم على مداونتهم ثم يوم القيامة يبعث كل منهم فيجازى بعمله والحاصل أنه لا يلزم من الاشتراك في الموت الاشتراك في الثواب أو العقاب بل يجازى كل أحد بعملة على حسب نيته ويستفاد من هذا مشروعية الهرب من الكفار ومن الظلمة وفي الحديث تحذير وتخويف عظيم ان سكنت عن النهي فكيف بمن رضى (فر عن ابن

محمول على ما اذا لم تفش المعاصي وتم والاية محمولة على ما لو فشت فان البلاء حينئذ يعم الطائعين وغيرهم لكنه نقمة للعاصين أو تظهير لهم وثواب للطائعين يدل على هذا الجمع حديث أنهلك وفيما الصالحون قال نعم ان كثرت الخطيئة أى ان فشت المعاصي وكثرت فيها لك جميع من صالح وغيره (قوله على أعمالهم) أى للعقاب عليها فذاب الدنيا لكونه نقمة لا يدفع عذاب الآخرة أى لم يعف عنهم

(قوله هاهه) أى بلاه دينيا أو دنيايا أهل المساجد أى الذين يبنونها أو يحددون شيأ فيها (قوله فصرف عنهم) أى العمار لانهم أقرب مذكور ونزل بغيرهم لعدم اشتغالهم بالذكور والعبادة أى مالم يكثر الخبث والافيشند الغضب حتى يعم عمار المساجد كما هم ويحتمل فصرف عنهم أى عن الجميع ببركة عمار المساجد كما يدل عليه لولا شيوخ ركع الخ (قوله الزنا) خصه لما يلزم عليه من خلط الانساب وفي رواية الزنا بابل الزنا ووردان افشاء الزنا سبب (٨٧) للطاعون لان الحصن مستحل للقتل بالحجارة

فتساقط عليهم الجن ليقتلوهم بالسهم وتحصل الشهادة وان كانوا عصاة (قوله خلقا) أى انسانا للخلافة أى للملك الظاهر كولاية الامور أو الباطن كاولياء الله تعالى (قوله مسح الخ) كناية عن حصول الهيبة فيه التي تمنع من ارتكاب الناس خلاف أمره بالاحكام الشرعية ولا يشكل على ذلك حصول الملك للعصاة من الناس لان الله تعالى اذا ولاهم وأرادهم الخذلان تزع منهم تلك الهيبة والرعب الذي يحصل منهم لا يعد هيبة لانه بسبب ظلمهم (قوله ناصيته) أى جميع بدنه فاطمق الجزء على الكل (قوله عزه) بكسر العين (قوله أن يوتغ) بالعين المهملة أى يهلك ح ف وفي الكبير انه بالغين المجمة قال في النهاية في مادة وتغ بالغين المجمة في حديث الامارة حتى يكون عمله هو الذي يطلقه أو يوتغه أى يهلكه يقال وتغ وتغا وأوتغه غيره اه ولم يذكروا في مادة وتغ بالعين المهملة ولا في غيرها أيضا اه ولا ينافي ذلك انه يصح بالمهملة قال شيخنا هو بالمهملة كما ضبطه العلقمى أيضا

عمر بن الخطاب (ع) اذا أراد الله بقوم هاهه قال المناوى أى آفة أو بلية (نظر الى أهل المساجد) نظرا احتراموا كرام ورجة وانعام وهم الملازمون والمترددون اليها نحو صلاة أو اعتكاف أو علم (فصرف) العاهة (عهم) اكرامهم واعتناء بهم (عد فر) كلاهما (عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث حسن (اذا أراد الله بقرية هلاكا) على حذف مضاف أى باهل قرية (أظهر فيهم الزنا) قال العلقمى هو بالزاي والنون وبالراء والموحدة اه أى التجاهر بفعله لان المعصية اذا خفيت لا تعدى فاعلمها فاذا ظهرت ضرت العامة والخاصة فالتجاهر بالزنا سبب في الهلاك والفقر والوفاة والطاعون (فر عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث ضعيف (اذا أراد الله أن يخلق خلقا للخلافة) أى للملك (مسح ناصيته بيده) يعنى كساه حلال الهيبة والوقار والقبول (عق عد خط فر عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث ضعيف (اذا أراد الله قبض عبد بارض) أى قبض روحه بها (جعل له بها حاجة) ليسافر اليها فيدفن بالبقعة التي خلق منها (حم طيب حل عن أبي عزة) بن يسار بن عبد الله وهو حديث صحيح (اذا أراد الله أن يوتغ عبدا) قال العلقمى الونع بالواو والمثناة الفوقية المفتوحين بعدهما عين مهملة الهلاك (أعنى عليه الحيلة) قال في المصباح الحيلة الخلق في تدبير الامور وهى تقليب الفكر حتى يهتدى الى مقصود الصواب والعسنى اذا أراد الله أن يهلك عبدا حير فكره فلا يهتدى الى مقصوده الصواب فيقع في الهلكة اه وقال المناوى يرتع عبدا بضم التحتية وسكون الراء وكسر الفوقية كذا في طامة النسخ والذي في مجمع الطبراني يزيد بزي مجمة وقد وقفت على خط المؤلف فوجدته يزيد بزي بالزاي لكنه مصلح على كسطة بخطه أى يهلكه (طس عن عثمان) بن عفان وهو حديث ضعيف (اذا أراد الله انفاذا) بالذال المجمة (قضائه وقدره) أى امضاء حكمه المقدر في الازل (سلب ذوى العقول عقولهم حتى ينفذ فيهم قضاؤه وقدره) قال المناوى واختلفوا في حد العقل على أقوال أحدها أنه ملكة أى هيئة راسخة في النفس تدرك بها العلوم الثاني أنه نفس الادراك سواء كان ضروريا أم نظريا الثالث أنه الادراك الضروري فقط ومحله القلب وقيل الرأس (فاذا مضى أمره) أى وقع ما قدره (رد اليهم عقولهم) فادركوا قبح ما وقع منهم (ووقعت) منهم (الدعاة) قال المناوى أى الاسف والحزن حتى لا ينفعهم ذلك اه وورد في حديث تفسير التوبة بالندم على الذنب وورد أيضا أن التوبة تنفع قبل سدا بها مالم يغرغرا الانسان فتتفع التوبة قبل ذلك (فر) وكذا أبو نعيم (عن أنس) بن مالك

أى فلولاً انه ذكره أهل اللغة لما ضبطه اه وفي الصغير انه بالراء والذى في الكبير كالعلى انه بالواو لا بالراء (قوله أعنى عليه الحيلة) قال العلقمى أعنى بفتح الهمزة والعين والميم المشددة كما هو بخطه فعاد به بالهمزة أو التضعيف أو بهما كافي القاموس اه قال شيخنا عجمى وفيه نظرفان الهمزة والتضعيف لا يجتمعان بل يتعاقبان كما صرح به المصنف وغيره من علماء النحو على انه ليس في القاموس الا التعديبة بالتضعيف تارة والهمزة أخرى وليس للمعشى مستند في التعديبة بهما الا مجرد خط المصنف اه والذي قاله شيخنا ح ف أعنى بهذا الضبط (قوله قضائه) أى ما أراد في الازل وقدره أى ما قدره على وجه مخصوص (قوله سلب الخ) أى أزال نفع عقولهم لأزاله من أصله (قوله حتى ينفذ فيهم قضاؤه) في المصباح في فصل الذال المجمة من باب النون نفذ السهم نفوذا من باب قعد ونفاذا خرق الرمية ونخرج منها وأنفذته ونفذا الامر والقول نفوذا ونفاذا مضى وأمره

نافذ الخ مطاع اه (قوله يا أمعاء) كذا بخط الشارح وفي نسخة يامعي وكذا في الكبير بدون ألف بعد الياء وبدون همز آخره قال شيخنا وكل صحيح قال في المصباح المصنوع والمصران وألفه ياء والتذكير أكثر من التأنيث فيقال هو الممي وقصره أشهر من الممد وجهه أمعاء مثل عنب وأصاب لان ممي (٨٨) أصله ممي كعنب والتثنية معيان وجمع الممدود أمعية كحمار وأجرة اه

(قوله انسي) كناية عن عدم الشبع بما تأكله (قوله لا تشبعي) كناية عن عدم قناعتها بما تراه من الماء فلا يقال ان العين لا تأكل فكيف يصفها بعدم الشبع والنداء في ذلك حقيقي فيخلق الله تعالى في المذكورات ادراكا حتى تدرك ما قيل لها ولا يلزم منه سماعنا له أو هو مجاز عن عدم خلق الشبع في بطونهم ومحق البركة (قوله اذا أراد أحدكم الخ) خطاب للحاضرين لكن الحكم عام (قوله أن يبذل) صرح بذلك ولم يكن عنه بقوله ان يهريق ماء لانه بمعنى ذلك المسكني عنه هنا اشارة الى أنه لا يستحي منه في مقام التعليم (قوله فليزدد) أي فليطلب موضعاً لينارخوا لثلاث يصيبه الرشاش فحذف المفعول للعلم به (قوله الى الخلاه) هو المحل المعد لقضاء الحاجة ومثله كل ما تنقص فيه وان لم يكن معداً أي فيسئل له ترك الصلاة وقضاء الحاجة ما لم ينقض الوقت والاقدم الصلاة ومحل ان لم يحش ضرراً باخبار طبيب أو بعرقته والاقضى حاجته وان خرج الوقت ولو اجمعه (قوله عقاره) ومثله ما كان بجواره من نحو نخيل (قوله فليعرضه على جاره) تطيب بالخطره وان لم يكن له شفعة وفاء بحق الجار لثلاث يشتره رجل سوء فيتضرر بجواره فيقول له اشترا شئت والا فاطر

(و) عن (علي) أمير المؤمنين قال الشيخ حديث ضعيف (ع) اذا أراد الله خلق شيء لم يمنعه شيء (ع) قال العلقمي سببه ما في مسلم عن أبي سعيد سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن العزل فقال ما من كل الماء يكون الولد واذا أراد الله فذكره والعزل هو أن يجامع فإذا قارب الازال نزع وأزول خارج الفرج وهو مكروه اه وقال المناوي قاله لما سئل عن العزل فأخبر أنه لا يغني حذر من قدر وأن ما من نسمة كائنه الى يوم القيامة الا وهي كائنة (م عن أبي سعيد) الخدرى (ع) اذا أراد الله بقوم قططاً أي جذاً ورشدة واحتباس مطر (نادى مناد من السماء) أي أمر الله ملكاً ينادي قال المناوي قيل والشاهراة جبريل وعلى هذا فالنداء حقيقي ولا يلزم منه سماعنا له ويحتمل أنه مجاز عن عدم خلق الشبع في بطونهم ومحق البركة (يامعي انسي) قال العلقمي بكسر الميم مقصوراً والجمع أمعاء ومدودا وهي المصارين (وياعين لا تشبعي) أي لا تمتلئ بل انطرى نظره وسبق للاكل (ويابركة) أي يازيادة الخير (ارتفعي) أي اتقلعي عنهم وارجعي (ابن النجار في تاريخه) تاريخ بغداد (عن أنس) بن مالك (وهو ما يبيض له الديلمي) أي اعدم وقوفه على سند قال الشيخ حديث ضعيف (ع) اذا أراد أحدكم أن يبذل فليزدد فيه حذف المفعول للعلم به ودلالة الحال عليه أي فليطلب ندباً لبوله موضعاً رخوا لينالها من عود الرشاش اليه فان لم يجد الا مكاناً صلباً لينه بنحو عود (د حق عن أبي موسى) الاشعري قال الشيخ حديث حسن (ع) اذا أراد أحدكم أن يذهب الى الخلاه وأقيمت الصلاة فليذهب الى الخلاه بالموضع الخالي ثم نقل الى موضع قضاء الحاجة والمعنى يذهب الى قضاء الحاجة قبل الذهاب الى الصلاة فيفرغ نفسه ثم يرجع فيصلي ومحل هذا اذا لم يخف فوت الوقت فلو خاف فوت الوقت فالاصح تقديم الصلاة ما لم يتصرر (حم دن ه ح) عن عبد الله بن الارقم (بفتح الهمزة والقاف) قال الشيخ حديث صحيح (ع) اذا أراد أحدكم ان يبيع عقاره أي ملكه الثابت كدار وبستان (فليعرضه على جاره) بفتح التحتية لانه من باب عرض المتاع للبيع بأن يظهر له أنه يريد بيعه وأنه مؤثر له على غيره والعرض على الجار مستحب لاحتمال أن يشتري أو يأتي بشخص صالح للجوار ويمنع من لا يصلح قال المناوي ويظهر أن المراد بالجار الملاصق لكن يأتي خبراً بوعون داراً جاره في الاحتمال ومعه هنا بعد (ع عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (ع) اذا أراد أحدكم سفراً فليسلم (ندبا) (على اخوانه) من أقاربه وجيرانه وأصدقائه فيذهب اليهم ويطلب منهم الدعاء فيقول كل من المسافرين والمودع للآخر استودع الله دينك وأمانتك وخواتم عملك ويريد المقيم وردك بحبر (فاهم يزيدونه بدعائهم) (له) (الى دعائه لنفسه) خبر (طس عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (ع) اذا أراد أحدكم من امرأته أو أخته (حاجته) أي جامعها كفي بها عنه لمزيد حياته وأما قوله صلى الله عليه وسلم لمن اعترف بالزنا أن يكتبها فلا احتياط في تحقق موجب الحد (فليأتها وان كانت على تنور) بفتح لمشاء الفوقية وتشديد النون المضومة ما يوقد فيه النار للخبز وغيره والمراد انه يلزمها ان تطيعه

من يشتره به بعرقته ليكون ليس في جواره لك ضرر علي (قوله على اخوانه) أي المسلمين اذ لا حرمة للكفار وان ولاندعائهم (قوله على تنور) كناية عن وجوب اطاعته في أي مكان حيث لا عذر من نحو حيض وخص التنوير لا يتوهم استساؤه فلا يقال ان ذكر ذلك ليس فصيحاً لعدم مناسبته اذا المناسب ولو كانت غير مزينة

(قوله فأمضه) لم يقل في الثاني فلا تخضع بل قال فأنته إشارة الى التباعد (٨٩) عن ذلك فاذا تحير من له أن يستغفر أو أن يستشير

(قوله ففقت قدمك) أي ان لم يكن في المسجد (قوله أن تغزو) مثل الغزو كل ما يحتاج ركوب الخيل له من سفر ونحوه (قوله أغر) أي أبيض كذا قال الشارح ولعله أراد أبيض الجبهة كليل له قوله في الكبير والقول بان المراد الاغرها الأبيض غفلة فان لفظ رواية الحاكم أدهم أغر ١٤ وقول الشارح الوظيف هو مستدق الذراع والساق من الخيل والابل وغيرها كذا في القاموس (قوله تسلم وتغنم) أي فيتغافل بقية الخيل الموصوفة بما ذكر (قوله بالتؤدة) كهمة أي التأتى (قوله بلى) بلى كرضى قبيلة (قوله فأبغض الدنيا الخ) هذا الحديث من أمهات الأحاديث التي بنى عليها الصوفية طريقتهم اذ هو يوصل لمحبة الله ومحبة الناس والسمي في نفعهم (قوله من فضولها) شاع استعمال لفظ الفضول فيما لا يعني وان كان جمع فضيل بمعنى الشرف (قوله فأنبذه) بالوصل من نبذ (قوله ان تذكر عيوب غيرك) أي اذا سئلت نفسك لك ذلك فامنعها باشغالها بعبودك (قوله اذا أسأت) بفعل كبيرة أو صغيرة أو مالا ينبغي مع شخص فأحسن بالتوبة في الاول وبفعل ما يكفر الصغيرة في الثاني وبالاعتذار للشخص في الثالث (قوله اذا استأجر أحدكم الخ) أي اذا أراد أحدكم عقد اجارة فلا بد من بيان ذلك فان لم يذكر له اجرة لاشئ له ان كان العامل أهلا

وان كانت في شغل لا بد منه حيث لا عذر كخض ولا اضاعة مال كما تراق خبر (حم طيب عن طلق) بفتح الطاء وسكون اللام (ابن علي) وهو حديث حسن (٩٠) اذا أردت ان تفعل أمر اقتصد برعايته فان كان خيرا (أي غير منهي عنه شرعا) فأمضه (أي افعله وان كان شرا) أي منهيا عنه شرعا (فأنته) أي كف عن فعله (ابن المبارك) عبيد الله الامام المشهور (في) كتاب (الزهد عن أبي جعفر عبد الله بن مسور) بكسر الميم وسكون السين المهملة وفتح الواو (الهاشمي) نسبة الى بني هاشم (مرسلا) اذا أردت ان تسبق (بالزاي والسين والصاد) فلا تترك عن عيذك (فيكره تزج الشرف اليمن وأدبامع ملكه) ولكن (ابن علقمة) عن يسار (ان كان فارغا) لان الناس حق اليسار واليمين بعكسه وخص الله باليمين مع ان عن شماله مكال لشرفه بكتابة الحسنات (فان لم يكن فارغا) كان على اليسار انسان (فقت قدمك) أي اليسرى كافي خبر (الزار) في مسنده (عن طارق) كفاعل بمهملة أوله وقاف آخره (ابن عبد الله) المحاربي قال الشيخ حديث صحيح (٩١) اذا أردت ان تغزو فاشتر فرسا أغر (قال المناوي) يعني حصل فرسا أبيض تغزو عليه بشراء أو غيره والاغرا لا يبيض من كل شيء اه وقال في الصحاح والغرة بالضم يبيض في جبهة الفرس فوق الدرهم يقال فرس أغر والاغرا لا يبيض زادي القاموس من كل شيء (محبلا) هو الذي قوائمه يبيض (مطلق البدليعي) أي خالية من البياض مع وجوده في بقية القوائم (فأنك) اذا فعلت ذلك (تسلم) من العدو (وتغنم) أموالهم (طبله) عن عقبه (بن عاصم) الجهمي قال الشيخ حديث حسن (٩٢) اذا أردت أمرا فعليك بالتؤدة أي التأتى والتثبت (حتى يريك الله منه المخرج) بفتح الميم والراء أي المخلص والمعنى اذا أردت أن تفعل فعلا شاقا فتثبت ولا تفعل حتى يهديك الله الى الخلاص منه (خذهب) وكذا الطيالسي (عن رجل من بلى) قال المناوي بموحدة تحبة مفتوحة كرضى قبيلة مشهورة واسناده حسن (٩٣) اذا أردت ان يحبك الله فابغض الدنيا واذا أردت ان يحبك الناس فما كان عندك من فضولها بضم الفاء أي بقاياها (فأنبذه) أي ألقه من يدك (اليهم) قال العلقمي والمعنى اذا أردت ان يحبك الله فابغض الدنيا أي بقلبك وألق ما لا تحتاجه الى الناس يحبك الله ويحبك الناس اه أما ما يحتاجه لغيره فيحرم عليه التصديق به وكفى بالمرء غما أن يضيع من يعول (خط عن ربي) بكسر الراء وسكون الموحدة (ابن حراش) بجاء مهملة مكسورة وشين مجة مخففة (مرسلا) قال الشيخ حديث صحيح (٩٤) اذا أردت أن تذكر عيوب غيرك أي اذا أردت أن تسلكم بعيوب غيرك (فأذكر عيوب نفسك) أي استحضرها في ذهنك فعسى أن يكون ذلك مانعا لك من التسكك في الناس (الرافعي) الامام عبد الكريم القزويني (في) كتاب (تاريخ قزوين عن ابن عباس) قال الشيخ حديث ضعيف (٩٥) اذا أسأت فأحسن بفتح همزة أحسن أي اذا فعلت صغيرة من صفات الذنوب فأتبع ذلك بحسنة من حسنات الطاعات كصلاة ونحوها قال تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات أما الكبيرة فلا يكفرها الا التوبة (لذهب عن ابن عمرو) بن العاص قال الشيخ حديث ضعيف (٩٦) اذا استأجر أحدكم أجيرا فليعلمه أجره أي يعرف قدر أجرته وجوبه باليصح العقد وليصير كل منهما على بصيرة (قط في) كتاب (الافراد عن ابن مسعود) ورواه عنه الديلمي أيضا قال الشيخ حديث ضعيف

قد قال له اعمل وعلى رضاك لزمه
 آجرة المثل (قوله ثلاثا) أي بالقول
 كأن قال اقضوا لي أو ائذفوا لي
 أو بالفعل كان طرق الباب ثلاث
 مرات وينبغي أن يبدأ بالسلام
 وأن لا يطرق الباب بعنف لانه
 يورث السامة (قوله عن جندب
 الجيلي) نسبة الى قبيلة قبيلة (قوله
 أحدكم امرأته) أو أمته في الخروج
 للمسجد ونحو عيادة أبيها ويسن
 له الاذن حيث لم يترتب على
 خروجها محرم ان لم تكن جيلة
 ولا مزينة ولا ينكشف منها شيء
 ولو عجزوا (قوله اذا استجمرا) الخ
 هو والاستطابة والاستجماء بمعنى
 واحد وهو ازالة الخارج عن
 الفرج لكن خص الفقهاء الاول
 بالجفر والمراد هنا استجمرا أحدكم
 بالاجار كما يعلم من تخصيص
 الفقهاء وبديل قوله فليوترفاته
 في الماء لا يقال يسن الا بتدليل
 يسن التلث ويحتمل أن المراد
 بالاستجمار التغير بالغور على
 الجمر ومعنى الايتار أنه يأخذ
 البخور ثلاث مرات بأن يلقيه
 ويقوم ثم يعود ثلاثا أو خمساً الخ
 ولا مانع من ارادة المنيين معاً
 (قوله فليشر عليه) أي يجب عليه
 أن يسدل له النصح ان كان ممن
 يعرف الامور بالتجربة ولم يعهد
 عليه الكذب ولا يضره كونه تبين
 بعد ذلك ان الخير فيما نهاه عنه
 لانه يجتهد (قوله اذا استشاط
 السلطان) أي اشتد غضبه تسلط
 الخ فينبغي له أن يتأنى في ازال
 العقوبة

(اذا استأذن أحدكم ثلاثاً فلم يؤذن له فليرجع) قال العلقمي فيه أن المستأذن لا يزيد
 على ثلاث بل بعد الثلاث يرجع قال ابن عبد البر وذهب أكثر أهل العلم الى أنه لا تجوز
 الزيادة على الثلاث في الاستئذان وقال بعضهم اذا لم يسمع فلا بأس أن يزيد وروى
 عن ابن وهب عن مالك لا بأس أن يزيد على الثلاث الا من أعلم أنه لم يسمع قال بعضهم
 وهذا هو الأصح عند الشافعية قال ابن عبد البر وقبل تجوز الزيادة مطقاً بناء على أن الامر
 بالرجوع بعد الثلاث للإباحة والتخفيف عن المستأذن فمن استأذن أكثر فلا حرج عليه اه
 وقال المناوي أي طلب من غيره الاذن في الدخول وكرره ثلاث مرات فلم يؤذن له فيه فليرجع
 وجواباً ان غالب على ظنه انه سمعه والافند باب (مالك) في الموطأ (حم ق) في الاستئذان
 (د) في الادب (عن أبي موسى) الاشعري (وأبي سعيد) الخدرى (معاً طيب
 والضياء) المقدسي في المختارة كاهنم (عن جندب الجيلي) اذا استأذنت أحدكم
 امرأته أي طلبت منه الاذن (الى المسجد) أي في الخروج الى الصلاة فيه ليلاً (ولا
 يمنعها) بل يأذن لها نداء بحيث أمن الفتنة لها وعليها بأن تكون عورة لا تشتمى وليس
 عليها ثوب زينة كحمار تفصيله اه وخصه بالليل وهو مخالف لما قدمه وقال العلقمي بعض
 الاحاديث مطاق في الزمان هكذا وبعضها قيد بالليل أو العكس فحمل المطلق منها على
 المقيد على تفاصيل تقدمت الاشارة الى بعضها في حديث ائذفوا للنساء بالليل الى المساجد
 اه والتخصيص بالليل هو الظاهر خصوصاً اذا كان معها نحو محرم كزوج لار الليل استتر لها
 (حم ق ن) في الصلاة (عن ابن عمر) بن الخطاب (اذا استجمرا أحدكم فليوتر) الخ
 قال العلقمي قال النووي الاستجمار مسح محل البول أو الغائط بالجارو وهي الحجارة
 الصغار فالثلاث الاول واجبة وان حصل الاتقاء بدونها الحديث مسلم لا يستنج أحدكم بأقل
 من ثلاثة أحجار ولا يتار بعدها اذا حصل الاتقاء بدونه مستحب الحديث الصحيح في السنن
 أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من استجمر فليوتر من فعل فقد أحسن ومن لا فلا (حم م
 عن جابر) بن عبد الله (اذا استشار أحدكم أخاه فليشر عليه) أي اذا شاوره أخوه في
 الدين وكذا امر له ذمة في فعل شيء فليشر عليه وجواباً عما هو الأصح بدلالة جهة (هـ) عن
 جابر بن عبد الله قال الشيخ حديث صحيح (اذا استشاط السلطان) قال العلقمي أي
 اذا التهب وتحرق من شدة الغضب صار كأنه نار (تسلط عليه الشيطان) فأغراه
 بالايقاع عن غضب عليه اه وقال المناوي فليحذر السلطان ذلك ويظهر أن المراد
 بالسلطان من له سلاطة وقهر فيدخل الامام الادظم ونوابه والسيد في حق عبده والزوج
 بالنسبة لزوجته ونحو ذلك (حم طاب عن عطية) بن عروة (السعدي) قال الشيخ
 حديث حسن (اذا استطاب أحدكم فلا يستطب بهينه) أي اذا استنجب أحدكم فلا
 يستنج يده اليمنى فالاستجماء بها بلا عذر مكروه وقيل بحرمته (وليس تنج بشماله) لانها
 للأيمنى واليمنى لغيره قال المناوي والاستجماء عند الشافعي واجب وعند أبي حنيفة
 ومالك في أحد قوليه سنة (عن أبي هريرة) وهو حديث صحيح (اذا استعطرت المرأة) الخ
 أي استعمات العطر وهو الطيب الذي يظهر ريحه (فرت على القوم) أي الرجال
 (ليجدوا ريحها) أي لاجل أن يشموا ريح عطرها (فهي زانية) أي هي بسبب ذلك
 متعرضة للزنا سامة في أسبايقه قال المناوي وفيه أن ذلك بالقصد المذكور كبيرة فتتسقى به
 ويلزم الحاكم المنع منه اه وقال العلقمي سماها النبي صلى الله عليه وسلم زانية مجازاً
 (٣ عن أبي موسى) الاشعري وهو حديث حسن (اذا استقبلتكم امرأتان) أي

(قوله عنة أو بسرة) أي جهة كل (قوله إذا استلج الخ) أي لو حلف لا يجالس أهله مثلاً فالحنث مع التكفير خير من أن يدوم على اللجاج وعدم الحنث لئلا يلزم التنفير والتقص قد اؤتمته على عدم الحنث آثم أي أشد انهما من الحنث مع التكفير أي بفرض أن في الحنث انهما والافتق كان الحنث خيراً فإسلا آثم فيه بل فيه التكفير فقط فينشد لا يقال أفعل التفضيل مشكل (قوله فلا يضيع الخ) أي مع إقامة رجله ووضع الأخرى فوقها اذ هذا هو الذي يحشى منه (٩١) انكشاف العورة فلو مديرجليه ووضع واحدة

فوق أخرى فلا بأس به ومحمل الهى أيضا ما لم يكن لا بأسا السراويلات أو أزارا متسعا بحيث لا يلزم من ذلك كشف العورة (قوله البراء) بالمسد (قوله إذا استيقظ الرجل) أي الإنسان من الليل أي في الليل قال الشارح أي استيقظ من نومه وقصد بذلك لأن الاستيقاظ كما يكون من النوم يكون من الغفلة يقال استيقظ الشخص تنبه من غفلة (قوله أهله) أي حليلته من زوجه وأمة أو غير أهله اذ القصد تنبيه الغير لفعل الخير (قوله ركعتين) أي أقل ما يحصل به الاندراج في سلك الذكرين صلاة ركعتين في الليل (قوله من الذكرين) أي بعض الذكرين المذكورين في الآية فانهم أنواع أعلاهم الذكر للضرورة القدسية بأن لم يفتر طرفه عين ومنهم المداوم على التفكير في مصنوعاته تعالى ومنهم المشتغل بالذكر بلسانه ويدخل فيهم المشتغل بعوم الشرع وآلاته واذا كتب من الذكرين ترتب لهما ما أعد الله تعالى للذاكرين بقوله تعالى أعد لهم غفرة وأجرا عظيما وعبارة العزيزي الذكرون الله كثيرا والذاكرات من لا يكاد

أجديتان فلا غريبتهما (خذ عنة أو بسرة) لأن المرأة ظنة الشهوة قال المناوي والنهي للتنزيه والأمر للندب ما لم يتحقق حصول المفسدة بذلك والأمر بالتصريح وللوجوب (هب من ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث ضعيف (إذا استكنتم) أي أردتم السؤال (فاستأخوا عرضا) بفتح فسكون أي في عرض الأسنان فيكره طولاً لأنه يدي اللثة الأفي اللسان فيستاك فيه ما ولا يطرفه (ص عن عطاء مرسل) قال الشيخ حديث صحيح (إذا استلج أحدكم في العين) قال العلقمي بفتح اللام وتشديد الجيم قال في الدرر كانه وهو استقاع من اللجاج ومعناه أن يحلف على شيء ويرى أن غيره خير منه فيقيم على عيونه ولا يحنث ولا يكفر ويسأل هو أن يرى أنه صادق فيهما ميبا فليح فيها ولا يكفر (فانه آثم له عند الله) بهمة عمودة وناه مثله أفعل تفضيل أي أكثر انهما (من الكفارة التي أمر بها) أي من أن يحنث ويكفر ولا بد من تنزيهه على ما إذا كان الحنث ليس بعصية وأما قوله آثم فخرج عن ألفاظ المفاعلة المقضية للاشتراك في الآثم لانه قصد مقابلة اللفظ على زعم الخالف وتوهمه فانه يتوهم أن عليه انهما في الحنث مع أنه لا آثم عليه فقال صلى الله عليه وسلم الآثم عليه في اللجاج أكثر لو ثبت الآثم والذي أجمعوا عليه أن من حلف على فعل شيء أتركه وكان الحنث خيراً من التماضي على العين استحب له أن يحنث راداً حنثاً لزمته الكفارة (عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (إذا استلج أحدكم على قضاء فلا يضيع أحدي رجليه على الأخرى) قال العلقمي النهى عن ذلك منسوخ أو يحمل النهى حيث يحشى أن تبدوا له ورة والجواز حيث يؤمن ذلك (ت عن البراء) بن عازب (حم من جابر) بن عبد الله (البرار) في مسنده (عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (إذا استنشقت فاستنثر) أي امتخط ندي بارح الأنف ان كفى والافضنصر اليد اليسرى (واذا استجمرت فافتر) أي ندي بالكن الثلاث واجبة وان حصل الانقاء بدونها كما هو (طب عن سلمة بن قيس) قال الشيخ حديث صحيح (إذا استيقظ الرجل من الليل وأيقظ أهله) قال المناوي حليلته أو نحو بنته (وسليار كعتين) نفلاً أو فرضاً (كتباً) أي أمر الله تعالى بكتابتهما (من الذكرين الله كثيرا والذاكرات) الذين آثى الله عليهم في كتابه العزيز وقال العلقمي قال الدميري قال الزمخشري الذكرون الله كثيرا والذاكرات من لا يكاد يخلو بقلبه أو بلسانه أو بهما عن ذكر الله وقراءة القرآن والاستغفار بالعلم من الذكر وقال القاضي عياض ذكر الله تعالى ضربان ذكر بالقلب وذكر باللسان وذكر القلب نوعان أحدهما وهو أرفع الازكار وأجلها الفكر في عظمة الله وجلاله وجبروته وملكوته وآياته في سمواته وأرضه ومنه الحديث خير الذكار الخفي والمراد به هذا والثاني ذكر بالقلب عند الأمر والنهي فيمثل ما أمر به ويترك ما نهى عنه ويقف فيما أشكل عليه وأما ذكر اللسان مجرد انه أضعف الازكار لكن فيه فضيلة عظيمة كما جاءت به الأحاديث

محروفة وقوله كتباً من الذكرين الله كثيرا الخ المراد بالذكور ما يشمل التسبيح والتحميد والتكبير والاستغفار

(قوله أحدكم من فومه) ذكره بكاف الخطاب إشارة إلى أنه صلى الله عليه وسلم يدري أين باتت يده لتيقظ قلبه صلى الله عليه وسلم كبقية الأنبياء فانهم لا تنام قلوبهم (قوله فلا يدخل يده) خرج الرجل ونحوها مما لا يتوهم نجاسته (قوله ثلاثا) فيكره غسلها قبل الثلاث فلولا غيبه في خرقه وجدها ملفوفة بعد الاستيقاظ من النوم بحيث لا يتأتى وصول النجاسة إلى البشرة لم يكره غسلها بل هو خلاف الأولى لأنه صلى الله عليه وسلم بعد استيقاظه غسل يديه ثلاثا قبل الغمس مع أنه معلوم طهارتها لما رُفد على أن ذلك سنة بعد الاستيقاظ من النوم وإن علمت طهارتها فافتكرها خلاف الأولى لا مكرهه أن قيل يكفي في إزالة النجاسة مرة أحجب بأن الشارع إذا غاب حكمها لم يقل نعم (٩٣) هو غيبه بالثلاث لأن حتى للغاية لكنه ذكر فيه معنى يقتضي الاكتفاء بأقل

حيث قال فانه لا يدري الخ فان هذا التعليل يقتضي أن المانع خوف النجس وهذا يزول بغسله وأجيب بأنه لا يستنبط من النص معنى يبطله فانه لو اكتفى مرة أو مرتين لبطل قوله ثلاثا وقد يقال انكم استنبطتم منه ما يبطله حيث قلتم سن السبع مع الترتيب اذا كانت المتوهمه مغلفة وبالاكتفاء بالرش ثلاثا اذا كانت المتوهمه مخففة وأجيب بأن سن السبع وإن أبطل التقييد بالثلاثة لكن فيه احتياط فحمل قولهم لا يستنبط من النص معنى يبطله إذا لم يكن فيه احتياط والاكتفاء بالرش لا يبطله لأن فيه العدد أعنى الثلاث وأريد بالغسل ما يشمل الرش بدليل التعليل بأنه لا يدري الخ فان العلة إزالة النجاسة والمخففة تزول بالرش ثلاثا (قوله فان أحدكم لا يدري الخ) أي وأما أنا فأدري لما مر (قوله فليست تنتر الخ) أي فليخرج الماء من أنفه وقول الشارع من فمه سبق قلم (قوله على خياشيمه) لأن الشياطين

مجردا فهو أضعف الاذكار لكن فيه فضيلة عظيمة كجاءت به الأحاديث (عن أبي هريرة وأبي سعيد) الخ (مدري) (معاً) ورواه عنه البيهقي أيضاً قال الشيخ حديث صحيح (إذا استيقظ أحدكم من فومه فلا يدخل يده في الأناة) أي الذي فيه ماء دون قاتنين أو مائع ولو كثيراً (حتى يغسلها ثلاثا) فيكره ادخالها ما قبل استكمال الثلاث فلا تزول الكراهة عند الشافعية إلا بالتثليث لأن الشارع إذا غاب حكمها بغاية فلا يجوز من ههنا إلا باستيفائها (فان أحدكم لا يدري أين باتت يده) وفي رواية فانه لا يدري قال العلقمي فيه أن علة النهي احتمال هل لاقت يده ما يؤثر في الماء أي نجسا يؤثر في الماء كحل الاستبراء أولاً ومقتضاه الحاق من شك بذلك ولو كان متيقظاً ومفهومه أن من درى أين باتت يده كمن لف عليها خرقه مثلاً فاستيقظ وهي على حالها أن لا كراهة وإن كان غسلها مستحباً على المختار اهـ قال المناوي وفي الحديث فوائد منها أن الماء القليل إذا ورد عليه نجس نجس وإن لم يتغير والفسق بين ورود الماء على النجس وعكسه وأن محل الاستبراء لا يظهر بالمجر بل يعني عنه في حق المصلي وندب غسل النجاسة ثلاثاً فانه أمر به في المتوهمه في الحقيقة أولى والاخذ بالاحتياط في العبادة وغيرها ما لم يخرج لحدا الوسوسة واستعمال ألفاظ الكناية فيما يتحاشى من التصريح به (مالك) في الموطأ (والشافعي) في المسند (حم ق ٤) كلهم في الطهارة (عن أبي هريرة) إذا استيقظ أحدكم من منامه فتوضأ فليست تنتر أي فليخرج ماء الاستنشاق والقذر اليا بس المجتمع من الخاط نداء بعد الاستنشاق بفعل ذلك (ثلاث مرات فان الشيطان يبني على خياشيمه) يحتمل أن المراد بالشيطان حقيقة أو هو كناية عن القذر المجتمع أو هن وسوسته بالكسل عن العبادة والخياشيم جمع خيشوم وهو أقصى الأنف (ق ن عن أبي هريرة) وفي نسخة عن أبي سعيد (إذا استيقظ أحدكم فليقل الحمد لله الذي رد على روحى وعافانى في جسدى وأذن لى بذكره) أي يقل ذلك ندباً لأن النوم أخو الموت (ابن السني) في عمل يوم وليلة (عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (إذا أسلم العبد حسن اسلامه) أي صار اسلامه حسناً باعتقاده وإخلاصه ودخوله فيه بالباطن والظاهر (يكفر الله عنه كل سيئة كان أزلفها) قال العلقمي وفي رواية زلفها بتخفيف اللام كاضبطه صاحب المشارق وقال النووي وزلف بالتشديد وأزلف معنى واحد أي أسلف وقدم (وكان بعد ذلك) أي بعد

تهوى القاذورات والمواد بالشيطان كل ما يوسوس لخصوص إبليس وقال الشارع كالتوربشتى بهذا تكفير الضبط اسم شيخ ويحتمل أن ذلك حقيقة وأنه كناية عن الكسل وذلك بزيده ومحل كون الشيطان يبني على خياشيمه حيث لم يحصل منه ذكر قبل النوم أما إذا حصل منه كان قرأ آية الكرسي قبل فومه فان الشيطان لا يبني على خياشيمه والخياشيم جمع خيشوم وهو خرق الأنف (قوله رد على روحى) أي احساسى فان النائم كالميت لا يحس (قوله وعافانى) يقول ذلك وإن كان مريضاً لأنه من مرض الاوثم أشد منه (قوله وأذن لى بذكره) وأوعدنى بالثواب على ذلك كجاءت في حديث آخر (قوله كل سيئة) من الصفات والكجائر من الحقوق المالية ككفارة القتل والطهارة (قوله زلفها) وفي رواية أزلفها ويصح تشديد اللام على الأولى فيقال زلفها ومعنى كل قدمها

(قوله القصاص) أي المجازاة على الشيء من خبر وشرو والقصاص لا يقال إلا في مقابلة فعل الشر فلو اقتصر من القاتل بالقتل ومن السارق بالقطع ومن الزاني بالرجم أو الجلد الخ فهذا أريد به مطلق المجازاة (٩٣) (قوله إلى سبع مائة) وفي رواية منتهيا إلى

سبع مائة فهو منصوب على الحال علقمى ثم تزايد إلى ما شاء الله (قوله أشار الرجل) أي الإنسان فحمل الاني (قوله على حرف) بضم الجيم وسكون الراء وضمها وفتح الحاء وسكون الراء أي طرف (قوله وقعا الخ) أما القاتل فظاهر وأما المقتول فلعزمه على قتله وانه دون اثم القاتل فان لم يعزم على قتله فهو شهيد (قوله كلب الجوع) المراد إذا اشتد الجوع سواء كان بقاء الكلب الذي إذا ابتلى به الإنسان لم يشبع قط أو كان بغير ذلك لداؤه وذكره مبالغة في اشتداد الجوع (قوله برغيف ونحوه مما يدفع الجوع ورغيف بمعنى مرغوف أي مقطوع لانه مقطوع من انائه بقدر ممل الكف (قوله (٧) وجر) جمع جرة وهي المعروفة من القنار (قوله على الدنيا) أي الشاغلة عن الله تعالى وأهلها العصاة الذين لا يؤدون حقها الدمار الهلاك أو المراد التباعد لا حقيقة الدعاء أي تباعدت عنهم وزلتهم منزلة الهالكين لاستغنائهم عنهم حيثئذ (قوله لا يتبيخ) أي لا يسلا بهج فيقتله بالنصب في جواب التقي (قوله إذا اشترى) أي ملكه بشراء أربة أو ارث وقال بعيرا لانه يشمل الذكر والاني كالشاة بخلاف الجمل فانه خاص بالذكر (قوله فليأخذ بذروة) بكسر الهمزة وضمها أي فليقبض

تكفير السيئات بالاسلام (القصاص) أي كذبة المجازاة في الدنيا ثم قسر القصاص بقوله الحسنه بعشر أمثالها إلى سبع مائة ضعف واليه عثلها إلا أن يجاوز الله عنها أي بقبول التوبة أو بالعفو وإن لم يتب قال العلقمى والقصاص اسم كان ويجوز أن تكون تامة والحسنه مبيتة أو بعشر الخبر والجملة استثنائية وقوله إلى سبع مائة متعلق بمقدرا أي منتهية وفي رواية منتهيا إلى سبع مائة فهو منصوب على الحال وأخذ بعضهم بظاهر هذه الغاية فزعم أن التضعيف لا يجاوز سبع مائة ورد بقوله تعالى والله يضاعف لمن يشاء (فائدة) قال بعضهم الكافر لا يصح منه التقرب فلا يثاب على العمل الصالح الصادر منه في شركه وقال النووي الصواب الذي عليه المحققون بل نقل بعضهم فيه الإجماع أن الكافر إذا فعل أفعالا جيلة كالصدقة وصلة الرحم ثم أسلم ومات على الاسلام فإن ثواب ذلك يكتب له (ن ح عن أبي سعيد) الخدرى (إذا أشار الرجل على أخيه بالسلاح) أي حل على أخيه في الدين آلة الحرب كما بينته رواية من حل علينا بالسلاح (فهما على حرف جهنم) بضم الجيم وضم الراء وسكونها رجاء مهمل وسكون الراء قال العلقمى وهما متقاربان ومعناه على طرف قريب من السقوط فيها (فإذا قتله وقعا فيها) أما القاتل فظاهر وأما المقتول فلقصد قتل أخيه فان لم يقصد قتله فهو شهيد فالحديث محمول على ما إذا قصد كل منهما قتل صاحبه (الطيالسي) أوداد (ن) كلاهما (عن أبي بكر) وهو حديث صحيح (إذا اشتد الحرق فارد بالاصالة) أي صلاة الظهر رأى أنعروها ندبا إلى انقطاع قوة الوهج بشروط تقدم الكلام على بعضها (فان شدة الحر من فح جهنم) أي غليانها وانتشارها قال المناوى قاعدة كل عبادة مؤقتة فالأفضل تجيئها أول الوقت الأسبعية الأبراد بالظهور والنصي أول وقتها طلوع الشمس أي على رأى النووي ويسن تأخيرها أربع النهار والعيد يسن تأخيرها لارتفاع الفطرة أول وقتها غروب الشمس ليلة العيد ويسن تأخيرها ليومه ورى جرة العقبة وطواف الأفاضة والحلق يدخل وقتها بنصف الليل ويسن تأخيرها ليومه (حمق ع عن أبي هريرة حمق دت عن أبي ذرق عن ابن عمر) بن الخطاب وهو متواتر (إذا اشتد كلب الجوع) قال المناوى يفتح الكاف واللام أي حدته (عليك) يا باهريرة (برغيف جرة) قال العلقمى قال في الصحاح الجرة من الخرف والجمع جروجرار وقال في المصباح والجرة بالفتح انا معروف والجمع حرار مثل كلبة وكلاب (من ماء القراح) كسلام أي الذي لا يحاطه شيء (وقل على الدنيا وأهلها) أي المتعبدين لها المشغولين بطلبها المهمم كمن في تحصيلها (منى الدمار) أي الهلاك أي قل لنفسك بلسان الحال أو المقال بأر تجرد منها نفسك انحاطها قال المناوى يعني أنزلهم ملة الهالكين فلا أنزلهم حاجتي ولا أقصدهم في مهماتي فليس المراد حقيقة الدعاء عليهم (عدهب عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (ذا اشتد الحرق استعينوا بالجمامه) أي على دفع آذاه لغلبة الدم حيثئذ (لا يتبيخ الدم) أي لا يهيج (باحدكم فيقتله) والخطاب لأهل الجواز ونحوهم من الاقطار الحارة (ك) في الطب (عن أنس) بن مالك وهو حديث صحيح (إذا اشترى أحدكم جيرا فليأخذ بذروة

أعلى البعير يسده اليمنى ويلصق يده بسنامه ويتعوذ ولا يكل أن يذكر البسملة بعدا لتعوذ لان الشيطان على سنامه فإذا سمع ذلك هرب أولان البعير أشرف أموال العرب فربما يرى من ملكه في نفسه كبرا فإذا قال ذلك اندفع عنه الكبر وكتب الشيخ عبد قول المحشى وجر يخالف ما في بن العزري من قوله وجره ولعلها رواية ثان ٥٥

البر الاجهوري على قوله ويتعوذ بالله من الشيطان أي لان الابل خلقت من الشياطين اه وهذا الحديث حسن (قوله اذا اشتري الخ) أي أو اهدى اليه لحم الخوفيه اشارة الى أن طيخ اللحم أجود من شبيهه وهو كذلك كما قال الاطباء وقوله أيضا اذا اشتري أحدكم لحما الخ وجد في نخه قذبة قبل هذا حديث ولفظه اذا اشتري أحدكم الجارية فليكن أول ما يطعمها الخوفاه أطيب لنفسها اه ولم يتكلم عليه الشارح (قوله فليكثر مرته) للتوسعة على بياله وجيرانه (قوله وهو) أي المرق أحد اللحمين أي يسهى لحما يجاز المانزل فيه من دسم اللحم (قوله تعالى) من خف ونحوه من كل ما يلبس في الرجل (قوله فاستقرهما) أي اتخذها فارهة أي مسرعة في السير والفار الحاذق بالشئ ويقال للبرذون والحمار فاره بين الفروهة ولا يقال للفرس فاره بل رافع وجواد وقوله كريمة قوم أي عزيزة قوم يقال كرم (٩٤) الشئ كرم انفس وعزفه وكريم وقوم كرام وكرماء وامرأة كريمة

ونساء كرائم وكريمات (قوله أيضا كريمة قوم) أي زوجة أو أمة يكرمها بما كانت تكرم به عند أهلها فان ذلك من المعاشرة بالمعروف (قوله اذا اشتكى المؤمن) أي الكامل أي اذا مرض فعبر عن السبب بالمسبب أي اذا لم يقبل المؤمن ما يكفر ذنوبه من نحو الصلاة التي لا اشتغال فيها بغيره تعالى ولا وسوسة فيها ومن التوبة ونحو ذلك من المكفرات أنزل الله تعالى به الامراض ليأتى يوم القيامة خالصا صني (قوله أخا صه) أي أخا صه المرض المفهوم من قوله اشتكى بمعنى سلم ونجاعتها (قوله خبث الحديد) أي رديته (قوله ثم قل الخ) أي ان كان أهلا للقول فان كان عاصيا أو طفلا صغيرا فليقله آخر ويقول بنية صادقة من شر ما يجحد من وجعه هذا (قوله وترا) وأقله ثلاثة لا واحدة وفي كل مرة يرفع يده ويضعها وكتب المناوي على قوله وترا أي سبعا كما تفيد

سنامه) بضم الذال المجهمة وتكسر أي بأعلى علوه وسنام كل شئ أعلاه (وليتعوذ بالله من الشيطان) قال المناوي لار الشيطان على سنامه كما يجي في خبر فاذا سمع الاستعاذة هرب ومن العلة يؤخذ أنه ليس بنحو الفرس مثله (د) في السكاح (عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث حسن (اذا اشتري أحدكم لحما فليكثر مرته) فان لم يصب أحدكم لحما أصاب مرقا وهو أحد اللحمين أي اذا حصل أحدكم لحما بشراء أو غيره ليطنجه فليكثر دبا أو ارشاد امرته لان دسم اللحم يتحلل فيها فيقوم مقام اللحم في التغذية والنفع (ت) في الاطعمة (هـ) كلهم (عن عبد الله المزني) بضم الميم وقح الزاي وهو حديث حسن (اذا اشترت نعلا فاستجدها واذا اشترت ثوبا فاستجده) قال العلقمي يحتمل أن يكون من الجودة ويحتمل أن يكون من الجديد المقابل للقديم ويدل كلام المصباح لكل منهما لان قوله وجد فلان الامر فجدد شامل للجديد والجيد وقال المناوي فاستجدها بضم كوك الال الخفيفة أي اتخذها جيدة وليس من الجديد المقابل للقديم والافعال استجدها بالتشديد والامر ارشادي (طس عن أبي هريرة وعن ابن عمر) بن الخطاب بزيادة (واذا اشترت دابة فاستقرها) أي اتخذها فارهة والمراد النشاط والخفة (واذا كانت عندك كريمة قوم فأكرمها) أي زوجة كريمة من قوم كرام بأن تفعل بها ما يليق بمنصب آبائها وعصباتها فاذا كانت الزوجة فتخدم في بيت أبيها ووجب على الزوج اخذها (اذا اشتكى المؤمن) أي اذا مرض (أخلصه) أي المرض (من الذنوب كما يخلص الكبير خبث الحديد) والمعنى أن ما يحصل له من الالم بسبب المرض يصفيه كتصفية الكبر الحديد من الخبث فاسناد التصفية الى المرض مجاز والمراد الصغار أما الكافر فلا يكفرها الا التوبة (خد حب طس عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن (اذا اشتكى فضع يدك) والمعنى أولى (حيث تشكى) أي على المحل الذي يؤلمك (ثم قل بسم الله أعوذ بعزة الله) أي قوته وعظمته (وقدرته من شر ما أجد من وجي هذا ثم ارفع يدك ثم أعد ذلك) أي الوضع والتسمية والتعوذ (وترا) قال المناوي أي سبعا كما تفيد رواية مسلم يعني فان ذلك يزيل الالم أو يخففه (ت) في الطب (عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث حسن (اذا اشتفى مريض أحدكم شيئا فليطعمه) قال العلقمي سببه ما أخرجه

رواية مسلم يعني فان ذلك يزيل الالم أو يخففه وهذا الحديث صحيح وفي الكبير حسن غريب اه بخط ابن الاجهوري (قوله فليطعمه) أي ان لم يعلم مرضه الاطباء ويحجرون بأن ما اشتهاه بضره فلا يطعمه وسببه ما أخرجه ابن ماجه بسنده عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم عاد رجلا فقال له ما تشتهي قال اشتهى خبز فقال النبي صلى الله عليه وسلم من كان عنده خبز فليبعث الى أخيه ثم قال صلى الله عليه وسلم اذا اشتهى فذكره وفي هذا الحديث حكمة وهو أن المريض اذا تناول ما يشتهيه وان كان يضر قليلا كان أنفع أو أقل ضررا مما لا يشتهيه وان كان نافعا لاسيما ان كان ما يشتهيه غذاء بلاغا كالخبز والكعك فينبغي للطبيب الكيس أن يجعل شهوة المريض من جملة أدائه على الطبيعة وما يتدى به الى طريق علاجه اه

(قوله أحدكم مصيبة) أصلها مصدوبه قلبت الواو باء لوقوعها بعد كسر ققياس الجمع مصابوب بجمعها على مصائب شاذ (قوله فليقل الخ) أي عند نزولها أو بعد نزولها لكن الأول أكد وعند المصيبة الأولى أكد (قوله أنا لله الخ) أي نحن وأموالنا وأهلنا عبيد لله يصنع فيما يشاء وأنا إليه أي إلى انفراده بالحكم كما كان أول مرة وفي أنا لله اقرار له بالعبودية وفي إليه راجعون اقرار له بالبعث والتشور وقال أبو بكر الوراق أنا لله اقرار له بالملك وأنا إليه راجعون اقرار على أنفسنا بإهلاك أحسب مصيبتى أي أدنى ثوابها في محائف حسنتي اه (قوله فأجرني) بالمد من أجر يؤجر (٩٥) أو فأجرني بالقصر من أجر يأجر من باب نصر

(قوله أحدكم هم) أي حزن وقيل الهم الحزن العظيم (قوله إذا أصاب أحدكم مصيبة) أي هم أو عذم نزع وهو ذلك كالموت وغيره (قوله من أعظم) لا ينافي هذا أنها أعظم على الإطلاق لأن كون الشيء من أعظم الأمور لا ينافي أنه أعظمها على الإطلاق فقد ورد أنه صلى الله عليه وسلم كان من أحسن الناس وجهاً أو خلقاً ولا شك أنه أحسنهم على الإطلاق وإنما كان ذلك أعظم المصائب لأنه ترتب عليه انقطاع الوحي الذي هو روحه ونقص الأنوار التي في قلوب الصحابة بسبب طلعه صلى الله عليه وسلم ولذا قال أنس ما نفضنا أيدينا من التراب من دونه حتى أنكرنا قلوبنا أي لم نجد فيها من النور ما كان النور قبل موته صلى الله عليه وسلم ولا ينافي كون موته صلى الله عليه وسلم أعظم المصائب بسبب انقطاع الخير المذكور ما ينافي أن موته صلى الله عليه وسلم قبل أمته خير لهم لأن الجهة مختلفة إذ كون موته صلى الله عليه وسلم يترتب عليه انقطاع الخير المذكور لا ينافي

ابن ماجه بسنده عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم عاد رجلاً فقال له ما تشتهي قال أشتى خبز فقال النبي صلى الله عليه وسلم من كان عنده شبر فليبعث إلى أخيه ثم قال إذا اشتى فذكره وهذا الحديث فيه حكمة لطيفة وهي أن المريض إذا تناول ما يشتهي وإن كان يضر قليلاً كان أنفع أو أقل ضرراً مما لا يشتهي وإن كان نافعا فلينبذ للطبيب الكيس أن يجعل شهوة المريض من جملة أدلته على الطبيعة وما يتسدى به إلى طريق علاجه فسيبان المستأثر بعلم الغيب اه وقال المناوي فليطعمه ما اشتهاه ندباً لأن المريض إذا تناول ما اشتهاه عن شهوة صادقة طبيعية وإن كان فيه ضرر متافه وأنفع له مما لا يشتهي وإن كان نافعا لكن لا يطعم إلا قايماً بحيث تسكس مرة شهوته قال بقراط الإقلال من الضار خير من الإكثار من النفع ووجود الشهوة في المريض علامة جيدة عند الأطباء قال ابن سينا مريض يشتهي أحب إلى من صحح لا يشتهي وقيل لمريض ما تشتهي قال أشتى أن أشتى (هـ عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (إذا أصاب أحدكم مصيبة فليقل أنا لله وأنا إليه راجعون اللهم عندك أحسب مصيبتى) أي أدنى ثواب مصيبتى في محائف حسنتي (فأجرني فيها) أي عليها قال العلقمي يسكون الهمة وضم الجيم وكسر هـ أي أثني والأجر الثواب (وأبداني بها خير منها) يعني المصيبة أي اجعل بدل ما فات شيئاً آخر أنفع منه (دك عن أم سلمة) أم المؤمنين (ت هـ عن أبي سلمة) عبد الله الخزرجي قال الشيخ حديث حسن (إذا أصاب أحدكم هم أولاً واه) بفتح الهمزة وسكون الهمة والمد قال العلقمي اللاء والشدّة وضيق المعيشة (فليقل الله الله ربّي لا أشرك به شيئاً) قال المناوي في رواية لا شريك له والمراد أن ذا يفرج الهم إن صدقت النبوة (طس عن عائشة) قال الشيخ حديث صحيح (إذا أصاب أحدكم مصيبة فليذكر مصيبتك في) أي بفقدى (فإنها من أعظم المصائب) قال العلقمي المصيبة بالنبي صلى الله عليه وسلم أعظم من كل مصيبة يصاب بها المسلم بعده إلى يوم القيامة انقطع عونه صلى الله عليه وسلم الوحي ومات النبوة وكان أول ظهور الشر بارتداد العرب وغير ذلك وكان أول انقطاع الخير وأول نقصانه وروى مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله إذا أراد رجلاً أمة من عباده قبض نيها قبها فجعله فرطاً وسلفاً بين يديها (عدهب عن ابن عباس طب عن سابط الجمحي) قال الشيخ حديث حسن لغيره (إذا أصبحت آمناً في سربك) بكسر السين أي نفسك أو بفتح فسكون مسلكك أو بفتحتين منزلك (معافى) في بدئك من البلايا والزيابا (عندك قوت يومك) أي مؤنتك ومؤنة من تلزك نفقته (فعلى الدنيا وأهلها العفاء)

أنه يخلفه خير غيره وهو تهيؤ المراتب لأمته والاستغفار لهم إذا هرضت عليه سيئاتهم فونه صلى الله عليه وسلم قبل أمته خير بهذا الاعتبار وكتب العلقمي على قوله من أعظم المصائب أي أعظم من كل مصيبة يضر بها المسلم بعده إلى يوم القيامة انقطع عونه صلى الله عليه وسلم الوحي ومات النبوة وكان أول ظهور الشر بارتداد العرب وغير ذلك وكان أول انقطاع الخير وأول نقصانه اه (قوله إذا أصبحت) أي دخلت في الصباح وكون هذا الحديث في حرف الالف مع الباء موضوعاً لا يقتضى أنه بلفظ إذا هنا موضوع (قوله في سربك) أي نفسك أو منزلك أما السرب بالفتح فالمسلك أي الطريق والسرب بالتحريك يطلق على معان منها الشق الذي في الأرض وعبرة العزيزي في سربك بكسر السين أي نفسك أو بفتح فسكون مسلكك أو بفتحتين منزلك اه

(قوله كلها) دفع به توهم ارادة البعض (قوله تكفر اللسان) ليس المراد تنسب الكفر له من قولهم كفر زيد عمرا نسب الكفر له بل من قولهم كفر اليهودي الصنم أى كفر له أى خضع وذلل له فله استعمالان كفره بمعنى نسب الكفر له وكفره بمعنى كفر له أى خضع وذلل له والمراد هنا أن تخضع وعبادة العلقمى تكفر اللسان أى تذلل وتخضع والتكفير هو أن يرضى الإنسان أو يواطئ رأسه قريبا من الركوع كما بين يريد تعظيم صاحبه انتهت (قوله فافانحن بك) أى نستقيم باستقامة مثل ترتيب استقامة الأعضاء على استقامة اللسان مجاز لان استقامتهما نسبة في الحقيقة على استقامة القلب واستقامة اللسان سبب في استقامة القلب (قوله وان استقامت الخ) القوام بالفتح العدل والاعتدال قال تعالى وكان بين ذلك قواما أى عدلا وهو حسن القوام أى الاعتدال فالعنى ان اعتدلت اعتدلتا وقوله (٩٦) وان اعوججت الخ العوج بفتحتين في الاجساد خلاف الاعتدال والعوج بكسر العين

في المعاني يقال في الدين عوج وفي الامر عوج وفي التنزيل ولم يجعل له عرجا أى فيه اه علقمى (قوله بك أصبحنا الخ) خبر أصبحنا متعلق بك المحذوف على حذف مضاف أى أصبحنا ملتبسين بنعمتك قال العلقمى والصباح عند العرب من نصف الليل الاخير الى الزوال ثم المساء الى آخر نصف الليل الاول ومن فوائده أنه يشرع ذكر الالفاظ الواردة في الاذكار المتعلقة بالصباح والمساء أما التي فيها ذكر اليوم واللييلة فلا يتأتى فيها ذلك ذأول اليوم شرعا من طالع الفجر واللييلة من غروب الشمس اه من العزيزى (قوله وبك أصبحنا الخ) أى أصبحنا واما أننا بقدرتك لا بقدره خبرك وفي هذه الرواية اختصار وفي رواية زيادة واذا أمسيتم فقولوا اللهم بك أمسينا وبك أصبحنا الخ بتقديم المساء (قوله شجرة) أى يمنع رؤية ومثل الشجرة كل ما يمنع الرؤية من حجر وحائط وغيره ونخرج ما لو تباعد من غير أن يحول بينهما

أى الهلاك والدروس وذهاب الاثر (هب عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث ضعيف (اذا أصبح ابن آدم قال الأعضاء كلها تكفر اللسان) قال العلقمى قال في النهاية أى تذلل وتخضع والتكفير هو أن يرضى الإنسان أو يواطئ رأسه قريبا من الركوع كما بين يريد تعظيم صاحبه (فقول اتق الله فينا فافانحن بك فان استقامت استقمنا وان اعوججت اعوججنا) قال المناوى حقيقة أى تقول ذلك حقيقة أو هو مجاز بلسان الخ فنطق اللسان يؤثر في أعضاء الانسان بالتوفيق والخذلان فلهذا دره من عضوما أصغره وأعظم نعمه وضرره (ت) في الزهد (وابن خزيمة) في صحيحه (هب) كلهم (عن أبي سعيد) الخدرى وهو حديث صحيح (اذا أصبحتم فقولوا اللهم بك أصبحنا وبك أمسينا) قال المناوى أى أصبحنا وأمسينا ملتبسين بنعمتك أرجيا طسك وحفظك (وبك أصبحنا وبك أمسينا) أى يستمر حالنا على هذا في جميع الازمان (والبك المصير) أى المرجع وقال العلقمى والصباح عند العرب من نصف الليل الاخير الى الزوال ثم المساء الى آخر نصف الليل الاول ومن فوائده أنه يشرع ذكر الالفاظ الواردة في الاذكار المتعلقة بالصباح والمساء أما التي فيها ذكر اليوم واللييلة فلا يتأتى فيها ذلك ذأول اليوم شرعا من طالع الفجر واللييلة من غروب الشمس (هـ) وابن السنى عن أبي هريرة) وهو حديث حسن (اذا اصطحب رجلان مسلمان خال بينهما شجرة أو حجرا ومدر) قال العلقمى المدر جمع مدرة مثل قصب وقصبه وهو التراب المتبلد وقال الازهري المدر قطع الطين وبعضهم يقول الطين العلك والذى لا يحاطه ومل (فليسلم أحدهما على الآخر ويتبادلوا السلام) أى ندى الله مبتدى وجوب الراد لانهم يعدان عرفا متفرقين ويؤخذ من كلام المناوى أن محل ذلك ان كان كل من الشجرة والحجر والمدر يمنع الرؤية (هب عن أبي الدرداء) قال الشيخ حديث حسن (اذا اضطجعت فقل بسم الله أعوذ بكلمات الله) قال المناوى أى كتبه المنزلة على رسله وصفاته (التامة) أى الخالية عن التناقض والاختلاف والتناقض وقال العلقمى انما وصف كلامه بانجام لانه لا يجوز أن يكون في كلامه شيء من النقص والعيب كما يكون في كلام الناس وقيل معنى التمام ههنا انها تنفع المتعوذ بها وتحفظه من الآفات (من غضبه) أى سخطه على من عصاه واعراضه عنه (وعقابه) أى عقوبته (ومن شر صباه ومن همزات الشياطين) أى زغاتهم ووساوسهم (وان يحضرن) أى

حائل أو حال حائل لا يمنع الرؤية كالشجر المتخلل بينه قضاء فلا يسن السلام (قوله ويتبادلوا) أى يحوموا

يفشوا السلام بمعنى يتدبى به أحدهم ويرد عليه بعضهم وأشار بقوله يتبادلوا الى أن التثنية في قوله رجلان ليست قيد ابل أو رجال (قوله اذا اضطجعت) أى وضعت جنبك أو ظهرك على الارض (قوله بسم الله) والا كمل انعامها وقدم البسلة هنا لان المقصود بالذات التعوذ بخلاف تقديم التعوذ في القراءة فان المقصود بالذات القراءة من بسلة أو غيرها وإذا قال شخص ذلك آمن من كل شر حتى لدغ العقرب والثعبان فان أصابه فن عدم اخلاص نيته (قوله غضبه) أى انتقامه لان المسبأ محال عليه تعالى فقوله وعقابه عطف تفسير (قوله وان يحضرون) هذه فون الوقاية وفون الرفع حذفت

(قوله اذا اطال) أي عرفاً (قوله فلا يطرق) من باب دخل وهو الدخول ليسلا ومعنى الدخول ليسلا طروقاً لأنه يستلزم طروق الباب غالباً فقوله ليسلاً تأكيداً ودفعاً لوجه التجوز بالطروق بأن يراد به مطلق الدخول ليسلاً أو نهاراً فخرج الدخول نهاراً فلا بأس به (قوله أهله) أي حليته من زوجة أو أمة تخرج أقاربها فلا بأس بالدخول عليهم ليسلاً لأن العلة في النهي أنه ينبغي أهله من غير تأهب للاستمتاع كتمشط واستعداد فرعاً يكرهها بسبب عدم ذلك ومن ثم لو علت ميعاد مجيئه كالخارج أو أرسل لها رسولاً أخبرها بوقت دخوله فلا بأس بالدخول ليسلاً (قوله اذا اطمان الرجل) أي الشخص (٩٧) أي سكن قلبه بسبب تأمينه أو صحبة ثم

قتله بغير حق نصب له لواء غدر أي راية تنصب على دبره يعلم منها أنه قتل غدرًا ففيه إشارة إلى افضاحه على رؤس الخلائق وهذا خصوصية لمن قتل شخصاً بعد أن آمنه وسكن قلبه إليه فإن كان قتله ظلمًا لكن من غير أن يعرفه ويطمئن قلبه إليه فلا تنصب له هذه الراية وإن عوقب عقاب القتل (قوله ابن الحق) بفتح الحاء المهملة وكسر الميم (قوله الريحان) أي ماله ريح لا خصوص الثبت المعروف (قوله من الجنة) يحتمل أن المراد بالجنة معناها اللغوي وهو البستان ويحتمل الجنة الحقيقية والمعنى على التشبيه أي كأنه خرج منها أو على حقيقته أي خرج منها حقيقة ولا يرد أن أزهارها لا تتغير لأنه لما خرج منها سلب خواصه وعلى كل فالمراد به ماله ريح من النبات يخرج نحو المسك والغبر اذ لم يثبت خروج ذلك من الجنة (قوله اذا أعطيت شيئاً) أي من أمور الدنيا وحرم قبوله ان علمت حرمة وكره ان علم أن فيه شبهة كمال المكاسين وحل بلا كراهة ان علم حله فالورع رد ما فيه شبهة ان لم يعارضه حب

يحو موأحول (أنو صر السجزي في) كتاب (الابانة) عن أصول الديانة (عن ابن عمرو) بن العاص قال الشيخ حديث حسن (اذا اطال أحدكم الغيبة) فيه التقييد بطول الغيبة ولعل الطول هاهنا مرجعه العرف (فلا يطرق) بفتح أوله (أهله ليسلاً) قال العلقمي الطروق المجيء بالليل ومعنى الاقتراب بالليل طارفاً لأنه يحتاج غالباً إلى دق الباب وورد الأمر بالدخول ليسلاً وجع بينهما بأن الأمر بالدخول ليسلاً لمن أعلم أهله بقدمه والنهي على من لم يفعل ذلك وقال المساوي فلا يطرق أهله أي حالته بالقدوم عليهم ليسلاً لتفويت التأهب عليهم بل يصبر حتى يصبح لكي تغشط الشبهة وتستعد المغيبة (حم ق عن جابر) بن عبد الله (اذا اطمان الرجل إلى الرجل) قال في المصباح اطمان القلب بسكن ولم يقلق والاسم الطمأنينة أي سكن قلبه بتأمينه له (ثم قتله بعدما اطمان إليه) أي بغير حق (نصبه يوم القيامة لواء غدر) قال الشيخ لواء بكسر اللام وفتح الواو ممدوداً مضافاً إلى غدر بفتح الميم فكون المهمة فرا في آخره ضد الوفاء كني به عن ظهور العقوبة التي أعدها الله له ظهوراً للواء وقال المناوي يعني من غدر في الدنيا تعدياً عوقب في العقب عقاباً أليماً لان الجزء من جنس العمل (لأن عن عمرو بن الحق) الكاهن الخزاعي قال الشيخ حديث صحيح (اذا أعطى الله أحدكم خيراً) أي مالا (فليبدأ بنفسه وأهل بيته) أي فليبدأ وجوباً بالانفاق منه على نفسه ثم بمن تزمه مؤتمتهم (حم م) في المغازي من حديث طويل (عن جابر بن سمرة) اذا أعطى أحدكم الريحان فلا يرد (قال العلقمي هو كل نبت مشوم طيب الريح) فانه خرج من الجنة (قال المناوي يعني يشبه ريحان الجنة أو هو على ظاهره ويدعي سلب خواصه التي منها أنه لا يتغير ولا يذبل ولا يقطر ريحه) (د في مراسيل) في الاستئذان (عن أبي عثمان النهدي مرسل) أدرك زمن المصطفى ولم يسمع منه قال الشيخ حديث حسن (اذا أعطيت شيئاً) بالبناء للمفعول (من غير أن تسأل فكل وتصديق) قال المناوي ارشاداً يعني انتفع به رغبة إشارة إلى أن شرط قبول المبذول علم حله أي باعتبار الظاهر ويؤخذ من كلام العلقمي أنه ان علم حله استحب القبول وان علم حرمة حرم القبول وان شك فالاحتياط رده وهو الورع (م د ن عن ابن عمر) اذا أعطيت الزكاة بالبناء للفاعل (فلا تنسوا فواها) أي ما يحصل به الثواب (ان قولوا) خبر عن مبتدأ محذوف أي وهو قولكم (اللهم اجعلها مغفلاً) أي غنمة مدخرة في الآخرة (ولا تجعلها غمراً) قال المناوي أي لا تجعلني أرى إخراجها غراماً أغرمها وهذا التقدير بناء على أن أعطيت مبني للفاعل ويمكن بناؤه للمفعول وتوجيهه لا يخفى اه قال العلقمي قال النووي في اذ كاره ويستحب لمن دفع زكاة أو

(١٣ - عزيرى اول) الشئ كأن يقال فلان زاهد لا يقبل شيئاً فرد ما فيه شبهة حينئذ أضرم من قبوله (قوله تصديق منه) فيه إشارة إلى أنه لم يعلم حرمة ولا لم يصح التصديق منه (قوله اذا أعطيت) بالبناء للفاعل فلا تنسوا فواها أي لا تتركوا ما يقيم فواها من الدعاء بفعل اللهم اجعلها مغفلاً أي لا أعتد بها الا لادخالها في الآخرة لا لتجوزيها الخ ويصح بناؤه للمفعول ويكون المأمور بالدعاء المستحقين الأخذ للزكاة فيس لهم الدعاء للمخرج واستعمال نفسوا في تتركوا مجازاً نظير ولا تنسوا الفضل بينكم أي لا تتركوه

(قوله على غير) والافضل الرطب ثم العجوة ثم البسرة ثم التمر ثم الماء ثم كل شئ حلو خلا فالن قدّم الحلو على الماء قياسا على التمر ومنع لقياس بأن خصوصية التمر وهي قوة البصر التي ضعفها الصوم لا توجد في غيره من نحو الزبيب والعسل (قوله فانه) أي الاقطار على ذلك بركة أي زيادة ثواب (قوله اذا أقبل الليل) أي ظلمته وأدبر النهار أي ضوءه فكل على حذف مضاف (قوله من ههنا) يعني جهة المشرق علم ذلك الراوي بإشارة حسية أو بقرينة حالية (قوله وغربت الشمس) لم يكف بما قبله عن ذلك إشارة إلى أنه قد يوجد اقبال الظلمة وأدبار الضوء ولم يوجد (٩٨) غروب الشمس لكون الشخص في مكان منخفض فلا يكتفي بذلك بل لابد

من الغروب (قوله أفطر الصائم) أي دخل وقت افطاره فليس المراد أنه يحكم عليه بأنه تعاطى مفطرا به - ول ذلك الوقت (قوله اذا اقترب الزمان) قيل المراد زمن تساوى الليل والنهار وزمن تقفح الازهار وزمن نضج الثمار فان رؤية المنام في هذه الازمنة لا تكاد تكذب كما نص عليه المعبرون وقيل المراد زمن المهدي فانه لعله يمر كالاحلام وقيل المراد اذا قربت القيامة وهو الاقرب لانه حينئذ تنقل المسكون وتموت العلماء وتكثر الخوارق فلا يجحدون ما يفتيهم فرؤية المسلم في المنام حينئذ لا امر صادقة بمنزلة الوحي وتعليم الاحكام لعدم من يعلم اذذاك (قوله قرضا) اسم مصدر بمعنى الاقراض فيكون مؤكدا لعامله أو بمعنى اسم المفعول أي شيئا مقروضا (قوله أو حمله) أي أراد المقترض أن يحمله المقترض على دابته أي دابة المقترض فلا يركبها والنهي للتحريم ان شرط ذلك في العقد لا نهى بالاولا فهو منزل على الورع (قوله اذا اقشعر الخ) الاقشعرار هو عدة البدن وليس مرادا

صدقة أو بدرا أو كفارة أن يقول ربنا تقبل منا انك أنت السميع العليم (ع عن أي هريرة) قال الشيخ حديث ضعيف (ع اذا أفطر أحدكم فليفطر على تمر) أي بقمر والمراد جنس التمر فيصدق بالواحدة والسبع أفضل وأولاه العجوة وهذا عند فقد الرطب فان وجد فهو أفضل (فانه بركة) أي فان في الاقطار عليه ثوابا كثيرا فالامر به شرعي وفيه شوب ارشاد (فان لم يجد تمرا) يعني لم يتيسر (فليفطر على الماء) القراح (فانه طهور) بفتح الطاء أي مطهر يحصل للمقصود (حم و ابن خزيمة) في صحيحه (حب) كلهم في الصوم (عن سلمان بن عامر الضبي) وهو حديث صحيح (ع اذا أقبل الليل من ههنا) أي من جهة المشرق (ع أدبر النهار من ههنا) أي من جهة المغرب (ع وغربت الشمس فقد أفطر الصائم) قال المناوي أي انقضى صومه أو تم صومه ثم رعا أو أفطر حكا أو دخل وقت افطاره ويمكن كما قال الطيبي حل الاخبار على الانشاء اظهار للحرص على وقوع المأمور به أي اذا أقبل الليل فليفطر الصائم لان الخيرية منوطة بتجمل الاقطار فكانه وقع (ع دت عن عمر) بن الخطاب (ع اذا اقترب الزمان) قال العلقمي قيل المراد باقتراب الزمان أن يستدل ليله ونهاره وقيل المراد اذا اقتربت القيامة والاول أشهر عند أهل الرؤيا وجاء في حديث ما يؤيد الثاني اه واقصر المناوي على الثاني فقال أي اقتربت الساعة (ع لم تكدر رؤيا الرجل المسلم تكذب) أي رؤياه في منامه قال المناوي لا تكشف المغيبات وظهور الخوارق حينئذ (ع وأصدقهم رؤيا أصدقهم حديثا) أي المسلمين المدلول عليهم بالمسلم فان غير الصادق في حديثه يتطرق الخلل الى رؤياه (ع ع عن أي هريرة) اذا اقترض أحدكم أخاه قرضا أي أخاه في الدين وكذا الذي (فأهدى اليه طبقا) مثلا والمراد أهدي اليه شيئا (ع فلا يقبله أوجه على دابته) أي أراد أن يركبه دابته أو أن يحمل عليها متاعا له (ع فلا يركبها) أي لا يستعملها بركوب ولا غيره قال العلقمي هو محمول على التنزه والورع أي فهو خلاف الاولى (ع الا أن يكون جرى بينه وبينه قبل ذلك ص ه هق عن أنس) بن مالك وهو حديث حسن (ع اذا اقشعر جلد العبد) بتشديد الراء أي أخذته قشعيرة أي وعدة (ع من خشية الله تحانت عنه خطاياهم) أي تساقطت (ع كايحات عن الشجرة البالية ورقها) والمراد العبد المؤمن والخطايا نعم الصغار والكبار ان حصل مع ذلك توبة بشروطها والا فالمراد الصغار (ع سمويه) في فوائده (طب) وكذا البزار (ع عن العباس) بن عبد المطاب قال الشيخ حديث ضعيف (ع اذا أقل الرجل الطعام) بالضم أي الاكل بصوم أو غيره (ع ملا جوفه نورا) أي ملا الرجل باطسه بالنور ثم يفيض ذلك النور على الجوارح

بل المراد اذا تحلى القلب بخشية الله تعالى وخوفه سواء حصل للبدن رعدة أو لا لكن الغالب على من لاحظ فتصدر الوعيد والعقاب وحصل له خوف حصل لبدنه رعدة وعبر بالخشية دون الخوف لانها أخص اذهى شدة الخوف وهذا الحديث لا ينافي أن ثم قوما تعبدوا تعالى لا تخوف من العذاب ولا طمعا في الثواب لان غالب الاحاديث في حق عامة الخلق أما الخاصة فلهم احاديث تخصهم تسمى اب الشريعة (قوله خطاياهم) أي الصغار والكبار ان اقترن بالخشية توبة كما هو الغالب (قوله كايحات الخ) وجه الشبه سرعة السقوط لا الكمال لان سقوط الذنوب كمال للانسان وسقوط ورق الشجرة نقص لها لا كمال فهو السرعة ووجه الشبه لا يجب أن يكون من كل وجه (قوله أقل الرجل) أي الشخص ولو فطر اخلا فالن خصه بالصائم (قوله جوفه) أي قلبه

(قوله فلا صلاة) أي كاملة وهو خبر بمعنى النهي أي فلا تصلوا نافلة حيث نذر سواه سنة الصبح وغيره أخلافاً لمن خص ذلك بسنة الصبح وذلك لتلايقوته ثواب تكبيرة الاحرام الذي هو أكثر من ثواب النافلة ولذا جاء (٩٩) رجل عامي فرأى الامام أبا يوسف يشرع في

نقل عند إقامة الصلاة فقال له ولم يعرف مقامه يا جاهل ما فائدة من ثواب فرضك أكثر مما شرعت فيه (قوله وأنتم تسعون) أي تهزلون وإن خيف فوت تكبيرة الاحرام نعم إن خيف فوت الوقت وجب التهزل (قوله السكينة) وهي المشي بدون التفات مع غض البصر وعدم العبث وخفض الصوت (قوله حتى تروني) أي قد خرجت اليكم كافي الرواية الاخرى وهذا شامل لبلال المقيم للصلاة فيقتضي أنه يقيم الصلاة وهو قاعد للنهي عن قيام الحاضرين الا بعد الإقامة وهو المراد بحيث تروني لانه صلى الله عليه وسلم كان يخرج عقب الفراغ من الإقامة وأجيب بجوابين الاول أن سيدنا بلالا رضي الله عنه كان يراه صلى الله عليه وسلم قبل القوم زمن تمكن فيه إقامة الصلاة لشدة حرصه على رؤيته صلى الله عليه وسلم فاذا رآه أقام الصلاة فاذا فرغ من الإقامة رآه القوم فيطلب لهم حينئذ القيام الثاني سلمنا أنه لا يراه صلى الله عليه وسلم الامع القوم فهو مستثنى من القوم فيطلب له القيام للإقامة قبل رؤيته صلى الله عليه وسلم لدليل خارجي وهو الامر بالاذان والإقامة من قيام (قوله بالعاء) مثله الغداء وهو ما يؤكل قبل الزوال أي لو حضر عند ارادة صلاة الضحى مثلاً أو أكثر من سند

فتصدرونها الاعمال الصالحة وما ذكرته من أن فاعل ملا عائد الى الرجل هو ما في شرح الشيخ وجعله المناوي عائد الى الله سبحانه وتعالى قال واعلم أن الجوع يورث تدوير الجوف لانه يورث صفاء القلب وتنوير البصيرة ورقة القلب حتى يدرك لذة المساجاة وذل النفس وزوال البطور والطغيان وذلك سبب لفيضان النور والجسوع هو أساس طريق القوم قال الحكائي كنت أنا وعرو والمكي وعياش نصطحب ثلاثين سنة نصلي الغداة بوضوء العصر ونحس على التجريد ما لنا ما يساوي فلساً فنقسم ثلاثة أيام وأربعة وخمسة لأننا كل شيئاً ولا نسأل فإن ظهر لنا شيء وعرفنا حله أكلنا ولا طوي بنا فاذا اشتد الجوع وخفنا التلطف آتينا أبا عبد الخراز فيخذلنا أو أبا كثيرة ثم يرجع الى ما كان عليه (فرعن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (إذا أقيمت الصلاة) أي شرع في إقامتها أو قرب وقتها (فلا صلاة الا المكتوبة) أي لا صلاة كاملة فيكره التنقل حيث نذر تفويته فضل تحريمه مع الامام (م) عن أبي هريرة (إذا أقيمت الصلاة فلا تأتوها وأنتم تسعون) أي تهزلون قال العلقمي قال النووي فيه الذنب الاكيد الى اتيان الصلاة بسكينة ووقار والنهي عن اتيانها سعيًا سواه فيه صلاة الجمعة وغيره وسواء خاف فوت تكبيرة الاحرام أم لا قال في شرح البهجة وقيد ذلك في الروضة كأصلها بما اذا لم يضق الوقت ما ضاق فالاولى الاسراع وقال المحب الطبري يجب اذا لم يدرك الجمعة الا به والمراد بقوله تعالى فاسعوا الى ذكر الله الدهاب يقال سعيت في كذا أو اوى كذا اذا ذهبت اليه وعملت فيه (واأتوها وأنتم تسعون) أي بهينة (عليكم السكينة) قال المناوي أي الزموا الوقار في المشي وغض البصر وخفض الصوت وعدم الالتفات والعبث (فأدركتم) أي مع الامام من الصلاة (فصلوا) معه (وما فاتكم فاتكم) أي فاتكم يعني أكلوه وحدهم فكم تعلم ان ما أدركه المسبوق أول صلاته اذا الاقام يقع على باقي شيء تقدم وعليه الشافعية وقال الحنفية آخر صلته بدليل رواية فاقضوا بدل فاتكم فيجهر في الركعتين الاخيرتين عندهم لا عند الشافعية (حم ق) عن أبي هريرة (إذا أقيمت الصلاة فلا تقوموا حتى تروني) لا يبطول عليكم القيام والهي للتنزيه قال العلقمي وهذا أي هذا الحديث معارض لحديث جابر بن سمرة ان بلالا كان لا يقيم حتى يخرج النبي صلى الله عليه وسلم ويجمع بينهما أن بلالا كان يراقب خروج النبي صلى الله عليه وسلم فأول ما يراه يشرع في الإقامة قبل أن يراه غالب الناس (حم ق د ن) عن أبي قتادة زاد ٣ قد خرجت اليكم (إذا أقيمت الصلاة وحضر العشاء فابدأ بالعشاء) العشاء بفتح العين المهمة والمدما يؤكل آخر النهار كما يؤخذ من كلام صاحب القاموس وقال في الصحاح العشي والعشية من صلاة المغرب الى العتمة وكما ضوره قرب حضوره وهذا ان اتسع الوقت وتاقت نفسه له قال المناوي وهذا وان ورد في صلاة المغرب لكنه مطرود في كل صلاة نظراً للعلة وهي خوف فوت الخسوع (حم ق ت ن) عن أنس بن مالك (ق) عن ابن عمر بن الخطاب (نخ) عن عائشة حم طبع عن سلمة بن الأكوع (الاسلمى) طبع عن ابن عباس (إذا كحل أحدكم فليكنحل وزراً) قال المناوي وكونه ثلاثاً وليلاً أولى (وإذا استجبر) أي استعمل الاحجار في الاستجاء أو المراد تجبر بخوعه وهو أنسب بما قبله (فليستجبر وزراً) ثلاثاً أو خمساً وهكذا وتقدم أن الثلاث واجبة وان حصل

هذا الحديث إشارة لقوته (قوله تروني) أصل من الاكحال من حديث آخر اذهبوا انما يدل على سن الايتار ولو اكتحل في كل عين مرتين وجعل الخامسة نصفها في عين ونصفها الاخرى في عين حصل أصل من الايتار والا كمل انما يكون بالايثار في كل عين على

حدثها وان كان مجموع ما في العينين يكون شفعا فجعل المجموع وترا بقسم هرود بينهما ثم يحصل اصل سن الايام ٥٥ (قوله اذا اكفر) أي نسب أخاه للكفر بأن قال له يا كافر فقد باء بها أي بنسبة الكفر أحدهما أهم الاحد لانه ان كان المقول له ذلك كافرا أصليا أو مرتدا فهو الذي رجع بنسبة التكفير وانطبقت عليه وان كان مسلما فالذي رجع بها القائل حيث لم يقصد كفران النعمة مثلا بأن قصد أنه خارج من دين الاسلام فان أطلق فلا كفر بل يحرم للأيذاء وكذا قول بعض الناس للمسلم يا نصراني مثالا على سبيل السب أو السخرية (١٠٠) فيحرم ولا يكفر الا اذا قصد أنه خارج عن دين الاسلام كما قرره شيخنا

ح ف ونقله شيخنا برأوى عن م ر (قوله اذا أكل أحدكم طعاما) أي تناول شيئا يشتمل الشرب (قوله على أوله وآخره) وفي رواية في أوله وآخره وفي أخرى أوله وآخره والمراد بالاول ما عدا الآخر فيشتمل الوسط ولوترك المبهم لفظ على أوله وآخره حصل أصل السنة (قوله واذا شرب لبننا) أي تناوله ولو بغير شرب كان فت فيه (قوله وزدنا منه) أي فلا يقول وأبدلنا خيرا منه لانه ليس في الاطعمة خير منه كذا في الشرح ويستثنى اللحم لغير وجه بدليل آخر فهو بسائر أنواعه أفضل من كل طعام حتى اللبن ومعنى الافضلية أنه أنفع للبدن أو كثرة الثواب اذا تقرب به كأن نذر التصديق به ومقتضى هذا أنه لو أكل لحما لا يقول وأبدلنا الخ بل يقول زدنا منه ويحتمل أنه يقول ذلك والمعنى أبدلنا خيرا منه من طعام الجنة والا فليس في الدنيا خيرا منه قط ولم يقل ذلك أي أبدلنا خيرا منه في اللبن على معنى خيرا منه من طعام الجنة لانه ورد النص فيه بطلب وزدنا منه بخلاف اللحم فلم يرد فيه طلب ذلك فاحتمل ما ذكر (قوله ليس يجزى الخ) لانه اشتمل

الانقاء بدونها (حم عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (اذا أكل أحدكم طعاما) أي تناوله ولو بغير شرب كان فت فيه (قوله وزدنا منه) أي فلا يقول وأبدلنا خيرا منه لانه ليس في الاطعمة خير منه كذا في الشرح ويستثنى اللحم لغير وجه بدليل آخر فهو بسائر أنواعه أفضل من كل طعام حتى اللبن ومعنى الافضلية أنه أنفع للبدن أو كثرة الثواب اذا تقرب به كأن نذر التصديق به ومقتضى هذا أنه لو أكل لحما لا يقول وأبدلنا الخ بل يقول زدنا منه ويحتمل أنه يقول ذلك والمعنى أبدلنا خيرا منه من طعام الجنة والا فليس في الدنيا خيرا منه قط ولم يقل ذلك أي أبدلنا خيرا منه في اللبن على معنى خيرا منه من طعام الجنة لانه ورد النص فيه بطلب وزدنا منه بخلاف اللحم فلم يرد فيه طلب ذلك فاحتمل ما ذكر (قوله ليس يجزى الخ) لانه اشتمل

الانقاء بدونها (حم عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (اذا أكل أحدكم طعاما) أي تناوله ولو بغير شرب كان فت فيه (قوله وزدنا منه) أي فلا يقول وأبدلنا خيرا منه لانه ليس في الاطعمة خير منه كذا في الشرح ويستثنى اللحم لغير وجه بدليل آخر فهو بسائر أنواعه أفضل من كل طعام حتى اللبن ومعنى الافضلية أنه أنفع للبدن أو كثرة الثواب اذا تقرب به كأن نذر التصديق به ومقتضى هذا أنه لو أكل لحما لا يقول وأبدلنا الخ بل يقول زدنا منه ويحتمل أنه يقول ذلك والمعنى أبدلنا خيرا منه من طعام الجنة والا فليس في الدنيا خيرا منه قط ولم يقل ذلك أي أبدلنا خيرا منه في اللبن على معنى خيرا منه من طعام الجنة لانه ورد النص فيه بطلب وزدنا منه بخلاف اللحم فلم يرد فيه طلب ذلك فاحتمل ما ذكر (قوله ليس يجزى الخ) لانه اشتمل

على الماء والاسم والجن فيدفع العطش والجوع (قوله فلا يصح يده) أي أصابعه الثلاث اذا السنة أن يأكل بذلك دسه فلو خالف السنة وأكل بجميع كفه طلب له لعق جميع الكف (قوله حتى يلعقها) بنفسه أو يلعقها بأن يأمر غيره من لا يتقدر منه ذلك كتمليذه وزوجته يلعقها (قوله لا يدري الخ) ولذا اطاب لعق الاناء ما لم يكن ثم من ينتظره ولا طلب الا فضال (قوله من وضغ اللحم) أي دسومته ومثله كل طعام ملوث بالميت بدون غسل اليد يورث اللحم أي الجنون والوضغ أي البرص

(قوله اذا اكل الخ) وكذا الوناول أحدكم طعاما أو شرابا غيره من أن يكون (١٠١) يعني المناول (قوله فان الشيطان الخ) فان

واقفه صار كانه من جنسه ولذا ذهب بعضهم الى أنه يحرم الاكل واشرب بالشمال بدليل دعائه صلى الله عليه وسلم على من أكل عنده بشماله فقال له كل بيمينك فقال لا أستطيع فقال له صلى الله عليه وسلم لا استطعت أبدا فلم يستطع ورفع عينه حتى مات وأجيب بأنه صلى الله عليه وسلم اعتمد عليه لما ظهر له من تكبره وعدم امتثاله للسنة لانه لا يكونه أكل بالشمال (قوله اذا اكل أحدكم الخ) وكذا الوناول شخص طعاما فسقط منه لقمه فيه فيطلب له ماذكر (قوله فليطعم أي زل ماراه من قذر أو نجس ان أمكن والا ناوله نحو هرة تنغصم للشيطان وهذا ما طوب وان كان سمي أول الاكل لما أن الشيطان يترب الاكل بسقوط شيء منه (قوله الطعام فاخلعوا الخ) خرج ماء الشرب فلا يسن خلخ النعال له (قوله أروح أي أشد راحة ولذا يطلب الخلخ وان كان في راحة حال ابسه والامر للذب بدليل الاجماع على عدم وجوبه وشذ من قال بالوجوب (قوله في الدار) أي حقهما أن يكونا في الدار وقد يعفو الله تعالى عنهما وكونهما في النار لا يقتضي استواءهما في العذاب اذ المقتول عليه اثم العزم فقط والقاتل عليه اثم العزم والمباشرة للقتل والمراد قتله لغرض ديني فخرج قتال العجاجة رضى الله تعالى عنهم فانه لا امر آخرى باجتهاد ولا يشملهم هذا الحديث (قوله

دعوه وزهومت) (عد عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث ضعيف (اذا اكل أحدكم فليأكل بيمينه واذا اشرب فليشرب بيمينه فان الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله) قال المناوي حقيقة أو يحتمل أولياءه من الانس على ذلك ليضاد به العلماء (حم م د عن ابن عمر) بن الخطاب (عن أبي هريرة) اذا اكل أحدكم طعاما فليأكل بيمينه وليشرب بيمينه فيكره بالشمال بلا عذر (ولياخذ بيمينه وليعط بيمينه) أي ما شرف كحشف وطعام أما المستقذر وقلم الظفر ونحوه فباليسار (فان الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله ويأخذ بشماله ويعطي بشماله) قال المناوي وأخذ جمع حنابلة وما لكبة وظاهرية من التعليل حرمة أكله أو شربه أو أخذه أو إعطائه بها بلا عذر لان فاعل ذلك اما شيطان أو شبهه به (الحسن بن سفيان) المشهور (في مسنده) المشهور (عن أبي هريرة) وهو حديث حسن (اذا اكل أحدكم طعاما فسقط لقمه فيه فليطع ماراه منها) أي فليطع ما يعافه مما أصابها (ثم يطيحها) بفتح التحتية وسكون الطاء أي يأكلها قال العلقمي من آداب الاكل أن لا يأخذ من أكل ماسقط من طعامه ولا يدعه للشيطان بل يستحب له أن يأكل اللقمة الساقطة بعد مسح ما يصيبها من أذى هذا اذا لم تقع على موضع نجس فان وقعت على موضع نجس تجسست ان كان هناك رطوبة ولا بد من غسلها ان أمكن فان تعذر اطعمها هرة أو نحوها (ولا يدعها للشيطان) قال المناوي جعل تركها ابقاء لها للشيطان لانه تضييع للنعمة وهو رضاء ويأمر به (ت عن جابر) بن عبد الله وهو حديث حسن (اذا أكلتم الطعام) أي أردتم أكله (فاخلعوا نعالكم فانه أروح لاقدامكم) قال المناوي لفظ رواه الحاكم أهداكم بدل أفداكم وتتمام الحديث وأنها سنة جميلة (طس ع ك عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث حسن (اذا التقي المسلمان بسيفيهما) أو نؤوهما قال المناوي وفيه حذف تقديره متقاتلين بلاتأويل سائغ (فقتل أحدهما صاحبه فالقاتل والمقتول في النار) قال العلقمي قال العلماء معنى كونهما في النار أنهما يستحقان ذلك ولكن أمرهما الى الله تعالى ان شاء عاقبهما ثم أخرجهما من النار كسائر الموحدين وان شاء عفا عنهم فلم يعاقبهما أصلا وقيل هو محمول على المستحل ذلك (قيل يارسول الله) قال المناوي يعني قال أبو بكره راوى الحديث (هذا القاتل) قال العلقمي مبتدأ وخبره محذوف أي هذا القاتل يستحق النار (فبال المقتول) أي فاذا نبه (قال انه كان حريصا على قتل صاحبه) أي بلاتأويل كما تقدم فلواصل عليه صائل ولم يندفع الا بقتله فقتله فلا اثم عليه (حم ق د ن عن أبي بكره من أبي موسى) الأشعري (اذا التقي المسلمان) أي الذكران أو الانثيان أو الذكر ومحمومه أو حليته (فتصالحا وحمد الله واستغفرا عفرلهما) قال المناوي زاد أبو داود قبل أن ينفرقا والمراد الصغار قياسا على الظائر ويستثنى من هذا الحكم الامر بالجبل الوجه فصرم مصاحته ومن به عاهة كالابصر والاجنم فتكره مصاحته (د عن البراء) بن عازب قال الشيخ حديث حسن (اذا التقي المسلمان فسلم أحدهما على صاحبه كان أحبهما الى الله) بنصب أحب أي أكثرهما ثوابا عند الله (أحسهما بشرا) بكسر الموحدة قال العلقمي قال في النهاية البشرية طلاقة الوجه وبشاشته (بصاحبه فاذا تصالحا أنزل الله عليهما مائة رجة للبادي تسعون) أي البادي بالسلام والمصافحة (ولله صافح عشرة) بفتح الفاء فيه أن المندوب قد يفضل الواجب (الحكيم) الترمذي (وأبو

المسلمان) ان لم يكن أحدهما أمر دجى لان صاحبه بمائل فلا بأس به (قوله عفرلهما) أي جيع الصغار (قوله كان أحبهما) خبر

كان مقدم راسها أحسنهما (قوله الختانان) فيه تغليب ولائها لقطع البظر يقال له خفاض وهذا الحديث ناسخ للعصر في حديث
 انما الماء من الماء وزيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه لم يبلغه هذا الحديث فكان يفتي بعدم وجوب الغسل على من جامع ولم ينزل
 قبله سيدنا عمر رضي الله تعالى عنه فأحضره وزجره فذكر له حديث انما الماء من الماء فطلب منه اثباته فثبتته ثم انحط الامر على
 نسخ حصره بهذا الحديث (قوله اذا ألقى الله في قلب الخ) نخرج ما لو نظر بشهوة نفسه من غير هذا الالتقاء فلا يجوز ومنه ما لو أراد
 الكس خطبة بنت العالم فانه معلوم انه (١٠٢) لا يجاب فلا يجوز له النظر لانه لشهوة نفسه فهو لا لقاء للشيطان لا لالتقاء الله

تعالى وينبغي أن ينسب هذا
 الالتقاء للشيطان (قوله اذا أم
 أحدكم) أي صار اماما بان صيره
 السلطان أو نوابه أو القوم أو صلى
 منفردا أم به غيره (قوله فان
 فيهم الخ) فهو موه انه اذا لم يكن
 فيهم من ذكر لم يسن التخفيف
 وليس مراد ابل يسن ما لم يؤم
 بمصورين راضين بالتطويل
 والمراد بالتخفيف أن لا يأتي بجميع
 المندوبات بل يقتصر على أصل
 المندوبات لانه يترك المندوبات
 ويقتصر على الواجب (قوله
 فليطول ماشاء) أي ان لم يؤدي
 التطويل الى الوسوسة أو يضق
 الوقت والا فلا ولي تركه وان جاز
 (قوله اذا آمن) أي شرع فليس
 المراد اذا فرغ لان تأمين المؤمن
 لقراءة الامام لا لتأمينه والالكان
 عقبه مع ان المطلوب مقارنته كما
 يدل عليه فانه من وافق الخ
 وعبرة العزيزي اذا آمن الامام
 بشدة الميم أي اراد التأمين بعد
 الفاتحة في جهرية وقال المناوي
 وظاهره انه اذا لم يؤمن لا يؤمنوا
 وليس مراد انتهى (قوله غفرله
 ما تقدم) أي من الصغائر عند
 الجهور وقال السبكي والباكر

الشيخ ابن حبان (٣ عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن لغيره (١٠٣) اذا
 التفت الختانان أي محل ختان الرجل وخفاض المرأة فجمعهما بلفظ واحد تغليبا
 والمراد اذا تحاذيا وذلك يحصل بايلاج الحشفة في الفرج (فقد وجب الغسل) على الفاعل
 والمفعول لو بلا انزال قال المناوي والحصر في خبر انما الماء من الماء منسوخ وكذا خبر
 الصحيحين اذا جامع الرجل امراته ثم أكسل أي لم ينزل فليغسل ما أصاب المرأة منه
 ثم ليتوضأ وذكر الختان غالبي فيجب بدخول ذكره بالحشفة في دبر أو فرج جهة عند الشافعي
 (١٠٤ عن عائشة ٦ وعن عمرو) بن العاص قال الشيخ حديث صحيح (١٠٥) اذا ألقى الله في
 قلب امرئ خطبة امرأة بكسر الخاء أي القاس نكاحها (فلا بأس أن ينظر اليها)
 أي لا حرج عليه في النظر اليها أي الى وجهها وكفيها فقط بل يس ذلك وان لم تأذن اكتفاء
 باذن الشارع (حم هـ) في المساقب (هـ) كلهم (عن محمد بن مسلمة) بفتح
 الميم واللام قال الشيخ حديث صحيح (١٠٦) اذا أم أحدكم الناس فليخفف أي صلاته قال
 المناوي نديا وقيل وجوبا بأن لا يدخل بأصل سنتها ولا يستوعب الاكمل نعم له التطويل
 اذا أم بمصورين راضين بالتطويل غير ارفاء ولا مستأجرين (فان فيهم الصغير والكبير)
 أي في السن (والضعيف) قال العاقمي المراد بالضعيف هنا ضعيف الخلقة لقوله بعده
 (والمريض وذو الحاجة) قال العلقمي هي أتمم الاوصاف المذكورة فهي من
 عطف العام على الخاص (واذا صلى لنفسه فليطوّل ماشاء) قال المناوي في القراءة
 والركوع والسجود والتشهد وان خرج الوقت على الاصح عند الشافعية (حم ق ت
 عن أبي هريرة) اذا آمن الامام بشدة الميم أي اراد التأمين بعد الفاتحة في صلاة
 جهرية (فامنوا) مقارنين له (فانه) أي الشأن (من وافق تأمينه تأمين الملائكة)
 قال المناوي قولوا وزمننا وقيل اخلاصا وحشوا والمراد جميعهم أو الحفظة أو من يشهد
 الصلاة قال المؤلف وأحسن ما فسر به هذا الحديث ما رواه عبد الرزاق عن عكرمة قال
 صفوف أهل الارض على صفوف أهل السماء فاذا وافق آمين في الارض آمين في السماء
 غفر له عبد قال الحافظ ابن حجر مثله لا يقال بالأي فالصبر اليه أولى (غفرله ما تقدم من
 دنبيه) من البيان لا للتبعض قال العلقمي ظاهره غفران جميع الذنوب الماضية وهو
 محمول عند العلماء على الصغار ورواد الجرجاني في اماليه وما تأخر (مالك) في الموطأ
 (حم ق ٤ عن أبي هريرة) اذا أنامت وأبو بكر وعمر وعثمان فان استعطت ان تموت
 فت أي يصير الموت حينئذ خيرا من الحياة قال المناوي قاله لمن قال له يا رسول الله ان جئت

فهو خصوصية لهذا المحل عنده ووجه ترتب الغفران على ذلك ان آمين بمعنى استجب ما دعوت به ومن جلت له فلم
 اهدنا الصراط المستقيم والهدى لذلك لا يكون مع ذنوب وقول الملائكة آمين مقبول ومن وافقهم كذلك لان من جاء مع المقبول
 قبل (قول اذا أنامت الخ) قاله صلى الله عليه وسلم حين قال له شخص اذا مت لمن أحبي فقال لا بي بكر فقال اذا مات أبو بكر فقال لعمر
 فقال اذا مات عمر فقال لعثمان فقال اذا أنامت الخ وجواب اذا قوله فت وهو حديث ضعيف (قوله فت) أي اذا
 فرض أن موتك ملوع يدك فت حينئذ لان بطن الارض خير من ظاهرها لكثرة الفت حينئذ وهذا من الاخبار بالغيب

٦ قوله وعن عمرو في المناوي وعن ابن عمر واه

٣ قوله عن ابن عمر في المناوي عن عمرا

(قوله اذا انتاط) أي بعد غزوكم أي مواضع غزوكم فهو على حذف مضاف (قوله واكثر العزائم) أي التشديد من الامراء على الناس وقوله واستحلت العنائم أي استحلها الائمة ونوابهم فلم يقسموها على الغانمين كما أمر وانتهى عن يزي وقوله الى باط أي المراقبة وهي الاقامة في الثغور أي اطراف بلاد المسلمين قال العلقمي قال في النهاية والمرابطة الاقامة في الثغور والحرب انتهت وقوله عن عتبة بضم العين وفتح المثناة الفوقية وقوله ابن النذر بنون مضمومة ودال مهملة مشددة مفتوحة ابن عبد السلي كان اسمه غيلة فسماه النبي صلى الله عليه وسلم عتبة وقيل غير ذلك وهذا الحديث حسن (قوله فلا تصوموا) أي صومنا فلا بلا سبب (قوله حتى يكون) يريد به كان التامة وهذا الحديث صحيح وقوله اذا انتعل الخ حديث صحيح وقوله اذا انتهى الخ حديث حسن وقوله اذا انتهى أحدكم الخ حديث صحيح (قوله اذا انتعل) أي أراد أن يتعل (قوله تسكن اليمنى الخ) مدرج من الراوى واللام في تسكن لام الامر والمراد أمر صاحب اليمنى لانفسها (قوله أولهما) بالنصب حال (١٠٣) مقدم وبالرفع مبتدأ أخبره فتعل والجمله خبر

تسكن وكذا يقال في وآخره اولم يقبل أولاهما لتأويل اليه في بالعضو والافهى مؤنثة (قوله وسع) بالبناء للمفعول وبالبناء للفاعل أي وسع له أخوه المسلم فغير الفاعل عائد لمعلوم من المقام (قوله والا) بأن لم يوسع له لعدم اتساع الموضوع أو لعدم اتبانه بالسنة فلينظر الخ فان لم يجد موضعا الا عند النعال جلس وخاف الشيطان لانه ان كان صدرا أي مرفوع الرتبة انتهى المجلس اليه في أي موضع جلس ولذا كان صلى الله عليه وسلم اذا دخل على أصحابه جلس حيث انتهى به المجلس ولو آخرهم فينتهى المجلس اليه فان لم يجد موضعا أصلا خرج ولا يجلس وسط الحلقة لانه ورد أن الجالس وسط حلقة القوم ماعون ثم ان كان الجالس لاخذ علم ولم يجد موضعا الاوسط الحلقة فلا بأس به وقوله الى أوسع مكان أي مكان واسع

فلم أجعلك قال من آتى (حل) وكذا الطبراني (عن سويل بن أبي حنيفة) بفتح المهملة وسكون المثناة عبد الله أو عامر الانصاري قال الشيخ حديث ضعيف (اذا انتاط غزوكم) بنون ومثناة فوقية أي بعد غزوكم (واكثر العزائم) بعين مهملة وزاي أي عزيمات الامراء على الناس في الغزوا الى الاقطار البعيدة (واستحلت العنائم) أي استحلها الائمة ونوابهم فلم يقسموها بين الغانمين كما أمر وان (غير جهادكم الرباط) أي المراقبة وهي الاقامة في الثغور أي اطراف بلاد المسلمين (طب وابن منده) في العمابة (خط) في ترجمة العباس المدائني (عن عتبة) بضم المهملة وفتح المثناة الفوقية (ابن السدر) بنون مضمومة ودال مهملة مشددة مفتوحة قال الشيخ حديث حسن (اذا انتصف شعبان فلا تصوموا حتى يكون رمضان) أي حتى يجي، ولقوا وعلى صومه فيحرم الصوم في نصف شعبان الثاني عند الشافعية بلا سبب مالم يصل النصف الثاني بما قبله (حم) عن أبي هريرة (قال الشيخ حديث صحيح) (اذا انتعل أحدكم) أي لبس النعل (فليبدأ) بنديا (باليمنى) واذا خلع فليبدأ باليسرى (أي لان اللبس كرامة للبدن واليمنى أحق بالاكرام (تسكن اليمنى أولهما تنعل وآخرهما تنزع) أولهما متعلق بتعل وآخرهما متعلق بتنزع والجمله خبر تسكن (حم م د ت هـ) في اللباس (عن أبي هريرة) قال المناوى ونقل ابن التين عن ابن وضاع أن تسكن مدرج وأن المرفوع الى اليسرى (اذا انتهى أحدكم الى المجلس) أي المجلس الذي يباح الجلوس فيه (فان وسع له فليجلس) قال الشيخ أي وسع له القوم وقال المناوى وسع له أخوه المسلم كافي رواية (والا فلينظر الى أوسع مكان يراه فليجلس فيه) ولا يستكف أن يجلس خلف القوم بل يحالف الشيطان ويجلس حيث كان (البغوى) أبو القاسم في المعجم (طب هب عن شيبة بن عثمان) وهو حديث حسن (اذا انتهى أحدكم الى المجلس) قال المناوى بحيث يرى الجالسين ورواه يسمع كلامهم ويسمعونه (فليسلم) عليهم بامؤكدا جماعا (فان بدا) أي عن (له ان يجلس) معهم (فليجلس) في أوسع مكان يراه (ثم اذا قام) أي أراد أن يقوم (فليسلم) وان

فأفعل التفضيل ليس على يابه (قوله ثم اذا قام فليسلم) ويجب عليهم الرد أي لان السلام الاول معناه أمنتكم من شرى حال حضوري فيسن السلام عند الانصراف ليؤمنهم من شره حال غيبته بل أولى ويؤخذ من هذا التعليل أنه لو جاء وسلم عليهم ووقف لحظة ثم أراد أن ينصرف من غير أن يجلس سن له السلام قبل الانصراف وهو كذلك واجماع المسلمين أن ابتداء السلام سنة وأن رده فرض وأقله السلام عليكم والافضل السلام عليكم وأكمل منه أن يزيد درجة الله وبركاته ولو قال سلام عليكم أجزأه ويشترط اسماع له برفع الصوت به بحيث يسمع كل منهما واتصال الرد بالابتداء كاتصال الاحباب بالقبول في العقود والالزم ترك جواب الرد فان كان هناك نيام خفض صوته بحيث لا يتيقظون انتهت علقمي وقوله وأقله السلام عليكم قال العزيزي لعل مراده اذا سلم على واحد ولا يكفي ردصبي مع وجود مكاف والفرق بينه وبين الصلاة على الميت حيث يكفي بصلاة الصبي مع وجود الرجال أن القصد بالصلاة على الميت الدعاء ودعاء الصبي أقرب الى الاجابة والقصد بالسلام الامان والصبي ليس أهلا له وفي الحديث

دلالة على أنه يسلم قبل أن يجلس وقياسه أن يسلم قبل أن يقوم قلت وفي رواية أبي داود فإذا أراد أن يقوم فليسلم وهي صريحة في ذلك فتحمل هذه عليها انتهى بحروفيه (قوله (١٠٤) إذا أنفق الرجل) في رواية المسلم وذلك لأن الكافر لا ثواب له وهذا

الحديث صحيح وكذا اللذان بعده (قوله نفقة) واجبه أو مندوبة (قوله وهو يحتسبها) أي قاصدا الثواب فان غفل عن ذلك فلا ثواب له (قوله كانت له صدقة) أي ثواب صدقة فهو على حذف مضاف أو من اطلاق السبب على المسبب (قوله إذا أنفقت المرأة أي الزوجة أو الأمانة باذن الزوج أو السيد صريحا أو غلب على ظنهما رضاه بقصران كان رأها تصدق فحصل له بشروا أي عليها وقوله غير مفسدة قال العلقمي بأن لم يتجاوز العادة ومنهم من حمله على ما إذا أذن الزوج ولو بطريق الاجال انتهى عزيرى (قوله كان لها أجرها) أي الصدقة أي مثله أي أجر منأولة فهي مساوية للزوج في أصل الاجر لا في الكيف وكذا الخازن الحافظ للطعام المنفق منه اذ معلوم أن المالك ثوابه أكثر (قوله لا ينقص بعضهم الخ) بل كل له أجر من عند الله تعالى (قوله عن غير أمره) أي مع وجود قرينة على الرضا والا كان ترددت في الرضا حرم عليها (قوله دابة أحدكم) مثلها كل ضالة (قوله يا عباد الله الخ) أو يقول يا جامع الناس ليوم لا ريب فيه اجمع على ضالتي أو يقول أعيون عباد الله ورحمكم الله والاولى أن يجمع بين الثلاثة (قوله سيجبسه) من حبس (قوله إذا انقطع شمع الخ) مثله مالو الخلع أحدهما أو ضاع فان العلة كراهة المشى في واحدة وما ورد من قول بعضهم في حقه صلى الله عليه وسلم يا خير من عشي في نعل فرد ليس المراد المشى في نعل واحدة بل المراد بالفرد الغير المركب من طاقين

قصر الفصل بين سلامه وقيامه بأن قام فورا اه قال العلقمي وأقله السلام عليك ولعل مراده اذا سلم على واحد والافضل السلام عليكم أو أكل منه أن يزيد ورحمة الله وبركاته ولو قال سلام عليكم اجزاء ولا يكفي رد صبي مع وجود مكلف والفرق بينه وبين الصلاة على الميت حيث يكفي بصلاة الصبي مع وجود الرجال ان القصود بصلاة الميت الدماء ودعاء المصبي أقرب الى الاجابة والقصود بالسلام الايمان والصبي ليس أهله وفي الحديث دلالة على أنه يسلم قبل أن يجلس وقياسه أن يسلم قبل أن يقوم قلت وفي رواية أبي داود فان أراد ان يقوم فليسلم وهي صريحة في ذلك فتحمل هذه عليها (وليست الاولى بأحق من الآخرة) أي ليست التسليمة الاولى بأولى وأحب من التسليمة الآخرة بل كلتاها ماحق وسنة والرد واجب في الثانية كما في الاولى (حم د ت ح ب عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (إذا أنفق الرجل على أهله نفقة وهو يحتسبها كانت له صدقة) أي يثاب عليها كما يثاب على الصدقة قال العلقمي المراد بالاحتساب القصد الى طلب الاجر والمراد بالصدقة الثواب وأطلقها عليه مجازا ويستفاد منه ان الاجر لا يحصل بالعمل الا مقرونا بالنية فالغافل عن نية التقرب لا ثواب له وقوله على أهله يحتمل أن يشمل الزوجة والا قارب ويحتمل أن يختص بالزوجة ويلحق بهما من عداها بطريق الاولى لان الثواب اذا ثبت فيما هو واجب فثبوته فيما ليس بواجب أولى (حم ق ن عن ابن مسعود) عقبه بالقاف (إذا أنفقت المرأة من بيت زوجها غير مفسدة) قال العلقمي بأن لم يتجاوز العادة ومنهم من حمله على ما إذا أذن الزوج ولو بطريق الاجال (كان لها أجرها بما أنفقت) الباء للسببية (ولزوجها أجره بما كسب) أي بسبب كسبه (وللخازن مثل ذلك) قال المناوي أي الذي أنفق بيده وقال العلقمي هو الذي يؤمر بحفظ ذلك وصرفه لأهله أي مستحقه (لا ينقص بعضهم من أجر بعض شيئا) فهم في أصل الاجر سواء وان اختلف قدوه والتقييد بعدم الافساد في الخازن مستفاد من قوله في الزوجة غير مفسدة اذ العطف عليه اه وفي كونه مستفاد من ذلك فيه نظر (ق ع ع عن عائشة) اذا أنفقت المرأة من بيت زوجها (قال المناوي في رواية من كسب وفي أخرى من طام أي بدل بيت زوجها) عن غير أمره (قال المناوي وفي رواية من غير أمره أي في ذلك القدر المعين بعد وجود اذن سابق بصريح أو عرف (فلها نصف أجره) قال العلقمي مفروض في قدر تعلم رضا المالك به عرفا فان زاد على ذلك لم يجوز ويحتمل أن يكون المراد بالتنصيف في الحديث الحمل على المال الذي يعطيه الرجل في نفقة المرأة فاذا أنفقت منه بغير علمه كان الاجر بينهما الرجل لكونه الاصل في اكتسابه ولكونه يؤجر على ما ينفقه على أهله والمرأة بانفاقها (ق د عن أبي هريرة) اذا أنفقت دابة أحدكم بارض فلاة (قال المناوي أي قراء لأماء فيها لكن المراد هنا برية ليس فيها أحد كما يدل له رواية ليس بها أنيس (فليناد يا عباد الله احبوا على) أي دابتي امنوها من الهرب (فان الله في الارض حاضر) أي خلقا من خلقه انسيا أو جنبيا أو ملكا لا يغيب (سجسه عليكم) ذكر الضمير باعتبار الحيوان المنفقت فاذا قال ذلك بنية صادقة حصل المراد بعون الجواد (ع وابن السني طب من ابن مسعود) عبد الله قال الشيخ حديث ضعيف (إذا انقطع شمع نعل أحدكم) بكسر الشين المجع وسكون

المهملة الخلع أحدهما أو ضاع فان العلة كراهة المشى في واحدة وما ورد من قول بعضهم في حقه صلى الله عليه وسلم يا خير من عشي في نعل فرد ليس المراد المشى في نعل واحدة بل المراد بالفرد الغير المركب من طاقين

(قوله فليسترجع) أي يقلل الله وانا اليه راجعون فيحصل له ما رتب على ذلك من قوله تعالى أولئك عليهم صلوات من ربهم إذا (أوى) بقصر الهمة أقصع من مدها لانه متدبحرف الجرفان كان متديا بنفسه نحو أوى زيد عمرافا لأقصع المد والمعنى فيهما واحد أي انضم اليه في الاول وضعه اليه في الثاني (قوله فلينفذه) بأي شيء كان (١٠٥) من ملبوسه وانما يخص الأزار

لكونه الذي كان يلبس اذ ذلك (قوله بداخله ازاره) أي أحد جانيه وهي التي من جهة اليسار فانها توضع من تحت والتي من جهة اليمين توضع فوق طرفها خارجة وتلك داخلة وتخص الداخلة لانه أبلغ لكون العرب من عادتها اذا أوت الى الفراش أزال ذلك الطرف الداخل باليد اليسرى ووضعت اليد اليمنى بالطرف الخارج فوق العورة فلا يسهل التفص حيث لا يجاء في اليسر اليسرى ولان اليسرى أولى بمباشرة ما فيه اهانة وتحصيل السنة بالنفص بالطرف الخارج (قوله ان أمسكت نفسي الخ) اشارة الى آية الله يتوفى الانفس حين موتها أي يبطل فعلها في انظارها والباطن أي الحركة التي بالفعل والتي بالقوة لانه موت حقيقي والتي لم تمت في منامها أي يتوفاها في النوم بمعنى يبطل حركتها الظاهرة دون الباطنة التي بالقوة لان النائم انما يبطل حركته التي بالفعل وفيه الحركة بالقوة فالتوفى الاول غير التوفى الثاني (قوله اذا باتت) أي دخلت في المبيت فهي تامسة حال كونها هاجرة فراش زوجها باتت في فراش آخر أي انتقلت لموضع آخر وان لم يكن فيه فراش بلا عذر لعنتها الملائكة أي سبها وذمها فليس المراد الطرد

المهملة أي سيرها الذي بين الاصابع (فلا يمش في الاخرى حتى يصلحها) أي النعل التي انقطع شحمها فيكره المشي في نعل واحدة أو خف أو مدام بلا عذر لانه يحل بالعدل بين الجوارح (خدم ن عن أبي هريرة طب عن شداد بن أوس) بفتح الهمزة وسكون الواو ومهمله (اذا انقطع شحم أحدكم) أي شحم نعله (فليسترجع) أي يقول انا لله وانا اليه راجعون (فانها) قال المناوي أي هذه الحادثة التي هي انقطاع شحم النعل (من المصائب البزاري) في مسنده (عد عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (اذا أوى أحدكم الى فراشه) أي انضم اليه ودخل فيه قال العلقمي أوى بقصر الهمة على الاقص أي دخل فيه وضابطه ان أوى ان كان زما كنهنا كان القصر أقصع وان كان متديا كفي قوله الحمد لله الذي آوانا كان لمد أقصع (فلينفذه بداخله ازاره) قال العلقمي للمروزي بداخل بلاها وهي طرف الازار الذي يلي الجسد (فانه لا يدري ما خلفه عليه) قال العلقمي يخفف اللام أي حدث بعده به أي من الهوام المؤذية (ثم ليضطجع على شقه الايمن ثم ليقل بايمن ربي وضعت جنبي وبك أرفعه ان أمسكت نفسي) أي قبضت روعي في نومي (فارجعها) أي تفضل عليها وأحسن اليها (وان أرسلتها) أي وان أردت الحياة الى بدني وأيقظتني من النوم (فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين) فيه اشارة الى آية الله يتوفى الانفس حين موتها قال العلقمي قال الكرواني الامساك كاية عن الموت فالغفرة والرحمة تناسبه والارسال كاية عن استمرار البقاء والحفظ يناسبه (ق د هن أبي هريرة) اذا باتت المرأة هاجرة فراش زوجها (أي بلا سبب شرعي وليس نحو الحيض عذرا اذله التمتع بها فوق الازار) لعنتها الملائكة حتى تصبح (أي تدخل في الصباح قال المناوي أي سبها وذمها الحفظه أو أهل السما وخص اللبس باللسل لقلبه وقوع طلب الاستمتاع ليلافان وقع ذلك في الهمار لعنتها حتى تمسي (حم ق عن أبي هريرة) اذا بل أحدكم فلا يمس ذكره بيمينه (أي حال البول تكريم لليمين قال المناوي فيكره مسه بها بلا حاجة تنزيها عند الشافعية وتحريم عند الحنابلة والظاهرية) واذا دخل الخلا فلا يتمسح بيمينه (قال العلقمي أي لا يستخ والنهي للتنزيه عند الجمهور) واذا شرب فلا يتنفس في الاناة (يجزئه مع الفعلين قبله على المسمى ويرفعه معهما على النفي بل يفصل القدر عن فيه ثم يتنفس والنهي للتنزيه (حم ق ع عن أبي قتادة) الحرت أو النعمة ان (اذا بال أحدكم) أي أراد أن يبول (فايرتد) أي يطلب (لبوله مكانا لينسا) لئلا يعود اليه رشاشه (د) وكذا الطبراني (عن أبي موسى) الاشعري قال الشيخ حديث حسن (اذا بال أحدكم) أي فرغ من بوله (فليسترد كره ثلاث نترات) قال العلقمي وهو بالتاء المثناة من فوق لا بالمثلثة هذا ما في الهاية وتعقبه المصنف فقال الاصواب أنه بالمثلثة اه وقال المناوي بمثابة فوقية لا مثلثة واقصر عليه أي يجذبه بقوة ندبا فلو تركه واستنجى عقب الانقطاع أجزاء (حم د في مر اسيله عن يزداد) قال الشيخ حديث صحيح

(١٤ - عزري اول) عن رجة الله تعالى وفي الحديث اشارة الى طلب نوم الزوجة مع زوجها في فراش واحد كما فعله العرب لانه أدعى للالفة بخلاف المحم فان كلا ينام في فراش (قوله فلا يتمسح) أي لا يستخ بيمينه (قوله فلا يتنفس في الاناة) لانه يقدره اذ قد يكون في نفسه دسم طعام ونحوه فان اكتفى بمرة أو مرتين لم يطلب له العود لان التثليث ليس مطلوباً وانما يطلب الرفع اذا ضاق نفسه ولم يكف بمرة (قوله فليسترد) أي يجذب بلطف (قوله يزداد) بن فساة أو فساة

(قوله ببوله) مثله الفاظ المائع بدليل العلة (قوله اذا بعثت) أيها السلطان أو نائبه سرية للغزو سميت الطائفة سرية لشرفها يكثرها لأن السرى الشريف (قوله فلا تنتقمهم) أي لا تنق القوي وتترك الضعيف لتلايغرتوا بقوتهم فيحصل في أنفسهم أنهم منصورون بسبب قوتهم فيكون سببا لخذلانهم (قوله حسن الوجه) أي مستقيم الخلقة لأن ذلك يدل على حسن الباطن غالباً ولأن الأسماء قوالب المسيمات أي تدل عليها كان الاقفاظ قوالب الماني (قوله أنسى الله الحفظة) أي أزال ذنوبه من فكرهم ومن محفهم فيستغفرون له لنسيهم ذنوبه (١٠٦) (قوله جوارحه) أي جميعها من يديه ورجليه ولسانه وجلده حتى لا تشهد عليه يوم

القيامة (قوله ومعالمه) جمع علم أي أثر أي الأماكن التي جرت عليها المعصية فإن كل مكان فعل فيه معصية يشهد على فاعلها يوم القيامة وإن كثرت الأماكن (قوله حتى يلقى الله) أي إلى أن يلقى الله وفيها معنى التعليل أي لأجل أن يلقى الله وليس الخ (قوله بالعينه) هي الحيلة المخصصة من الربا فإنها مكروية عندنا وقيل جميع حيل الربا محرمة وهو قوي لكن المفتي به الأول (قوله اذا تبايعتم بالعينه) بجانبه علامة الحسن والعيه بكسر العين المهملة واسكان التحتية وبالتون قال في النهاية هو أن يبيع من رجل ساعه بثمن معلوم إلى أجل مسمى ثم يشتريها منه بأقل من الثمن الذي باعها به فإن اشترى بخضرة طالب العينه سلعة من آخر بثمن معلوم وقبضها ثم باعها المشتري من البائع الأول بالقد بأقل من الثمن فهذه أيضاً عينة وهي أهون من الأولى وقال أصحابنا هو أن يبيعه عينا بثمن كثير مؤجل ويسلمها له ثم يشتريها منه بنقد يسيراً بقي الكثير في ذمته أو يبيعه عينا بثمن يسير نقداً ويسلمها له ثم يشتريها

(اذا بال أحدكم) أي أراد البول (فلا يستقبل الرجح ببوله فترده عليه ولا يستنج بيمينه) النهي فيما للتنزيه (ع وابن قانع) في معجمه (عن حنفي) بعينه ملة مفتوحة فحجة ساكنة وراء مفتوحة بلا حظ النسبة (وهو مما يبيض له الديلمي) أي يبيض لسند أي ترك له بياض العلم وقوفه على مسنده قال الشيخ حديث ضعيف (اذا بعثت سرية فلا تنتقمهم) أي لا تحترا لأقوياء (واقطعهم) أي خذ قطعاً من أصحابك غير انتقاء وأرسلها (فإن الله ينصر القوم باضعفهم) كافي قصة طالوت (الحديث) بن أبي اسامة في مسنده (عن ابن عباس) ويؤخذ من كلام المناوي أنه حديث حسن لغيره (اذا بعثتم إلى رجال فابعثوه حسن الوجه حسن الاسم) لأن قبح الوجه مذموم والطباع تنفر عنه وحاجات الجليل إلى الإجابة أقرب وحسن الاسم يتفادى به (الزيارة) في مسنده (طس) كلاهما (عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (اذا بلغ الماء قلتين لم يحمل الخبث) أي يدفعه ولا يقبله فلا يجس إلا بتغييره (حم ٣ حب ٣ قط ل هق عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (اذا تاب العبد أسى الله الحفظة ذنوبه وأنسى ذلك جوارحه) أي عوامله من نحو يديه ورجليه فلا تشهد عليه يوم القيامة (ومعالمه من الأرض) قال العلقمي جمع علم أي آثار تلك الأماكن التي جرت عليها المعصية (حتى يلقى الله وليس عليه شاهد من الله) قال المناوي أي من قبل الله (بذنب) لأنه تعالى يحب التوابين فإذا توبوا إليه بما يحبهم وإذا أحبهم غاؤ عليهم أن يظهر أحد على نقص فيهم فيستر عليهم (ابن عساكر) وكذا الحكيم (عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف (اذا تبايعتم بالعينه) قال العلقمي بكسر العين المهملة واسكان التحتية وفتح التون هو أن يبيعه عينا بثمن كثير مؤجل ويسلمها له ثم يشتريها منه بنقد يسيراً بقي الكثير في ذمته المشتري أو يبيعه عينا بثمن يسير نقداً ويسلمها له ثم يشتريها منه بثمن كثير مؤجل سواء قبض الثمن الأول أم لا اه قال المناوي وهي مكروية عند الشافعية محرمة عند غيرهم (واخذتم اذ تاب البقر) كناية عن الاشتغال بالحوث (ورضيتم بالزرع وتركتم الجهاد سلط الله عليكم ذلاً) انضم الذال المجع وكسرها أي ضعفاً وامتهناً قال الجوهرى الذل ضد العز (لا ينزعه) أي عنكم (حتى ترجعوا إلى دينكم) قال المناوي أي إلى الاهتمام بأمور دينكم جعل ذلك بمنزلة الردة والخروج عن الدين لمزيد الزجر وانتهويل (دعن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن (اذا تبعتم الجنائز فلا تجلسوا حتى توضع) قال المناوي بالأرض كما في رواية أبي داود عن أبي هريرة وأبو العبد كإرواه أبو معاوية عن سهل هذا في حق الماشي

منه بثمن كثير مؤجل سواء قبض الثمن الأول أم لا وهي مكروية عند المالكية من الاستظهار على ذي الحاجة معها والبيع صحيح ولو صار ذلك عادة له غالبية ومهيت عينة لحصول النقل لصاحب العينة لأن العين هو المال الحاضر من النقد والمشتري إنما يشتريها لبيعها بعين حاضرة تصل إليه مجعلة انتهى علقمي (قوله سلط الله عليكم ذلاً الخ) أي لتكون ذلك يشغل عن الدين وإن لم يكن محرماً (قوله فلا تجلسوا حتى توضع) بالأرض أو بالبدن وهو أكمل وذلك لأن الميت كالميتوب فلا يقع بعد التاب هذا في حق الماشي معها أما القاعد ينعوا الطريق إذا هرت به أو على القبر فلا يقوم فانه مكروه على مافي الروضة كذا في الشارح والمفتي به في المذهب أنه يسن القيام للقاعد إذا هرت عليه الجنائز كافي ع

(قوله ثائب) بالله في الفعل والمصدر أعني تناؤا بقولهم ثاوب تناو باغلط (قوله يده) أي ظهر يده اليسار هذا هو الاكل وتحصل السنة بوضع الظهر أو البطن من اليمنى أو اليسرى (قوله يدخل مع التناؤب) كناية عن تمكنه من وسوسته وقول الشارح أو يدخل حقيقة ممنوع لان الشيطان يجري من الانسان مجرى النفس (١٠٧) فيدخل في أي عضو أراد سواء كان فيه مفتوحا

أولا وبعبارة العلقمى قوله فان الشيطان يدخل الخ قال شيخ شيوينا يحتمل أن يراد به الدخول حقيقة وهو وان كان يجري من الانسان مجرى الدم لكنه لا يتمكن منه مادام ذا كرام الله تعالى والمتناؤب في تلك الحالة غير ذا كرام فيتمكن الشيطان من الدخول فيه حقيقة ويحتمل أن يكون أطلق الدخول وأراد التمكن منه لان من شأن من دخل في شيء أن يكون يتمكن منه انتهى بحرفه (قوله فلم يرد) أي التناؤب أي فليطع أطاع وأسباب رده بأن يطبق فيه والافه وليس في قدرته فان لم يتمكن رده وضع يده على فيه كما مر (قوله اذا قالها) أي هذا اللفظ (قوله ضحك) أي حقيقة أو كناية عن فرحه وسروره بكونه أغواه بتعاطي سبب التناؤب وهو كثرة الاكل فطاعه واغتوى (قوله اذا تجشأ أحدكم) أي ظهر صوت منه مع الريح الخارج مع النفس لان الجشاء صوت مع ريح يخرج من الفم عند الشبع (قوله فلا يرفع الخ) فاذا رفع صوته بالعطاس كان من الشيطان واذا لم يرفعه كان من الله تعالى لانه يريح البطن (قوله اذا تحففت) أي لبست الخفاف ذات المناقب أي ذات الصفات الحسنة وخصفوا تعالاهم أي رفعوه ابراقع فيها زينة وهذا

معها أما القاعد بنحو الطريق اذا مرت به أو على القبر فلا يقوم فانه مكروه على ما في الروضة (م عن أبي سعيد) الخدرى (ع) اذا ثأب أحدكم (ع) قال العلقمى بفوقية مشاة فثلاثة فهمزة معدمة ويقال التناؤب أو وهو تنفيس ينفض منه الفم لدفع البخارات المحتقة في عضلات القلب وينشأ من امتلاء المعدة وثقل البدن فيبوء الكسل وسوء الفهم والغفلة اه وقال المناوى بهم ز بعد الالف وبالواو غلط (فليضع يده على فيه) أي ظهر كف يساره ندبا قال العلقمى لافرق في هذا الامر بين المصلى وغيره بل يتأكد في حلة الصلاة (فان الشيطان يدخل مع التناؤب) قال المناوى من فيه الى باطن بدنه يعنى يتمكن منه في تلك الحالة ويغلب عليه أو يدخل حقيقة ليشغل عليه صلاته فيخرج منها أو يترك الشروع فيها (حمق د خ عن أبي سعيد) الخدرى (ع) اذا ثأب أحدكم فلم يرد ما استطاع (ع) قال العلقمى أي التناؤب بوضع يده على فيه بأن يأخذ في أسباب رده وليس المراد أنه يملك دفعه لان الذي وقع لا يرد حقيقة (فان أحدكم اذا قالها) كناية عن صوت المتناؤب اذا بالغ أحدكم في التناؤب فظهر منه هذا اللفظ (ضحك منه الشيطان) قال المناوى حقيقة أو كناية عن فرحه وانبساطه بذلك (خ عن أبي هريرة) اذا ثأب أحدكم فليضع يده على فيه ولا يعوى بمثناة تحته مفتوحة وعين مهملة ساكنة وواو مكسورة أي لا يصوت ولا يصيح كالكلب (فان الشيطان يضحك منه) أي اذا فعل ذلك لانه يصير ماعبة له بتشويبه خلقه في تلك الحالة وتكاسله وقوره قال العلقمى شبه المتناؤب الذي يسترسل معه بعواء الكلب تنفير عنه واستقباحه فان الكلب يرفع رأسه ويفتح فاه ويعوى والمتناؤب اذا أمرط في التناؤب أشبهه ومنها تظهر التمكن في كونه يضحك منه لانه يصير ملعبة له بتشويبه خلقته في تلك الحالة (ه عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (ع) اذا تجشأ أحدكم الجشاء صوت مع ريح يخرج من الفم عند الشبع (أو عطس) قال العلقمى يفتح الطاء في الماضي ويكسرهما وضهما في المضارع والصم لغة قليلة (ولا يرفع يده الصوت) أي بالجشاء والعطاس فان للشيطان يحب أن يرفع يدهما الصوت (هب عن عبادة بن الصامت) الانصارى الخزرجي (وعن شداد بن أسوس واثلة) بن الاسقع الليثي (د في مراسيله عن يزيد بن مرثد) يفتح الميم وسكون الراء وفتح المثلثة قال الشيخ حديث صحيح (ع) اذا تحففت أمتي بالخفاف ذات المناقب الرجال والنساء بدل من أمتي أي لبستها الرجل والنساء (وخصفوا تعالاهم) قال المناوى الظهرا المراد به جعلوها براقعة لامعة متلونة بقصد الزينة والمباهاة (تحلى الله عنهم) أي تركهم هملا وأعرض عنهم ومن تحلى عنه قدوم الهالكين (طب عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (ع) اذا تزوج أحدكم فليقل له بالبناء للمفعول أي فقولوا ندبا في التهنئة (بارك اللهك وبارك عليك) زاد في رواية وجمع بين كافي خير قال المناوى كانت عادة العرب اذا تزوج أحدهم قالوا له بارقا والبنين (الحرف) بن أبي أسامة (طب)

اخبار بالغيب أي انه اذا وجد الزمان الذي يشتغل فيه بزينة الخفاف والتعال عن أمور الدين فقد تحلى الله عنهم أي لم ينظر لهم نظروجة (قوله فليقل له) أي لذلك المتزوج أي يقل له من علم برواجه من نحو جاره وصديقه وغيره وهذا القول يسن للزوجة أيضا لكنه في الزوج أكد لانه مطالب بالانفاق وحقوق الزوجة (قوله وبارك عليك) أي أنزل الخير عليك وأعانك على حقوق الزوجة وهذا القول عند العقد أو الدخول

(قوله عن عقيل) أخى سيدنا على رضى الله تعالى عنهم أجمعين وكان أكبر سنا من سيدنا على بعشر من سنة وكان لا يترك جوابا لقصاصته ولذا قال له سيدنا معاوية لما همى انكم يابى هاشم تصابون فى أبصاركم فقال له مع كونه خليفة وأنتم يابى أمية تصابون فى بصائركم أى بالميل عن الأحاديث الواردة فى حق أهل البيت لاعتقاده انه مخطئ ومع ذلك له أجر الاجتهاد وفرق بينهما (قوله سداد) أى ما يسد الخلة أى يقضى الحاجة وهو بكسر السين أقصحه من فقها خلافا لمن قال الفتح لحن هذا اذا كان السداد بمعنى قضاء الحاجة أما اذا كان بمعنى الصواب فحوالهم اسلك بنا طريق السداد فبالفتح فقط وكذا اذا كان بمعنى الاقتصاد والتوسط فى الفعل نحو فعل زيد سداد متوسط (١٠٨) فبالفتح فقط (قوله للدنيا) أى لطلب الدنيا (قوله فامشوا حفاة) أى ان آمن

كلاهما (عن عقيل بن أبى طالب) وهو حديث ضعيف (اذا تزوج الرجل المرأة لدينه او جالها كان فيها سداد من عوز) السداد بالكسر كل شئ سددت به خلا لا أى كان فيه ما يدفع الحاجة ويسد الخلة قال المناوى وفيه اشعار بأرذلة غير مبالغ فى مدحه وان اللائق بالكمال عدم الالتفات لقصد غير الدين (الشيرازى فى) كتاب (اللقاب) والكنى (عن ابن عباس وعلى) أهير المؤمنين وهو حديث ضعيف (اذا تزين القوم بالآخرة) أى تزيناوا بزي أهل الآخرة مع كونهم ليسوا على منهاجهم (وتجملوا بالدنيا) أى طلبوا الدنيا بالدين (فالتارماواهم) أى يستحقون المكث فى نار الآخرة (عد عن أبى هريرة وهو مما يرضى له الديلى) فى مسند الفردوس لعدم وقوفه على سندله وهو حديث ضعيف (اذا سار عتم الى الخير فامشوا حفاة) دفعا للكبر وقصد التواضع واذلال النفس أى اذا أنتم تجسأ أقدامكم (فان الله يضادف أجره على المستعمل) أى يضاعف أجر الحافى على أجر لابس النعل بالقصد المذكور (طس خط عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (اذا نسيتى فى فلا تكتنوا بى) بفتح الكاف وشدة النون المفتوحة فيحرم الجمع بين اسمه وكنيته صلى الله عليه وسلم لو فى هذا الزمن على الأصح عند الشافعية وقيل التحريم كان مختصا بعصره صلى الله عليه وسلم لئلا يشبهه فيقال يا أبا القاسم فيظن أنه المدعو فيلتفت فينادى (ت عن جابر) بن عبد الله وهو حديث حسن (اذا تصافح المسلمان لم تفرق) بحذف إحدى التائين وأصله تفرق (أكفه ما حنى يغفر لهما) فالمصافحة سنة يجمع عليها المراد الصغار كبار (طب عن أبى أمامة) الباهلى قال الشيخ حديث ضعيف (اذا تصدقت فأرضها) أى اذا أردت التصديق بصدقة فبادر بأخراجها نداء بالانقلاب الشئ فصول الشيطان يبدل وبينهما فانما لا يخرج حتى تفلح لحى سبعين شيطانا كما فى خبر وعلى كل خير مانع (حم نخ عن ابن عمر) بن العاص وهو حديث حسن (اذا تطيبت المرأة لغير زوجها) أى استعملت الطيب ليستمتع بها غير زوجها (فأغماها ونار) أى فعلها ذلك يجر الى النار (وشنار) بحجة وفون مفتوحين مخففا أى عيب وعار واذا كان هذا بالتطيب فما بالك بالزنا (طس عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث حسن (اذا تقول لكم الغيلان) أى ظهرت وتلونت بصور مختلفة وهم جنس من الجن (فسادوا بالاذان) أى ارفعوا أصواتكم بالاذان (فان الشيطان اذا سمع النداء) أى الاذان (أدبر وله حصاص) بمهمات أولها مضموم أى

تجسس القدم وكانوا فى محل لم يزر الحفا بهم فيه وهذا الحديث موضوع وما قيل انه قواه حديث غيره مردود بأن ذلك الغير موضوع أيضا لكن معناه صحيح لما ورد من طلب التواضع وقمع النفس فيسن المشى مع الحفا فى القرب بالشرط المتقدم اذا قصد به التواضع لا لخصوص هذا الحديث بل لعموم طلب التواضع (قوله بى) أى باسمى يعنى خصوص محمد فلا يحرم على من ليس اسمه محمد التكنى بذلك كذا قيل والراجح التحريم مطلقا كما هو معلوم فى القروع (قوله فلا تكتنوا بى) لا تكتنوا بى أى بكنيتى أى لا تجبهوا بين اسمى وكنيتى ومثل الجمع التكنى فقط كما فى القروع (قوله اذا تصافح المسلمان) أى وضع أحدهما بطن يده اليمنى فى بطن يمنى الآخر فلا تحصل هذه الخصوصية لمن تصافحا باليسار والاول المصافحة بلا حائل وخرج بالمسلمان الكافر فيكره للمسلم مصافحته (قوله لغير زوجها) أى ليستمتع بها غير زوجها أوليشم ربحها (قوله نار) أى داع الى

النار وشنار أى عار (قوله الغيلان) أى الجن اذا تردت وما ورد من قوله صلى الله عليه وسلم لا غول عناء شدة لا غول من الجن يقف فى الطريق ويضل المار عن الطريق ليزويه فى موضع فيهلكه كما ترجمه العرب أما الغول فثابت فقد ورد أن سيدنا عمر لما سافر الى تجارة من الشام لقيه غول صورته صورة انسان ورجلاه كرجلى حمار فقتله بسيفه لكنه ليس بالصفة السابقة أعنى كونه يقف ويضل الناس الخ فلا ينافى فيه صلى الله عليه وسلم (قوله فنادوا بالاذان) أى لا بدائه باسم الله الا عظم واقرانه بالتكبير الدال على التعظيم ثم بالشهادة التى عليها مدار الاسلام ثم بالنداء للصلاة والحث على الفلاح والختم بالتوحيد (قوله حصاص) أى شدة عدو وضراطة قدرته على اخراج الضراط أى وقت وذلك لتفعل الاذان عليه فيخرج الضراط ليشغل

سمعه به عن مباح الأذان وعبرة العلق من الحصص بالهاء المهمة والصاد المكررة المهمة قال في النهاية سرعة العدو وقيل هو أن يصعب بدنه ويصير بأذنيه ويعد وقيل هو الضراط انتهى مصع حرك وأصل المصع الحركة والضرب وهو بالصاد والعين المهملتين ويصير بأذنيه أي يضمهما قال الجوهرى أي قال ابن السكيت صر القوس أذنيه ضمهما إلى رأسه انتهى (قوله ملك عيذه) أي ملكه الله تعالى عيذه فيكي بهما أي وقت ليظهر للناس الخشوع (١٠٩) والصلاح فيحسنوا إليه ويتبعوه

في كل ما أمر به من الفساد فالممدوح من البكاء ما شاعن خوف القلب (قوله فليتنظر) أي فليستأمل فيما يقنأه أي خيرا أي فليطلبه والافلتر كقائه لا يدري ما يكتب له من أمنيته لكن قد تكون أمنيته سببا لحصول ما قنأه لأن الله تعالى ساعات أجابة فرجا صادفت أمنيته ذلك فتكسر سببا لنزول السوء به (قوله اذا غنى أحدكم) أي خيرا فليكثر الأمانى كذا قاله الشارح وقال شيخنا فليكثر أى من الطلب أما المطلوب فلا يجوز الاكثر فيه الا اذا كان يلحق بالداغى وقوله فاعلم يا رب أى وهو تعالى خزائنه لا تنفد (قوله فليبره اياه) ليكون سببا في المحبة لانه اذا لم يره رجعا توهم أنه يدخر به (قوله فليغيب) لم يقل فليدفعها إشارة الى أن الدفن من غير تعقيب لا يكفي لانه رجعا عثر فيها شخص فذلوته ولو كان خارج المسجد من له أن يوارى (قوله لا تصيب) أى لا تصيب (قوله الى المسجد) أى محل الجماعة لطلب الجماعة ولو غير مسجد أو المسجد ولو منفردا لان الصلاة فيه فرادى أفضل منها في البيت فرادى (قوله لا ينزه) أى لا يذهبه ولا يخرججه الا قصد الصلاة لا قصد دنوى

شدة عدو أو ضراط قال المناوى وأخذ منه أنه ينسب الأذان في الدار التي تعبت الجنب فيها (طس عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (١) اذا تم بخورا عبيد (٢) الفاجر هو المنبعث في المعاصي والمحارم (٣) ملك عيذه (٤) أى صار دمه بها كأنه في يده (٥) فبكي بهما متى شاء (٦) ليوهم الناس أنه كثير الخوف من الله واطهار الخشوع (٧) عد عن ثقة بن ماهر (٨) الجهنى وهو حديث ضعيف (٩) اذا غنى أحدكم (١٠) أى استغنى حصول أمر من غوب فيه (١١) فليتنظر ما يقنى (١٢) أى فليستأمل فيما يقنأه ان خير اقدال والا يكف عنه (١٣) فانه لا يدري ما يكتب له من أمنيته (١٤) وقد تكون أمنيته سببا لحصول ما قنأه (١٥) حم خد هب عن أبي هريرة (١٦) وهو حديث حسن (١٧) اذا غنى أحدكم فليكثر فاعلم يا رب (١٨) قال العلقمى والمعنى اذا سأل الشخص الله حوائجه فليكثر فان فضل الله كثير (١٩) طس عن عائشة (٢٠) قال الشيخ حديث حسن (٢١) اذا تناول أحدكم من أخيه شيئا (٢٢) أى أخذ من على بدنه أو ثوبه نحو قذاة (٢٣) فليبره اياه (٢٤) بضم التثنية وسكون اللام أمر من أراه يربه تطيبها لخطره واشعارا بأنه بصدد إزالة ما يشبهه وذلك يبعث على الحب يزيد في الود (٢٥) د فى مر اسبله عن ابن شهاب (٢٦) الزهرى (٢٧) قط في الافراد عنه من أنس (٢٨) بن مالك (٢٩) بلفظ اذا نزع (٣٠) بدل اذا تناول قال الشيخ حديث ضعيف (٣١) اذا تنعم أحدكم وهو في المسجد فليغيب ثيابه (٣٢) قال العلقمى ظاهره ولو في أرض المسجد اذا وقعت فيه ومحل ما اذا كانت ترابية أو رملية مثل مسجده صلى الله عليه وسلم وقال المناوى فليغيب ثيابه بتثبيت النون بأن يوارىها في التراب أى تراب غير المسجد أو يبصق في طرف نحو ثوبه أو رداءه ثم يحك بعضه ببعض ليضمحل (٣٣) لا تصيب جلده ومن أو ثوبه فتؤذيه (٣٤) قال المناوى وذلك مطلوب في غير المسجد أيضا لكن البصاق في أرضه حرام ومواراته أو إخراجه واجب وفي غيره مندوب (٣٥) حمع وابن خزيمة (٣٦) في صحيحه (٣٧) هب والضياء (٣٨) والديلى (٣٩) عن سعد (٤٠) بن أبي وقاص قال الشيخ حديث صحيح (٤١) اذا توضأ أحدكم فاحسن لوضوءه (٤٢) بأن راعى شروطه وفروضه وآدابه (٤٣) ثم خرج الى المسجد لا ينزعه الا الصلاة (٤٤) أى لا يخرججه الا ارادة الصلاة (٤٥) لم تزل رجله اليسرى فمحو عنه سيئة وتكتب له العشرة حتى يدخل المسجد (٤٦) قال المناوى فيه اشعار بأن هذا الجراء للامام لا للراكب وفيه تكفير السيئات مع رفع الدرجات وقد يجتمع في عمل واحد شيان أحدهما رافع والاخر كافر واحتج به من فضل الرجل على اليد وعكس بعضهم لان باليد البطش وحسن تناول ومن اولة الاعمال والصنائع والضرب في الجهاد والرمى وغير ذلك قال بعضهم والتحقيق أنهم مأموران لا تميز كل بفضائل ليست في الاخرى (٤٧) ولو يعلم الناس ما في العتمة والصبح (٤٨) أى ما في صلاتهم ما جماعة من جزيل الثواب (٤٩) لا توهموا ولو جوا (٥٠) أى زاحفين على الركب (٥١) طبل هب عن ابن عمر (٥٢) بن الخطاب وهو حديث صحيح (٥٣) اذا توضأ أحدكم في بيته ثم أتى المسجد كان في صلاة (٥٤) أى حكمه حكم من هو في صلاة من حيث كونه

فلا وطرا له قصد دنوى بعد الخروج لم يضر (قوله لم تزل الخ) جعل التكفير من جهة والاثابة من جهة أخرى لا ينافيه انه تعالى يكفر عنه بسبب نقل الرجل في الطاعة السيئات ويفضل عليه برفع الدرجات ولو ذهب من بيته محدثا قاصدا للوضوء والصلاة في المسجد كان له هذا الخير والتقييد بكونه توضأ قبل ثم خرج الخ انما هو لا كمل (قوله ما في العتمة) أى صلاة العشاء ولعل هذا قبل النهى عن تسجدة العشاء عتمة

(قوله فلا يقل) أي لا يفعل هكذا أي (١١٠) التشييك فيكره التشييك في محل الصلاة فمن قصد الصلاة وكذا في حال الصلاة وفي

الذهاب إليها كما اقتضاه هذا الحديث مع أن المقرر في الفقه أنه لا يكره إلا لمن جلس بمحل الصلاة ينتظرها إلا أن التشييك جالب للنوم وهو مظنة للحدث فلا يكره في الذهاب إليها فيحمل قوله فلا يقل هكذا على ما بعد اتيانه المسجد فقط ومثل التشييك فيما ذكره فرقة الأصابع ومثله تشييك يده في يد غيره (قوله فابدأ بيمينكم) أي من الأعضاء التي لا يطلب غسلها مع كالخدين والأذنين (قوله فوجد) أي وافته إذا لميت لا يجد شيئاً (قوله في ثوب حبرة) هو ثوب يمانى من قطن أو كتان مخطط وهذا يعارضه الأحاديث الآمرة بالتكفين في البياض ويمكن الجمع بأنه ليس المراد خصوص الحبرة بل ما كان من جنسها أعنى القطن أو الكتان على أنه لا حاجة للجمع إلا إذا تقاومت الأحاديث وهذا ضعيف لا يعارض تلك لأنها صحيحة (قوله وليتجاوز فيها) بأن يقتصر على الواجب وجوباً كذا في الشارح والراجح كما قال سم أنه لا يطيلهما صرفاً وإن أوتي بالمسد وبات فلو أطالهما عرفاً حرم مع الصحة خلافاً لمن قال بطل وذلك لأنه يفتقر في الدوام الخ (قوله كرامة) فلا يابأها فلو لم يوسع له أحد فينبغي أن يلتبس لهم عذراً فلا يحق عليهم وإذا وسع له فلا ينبغي له أن يقول صدر المجلس وآخره سواء باللسان فقط وقلبه يجب الجلوس في صدره فهو رياء فإن كان مظهره واعتقد أن جلوسه في صدره مثله في آخره فلا بأس بقول ذلك للضرورة

مأموراً بالخشوع وترك العبث (حتى) أي إلى أن (يرجع) إلى محله (فلا يقل هكذا) يعني لا يشبك بين أصابعه وفيه إطلاق القول على الفعل وهو شائع (وشبك بين أصابعه) أي شبك النبي صلى الله عليه وسلم فالشار إليه فعل النبي صلى الله عليه وسلم (ك) في الصلاة (عن أبي هريرة) وهو حديث صحيح (إذا نوضاً أحدكم فاحسن وضوءه) بآتيانه بواجباته ومندوباته (ثم نزع) من محله (عائد إلى المسجد فلا يشبك) ندبا (بين) أصابع (يديه فانه في صلاة) أي في حكم من هو في الصلاة ومفهوم الشرط ليس قيداً معتبراً فلو نوضاً واقتصر على الواجب تاركاً للسنن هو مأثور بعدم التشييك قال العلقمي وورد ما يدل على جواز التشييك وجمع الأصابع على أن النهي مقيد بما إذا كان في الصلاة أو قاصداً إليها إذ منتهى الصلاة في حكم المصلي ولا يكره التشييك في المسجد بعد فراغ الصلاة إذا لم ينتظر صلاة أخرى (حم د ت عن كعب بن عجرة) بفتح العين المهملة وسكون الجيم وقع الرأي قال الشيخ حديث صحيح (إذا نوضاً أحدكم فلا يغسل أسفله رجله بيده اليمنى) قال المناوي لأنهم كانوا يمشون حفاة فقد يتعلق بحواذى أو زبل بأسفلهما فلا يباشرون ذلك بينما تكره لهما (عن أبي هريرة وهو) أي هذا الحديث (مما يفيض له الديلمي) في مسند الفردوس لعدم وقوفه له على سند وهو حديث ضعيف (إذا نوضاً تم فابدأ بيمينكم) أي بغسل اليمنى من اليسدين والرجلين ندبا فإن كس صح مع الكراهة (عن أبي هريرة) وهو حديث صحيح (إذا نوضاً) أي فرغت من وضوئك (فانتضح) أي رش الماء ندبا على مذاك كبرك وما يليها من الأزار حتى إذا أحسست بببل تقدر أنه بقية الماء لا يوسوس لك الشيطان (عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (إذا نوضاً أحدكم) أي قبضت روجه (فوجد شيئاً) يعني خلف تركه لم يتعلق بها حق لازم (فليكفن في ثوب حبرة) جوزفيه الشيخ الوصف والاضافة وهو بكسر الحاء المهملة وفتح الموحدة بوزن عتبة ثوب يمانى من قطن أو كتان مخطط قال المناوي وهذا يعارضه الأحاديث الآمرة بالتكفين في البياض وهي أصح فلتقدم (د والضياء) المقدمي (عن جابر) بن عبد الله قال الشيخ حديث صحيح (إذا جاء أحدكم الجمعة) أي أراد الجمعة البهاؤ ذكر الجعي غالي فالحكم بعم المقيم معها (فليغتسل) ندبا عند الجهور وصرفه عن الوجوب خبر من نوضاً يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل فالتفضل أفضل (مالك) في الموطأ (ق ن عن ابن عمر) بن الخطاب (إذا جاء أحدكم يوم الجمعة والامام يحط فليصل ركعتين) أي ندبا قبل أن يقعد والركعتان يحصل بهما تحية المسجد فيكره الجلوس قبله ما عند الشافعي وفيه رد على أبي حنيفة ومالك في ذهابهما إلى كراهة التحية لدخله (وليتجاوز فيها) أي يخفف قال الخطيب الشربيني والمراد بالتخفيف فيما ذكره الاقتصار على الواجبات كما قاله الزركشي لا الإسراع قال وبدل ما ذكره من أنه إذا ضاق الوقت وأراد الوضوء اقتصر على الواجبات اه وقال المناوي فإن زاد على أقل مجزئ بطلت عند جمع شافعية اه وقال ابن قاسم العبادي خفيفتين عرفاً على الأوجه فلا يجب الاقتصار على الواجبات خلافاً للزركشي فلو طولها بطلت صلاته ويستغنى الداخل آخر الخطبة فإن غلب على ظنه أنه انصلاهما فاته تكبيرة الاحرام مع الامام تركهما ولا يقعد بل يستمر قائماً لا يكون جالساً في المسجد قبل التحية (حم ق د ت عن جابر) بن عبد الله (إذا جاء أحدكم بأوسع له أخوه) أي أخوه في الاسلام (فانما هي كرامة أكرمه الله بها) أي الفعل أو الحصلة حيث ألهه الله أياها (نخ هب عن مصعب) بضم الميم وسكون الصاد وقع العين المهملة لتين آخره

(قوله لطالب العلم) أي العامل به والافه هو محروم من ثمرات العلم الاخرية (١١١) والمراد بطالب العلم هنا من قصد انتشاره

فيشمل المدرس والأتخدم منه والمفتي (قوله الحدثنان) بفتح الحاء والادال أو بـ كسر الحاء وسكون الدال (قوله فلا يجعلها) أي لا يجعل عليها بالترع قبل قضاء شهوتها وهو بضم المثناة التحتية من أجعل وقوله قبل فليصدقها هو بفتح المثناة التحتية وضم الدال المهملة كذا في العزيزي وقوله فلا يجعلها قال العزيزي بل يجعلها حتى تقضى وطرها فانه من حسن المعاشرة الماء وربها ويعلم ذلك بالقرائن انتهى (قوله فلا ينظر) أي لا يكثر منه فلو نظر مرة أو مرتين لم يترتب عليه شيء (قوله فان ذلك) أي نكر ذلك ويطلب لها أن لا تنظر الى فرجه والمراد بالفرج القبل ومثله الدبر (قوله قال ابن الصلاح الخ) أشار بذلك الى أن ما ذكره ابن الجوزي من وضعه غير مسلم ومع ذلك الذي انحط عليه كلام المناوي أنه موضوع (قوله فانه) أي اكثار الكلام بخلاف قلبه فلا يترتب عليه ما ذكر (قوله مشخته) أي في الكتاب الذي ألفه لذكر ما يشبه فيه (قوله اذا جعلت الخ) بكسر التاء لانه خطاب لسيدتنا عائشة رضي الله تعالى عنها فالكاف مكسورة في الموضعين (قوله سمعت خير الكوثر) أي مثل خبره فليس المراد أن ما يسمع حينئذ هو حقيقة خبره بل يضاهاى صوته (قوله فاخلعوا نعالكم) المراد كل ما كان في الرجل الا الخف والمزلفيه من المشقة (قوله في صلاتك) أي آخر صلاتك

موحدة (ابن شيبه) وهو حديث حسن (اذا جاء الموت لطالب العلم وهو على هذه الحالة) أي التي هي طلب العلم الشرعي المعمول به (مات وهو شهيد) أي من شهداء الآخرة (البرار) في مسنده (عن أبي ذر) الغفاري (وأبي هريرة) معاً قال الشيخ حديث ضعيف (اذا جاءكم الزائر) قال المناوي أي المسلم (فاكرموه) أي بما لا تكاف فيه للنهي عن التكاف للضيف (المراطف في) كتاب (مكارم الاخلاق فر) وكذا ابن لال (عن أنس) بن مالك وهو حديث ضعيف (اذا جاءكم الاكفاء أناسكموهن) قال الشيخ بقطع الهمزة (ولا ترأصوا) أي حدوث أمر يحدث احدي التائبين تحقيقاً أي تفتظروا (بين الحدثنان) قال العلقمي المعنى اذا طلب الكف فلا تمنعه وتترص وقوع أمر به من موت ونحوه (فر عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث ضعيف (اذا جامع أحدكم أهله) أي زوجته أو أمته (فليصدقها) بفتح المثناة التحتية وضم الدال المهملة قال الشيخ أي فليجاءها بشهوة قوية جاعاً لها قال المناوي أي فليجاءها بشدة وقوة وحسن فعل (فان سبقتها) بالانزال وهي ذات شهوة (فلا يجعلها) بضم المثناة التحتية من أجعل أي فلا يجعلها على أن تجهل فلا تقضى شهوتها بذلك الجماع بل يجعلها حتى تقضى وطرها فانه من حسن المعاشرة بالمأموريه ويعلم ذلك بالقرائن (عب عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث صحيح (اذا جامع أحدكم أهله فليصدقها ثم اذا قضى حاجته قبل أن تقضى حاجتها) أي أنزل قبل أنزالها (فلا يجعلها) أي لا يجعلها على مفارقتها بل يستمر معها (حتى تقضى حاجتها) ويعلم ذلك بالقرائن كاتقدم (عب عن أنس) بن مالك وهو حديث صحيح (اذا جامع أحدكم امرأته فلا يتخفى حتى تقضى حاجتها منه كما يجب أن يقضى حاجته منها) فيندب ذلك لانه من المعاشرة بالمعروف (عد عن طلق) بفتح طاء المهملة وسكون اللام آخره قال الشيخ حديث صحيح (اذا جامع أحدكم زوجه أو جاريته فلا ينظر الى فرجها) قال المناوي واذا نهى عنه في حال الجماع في غير أولي فكره نظر فرج الحليسة مطلقاً تنزيهاً وحرج بالنظر المس فلا يكره اتفاقاً (فان ذلك يورث العمى) أي للبصيرة أو البصر للناظر أو الولد ولم ينظر اليه النبي صلى الله عليه وسلم قط ولا رآه منه أحد من نسائه (بقي) بفتح الموحدة وكسر القاف وشد الياء التحتية (ابن مخلد) بفتح الميم وسكون الحاء المجهمة وفتح اللام بعدها دال مهملة (عد عن ابن عباس قال ابن الصلاح جيد الاسناد (اذا جامع أحدكم حليته فلا ينظر الى الفرج فانه) أي النظر اليه (يورث العمى ولا يكثر الكلام) فيكره تنزيهاً حال الجماع بلا حاجة (فانه يورث الخرس) أي في المتكلم أو الولد (الازدي في) كتاب (الصعفاء) والمتروكين (والخليلي في مشخته) المشهورة (فر) كلهم (عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (اذا جعلت أصبعين في أذنين سمعت خير الكوثر) بالخاء المجهمة ومهملتين بينهما مشناة تحتية أي تصويته في جريه قال العلقمي قال بعضهم ومعناه من أحب أن يسمع خير الكوثر أي نظيره أو ما يشبهه لانه يسمعه بعينه (قط عن عائشة) قال الشيخ حديث صحيح (اذا جلستم) أي أردتم الجلوس (فاخلعوا نعالكم) ندبا (تستريح أقدامكم) باثبات المثناة التحتية قال المناوي أي لكي تستريح فكانه يوم أنه منصوب قال وخرج الخف فلا يطلب نزع (البرار) في مسنده (عن أنس) بن مالك وهو حديث ضعيف (اذا جلست في صلاتك فلا تترك الصلاة على) بنون التوكيد الثقيلة فهي واجبة في الصلاة وبه أخذ الشافعي وأقلها الأهم صل على محمد ومحمد وآلهم بعد الصلاة الأخير (فانها

في التشهد الذي يعقبه السلام وقوله فلا تترك الصلاة على إشارة الى أنه يحرم تركها

(قوله زكاة الصلاة) أي صلاحها وتر كها تصف بالفساد (قوله إذا جرت) أي جرت الميت بالخور بوضع العود ونحوه في الجمرة بكسر الميم وقت غسله أو وضعه على السرير (١١٢) أو عند خروج شيء منه ولا يخر عند مشيه ولا عند وضعه في القبر وقوله

ر كاة الصلاة) أي صلاحها فتفسد الصلاة بتركها (قط عن بريدة) بن الحبيب وهو حديث ضعيف (إذا جرت الميت فأوتروا) أي إذا جرت الميت فأوتروا فكيف فيه عند درجته فيها فيجروه وترا قال المناوي ثلاثة كجديل له خبر أحمد إذا جرت الميت فأجروه فلا تأو ذلك لأن الله وتر يحب الوتر (حب ل عن جابر) قال الشيخ حديث صحيح (إذا جهل على أحدكم) بالبناء للمفعول أي إذا فعل به أحد فعل الجاهلية من نحو سب وشتم (وهو صائم فليقل) ندباً بلسانه أو بقلبه أو بهما (أعوذ بالله منك أي صائم) أي أعتصم بالله من شركك تذ كبر اله بهذه الحالة ليكشف عن جهله ولا يرد عليه بعثله (ابن السني) في عمل يومه وليلة (عن أبي هريرة) وهو حديث صحيح (إذا حاك في نفسك شيء) بجاء مهملة وكاف أي احتلج في قلبك شيء ولم ينشرح منه صدرك بل حصل عندك قلق واضطراب ونفور منه (فدعه) أي أتركه لأن الله تعالى فطر عباده على السكون إلى الحق والنور من الباطل والكلام فحين شرح الله صدره بنور اليقين فلا عبرة بما يحتلج في نفوس القوم الفاسقين قال العلقمي والماء في دع ما يشبه الشيطان بوساوسه ويلقيه اليك واستعن عليه بالاستعاذة بالله (حم حب ل والضياء عن أبي أمامة) الباهلي قال الشيخ حديث صحيح (إذا حج الرجل بحال من غير حلة) أي مال أكتسبه من وجه حرام (فقال ليلى اللهم ليلى) أي أجبته اجابة بعد اجابة (قال الله لا ليلى ولا سعد ليلى هذا مردود عليك) أي لا ثواب لك فيه وإن صحت وسقط به الفرض كما لو صلى في ثوب مغصوب ومعنى ليلى أنا مقبى على طاعتك وزاد الأزهري إقامة بعد إقامة واجابة بعد اجابة وهو مثنى أريد به التكرير وسقطت فونه للإضافة (عد فر عن ابن عمر) بن الخطاب ويؤخذ من كلام المناوي أنه حديث حسن غيره (إذا حج الرجل عن والديه) أي أصليه وإن عليا (تقبل منه ومنهما) بالبناء للمجهول أي تقبله الله أي آثابه وآثابه ما عليه فيكتب له ثواب حجة مستقلة وله ما كذلك (وابتشر به أرواحهم في السماء) بموحدة ساكنة فتنة فوقية مفتوحة أي فرح به أرواحهم الكائنة في السماء فان أرواح المؤمنين فيها والكلام في الميتين بدليل ذكر الأرواح فان كانا حيين فكذلك ان كانا معصوبين (قط عن زيد بن ارقم) الانصاري قال الشيخ حديث صحيح (إذا حدث الرجل بحديث ثم التفت ففهم أمانة) قال المناوي وفي رواية بالحديث هو عوفاري أخرى الحديث أي باسقاط حرف الجر فهي أي الكلمة التي حدث بها أمانة عند الحديث فيجب عليه أكتها فان التفت ففهم على أن مراده أن لا يطلع على حديثه أحد وفيه ذم افشاء السر وعليه الاجماع وقال العلقمي أي إذا حدث أحد عندك بحديث ثم غاب عنك صار حديثه أمانة عندك ولا يجوز اضعافها وقال ابن رسلان أي لا التفتاه اعلام لمن يحذرته انه يحذف انه يسمع حديثه أحد وانه قد خصه بسر فساكن الالتفات قائماً قام أكتهم هذا عن أي خذه عنى وأكتهم وهو عندك أمانة وفي معنى هذا الحديث افشاء السر لا دعي لمخافته من الأيذاء البالغ والتهاون بحق المعارف والاصدقاء قال الحسن ان من الخيانة أن تحدث بسر أخيك وافشاء السر حرام ان كان فيه اضرار (حم د) في الأدب (ت) في البر (والضياء) في المختارة (عن جابر) بن عبد الله (ع عن أنس) بن مالك وهو حديث صحيح (إذا حرم أحدكم الزوجة والولد) بالبناء للمفعول أي لم يرزقهما (فعليه بالجهاد) لا تقطاع عذره

فأوتروا أي إذا جرت كفاه عند درجته فيها فأوتروا فان الله وتر يحب الوتر قال المناوي في كبره وكيفية تجميده أن يدور من يديه الجمرة حول سريره وترا انتهى بحروفه (قوله جهل على أحدكم) أي سب شخص أحدكم لأن السب من الجهل (قوله أعوذ بالله منك أي من شرك ولا يقولها الا إذا لم يخف من الدعاء وجاء في رواية أنه يكرر ذلك ثلاثاً (قوله في نفسك أي صدرك أي إذا خطر عليك خاطر ولم تعلم هل هو خير أو شر فدعه أي وهذا الخطاب للعبادة الذين ملئت قلوبهم نوراً أمام من غلبت عليهم ظلمات الذنوب فأولئك كالأنعام بل هم أضل (قوله لا ليلى الخ) أي لا قبولاً ولا اسعاداً ولا ارضاء ولا خير لك لتبلسك بالحرام فهو مردود أي مردود ثوابه وإن حصل به سقوط الواجب عنه وكذا لو حج عن غيره أو عن والديه كافي الحديث الذي بعده وانما خص الوالدين بالذكر لانهم أحق بزيادة البر من غيرهما والمراد أنه يحج عنهم حجة واحدة بل يحج عن كل حجة (قوله في السماء) لأن غالب أرواح المؤمنين في السماء تتهم في الجنان وبعضها في بر معروف ذكرها السيوطي (قوله ثم التفت) أي عينا وشمالاً في ذلك إشارة إلى أنه يجب أن لا يطلع على هذا الكلام الا المحدث فيجب عليه حينئذ أن لا يحدث به أحد وان

ذكره كان خائناً لآمانات وحرم عليه (قوله فهي) أي الحصة أو الكلمة أمانة أي عند المحدث فلا يجوز له أن يحدث بها غيره (قوله فعليه بالجهاد) أي لانه لا مانع له يمنعه من ذلك وفيه إشارة إلى أن الولد والزوجة يمنعان عن الجهاد وليس كذلك

بل هو واجب لكنه عند عدم الزوجة والولد متأكد أكثر من وجودهما (قوله اذا حسدتم) أي تفتيم زوال نعمة عن أحد فلا تبغوا أي لا تجاوزوا الحد بأن تسعوا في زوال نعمة المحسود (قوله واذا ظننتم) أي السوء بأحد فلا تحققوا أي تأخذوا في أسباب التحقق لذلك الأحد لأنه ينبغي السترو هذا في حق شخص لم يكن أهل ريبه بل ينبغي التحقق فيه فينزجر (قوله تطيرتم) أي تشاءتم بشئ كيوم فحس أو بكلمة عند سفر كقوله مثالا لسلامة أو لاحظ أو لاظفر (قوله فان البصر) أي الادوال الذي كان في الحدقة وحينئذ لا فائدة في بقاء البصر مفتوحا لا تشويه الخلقة وقال العلقمي قوله (١٣١) فان البصر يتبع الروح معناه أن الروح

اذا خرج من الجسد يتبعه البصر ناظرا أين يذهب قال شيخنا وفي فهم هذا قدوة فانه يقال ان البصر اغما يصير مادام الروح في البدن فاذا فارقه تعطل الابصار كما تعطل الاحساس والذي ظهر لي فيه بعد النظر ثلاثين سنة أن يحجب بامر من أحدهما أن ذلك بعد خروج الروح من أكثر البدن وهي بعد باقية في الرأس والعينين فاذا خرج من القسم أكثرها ولم تخرج كلها تنظر البصر الى القدر الذي خرج وقد ورد أن الروح على مثال البدن وقدر أعضائه فاذا خرج بقيتها من الرأس والعينين أمسك النظر فيكون قوله ذا قبض معناه اذا أسرع في قبضه الثاني أن يحمل على ما ذكره كثير من العلماء ان الروح لها اتصال بالبدن وان كانت خارجة فترى وترد السلام ويكون هذا الحديث من أقوى الأدلة على ذلك والله أعلم بمراد نبيه صلى الله عليه وسلم وفي الروح لغتان التذكير والتأنيث انتهى بحروفه وكتب على قوله وقولوا خيرا مانصه فان الملائكة تؤمن قال العلماء قوله صلى الله عليه وسلم اذا حضرتم الميت فقولوا خيرا

بمضة ظهره (طب عن محمد بن عايط) القرشي قال الشيخ حديث صحيح (اذا حسدتم) قال العلقمي الحسد تعنى زوال النعمة عن المنعم عليه وخصه بعضهم بأن تعنى ذلك لنفسه والحق انه أعم (ولا تبغوا) أي لا تعدوا وتركبوا غير المشروع فيه فن خطرله ذلك فليبادر الى استكراهه (واذا ظننتم فلا تحققوا) أي اذا شككنتم في أمر برحمان أي ظننتم بأحد سوءا فلا تحققوا ذلك بالتجسس واتباع موارده ان بعض الظن اثم (واذا تطيرتم فامضوا) الطيرة بكسر الطاء وفتح الياء التشاؤم بالشئ والمعنى اذا تشاءتم بسبب الطيرة فلا يلتفت أحدكم الى ذلك وامضوا بقصدكم (وعلى الله فتوكلوا) أي فوضوا له الامران الله يحب المتوكلين (عد عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (اذا حضرتم موتاكم) أي عند احتضارهم (فأغمضوا البصر) أي أطبقوا الجفن الاعلى على الجفن الاسفل (فان البصر يتبع الروح) قال العلقمي معناه ان الروح اذا خرج من الجسد يتبعه البصر ناظرا أين يذهب قال وفي فهم هذا قدوة فانه يقال اغما البصر يصير مادام الروح في البدن فاذا فارقه تعطل الابصار كما تعطل الاحساس والذي ظهر لي فيه بعد النظر ثلاثين سنة أن يحجب بأحد أمرين أحدهما أن ذلك بعد خروج الروح من أكثر البدن وهي بعد باقية في الرأس والعينين فاذا خرج من القسم أكثرها تنظر البصر الى القدر الذي خرج الثاني أن يحمل على ما ذكره كثير من العلماء ان الروح لها اتصال بالبدن وان كانت خارجة فترى وترد السلام (وقولوا خيرا) أي ادعوا للميت بخير وغفرة وللمصاب بجبر المصيبة (فان الملائكة تؤمن على ما يقول أهل الميت) أي تقول آمين أي استجب بارئنا ما قالوه ودعائهم مستجاب (حم د ل) عن شاذ بن أوس قال الشيخ حديث صحيح (اذا حكم الحاكم فاجتهد فأصاب فله أجران واذا حكم فاجتهد فأخطأ فله أجر واحد) قال العلقمي قال النووي أجمع المسلمون على أن هذا الحديث في حاكم عالم أهل الحكم فان أصاب فله أجران أجر باجتهاده وأجر باصابته وان أخطأ فله أجر باجتهاده وفي الحديث محذوف أي اذا أراد الحكم فاجتهد قالوا واما من ليس بأهل للحكم فلا يحل له الحكم فان حكم فلا أجر له بل هو آثم ولا ينصف حكمه سواء وافق الحكم أم لا وقوله فأصاب أي صادف ما في نفس الامر من حكم الله تعالى (حم ق د ن) عن عمرو بن العاص حم ق د عن أبي هريرة (اذا حكمتم فاعدوا واذا قتلتم فاحسنوا) أي القتل بالكسر هيئة القتل بأن تختاروا أسهل الطرق واسرعها ازهاقا للروح لكن تراعى المثلية في القاتل في الهيئة والآلة ان أمكن (فان الله يحب المحسنين) أي يرضى عنهم ويجزل ثوابهم ويرفع درجاتهم (طس) عن أنس بن مالك قال الشيخ حديث صحيح (اذا حكم أحدكم) بفتح اللام أي رأى في منامه رؤيا (فلا

(١٥ - هـ ز ي ز اول) أمر ندب وتعليم لما يقال عنده من الدعاء والاستغفار له وطلب اللطف به والتخفيف عنه وفيه اخبار بتأمين الملائكة على دعاء من هنالك بأن يقولوا آمين ومعناها في المشهور اللهم استجب واستجب أن يحضر الميت الصالحون وأهل الخير ليدكره ويدعوه ولينخلقه فينتفع بذلك الميت ومن يصاب به ومن يخلفه انتهى بحروفه (قوله اذا حكم) أي أراد أن يحكم فاجتهد بأن كان أهلا ولا فقهى عبارته مقبولة وقوله فله أجران أي على الاجتهاد وعلى الحكم (قوله واحد) أي على الحكم فقط (قوله فاحسنوا) أي القتل بأحد ادا الشفرة وعدم التمثيل بالقتل قصاصا (قوله اذا حكم) بابه قتل

(قوله بلعب الشيطان) أي إذا كانت رؤيا سوء فلا يتحدث بها فان أراد تفسيرها كتبها حتى يجد معبرا

(قوله إذا خاف الله العبد) الخوف من الله تعالى هو ما يتسبب عنه ترك المحرمات وفعل الواجبات لا بمجرد قول أنا أخاف الله تعالى كما وقع لبعضهم أنه كان ينام في محل تأتي إليه الآفات تنام حوله ولا يتحرك من ذلك لاعتقاده أنه لا يقع منهم شيء إلا بأمر الله تعالى وقدم المفعول اهتماما بالخوف وحنا عليه (قوله منه كل شيء) أي من المخلوقات لأن الجزاء من جنس العمل ومثله يقال في أخافه الله تعالى له من كل شيء (قوله إذا ختم العبد القرآن) أي انتهى في قراءته الخ صلى عليه ستون كذا بخط المصنف وفي بعض النسخ سبعون وهي تحريف ويحتمل أن هذا العدد يحضرون عند ختمه والظاهر أن المراد العدد الكثير لا التحديد كنظائره وفي الحديث حدث علي ختمه اه مناوي (قوله فليقل اللهم أي ندب أعقب ختمه وقوله آتس بالمد وقوله وحشتي أي خوفي وغريبي وقوله في قبري إذا مت وقبرت فان القرآن يكون مؤنثا فيه منورا له ظلمته (قوله إلى سفر) طويل أو قصيرا لكن الطويل أكد (قوله اخوانه) أي في الاسلام ويبدا بأقاربهم وذوي الصلاح (قوله في دعائهم) أي بالسلامة واظفر بالمراد وقوله البركة هي الثمر والزيادة في الخير ويس لهم الدعاء يحضرته وفي غيبته والمأثور وغيره مناوي (قوله أحدهم) أي يتخذونه أميرا عليهم يسمعون له

يحدث الناس بلعب الشيطان في المنام) لانهار رؤيا تحزين من الشيطان يريه أياها ليجزئه فيسوء ظنه به ويقل شكره فينبغي ان لا يلتفت لذلك ولا يشتغل به فعمل أن هذا في غير الرؤيا الحسنه لما سيأتي في حديث إذا رأى أحدكم الرؤيا الحسنه فليفسرها ولا يخبر بها وإذا رأى أحدكم الرؤيا القبيحة فلا يفسرها ولا يخبر بها وقال العلقمي كذا بخطه في الاصل وفي الكبير بلعب الشيطان به وهي ملحقه بخطه وفي ابن ماجه لفظه به ثابتة في الاصل والمعنى عليها وهي فضله ويجوز حذف الفضلة فلعلمها في بعض النسخ ثابتة وفي بعضها محذوفة (م . ه . عن جابر إذا حم أحدكم) بالضم والتشديد أي أخذته الحمى (فليس عليه الماء البارد) يفتح المشاء التحية وضم السين المهملة وقيل معجبة وشدة النور أي فايرش عليه وشامه فراقا بفعل ذلك (ثلاث ليال) متوالية (من السحر) أي قبل الصبح فإنه ينفع في فصل الصيف في القطر الحرقى الحمى الخالصة من ورم وعرض ردى ومواد فاسدة (ن ع ك والضياء عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث صحيح (إذا خاف الله العبد أخاف الله منه كل شيء) قدم المفعول اهتماما بالخوف وحنا عليه (وإذا لم يخف العبد الله أخافه الله من كل شيء) قال المناوي لان الجزاء من جنس العمل وكذا تدان والمراد بالخوف كف جوارحه عن المعصية وتقييدها بالطاعة والافه وحديث نفس لا خوف فاذا هبت بقلبك وعملت على رضاهابك الخلق وان عظمت عظموك وان أحببتهم أحبوك وان وثقت به وثقوا بك وان أنست به أنسوا بك وان زهته نظروا اليك بين التزاهة والظهارة (عق عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (إذا ختم العبد القرآن) أي كلما قرأه من أوله إلى آخره (صلى عليه عند ختمه ستون ألف مائة) أي استغفر والله قال المناوي يحتمل أن هذا العدد يحضرون عند ختمه واظهر أن المراد بالعدد الكثير لا التحديد كنظائره (فرعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده) عبد الله بن عمرو وهو حديث ضعيف (إذا ختم أحدكم القرآن فليقل اللهم آتس وحشتي في قبري) أي إذا مت وقبرت فيندب أن يدعوك بذلك عقب ختمه فان القرآن يكون مؤنثا فيه منوراه ظلمته (فرعن أبي امامة) الباهلي وهو حديث ضعيف (إذا خرج أحدكم إلى سفر) ولو قصيرا (فليودع اخوانه) أي ويسألهم الدعاء فيندب أن يقول كل من المودع والمودع للآخر استودع الله دينك وأمانتك وخواتم عملك ويريد المقيم للمسافر وردك بخير (فان الله تعالى جاعل له في دعائهم البركة) أي الثمور والزيادة في الخير (ابن عساكر) في تاريخه (فر) كذا هو (عن زيد بن ارقم) وهو حديث ضعيف (إذا خرج ثلاثة) أي فأكثر (في سفر فليؤمر واحدهم) أي يتخذونه أميرا عليهم ندبا وقيل وجوب السمعوا ويطيعوا له لانه أجعل لأبيهم ولشعلهم وألحق بعضهم بالثلاثة الاثنى وينبغي أن يؤمر وأمرهم في الدنيا وأوفرهم حظا من التسقوى وأتمهم مرواة وسخاء وأكثرهم شفقة (ه والضياء) المقدسي (عن أبي هريرة وعن أبي سعيد) الخدرى معا وه وحديث حسن (إذا خرج أحدكم من الخلا) بالمد أي بعد فراغه من قضاء حاجته (فليقل الحمد لله الذي أذهب عني ما يؤذيني) أي بقاءه وعدم خروجه (وأمسك علي ما ينبغي) قال المناوي مما جذا به الكبد وطبخته ثم دفعه إلى الاعضاء وذامن أجل التسم (ش قط عن طاوس مر سلا) هو ابن عساكر يلقب بطاوس القراء قال الشيخ حديث حسن (إذا خرجت المرأة إلى المسجد) أي أرادت الخروج إلى محل الجماعة وهي

ويطيعون ويكون أوفرهم عقلا وأكثرهم شفقة (قوله الخلا) بالمد أي قضاء حاجته (قوله الحمد لله) وفي رواية منطوية غفر الله الحمد لله وقوله ما يؤذيني أي لوبقى في بطنى (قوله ما ينبغي) أي مما جذا به الكبد وطبخته ثم دفعه إلى الاعضاء

(قوله كما تغتسل من الجنابة) أي أن عم الطيب بدنها والآن فله فقط لحصول المقصود (١١٥)

وزوال الهدوء فشهته خروجهما
متطية مهيجة لشهوة الرجال برائد
الزنا وحكم عليها بما يحكم على
الزاني من الغسل مبالغة في الزجر
والامر في فلتغسل للندب والمراد
بالمسجد محل الجماعة (قوله اذا
خرجت) أي أردت الخروج فصل
ركعتين أي خفيفتين وتحصل
بفرض أو تغسل (قوله السوء)
بالفح (قوله فأغلقوا أبوابها) لان
الشياطين لم يؤذن لهم أن يفتحوا
بأبوابها (قوله لخطيئته) أي اذا
غضب قصده لذلك بخلاف ما اذا
قصد رؤيتها لا ليتزوجها بل ليعلم
كونها جيلة أو لا وجعل الخطيئة
وسيلة لذلك فانه يأثم اذا المأذون
فيه النظر بشرط قصد النكاح
(قوله فليسأل) عبر به دون ينظر
لانه لا يجوز له أن ينظر الى شعر
رأسها (قوله عن شعرها) أي عن
صفته من جعردة أو سبوبة (قوله
فليعلم انه يحضب) لان النساء
يكرهن الشعر الا بيض له لانه
على الشجوخة الدالة على ضعف
القوة فينشد كتمه تدليس وهذا
الحديث ضعيف (قوله اذا خفيت
الخطيئة) أي استترت والمراد بها
الندب فقوله واذا ظهرت أي
برزت بعد الخفاء (قوله فلم تغير)
بالبناء للمفعول أي ان لم تغيرها
الناس مع سلامة العاقبة ضررهم
بمعنى استوجبوا العقاب لتركهم
ما توجه عليهم من القيام بفرض
الكفاية (قوله فليسلم على النبي)
أي ندبا وقيل وجوبا لان المساجد
محل الذكرو الصلاة على النبي
منه مناوي (قوله ورحمك) أي
تفضلنا واحسانك وقوله من فضلك

متطية (فلتغسل من الطيب) ندبا (كما تغتسل من الجنابة) أي أن عم الطيب بدنها
والآن فله فقط قال المناوي شبهه خروجهما من بيتا متطية مهيجة لشهوة الرجال وفتح عيونهم
التي بمنزلة رائد الزنا بالزنا وحكم عليها بما يحكم على الزاني من الغسل مبالغة في الزجر (ن عن
أبي هريرة) وهو حديث صحيح (اذا خرجت من منزلك) أي أردت الخروج (فصل
ركعتين غنعتك) ظاهر كلام المناوي ان غنعتك مرفوع بثبات التور فانه قال فانه ما غنعتك
وقال الشيخ مجزوم بخذف النون كفي ولا تتبعان (مخرج السوء) بالفح مصدر وبالضم
اسم مكان (واذا دخلت الى منزلك فصل ركعتين غنعتك مدخل السوء) بالضبط المتقدم
(البزار هب عن أبي هريرة) وهو حديث حسن (اذا خرجت من بيتك فليكن بالليل فاعلقوا
أبوابها) ندبا لان الشياطين لم يؤذن لهم أن يفتحوا أبوابا مغلقا كفي خبر فيسن غلق الباب عند
الخروج كالدخول ليلا ونهارا وخص الليل لانه زمن انتشار الشياطين وأهل الفساد (طب
عن وحشي) بن سرب قال الشيخ حديث حسن (اذا خطب أحدكم المرأة فلا جناح عليه
ان ينظر اليها) أي الى وجهها وكفيم فقط وان كانت أمه أي لاشم عليه ولا حرج بل يسن له
ذلك فيتاب عليه (اذا كن انما ينظر اليها الخطيئة) أي اياها (وان كانت لا تعلم) فالمأذون
فيه النظر بشرط قصد النكاح ان أعجبته (حم طيب بن أبي حميد الساعدي) عبد الرحمن
قال الشيخ حديث صحيح (اذا خطب أحدكم المرأة فليسأل عن شعرها كما يسأل عن جمالها
فان الشعر أحد الجالين) عبر بيسأل دون ينظر لانه لا يجوز له أن ينظر الى شعر رأسها
(فرعن علي) أمير المؤمنين وهو حديث ضعيف (اذا خطب أحدكم المرأة وهو يحضب
بالسواد فليعلم انه يحضب) قال العلقمي والمناوي فليعلمها وجوبا لان النساء يكرهن
الشعر الا بيض له لانه على الشجوخة الدالة على ضعف القوة فكتمه تدليس وقال الشيخ
فليعلمها ندبا (فرعن عائشة) قال وهو حديث حسن (اذا خفيت الخطيئة) أي
استترت (لا تضر الا صاحبها واذا ظهرت) أي برزت بعد الخفاء (فلم تغير) بالبناء
للمفعول (ضررت العامة) أي عن لم يعمل الخطيئة أي استوجبوا العقاب ما لم يغيروها مع
القدرة وسلامه العاقبة قال العلقمي والمعنى أن العام اذا لم ينكروا على صاحب الخطيئة
الظاهرة ومنعوه منها فهم مشاركون فيها وكانهم راضون بذلك فيعود الضرر عليهم لعدم
انكارهم ورضاهم (طس عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (اذا دخل أحدكم
المسجد فليسلم على النبي) أي ندبا وقيل وجوبا (وليقبل اللهم افتح لي أبواب رحمتك واذا
خرج فليسلم على النبي وليقبل اللهم اني أسألك من فضلك) قال العلقمي في هذا الحديث
استحباب هذا الذكر عند دخول المسجد قال النووي وقد جات فيه آذكار كثيرة قلت ولقد
لخصها شيخنا فقال اذا دخل المسجد قدم رجليه الجني وقال أعوذ بالله العظيم وبوجهه الكريم
وسلطانه القديم من الشيطان الرجيم بسم الله والحمد لله والسلام على رسول الله اللهم
صل على محمد وعلى آل محمد اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك وسهل لنا أبواب رزقك
وفي الخروج يقول اللهم اني أسألك من فضلك قلت وفضل الله هو نعمه التي لا تحصى وقال
المناوي وخص ذكر الرحمة بالدخول والفضل بالخروج لان الداخل اشتغل بما يرضه الى الله
من العبادة فناسب ذكر الرحمة فاذا خرج انتشر في الارض ابتغاء فضل الله أي رزقه فناسب
ذكر الفضل (دعن أبي حميد) الساعدي (أو أبي أسيد) قال المناوي بفتح السين بضبط

أي من احسانك وزيادة انعامك وخص ذكر الرحمة بالدخول والفضل بالخروج لان الداخل اشتغل بما يؤولفه الى الله من العبادة
فناسب ذكر الرحمة واذا خرج انتشر في الارض ابتغاء فضل الله أي رزقه فناسب ذكر الفضل مناوي (قوله أسيد) بصم الهَمْزة

المؤلف (عن أبي حميد) قال الشيخ حديث صحيح (إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلي ركعتين) نديا والمصارف عن الوجوب خبره على غير ما قال لا قال العلقمي قال شيخ شيوخنا هذا العدد لا مفهوم لا أكثره باتفاق واحتاتف في قوله والصحيح اعتباره فلا تنادي هذه السنة بأقل من ركعتين وانفق أئمة الفتوى على أن الأمر في ذلك للنذب ونقل ابن بطال عن أهل الظاهر الوجوب والذي صرح به ابن حزم عدمه وقال الطحاوي الأوقات التي نهى عن الصلاة فيها ليس هذا الأمر بداخل فيها قلت هما عمومان تعارضا الأمر بالصلاة لكل داخل من غير تفصيل والنهي عن الصلاة في أوقات مخصوصة فلا بد من تخصيص أحد العمومين فذهب جمع إلى تخصيص النهي وتعميم الأمر وهو الأصح عند الشاذلية وذهب جمع إلى عكسه وهو قول الحنفية والمالكية وقوله فلا يجلس قال شيخ شيوخنا صرح جماعة بأنه إذا خالف وجلس لا يشرع له التمدد وفيه نظر اه قلت أما إذا جلس ناسيا أو ساهيا وقصر الفصل فشرع له فعلها ومقتضى الحديث أنها تتكرر بتكرار الدخول ولو عن قرب ويكره أن يجلس من غير تحية بلا عذر وتخصيص بفرض وورد سنة لا بركعة وصلاة بخازنة ومقتضى الحديث أيضا أنه محرم بها قائما ولا يجلس فيها وهو ما اختاره الزركشي وقال الاسنوي لو أكرم بها قائما ثم أراد الجلوس فالقياس عدم المنع وكذلك الميرى والاول أوجه قال في الاحياء ويكره أن يدخل المسجد بغير وضوء قال في الاذكار ومن لم يتمكن من صلاة التحية لحديث أو شغل أو نحوه فيستحب له أن يقول أربع مرات سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر زاد ابن الرفعة ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (فائدة) قال شيخ شيوخنا حديث أبي قتادة هذا وارد على سبب وهو أن أبا قتادة دخل المسجد فوجد النبي صلى الله عليه وسلم جالسا بين أصحابه فجلس معهم فقال له ما منك أن ترعك قال رأيتك جالسا والناس جلوس قال فإذا دخل فذكره وعند ابن أبي شيبة عن قتادة أعطوا المساجد حقها قيل وما حقها قال ركعتان قبل أن يجلس (حقيق) عن أبي قتادة عن أبي هريرة إذا دخل أحدكم على أخيه المسلم فأطعمه من طعامه فليأكل ولا يسأل عنه وإن سقاه من شرابه فليشرب ولا يسأل عنه من أي وجه استسبه لان السؤال عن ذلك يورث الضغائن ويوجب التباغض والأمر للنذب وإن كان صائما فلا فينذب الفطران شق عدمه على صاحب الطعام (طس) ذهب عن أبي هريرة قال الشيخ حديث حسن (إذا دخل أحدكم على أخيه المسلم وهو صائم فأراد أن يفطر فليفطر إلا أن يكون صومه ذلك رمضان أو قضاء رمضان أو نذرا) وكذا كل صوم واجب ككفارة فلا يحل له الفطر (طب عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث حسن (إذا دخل أحدكم إلى القوم فأوسع له بالبناء للجهول أي أوسع له بعض القوم مكانا يجلس فيه) فليجلس فأغاهي كرامة أي فأغاه هذه المفعلة أو الحاصلة التي هي التفضيل له كرامة (من الله أكرمه بها أخوه المسلم) أي أجراها الله على يده (فان لم يوسع له فليستظر أو سعهما مكانا) أي أوسع أما كن تلك البقعة (فليجلس فيه) ولا يراحم أحدا قال المناوي ولا يحرص على التصديق كما هو أدب فقهاء الدنيا وعلما السوء والحامل على التصديق في المجالس انما هو التعظيم والتكبر (الحديث) بن أبي امامة والديلي (عن أبي شيبة الخدرى) هو أخو أبي سعيد قال الشيخ حديث حسن (إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يركع ركعتين وإذا دخل أحدكم بيته فلا يجلس حتى يركع ركعتين فان الله جال له من ركعتيه في بيته خيرا) فيه نذب تحية المسجد لدخوله ونذب ركعتين لدخول المنزل وقدم نذبهما للخروج منه أيضا (هق) عد

وقح السين كافي المناوي والعزيرى (قوله ركعتين) أي نديا والمصارف عن الوجوب خبره على غير ما قال لا الخ مناوي (قوله فليأكل) أي نديا وإن كان صائما فلا يجبر على طهره ولا يسأل عنه أي عن الطعام من أي وجه استسبه وكذا في الشراب لان السؤال يورث الضغائن ويوجب التباغض مناوي إلا ان كان فاسقا أو ظالما وينزجر بترك الأكل من طعامه (قوله فليجلس فيه) أي ولا يراحم أحدا ولا يحرص على التصديق كما هو أدب فقهاء الدنيا وعلما السوء والحامل على التصديق في المجالس انما هو التعظيم والتكبر فان العالم إذا دخل مجلسا ميز نفسه بمجلس فيه لما عنده من اعتقاده في نفسه رفعة محله ومقامه فإذا دخل داخل من أبناء جنسه وقعد فوقه استشاط غضبا وأظلمت عليه الدنيا اه مناوي

(قوله اذا دخل العشر) أي عشر ذي الحجة قال الامام للعهد لانه لا عشر الا هو (قوله فلا يمسي) أي يزيل واذا اراد أن يصحى بعد دة هل يبقى النهى الى آخرها أو يزيل بذبح الاول خريجه الاسنوى على قاعدة أن الحكم المعلق على الاسم هل يقتضى الاقتصار على أوله أو لا بد من آخره وفيه قولان اه مناوى (قوله فلا يمسي) أي بل يبقية ندى بالتشمل المغفرة جميع أجزائه فانه يغفر له بأول قطرة من دمها (قوله فتحت أبواب الجنة) كناية عن هبوط غيث الرحمة وتوالى صعود الطاعة بلا مانع وكذلك تغلق أبواب جهنم كناية عن تنزه أنفس الصوام عن رجس الاثام ورمضان مأخوذ من الرمضة وهو الحر لانه تحرق فيه الذنوب وتزول عن صائمه (قوله وسلسلت) أي غلت حقيقة أو أنه كناية عن عدم تجرئهم على الصائمين فالمراد (١١٧) بالسلسلة لازمها أو أاما يقع في رمضان من الوسوسة فهو من النفس أو من الرئيس من الشياطين لانه

منطق وقال الشارح سلسلت أي قيدت وشدت بالاغلال كيلا توسوس للصائم وآية ذلك امساك أكثر المنهمكين في الطغيان عن الذنوب وعبرة العزيزى وسلسلت الشياطين أي قيدت وشدت بالاغلال كيلا توسوس للصائم وآية ذلك أي علامته امساك أكثر المنهمكين في الطغيان عن الذنوب وفي نسخة شرح عليها العلقمى صفدت بدل سلسلت بالصاد المهملة المضمومة بعدها فاء ثقيلة مكسورة أي شدت بالاصفاد وهى الاغلال قال شيخنا قال القاضى يحتمل أنه يحمل على ظاهره حقيقة ويحتمل المجاز ويكون إشارة الى كثرة الثواب والعفو وأن الشياطين يقلل اعراؤهم وايدأؤهم فيصيروا كالمقيدين قال ويحتمل أن يكون فتح أبواب الجنة عبارة عما يفقه الله لعباده من الطاعات في هذا الشهر مما لا يقع في غيره عموما كالصيام والقيام وفعل الخيرات

هب عن أبي هريرة: ويؤخذ من كلام المناوى أنه حديث حسن لغيره (اذا دخل أحدكم على أخيه فهو أمير عليه حتى يخرج من عنده) أي صاحب البيت أمير على الداخل فليس للدخل التقدم عليه في صلاة ولا غيرها الا باذنه ولا ينصرف حتى يأذنه (عد عن أبي امامة) قال الشيخ حديث حسن (اذا دخل الضيف على القوم دخل برزقه) أي فأكرموا به يحلف الله عليكم (واذا خرج خرج بمغفرة ذنوبهم) أي الصغار ان أكرموا وذكر القوم مثال فالواحد كذلك (فر عن أنس) وهو حديث ضعيف (اذا دخل عليكم السائل بغير إذن فلا تطعموه) قال المناوى أي الاولى أن لا تطعموه شيأ زجراله على جراه وتعديه بالدخول بغير إذن (ابن النجار) في تاريخه (عن عائشة) وقيل انما هو عن أنس (وهو مما يعض له الديلى) أبو منصور في مسند الفردوس لعدم وقوفه على سنده وهو حديث ضعيف (اذا دخل العشر) أي عشر ذي الحجة (وأراد أحدكم ان يصحى) وفي نسخة شرح عليها المناوى فأراد بالقاء بدل الوافاته قال قال الرافعى القاء للتعقيب (فلا يمسي من شعره) أي شعر بدنه (ولا من بشره شيأ) كظفره قال المناوى فيكره تنزيها عند الشافعى وتحريم عند أحمد ازالة شيء من شعره أو ظفره قبل التضحية لتشمل المغفرة جميع أجزائه فانه يغفر له بأول قطرة من دمها اه قال العلقمى وقال الشافعى وأصحابه هو مكروه كراهة تنزيه وقال أبو حنيفة لا يكره وقال مالك في رواية لا يكره وفي رواية يكره وفي رواية يحرم في التطوع دون الواجب احتج من حرم بهذا الحديث وشبهه واحتج الشافعى وآخرون بحديث عائشة رضى الله عنها قالت كنت أقفل فلأندهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يقلده ويبعث به ولا يحرم عليه شيء أحله الله حتى يفور هـ قال الشافعى والبعث بالهدى أكثر لمن أراد التضحية فدل على أنه لا يحرم عليه ذلك وحل أحاديث النهى على كراهة التنزيه وفي معنى مر يد التضحية من أراد أن يهدى شيأ من النعم للبيت بل أولى كتم تقدم وبه صرح ابن سراقه ومقتضى الحديث أنه ان أراد التضحية بأحد اذالت الكراهة بذبح الاول ويحتمل إبقاء النهى الى آخرها (م ن هـ عن أم سلمة) اذا دخل شهر رمضان فتحت (بالتخفيف والتشديد) (أبواب الجنة) قال المناوى كناية عن تواتر هبوط غيث الرحمة وتوالى صعود الطاعة بلا مانع (وغلقت أبواب جهنم) كناية عن تنزه أنفس الصوام عن رجس الاثام (وسلسلت الشياطين) أي

والانكشاف عن كثير من المخالفات وهذه أسباب لدخول الجنة وكذلك تغلق أبواب النار وقال القرطبى يصح حله على الحقيقة ويكون معناه ان الجنة قد فتحت وزخرت لمن مات في رمضان لفضل هذه العبادة الواقعة فيه وغلقت عنهم أبواب النار فلا يدخلها منهم أحد مات فيه وصفدت الشياطين لئلا تنفسد على الصائمين فان قيل قدرى الشرور والمعاصى تقع في رمضان كثيرا فلو كانت الشياطين مصفدة ما وقع شر فالجواب من أوجه أحدها اغما تغل عن الصائمين اذا حوفظ على شروطه وروعت آدابه اما اذا لم يحافظ عليها فلا يغفل عن فاعله الشيطان الثانى لو سلم أنها مصفدة عن كل صائم فلا يلزم أن لا يقع شر لان وقوعه أسبابا أخر غير الشياطين وهى النفوس الخبيثة والعادات القبيحة والشياطين الانسية والثالث أن المراد غالب الشياطين والمردة منهم وأما غيرهم فقد لا يصفدون والمراد تقليل الشرور وذلك موجود في رمضان فان وقوع الشرور والقوا حش فيه قليل بالنسبة الى

غيره من الشهور انتهى (قوله
فنفسه والخن) أى وسعوا له
وأطمعوه في طول الحياة ندباً لأنه
يحصل له بذلك راحة (قوله وهو
يطيب الخ) أى لا بأس بتنفيذ
فان ذلك التنفيس لا أثره الا في
تطيب نفسه ولا يضر كم ذلك
ومن ثم عدوا من آداب العبادة
تشجيع العليل بلطف المقال
وحسن الحال والباء زائدة اه
منارى (قوله فاودعوا أهله
بسلام) أى اجعلوا السلام وديعة
عندهم كي ترجعوا اليهم وتستردوا
وديعتكم تفاؤلاً بالسلامة
والمعاودة مرة بعد أخرى منارى
(قوله كدعاء الملائكة) أى في
كونه مقبولاً وكونه دعاء من
لا ذنب له لان المريض يمحى
الذنوب والملائكة لا ذنب لهم (قوله
عن مجيب) بكسر الميم وسكون
المهملة وقع الجيم ابن أبي مجيب
الدولى بدال مهملة مضمومة
فهمزة مفتوحة نسبة الى حى من
كتابه خطاب له حين دخل فأقيمت
الصلاة ولم يصل وقال صليت مع
أهلى اذا دخلت مسجداً أى محل
جماعة فأعدوا ان كنت قد صليت
فان اعادتها جماعة سنة محبوبة
منارى

قيدت وشدت بالاغلال كى لا توسل للصائم وآية ذلك أى علامته امساك أكثر
المتهمكين في الطغيان عن الذنوب فيه وفي نسخة شرح عليها العلقمى صفدت بدل سلسلت
قانه قال بالمهملة المضمومة بعدها فاء ثقيلة مكسورة أى شدت بالاصفاد وهى الاغلال قال
شيخنا قال القاضى يحتمل أنه يحمل على ظاهره حقيقة ويحتمل المجاز ويكون اشارة الى
كثرة الثواب والعفو وان الشياطين يقل اغراؤهم واذاؤهم فيصرون كالمصفدين ثم
قال ويحتمل أن يكون فتح أبواب الجنة عبارة عما يقصه الله لعباده من الطاعات في هذا
الشهر مما لا يقع في غيره محموا كالصيام والقيام وفعل الخيرات والانتكافى عن كثرة
المخالفات وهذه أسباب لدخول الجنة وكذلك تغليق أبواب النار وقال القرطبي يصح حمله
على الحقيقة ويكون معناه أن الجنة قد فتحت وزخرت لمن مات في رمضان لفضل هذه
العبادة الواقعة فيه وغلقت عنهم أبواب النار فلا يدخلها منهم أحد مات فيه وصفدت
الشياطين لثلاثة د على الصائمين فان قيل قدرى اشرورو والمعاصى تقع في رمضان
كثيراً فلو كانت الشياطين مصفدة ما وقع شر فالجواب من أوجه أحدها انما يقل عن
الصائمين الصوم الذى يحفظ على شروطه وروعت آدابه أما ما لم يحافظ عليه فلا يقل عن
فاعله الشيطان اثنى لوسلم أنها مصفدة عن كل صائم فلا يلزم أن لا يقع شر لان الوقوع
أسباباً أخرى غير الشياطين وهى النفوس الخبيثة والامادات القبيحة والشياطين الانسية
الثالث أن المراد غالب الشياطين والمردة منهم وأما غيرهم فقد لا يصفدون والمقصود
تقليل الشرور وذلك موجود في رمضان فان وقوع الشرور وانفوا حش فيه قليل بالنسبة
الى غيره من الشهور (حم ق عن أبي هريرة) اذا دخلت على المريض فنفسوا له في
الاجل قال العلقمى قال في الكبير رواه هب وضعفه عن أبي سعيد اه وقال التوروى
رواه ابن ماجه والترمذى بإسناد ضعيف ويقضى عنه حديث ابن عباس الثابت في صحيح
البخارى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل على من يعود قال لا بأس طهورا ان
شاء الله ومعنى نفسوا له أطمعوه في الحياة ورجوه فيها فى ذلك تنفيس كربه وطباً نية قلبه
(فان ذلك لا يرشياً) أى من المقدور (وهو يطيب بنفس المريض) قال المناوى الباء
زائدة (ت ه عن أبي سعيد) الحدري قال الشيخ حديث ضعيف (اذا دخلت بيتنا
فسلموا على أهله فاذا خرجتم فاودعوا أهله بسلام) قال المناوى أى اذا وصل احد الى محل به
مسلمون فالتعبير بالدخول وبالبيت وبالجمع فالجى يسدب السلام عند ملاقاته المسلم وعند
مفارقتة بدال اللامان واقامة لشعائر أهل الايمان (هب عن قتادة مرسل) قال الشيخ
حديث ضعيف (اذا دخلت على مريض فرددوا له) قال المناوى مفعول باضمارة ان
أى مره بأن يدعوا لك (فان دعاءه كدعاء الملائكة) فى كونه مقبولاً وكونه دعاء من لا ذنب له
لان المرض يمحى الذنوب والملائكة لا ذنب لهم قال العلقمى وفى الحديث استجاب طلب
الدعاء من المريض لانه مضطروا ودعاؤه أسرع اجابة من غيره فى السنة أقرب الدعاء الى الله
اجابة دعوة المضطر (ه عن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (اذا دخلت
مسجداً فصل مع الناس وان كنت قد صليت) خطاب مجيب راوى الحديث الذى قيمت
الصلاة فصل على الناس ولم يصل معهم وقال صليت مع أهلى فيه دلالة على استجباب إعادة
الصلاة لمن صلى منفرداً أو جماعة (ص عن مجيب) بكسر الميم وسكون المهملة وقع الجيم
ابن أبي مجيب (الدولى) بدال مهملة مضمومة فهمزة مفتوحة نسبة الى حى من كتبه قال
الشيخ حديث حسن (اذا دعا أحدكم فليعزم المسئلة ولا يقل اللهم ان شئت فأعطني)

قال العلقمي معنى الامر بالعزم الجدي فيه وان يجزم بوقوع مطلوبه ولا يعلق ذلك بعشيرة الله تعالى وان كان مأمورا في جميع ما يريد ان يعلقه بعشيرة الله تعالى وقيل معنى العزم ان يحسن الظن بالله تعالى في الاجابة **(فان الله لا مستكبر له)** قال العلقمي قال شيخ شيوخنا المراد ان الذي يحتاج الى التعليق بالمشيئة اذا كان المطلوب منه يتأتى اكرامه على الشيء فيخفف الامر عليه ويعلم بأنه لا يطلب منه ذلك الشيء الا برضاه واما الله سبحانه وتعالى فهو منزّه عن ذلك فليس للتعليق فائدة وقيل المعنى ان فيه ضرورة الاستغناء عن المطاوب والمطلوب منه والاقل أولى قال ابن عبد البر لا يجوز لاحد ان يقول اللهم اعطني ان شئت وغير ذلك من أمور الدين والدينا لانه كلام مستحيل لا وجه له لانه لا يفعل الا ما يشاء وظاهره انه جعل النهي على التحريم وهو الظاهر وحمل النووي النهي في ذلك على كراهة التنزيه وهو أولى وقال ابن بطال في الحديث انه ينبغي للداعي ان يجتهد في الدعاء ويكون على رجاء الاجابة ولا يقنط من الرجاء فانه يدعوك ربنا وقد قال ابن عيينة لا يمنع احد الدعاء ما يعلم من نفسه يعني من التقصير فان الله تعالى اجاب دعاء شريكه وهو ابليس حين قال رب انظرني الى يوم يعثرون وقال الداودي معنى قوله يعزم المسئلة ان يجتهد ويبلغ ولا يقول ان شئت كالمستثنى ولكن دعاء البائس الفقير قلت وكأنه أشار بقوله كالمستثنى الا ان قالها على سبيل التبرك فلا يكره وهو جيد اه قال المناوي والدعاء شروط وآداب كثيرة ومن أهمها ما ذكره فلذلك أفرد به بالذكر اهتماما بشأنه ومن أهمها أيضا التمسك والتدال والحضور وحضور القلب والتطهر من الخدثين فانه مخاطب لله تعالى فليستظر العبد كيف يحاطب مولاه **(حم ق ن عن أنس)** ابن مالك **(اذا دعا أحدكم فليؤمّن على دعاء نفسه)** أي الدعاء الصادر منه لنفسه أو غيره فانه اذا آمن امتن الملائكة معه كما مر **(عد عن أبي هريرة ويضله الديلمي)** قال الشيخ حديث حسن **(اذا دعا الغائب لغائب قال له الملك ولك مثل ذلك)** قال المناوي أي الملك الموكل بنحو ذلك كما يرشد اليه تعريفه وفي رواية ولك مثل بالتنوين بدون ذلك أي أدعوا الله أن يجعل لك مثل ما دعوت به لا خيلك واردة الاخبار بعيدة والمراد بالغائب الغائب عن المحاس **(عد عن أبي هريرة)** قال الشيخ حديث حسن **(اذا دعا الرجل زوجته لما جئته كناية عن الجماع فليأته)** أي فليتمكنه من نفسها وجوبا حيث لا عذر **(وان كانت على التنور)** أي مشغولة بإيقاده وهو ما يخبر فيه قال العلقمي ولعل محل الاجابة ما اذا لم يلزم عليه تلف الطعام ونحوه ليكون الخبز في التنور ويضئ زمن يتلف فيه **(ث ن عن طلق بن علي)** قال الشيخ حديث صحيح **(اذا دعا الرجل امرأته الى فراشه فليجلب وان كانت على ظهر قتب)** أي تسير على ظهر بعير قال العلقمي قال في الدر الكامنة القتب للعمل كالا كاف لغيره ومعناه الحث لهن على مطاوعة أزواجهن ولو في هذا الحال فكيف في غيره وقبل ان نساء العرب كن اذا أردن الولادة جلسن على قتب ويقطن انه أسهل لخروج الولد فاراد تلك الحالة قال أبو عبيد كنانى أن المعنى وهي تسير على ظهر البعير بخلاف التفسير بغير ذلك **(البراز)** في مسنده **(عن زيد بن أرقم)** الانصاري وهو حديث صحيح **(اذا دعا الرجل امرأته الى فراشه فأبت)** أي امتنعت بسا سبب **(فبات غضبان عليها لعنتها الملائكة)** أي ستمها وذمتها ودعت عليها **(حتى تصبح)** قال العلقمي أراد حتى ترجع كافي الرواية الاخرى **(حم ق ن عن أبي هريرة)** اذا دعا العبد بدعوة **(الاباء للتأكيذ والمراد العبد المسلم)** فلم تستجب له **(أي لم يعط ما طلب)** كتب له حسنة لان الدعاء عبادة بل هو مخها كما يحكى في خبر **(خط عن هلال بن يساف)** بفتح

(قوله قال له الملك) أي الموكل بنحو ذلك كما يرشد اليه تعريفه ولك مثل ذلك وفي رواية ولك مثل بالتنوين بدون ذلك أي أدعوا الله أن يجعل لك مثل ما دعوت به لا خيلك واردة الاخبار بعيدة مناوي (قوله على التنور) أي إيقاده وهو الذي تخبر فيه حيث لم يترتب على أهله وتقديم حظه منها اضاعة مال ونحوه (قوله على ظهر قتب) أي سفر على ظهر بعير أو معناه وان جلست على قتب (قوله لعنتها الملائكة) أي ارتكبت اثما عظيما وفيه أن امتناع المرأة من حليلها بلا سبب كبيرة للتوعد عليه باللعن ومن ثم لعنتها الملائكة حتى تصبح أي حتى ترجع كافي رواية أخرى وفيه أن المراد المبالغة في الزجر عن امتناعها منه أو تسويقها إياه وفي خبر يأتي لعن الله المسوفة

(قوله ببطن كفيك) أى اجعل
بطنهما الى وجهك وظهورهما الى
الارض حال الدعاء (قوله ولا تدع
ظهورهما) أى ما لم يدع يدفع بلاء
أو قحط أو غلا ولا يجعل ظهورهما
الى السماء (قوله لاحد من اليهود)
أى أردتم الدعاء لاحدهم فادعوا
عاز كل ان المال ينفعنا في الجزية
أو موته بلا وارث أو ينقضه العهد
ولحوقه بدار الحرب أو بغير ذلك
وولده لانهم قد يسلون أو تسترقهم
بشرطه وان ماتوا كفار فاهم
قد اؤثنا من النار ويجوز الدعاء
لهم بخوفا فيه لا مغفرة ان الله
لا يغفر الا لاتبية والمعمد أن أولاد
الكفار اذا ماتوا صاروا في الجنة
لا خدم ولا يدعوا بهذا للمعربين
لانهم ربما استعانوا بذلك علينا
وأما غدرهم وأخذ مالهم فصلة
متوهمة وقهرهم لنا بكثرة
أولادهم مفسدة محققة ولا تدفع
المفسدة المحققة بالمصلحة المتوهمة
(قوله وليمة عرس فليجب) أى
وجوبا ان توفرت الشروط وهي
عند الشافعية نحو عشرين وقول
الشارح وجوبا أى ان كان طعام
عرس وندبان كان غيره وهذا
في غير القاضي وانما قيد الوليمة
بالعرس مع أنها اذا أطلقت في
الشرع لا تنصرف الا اليه مراعاة
للغة لانها تشمل وليمة العرس
وغيرها لغة (قوله وان كان صائما)
أى فرضا فليصل أى يدع لاهل
الطعام بالبركة ويحتمل إبقاؤه
على ظاهره تشريفا للمكان وأهله

المشاة تحت وخفة المهمة وفاء (مرسلا) قال الشيخ حديث حسن (إذا دعوت الله
فادع ببطن كفيك ولا تدع ظهورهما) قال العلقمي وكيفيه ذلك أن يجعل بطن الكف
الى الوجه وظهره الى الارض هذا هو السنة نعم ان اشتد امر كدعائه برفع بلاء أو قحط أو غلا
ونحو ذلك جعل ظهورهما الى السماء وهو المراد بقوله تعالى يدعوننا رغبا ورهبا قال العلماء
الرغب بسط الايدي وظهورها الى الارض والرهب بسطها وظهورها الى السماء (فإذا
فرغت فامسح بها وجهك) لانه أشرف الاعضاء الظاهرة فمسحه إشارة الى عود البركة الى
الباطن فمسح الوجه عقب الدعاء خارج الصلاة سنة وفقا للتحقيق وخلافا للمجموع (عن
ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن (إذا دعوت لاحد من اليهود والنصارى) أى
أردتم الدعاء له (فقولوا كثر الله مالك) لان المال قد ينفعنا بجزئته أو موته بلا وارث
(ولذلك) لانهم قد يسلون أو يأخذون جزئتهم أو تسترقهم بشرطه وان ماتوا كفار فاهم قد اؤثنا
من النار ويجوز الدعاء له بخوفا فيه لا مغفرة قال العلقمي فيه أى هذا الحديث جواز الدعاء
للذمي بتكثير المال والولد ومثله الهداية وصحة البدن والعافية ونحو ذلك ويؤيده ما في كتاب
ابن السني عن أنس قال استسقى النبي صلى الله عليه وسلم فسقاه يهودي فقال له النبي صلى
الله عليه وسلم جلاك الله فارأى الشيب حتى مات ويمتنع الدعاء له بالمغفرة ونحوها لقوله تعالى
ان الله لا يغفر أن يشرك به (عد وابن عساكر) في تاريخه (عن ابن عمر) بن الخطاب
وهو حديث ضعيف (إذا دعى أحدكم الى وليمة عرس فليجب) ببنائه للمجهول وجوبا ان
توفرت الشروط وهي كثيرة منها اسلام داع ومدعو وأن لا يحصى الداعي الاغنياء أى لاجل
غناهم فلو دعا جميع عشيرته وجيرانه وأهل حرفته وكانوا اكثهم أغنياء وجبت الاجابة وليس
المراد عموم جميع الناس فانه متعذر بل لو كثرت عشيرته أو نحوها ونحرت عن الضبط وكان
فقيرا لا يمكنه استيعابها فالوجه كما قال الاذري أنه لا يظهر منه قصد التخصيص وأن يدعو
معينا بخلاف ما لو قال ليحضر من شاء وأن لا يكون هناك منكر لا يقدر على إزالته وان لا يعذر
بمرخص في ترك الجماعة وأن يكون طعام الداعي حلالا وأن لا يدعوه لحوف منه أو طمع
في جاهه وأن يكون الداعي مطلق التصرف وأن لا يكون المدعو أمر ديتخاف من حضوره
ريية أو قننه أو قاله وجود محرم أو نحوه إذا دعيت أجنبية الرجال قال العلقمي هذا محتمل
خص وجوب الاجابة بوليمة العرس وهو الراجح عندنا كما سيأتى والوليمة الطعام المختل للعرس
مشتقة من الولم وهو الجمع وزنا ومعنى لان الزوجين يجتمعان فله الا زهرى وغيره وقال شيخ
شيوخنا الوليمة مختصة بطعام العرس عند أهل اللغة فيما نقله عنهم ابن عبد البر وهو المنقول
عن الخليل وتعلب وغيرهما وبخرم به الجوهرى وابن الاثير وقال صاحب الحكم الوليمة طعام
العرس أى للدخول والاملاك وهو العقد وقيل كل طعام صنع لعرس وغيره وقال عياض
في المشارق الوليمة طعام النكاح وقيل الاملاك وقيل طعام العرس خاصة اه وعند الشافعي
وأصحابه الوليمة تقع على كل طعام يتخذ لسرور حادث من عرس واملاك وغيرهما لكن
استعمالها مطلقة في العرس أشهر وفي غيره مقيدة فيقال ختان أو غيره وبخرم الماوردي ثم
القرطبي بأنها لا تطلق على غير طعام العرس الا بقريته وأقلها للمتمكن شاء ولغيره ما قدر
عليه ووليمة العرس وقتما بعد الدخول (م د عن ابن عمر) بن الخطاب (إذا دعى
أحدكم الى طعام فليجب) أى وجوبا ان كان طعام عرس وندبان كان غيره (فان كان
مفطرا فليأكل) نديبا (وان كان صائما) أى صوما واجبا (فليصل) بضم المشاة التحية
وقض الصاد المهمة قال المناوى أى فليدع لاهل الطعام بالبركة ويحتمل إبقاؤه على ظاهره

(قوله الرؤيا الحسنة) هي ما فيها بشارة أو نذارة أو تنبيه على تقصير أو نحو ذلك فليس مرها أي بقصه أو يظهرها ويخبر بها وإذا أوعاها فلا يخبر بضدها بل يستعبد بالله (١٣٣) من مرها ومر الشيطان وليتقل عن يساره ثلاثا وليتحول لجنبه الا سحره

مناوى (قوله فليفسرها) أى
يحجز بها من يفسرها له ويقصها
حينئذ والرؤية القبيحة من
الشیطان يكتمها لان الشیطان
يفرح بافشاها لانه عدو المؤمنین
كان يرى أنه من أهل النار أو
داخل النار أو يأكل لحما يأروى
أن بعضهم رأى فى منامه من
يقول له أخبر الربیع أنه من أهل
النار فلما أصبح أخبره فتفعل
الربیع عن يساره ثلاثا ثم رأى
ثانیا أن رجلا يحجز كلبا فى وجهه
قروح قال فقيل له انه ابليس
والقروح من نفلة الربیع (قوله
فليحمد الله عليها) بأن يقول
الحمد لله الذى بنعمته تتم
الصالحات (قوله فانما هى من
الشیطان لاجل أن يحرمه
ويشوش عليه فكره وبشغله
عن العبادة فليستعذ بالله من
شرها وشر الشیطان ولا يذكرها
لاحد فانه ربما ففسرها تفسيرا
مكروها على ظاهرها صورتها فيقع
كذلك بتقدير الله (قوله فليدع له
بالبركة) بأن يقول اللهم بارك
فيه ولا تضمره فان العين أى
الاصابة بها حق أى أمر كان
يقضى به فى الوضع الالهى لاشبهة
فى تأثيره فى النفوس فضلا عن
الاموال مناوى (قوله كان
شكرتلك النعمة) أى كان قوله
ماذ كرميا ما بشكرتلك النعمة
المنعم بها عايبه وهى معافاته من
ذلك البلاء والخطاب فى قوله

عبد الله وهو حديث حسن ﴿١﴾ (أذاري أي أحدكم الرؤيا الحسنة) وهي ما فيه بشارة
(فليفسرها) أي فليقصها وليظهرها (وليخبرها) حبيبا أو عارفا (وأذاري) أحدكم
(الرؤيا القبيحة فلا يفسرها ولا يخبرها) بل يستعذ بالله من شرها وشر الشيطان ويتغفل
عن يساره ثلاثا فيحول جنبه الآخر قال العلقمي كثير كلام الناس في حقيقة الرؤيا والصحيح
قول أهل السنة إن الله تعالى يحاق في قلب النائم اعتقادات كما يحولها في قلب اليقظان
(ت) وكذا ابن ماجه (عن أبي هريرة) وهو حديث حسن ﴿٢﴾ (أذاري أي أحدكم الرؤيا
يكرهها فليصق) بأصا دو يقال بسين وزاي (عن يساره ثلاثا) كراهه لما رأى وتحقيرا
للسيطان (وليست عذبا لله من الشيطان ثلاثا) لأن ذلك بواسطة (وليهول عن جنبه
الذي كان عليه) حين رأى ذلك تغافلا فيحول تلك الحالة (م د ه عن جابر) بن عبد الله
﴿٣﴾ (أذاري أي أحدكم رؤيا يكرهها فيحول رجليه عن يساره ثلاثا وليسأل الله من
خيرها) كان يقول اللهم اني أهلك خير ما رأيت في منامي هذا (وليتعوذ بالله من شرها)
كان يقول اللهم اني أعوذ بك من شر ما رأيت ومن شر الشيطان فأنها لا تصرفه (ه عن
أبي هريرة) وهو حديث حسن ﴿٤﴾ (أذاري أي أحدكم رؤيا يحبها فأنما هي من الله فليحمد الله
عليها) كان يقول الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات (وليجث بها) أي حبيبا أو عارفا
(وأذا رأى غير ذلك مما يكره فأنما هي من الشيطان) ليحزنه ويشوش عليه فكره ليشغله
عن العبادة (فليست عذبا لله ولا يذكرها لاحد) لأنه ربما فسر ما تفسيرا مكرها على ظاهر
صورته فتقع كذلك بتقدير الله فإذا اكتهموا واستعاذوا بالله من شرها (فأنها لا تصرفه) قال
المنذاري جعل فعله من التعوذ وما معه سببا لسلامته من مكروه يترتب عليها كما جعل الصدقة
وقاية للمال وسببا لدفع البلاء (حم خ ت عن أبي سعيد) ﴿٥﴾ (أذاري أي أحدكم من نفسه
أو من ماله أو من أخيه ما يجنبه فليدع له بالبركة) قال العلقمي والسنة أن يدعو بالبركة
وأن يقول ماشاء الله لا قوة الا بالله لحديث يأتي في حرف الميم أوله ما أنعم الله عز وجل على
عبيد من نعمه من أهل ومال وولد فيقول ماشاء الله لا قوة الا بالله فلا يرى فيه آفة دون
الموت (فان العين حق) قال المناوي الاصابة بها حق أي كائن مقضى به في لوضع
الالهى لاشبهة في تأشير في النفوس فضلا عن الاموال (ع ط ب ك) في الطب (عن
عاصم بن ربيعة) حليف آل الخطباء وهو حديث صحيح ﴿٦﴾ (أذاري أي أحدكم مبتلى فقال
الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاك به وفضلني عليك وعلى كثير من عباده تفضيلا) أي
أذاري أي مبتلى في دينه بفعل المعاصي لا بفقر مرض والخطاب في قوله ابتلاك وعليلك
يؤذن بأنه يظهر له ويحمله اذ لم يحف منه (كان شكر تلك النعمة) أي كان قوله ما ذكر
قائما بشكر تلك النعمة المنعم بها عليه وهي معافاته من ذلك البلاء (هب عن أبي هريرة)
قال الشيخ حديث ضعيف ﴿٧﴾ (أذاري أي أحدكم امرأة حسناء فاجنبه فليأت أهله)
أي فليجامع حليته (فان البضع) بضم الموحدة وسكون المجمة أي الفرج (واحد
ومعها مثل الذي معها) أي مع حليته فرج مثل فرج تلك الاجنية ولازم به الفرج تلك
الاجنية عليه والتمييز بينهما من تزيين الشيطان والتقييد بالحسنة لأنها التي تستحسن

ابتلاك وعليك يؤذن بأنه يظهر له ومجمله اذ لم يحف فتنة اه مناوى (قوله فليات أهله) أى يجامعها ليسكن مامعه من حر غالباً الشهوة خوفاً من استحكام دراعى فتنة النظر (قوله ومعها مثل الذى معها) أى فرج مثل الفرج الذى مع الاجنية ولا مزية لفرج الاجنية عليه والتميز بينهما من ترين الشيطان وقد قال الاطباء ان الجماع يسكن هيجان العشق وان كان مع غير المشوق مناوى

(قوله ولا يسمع) أي حيث لم ينشأ عن محرم كقطوع في سرقة لم يثب منها (قوله مرجت) أي اختلفت وفسدت أي بفساد دينهم وقلة أماناتهم ومرجت بالميم والجيم المفتوحتين بينهما راء مكسورة (١٢٣) أي اختلفت وفسدت قاله العزيزي (قوله

وكافوا هكذا) وبين الراوي ما وقعت عليه الإشارة بقوله وشبك أي خلط بين أنامله أي أنامل أصابع يده إشارة إلى غرور بعضهم في بعض وتليس أمر دينهم فالزم بيتك أي اعتزل الناس وامتنع عنهم مناوى (قوله وأملك) بكسر اللام وقطع الهمزة المفتوحة أي احفظه وصنه وقوله وخدما تعرف أي من أمر الدين ودع ما تنكر أي من أمر الناس المخالف للشرع (قوله بخاصة أمر نفسك) أي استعملها في المشروع ودع عنك أمر العامة أي أتركه فإذا غلب على ظنك أن المنكر لا يزول بانكارك أو خفت محذورا فأت في سعة من تركه وأنكر بالقلب مع الامتناع قال الزمخشري والمراد بالخاصة حادثة الوقت التي تخص الإنسان (قوله أنك ظالم) يعني أن تمنعه من الظلم أو تشهد عليه به (قوله تودع منهم) أي استوى وجودهم وعدمهم وخدلو أو تودع بضم أوله كما قاله العزيزي (قوله يخالط السلطان) أي الامام الأعظم ومشله نوابه (قوله فانه لص) أي سارق محتال على اقتصاص الدنيا بالدين ويجذبها إليه من حرام وغيره فأحذروه أمالو خالطه أحيانا لمصلحة كشافة ونصر مظلوم فلا بأس والله يعلم المفسد من المصلح مناوى (قوله من الدنيا) أي من زهرتها وزينتها ما يحب

غالباً فلورأي شوها فاجتنبه كان كذلك (خط عن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف (إذا رأي أحدكم باخيه) أي في الدين (بلاء فليجمد الله) فدا على سلامته من مشله ويعتبر وينكف عن الذنوب (ولا يسمع ذلك) أي حيث لم ينشأ ذلك البلاء عن محرم فان نشأ عن محرم كقطوع في سرقة ولم يثب أسعفه ذلك ان آمن (ابن التجار) في تاريخه (عن جابر) بن عبد الله وهو حديث ضعيف (إذا رأيت الناس قد مرجت عهودهم) بالميم والجيم المفتوحتين بينهما راء مكسورة أي اختلفت وفسدت وقلت فيهم أسباب الديانات (وخفت أماناتهم) بالتحديد أي قلت (وكافوا هكذا) وبين الراوي ما وقعت عليه الإشارة بقوله (وشبك بين أنامله) إشارة إلى غرور بعضهم في بعض وتليس أمر دينهم (فالزم بيتك) يعني فاعتزل الناس (وأملك) بكسر اللام (عليك لسانك) قال العلقمي قال ابن رسلان أي أمسكه عما لا يعينك ولا تخبره عن فيك تجره الإغما يكون لك لا عليك وللطبراني طوبى لمن ملك لسانه (وخدما تعرف) أي من أمر دينك (ودع ما تنكر) من أمر الناس المخالف للشرع (وعليك بخاصة أمر نفسك) أي استعملها في المشروع وكفها عن المنهي (ودع عنك أمر العامة) أي أتركه فإذا غلب عليك ظنك أن المنكر لا يزول بانكارك أو خفت محذورا فأت في سعة من تركه وأنكر بالقلب مع الانحمام قال الزمخشري والمراد بالخاصة حادثة الوقت التي تخص الإنسان (عن ابن عمرو) بن العاص وهو حديث صحيح (إذا رأيت) قال المناوي لفظ رواية البزار إذا رأيت (أمتي تهاب الظالم ان تقول له أنك ظالم) أي تخاف من قوله ذلك أو تشهد عليه به (فقد تودع منهم) بضم أوله أي استوى وجودهم وعدمهم (حم ط ب ك هب عن ابن عمرو) ابن العاص (طس عن جابر) بن عبد الله وهو حديث صحيح (إذا رأيت العالم يخالط السلطان يخالطه كثيرة فاعلم انه لص) بكسر اللام أي محتال على اقتصاص الدنيا بالدين ويجذبها إليه من حرام وغيره أمالو خالطه أحيانا لمصلحة كشافة في عبد مظلوم فلا بأس والله يعلم المفسد من المصلح (فرعن أبي هريرة) وهو حديث حسن (إذا رأيت الله تعالى أي عاتت أنه يطى العبد من الدنيا ما يحب وهو مقيم على معاصيه فأغما ذلك منه استدراج) قال العلقمي قال الامام نضر الدين الرازي في قوله تعالى سنستدرجهم يقل استدراج لي كذا استدراجه الى درجة قد رجسة حتى يورطه قال أبو روق سنستدرجهم أي كلما أذنوا ذنبا جددنا لهم نعمة وأنسيناهم الاستغفار اه وقال البيضاوي سنستدرجهم سنستدرجهم من العذاب درجة درجة بالامهال وادامة الصحة وازدياد النعمة من حيث لا يعلمون أنه استدراج بل هو الانعام عليهم لانهم حسبوه تفضيلاً لهم على المؤمنين اه والاية طبق الحديث وان كانت في الكفار والعصاة بالقياس عليهم بل الحديث شامل لهما وفي العصاة أظهر لان الخطاب مع المؤمنين اه وقال المناوي فأغما ذلك منه استدراج أي من الله أي استنزله من درجة الى أخرى حتى يدنيه من العذاب فيصبه عليه صبا ويسمجه عليه صفا فالمراد بالاستدراج هنا تقريبه من العقوبة شيئاً فشيئاً (حم ط ب ك هب عن عقبه

من نحو مال وجاه وولد وهو مقيم على معاصيه ما كف عليها عازم لها فأغما ذلك أي أعطاه وهو بتلك الحالة منه أي من الله استدراج له أي استنزله من درجة الى أخرى حتى يدنيه من العذاب فيصبه عليه صبا ويسمجه عليه صفا فالمراد بالاستدراج هنا تقريبه من العقوبة شيئاً فشيئاً اه مناوى

(قوله فارجه) أي فامل أن يتفعبه بأمر محبوب من جلب نفع أو دفع ضرر يحصل في المستقبل ويفارق التمني وهو طلب ما لا طمع في وقوعه بأن التمني يحبه الكسل ولا يملك صاحبه طريق الجدي الطاعات والرجاء بعكسه اه علقمي (قوله الحياء الخ) فانها أمهات كآرام الاخلاق فاذا وجدت في عبد دل على صلاحه فيبرج ويرتجى والا فلا يرجى له الفلاح مناوي فان كان فيه بعضها فهو بمن خا ط عملا صالحا وآخر سبياً (قوله اذارأيت الخ) كلما المركبة منصوبة على الظرف وعلامتها أن يقع بعدها فعلان وغيرها بحسب العوامل (قوله حسنة) أي مرضية عند الله تعالى لانه انما روى عنك الدنيا وعرضك للبلاء لينقيك من دنسك ويرجى ويرفع درجتك في الآخرة مناوي (قوله فيجبه) أي غير مرضية عنده تعالى فان النعم محسنة والله تعالى يبلو بالنعمة كما يبلو بالنقمة والاول علامة حسن الخاتمة والثاني بضده والمسئلة رباعية فيبقى ما اذا كان يعسر عليه أمر الدنيا والآخرة وما اذا كانا متيسرين ولم يتعرض لهما لوضوحهما مناوي (قوله ضالة) أي ضالة الحيوان والمراد أي شيء ضاع ولو غير حيوان (قوله لاردها الله عليكم) دعاء عليه بعدم الوجدان زجراله عن ترك تعظيم المسجد والمساجد لم تبين لهذا مناوي أي وذلك مكره في المساجد (قوله يعتاد المساجد)

(١٣٤) عن قوب ويكون مشاورا في الامور مسترشدا في التدبير والرجاء بالمد ثلث القلب ابن عامر) وهو حديث حسن (اذارأيت من أخيك ثلاث خصال فارجه الحياء والامانة والصدق) أي اذا وجدت فيه هذه الخصال فأمل أن تقف به وشاوره في أمورك لان هذه الخصال اذا وجدت في عبد دل على صلاحه (واذا لم ترها فيه فلا ترجه عند فروع ابن عباس) وهو حديث ضعيف (اذارأيت كلما طلبت شيئا من أمر الآخرة وابتغيته يسرك) كصلاة وصيام وحب وطلب علم (واذا أردت شيئا من أمر الدنيا وابتغيته عسر عليك) أي صعب فلم يحصل لك الا تب وبكافة وشقة (فاعلم انك على حالة حسنة) أي مرضية عند الله تعالى وأنه انما روى عنك الدنيا ليطهرلك من الذنوب ويرفع درجتك في الآخرة (واذا رأيت كلما طلبت شيئا من أمر الآخرة وابتغيته عسر عليك واذا طلبت شيئا من أمر الدنيا وابتغيته يسرك فانت على حالة فيجبه) أي غير مرضية عند الله تعالى قال المناوي فان النعم محسنة والله تعالى يبلو بالنعمة كما يبلو بالنقمة والاول علامة على حسن الخاتمة والثاني بضده والمسئلة رباعية فيبقى ما كان يعسر عليه من أمر الدنيا والآخرة وما اذا كان يتيسر له ولم يتعرض لهما لوضوحهما (ابن المبارك في) كذب (الزهدي عن سعيد بن أبي سعيد مرسله عن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن (اذارأيت من يبيع أو يبتاع) أي يشتري (في المسجد فقولوا له) ندبا (لا أرى الله تجارنا) دعاء عليه بالخسران (واذا رأيت من يشد فيه ضالة) بهت أوله وسكون التون وضم الشين المجمة أي يتطلب قال العلقمي والضالة مخصوصة بالحيوان واللقطة ماسواه من الاموال وقد تطلق اللقطة على الضالة مجازا وفي الحديث انتهى عن شد الضالة في المسجد والبيع والشراء قال النووي في المذهب تكره المحاصصة في المسجد ورفع الصوت فيه والاجارة ونحوها من العقود وقال في شرح مسلم قال القاضي قال مالك وجماعة من العلماء يكره رفع الصوت في المسجد بالعلم وغيره وأجاز أبو حنيفة ومحمد بن سلفة من أصحاب مالك رفع الصوت فيه بالعلم والخصومة وغير ذلك مما يحتاج اليه الناس لانه جمهم ولا بد لهم منه اه قال شيخنا واحتج محمد بن مسلمة على ذلك بحديث فنادى بأعلى صوته ويل للأعقاب من النار قال شيخنا قلت ينبغى أن لا يكره رفع الصوت بالموعظة فيه وهذا الحديث شاهد له وخطبة الجمعة وغيرها من ذلك وكذا جميع ما يستحب فيه رفع الصوت كالآذان والاقامة والتلبية والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والتكبير في العيد (فقولوا لاردها الله عليكم) زاد في رواية مسلم فان المساجد لم تبين لهذا (تلك عن أبي هريرة) وهو حديث صحيح (اذارأيت الرجل يتعزى بعزاء الجاهلية) أي ينسب وينتمي اليها (فأعصوه من أبيه) أي اشفوه أي قولوا له اعرض على ذكر أهلك وصرحواله بلفظ الذكر (ولا تكونوا) عنه بالهن تنكيلا وزجراله (حم من أبي بن كعب) وهو حديث صحيح (اذارأيت الرجل يعتاد المساجد) قال العلقمي وفي رواية يتعاهد المسجد والمراد باعتياد المساجد أن يكون قلبه معلقا بها منيذ يخرج منها الى أن يعود اليها قال شيخنا أي شديد الحب لها والملازمة للجماعة فيها وليس معناه دوام القعود فيها قاله النووي وقال استورب شتى هو معنى التعهد وهو التحفظ بالشئ وتعهد العهد وقال الطبري يتعاهد أشمل وأجمع لما يناط به أمر المساجد من العمارة واعتياد الصلاة وغيرهما أي تنظيفها وتنويرها بالمصابيح (فاشهدوا له بالآيمان) وللحديث تمة وهي فان الله يقول انما يعمر مساجد الله من آمن بالله قال

(قوله وقلة منطق) كحمل أي عدم كلام في غير طاعة الأبقدر الحاجة (١٢٥) (قوله فانه يلقى الحكمة) أي عن الله تعالى ويلقى

بقاف مشددة مفتوحة أي يعلم دقائق الإشارة الشافية لأمراض القلوب الممانعة من اتباع الهوى (قوله اذا رأيتم الرجل) ذكر الرجل وصف طردى قتله المرأة (قوله يقتل صبورا) أي يسكن ويقتل في غير معركة (قوله فلا تحضروا مكانه) أي مكان قتله حتى لا تقصدوا حضور المحل الذي يقتل فيه حال قتله فتزول السخطة أي الغضبة من الله تعالى فتصيبكم والمراد ما يترتب على الغضب من نزول عذاب وحلول عقاب اه مناوي (قوله خرشة) بجاء وشين مفتوحتين بينهما راء ساكنة وهو حديث حسن عزيزي (قوله يسبون أصحابي) أي يشتمون أصحابي قال العلقمي قال النووي اعلم أن سب الصحابة حرام من الفواحش المحرمات سواء من لابس الثمن منهم ومن لا لانهم مجتهدون في تلك الحروب متأولون وقال القاضى سب أحدهم من المعاصي الكبار ومذهبنا ومذهب الجهور أنه يعزرو ولا يقتل وقال بعض المالكية يقتل انتهى عزيزي (قوله على شركم) أي فهو على حدونا أو اياكم على هدى أو في ضلال مبين والمراد أن تقولوا لهم ذلك باسان القفال أو الحال ان ختمتم (قوله تخلفكم) أي ترككم خلفها بضم الفوقية والقيام لها اما اكراما لقابض روحها مع احترامها راما لما معها من الملائكة أو للموت لالهيت (قوله تخلفكم) قال العلقمي بضم التاء وكسر اللام المشددة أي تصبروا ورأها (قوله أو توضع) وذهب بعض من قال بالنسخ في الصورة الاولى الى أنه غير منسوخ في الثانية وأنه يتعبد لمن يشيعها أن لا يقعد حتى توضع وقال الشيخ انما هو في قيام من مرتبه اه وقال المناوي وذا منسوخ بترك النبي صلى الله عليه وسلم القيام لها بعد (حم ق ع) عن حامر بن ربيعة (قوله اذا رأيتم آية) قال المناوي أي علامة تنذر أي تصبروا ورأها انتهى عزيزي (قوله اذا رأيتم آية) أي علامة مما يخوف الله به عباده فاسجدوا أي صلوا حتى ينكشف ما بكم

العلقمي أي اقطع مواله به أي بالايمن فان الشهادة قول صادر عن مواطاة القلب للسان على سبيل القطع (حم ت ه وابن خزيمة) في صحيحه (حب ل ن هق عن أبي سعيد) الخدرى وهو حديث صحيح (قوله اذا رأيتم الرجل قد أعطى زهدا في الدنيا) قال العلقمي قال سفيان بن عيينة الزهد ثلاثة أحرف زاي رهاه ودال فالزاي ترك الزينة والهاه ترك الهوى والدال ترك الدنيا بجمعيتها والزهد في اللغة خلاف الرغبة يقال زهد في الشيء وعن الشيء زهدا وزهاده وأما حقيقته الشرعية ففيها اختلاف كثير والراجح عند بعضهم استصغار الدنيا بجمعيتها واحتقار جميع شأنها فمن كانت الدنيا عنده صغيرة حقيرة هانت عليه فالزهد هو المستصغر للدنيا المحتقر لها الذي انصرف قلبه عنها لصغر قدرها عنده ولا يفرح بشئ منها ولا يحزن على فقده ولا يأخذ منها الا ما أمرا يأخذ مما يعينه على طاعة ربه وبه يكون مع ذلك دائم الشغل بذكر الله تعالى وذكر الآخرة وهذا هو أرفع أحوال الزهد فمن بلغ هذه المراتبة فهو في الدنيا بشخصه وفي الآخرة بروحه وعقله قال الفضيل بن عياض جعل الله الشركه في بيت وجعل مفتاحه حب الدنيا وجعل الخير كله في بيت وجعل مفتاحه الزهد فيها وقال أحمد وسفيان الثوري وغيرهم الزهد قصر الامل وقال ابن المبارك الزهد الثقة بالله وقال أبو ساجان الداراني الزهد ترك ما يشغل عن الله (وقلة منطق) أي عدم كلام في غير طاعة الأبقدر الحاجة (قوله فانه يلقى الحكمة) قال المناوي بقاف مشددة مفتوحة أي يعلم دقائق الاشارات الشافية لأمراض القلوب الممانعة من اتباع الهوى وقال المؤلف في تفسير قوله تعالى يؤتى الحكمة من يشاء أي العلم النافع المؤدى الى العمل (حل هب عن أبي خلاد حل هب عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (قوله اذا رأيتم الرجل يقتل صبورا) قال العلقمي قل الصبر أن يسكن الحى ثم يرى بشئ حتى يموت وكل من قتل في غير معركة ولا حرب ولا خطافاته مقتول صبورا (قوله فلا تحضروا مكانه) أي المحل الذي يقتل فيه حال قتله (قوله فانه له يقتل ظلما فتزول السخطة) بالضم أي الغضبة من الله تعالى (فتصيبكم) والمراد ما يترتب على الغضب من نزول العذاب والعقاب (ابن سهد) في طبقاته (طب) كلاهما (عن خرشة) بجاء وشين معجمتين مفتوحتين بينهما راء ساكنة وهو حديث حسن (قوله اذا رأيتم الذين يسبون أصحابي) أي يشتمون بعض أصحابي قال العلقمي قال النووي اعلم أن سب الصحابة حرام من فواحش المحرمات سواء من لابس الثمن منهم ومن لا لانهم مجتهدون في تلك الحروب متأولون وقال القاضى سب أحدهم من المعاصي الكبار ومذهبنا ومذهب الجهور أنه يعزرو ولا يقتل وقال بعض المالكية يقتل (فقولوا لعنة الله على شركم) أي قولوا لهم باسان القفال فان ختمتم فيلسان الحال قال المناوي قال الزمخشري وهذا من كلام المنصف فهو على وزار وانا أو اياكم على هدى أو في ضلال مبين وقول حسان فشر كالتبرك القداء اه وهذا عجربيت وأوله آتاه جوهه ولست له بكف (ت عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن (قوله اذا رأيتم الجناسه تقوموا لها حتى تخلفكم) قال العلقمي بضم التاء وكسر اللام المشددة أي تصبروا ورأها (أو توضع) وذهب بعض من قال بالنسخ في الصورة الاولى الى أنه غير منسوخ في الثانية وأنه يتعبد لمن يشيعها أن لا يقعد حتى توضع وقال الشيخ انما هو في قيام من مرتبه اه وقال المناوي وذا منسوخ بترك النبي صلى الله عليه وسلم القيام لها بعد (حم ق ع) عن حامر بن ربيعة (قوله اذا رأيتم آية) قال المناوي أي علامة تنذر أي تصبروا ورأها انتهى عزيزي (قوله اذا رأيتم آية) أي علامة مما يخوف الله به عباده فاسجدوا أي صلوا حتى ينكشف ما بكم

وما قاله المناوي لا يظهر شيئا ح في عبارة العزيزي اذ ارايتم آية قال المناوي أي علامة تنذروا نزول بلاء ومنه انقراض العلماء وازواجهم الاخذات عنهم فاصجدوا لله التجاء اليه ولياذا به في دفع ماعساء يحصل من عذاب عند انقطاع بركتهم بالسجود لدفع الخلل الحاصل وقال (١٢٦) العلقمي اذ ارايتم آية أي علامة من آيات الله الدالة على وحدانية الله تعالى

وعظيم قدرته أو تخويف العباد من بأس الله وسطوته وفي أبي داود عن عكرمة قال قيل لابن عباس زاد الترمذي بعد صلاة الصبح مات فلانة بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فخر ساجدا فقيل له أتسجد هذه الساعة يعني بعد الصبح قبل طلوع الشمس فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ ارايتم الحديث وفيه السجود عند موت أزواج العلماء الاخذات عنهم فعند موت العلماء من باب أولى وأي آية أعظم من ذهاب أمهات المؤمنين يخرجن من بين أظهرنا ونحن أحياء انتهت بحرفوها (قوله تغييره) أي لا يبدل لسان لجزركم عن ذلك أو خوف قنسه أو وقوع محذور فاصبروا أي حال كونكم كارهين له بقلوبكم (قوله هو الذي يغيره) أي يزيله فلا اثم عليكم حينئذ اذ لا يكلف الله نفسا الا وسعها مناوي (قوله يطفئه) أي حيث صدر عن كمال اخلاص وقوة يقين وصيغة التكبير الله أكبر وكرره كثيرا (قوله فان الله يريد الخ) أي فاعلموا ان الله يريد ان يصفه أي يستخلصه لوداده ويجعله من جملة أحبائه فان الفقر أشد البلاء واذا أحب الله عبدا ابتلاه مناوي (قوله أسفة البعر) أي اللاتي يلقين

بنزول بلاء ومنه انقراض العلماء وازواجهم الاخذات عنهم (فاصجدوا لله) التجاء اليه ولياذا به في دفع ماعساء يحصل من عذاب عند انقطاع بركتهم بالسجود لدفع الخلل الحاصل وقال العلقمي اذ ارايتم آية أي علامة من آيات الله الدالة على وحدانية الله تعالى وعظيم قدرته أو تخويف العباد من بأس الله وسطوته وفي أبي داود عن عكرمة قال قيل لابن عباس زاد الترمذي بعد صلاة الصبح مات فلانة بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فخر ساجدا فقيل له أتسجد هذه الساعة يعني بعد الصبح قبل طلوع الشمس فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ ارايتم الحديث وفيه السجود عند موت أزواج العلماء الاخذات عنهم فعند موت العلماء من باب أولى وأي آية أعظم من ذهاب أمهات المؤمنين يخرجن من بين أظهرنا ونحن أحياء (دت عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن (اذ ارايتم الامر) أي المنكر (لا تستطيعون تغييره) يبدل لسان (فاصبروا) كارهين له بقلوبكم (حتى يكون الله هو الذي يغيره) أي يزيله فلا اثم عليكم حينئذ اذ لا يكلف الله نفسا الا وسعها (عده عن أبي امامة) قال الشيخ حديث ضعيف (اذ ارايتم الحريق فكبروا) أي قولوا الله أكبر وكرره كثيرا (فان التكبير يطفئه) حيث صدر عن كمال اخلاص وقوة يقين (ابن السني عدوا بن عساكر عن ابن عمرو) بن العاص ويؤخذ من كلام المناوي أنه حديث حسن لغيره (اذ ارايتم الحريق فكبروا فانه يطفى النار) قال الشيخ ولعل تخصيصه أي التكبير للذي ان بان من هو أكبر من كل شيء حوى بان يزول عند ذكره طغيان النار فان قلت ما السر في ابطال الحريق بالتكبير قلت أجاب بعضهم بأنه لما كان الحريق سببه النار وهي مادة الشيطان التي خلق منها وكان فيه من الفساد العام ما يناسب الشيطان عبادته وفعله كان للشيطان اعانة عليه وتنفيذه وكانت النار تطلب بطبعها العلو والفساد والعلو في الارض والفساد هما مدي الشيطان واليهما يدعو وهما هلاك بني آدم فالنار والشيطان كل منهما يريد العلو في الارض والفساد وكبرياء الله تعالى تقع الشيطان وفعله لا يرتكبه الله تعالى له أثر في اطفاء الحريق فاذا كبر المسلم ربه أثر تكبيره في خمد النار التي هي مادة الشيطان وقد عبر بنا نحن وغيرنا هذا فوجدناه كذلك اه (عد عن ابن عباس) ويؤخذ من كلام المناوي أنه حديث حسن لغيره (اذ ارايتم العبد) قد (الم) يفتحات وشدة الميم أي أنزل (الله به الفقر والمرض فان الله يريد ان يصفه) قال المناوي أي يستخلصه بوداده ويجعله من جملة أحبائه فان الفقر أشد البلاء واذا أحب الله عبدا ابتلاه وقال العلقمي المراد ان الله يختصه من الدنوب والا تمام بسبب صبره على ما يحصل له من الالام (فرعن علي) أمير المؤمنين قال الشيخ حديث ضعيف (اذ ارايتم اللاتي) أي النسوة اللاتي (القين على رؤوسهن مثل أسفة البعر) قال الشيخ بضم الباء والعين جمع بعير وفي نسخة شرح عليه المناوي البعير بالافراد بدل البعير فانه قال والقياس

على رؤوسهن ما يكبرها ويغظها من الحرق والعصائب حتى تصير كأمثال العمائم وأسفة البخت والقياس أن اه يقال سنام فالتعبير بالجمع لعله من نصرف بعض الرواة مناوي (قوله البعر) بضم الباء والعين جمع بعير وفي نسخة تشرح عليها المناوي البعير بالافراد بدل البعير وقال العلقمي رواية مسلم كاسفة البخت قال النووي بكبرنها ويعظمونها بلف عصاة أو نحو ذلك وهذا من مميزات النبوة وقد وقع هذا الوصف وهو موجود انتهت من العزيزي

(قوله لا يقبل لمن صلاة) أي ما من كذلك وان حكم لمن بالصحة (١٣٧) كن صلى في ثوب مغصوب بل أولى

(قوله في شهر رمضان) فان ذلك علامة الجذب والقسط فادعوا أمر ارشاد طعام سئلتكم أي قوت عامكم ذلك لتطمئن قلوبكم فحاز أن يكون ظهور ذلك علامة للقسط في سنة ولا أثر لظهوره بعد وهو ما عليه ابن جرير وان يكون كما ظهر في سنة كان كذلك اه مناوي (قوله من قبل خراسان) أي من جهتها وقوله فأقوها زاد في رواية تعين من حاد ولو جسا المهدي أي محمد بن عبد الله المهدي الجاني قبيل عيسى أو معه وقدمت الأرض ظلمًا وجورًا فملؤها قسطًا وعدلًا مناري (قوله اذ رأيتم الرجل) ذكر الرجل وصف طردى والمراد الانسان من غير مرض أي لازم أو حدث شاغل لصاحبه فذلك أي الاصفرار المفهوم من اصفر من غش بالكسر عدم نصح للاسلام في قلبه أي من اضمار عدم النصح والحقد والغل والحسد لخوانه المسلمين يعني الاصفرار علامة تدل على ذلك مناوي (قوله اذا رجف) أي تحرك واضطرب (قوله تحانت) أي تساقط خطايا أي ذنوبه (قوله عذق النخلة) بمهولة ففجئتين كفلس النخلة بحملها وبكسر فسكون العرجون بما فيه الشعار يخ وهو المراد مناوي (قوله ثلاثا) أي حال كونك معتذرا عن عدم اعطائه فلم يذهب أي لحاحا وعنادا فلا بأس أي لا حرج عليك ان تزبره أي تزبره وتنهه لتعديه الى ما لا يحل له وتزبره بمهولة ففجئتين كفلس النخلة بحملها وبكسر فسكون العرجون بما فيه الشعار يخ وهو المراد مناوي (قوله ثلاثا) أي حال كونك معتذرا عن عدم اعطائه فلم يذهب أي لحاحا وعنادا فلا بأس أي لا حرج عليك ان تزبره أي تزبره وتنهه لتعديه الى ما لا يحل له وتزبره بمهولة ففجئتين كفلس النخلة بحملها وبكسر فسكون العرجون بما فيه الشعار يخ وهو المراد مناوي

أه يقال سنام فالتعبير بالجمع لعله من تصرف بعض الرواة اه وقال العلقمسي رواية مسلم كاسفة الجفت قال النووي يكبرنها ويعظمها بل فعمامة أو مصابة أو فخذ ذلك وهذا من معجزات النبوة وقد وقع هذا الصنف وهو موجود (فأعلموه من أنه لا يقبل لمن صلاة) قال المناوي ما من كذلك وان حكم لمن بالصحة كن صلى في ثوب مغصوب بل أولى اه ولهل هذا محمول على ما اذا قصد التبرج (طب عن أبي شقرة) الجني قال الشيخ حديث ضعيف (اذا رأيتم عمودا أحمر من قبل) بكسر ففتح (المشرق في شهر رمضان) أي اذا رأيتم شيئا يشبه العمود الأحمر فظهر في نواحي السماء (فادعوا طعام سئلتكم) أي قوت عامكم ذلك لتطمئن قلوبكم (فانها سنة جوع) قال المناوي فحاز أن يكون ظهور ذلك علامة القسط في سنة ولا أثر لظهوره بعد وهو ما عليه ابن جرير وان يكون كما ظهر في سنة كانت كذلك (طب عن عبادة بن الصامت) وهو حديث حسن (اذا رأيتم المداحين) أي الذين صناعتهم التناء على الناس (فاحتوا في وجوههم التراب) قال المناوي أي أعطوهم شيئا قليلا يشبه التراب لحسنه أو أقطعوا ألسنتهم بالماء وأرادوا الحقيقة في حيز البعد (حم خدم دت عن المقداد بن الاسود) طب هب عن ابن عمر بن الخطاب (طب عن ابن عمرو) بن العاص (الحاكم في) كتاب (الكافي) واللقاب (عن أنس) بن مالك (اذا رأيتم هلال ذي الحجة) قال المناوي بكسر الحاء أفصح يعني علمتم بدخوله والهلال اذا كان ابن ليلة أوليتين ثم هو قر (وأراد أحدكم أن يعضي فامسك عن شعره وظفاره) أي عن إزالة شئ منها ليبقى كامل الاجزاء فتعق كلهما من النار (م عن أم سلمة) اذا رأيتم الرايات السود جمع راية وهي علم الجيش (قد جاءت من قبل خراسان) أي من جهتها قال الشيخ مدينة بالجعم (فأقوها فان فيها خليفة الله المهدي) واسمه محمد بن عبد الله يأتي قبيل عيسى أو معه وقد ملئت الأرض ظلمًا وجورًا فملؤها قسطًا وعدلًا (حم ل عن ثوبان) مولى المصطفى قال الشيخ حديث صحيح (اذا رأيتم الرجل أصفر الوجه من غير مرض ولا علة) يحتمل أنه من عطف العام على الخاص وعبارة المناوي أي مرض لازم أو حدث شاغل لصاحبه (فذلك من غش للاسلام في قلبه) أي من اضمار عدم النصح والحقد والغل والحسد لخوانه المسلمين يعني الاصفرار علامة تدل على ذلك (ابن السني وأبو نعيم) كلاهما (في) كتاب (الطب) النبوي (عن أنس) بن مالك (وهو مما يرض له) أبو منصور (الدبلي) في مسند الفردوس لعدم وقوفه على سندوه وحديث ضعيف (اذا رجف قلب المؤمن) أي تحرك واضطرب (في سبيل الله) أي عند قتال الكفار (تحانت خطايا كاي تحانت عذق النخلة) بفتح العين المهولة وسكون الذال المعجمة آخره قاف النخلة نفسها وبكسر فسكون العرجون بما فيه من الشعار يخ وهو المراد (طب حل عن سلمان) الفارسي قال الشيخ حديث حسن (اذا رددت على السائل ثلاثا) أي معتذرا من عدم اعطائه (فليذهب) لحاحا وعنادا (فلا بأس ان تزبره) بمهولة ففجئتين كفلس النخلة بحملها وبكسر فسكون العرجون بما فيه الشعار يخ وهو المراد مناوي (اذا ركب أحدكم الدابة فليحملها على ملاذه) بالتشديد قال العلقمسي جمع ملذة بفتح

له وتزبره بمهولة ففجئتين كفلس النخلة بحملها وبكسر فسكون العرجون بما فيه الشعار يخ وهو المراد مناوي (قوله على ملاذها أي الطريق السهلة

الميم واللام والذال المججمة الشديدة وهو موضع اللذة وفي رواية ملاذها أي يجربها في السهولة لا الحزونة رفقاً بها **(قوله تعالى يحمل على القوى والضعيف)** قال المناوي أي اعتمد على الله وسير الدابة سيراً وسطاً في سهولة ولا تغتر بقوتها فتركب العسف في تسيرها فانه لا قوة لمخلوق الا بالله ولا تنظر لضعفها فتترك الحج والجهاد بل اعتمد على الله فهو الحامل وهو المعين اه فعلم أن قوله فاب الله الخ عسلة لمحذوف **(قط في الافراد عن عمرو بن العاص)** قال الشيخ حديث ضعيف **(ذركتم هذه البهائم الجهم)** أي التي لا تسكلم **(فانجوا عليها)** بالجيم أي أسرعوا **(فاذا كانت سنة فانجوا)** قال في النهاية السنة الجذب يقال أخذتهم السنة اذا أجذبوا **(وعليكم بالدجلة)** بالضم والفتح أي الزموا سير الليل **(فاغياطوها الله)** قال المناوي أي لا يطوى الأرض للمسافرين حيثئذ لا الله اكراما لهم حيث أقوا بهذا الادب الشرعي **(طب عن عبد الله بن مغفل)** قال ورجاله ثقات **(اذا ركبتم هذه الدواب فأعطوها حظها من المنازل)** أي التي اعتيد النزول فيها أي أريحوها فيها التقوى على السير **(ولا تكونوا عليها شياطين)** أي لا تركبوا ركوب الشياطين الذين لا براعون الشفقة عليهم **(قط في الافراد عن أبي هريرة)** قال الشيخ حديث ضعيف **(اذا زار أحدكم أخاه)** أي في الدين **(فجلس عنده فلا يقوم حتى يستأذنه)** فيندب له أن يستأذنه في الانصراف من عنده لانه أمير عليه كما مر في حديث **(فرعن ابن عمر)** ابن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف **(اذا زار أحدكم أخاه فأتى له شيئاً)** أي فرش المزور للزائر شيئاً يجلس عليه **(يقيه من التراب وقاء الله عذاب النار)** قال المناوي دعاء أو خبر فكم ما وفي أخاه ما يشينه من الاقدار في هذه الدار يجازيه الله بالوفاية من النار **(طب عن سلمان)** القارمي قال الشيخ حديث ضعيف **(اذا زار أحدكم قوما فلا يصل بهم وليصل بهم رجل منهم)** لان صاحب المنزل أحق بالامامة فان قدموه فلا بأس والمراد بصاحب المنزل مالك منفعة من مالك أو مستأجر قال العلقمي والمعنى أن صاحب البيت أحق من غيره وان كان ذلك الغير أفقه وأقرأ أو أكبر سناً وان لم يتقدم قدم من شاء ممن يصلح للامامة وان كان غيره أصح منه وقال بعضهم استدل على ترك ظاهر حديث اذا زار عمار رواه البخاري عن عتب بن مالك استأذن على النبي صلى الله عليه وسلم فاذنت له فقال أين تحب أن أصلي في بيتك فاسترت الى المكان الذي أحب فقام وصفنا خلفه قال ابن بطال في هذا حديث من زار قوما فلا يؤثمهم ويمكن الجمع بينهما بأن ذلك على الاعلام بأن صاحب الدار أولى بالامامة الا أن يشاء رب الدار فيقدم من هو أفضل منه استحباً بادل بل تقديم عتب بن مالك في بيته الشارع وقد قال مالك يستحب لصاحب المنزل اذا حضر فيه من هو أفضل منه أن يقدمه للصلاة وقال الحافظ ابن حجر حديث الترجمة أشار البخاري بقوله باب اذا زار الامام قوما فاقاهم الى أنه محمول على من عدا الامام الاعظم وقال الزين ابن المنير مراد البخاري أن الامام الاعظم ومن يجزى مجزاه اذا حضر مكان مملوك لا يتقدم عليه مالك الدار أو المنفعة ولكن ينبغي للمالك أن يأذن له ليجتمع بين الحقين حق الامام في التقديم وحق المالك في منع التصرف بغير إذنه اه ملخصاً قال ابن رسلان ويدل على هذا ما في آخر الحديث وسعته يقول ولا يؤمن رجل وجلا في سلطانه الا باذنه وما في رواية ابن مسعود عند البخاري فان مالك الشيء سلطان عليه والامام الاعظم سلطان على المالك **(حم ٣ عن مالك بن الحويرث)** قال الشيخ حديث حسن **(اذا زار قوماً مساجدكم)** أي زينتموها

(قوله يحمل على القوى الخ) أي اعتمد على الله وسير الدابة سيراً وسطاً في سهولة ولا تغتر بقوتها فتركب العسف في تسيرها فانه لا قوة لمخلوق الا بالله ولا تنظر لضعفها فتترك الحج والجهاد بل اعتمد على الله فهو الحامل وهو المعين اه مناوي **(قوله فانجوا)** أي أسرعوا **(قوله وعليكم بالدجلة)** أي السير ليلاً والدجلة بضم الدال وفتحها أي الزموا سير الليل اه عزيزي وقوله سنة أي سنة جذب وغلا لان السنة اذا أطلقت انصرفت الى هذه **(قوله فاغياطوها)** أي الأرض للمسافرين الله اكراما لهم حيث أقوا بهذا الادب الشرعي مناوي **(قوله حظها)** أي نصيبها من المنازل التي اعتيد النزول فيها أي أريحوها فيها تسير مناوي **(قوله عليها شياطين)** أي على الدواب أو على المنازل شياطين أي لا تركبوا ركوب الشياطين الذين لا براعون الشفقة عليها **(قوله أخاه)** أي في الدين اكراما له وقوله حتى يستأذنه أي لا يقوم لينصرف الا باذنه لانه أمير عليه **(قوله قوماً)** ومثلهم الواحد فاذا كان غير اهل للصلاة ندب له الاذن فيأذن لو احد من الحاضرين

(قوله قالدمار) أي الهلاك
يحتمل أن يكون خبراً منه
صلى الله عليه وسلم أودع أي
اللهم أنزل عليهم الهلاك والمراد
بزخرفة المساجد الحسن أي
زخرفوها بذهب أو فضة وكذلك
الكعبة أما التزيين بغير الذهب
كالدخان فهو مكروه إن كان
ثمنه من غير ربيع المسجد قال
العزيمي فكل من زخرف المساجد
وتحلية المصاحف مكروه
تزيهاً لانه يشغل القلب ويلهى
هذا ما في شرح المناوى والذي
في الهجة وشرحها الشيخ الاسلام
حل تحلية المصحف بالفضة في
حق الرجل اه بحروفه وقوله
في حق الرجل أي وكذا المرأة
وللمرأة تحليته بذهب وعبرة
من المنهج وله ما تحلية مصحف
بفضة ولها بذهب اه (قوله
ثلث القرآن) لان علوم القرآن
ثلاثة علم التوحيد وعلم الشرائع
وعلم تهذيب الاسلام وهي مشتملة
على الاول مناوى (قوله اذانى)
أي أخذ وشرع فيه نرج الايمان
عنه بحيث لا يعد من المسلمين
فينبغي التوبة لمن وقع منه ذلك
ليرجع اليه ما ذهب منه (قوله
فليسأل الحلال) أي السؤال
الحلال أو الأقوات الجائز تناوله
أو اذا سأل الرزق من مخلوق
فليسأل من ماله حلال فهو محتمل
لثلاثة معان

قوله تشتمل الخ هكذا بالاصل
ولعل أصله ان القرآن يشتمل الخ
بدليل قوله وهذه السورة مشتملة
الخ اه

بالنقش والتزويق، (وحليته مصاحفكم) أي بالذهب والفضة، (قالدمار عليكم) أي
الهلاك دعاء أو خبر فكل من زخرف المساجد وتحلية المصاحف مكروه تزيهاً لانه يشغل
القلب ويلهى هذا ما في شرح المناوى والذي في الهجة وشرحها الشيخ الاسلام حل تحلية
المصحف بالفضة في حق الرجل، (الحكيم) الترمذى، (عن أبي الدرداء) قال الشيخ حديث
ضعيف، (اذلزلت تعدل نصف القرآن) قال العلقمى قال شيخنا الطوربشتى
والبيضاوى يحتمل أن يقال المقصود الا عظم بالذات من القرآن بيان المبدا والمعاد وإذا
زلزلت مقصورة على ذكر المعاد مستقلة ببيان أحواله فتعادل نصفه وجاء في الحديث
الآخر أن ربيع القرآن وتفسيره أن يقال تشتمل على تقرير التوحيد والنسب والنسب وبيان
أحكام المعاش وأحكام المعاد وهذه السورة مشتملة على القسم الأخير من الأربعة، (وقل
يا أيها الكافرون تعدل ربيع القرآن) لانها محتوية على القسم الاول مهالان البراءة عن
الشرك اثبات التوحيد فتكون كل واحدة منها كأنها ربيع القرآن قال الطيبي فان قلت
هلا جلاو المعادلة على التسوية في الثواب على المقدار المنصوص عليه قلت منعهم من ذلك
لزم فضل اذلزلت على سورة الاخلاص، (وقل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن) قال
العلقمى قال شيخنا قبل معناه ان القرآن على ثلاثة قصص واحكام وصفات الله تعالى وقل
هو الله أحد متممصة للصفات فهي ثلث رجز من ثلاثة أجزاء وقيل معناه ان ثواب قراءتها
يضعف بقدر ثواب قراءة ثلث القرآن بغير تضعيف وقيل هذا من مشابه الحديث وقال
الحافظ ابن حجر وقول من قال بغير تضعيف هي دعوى غير دليل ويؤيد الاطلاق ما أخرجه
مسلم من حديث أبي الدرداء قال فيه قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن ولا يبي عبيد من قرأ
قل هو الله أحد فسكاً ثم قرأ ثلث القرآن واذا حمل على ظاهره فهل ذلك من القرآن أمثلث
معين أو لاى ثلث فرض منه فيه نظرو يلزم على الثانى أن من قرأها ثلاثاً فسكاً ثم قرأ القرآن
أجمع وقيل المراد من عمل بما تضمنته من الاخلاص والتوحيد كان كمن قرأ ثلث القرآن
بغير ترديد، (تلك هب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح، (اذانى العبد) قال
المناوى أي أخذنى الزنا، (خرج منه الايمان) أي نوره أو كاله، (فكان على رأسه كالظلة)،
بضم الظاء وتشديد اللام أي السحابة، (فاذا اقلع) عنه بأن نزع وتاب توبة صحيحة، (رجع
اليه) الايمان أي نوره أو كاله وقال العلقمى قال الطيبي يمكن أن يقال المراد بالايمان هنا
وفي حديث لا يرنى الزانى حين يرنى وهو مؤمن الحياء كما ورد ان الحياء شعبة من الايمان أي
لا يرنى الزانى حين يرنى وهو يستحي من الله تعالى لانه لو استحي من الله واعتقد أنه حاضر
شاهد لحاله لم يرتكب هذا الفعل الشنيع وقال التوربشتى هذا من باب الزجر التشديد في
الوعيد زجر السامعين ولطفا بهم وتنبيه على أن الزنا من شيم أهل الكفر وأعمالهم فالجمع
بينه وبين الايمان كالمتناقضين وفي قوله صلى الله عليه وسلم كان عليه مثل الظلة وهي
السحابة التي تظل إشارة الى أنه وان خالف حكم الايمان فانه تحت ظله لا يزول عنه حكمه
ولا يرتفع عنه اسمه، (ذلك عن أبي هريرة) وهو حديث صحيح، (اذا سأل أحدكم
الرزق) أي سأل ربه أن يرزقه، (فليسأل الحلال) لان الحرام يسمى رزقاً عند الاشاعرة
فاذا أطلق سؤال الرزق شمله، (عد عن أبي سعيد) وهو حديث ضعيف، (ذا سأل
أحدكم ربه مسألة) أي طلب منه شيئاً، (فتعرف الاحابة) بفحات مع شدة الراء قال المناوى
أي طلبها حتى عرف حصولها بان ظهرت له أماراتها، (فليقل) ندباً شكر الله عليها، (الحمد
لله الذى بنعمته) أي بكرمه، (نتم الصالحات) أي النعم الحسان، (ومن أبطأ عنه

(قوله فانه سر الجنة) أي وسطه أو أعلى درجة في الجنة يقال لها الوسيلة خاصة به صلى الله عليه وسلم وقال المناوي سر الجنة بكسر السين وشد الذاء أفضل موضع فيها والمراد أنه وسط الجنة وأعلاها وأفضلها اه (قوله بيطون أكفكم) أي لا أجل أن يعلوها لكم لان الله تعالى ملك الملوك وإذا طلب الانسان من ملك شيئا يطلبه ببطون كفه (قوله فتعرف الاجابة) وذلك بقصة عريضة البدن أو البكاء أو الخوف والخشوع (قوله فلا يشك في إيمانه) أي يجزم بأن لا يقول أنا مؤمن ان شاء الله تعالى وان قصد بها التبرك أو التأديب أو الشك في العاقبة لافي الآت (١٣٠) أوله تبري عن تركية النفس فالاولى تركه وان قصد بها الشك الآت فيكفر

بذلك وقد نظم سيدي على
الاجهوري مسئلة الخلاف في
هل يقال أنا مؤمن ان شاء الله
أم لا فقال

من قال اني مؤمن يمنع من
مقاله ان شاء ربّي يا ظن
والمالك وبعض تابعه
يوجب أن يقول هذا يانيه
ومثل المالك للحنفي

والشافعي جوز هذا فاعرف
وامنعه طلقا اذا أراد به
الشك في إيمانه يامتنبه
كعدم المنع اذا بيراد

تبرك بذكر خالق العباد
والخلف حيث لم يردشكوا ولا
تبرك فكفر بذات متفلا

اه بحروفه (قوله أيضا فلا يشك
في إيمانه) منع من ذلك أبو حنيفة
وطائفة وقالوا هو شك والشك في
الايان كفر وأجيب عن ذلك

بأجوبة أحدها أنه لا يقال ذلك
شكابل خوفا من سوء الخاتمة
لان الاعمال معتبرة بها كما أن

الصائم لا يصح الحكم عليه بالصوم
الافي آخر النهار وقد أخرج ابن
أبي شيبة وغيره عن ابن مسعود

أنه قيل له ان فلا نا يقول أنا
مؤمن ولا يستثنى فقال قولوا له
أهو في الجنة فقال الله أعلم قال

فهل وكات الاولى كما وكات الثانية
ثانيها انه للتبرك وان لم يكن شك كقوله تعالى
لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله

ذلك أي تعرف الاجابة (فليقل) ند باب الحمد لله على كل حال أي على أي كيفية من
الكيفيات التي قد رها فان قضاء الله للمؤمن كله خير ولو انكشف له الغطاء لفرح بالضرأ
أكثر من فرحه بالسراء (اليهقي في الدعوات عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف
(اذا سألت الله تعالى فاسأله الفردوس فانه سر الجنة طب عن العرياض) بن سارية
(اذا سألت الله تعالى) أي جلب نعمة (فاسأله بيطون أكفكم ولا تسأله بظهورها)
لان اللاتق هو السؤال بيطونها اذا عاده من طلب شيئا من غيره أن يجديده اليه ليضع
ما يعطيه له فيها (دعن مالك بن يسار السكوني) يفتح السين المهملة المشددة ولا يعرف له غير
هذا الحديث (طب لك عن ابن عباس وزادوا مسحوا بها وجوهكم) أي زاد الحاك في
روايته فيسبب مسح الوجه عقب الدعاء خارج الصلاة على ما مر وهو حديث حسن (اذا
سئل أحدكم) بالبناء للمفعول (أؤمن هو فلا يشك في إيمانه) قال المناوي أي فلا يقل
أنا مؤمن ان شاء الله لانه ان كان للشك فهو كفرا وللتبرك أو التأديب أو الشك في العاقبة لافي
الآت أوله تبري عن تركية النفس فالاولى تركه وقال العلقي أي لا يقل أنا مؤمن ان شاء
الله فاصدا بذلك التعليق فخرج ما لو قصد التبرك أو أطلق بل ذكر المشيئة أولى على ما سياتي
قال شيئا اختلف الاشاعرة والحنفية في قول الانسان أنا مؤمن ان شاء الله وقد حكى قول
ذلك عن جمهور السلف واختاره أبو منصور الماتريدي من الحنفية بل بالغ قوم من السلف
وقالوا بل انه أولى وعابوا على قول قائل اني مؤمن أخرج ذلك ابن أبي شيبة في كتاب الايمان
ومنع من ذلك أبو حنيفة وطائفة وقالوا هو شك والشك في الايمان كفر وأجيب عن ذلك
بأجوبة أحدها أنه لا يقال ذلك شكابل خوفا من سوء الخاتمة لان الاعمال معتبرة بها كما أن
الصائم لا يصح الحكم عليه بالصوم الا في آخر النهار وقد أخرج ابن أبي شيبة وغيره عن ابن
مسعود أنه قيل له ان فلا نا يقول أنا مؤمن ولا يستثنى فقال قولوا له أهو في الجنة فقال الله
أعلم قال فهلا وكات الاولى كما وكات الثانية ثانيها انه للتبرك وان لم يكن شك كقوله تعالى
لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمين وقوله صلى الله عليه وسلم وان ان شاء الله بكم
لاحقون ثالثها أن المشيئة راجعة الى كمال الايمان فقد يحل ببعضه فيستثنى لذلك كما روى
اليهقي في الشعب عن الحسن البصري رحمه الله أنه سئل عن الايمان فقال الايمان ايمانان
فان كنت سألتني عن الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله والجنة والنار والبعث فأنا
مؤمن وان كنت سألتني عن قول الله تعالى انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم
فوالله ما أدرى أنهم أنا أم لا (طاب عن عبد الله بن زيد الانصاري) وهو حديث حسن
(اذا سألتهم فليؤمكم أقرؤكم وان كان أصغركم) أي سألوا (واذا أممكم) أي واذا كان

فهل وكات الاولى كما وكات الثانية
ثانيها انه للتبرك وان لم يكن شك كقوله تعالى
لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله
وقوله صلى الله عليه وسلم وان ان شاء الله بكم
لاحقون ثالثها راجعة الى كمال الايمان فقد يحل
ببعضه فيستثنى لذلك كما روى
اليهقي في الشعب عن الحسن البصري رحمه الله أنه
سئل عن الايمان فقال الايمان ايمانان فان كنت
سألتني عن الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله
والجنة والنار والبعث فأنا مؤمن وان كنت سألتني
عن قول الله تعالى انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله
وجلّت قلوبهم فوالله ما أدرى أنهم أنا أم لا اه عزيرى
(قوله فليؤمكم) أي ندا بقوله أقرؤكم أي أفهكم اذا
أقرأ من الشعب

كان هو الافقه قال العلقمي قبل المراد بالاقرا الافقه وقيل هو على ظاهره وبحسب ذلك اخذاف الفقهاء فأخذ بظاهره أحد وأبو سنيقة وبعض الشافعية فقالوا بتقديم الاقرا فان الذي يحتاج اليه من الفقه غير مضبوط وأجابوا عن الحديث بأن الاقرا من الصحابة كان هو الافقه ولا يخفى أن محل تقديم الاقرا انما هو حيث يكون (١٣١) عارفا بما يتعين معرفته من أحوال الصلاة فاما

إذا كان جاهلا بذلك فلا يقدم اتفاقا والسبب أن أهل ذلك العصر كانوا يعرفون معاني القرآن لكونهم أهل اللسان فالأقرا منهم بل القارئ كان أفقه في الدين من كثير من الفقهاء الذين جاؤا بعده ومن كانت صفته أنه أقرأ فإنه المقدم وإن كان أصغر القوم وإلى صحة إمامة الصبي المميز ذهب الحسن والشافعي وكرها مالك والثوري وعن أبي حنيفة وأحمد وإتقان الأجزاء في التوافل دون الفرائض ويدل الأول ما أخرجه البخاري من حديث عمرو بن سلمة بكسر اللام أنه كان يوم قومه وهرا بن سبع سنين وحيث قلنا بالإمامة لواحد من المسافرين كان هو الأمير لهذا الحديث وأحق بالمارة من غيره فيطلب من بقية الرفقة أن يولوه عليهم أميراً استجابا أو وجوباً على ما تقدم في حديث إذا خرج ثلاثة في سفر فاعطوا الأبل ظهها من الأرض) بأن تمسكوها من رعي النبات قال العلقمي وفي رواية حقها أي بدل ظهها بالقاف ومعاهما متقارب والمراد الخث على الرفق بالدواب ومراعاة مصالحها فان كان خصب فقللوا السير وارتكوا رعي في بعض النهار وفي أثناء السير فتأخذ حقها الذي رزقها الله أيام في السير بما ترعاه في الأرض حتى تأخذ منه ما عسك قواها ولا تهملوا سيرها فتمنعوها المرحى مع وجوده وإذا سافرتم في السنة) بالفتح أي الجذب بالدال المهملة أي القمع وقلة النبات (فأسرعوا عليها السير) لتقرب مدة سفرها فقصل المقصد وبها قوة ولا تقللوا السير فيلحقها الضر ولا لها تعب ولا يحصل لها مريحى فتضعف ويمارقت (وإذا عرستم) بشدة الرأوسكون المهمة أي زلتم (بالليل) أي آخره لنعوم أو استراحة (فاجتنبوا الطريق فامطرق الدواب وماوى الهوام بالليل) أي لار الحشرات وذوات السحوم والسباع وغيرها تعشى على الطريق بالليل لتأكل ما فيها وتلقط ما يسقط من المارة (مدت عن أبي هريرة) إذا سبب الله تعالى أي أجرى وأوصل (لاحدكم رزقا من وجهه فلا يدعه) أي لا يتركه يعدل غيره (حتى يتغير ليله) قال الماوى وفي رواية يتسكركه فاذا صار كذلك فليتحول لغيره فان أسباب الرزق كثيرة اه وورد في حديث البلاد بلاد الله والخلق عباد الله فأى موضع رأيت فيه رفقا فاقم واحد الله تعالى (حمه عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن (إذا سبقت للعبد من الله تعالى منزلة) أي إذا أعطاه الله في الأزل منزلة عالية (لم ينلها بعمله) لتصوره وعلموها (ابتلاه الله في جسده) باللام والاسقام (وفي

أحق بامامتكم) (فهو أميركم) أي فهو أحق أن يكون أميراً على بقية الرفقة في السفر قال العلقمي قبل المراد بالاقرا الافقه وقيل هو على ظاهره وبحسب ذلك اخذاف الفقهاء فأخذ بظاهره أحد وأبو حنيفة وبعض الشافعية فقالوا بتقديم الاقرا فان الذي يحتاج اليه من الفقه غير مضبوط وأجابوا عن الحديث بأن الاقرا من الصحابة كان هو الافقه ولا يخفى أن محل تقديم الاقرا انما هو حيث يكون عارفا بما يتعين معرفته من أحوال الصلاة فاما إذا كان جاهلا بذلك فلا يقدم اتفاقا والسبب أن أهل ذلك العصر كانوا يعرفون معاني القرآن لكونهم أهل اللسان فالأقرا منهم بل القارئ كان أفقه في الدين من كثير من الفقهاء الذين جاؤا بعده ومن كانت صفته أنه أقرأ فإنه المقدم وإن كان أصغر القوم وإلى صحة إمامة الصبي المميز ذهب الحسن والشافعي وكرها مالك والثوري وعن أبي حنيفة وأحمد وإتقان الأجزاء في التوافل دون الفرائض ويدل الأول ما أخرجه البخاري من حديث عمرو بن سلمة بكسر اللام أنه كان يوم قومه وهرا بن سبع سنين وحيث قلنا بالإمامة لواحد من المسافرين كان هو الأمير لهذا الحديث وأحق بالمارة من غيره فيطلب من بقية الرفقة أن يولوه عليهم أميراً استجابا أو وجوباً على ما تقدم في حديث إذا خرج ثلاثة في سفر فاعطوا الأبل ظهها من الأرض) بأن تمسكوها من رعي النبات قال العلقمي وفي رواية حقها أي بدل ظهها بالقاف ومعاهما متقارب والمراد الخث على الرفق بالدواب ومراعاة مصالحها فان كان خصب فقللوا السير وارتكوا رعي في بعض النهار وفي أثناء السير فتأخذ حقها الذي رزقها الله أيام في السير بما ترعاه في الأرض حتى تأخذ منه ما عسك قواها ولا تهملوا سيرها فتمنعوها المرحى مع وجوده وإذا سافرتم في السنة) بالفتح أي الجذب بالدال المهملة أي القمع وقلة النبات (فأسرعوا عليها السير) لتقرب مدة سفرها فقصل المقصد وبها قوة ولا تقللوا السير فيلحقها الضر ولا لها تعب ولا يحصل لها مريحى فتضعف ويمارقت (وإذا عرستم) بشدة الرأوسكون المهمة أي زلتم (بالليل) أي آخره لنعوم أو استراحة (فاجتنبوا الطريق فامطرق الدواب وماوى الهوام بالليل) أي لار الحشرات وذوات السحوم والسباع وغيرها تعشى على الطريق بالليل لتأكل ما فيها وتلقط ما يسقط من المارة (مدت عن أبي هريرة) إذا سبب الله تعالى أي أجرى وأوصل (لاحدكم رزقا من وجهه فلا يدعه) أي لا يتركه يعدل غيره (حتى يتغير ليله) قال الماوى وفي رواية يتسكركه فاذا صار كذلك فليتحول لغيره فان أسباب الرزق كثيرة اه وورد في حديث البلاد بلاد الله والخلق عباد الله فأى موضع رأيت فيه رفقا فاقم واحد الله تعالى (حمه عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن (إذا سبقت للعبد من الله تعالى منزلة) أي إذا أعطاه الله في الأزل منزلة عالية (لم ينلها بعمله) لتصوره وعلموها (ابتلاه الله في جسده) باللام والاسقام (وفي

للإستراحة (قوله وماوى الهوام) أي كل ذى سم لتأكل ما فيها من الرمة وما وقع من نحو المارة (قوله إذا سبب الله تعالى الخ) أي جعل له سبيبا يتعانا له لتعصيل الرزق فلازمه حتى يتعسر عليكم لانه من يورث له في شئ فليأزمه (قوله لم ينلها بعمله) أي كصلاة وصوم وحج وقد علم الله أنه لا ينال تلك المرتبة ابتلاء لاجل أن ينالها بذلك وقد مر سبب ناموسى على عابد جاد في العبادة ثم رجع عليه قوله والخلق عباد الله في نسخة عبال الله

فوجد الوحوش قد مزقته فسأل الله عن ذلك فقال يا موسى انه سألني مرتبة لم ينسها لعبادته واغمايناها بما رأيت والله أعلم فأعظم بذلك بشارة لاهل البلاء الصابرين على الصراء والبأساء مناوى (قوله ثم صبره) فان صبر نال والا فلا (قوله بما يعلم منك) كأن كنت جاهلا فقال لك يا جاهل أوسار قال فقال لك يا سارق فلا تجاز بسبه لان الله ملكا آخذا برأس العبد اذا اتصر لنفسه خذله والانصره قيل للحسن ذكرك الجحاج بسوء فقال علم ما في نفسي فطلق عن ضميري وكل امرئ بما كسب رهين (قوله آراب) جمد الهمة بوزن أفعال جميع ارب وهو العضو وتلك السبعة وجهه الخ (قوله طهر مجوده) أى طهارة حقيقة على ما أفهمه هذا الحديث وحله على الطهارة المعنوية بنافيه السبب وهو أن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في الموضع الذي كان يبول فيه الحسن والحسين فقلت له ألا تخلص لك موضعا فذكره قال شيخناح ف الله يعلم مراد رسوله بهذا الحديث لان الطهارة ليست حقيقة ومع عدم ظهور معناه هو موضوع لأصل له (قوله فليباشر بكفيه الخ) أى يضع جزأ منهما على الارض ولو لم يخاله ولكن السنة عدم الخائل والغسل بضم الغين طوق من حديد يوضع في العنق مع اليدين وبكسر الغين الملقط فالغل بضم الغين القيسد المختص باليدين والعنق

أهله بالفقد أو عدم الاستقامة (وماله) يا ذهاب أو غيره (ثم صبره) بشدة الباء الموحدة أى الهمة الصبر (على ذلك) أى ما ابتلاه به فلا يصبر (حتى ينال المنزلة التى سبقته) من الله عز وجل (قال المناوى) أى التى استحقها بالقضاء الا لى والتقدير الا لى فأعظم بها بشارة لاهل البلاء الصابرين على الصراء والبأساء (نحو فى رواية ابن داسة وان سعد) فى الطبقات (ع) وكذا الميهقى فى الشعب (عن محمد بن خالد السلمى عن أبيه) خالد البصرى (عن جده) عبد الرحمن بن خبيب السلمى الكلابى وهو حديث حسن (اذا سبك الرجل بما يعلم منك) أى من النقائص والعيوب والسب الشتم (فلا نسبه بما تعلم منه) من النقائص والعيوب (فيكون اجوز لك) لتركك حقك وعدم انتصارك لنفسك (وبالله عليه) قال العلقمى قال فى النهاية الوبال فى الاصل الثقل والمكروه ويريد به فى الحديث العذاب فى الآخرة (ابن منيع) والدلى (عن ابن عمر) ابن الخطاب قال الشيخ حديث حسن (اذا سجد العبد سجدة سبعة آراب وجهه وكفاه وركبناه) وقداما (قال العلقمى) آراب بالمجمع ارب بكسر أوله وسكون ثانيه وهو العضو وفى الحديث أن أعضاء السجود سبعة وأنه ينبغي للساجد أن يسجد عليها كلها وأن يسجد على الجبهة والانف جميعا أما الجبهة فلا نها الاصل والانف تبع لها فيجب وضعها مكشوفة على الارض ويكفى بعضها وعلى الانف مستحب فلو تركه جاز ولو اقتصر عليه وترك الجبهة لم يجز هذا مذهب الشافعى ومالك والاكثرين وقال أبو حنيفة وإن القاسم من أصحاب مالك يجب أن يسجد على الجبهة والانف جميعا ظاهرا للحديث وقال الاكثرون بس ظاهرا الحديث انهم اصابوا حكم عضوا واحدا لانه قال فى الحديث سبعة فان جعل اعضاء صارت ثمانية وأما اليدين والركبتين والقدمان فيجب وضعهما بحيث يكون الوضع المجزئ مقارنا لوضع الجبهة لا متقدما ولا متأخرا ويجب التحامل عليهما ويكفى وضع جزء منهما فلو أدخل بعضو منهما لم تصح صلاته واذا أوجبناه لم يجب كشف الكفين والقدمين الا للباس الخلف فيستر القدمين (حم م ع عن العباس) بن عبد المطلب (عبد بن جيد عن سعد) بن أبي وقاص (اذا سجد العبد طهر) بالتشديد (سجوده ما تحت جبهته الى سبع أراضين) قال المناوى طهارة حقيقة على ما أفهمه هذا الحديث وحله على الطهارة المعنوية وافاضة الرحمة على ما وقع السجود عليه بنافيه السبب وهو أن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في الموضع الذى يبول فيه الحسن والحسين فقلت له ألا تخلص لك موضعا فذكره اه والله أعلم مراد النبي بهذا الحديث (طس) وكذا ابن عدى (عن عائشة) قال الشيخ حديث ضعيف (اذا سجد أحدكم فلا يترك كايبرك البعير) أى لا يقع على ركبتيه كما يقع البعير عليهما حين يقعد (وليبضع يديه قبل ركبتيه) قال العلقمى وهذا الحديث منسوخ بحديث ابن أبي وقاص قال كان تضع اليدين قبل الركبتين فأمرنا بالركبتين قبل اليدين رواه ابن خزيمة فى صحيحه وجعلوه عمدة فى النسخ قال السبكي وأكثرا العلماء على تقديم الركبتين وقال الخطابى انه أثبت من حديث تقديم اليدين وهو أرفق بالمصلى وأحسن فى الشكل ورأى العين (دن عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (اذا سجد أحدكم فليباشر بكفيه الارض) أى يضعهما مكشوقسين ندبا على صلاه (عسى الله تعالى أن يغفر عنه الغل) بالضم قال المناوى الغسل الطوق من حديد يجعل فى العنق أو القيسد المختص باليدين (يوم القيامة) يعنى من فعل ذلك بخراؤه ما ذكر (طس عن أبي هريرة) وهو حديث صحيح

(قوله فليعتدل) بوضع كفيه على الارض ورفع مرفقيه وجنيه عنها لانه أمكن وأشد اعتناء بالصلاة وقوله افتراش الكلب لما فيه من شوب استهانة بهذه العبادة التي هي أفضل العبادات اه مناوي وأيضا فيه نوع كسل اذا جعلهما كالفراش والكلب في اللغة كل سبع عقور فشمل الذئب لكن خصه العرف بالناج وكتب الاجهوري فليعتدل أى كونوا متوسطين بين الافتراش والقبض وقال ابن دقيق العيد لعل المراد بالاعتدال هنا وضع هيئة السجود على وفق الامر لان الاعتدال الحسى المطلوب في الركوع لا يأتي هنا اه (قوله فأنتم مؤمن) أى كامل الايمان لفرحان بما رضى الله وخرنك بما يغضبه وفي الحزن عليها اشعار بالندم الذى هو أعظم أركان التوبة مناوي (قوله فأنجو عليها) أى أسرعوا عليها السير لتبلغكم المنزل قبل أن تضعف مناوي (قوله اذا سرق المملوك) شامل للعبد والامسة (قوله ولو بنش) بنش مفتوحة وشين مجة نصف أوقية أو عشرون درهما سمى به لطفه وقلة أو هو القربة البالية والقصد الامر ببيعه ولو بشئ نافع جدا وبيانه أن السرقة عيب يفسخ به والمراد بالبيع إزالة المالك ولو بجهة ويحب عليه أن يخبر المشتري بذلك ويخط الشيخ عبد البر الاجهوري ولو بنش بتقديم التون على الشين وهو نصف أوقية من فضة اه

(اذا سجد أحدكم فليعتدل) قال العلقمي نقلا عن ابن دقيق العيد لعل المراد بالاعتدال هنا وضع هيئة السجود على وفق الامر لان الاعتدال الحسى المطلوب في الركوع لا يأتي هنا (ولا يفترش ذراعيه) بالجزم على أى المصلى (افتراش الكلب) المعنى لا يجعل يديه على الارض كالفراش والبساط وفي رواية الصحيحين ان يفترش الرجل ذراعيه افتراش السبع قال ابن رسلان وهو أن يضع ذراعيه على الارض في السجود ويغضى مرفقيه وكفيه الى الارض وحكمة النهى عن ذلك أن تركه أشبه بالتواضع وأبلغ في تمكين الجهة والانف وأبعد عن هيئة الكسالى اذا المنبسط كذلك يشعر بانهاون بالصلاة (حم بن واين خزيمة) في صحبه (والضياء) في المختارة (عن حابر) بن عبيد الله قال الشيخ حديث صحيح (اذا سجدت فضع كفيك وارفع مرفقيك) بكسر الميم قال العلقمي مقصود الحديث انه ينبغي للمصلى الساجد أن يضع كفيه على الارض ويرفع مرفقيه عن الارض وعن جنبيه رفعا يليقا بحيث يظهر باطن ابطه اذا لم تكن مستورة وهذا أدب متفق على استحبابه فلو تركه كان مسيئا من تكبيل النهى التنزيه وصلاته صحيحة والحكمة في هذا أنه أشبه بالتواضع أى وأبعد عن هيئة الكسالى والامر برفع المرفقين عن الجنبيين مخصوص بالذكر الواجد ما يستربه عورته دون غيره من أشي وخفى وعار (حم م عن البراء) بن عازب (اذا سرتك حسنتك) أى عبادتك وقال الشيخ طاعتك (وساء تلك سيئتك) أى أحرزتك ذنبتك (فأنتم مؤمن) أى كامل الايمان قال المناوي لفرحان بما رضى الله وخرنك بما يغضبه وفي الحزن عليها اشعار بالندم الذى هو أعظم أركان التوبة (حم حب طيبك) هب والضياء عن أبي امامة الباهلي وهو حديث صحيح (اذا سرتك فى أرض خصبة) بكسر الخاء المحجمة وسكون الصاد المهملة أى كثيرة النبات (فأعطوا الدواب حظها) من النبات أى مكنوها من الرعى فيه (واذا سرتك فى أرض مجربة) بالجيم والذال المهملة ولم يكن معكم ولا فى الطريق علف (فأنجو عليها) أى أسرعوا عليها السير لتبلغكم المنزل قبل أن تضعف (واذا عرستم) بتشديد الراء أى نزلتم آخر الليل (فلا تعرسوا على قارعة الطريق) أى أعلاها أو أوسطها (فأنها مأوى كل دابة) أى ما واهها ليل التلقت ما يسقط من المارة كما تقدم (اليزار) فى مسنده (عن أنس) بن مالك وهو حديث حسن (اذا سرق المملوك فبعه ولو بنش) قال العلقمي بموحدة ثم فور ثم شين مجة شديدة والنش يفتح النون والشين المجمة الشديدة قال الجوهري عشرون درهما ويسمون الاربعين أوقية ويسمون العشرين نشا ويسمون الخمسة نواة وقال شيخنا النش نصف الاوقية وقبل النصف من كل شئ اه وقال ابن رسلان لعل المراد بالنصف هنا نصف درهم أو نصف أوقية وهو عشرون درهما والمراد أن المملوك اذا سرق يباع ويعين البائع أنه سرق ويستبدل به غيره ويحزم الخطا بى بأن النش عشرون درهما قال كذا يفسر وفيه دليل على ان السرقة عيب فى المماليك يردون بها ويحصل بسببها النقص فى الثمن والقيمة قال وليس فى هذا الحديث دليل على سقوط القطع عن المماليك اذا سرقوا من غير ساداتهم فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أقبوا الحدود وعلى ما ملكتم أيمانكم وقال طامة الفقهاء يقطع العبد اذا سرق وانما قصد بالحديث أن العبد السارق لا يملك ولا يحب ولكن يباع ويستبدل به من ليس بسارق وقد روى عن ابن عباس أن العبد اذا سرق لا يقطع وحكى عن ابن سريج وسائر الناس على خلافه (تممة) قال الرافعي قطع العبد غير الا بى اذا سرق واجب وأما الا بى اذا سرق فى اباقه فاختلوا فى قطعه على ثلاثة مذاهب (أحدها) مذهب الشافعي يقطع سواء طولب فى اباقه أو بعد

(قوله وليأكلها) وان تجسست
 طهرها ان أمكن والادفعها نحو
 هرة (قوله ولا يدعها للشيطان)
 جعل الترك للشيطان لانه اطاعة
 له واضاعة لتسم الله تعالى
 واستحقارها والقصد بدلك ذم
 حال التارك وتنبه على تحصيل
 نقيض غرض الشيطان مناوى
 (قوله بالمسديل) فهم من هذا
 الحديث أن هناك من يدلي بيمينه
 بعد اللعق وقبل الغسل ومن يدل
 آخر يمسح فيه بعد الغسل (قوله
 البركة) أى التغذية والقوة
 والطاعة فرمما كان ذلك في اللقمة
 الساقطة فيفوته بفوتها خير كثير
 مناوى (قوله لينظر اليه) أى
 يمسح أو شراه أو غير ذلك وقوله ثم
 يناوله اياه أى لاجل أن يأمن من
 اصابته حذره له ودفعه للاشارة به الى
 أخيه فانه ورد النهى عنها (قوله
 من أهل الكتاب) أى النصارى
 واليهود ولا يتدروهم بالسلام
 فانه حرام (قوله فقولوا وعليكم)
 أى فقط لانهم اذا لم يقصدوا دعاء
 علينا فهو دعاء لهم بالسلام وان
 قصدوا الدعاء علينا فعنا ونقول
 لكم عليكم ما تريدونه بنا
 أو تستحقونه أو نودعو عليكم بما
 دعوتكم به علينا اه مناوى وقال
 العلقي قال النووي اتفق
 العلماء على الرد على أهل الكتاب
 اذا سلموا لكن لا يقال لهم وعليكم
 السلام بل يقال عليكم فقط أو
 وعليكم باثبات الوارد وبخذفها
 وأكثر الروايات باثباتها في معناه
 وجهان أحدهما أنه على ظاهره
 قالوا عليكم الموت فقولوا وعليكم
 أيضا أى نحن وأنتم فيه سواء كلنا
 نموت والثاني أن الواو هنا

قدومه (الثاني) وهو مذهب مالك لا يقطع سواء طواب في اياقه أو بعد قدومه لان الا ببق
 مضطرب ولا قطع على مضطرب (الثالث) مسذهب أى خيفة يقطع بعد قدومه ولا يقطع ان
 طوب في اياقه لان قطعه قضاء على سيده وهو لا يرى القضاء على الغائب والدليل على
 وجوب القطع عموم الآية وروى البيهقي وغيره عن نافع أن عبد الله بن عمر سرق وهو
 أبى فبعث به الى سعيد بن العاص وكان أمير المدينة ليقطعه فأبى سعيد أن يقطعه وقال
 لا تقطع يد الا ببق اذا سرق فقال له اس عمرى أى كذب وجدت هذا فأمر به ابن عمر فقطعت
 يده وروى البيهقي من حديث الربيع عن الشافعي عن مالك عن الأزرق بن حكيم أنه أخذ
 عبدا أبقا قد سرق فكتب فيه الى عمر بن عبد العزيز أنى كنت أسمع أن العبد الا ببق اذا سرق
 لم يقطع فكتب عمر يقول ان الله يقول والسارق فاقطعوا أيديهم الا به فان بلغت
 سرقة ربع دينار أو أكثر فاقطعوه اه وجوز المناوى أن يكون المراد بالقش القرية البالية
 قال والقصد الامر ببيعته ولو بشئ نافع ويان أن السرقة عيب قبيح (حم خد د) عن أبي
 هريرة وكذا ابن ماجه (عن أبي هريرة) وهو حديث حسن (اداسنى الرجل امرأته
 الماء اجر) بالبناء للمفعول أى أثيب على ذلك قال المناوى ان قصده وجهه الله تعالى وهو
 شامل لمناولتها الماء فى امانه وجعله فى فيها واتيانها به (فخ طب) عن العرباض بن سارية
 قال الشيخ حديث حسن (اداسقطت لقمة أحدكم) قال المناوى فى روايه وقعت
 (فليط ما بها من الاذى) أى يلزم ما أصابها من تراب ونحوه فان تجسست يطهرها ان
 أمكن والا أطعمها حيوا باب (ولياكلها ولا يدعها للشيطان) أى يتركها جعل الترك
 للشيطان لانه اطاعة له واضاعة لتنعمه الله (ولا يمسح يده بالمسديل حتى يلغقها) بفتح أوله
 أى بنفسه (أو يلغقها) بضم أوله أى لغيره وعلى ذلك بقوله (فانه لا يدري بأى طعامه
 البركة) أى التغذية والقوة على الطاعة وربما كان ذلك فى اللقمة الساقطة (حم من ه
 عن جابر) بن عبد الله (اداسل) بشدة اللام (أحدكم سيقا) من غمده (لينظر اليه
 فأراد أن يناوله أخاه) فى النسب أو الدين (فليغمده) أى يدخله فى قرابه قبل مناولته
 اياه (ثم يناوله اياه) بالجرم عطف على يغمد لئلا من اصابته له ويخبر عن صورة الاشارة
 الى أخيه التى ورد النهى عنها (حم طب ك) عن أبي بكر قال المناوى بفتح الباء والكاف
 وهو حديث صحيح (اداسلم عليكم أحد من أهل الكتاب) أى اليهود والنصارى
 (فقولوا وعليكم) قال المناوى وجوب فى الرد عليهم وقال العلقي قال النووي اتفق العلماء
 على الرد على أهل الكتاب اذا سلموا لكن لا يقال لهم وعليكم السلام بل يقال عليكم فقط أو
 وعليكم باثبات الواو وحذفها أو أكثر الروايات باثباتها فى معنى وجهان أحدهما أنه على
 ظاهره فقولوا عليكم الموت فقال وعليكم أيضا أى نحن وأنتم فيه سواء كلنا نموت والثاني أن
 الواو هنا للاستئناف للعطف والتشريك وتقديره وعليكم ما تستحقونه من الذم وأما من
 حذف الواو فتقديره بل عليكم السلام قال القاضى اخيار بعض العلماء منهم ابن حبيب المالكي
 حذف الواو لانه يقتضى التشريك وقال غيره باثباتها كفى أكثر الروايات قال وقال بعضهم
 يقول وعليكم السلام بكسر السين أى التجارة وهو ضعيف وقال الخطابي وهذا هو الاصح
 لانه اذا حذف الواو صار كلامهم بعينه مر دودا عليهم خاصة واذا أثبت الواو اقتضى
 المشاركة معهم فيما قالوه هذا كلام الخطابي والصواب أن حذف الواو باثباتها جائز ان كانت
 به أكثر الروايات وأت الواو أجود كما هو فى أكثر الروايات ولا مفسدة فيه لان السلام الموت وهو

للاستئناف للعطف والتشريك وتقديره وعليكم ما تستحقون من الذم وأما من حذف الواو فتقديره بل عليكم السلام اه علينا

(قوله فردوا عليه) أي فاقصدوا
الرد بالتسليمه الأولى منكم ان
كنتم على عيئه وان كنتم على اليسار
فبالثانية ويسل للمأموم أن
لا يسلم الا بعد تسليمي الامام وبهذا
انفع الاشكال الوارد على قول
الفقهاء من على يسار الامام ينوي
الرد عليه بالتسليمه الأولى ووجه
الاشكال ان الامام لا يسلم على
من على يساره الا بالثانية فكيف
يرد عليه بالأولى قبل أن يسلم
عليه والجواب أن كلام الفقهاء
محمول على ان المأموم أتى بالثانية
ولم يسلم حتى يسلم الامام التسليمتين
فصح قولهم من على يساره
يقصد الرد عليه بالأولى ومن
على عيئه بالثانية ومن خلفه
بأيامه شاء اه عزيزي (قوله
اذ اسلمت الجمعة) أي لو سلم يومها
من وقوع الآثم فيه سلمت
الايام أي أيام الأسبوع من
المؤاخذه واذ اسلم شهر رمضان
من ارتكاب المحرمات فيه سلمت
السنة كلها من المؤاخذه لانه
تعالى جعل لاهل مكة يوماً يتفرغون
فيه لعبادته فيوم الجمعة كشهر
رمضان في الشهور وساعة
الاجابة فيه كليلة القدر في رمضان
(قوله هلك الناس) دللت حالته
على أنه يقول ذلك إعجاباً بنفسه
واحتقاراً لهم وازدراءً لهم عليه
فهو أهلكهم بضم الكاف أي
أحقهم بالهلاك وأقربهم اليه
لذنه للناس وبقيها فعل ماض
أي فهو جعلهم هالكين لكونه
قطهم من رحمة الله أما لو قال
اشفاقاً وتحميراً فلا بأس مناوي

عليها وعليهم (حم ق ت ه) عن أنس بن مالك (ع) اذ اسلم الامام فردوا عليه (ع) أي
اقصدوا وبهذا اسلامكم الرد عليه بالأولى أو الثانية ويسن للمأموم أن لا يسلم الا بعد تسليمي
الامام وبهذا انفع الاشكال الوارد على قول الفقهاء من على يسار الامام ينوي الرد عليه
بالتسليمه الأولى ووجه الاشكال أن الامام لا يسلم على من على يساره الا بالثانية فكيف يرد
عليه بالأولى قبل أن يسلم عليه والجواب أن كلام الفقهاء محمول على أن المأموم أتى بالسنة
ولم يسلم حتى يسلم الامام التسليمتين فصح قولهم من على يساره يقصد الرد عليه بالأولى ومن
على عيئه بالثانية ومن خلفه بأيامه شاء (ع عن سمرة) بن جندب وهو حديث صحيح
(ع) اذ اسلمت الجمعة قال المناوي أي سلم يومها من وقوع الآثم فيه (سملت الايام)
أي أيام الأسبوع من المؤاخذه (واذ اسلم رمضان) أي شهر رمضان من ارتكاب
المحرمات فيه (سملت السنة) كلها من المؤاخذه لانه تعالى جعل لاهل كل مكة يوماً يتفرغون
فيه لعبادته فيوم الجمعة يوم عبادتنا كشهر رمضان في الشهور وساعة الاجابة فيه كليلة القدر
في رمضان فمن سلم له يوم جمعة سلمت أيامه ومن سلم له رمضان سلمت سنته (قط) في
الافراد (ع دخل) عن عائشة وهو حديث ضعيف (ع) اذ اسلم أحدكم النداء والثناء على
يده فلا يضعه حتى يقضى حاجته منه (ع) قال العلقمي قيل المراد بالنداء أذان بلال الأول
لقوله عليه الصلاة والسلام ان بلالاً يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم
والثناء هو خروج على أنه مبتدأ وخبره ما بعده فلا يضعه بالجنم نهى يقضى اباحه الشرب من
الثناء الذي في يده وأن لا يضعه حتى يقضى حاجته والمعنى أنه يباح له أن يأكل ويشرب حتى
يتبين له دخول الفجر الصادق باليقين والتأهراً أن الظن به الغالب بدليل ملحق باليقين هنا
أما الشاك في طلوع الفجر وبقاء الليل اذ اردد فيهما فقال أصحابنا يجوز له الاكل لان الاصل
بقاء الليل قال النووي وغيره ان الاصحاب اتفقوا على ذلك ومن صرح به الدارمي
والبندنجي وخلائق لا يحصون اه وقال المناوي والمراد اذ اسلم الصائم الاذان لله فرب
(حم د ك عن أبي هريرة) وهو حديث صحيح (ع) اذ سمعت الرجل يقول هلك الناس (ع)
قال المناوي ودلت حاله على أنه يقول ذلك إعجاباً بنفسه واحتقاراً لهم وازدراءً لهم عليه
(فهو أهلكهم) بضم الكاف أي أحقهم بالهلاك وأقربهم اليه بذنه للناس وبقيها فعل
ماض أي فهو جعلهم هالكين لكونه قطهم من رحمة الله أما لو قال اشفاقاً وتحميراً عليهم فلا
بأس اه وقال العلقمي ولفظ مسلم اذ قال الرجل هلك الناس الخ ضبط رفع المكف وهو
أشهر على أنه فعل تفضيل أي أشدهم هلاكاً وفي الحلية لا ينعيم فهو من أهلكهم وبقيها
على أنه فعل ماض أي هو نسبهم الى الهلاك لانهم هلكوا في الحقيقة قال النووي واتفق
العلماء على أن هذا الالزام اغما هو فحين قاله على سبيل الازدراء على الناس واحتقارهم
وتفضيل نفسه عليهم وتبجح أحوالهم لانه لا يعلم سر الله تعالى في خلقه قالوا فاما من قال
ذلك تحزناً لما يرى في نفسه وفي الناس من النقص في أمر الدين فلا بأس عليه وقال الخطابي
عنه لا يزال الرجل يعيب الناس ويدكر مساوئهم ويقول فسد الناس وهلكوا ونحو ذلك فاذا
فعل ذلك فهو أهلكهم أي أسوأ حالاً منهم بما يلحقه من الآثم في غيبتهم والوقوع فيهم وربما
أدى ذلك الى العجب بنفسه ورؤيته أنه خير منهم (مالك) في الموطأ (حم خ د م عن
أبي هريرة) اذ سمعت جبرائيل (ع) بكسر الجيم أي الصالحاء منهم (ع) يقولون قد أحسنت
فقد أحسنت واذ سمعتهم يقولون قد أسأت قد أسأت (ع) قال العلقمي قال الدميري هذا
الحديث نظيره ما في الصحيحين عن أنس لما مر على النبي صلى الله عليه وسلم يجنازة فانشأ عليها

(قوله واقرأ ما تسمع اذ لك) أي اقرأ سرا (١٣٦) تسمع نفسك ولا ترفع صوتك بالقراءة فوق ذلك فتؤذي جارك في الصلاة مناوي

خيرا فقال وجبت وجبت ومرت عليه باخرى فانتوا عليها شرا فقال كذلك ثم قال انتم شهداء الله في الارض من اثبتتم عليه خيرا وجبت له الجنة ومن اثبتتم عليه شرا وجبت له النار اه والمراد ان الشخص اذا اثبت عليه خيرا انه محسن كان من اهل الاحسان واذا اثبتوا عليه شرا كان من اهل الشر للاستعمال الشاء في الشر للمواحة والمشاكلة وحقيقته انما هي في الخير قلت وهذا رأي الجمهور وعند ابن عبد السلام انه حقيقة فيهما (حم ط) عن ابن مسعود (هو عبد الله) (عن كلثوم الخزاعي) قال الشيخ هو ابن علقمة ولم يقدم له ذكر وهو حديث صحيح (اذ اسمعت النداء) أي الاذان (فأجب داعي الله) وهو المؤذن لانه الداعي لعبادته قال المناوي والمراد بالاجابة ان يقول مثله ثم يحجى الى الجماعة حيث لا عذر (طب عن كعب بن عجرة) وهو حديث حسن (اذ اسمعت النداء فأجب وعليك السكينة) أي السكون (والوقار) فالملطوب عدم الاسراع في الاتيان الى الصلاة ما لم يخف خروج الوقت (فان أصبت فرجه) أي وجدت ما كانت أحق بها فتقدم اليها (والا) بار لم تجدها (فلا تضيق على أخيك) أي في الدين (واقرأ ما تسمع اذ لك) أي واذا أحرمت فأقرأ سرا بحيث تسمع نفسك (ولا تؤذ جارك) أي المجاور لك في المصلى رفع الصوت في القراءة (وصل صلاة مودع) قال المناوي بأن تترك القوم وحديثهم بقلبك وترى الاشغال الدنيوية خلف ظهرك وتقبل على ربك بتخضع وتدبر (ابو نصر السجزي في) كتاب (الابانة) عن أصول الديانة (وابن عساكر) في تاريخه (عن أنس) من مالك قال الشيخ حديث صحيح بغيره (اذ اسمعت النداء) أي الاذان (فقلوا) قال المناوي ندبا وقيل وجوبا (مثل ما يقول المؤذن) قال لم يقل مثل ما قال ليشعر بأنه يجيبه به بكل كلمة ولم يقل مثل ما تسمعون ايعاء الى أنه يجيبه في الترجيع أي وان لم يسمع وأنه لو علم أنه يؤذن لكن لم يسمعه لنحو صم أو بعد يجيب وأراد بما يقول ذكر الله والشهادتين لا الحيعلتين وأفاد أنه لو سمع مؤذنا بعد مؤذن يجيب الكل اه وقال العلقمي قوله اذ اسمعت ظاهرة اختصاص الاجابة بمن يسمع حتى لو رأى المؤذن على المنارة مثلاً في الوقت وعلم أنه يؤذن لكن لم يسمع أدانه لبعده وصم لا تشرع له المتابعة قاله النووي في شرح المهذب وقال العلقمي أيضا قوله فقلوا مثله ظاهره أنه يقول مثل قوله في جميع الكلمات لكن وردت أحاديث باستثناء حتى على الصلاة وحتى على الفلاح وأنه يقول فيها ما لا حول ولا قوة الا بالله وهذا هو المشهور عند الجمهور وعند الحنابلة وجه أنه يجمع بين الحيلة والحقولة وقال الأذري وقد يقال الاولى أن يقولها اه قلت وهو الاولى للخروج من خلاف من قال به من الحنابلة وأكثر الاحاديث على الاطلاق اه وقال الزيادي في حاشيته على المنهج أي لسماع المؤذن والمقيم ولو بصوت لا يفهمه وان كره أذانه واقامته على الوجه وان لم يسمع الا آخره فيجيب الجميع مبتدئاً من أوله ويجيب في الترجيع أيضا وان لم يسمعه ويقطع نحو القارئ والطائف ما هو فيه ويتدارك من ترك المتابعة ولو بغير عذر ان قرب الفصل

(قوله مثل ما يقول المؤذن) لم يقل مثل ما قال للايعاء الى أنه يجيبه بكل كلمة ولم يقل مثل ما تسمعون ايعاء الى أنه يجيبه في الترجيع وأنه لو علم أنه يؤذن لكن لم يسمعه لصم أو بعد يجيب وأراد بما يقول ذكر الله والشهادتين لا الحيعلتين وأفاد أنه لو سمع مؤذنا بعد مؤذن يجيب لان الامر يقتضي التكرار ورد بأنه لا يفيد من جهة اللفظ وهذا أفاده من جهة ترتيب الحكم على الوصف كما تقرروا قال العلقمي قوله فقلوا مثله ظاهره أنه يقول مثل قوله في جميع الكلمات لكن وردت أحاديث باستثناء حتى على الصلاة وحتى على الفلاح وأنه يقول فيها ما لا حول ولا قوة الا بالله وهذا هو المشهور عند الجمهور وعند الحنابلة وجه أنه يجمع بين الحيلة والحقولة وقال الأذري وقد يقال الاولى أن يقولها اه قلت وهو الاولى للخروج من خلاف من قال به من الحنابلة وأكثر الاحاديث على الاطلاق اه وقال الزيادي في حاشيته على المنهج أي لسماع المؤذن والمقيم ولو بصوت لا يفهمه وان كره أذانه واقامته على الوجه وان لم يسمع الا آخره فيجيب الجميع مبتدئاً من أوله ويجيب في الترجيع أيضا وان لم يسمعه ويقطع نحو القارئ والطائف ما هو فيه ويتدارك من ترك المتابعة ولو بغير عذر ان قرب الفصل

(قوله فسيحوا) أي قولوا سبحان الله الذي يسبح الرعد بحمده أو نحو ذلك كما تقرر وإيثار التسييح والحمد عند سماعه لانه الانسب لراحي المطر وحصول الغيث مناوي وقوله فانه لا يصيب ذاكر أي فان ما ينشأ عن الرعد من الخوف لا يصيب ذاكر الله تعالى لان ذكره تعالى حصن مما يخاف ويتقى وروى مالك في الموطأ عن عبد الله بن الزبير أنه كان اذا سمع الرعد ترك الحديث وقال سبحان الذي يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته قال ابن قاسم العبادي في حاشيته على المنهج نقل الشافعي في الام عن مجاهد رضى الله تعالى عنهم أن الرعد ملك والبرق اجنحته يسوق بها السحاب فالمسموع صوته أو صوت سوقه على اختلاف فيه وأطلق الرعد عليه مجازاً وهو حديث ضعيف إذا سمعتم الرعد فسيحوا أي قولوا سبحان الذي يسبح الرعد بحمده أو نحوه ولا تكبروا فالاولى إيثار التسييح والحمد عند سماعه لانه الانسب لراحي المطر وحصول الغيث إذا مر اسبله عن عبيد الله بن جعفر مر سلا قال الشيخ حديث حسن إذا سمعتم أصوات الديكة بكسر الدال المهملة وفتح القاف جمع ديك وهو ذكر الدجاج قال العلقمي وللديك خصيصة ليست لغيره من معرفة الوقت الليلى فانه يقسط أصواته تقسيماً لا يكاد يتفاوت ويوالى صباحه قبل الفجر وبعده فلا يكاد يحطى سواء طال الليل أم قصر قال الداودي تعلم من الديك خمس خصال حسن الصوت والقيام في السحر والغيرة والسخاء وكثرة الجأج (فسلوا الله من فضله) أي زيادة نعمه عليكم (فانها) أي الديكة (رأت ملكاً) بفتح اللام قال العلقمي قال شيخ شيوخنا قال عياض كان السبب فيه رجاء تأمين الملائكة على دعائه واستغفارهم له وشهادتهم له بالاحلاص ويؤخذ منه استحباب الدعاء عند حضور الصالحين تبركاً بهم (واذا سمعتم نقيق الحجير) وفي نسخة شريح عليها المناري الجار بدل الحجير فانه قال أي صوته زاد النسائي ونباح الكلاب (فتعوذوا بالله من الشيطان فانها) أي الحجير والكلاب (رأت شيطاناً) وحضور الشيطان مظنة الوسوسة والطغيان ومعصية الرحمن فيناسب التعوذ لدفع ذلك وقال العلقمي قال شيخ شيوخنا قال عياض وفائدة الامر بالتعوذ لما يحشى من شر الشيطان وشر وسوسته فليجأ الى الله في دفع ذلك اه وفي الحديث دلالة على أن الله تعالى خلق للديكة ادراكاً تدرك به كخلق الحجير ادراكاً تدرك به الشياطين (حم قدوت عن أبي هريرة) إذا سمعتم يجبل زال عن مكانه أي اذا أخبركم فجر باب جبلا من الجبال انفصل عن محله الذي هو فيه وانتقل الى غيره (فصدقوا) أي اعتقدوا أن ذلك غير خارج عن دائرة الامكان (واذا سمعتم برجل زال عن خلقه) بضم اللام أي طبعه بأن فعل خلاف ما يقتضيه طبعه وثبت عليه (فلا تصدقوا) أي لا تصدقوا صحة ذلك لان ذلك خارج عن الامكان الذي هو خلاف ما جبل عليه الانسان ولذلك قال (فانه يصير الى ما جبل) بالبناء للمفعول أي طبع (عليه) قال المناوي يعني وان قرط منه على الدور خلاف ما يقتضيه طبعه فاهو الا كطيف منام أو برق لمع ومادام فكما لا يقدر الانسان أن يصير سواد الشعر بياضاً فكذا لا يقدر على تغيير طبعه (حم عن أبي الدرداء) قال الشيخ حديث صحيح (اذا سمعتم من يعزى بعزاء الجاهلية فأعضوه) أي قولوا له اعرض عن ذلك (أبيدوا صرحوا له بالذكور) ولا تكنوا عنه بالهن كما تقدم وقال المناوي فانه جدير بأن يستهان به ويخاطب بما فيه قبح ودعاه عن فعله الشنيع (حم ن حب طب والضياء) المقدسي (عن أبي) بن كعب وهو حديث صحيح (اذا سمعتم نباح الكلب) بضم النون وكسر هاء أي صباحه (ونقيق الحجير) أي صوته (بالليل) قال المناوي خصه أي الليل لا انتشار شياطين الانس والجن وكثرة فسادهم (فتعوذوا بالله من الشيطان

صيح التعوذ

(قوله فانهم يرون الخ) أى من الشياطين وكذلك أقولوا الخروج اذا هذأت بفتح الهاء لان الله يثبت أى ينشر الشياطين فينشى عليكم (قوله نباح الكلب الخ) فى نسخ الكلاب ويرين فلتصر والرواية اه (قوله وأوكوا القرب) بقطع الهمزة وصلها وكذا ما بعده جمع قربة وهى وهى وهى أى اربطوا قم القربة اه (قوله واكفوا الاثنية) جمع انا أى اقلبوا هاتى الايديب علمها شئ أو تنجس مناوى (قوله اذا سمعتم الحديث الخ) هذا الحديث للعلماء أهل الباطن الذين يدركون المعانى وحقيقتها وباطنهم الا العوام الذين هم كالهوام لانهم ربما صيروا الباطل حقا والحق باطلا ونحن فى هذا لزمان اسراء النقل فى الكتب الصحيحة وغيرها كالقصص والحكايات غسخت عنه لعدم كونه (١٣٨) يميز به بين الحق والباطل والله أعلم (قوله بالطاعون) هو ونزاجن فينزل منه حرارة

نارية يموت بها الانسان فان كثير فهو وباء قال العزيزى وقيل ان الحكمة فى منع الدخول لئلا يتعلق بقلوبهم الوهم أكثر من يتعلق بمن لم يدخل قال القاضى تاج الدين السبكي مذهبا وهو الذى عليه الاكثرون أن النهى عن الفرار منه للتصريح وقال بعض العلماء هو للتسترية قال والاتفاق على جواز الخروج لشغل غير الفرار قال شيخنا وقد صرح ابن خزيمة فى صحيحه بان الفرار من الطاعون من الكبائر وأن الله يعاقب عليه ما لم يعف عنه قال شيخنا وقد اختلف فى حكمة ذلك فقيل هو تعبدى لا يعقل معناه لان الفرار من المهلك مأمور به وقد نهى عن هذا فهو فيه لا تعلم حقيقة وقيل هو معال بان الطاعون اذا وقع فى البلد عم جميع من فيه بعد اخله سمته فلا يفيد الفرار منه بل اذا كان أجله حضر فهو ميت سواء أقام أم رحل وكذا العكس ومن ثم كان الأصح فى مذهبا أن تصرفات الصحيح فى البلد

فانهم يرون ما لاترون من الجن والشياطين (وأقولوا الخروج) أى من منازلكم (اذا هذأت) بفتحات أى سكنت (الرجل) بكسر الراء أى سكن الناس من المشى بأرجلهم فى الطرق (فان الله عز وجل يثبت) أى يفرق وينشر (فى قلبه من خلقه ما يشاء) من انس وجن وهوام وغيرها (وأجفوا الابواب) أى أغلقوها (واذكروا اسم الله عليها) فهو السر المانع (فان الشيطان لا يفتح بابا أجيف) أى أغلق (وذكرا اسم الله عليه وغطوا الجرار) بكسر الجيم جمع جرة وهى اناء معروف (وأوكوا القرب) بالقطع والوصل وكذا ما بعده جمع قربة وهو وعاء الماء أى اربطوا قم القربة (واكفوا الاثنية) لئلا يدب عليها شئ أو تنجس (حم خذ دحبا عن جابر) بن عبد الله وهو حديث صحيح (اذا سمعتم الحديث عنى تعرفه قلوبكم) أيها المؤمنون الكاملون الایمان الذين استقنات قلوبهم (وتلين له أشعاركم) جمع شعر (وأبشاركم) جمع بشرة (وترون أنه منكم قريب) أى تعلمون أنه قريب من أفهامكم (فانا أولاكم به) أى أحق بقربه الى منكم لان ما أفيض على قلبى من أنوار البقين أكثر من المرسلين فضلا عنكم (واذا سمعتم الحديث عنى تشكروا قلوبكم وتنفر منه أشعاركم وأبشاركم وترون أنه بعيد منكم فاما بعدكم منه) فالاول علامة على صحة الحديث والثانى علامة على عدمها (حم ع) وكذا البرار (عن أبى أسيد) بفتح الهمزة (أو أبى جسد) قال المناوى رجاله رجال الصحيح (اذا سمعتم بالطاعون بأرض فلا تدخلوا عليه) قال المناوى أى يحرم عليكم ذلك لان الاقدام عليه جراءة على خطر وإيقاع النفس فى التهلكة وشرع ناه عن ذلك قال الله تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة وقال الشيخ النهى للتنبيه (واذا وقع واتم فى أرض فلا تخرجوا منها أفوارا) أى بقصد الفرار (منه) فإذ ذلك حرام لانه فرار من القدر وهو لا ينفع والثبات تسليم لما لم يسبق منه اختيار فيه فالشيخ فلا يشك بالنهاى عن الدخول فان لم يقصد فرارا بل خرج لتو حاجة لم يحرم وقال اللمقى قال ابن العربى فى شرح الترمذى حكمة النهى عن القدوم أن الله تعالى أمر أن لا يتعرض للحتف أى الهلاك والبلاء وان كان لا نجاة من قدر الله تعالى إلا أنه من باب الحذر الذى شرعه الله تعالى ولئلا يقول القائل لو لم أدخل لم أمرض ولو لم يدخل فلان لم يمت وقال ابن دقيق العيد الذى يرجح عندى فى الجمع بين النهى عن الفرار والنهى عن القدوم أن الاقدام عليه تعرض للبلاء ولعله لا يصبر عليه

وربما

الذى وقع فيه الطاعون كتصرفات المريض مرض الموت فلما كانت المقدسة قد تعينت ولا انفكالك

عنها تعينت الإقامة لما فى الخروج من العيث الذى لا يليق بالعلاء وبهذا أجاب امام الحرميين فى النهاية وأيضا لو توارد الناس على الخروج لبقى من وقع عليه عاجزا عن الخروج فضاقت مصالح المرضى لفقد من يتعهدهم والموتى لفقد من يجيزهم ولما فى خروج الأقوياء فى السفر من كسر قلوب من لا قوة على ذلك قال ابن قتيبة فهى عن الخروج لئلا يظنوا أن الفرار ينجيهم من قدر الله وعن العبور لىكون أمكن لانفسهم وأطيب لىشدهم وفى الحديث جواز رجوع من أراد دخول بلد فعلم أن بها الطاعون وان ذلك ليس من الطيرة وانما هو من منع الالتقاء الى التهلكة اه بحروقه (قوله فرار امنه) فان ذلك حرام لانه فرار من القدر وهو لا ينفع والثبات تسليم

وربما كان فيه ضرب من الدعوى لمقام الصبر أو التوكل فنع ذلك لا غترار النفس ودعواها
 ما لا تثبت عليه عند التحقيق وأما القرار فقد يكون داخل في باب التوكل في الاثبات متصوفا
 بصورة من يحاول التجاة بمقادير عليه فيقع التكليف في القدوم كما يقع التكليف في القرار
 فأمر بترك التكليف فيهما اذ فيه تكليف النفس ما يشق عليها ونظير ذلك قوله صلى الله
 عليه وسلم لا تمنوا لقاء العدو فاذا القيموهم فاصبروا فأمرهم بترك التمني لما فيه من التعرض
 للبلاء وخوف الاغترار بالنفس اذ لا يؤمن غدرها عند الوقوع ثم أمرهم بالصبر عند الوقوع
 تسليما لأمر الله تعالى اه وقيل ان الحكمة في منع الدخول للتلايعلق بقاوبهم الوهم أكثر
 مما يتلقى عن لم يدخل قال انقاض تاج الدين السبكي مذهبا وهو الذي عليه الاكثرون
 انتهى عن القرار منه للتحريم وقال بعض العلماء حوله التنزيه قال والاتفاق على جواز الخروج
 لشغل عرض غير القرار قال شيخنا وقد صرح ابن خزيمة في صحيحه بأن القرار من الطاعون
 من الكبار وأن الله يعاقب عليه ما لم يعف عنه قال شيخنا وقد اختلف في حكمه ذلك فقيس
 هو تعبدى لا يعقل معناه لان القرار من المهالك ما مور به وقد نهى عن هذا فهو اسرف فيه
 لا تعلم حقيقته وقيل هو محلل بأن الطاعون اذا وقع في البلد عم جميع من فيه فلا دخلة سببه
 فلا يفيد القرار منه بل اذا كان أحله حضر فهو ميت سواء أقام أو رحل وكذا العكس ومن ثم
 كان الاصح من مذهبا أن تصرفات الصحيح في البلد الذي وقع فيه الطاعون كتصرفات
 المريض مرض الموت فلما كانت المفسدة قد تعينت ولا انفكالك عنها تعينت الاقامة لما في
 الخروج من العيث لذى لا يذوق بالعقلاء وبهذا أجاب امام الحرمين في الهابة وأيضا لو
 توارد الناس على الخروج لبقي من وقع به عاجرا عن الخروج فضاغت مصالح المرضى لفقد
 من يتعهدهم والموتى لفقد من يجهزهم ولما في خروج الاقوياء على السفر من كسر قلوب من
 لا قوة له على ذلك وقال ابن قتيبة نهى عن الخروج لتلايظنوا أن القرار يفهم من قدر الله
 وعن العبور ليكون أسكن لانفسهم وأطيب لعبسهم وفي الحديث جواز رجوع من أراد
 دخول بلد فعلم أن بها الطاعون وأن ذلك ليس من الطسيرة وانما هو من منع الالقاء الى
 التهلكة (حم ق ن عن عبد الرحمن بن عوف الزهري أحد العشرة) ن عن أسامة بن
 زيد إذا سمعتم بقوم قد خسف بهم أي غارت بهم الارض وذهبوا فيها (هنا قريبا)
 قال الشيخ أي من المدينة وقال المناوي يحتمل انه جيش السفيناني ويحتمل أنه غيره (فقد
 أظلت الساعة) أي أقبلت عليكم ودنت منكم كأنها ألقت عليكم ظلة (حم ل ن في)
 كتاب (الكنى) واللقاب (طب) كلهم (عن بقيرة) بصم الباء الموحدة ورفع
 القاف وسكون التحتية بعدها راء (الهلاية) امرأة القعقاع وهو حديث حسن (إذا
 سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول) الاحي على الصلاة وحى على الفلاح والصلاة خير من
 النوم في أذان الصبح فيقول لاحول ولا قوة الا بالله في الاولين وفي الثالث صدقت وبررت
 (ثم صلوا على) أي ندبا وسموا قال المناوي وصرف عن الوجوب للاجتماع على عدمه
 خارج الصلاة (فانه) أي الشأن (من صلى على صلاة صلى الله عليه بها عشرا) قال
 العلقمي قال عياض معناه رجسته وتضعيف أجره لقوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر
 أمثالها قال وقد تكون الصلاة على وجهها وظاهرها تشر يفاله بين الملائكة كما في الحديث
 وان ذكرني في ملاذكرته في ملاخير منه قال ابن العربي ان قيل قد قال الله تعالى من جاء
 بالحسنة فله عشر أمثالها فافائدة هذا الحديث قلت أعظم فائدة وذلك أن القرآن اقتضى
 أن من جاء بحسنة تضاعف عشر او الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم حسنة ومقتضى

(قوله ههنا قريبا) يحتمل انه
 جيش السفيناني ويحتمل غيره
 (قوله أظلت) أي قربت وفي هذا
 الحديث ما يدل على أن الخسف
 يقع في هذه الامة كالمسخ (قوله
 مثل ما يقول) أي من غير رفع
 صوت ومن غير دوران للاسماع
 مثلا لانه يستقبل القبلة أولا ثم
 يدور للاسماع (قوله ثم صلوا)
 صرفه عن الوجوب الاجماع على
 عدمه خارج الصلاة مناوي

(قوله الوسيلة) سبق في علم الله
أنهاله وانما اطلب لهاله لمزيد
التلخيص الطالب (قوله انا هو) أي
ذلك العبد وذكره على منهاج
الترجي ناديا وتشريعا (قوله
فعبدا) بالتشديد أي اذا أردت
تسمية مخلوقا أو خادما فسموا بما
فيه عبودية لله تعالى لان أشرف
الاسماء ما تعبد له كافي خبر آخر
(قوله اذا سميت محمد الخ) أي اذا
سميت أحدا من أولادكم باسمه
المشريف فلا تضربوه غير تاديب
ولا تحرموه من البر وورد انه
ما اجتمع قوم لطعام وفيهم من
اسمه محمد الا وزلت فيه البركة
وورد ما اجتمع قوم وتشاوروا في
حاجة وفيهم من اسمه محمد ولم
يستشيروا الا لم تنجح ولم يظفروا
بها اه وظاهرا اثر الاحاديث
الاختصاص بهذا الاسم وفي
بعضها من تسمى باسمي ومثل
محمد أحمد (قوله واذا أتى الخلاه
الخ) المناسبة بينه وبين ما قبله
أن الخارج يناسب الداخل
ولان الداخل يستحيل ويخرج
(قوله فان الكباد) أي وهو ووجع
في الكبد لانها مجمع العروق
فالكباد يضم الكاف وتخفيف
الموحدة الكبد والعبد شرب
الماء من غير مص وهو أيضا
شرب الماء بلا تنفس فالص
الشرب بتنفس بأن يبين الاناء
عن فيه ثم يتنفس ثم يعود الى
الشرب حتى يكمل ثلاثة أنفاس
كذا يحط الشيخ عبد البر
الاجهوري

القرآن أن يعطى عشر درجات في الجنة فاخبر الله تعالى أن يصلي على من صلى على رسول
عشر اذ كر الله العبد أعظم من الحسنة مضاعفة قال وتحقيق ذلك أن الله تعالى لم يحسب
جزاء ذكره الا ذكره وكذلك جعل جزاء ذكره لي ذكره قال العراقي ولم يقتصر
على ذلك حتى زاده كتابة عشر حسنات وحط عشر سيئات ورفع عشر درجات كما ورد في
احاديث (ثم سلوا الله لي الوسيلة) فسر ها صلى الله عليه وسلم بقوله (فانها منزلة في الجنة
لا تنبغي الا لعبد من عباد الله) الذين هم أصفياؤه وخلاصة خواص خلقه (وأرجو أن
أكون أنا هو) أي أنا ذلك العبد قال المناوي وذكره على منهج الترجي ناديا وتشريعا وقال
العقلمى قال القرطبي قال ذلك قبل أن يوحى اليه أنه صاحبها ثم أخبر بذلك ومع ذلك فلا بد
من الدعاء بها فان الله يزيد بكثرة دعاء أمته رفعة كإزاده بصلاتهم ثم يرجع ذلك عليهم
بذيل الاجور وجوب شفاعته صلى الله عليه وسلم (فن سأل لي الوسيلة) أي طلبها لي من
الله تعالى وهو مسلم (حلت عليه الشفاعة) قال العقلمى أي وجبت وقيل غشيت ونزلت
به وقال المناوي أي وجبت وجوب ارفاع عليه أو نالته أو نزلت به هبته صالحا أم طالما
فالشفاعة تكون لزيادة الثواب والعفو عن العقاب أو بعضه (حم م ٣٠ عن ابن عمرو)
ابن العاص (اذا سميت فعبدا) بالتشديد أي اذا أردت تسمية ولد أو خادما فسموه بما فيه
عبودية لله تعالى لان شرف الاسماء ما تعبد له كافي خبر آخر (الحسن بن سفيان) في جزئه
(والطحاكم) أبو عبد الله (في) كتاب (الكنى) واللقاب وسدد وابن منده
(ط) وأبو نعيم كاهم (عن أبي زهير) بن معاذ بن رباح (الشفق) واسمه معاذ وقيل
هما قال الشيخ حديث ضعيف (اذا سميت فكبروا يعني على الذبيحة) قال العقلمى بان
تقولوا بسم الله والله أكبر ويسن أن يصلي بعد ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فان كان
في أيام الاضحية كبر قبل التسمية وبعد ها ثلاثا فيقول الله أكبر الله أكبر الله أكبر ويريد
ولله الحمد ويقول بعد ذلك اللهم هذا منك واليك فتقبل مني ولم أر أحبا بناذكروا سن التكبير
بعد التسمية عند الذبح في غير أيام التضحية (طس عن أنس) بن مالك قال الشيخ صحيح
المتن لغيره (اذا سميت) أحدا (محمد فلا تضربوه) قال الشيخ النهي للتعريم بلا
موجب نحو تاديب وترية وذلك من اكمال الواجب له زيادة على غيره أي آكد في الوجوب
(ولا تحرموه) قال المناوي من البر والاحسان والصلة كراما لمن تسمى باسمه
(البرار) في مسنده (عن أبي رافع) بن ابراهيم أو سالم أو صالح القبطي مولى المصطفى
وهو حديث ضعيف (اذا سميت الولد محمدا فأكرموه) أي وقروه وعظموه (وأوسعوا
له في المجلس) عطف خاص على عام للاهتمام (ولا تقبحوا له وجهها) قال العقلمى أي
تقولوا له قبح الله وجهه فلا تقبل لانتفاء بوجهه الى القبح ضد الحسن لان الله تعالى صورته وقد
أحسن كل شيء خلقه اه قال المناوي وكفى بالوجه عن الذات (خط عن علي) أمير المؤمنين
وهو حديث ضعيف (اذا شرب أحدكم) أي ماء أو غيره (فلا يتنفس في الاناء)
فيكره ذلك تنزيها لانه يقدره ويغير ريحه وقال العقلمى لانه ربما حصل له تغير من النفس اما
لكون المتنفس كان متغيرا لغيره كقول مثلا أول بعد عهده بالسواك والمضمضة أو لان
النفس يصعد بخار المعدة والنفخ في هذه الاحوال أشد من التنفس (واذا أتى الخلاه) بالمد
أي المخل الذي يقضي فيه الحاجة (فلا يمس ذكره يمينه) والائتي كذلك فيكره مس
الفرج للذكور والائتي حال قضاء الحاجة (ولا يمسح يمينه) أي لا يستنجي بها فيكره ذلك
تنزيها (خ ت عن أبي قتادة) الحرث بن ربيعي الانصاري (اذا شرب أحدكم فلا

يقنفس) أي ندباً (في الاناء) قال العلقمي هو عام في كل اناء فيه طعام أو شراب أو ليس فيه شيء لأنه يقدره ويربما يغير رائحته كما تقدم (فاذا أراد ان يعود) أي إلى الشراب (فليخ الاناء) أي يزيله ويبعد عنه فيه (ثم يقنفس) بفتح المشاء التعتية (ثم ليعدان كان يريد) العود (عن أبي هريرة) وهو حديث حسن (اذا شرب أحدكم فليص مصاً) مصدر مؤكد أي فليأخذ الماء بشفتيه ثلاث مرات ويتنفس عقب كل مرة بعد أن يخفي الاناء عنه (ولا يعب عباً) أي لا يشرب بكثرة من غير تنفس وعلى ذلك بقوله (فان الكباد من العب) قال العلقمي هو بضم الكاف وجع الكبد وبفتحها الشدة والضيق قال المناوي لكن المراد هنا الأول وقد اتفق على كراهة العب أي الشرب في نفس واحد أهل الطب وذكروا أنه يولد أمراضاً يعسر علاجها (ص وابن السني وأبو نعيم في) كتاب (الطب) النبوي (هب) كلهم (عن ابن أبي حنيفة) هو عبد الله بن عبد الرحمن قال الشيخ حديث صحيح المتن (اذا شربتم الماء فاشربوه مصاً ولا تشربوه عباً) فان العب يورث الكباد (فر عن علي) أمير المؤمنين وبؤخذ من كلام المناوي أنه حديث حسن لغيره (اذا شربتم الماء) فاشربوه مصاً وإذا استكمتم أي استمعتم السواك (فاستكوا عرضاً) أي في عرض الانسان فيكره طولاً لأنه يدعى اللثة نعم لا يكره في اللسان طولاً لخبره (د في مراسيله عن عطاء بن أبي رباح مرسل) قال الشيخ حديث حسن (اذا شربتم اللبن فتمضه مضوا منه فان له دسماً) قال العلقمي فيه استصحاب المضضة من شرب اللبن قال العلماء وكذلك غيره من الماء كقول والمشر وب يستحب له المضضة ثلاثين منه بقاها يتلها في حال الصلاة ولتنقطع لزجته ودسه ويتطهره ولأن بقايا الدسم تضر باللثة والاسنان (ه عن أم سلمة) أم المؤمنين وهو حديث صحيح (اذا شهدت أحدكم العشاء فلا تغس طيباً) قال العلقمي قال النووي معناه إذا أردت شهودها أمام من شهد تها ثم عادت إلى بيتها فلا تغتسل من التطيب بعد ذلك اه وقال المناوي لأنه سبب الاقتتان بها بخلافه بعده في بيتها وفيه إذا ن باهن كن يحضرن العشاء مع الجماعة ولجواز شهودهن الجماعة مع الرجال شروط طهرت (سم م ن عن زينب الثقفية) امرأة ابن مسعود (اذا شهدت أمة من الامم وهم أربعون فصاعداً) أي شهدوا للميت بخير وأنشأ عليه (أجاز الله تعالى شهداتهم) أي قبلها فصيروه من أهل الخير وحشره معهم قيل وحكمة الاربعين أنه لم يجتمع هذا العدد الا وفيهم ولي (طب والضياء) المقدسي (عن والد أبي المليح) اسم الوالد اسامة بن عمير واسم أبي المليح عامر قال الشيخ حديث صحيح (اذا شمر المسلم على أخيه) أي في الدين (سلاحاً) أي أخرجه من عمده وأهوى به اليه (فلا تزال ملائكة الله تعالى تلغنه) أي تدعوه عليه بالطرد والابعاد عن رحمة الله (حتى يشبهه عنه) قال العلقمي بفتح المشاء التعتية وكسر الشين المجعة وسكون التعتية وبجم مفتوحة أي يغمده والشيم من الاضداد يكون سلاً وانما داو قال المناوي وذافي غير الصائل والباغي (البرار) في مسنده (عن أبي بكر) بالتحريك وهو حديث حسن (اذا صلى أحدكم فليصل صلاة مودع) أي اذا شرع في الصلاة فليقبل على الله ويدع غيره ثم يفسر صلاة المودع بقوله (صلاة من لا يظن انه يرجع اليها أبداً) فانه اذا استخضر ذلك بعثه على قطع العلائق والتلبس بالخشوع الذي هو روح الصلاة (فر عن أم سلمة) زوج المصطفى صلى الله عليه وسلم قال الشيخ حديث حسن لغيره (اذا صلى أحدكم) غير صلاة الجنائزة (فليبدأ) صلاته (بحميد الله تعالى والشاء عليه) أي بما يتضمن ذلك (ثم

(قوله فان له دسماً) العلة تفهم أن كل ماله دسم يتمضمض منه لان ابقاء ذلك في الفم يورث البخر ووجع الاسنان وأمراضاً كثيرة (قوله فلا تغس طيباً) أي لان ذلك يورث الفتنة لان الطيب يهيج الشهوة ومثمل العشاء غسرها وكذلك الخروج ولو تغير صلاة وانما يقيد بالعشاء لان تطيب النساء لا يكون الا بسلاً وقوله اذا شهدت أي وأرادت حضورها مع الجماعة عبارة العلقمي قال النووي معناه اذا أردت شهودها أمام من شهدتم ثم عادت إلى بيتها فلا تغتسل من التطيب بذلك اه (قوله اذا شهدت) أي أخبرت أمة أي جماعة عند الميت بحسن حاله قبل الله ذلك وغفر له ما وقع منه وانما خص الاربعين لأنه ما اجتمع ذلك الا وفيهم صالح وكتب الشيخ عبد البر الاجهوري على قوله اذا شهدت أمة أي صلو على جنازة اه (قوله من لا يظن انه يرجع) بأن يجعل الموت نصب عينيه لاجل ان تهون عليه أمور الدنيا فيتصف بالخشوع الممدوح صاحبه في قوله تعالى قد أفلق المؤمنون وعلامته في الصلاة عدم الالتفات ومداومة بصره بمحل سجوده لان الخشوع روح الصلاة

ليصل على النبي صلى الله عليه وسلم) أي داخل الصلاة قال الشيخ كما هو قضية السبب في
 أبي داود أنه صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يدعوه في صلاته لم يحمد الله تعالى أي في دعاء
 الاقتراح ولم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم أي في تشهده فقال بحمل هذا ثم دعاه فقال
 إذا الخ (ثم يدعوه) بآيات حرف العلة في كثير من النسخ (بعد) أي بعد ما ذكر (بما
 شاء) من ديني أو ديني وما نوره أي الدعاء أي من قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم أفضل
 من غيره ومنه اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت أي اغفره إذا وقع وما أسررت وما أعلنت
 وما أسررت وما أنت أعلم به مني أنت المقدم وأنت المؤخر لا اله الا أنت للاتباع رواء مسلم
 وروى أيضا كالبخاري اللهم اني أعوذ بك من عذاب القبر ومن عذاب النار ومن قننة
 المحيا والممات ومن قننة المسيح الدجال وروى البخاري اللهم اني ظلمت نفسي ظلما كثيرا
 ولا يغفر الذنوب الا أنت فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمني انك أنت الغفور الرحيم (د ت
 حب ل هق من فضالة بن عبيد) وهو حديث صحيح (إذا صلى أحدكم فليصل الى
 ستره) بحداد أو سارية أو عصا أو نحوها (وليدن من ستره) أي بحيث لا يزد ما بينه
 وبينها على ثلاثة أذرع وكذا بين الصفيين (لا يقطع الشيطان عليه صلاته) برفع يقطع على
 الاستئناس وبمنصبه بتقدير لا يقطع ثم حذف لام الجر وان الناصبة ويجزمه على انه
 جواب الامر في قوله وليدن كما أفاده العلقمي وقال المراد بالشيطان هنا المار بين يدي المصلي
 قال في شرح المصابيح معناه يدنو من السترة حتى لا يشوش الشيطان عليه صلاته وقال
 المناوي الشيطان من الجن أو الانس يعني ينقصه بالشغل قلبه بالمرور بين يديه وتشويشه
 عليه فليس المراد بالقطع الابطال (حم دن حب ل هق من أبي حنيفة) الانصاري
 الاوسى وهو حديث صحيح (إذا صلى أحدكم ركعتي الفجر) أي سنته (فليضطجع) ندبا
 وقيل وجوبا (على جنبه الايمن) قال العلقمي أي يضع جنبه اليمين على الارض قبل
 الحكمة فيه أن القلب في جهة اليسار فلواضطجع عليه لاستغرق نومًا لكونه أبلغ في الراحة
 بخلاف اليمين فيكون القلب معلقا فلا يستغرق وفيه أن الاضطجاع انما يتم اذا كان على
 الشق الايمن قال شيخنا قال الحافظ أبو الفضل العراقي في شرح الترمذي وهل يحصل أصل
 سنة الاضطجاع بكونه على الشق الايسر أم مع القدرة على ذلك فالظاهر أنه لا تحصل به
 السنة لعدم موافقته للامر وأما اذا كان به ضرر في الشق الايمن لم يجز لا يمكن معه الاضطجاع
 أو يمكن لكن مع مشقة فهل يضطجع على اليسار أو يشير الى الاضطجاع على الجانب الايمن
 لم يجزه عن كماله كما يفعل من يجز عن الركوع والسجود في الصلاة لم أر لها بناقية نصا ويجزم
 ابن حزم بأنه يشير الى الاضطجاع للشق الايمن ولا يضطجع على اليسار والامر بالاضطجاع
 أمر ندب واحتج الأئمة على عدم الوجوب بأنه لم يكن يداوم عليها وفائدة ذلك الراحة والنشاط
 لصلاة الصبح وعلى هذا فلا يستحب ذلك الا للمتعب وبه جزم ابن العربي وقيل ان فائدتها
 الفصل بين ركعتي الفجر وصلاة الصبح وعلى هذا فلا اختصاص ومن ثم قال الشافعي
 وأصحابه يستحب أن يفصل بين سنة الفجر وصلاة الصبح باضطجاع على يمينه أو بحديث
 أو تحول من مكانه أو نحو ذلك واستحب البغوي في شرح السنة الاضطجاع بخصوصه
 واختاره في المجموع لحديث أبي هريرة وقد قال أبو هريرة راوى الحديث ان الفصل بالمشي
 الى المسجد لا يكفي وقال في المجموع ان تعذر عليه فصل بكلام قال شيخ شيوخنا وأقرط
 ابن حزم فقال يجب على كل أحد وجعله شرطا للصلاة الصبح ورد عليه العلماء بعده
 وذهب بعض السلف الى استحبابها في البيت دون المسجد وهو محكي عن ابن عمر وقواه بعض

(قوله فليضطجع) أي ندبا وعند
 بعضهم أن ذلك واجب لا تصح
 الصبح بدونه

شيوخنا بأنهم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه فعله في المسجد (د ت حب عن أبي
 هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (إذا صلى أحدكم الجمعة فلا يصل بعدها شيئا)
 قال المناوي نديا يعني ولا يصل سنتها البعدية (حتى يتكلم) بشئ من كلام الأئمة
 ويحتمل الإطلاق (أو يخرج) أي من محل إقامة إلى نحو بيته (طب عن عصمة ابن
 مالك) الانصاري وهو حديث ضعيف (إذا صلى أحدكم) أي أراد أن يصلي
 (فليلبس نعليه) قال العلقمي أي يصل فيهما بدليل رواية البخاري كان يصلي في
 نعليه قال ابن بطال هو محمول على ما إذا لم يكن فيهما نجاسة وهي من الرخص كما قال ابن دقيق
 العيد لا من المستحبات (أولخلعهما) يعني يزعجهما من رجله ويضعهما (بين رجليه)
 يعني إذا كانتا طاهرتين (ولا يؤذى بهما غيره) قال العلقمي يسكون الهمزة ويجوز
 أبدا لها وإيعى بأن يضعهما أمام غيره أو عن يمينه أو خلفه فيكونان أمام غيره قلت وفي
 رواية لابي داود إذا صلى أحدكم فلا يضع نعليه عن يمينه ولا عن يساره فيكونان عن يمين
 غيره فلا يضع المستقذر من جهته أكرامه وفي الحديث المنع من أذى المؤمنين والملائكة
 بما فيه راحة كريمة واستقذار وفهم منه المنع من الأذى بالسب والضرب وغير ذلك من
 باب أولى (ل عن أبي هريرة) وهو حديث صحيح (إذا صلى أحدكم الجمعة فليصل)
 نديا مؤكدا (بعدها أو بعاء) من الركعات قال المناوي لا يارضه رواية الركعتين لحمل
 النصين على الأقل والا كل كافي التحقيق اه قال العلقمي ومعلوم أنه صلى الله عليه
 وسلم كان يصلي في أكثر الأوقات أربعا لأنه أمر ناهي وحشنا عليهم وهو أرغب في الخير
 وأحرص عليه وأولى به (حم م ن عن أبي هريرة) إذا صلى أحدكم فأحدث فليصل على
 انفه (قال العلقمي قال شيخنا قال الخطابي أغما أمره أن يأخذ بانه ليومهم القوم أن به رعا فافا
 وفي هذا باب من الأخذ بالأدب في ستر العورة وإخفاء القبيح والتورية بما هو أحسن وليس
 بداخل في باب الرياء والكذب وإعما هو من باب التجميل واستعمال الحياء وطلب السلامة من
 الناس (ثم لينصرف) أي ليتطهر (عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن (إذا صلى
 أحدكم في بيته ثم دخل المسجد والقوم يصلون فليصل معهم) أي مرة واحدة (ونكون
 له نافلة) أي وفرضه الأولى وأما خبر لا تصلوا صلاة في يوم من يومين فعناء لا يجب والبيت
 والمسجد والقوم لا مفهوم لها عند الشافعية فالصلى الأولى في المسجد جماعة أو فرادى ثم
 رأى من يصلي منفردا خارج المسجد استحب له أن يعيدها فيه (طب عن عبد الله بن
 سرجس) قال العلقمي يفتح المهمة وسكون الراء وكسر الجيم بعدها مهمة قال الشيخ حديث
 حسن (إذا صلت المرأة خمسها) أي المكتوبات الخمس (وصامت شهرها) أي
 رمضان غير أيام الحيض والنفاس إن كان (وحفظت فرجها) أي من وطء غير حليلها
 (وأطاعت زوجها) أي في غيره عصية (دخل الجنة) قال المناوي أي مع السابقين
 الأولين أي أن تجتنب مع ذلك بقية الكبائر أو تات توبة صحيحة أو عفى عنها وهذا لا يختص
 بها لأن كل من تاب أو عفى عنه كذلك ولك أن تقول لا نسلم ذلك فلا يلزم أن كل من تاب أو عفى
 عنه يدخل الجنة مع السابقين فليست أم (البرار) في مسنده (عن أنس) بن مالك (حم
 عن عبد الرحمن الزهري طب عن عبد الرحمن بن حنيفة) بفتح الحاء وسكون السين
 المهمة لئلا اسم أبيه قال الشيخ حديث حسن (إذا صلوا) أي المؤمنون (على جنازة
 فأتوا) عليها (خيرا يقول الرب اجزت شهادتهم فيما يعلمون وأغفر له ما لا يعلمون) أي
 من الذنوب المستورة عليهم (نح عن الربيع) بضم الراء وفتح الموحدة وشدة المشنة

(قوله حتى يتكلم) أي بكلام
 منافي للصلاة أو يخرج من
 المسجد أو يتنقل لأنه إذا صلى قبل
 ذلك ربما يتوهم أنه أخرج الجمعة
 عن كونها ثنائية (قوله ثم
 لينصرف) أي إذا طرأ عليه
 حدث خفي سببه بخلاف ما إذا
 ظهر سببه كأن مس أجنبي أو
 خرج منه ريج علمه غيره ومثل
 الصلاة ما إذا كان منتظرا لها
 وهو متوضئ وإذا كان ليس بمحرم
 وأمره الشارع بالستر فكيف
 بمن وقع منه فاذورات فينبغي
 له ذلك لأن الله ستيير يجب
 الستييرين ومن سعى في ستر نفسه
 ستره الله وإن شاء غفر له

٧ قوله ولا يؤذى بهما كذا بخط
 المؤلف ونخرجت على كون اثبات
 الباء لغة أو أشباها اه من
 هامش

التحية **(بنت معروف)** بضم الميم وفتح العين المهملة وشدة الواو والمكسورة بعدها ميمجة
 الانصارية العمانية وهو حديث حسن **(اذا صليت)** أي دخلت في الصلاة **(فلا
 تبرقن)** بنون التوكيد **(بين يديك)** أي إلى جهة القبلة **(ولا عن يمينك)** قال العلقمي
 لأن عن يمينه ملكا كما في رواية البخاري واستشكل بأن عن يساره ملكا آخر وأجيب بأن
 ملك اليمين أعظم لكونه أميراً على ملك اليسار وأجاب بعضهم بأن الحديث خاص بالصلاة ولا
 مدخل لكاتب السبائك فيها قال ابن حجر ويشهد له ما في حديث الطبراني من حديث أبي
 أمامة فإنه يقوم بين يدي الله وملكه عن يمينه وقرينه عن يساره فالتفل بالمشاة الفوقية
 حينئذ اغمايق على القرين وهو الشيطان وأهل ملك اليسار حينئذ يكون بحيث لا يصيبه منه
 شيء **(ولكن ابرق تلقاء شمالك)** بالكسر والمد أي جهة يسارك **(ان كان فارعا)** أي من
 آدمي يتأذى من البراق **(والا)** أي وان لم يكن فارعا **(فحت قدمك اليسرى وادلكه)** قال
 المناوي ان كان مات تحت تراباً أو ملافاً كان مبطاً فادلكه بحيث لا يبقى لها أثر البتة والالم
 يجوز لانه تقذيره أي المسجد وتقذيره حتى بالطاهر حرام اه وقال الرملي في شرح البهجة
 عطفاً على المكروهات والبصاق عن يمينه أو قبل وجهه لا عن يساره ومجمله في غير المسجد
 أو فيه ولم يصل إليه البصاق أما فيه مع وصوله إليه فحرام مطلقاً كما اقتضاه كلام الروضة
 وشرح مسلم وصرح به في المجموع والتحقيق ومسحه من المسجد أفضل من دفنه فيه وطائفة
 من خارجة حرمة ويكره البصاق عن يمينه وأمامه أي في جهة القبلة في غير المسجد والصلاة
 كما حرم به النووي والبصاق بالصاد والزاي وكذا بالسب على قلة **(حم ٤ حب ٤)** عن
 طارق بن عبد الله المحاربي **(الصحابي قال الشيخ حديث صحيح)** **(اذا صليت الصبح فقل قبل
 أن تكلم أحداً من الناس اللهم أجرني من النار)** أي من عذابها أو من دخولها قل ذلك
**(سبع مرات فانك ان مت من يومك ذلك كتب الله لك جواراً من النار واذا صليت
 المغرب فقل قبل أن تكلم أحداً من الناس اللهم أجرني من النار سبع مرات فانك ان مت
 من ليلتك كتب الله لك جواراً من النار)** قال العلقمي بكسر الجيم أي أماناً منها ومن
 دخولها اه وقال المناوي يحتمل تقييده باجتناب الكفار كالنظار وقال الشيخ الرواية
 ظاهرة المعنى والمخاطب بها راوي الحديث **(حم ٤ حب ٤)** عن الحرث **(بن مسلم)** **(التمجى)**
 قال الشيخ حديث صحيح **(اذا صليت على الميت فاحصوا له الدعاء)** قال العلقمي الدعاء
 للميت ليس فيه لفظ محدود عند العلماء بل يدعو المصلي بما ييسره والاولى أن يكون
 بالادعية المأثورة في ذلك والدعاء في الصلاة للميت هو الركن الأعظم وأقله ما يقع عليه
 الاسم لانه المقصود الأعظم من الصلاة وما قبله كالمقدمات وإليه أشار بقوله صلى الله
 عليه وسلم أخلصوا له الدعاء وأخلص الدعاء له أن لا يخلط معه غيره وفيه وجوب الدعاء
 للميت بخصوصه وأقله اللهم اغفر له وارحمه وان كان طفلاً ولا يكن في الطفل وضوء اللهم
 اغفر لميتنا وميتنا إلى آخره ولا اللهم اجعله لا يؤيه فرطاً وسلفاً الخ فاعتمد ما حرمته لك من
 تخصيصه بالدعاء وان كان طفلاً ولا تغتر بغيره مما يعظمه ظاهر المتن **(ده حب ٤)** عن أبي
 هريرة **(وهو حديث حسن)** **(اذا صليت خلف أئمتكم فأحسنوا طهوركم)** بضم الطاء بان
 نأقوا به على أكمل حالاته من شرط وفرض وسنة **(فأعمايرج)** بالبناء للمفعول أي يستغلق
 ويصعب قال العلقمي قال في المصباح أرتجت الباب أرتجاً أغلقتة غلاقاً وثيقاً ومنه
 أرتج على القارئ إذا لم يقدر على القراءة كأنه منع منها وهو مبنى لا فعل مخفف **(على
 القارئ قراءته بسوء طهر المصلي خلفه)** أي بقبحه لأن شؤمه يعود على أمامه والرجة

(قوله قدمك اليسرى) أي ادفعها
 تحتك ان كان مات تحت تراباً أو ملافاً
 فان كان مبطاً فادلكه بحيث
 لا يبقى لها أثر ولا تقذيره ولو
 بالطاهر حرام مناوي (قوله كتب
 الله لك جواراً من النار) الاولى
 أن يقال إذا لزم العبد على ذلك
 كتب له براءة من النار وفيه دليل
 على موته على الاسلام ولو قال
 أجرنا من النار لا يصل دخول
 الجماعة لم يضر

خاصة والبلاء عام (فرعن حديثه) بن الميان قال الشيخ حديث حسن لغيره (إذا صليتم) أي أردتم الصلاة (فاتزروا) أي البسوا الأزار قال العلقمي وأثرت لبست الأزار وأصله بهمزة وصل والثانية فاء افتعلت (وارتدوا) قال المناوي أي اشتغلوا بالرداء (ولا تشبهوا) بحذف إحدى التاءين (باليهود) فانهم لا يأترون ولا يرتدون بل يشغلون استعمال الصماء (عدهن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن لغيره (إذا صليتم الفجر) أي فرغتم من صلاة الصبح (فلا تناموا عن طلب أرزاقكم) فان هذه الأمة قد بورك لها في بكورها وأحق ما طلب العبد رزقه في الوقت الذي بورك له فيه (طب عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (إذا صليتم فارغوا سبلكم) قال الشيخ بفتح السين المهمة والبناء الموحدة الثياب المسبلة (فان كل شيء أصاب الأرض من سبلكم) قال المناوي بان جاوز الكعبين (فهو في النار) يعني فصاحبه في النار أو يكون على صاحبه في النار فقامت فيه فيعذب به وهذا إذا قصد الفخر والخيلاء والافهور مكروه والظاهر أن الشرط لا مفهوم له (نخ طب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن (إذا صليتم صلاة الغرض) يعني المكتوبات الخمس (فقولوا) ندبا (في عقب كل صلاة عشر مرات لا اله) أي لا معبود بحق (الا لله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير) أي هو فعال لكل ما يشاء (يكتب له) بالبناء للمفعول وفيه حذف أي ففائل ذلك يقدر الله له أو يأمر الملك أن يكتب في اللوح أو الصحف (من الأجر كما أعتق رقبة) أي أجرا كما جرم من أعتق رقبة (الرافعي) الامام عبد الكريم القزويني (في تاريخه) تاريخ قزوين (عن البراء) بن عازب قال الشيخ حديث حسن (إذا صمت) بفتح التاء والخطاب لا يذرع (من الشهر ثلاثا) أي أردت صوم ثلاثة أيام تطوعا من أي شهر كان (فصم ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة) أي صم الثالث عشر من الشهر وتاليه وتسمى أيام البيض وصومها من كل شهر مندوب (حمت نحب عن أبي ذر) الغفاري وهو حديث صحيح (إذا صمت فاستاكوا بالغداة) قال العلقمي قال في المصباح والغداة الفجوة وهي مؤنثة قال ابن الأنباري ولم يسمع تذكرها ولو حملها حامل على أول النهار جازله التذكير أي لانها أول النهار (ولا تستاكوا بالعشي) بفتح العين المهمة وكسر المعجمة وشدة المشنة التحية قال العلقمي قال في المصباح العشي قيل ما بين الزوال إلى الغروب وقيل هو آخر النهار وقيل العشي والعشاء من صلاة المغرب إلى العتمة اه وبالأول جزم المناوي وهو ما عليه الشاذلية فزول الكراهة بالغروب (فانه) أي الشأن (ليس من صائم تيس شقناه بالعشي الا كان فورا بين عينيه يوم القيامة) يعني فيسبح به أو يكون علامة له يعرف بها في الموقف قال الشيخ وييس الشفتين كناية عن عطش الصائم للزومه له غالبا والمقابل بذلك الجزاء الصبر عليه بعدم اجراء الريق وجلبه بالسواك (طاب قط عن خباب) قال الشيخ بخاء معجمة ثم موحدة مشددة فوحدة قال وهو حديث ضعيف مخبر (إذا صمى أحدكم فليأكل من أخصيته) قال العلقمي فيه دلالة على انه يستحب للمضحي أن يأكل من أخصيته وكان صلى الله عليه وسلم يأكل من كبده أخصيته رواه البيهقي في سننه ولقوله تعالى فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير وانما لم يجب ذلك لقوله تعالى والبدن جعلها لكم من شعائر الله فجعلها لنا وما هو للانسان فهو مخبر بين تركه وأكله وظاهر أن محل ذلك إذا صمى عن نفسه فلو صمى عن غيره باذنه كيت وصى بذلك فليس له ولا لغيره من الأغنياء الا كل منها وبه صرح الفقهاء في

(قوله فاتزروا) أي البسوا الأزار وارتدوا أي البسوا الرداء وهو ما يوضع على الكتفين (قوله فهو في النار) يعني فصاحبه في النار أو يكون على صاحبه في النار فقامت فيه فيعذب به وهذا إذا قصد الفخر والخيلاء وما قيل ان قصر الملبوس حفظ من النجاسة لا عبرة به لان محله ما لم يكن ذلك مشبهة في حقه كالعالم وذوي الهيات والافول التطويل لان الشارع ناظر في كل زمن الى ما يليق به خصوص في هذا الزمان (قوله لا اله الا الله) أي لا معبود بحق الا الله أداة المحصر لقصر الصلوة على الموصوف قصر افراد لان معناه الألوهية منحصر في الله الواحد في مقابلة زاعم اشتراك غيره معه (قوله بين عينيه) أي بصره له فيسبح فيه أو يكون سجة وعلامة يعرف بها في الموقف

الميت وعلمه بأن الاضحية وقعت عنه فلا يحل الاكل منها الا باذنه وقد تعدى فوجب
التصدق به عنه والاحسن التصديق بالجميع الالفة أو لقما ياكلها تبركا فانه سنة عملا
بظاهر الآية وهذا الحديث (حم عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (إذا
ضرب أحدكم خادمه) قال المناوي أي مملوكه وكذا كل من له عليه ولاية تأديبه (فذكر
الله) معطوف على الشرط أي ذكر المصروب كقوله كرامة لله (فأرفعوا أيديكم) جواب
الشرط أي كفوا عن ضربه ندبا لجلال المذكر اسمه ومهابة لعظمته (ت) في البر (عن
أبي سعيد) الحديث وهو حديث ضعيف (إذا ضرب أحدكم) أي نحو خادمه
(فليترك الوجه) وفي رواية فليجنب لانه لطيف بجميع المحاسن وأعضاؤه لطيفة وأكثر
الأجزاء بها فقد يبطلها ضرب الوجه وقد ينقصها وقد يشين الوجه والشين فيه فاحش لانه
بارز ظاهر وهذا في المسلم ونحوه كذمي ومعاهد أما الحربى فالضرب في وجهه أنجح للمقصود
وأردع لاهل الجود كما هو بين (د) في الحدود (عن أبي هريرة) وهو حديث صحيح
(إذا ضحك) يفتح الضاد المجهمة وشدة النون (الناس بالدينار والدرهم) أي بضلوا
بانفاقهم في وجوه البر (وتبايعوا بالعينة) بالكسر وهي أن يبيع شيئا بثمن لاجل ثم
يشتريه بأقل (وتبعوا أذناب البقر) كناية عن شغلهم بالحرق والزرع واهما لهم القيام
بوظائف العبادات (وتركوا الجهاد في سبيل الله) لاعلاء كلمة الله تعالى (ادخل الله
تعالى عليهم ذلًا) بالضم أي هوأوا وضعفوا (لا يرفعهم عنهم حتى يرجعوا دينهم) أي إلى أن
يرجعوا عن ارتكاب هذه الخصال الذميمة وفي جعله إياها من غير الدين وان مرتكبها تارك
الدين فزيد تقريع وتهويل لفاعلمها (حم طيب عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث
حسن (إذا طعتم اللحم فأكثروا المرق فانه) أي أكثر المرق (أوسع) للطعام
(وأبلغ للحيوان) أي أبلغ في تعميمهم (ش عن جابر) بن عبد الله وهو حديث صحيح
(إذا طلب أحدكم من أخيه حاجة) أي أراد طلبها منه (فلا يبدأه) قبل طلبها
(بالمدح) بكسر الميم أي الشناء عليه لما فيه من الصفات الحميدة (فبقطع ظهره) قال
المناوي فان المدح قد يغتر بذلك ويحبب به فيسقط من عين الله فاطلق قطع الظهر مراد به
ذلك أو نحوه توسعا (ابن لال في) كتاب (مكارم الاخلاق) أي فيما ورد في فضلها (عن
ابن مسعود) عبد الله وهو حديث ضعيف (إذا طلع الفجر) أي الصادق (فلا صلاة
الاركتى العجبر) قال المناوي أي لا صلاة تنذب حينئذ الاركتى سنة الفجر ثم صلاة
الصبح وبعده تحرم صلاة لاسبب لها حتى تطلع الشمس وترتفع كرمح (طس عن أبي هريرة)
قال الشيخ حديث حسن (إذا طلعت الثريا) قال المناوي أي ظهرت للناس طيرين ساطعة
عند طلوع الفجر وذلك في العشر الأولى من أيار فليس المراد بطولها مجرد ظهورها في الافق
لانها تطلع كل يوم وليسلة (أمن الزرع من العاهة) قال المناوي أي ان العاهة تنقطع
والصلاح يبدو حالتها غالبا فيباع الثمر حينئذ أي فيصبح بيعه بلا شرط فانه برة حقيقة ببدو
الصلاح وانما يبدو بظهورها للغالب (طس عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح
(إذا طنت) بالتشديد أي صوتت (أذن أحدكم فليذكرني) كأن يقول محمد رسول
الله (وليصل على) كأن يقول اللهم صل على محمد (وليقل ذكرا لله من ذكرني بخير)
قال المناوي فان الأذن انما تطن لما ورد على الروح من الخبر الخير وهو أن المصطفى صلى الله
عليه وسلم قد ذكر ذلك الانسان بخير في الملا الأعلى في عالم الأرواح (الحكيم) الترمذي
(وابن السني طبع عن عبد عن أبي رافع) أسلم أو إبراهيم مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم

(قوله فأرفعوا أيديكم) أي كفوا
أكراما لذكر الله ومهابة لعظمته
ومثل الخادم كل من له عليه ولاية
تأديبه (قوله فليترك الوجه) أي
وجوبا لانه شين ومثله للطاقتة
هذا في المسلم ونحوه كذمي
ومعاهد أما حربى فالضرب في
وجهه أنجح للمقصود وأردع
لاهل الجود كما هو بين في الحدود
ويحرم الضرب على الوجه لغير
الانسان أيضا (قوله إذا ضحك)
بتشديد النون أي بجل بانفاقهما
في وجوه البر (قوله بالعينة) بكسر
العين وهي أن يبيع بثمن لاجل ثم
يشتريه بأقل (قوله وتبعوا أذناب
البقر) كناية عن شغلهم بالحرق
والزرع واهما لهم القيام
بوظائف العبادات (قوله حتى
يرجعوا دينهم) أي يرجعوا عن
هذه الخصال الذميمة

(٣) الذي في المناوي زيادة خادمه
في المتن وكذلك نسخة المتن

وهو حديث حسن **(إذا ظلم أهل الذمة)** بالبناء للمفعول ويلحق بهم المعاهد والمستامن
(كانت الدولة دولة العدو) قال الشيخ أي يجعل الله الدولة دولة العدو فينصره علينا
والمراد من الخبر المنفي وقال المناوي أي كانت مدة ذلك الملك أمدا قصيرا والظلم لا يدوم
وان دام دمر **(وإذا كثرت الزنا)** برأي وفون وقال الشيخ براء وباء موحدة **(كثرة السب)**
بكسر السين المهملة وبالباء الموحدة مقصورا من سبناه العدو أسرته اه وقال المناوي
يعني يسلط الله العدو على أهل الاسلام فيكثر من السبي منهم **(وإذا كثرت اللوطية)** أي
الذين يأتون الذكور شهوة من دون النساء **(رفع الله تعالى يده عن الخلق)** أي أعرض
عنهم ومنعهم لطافه **(ولا يبالي في أي واد هلكوا)** لان من فعل ذلك فقد أبطل حكمه
الله وعارضه في تدبيره حيث جعل الذكرا للفاعلية والانتفى للمفعولية فلا يبالي باهلا
(طلب عن جابر) بن عبد الله قال الشيخ حديث حسن لغيره **(إذا ظنتم فلا تحققوا)**
قال الشيخ يحدق إحدى التاءين أي لا تجعلوا ذلك محققا في نفوسكم بل اطرحوه اه وقال
المناوي أي إذا ظنتم بأحد سوءا فلا تجزموا به ما لم تحققوه ان بعض الظن اثم **(وإذا
حسدتم فلا تبغوا)** أي إذا وسوس اليكم الشيطان بحسد أحد فلا تطيعوه ولا تعملوا بمقتضى
الحسد من البغي على المحسود واذا نه بل خالفوا النفس والشيطان ودادوا القلب من ذلك
الداء **(وإذا تطيرتم فامضوا)** أي وإذا خرجتم لحوسفر أو عزمتهم على فعل شيء فتنشأ منهم به
لرؤية أو سماع مافيه كراهة فلا ترجعوا **(وعلى الله فتوكلوا)** أي فوضوا أموركم اليه
لا إلى غيره والتجوا اليه في دفع شر ما تطيرتم به **(وإذا وزتم فأرجعوا)** أي أو فوا واحذروا
أن تكونوا من الذين إذا كثروا على الناس يستوفون وإذا كالوهم أو زفوههم يخصمون
(عن جابر) بن عبد الله قال الشيخ حديث حسن لغيره **(إذا ظهر الزنا)** برأي وفون
(والربا) براء مهملة وباء موحدة **(وقرية)** أي في آهائها **(فقد أحسوا)** بفتح الحاء
المهملة وتشديد اللام من الحول **(بأنفسهم عذاب الله)** أي تسبوا في وقوعه بهم لما لفتهم
ما اقتضته الحكمة الالهية من حفظ الانساب وعدم اختلاط المياه وأن الناس شركاء في
النفس والمطعم لا اختصاص لأحده بالاعتدال ففاضل فيه **(قال المناوي)** تنبيه مسئل
بعضهم لم كان البلاء عاما والرحمة خاصة فقال لان هذا هو اللائق بالجناب الالهي لان
البلاء لو نزل على العامل أي عامل المعاصي وحده هلك حاله فيذهب معظم الكون لان أهل
الطاعة قليلون جدا بالنسبة للعصاة فكان من رحمة الله تعالى توزيع البلاء على العموم
ليستقر ذلك المعاصي فتح باب التوبة ويبيح جباحتى يتوب والامساك بالتوبة وهو تعالى يحب
من عباده التوابين لانهم محل تنفيذ ارادته واظهار عظمته **(طب ل عن ابن عباس)**
وهو حديث صحيح **(إذا ظهرت الطيبة)** أي برزت **(في المسكن فقولوا لها)** قال المناوي
ندبا وقيل وجوبا **(انا نسلك)** بكسر الكاف خطا بالحقبة وهي مؤنثة **(بعهد نوح وبعهد
سليمان بن داود ان لا تؤذينا)** يكون المشاة التحية والنصب بحدق النون **(فان
عادت)** مرة أخرى **(فاقتلواها)** لانها اذا لم تذهب بالانذار فهي ليست من العمار ولا من
أسلم من الجن فلا حرمه لها تقتل وقضيتها أنها لا تقتل قبل الانذار ويعارضه قضية اطلاق
الامر بالقتل في أخبارنا في رجلها بعضهم على غير عمار البيوت جعابن الاخبار اه وقال
العلامي قال ابن رسلان قال العلماء معناه اذا لم تذهب بالانذار علمت أنها ليست من عوام
البيوت ولا من أسلم من الجن بل هو شيطان فلا حرمه له فاقتلوه وان يجعل الله سبيلا
للا نصار عليكم بناره بخلاف العوام ومن أسلم وهذا القتل على سبيل الاستحباب لرواية في

(قوله فلا تحققوا) بفتح التاء
والقاف أو بضمها وكسر القاف
أي لا تجزموا بظنكم بل عالجوا
أنفسكم على دفعه ان بعض
الظن اثم (قوله فلا تبغوا) أي
لا تسعوا في ذلك أي اذا وسوس
اليكم الشيطان بحسد أحد فلا
تطيعوه ولا تعملوا بمقتضى الحسد
من البغي على المحسود واذا نه بل
خالفوا النفس والشيطان
ودادوا القلب من ذلك الداء
(قوله فاقتلواها) أي لا لها اذا لم
تذهب بالانذار فهي ليست من
العمار ولا من أسلم من الجن
فلا حرمه لها تقتل وقضيتها أنها
لا تقتل قبل الانذار ويعارضه
اطلاق الامر بالقتل في أخبارنا في
(قوله أيضا فان عادت فاقتلواها)
أي ما عدا الا بتر وذا الطفتين
فانهما يفتلان من غير استئذان
والا بتر صغير الذنب وذو الطفتين
على ظهره خطان أحدهما أخضر
والآخر أزرق لانهما يخططان
البصر ويطرحان الولد وحكمة
استئذانها أنها ربما كانت من
الجنة ومحلها اذا كانت في المنزل
اما اذا كانت في الصحراء فانها
تقتل من غير استئذان زرقاني
بخط الشيخ عبد البر الاجهوري

أبي داود فاذا رأيتهم أخذتهم فحذروه ثلاث مرات ثم إن بد إليكم بعد أن تحذروه فاقتلوه إذا
 لو كان واجبا لعلقه بالاختبار في قوله بد إليكم أي تجدد لكم رأي واختيار والانداز يكون
 ثلاثة أيام في كل يوم ثلاث مرات اه وقال الشيخ فقولوا لها أي بحيث تسمع لظاهر الخبر
 والمقول أنا سألك بعهد فوج مع أنه لم يشهر عنه التصرف في الجن مثل سليمان لكن ثبت عنه
 بهذا وقوع العهد معهم لما أدخلهم معه في السفينة ذكره ابن اسحق وغيره وفي أبي داود عن
 ابن مسعود اقتلوا الحيات كلها إلا الجان الأبيض الذي كانه قضيب فضة وسبأى اقتلوا
 الحيات كلها وليس فيما ذكر تقييد بالانداز ثابلا بل فيه ما يؤيد عموم الزمان والمكان وهو ما
 أن يحمل المقيد هنا على جن المدينة أو على غير ذي الطفتين والابتراء وأن المقيد بالانداز
 منسوخ أقوال ويتوقف على تاريخ ويدل لعدم النسخ قصة أبي لبابة مع ابن عمر والكلام
 والاستئذان في غير العقرب والوزغة اذ لم يرد التلون فيه ما (ت عن ابن أبي ليلى) عبد
 الرحمن الفقيه الكوفي وهو حديث حسن (إذا ظهرت الفاحشة) قال العلقمي قال في
 النهاية الفحش والفاحشة والقوا حش ما اشتد قبحه من الذنوب والمعاصي وكثيرا ما ترد
 الفاحشة بمعنى الزنا وكل خصلة قبيحة فهي فاحشة في الأقوال والأفعال (كانت الرجفة) (وإذا جاز
 الأحكام) أي ظلموا رعاياهم (قل المطر إذا غدر) بالبناء للمفعول (أهل الدمة) أي
 نقض عهدهم أو عوملوا من قبل الإمام بخلاف ما يوجب عقد الجزية لهم (طهر العدو) أي
 غلب عدو المسلمين وأما هم عليهم لان الجزاء من جنس العمل وكذا تدين تدان (فرعن ابن
 عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن لغيره (إذا ظهرت البدع) أي المذمومة
 المخالفة للشرع (ولعن آخر هذه الأمة أولها) قال المناوي وهم الصحابة يعني بعضهم
 كالشحن وعلي (من كان عنده علم) أي بفضل الصدر الأول وما للسلف من المناقب
 الحميدة (فليشره) أي يظهره ويشعه بن الخاص والعام ليعلم الجاهل ما لهم من الفضائل
 ويكف لسانه عنهم (فان كاتم العلم يومئذ) أي يوم ظهور البدع ولعن الآخرين للسلف
 (ككاتم ما أنزل الله على محمد) فيلجم يوم القيامة بجام من نار كما جاء في عدة أخبار
 (ابن عساكر) في تاريخه (عن معاذ) بن جبل وهو حديث ضعيف (إذا عاد أحدكم
 مريضا) أي زاد مساقا مرضه (فليقل) في دعائه له ندبا (اللهم اشف عبدك ينسأ) بفتح
 المثناة التمنية وسكون النون وفتح الكاف وبالهز وتر كه أي يجرح ويؤلم من النكابة
 بالكسر وهي القتل والانتان (لك عدوا) من الكفار (أو عشي لك إلى صلاة) قال
 المناوي وفي رواية إلى جنازة أما الكافر فلا يمكن الدعاء له بذلك وإن جازت عيادته (عن
 ابن عمرو) بن العاص وهو حديث صحيح (إذا عاد أحدكم مريضا فلا يأكل عنده
 شيئا) أي يكره له ذلك (فانه) أي الأكل عنده (حظه من عيادته) أي فلا تأب له فيها
 قال المناوي ويظهر أن مثل الأكل شرب نحو السكر فهو محبط لثواب العيادة (فرعن
 أبي امامة) الباهلي وهو حديث صحيح (إذا عرف الغلام) قال المناوي اسم للمولود
 إلى أن يبلغ (عينه من شماله) أي ما يضره وما ينفعه فهو كناية عن التمييز اه قال
 العلقمي واختلاف في ضابط التمييز فقبل هو أن يعرف الصبي والصبي من منافعه وقال
 الاسنوي أحسن ما قيل فيه أن يصير الطفل بحيث يأكل وحده ويشرب وحده ويستنجي
 وحده اه وبعض الناس يقول التمييز قوة في الدماغ تستبطن بها المعاني (فروه بالصلاة)
 أي وجوبها قال العلقمي هذا أمر من الشارع لولي الصبي والصبي من أب أو جد وأن علا

(قوله عن ابن أبي ليلى) وفي
 التقريب عن أبي ليلى وهو أبو
 عبد الرحمن صحابي واسم أبيه
 بلال أو بليل بالتصغير اه (قوله
 إذا ظهرت البدع) كان تظهر
 الرواض والسوارج وكان
 يابن آخر هذه الأمة أولها وهو
 أبو بكر وعلي رضي الله عنهما
 من كان عنده علم فليذهب اليهم
 ويعلمهم

والام كذلك ومنه الوصي أو القيم من جهة الطاهر ولا يقصر في الامر على مجرد صبغته بل لا بد معه من التهديد ان لم يفعل والصوم كالمصلاة ان أطاقه ويضرب على عدم الفعل في العاشرة (د هـ) عن رجل من الصحابة قال المناري وهو عبد الله بن حبيب الجهني وهو حديث حسن (إذا عطس أحدكم) قال العلقمي بفتح الطاء في الماضي وبكسرهما وضمها في المضارع (فحمد الله فشمته) أي ادعوا له بالرحمة وقال في الدرر كماله التسميت الدعاء بالخير والبركة اهـ والتسميت قال الخليل وأبو عبيد وغيرهما يقال بالمهملة وبالمهملة قال أبو عبيد بالمهملة أعلى وأكثر وقال عباس هو كذلك في الأكثر وأشار ابن دقيق العيد إلى ترجيحه وقال القرطبي ان التسميت التبريد والعرب تقول شمتته إذا دعاه بالبركة قال شيخنا زكريا عجمه ومهملة بدلها أي دعاه بالرحمة وقيل معناه بالمهملة دعاه بالبركة أو بأن يكون على سمته حسن وقال شيخنا هـ اعني وهو الدعاء بالخير وقيل الذي بالمهملة من الرجوع فعناه رجوع كل عضو من الأعضاء إلى سمته الذي كان عليه لتحلل أعضاء الرأس والعنق بالعطاس وبالمهملة من الشوامت جمع شامة وهي القائمة أي صان الله شوامتك أي قوائمه التي بها قوام بدنك عن خروجه عن الاعتدال وقيل معناه بالمهملة أي بعدك الله عن الشامة من الأعداء وبالمهملة جعلك الله على سمته حسن أي على سمته أهل الخير وصفهم قال ابن رسلان قال شيخ شيوخنا قال ابن العربي في شرح الترمذي تكلم أهل اللغة على اشتقاق اللفظين ولم يبينوا المعنى فيه وهو يدعي ذلك ان العطاس يتحل كل عضو في رأسه وما يتصل به من العنق ونحوه وكأنه إذا قيل له يرحمك الله كان معناه أعطاك الله رحمة يرجع بها بدنك إلى حاله قبل العطاس ويقم على حاله من غير تغير فان كان التسميت بالمهملة فعناه رجوع كل عضو إلى سمته الذي كان عليه وان كان بالمهملة فعناه صان الله شوامته أي قوائمه التي بها قوام بدنك عن خروجه عن الاعتدال قال وشوامت كل شيء قوائمه التي بها قوامه فقوام الدابة سلامة قوائمها التي تنفع بها إذا سلمت وقوام الأدي سلامة قوائمه التي بها قوامه وهي رأسه وما يتصل به من عنق وصدر اهـ ملخصا قال ابن دقيق العيد ظاهرا لظاهر الوجوب ويؤيده حديث البخاري فحق على كل مسلم سبعة أن يشمته وعندهما حق المسلم على المسلم خمس وعدوا تسميت العطاس وعند مسلم وإذا عطس فحمد الله تعالى فشمته وعند أحمد وأبي يعلى إذا عطس فليقل الحمد لله وليقل من عنده يرحمك الله وقد أخذ بظاهرها ابن مزيد من المالكية وقال به جمهور أهل الظاهر قال ابن أبي جرة وقال جماعة من علمائنا انه فرض عين وقواه ابن القيم في حواشي السنن فقال جاء بلفظ الوجوب الصريح ولفظ الحق الدال عليه ولفظ على انظروا فيه وبصيغة الامر التي هي حقيقة فيه وبقول الصحابي أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ولا ريب أن الفقهاء أثبتوا أشياء كثيرة بدون مجموع هذه الأشياء وذهب آخرون إلى أنه فرض كفاية إذا قام به البعض سقط عن الباقي ورجحه أبو الوليد بن رشد وأبو بكر بن العربي وقال به الحنفية وجمهور المالكية وذهب عبد الوهاب وجماعة من المالكية إلى أنه مستحب ويجزئ الواحد عن الجماعة وهو قول الشافعية والراجح من حيث الدليل القول الثاني والأحاديث الصحيحة الدالة على الوجوب لا تنافي كونه على الكفاية فان الامر بتسميت العطاس وان ورد في عموم المكلفين ففرض الكفاية مخاطب به الجميع على الاصح ويسقط بفعل البعض وأما من قال انه فرض على مبهم فانه ينافي كونه فرض عين (وإذا لم يحمد الله فلا تشمتوه) قال العلقمي قال شيخ شيوخنا قال النووي مقتضى هذا الحديث ان من لم يحمد الله لا يشمت قال شيخ شيوخنا قلت هو منطوقه لكن هل

(قوله فشمته) مهملة وعجمه
أكثر أي ادعوا الله أن يرده إلى
حاله الأول لان العطاس يحل
مرابط البدن

النهي فيه للتحريم أو للتنزيه الجهور على الثاني قال وأقل الجحد والتشيمت أن يسمع صاحبه
ويؤخذ منه أنه إذا أتى بلفظ آخر غير الجحد لا يشمت ويستحب لمن حضر من عطس أن يذكره
الجحد ليحمد فيشتمه وقد ثبت ذلك عن إبراهيم وهو من باب النصيحة والامر بالمعروف ونزع
ابن العربي أنه جهل من فاعله قال وأخطأ فيما زعم بل الصواب استحبابه اه قلت وقال في
الدرك أنه من سبق العاطس بالجحد آمن من الشوص واللوص والعلوص اه قال السجواي
وهو ضعيف قال شيخ شيوخنا وفي الطبراني عن علي مرفوعاً بلفظ من باد بالعاطس بالجحد
عوفي من وجع الحاصرة ولم يشك خسرته أبداً وسنده ضعيف اه والاول يفتح الشين
المجهم وسكون الواو وبالصاد المهملة وجع الضرر وقيل الشوص وجع في البطن من ريح
ينعقد تحت الاضلاع والثاني يفتح اللام المشددة وسكون الواو وبالصاد المهملة وجع الاذن
وقيل وجع الفخر والثالث بكسر العين وفتح اللام الثقيلة وسكون الواو آخره صاد مهملة
وجع في البطن وقيل التخممة وقد نظم ذلك بعض الناس فقال

من يتدى عاطساً بالجدياً من من • شوص ولوص وعلوص كذا وردا

عنيت بالشوص داء الضرر من ثم بما • يليه دا الاذن والبطن اتبع رشدا

قال الحلبي الحكمة في مشروعية الجحد للعاطس أن العاطس يدفع الاذى من الدماغ الذي
فيه قوة الفكر ومنه منشأ الالهصاب التي هي معدن الحس وبسلامته تسلم الاعضاء فظهر
بهذا أنها نعمة جليلة تناسب أن تقابل بالجحد لمخافته من الاقرار لله بالخلق والقدرة وازافة
الخلق اليه لا الى الطبائع اه وقد خص من محوم الامر بتشيمت العاطس جماعة • الاول
من لم يحمد كما تقدم • الثاني الكافر لا يشمت بالرحمة بل يقال يهديكم الله ويصلح بالكم
• الثالث الماركوم اذا زاد على الثلاث بل يدعي له بعدها بالشقاء • الرابع ذهب بعض أهل
العلم الى أن من عرف من حاله أنه يكره التشيمت لا يشمت اجدالا للتشيمت قال ابن دقيق
العيد والذي يظهر أنه لا يمتنع من ذلك الا من خاف منه ضرراً فاما غيره فيشمت اه مثالا للامر
ومناقضة للمتكبر في مراده وكسر السورته في ذلك وهو اول من اجدال التشيمت قال شيخ
شيوخنا قلت ويؤيده أن لفظ التشيمت داء بالرحمة فهو يناسب المسلم كأنما كان والله
أعلم • الخامس قال ابن دقيق العيد يستثنى أيضاً من عطس والامام يخاطب قلت الراجح أنه
يستحب التشيمت اه • السادس يمكن أن يستثنى من كان عند عطاسه في حالة يمتنع عليه
فيها ذكر الله كما اذا كان على الخلاه أو في الجماع فيؤخر ثم يحمد فيشمت فلو خالف في تلك
الحالة هل يستحق التشيمت فيه نظر قال ابن دقيق العيد ومن فوائد التشيمت تحصيل المودة
والتأليف بين المسلمين وتأدب العاطس بكسر النفس عن الكبر والجل على التواضع لمخافتي
ذكر الرحمة من الاشعار بالذنب الذي لا يعرى منه أكثر المكلفين • (حم خدم عن أبي
موسى) • (الاشعري) • (اذا عطس أحدكم) • (أي هم بالعطاس) • (فليضع) • (ندبا) • (كفيه
على وجهه) • (قال المناوي أو كفه الواحدة ان كان أقطم أو أشل فيما يظهر لانه لا يأمن أن
يبعد ومن فضلات دماغه ما يخرج كرهه الناظرون فينادون برؤيته) • (وليفض) • (ندبا
• (صوته) • (بالعطاس فان الله يكره رفع الصوت به كافي خبر يحيى • (لن هب عن أبي
هريرة) • (وهو حديث صحيح) • (اذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله رب العالمين) • (قال
العلقمي ظاهر الحديث يقتضي الوجوب لثبوت الامر الصحيح به ولكن نقل النووي
الاتفاق على استحبابه قال شيخ شيوخنا وأما لفظه فنقل ابن بطال وغيره عن طائفة يقول
الحمد لله رب العالمين قلت كافي هذا الحديث وعن طائفة لا يزيد على الحمد لله كافي حديث

أبي هريرة عند البخاري وعن طائفة الحمد لله على كل حال كافي حديث على عند النسائي قلت
وجع شيخنا بينهم ما فقال يقول الحمد لله رب العالمين على كل حال اه قلت قال شيخ
شيوخنا ولا أصل لما اعتاده كثير من الناس من استعمال قراءة الفاتحة بعد قوله الحمد لله
رب العالمين وكذا العدول عن الحمد إلى أشهد أن لا إله إلا الله وتقدعها على الحمد
مكروه (وليقل له) بالبناء للمفعول أي وليقل له سامعه (رحمك الله) قال العلقمي قال
شيخ شيوخنا قال ابن دقيق العيد يحتمل أن يكون دعاء بالرجة ويحتمل أن يكون اخبارا
على طريق البشارة كما قال في حديث آخر طهورا إن شاء الله أي هي طهرا وكان المشمت
يبشر العاطس بحصول الرجة في المستقبل بسبب حصوله في الحال لكونها دفعت
ما يضره قال ابن بطال ذهب قوم فقالوا يقول له رحمك الله يحصه بالدعاء وحده اه قال شيخ
شيوخنا وأخرج البخاري في الأدب المفرد بسند صحيح عن أبي حمزة سمعت ابن عباس إذا
شمت يقول عافانا الله وإياكم من النار يرحمكم الله وأخرج الطبري عن ابن مسعود قال يقول
يرحمنا الله وإياكم وفي الموطأ عن نافع عن ابن عمر أنه كان إذا عطس فقليل له رحمك الله قال
يرحمنا الله وإياكم ويغفر الله لنا ولكم قال ابن دقيق العيد طهر الحديث أن السنة لا تتأدى
إلا بالمخاطبة وأما ما اعتاده كثير من الناس من قولهم للرئيس يرحم الله سيدنا خلافا للسنة
وبلغني عن بعض الفضلاء أنه شمت رئيسا فقال له رحمك الله يا سيدنا فجمع بين الأمرين وهو
حسن (وليقل هو) أي العاطس لمن شتمه مكافأة له (يغفر الله لنا وإياكم) وفي رواية
للبخاري يهديكم الله ويصلح بالكم قال أبو الوليد بن رشد يغفر الله لنا وإياكم أولى لأن المكلف
يحتاج إلى طلب المغفرة والجمع بينهما أحسن الالذني واختار ابن أبي جرة أن يجمع بين
اللفظين فيكون أجع للخبر ويخرج من الخلاف ووجهه ابن دقيق العيد في حديث الباب
دليل على أنه يستحب لمن دعا غيره أن يبدأ بالدعاء أولا لنفسه ويشهد له رب اغفر لي ولوالدي
ربنا اغفر لنا ولاخواننا وفيه أنه يأتي بصيغة الجمع وإن كان المخاطب واحدا (طب لـ)
هب عن ابن مسعود (عبد الله) (حم لـ) هب عن سالم بن عبيد الأشجعي (من أهل
الصفه) وهو حديث صحيح (إذا عطس أحدكم فقال الحمد لله) واقصر عليه (قالت
الملائكة رب العالمين فإذا قال رب العالمين قالت الملائكة رحمك الله) قال المناوي فإذا أتى
العبد بصيغة الحمد الكاملة استحق إجابته بالرجة وإن قصر باقتصاره على لفظ الحمد تمت
الملائكة له ما فات (طب) وكذا في الأوسط (عن ابن عباس) وهو حديث حسن (إذا
عطس أحدكم فليشتمه جليسه) قال العلقمي المراد به الجالس معه سواء كان ابنا أو أبا
أو أبا أو أجنبية أو صاحبا أو عذرا اه ويلحق بالجليس كل من سمع العاطس (فإن زاد
على ثلاث فهو من كرم) أي بهداء الزكام يضم الزاي وهو مرض من أمراض الرأس قال
العلقمي وهذا يدل على معرفة النبي صلى الله عليه وسلم بالطب وأنه بالغ الغاية القصوى
مما يبلغه الحكماء المتقدمون والمتأخرون وفيه أن العلل التي تحدث بالبدن تعرف
بأسباب وعلامات والعطاس إذا جاور الثلاث دل على علة الزكام (ولا يشمت بعد
ثلاث) أي لا يدعي له بالدعاء المشروع للعاطس بل يقال له شفاك الله تعالى أو عافاك الله
تعالى ولا يكون هذا من التثمين فإن العطسة الأولى والثانية يدل كل منهما على خفة
البدن والدماع واستفراغ الفضلات وبعد الثالثة يدل على أن به هذه العلة (د عن
أبي هريرة) وهو حديث حسن (إذا عظمت) بالتشديد (أمي الدنيا) قال
المناوي لفظ رواية ابن أبي الدنيا الدينار والدرهم (نزع) بالبناء للمفعول أي نزع الله

(قوله قالت الملائكة) أي
المخاطبة أي من حضر منهم وورد
أن الملائكة تسربطاعة أمة
مجد وتنغم بغيرها (قوله بعد ثلاث)
أي لا يدعي له بالدعاء المشروع
للعاطس بل يدعي له بنحو الشفاء
لأن الزكام مرض من أمراض
الرأس (قوله الدنيا) أي الدينار
والدرهم وقوله هيبة الإسلام أي
أجلاله وتعظيمه

(قوله بركة الوحي) أي فهم القرآن فلا يفهم القارئ أسرارها ولا يذوق حلاوته (قوله أيضا بركة الوحي) لعسل المراد بالوحي الرسالة والمعنى حرمان بركة ما جاءت به الرسالة من قرآن وعلم وحديث وقوله سقطت من عين الله أي فلا ينظر إليها برجة ولا احسان ولا يعاينها ولا يكثر بها وإذا دعوه في مهم لا يجيب دعاءهم لا تركبهم هذا الذنب العظيم والوزير الوخيم وعلى من اتصف بذلك المبادرة بالتوبة مع الاخلاص وحسن الادب واستحلال كل صاحبه عسى أن يبلغ بها مأربه اه بخط الشيخ عبد السميع الاجهوري (قوله تسابت) أي شئت (١٥٢) بعضها بعضا سقطت من عين الله أي حط قدرها وحقر أمرها (قوله ويحرق

نفسه) أي يكون صلاح غيره في هلاكه كما أن اضاءة السراج للناس في هلاك الزيت وكذلك قالوا كثرة العلم في غير طاعة مادة الذنوب وعلم بذلك أن العالم قد ينتفع به غيره وإن كان هو مرتكب الكبائر وقول بعضهم إذا لم يؤثر كلام الواعظ في السامع دل على عدم صدقه رد بأن كلام الانبياء لم يؤثر في كل أحد مع عصمهم فالتاس قسمان قسم يقول سمعنا وأطعنا وقسم يقول سمعنا وعصينا وكل ذلك يحكم القبطيين السابقين اه (قوله السر بالسري) يصح نصبهما ورفعهما أي إذا وقع منه ذنب في السر بأن كان قلبيا كالعزم على المعصية أو كان بالجوارح ولم يطلع عليه أحد يطلب أن يتوب توبة في السر لتحصل المناسبة بين المكفر والمكفر ليكون كالدواء في المرض الحسي فان كل مرض له دواء يناسبه هذا هو الاولى والاقتوبة السر تكفر ذنب العلانية وبالعكس لكن الاولى المناسبة ولذا يطلب ممن عصي في مكان أن لا يفارقه حتى يعمل فيه عملا صالحا ليعادل الذنب وبما غلب العمل الصالح

(منها هيبه الاسلام) لان من شرط الاسلام تسليم النفس لله عبودية فمن عظم الدنيا سبته فصار عبدا فذهب بها الاسلام عنه لان الهيبه انما هي لمن هاب الله (وإذا تركت الامر بالمعروف والنهي عن المنكر) مع القدرة وسلامة العاقبة (حرمتم) بضم فكسر (بركة الوحي) أي فهم القرآن فلا يفهم القارئ أسرارها ولا يذوق حلاوته (وإذا تسابت أمي) أي شئت بعضها بعضا (سقطت من عين الله تعالى) أي حط قدرها وحقر أمرها عنده (الحكيم) الترمذي (عن أبي هريرة) وكذا رواه عنه ابن أبي الدنيا قال الشيخ حديث حسن لغيره (إذا علم العالم فلم يعمل كان كالمصباح يضي للناس ويحرق نفسه) قال العلقمي بضم القيسية لانه من أحرق قال في المصباح أحرقته النار احرقا أو يتعدى بالحرف فيقال أحرقته بالنار فهو محروق وحرق اه وقال المناوي وعلم من ذلك أن العالم قد ينتفع به غيره وإن كان هو مرتكب الكبائر وقول بعضهم إذا لم يؤثر كلام الواعظ في السامع دل على عدم صدقه رد بأن كلام الانبياء لم يؤثر في كل أحد مع عصمتهم فالتاس قسمان قسم يقول سمعنا وأطعنا وقسم يقول سمعنا وعصينا وكل ذلك يحكم القبطيين السابقين اه (قوله السر بالسري) يصح نصبهما ورفعهما أي إذا وقع منه ذنب في السر بأن كان قلبيا كالعزم على المعصية أو كان بالجوارح ولم يطلع عليه أحد يطلب أن يتوب توبة في السر لتحصل المناسبة بين المكفر والمكفر ليكون كالدواء في المرض الحسي فان كل مرض له دواء يناسبه هذا هو الاولى والاقتوبة السر تكفر ذنب العلانية وبالعكس لكن الاولى المناسبة ولذا يطلب ممن عصي في مكان أن لا يفارقه حتى يعمل فيه عملا صالحا ليعادل الذنب وبما غلب العمل الصالح

فيشمله به ولا يشهد عليه بما وقع منه من المعصية فيه ويطلب عن ارتكبه ذنبا أن لا يزيل شيئا من شعره والمشهور وظفوه حتى يكفروه بخواتمة (قوله فأتبعها حسنة نفعها) المحو هو الازالة ويعبر عنه بالعفو أما المغفرة فهو ستر الذنب وهو المعبر عنه بتبديل السيئات بالحسنات أي تستر السيئات ويكتب مكانها حسنات فاعفوا بلغ من الغفر والمراد الاعم وهبنا قول ان الكبائر التي لم يطلع عليها أحد تكفر بكل عمل صالح كالصغار وهنالك قول الجمهور ومن العلماء أن التصوم الدالة على التكفير باقية على ظاهرها من تكفير الصغار والكبائر (قوله تحذرهن) بفتح التاء وضم الدال كافى الكبير

والمشهور عند العامة أن النون في مثل هذا التركيب علامة الجمع لآلة وكيد (ابن عساكر) في تاريخه (عن عمرو بن الأسود مرسل) وهو العنسي الشامي الزاهد قال الشيخ حديث ضعيف (إذا عملت الخطيئة) بالبناء لا بفعل أي العصية (في الأرض كان من شهدها) أي حضرها (فكرها) أي بقلبه وفي رواية أنكرها (كن غاب عنها) في عدم لحوق الاثم له وهذا فيمن عجز عن إزالتها بيده ولسانه والفضل أن يضيف إلى القلب اللسان فيقول اللهم اتق هذا منكرا لا يرتضيه (ومن غاب عنها فرضها) وفي رواية فأحبها (كان كن شهدها) أي حضرها فرضها في المشاركة في الاثم وإن بعدت المسافة بينهما (د) في الفتن (عن العرس) قال المناوي بضم العين وسكون الراء (ابن عميرة) بفتح العين وكسر الميم الكندي وعمره أمه وأم أم أبيه قيس اه وقال العلقي العرس هذا والعرس بن قيس وهما صحابييان قال الشيخ حديث صحيح (إذا غربت الشمس فكفوا صيانتكم) ندبا عن الانشار في الدخول والخروج وعمل ذلك بقوله (فإنها ساعة تنتشر فيها الشياطين) قال المناوي ويستمر طلب الكف حتى تذهب فوعة العشاء كما في خبر آخر والمراد بالصبي ما يشمل العصية (طب عن ابن عباس) وهو حديث حسن (إذا غضب أحدكم فليستك) قال المناوي أي عن النطق بغير الاستعاذة لأن الغضب يصدر عنه من القبح ما يوجب الندم عليه بعدو بالسكوت تنكسر سورته وفي الخبر أنه يتوضأ فلا يكل الجمع بينهما وبين ما في الحديثين (حم عن ابن عباس) وهو حديث حسن (إذا غضب أحدكم وهو قائم فليجلس) ندبا (فان ذهب عنه الغضب) اقتصر على الجلوس (والا) بان استمر غضبه (فليضطجع) على جنبه لأن القائم تأهب للانتقام والقاعد دونها والمضطجع دونها والقصد الابعاد عن هيئة الوثوب ما أمكن (حم د حب عن أبي ذر) الفقاري قال الشيخ حديث حسن (إذا غضب الرجل) وكذا المرأة فالمراد الانسار (فقال أعوذ بالله) زاد في رواية من الشيطان الرجيم (سكن غضبه) لأن الغضب من اغواء الشيطان والاستعاذة سلاح المؤمن فبدفعه بها (عد عن أبي هريرة) ويؤخذ من كلام المناوي أنه حديث حسن لغيره (إذا فأت الأفياء) أي رجعت ظلال الشواخص من جانب المغرب إلى جانب المشرق قال العلقي قال في المصباح وفاء الظل يعني فيأرجع من جانب المغرب إلى جانب المشرق راجع فيه وأفياء مثل بيت وبيوت وأبيات قال ابن قتيبة والتي لا يكون إلا بعد الزوال فلا يقال لما قبل الزوال في وانما سمى بعد الزوال فيا لأنه ظل فاعن جانب المغرب إلى جانب المشرق والتي الرجوع وقال ابن السكيت والتي من الزوال إلى الغروب وقال ثعلب والتي بالعشى وقال رؤبه بن عجاج كل ما كانت عليه الشمس فزالت عنه فهو ظل وفي ومالم تكن عليه الشمس فهو ظل ومن هنا قيل ان الشمس تنسخ الظل والتي ينسخ الشمس (وهبت الأرواح) قال في النهاية الأرواح جمع ريح ويجمع على أرياح قليلا وعلى رياح كثيرا (فاذكروا) ندبا (حواجكم) أي اطلبوها من الله في تلك الساعة (فإنها ساعة الأوابين) أي الكثيرين الرجوع إلى الله تعالى بالتوبة وقال المناوي أي الوقت الذي توجه فيه المطيعون إلى الله أو الوقت الذي يتصدرون فيه إلى اسعاف ذوي الحاجات بالشفاعة إلى ربهم (عب عن أبي سفيان مرسل) وكذا الديلمي (عن ابن أبي أوفى) قال المناوي بفتح الهمزة وفتح الواو مقصورا المقومة بن مالك الأسلمي النخعي قال الشيخ حديث حسن (إذا فحت) صر فاستوصوا بالقبط أي أهل مصر (خيرا) قال المناوي أي اطلبوا الوصية من أنفسكم بفعل الخير معهم أو معناه اقبلوا

(قوله إذا غضب أحدكم) أي لغير الله تعالى والاطلب تنقيذه (قوله فقال أعوذ بالله) والاولى زيادة من الشيطان الرجيم وينبغي أن يقول ذلك متذكرا للصفت الدافعة لذلك كالحلم ومتذكرا أن من انتصر لنفسه يتخلى الله عنه (قوله فأت) أي رجعت الأفياء أي الاظلال من جهة المغرب إلى جهة المشرق بسبب ميل الشمس عن جهة المشرق إلى جهة المغرب وذلك وقت الزوال (قوله وهبت الأرواح) جمع ريح وأصله روح قلبت الواو ياء لوقوعها بالكسرة والجمع رد الشيء إلى أصله ويجمع على رياح أيضا بكثرة وعلى أرياح بفسلة وليس بلحن (قوله ساعة الأوابين) أي الراجعين إلى الله تعالى بالتوبة وكثرة الأذكار أي يكثر الذكرك في تلك الساعة أكثر من غيرها (قوله فحت مصر) أي مصر القاهرة فقد فحت بعد الهجرة بعشر بن سنة

(قوله ذمة) أي عهد الانهاق تحت صلحا وقرها عنوة وقيل المراد بالذمة القرابة من سيدنا ابراهيم بن المصطفى صلى الله عليه وسلم فان أمه منهم ويخط الشيخ عبد البر (١٥٤) الاحمدي ما نصه أما الذمة فهي الجزية وأما الرحم فلا يكون هاجرا أم

اسم عيل منهم وأما المهر والوارد في رواية أخرى فلكون مارية أم ابراهيم منهم وفيه مجزة ظاهرة وهي اخباره عليه الصلاة والسلام أنهم يقتضون مصر اه (قوله اذا قفع على العبد) أي الانسان رقيقا كان أو حرا وفي هذا الحديث بحث على طاب الدعاء فلا ينبغي للعبد أن يترك الدعاء تسليمًا للقضاء والقدر فان مقام التسليم وان كان شريفا لكن مقام الدعاء أعلى اذ فيه الاعتراف بالمعجز لنفسه والافتقار لربه ولذا خص سيدنا ابراهيم بالاول وسيدنا محمد بالثاني عليهما الصلاة والسلام فجعل الاشرف مع الاشرف (قوله خمس عشرة الخ) خصها بالأمهات المعاصي فاعداها مفرع عليها قوله (دولا) ججع دولة بفتح الدال وضهها أي جعلوا الغنية لاهل الدولة وتركوا المستحقين (قوله وأطاع الرجل زوجته) أي فيما يخالف الشرع بدليل وعق أمه (قوله وبر صديقه) هذا غير مذموم وذمه بالنظر للقيد أعني قوله وجفا أباه (قوله وارتفعت الاصوات) أي يغرد كرا لله (قوله واتخذت القينات) أي الاماء المغنيات (قوله والمعارف) أي آلات اللهو (قوله ويحاجروا) وكانت تأتي في الامم السابقة وقد أخبر صلى الله عليه وسلم بأنه يأتي في آخر الزمان ما هو أعظم منها وهو الخسف والمسخ فالذي ارتفع صومه فقط فيحصل في آخر الزمان ما كان يحصل في الدين

وصيقي فيهم اذا استوليت عليهم فأحسنوا اليهم وقال العلقمي قال في المصباح وأوصيته لولده استعطفته عليه (فان لهم ذمة) قال المناوي ذما ماحرمة وأمانا من جهة ابراهيم بن المصطفى صلى الله عليه وسلم قال أمه منهم وقال العلقمي قال النووي وأما الذمة فهي الجزية والحق وهي هنا بمعنى الذمام (ورجاء) بفتح الراء وكسر الحاء المهملة أي قرابة لان هاجر أم اسمعيل منهم وذامن مجزاته حيث قفعت بعده (طب لك عن كعب بن مالك) الانصاري قال الشيخ حديث حسن (اذا قفع على العبد) بالبناء للمفعول أي قفع الله على الانسان (الدعاء) بان أقيض على قلبه نور ينشرح به صدره للدعاء (فليدع) ندبا مؤكدا (ربه) بما شاء من مهماته الانروية والنبوية (فان الله يستجيب له) لانه عند الفتح تتوجه رحمة الله اليه (ت عن ابن عمر) بن الخطاب (الحكيم) الترمذي (عن أنس) بن مالك وهو حديث حسن (اذا فعلت أمتي) قال المناوي في رواية عملت (خمس عشرة خصلة) بالفتح (حل بها البلاء) أي نزل أو وجب قالوا وما هي يا رسول الله قال (ذا كان المغنم) أي الغنيمه قال الشيخ والمراد ما يعم (دولا) بكسر ففتح ج جمع دولة بالضم اسم لكل ما يمتد اول من المال (والامانة مغنما) قال العلقمي معناه اذا كان عند الشخص مال على جهة الامانة كالوديعة فجعلها أوخان فمياخذ شئ منها أو استعملها حيث لا يجوز له الاستعمال عا ذلك غنية (والزكاة مغنما) أي يرى رب المال أن اخراج زكاته غرامة يغرمها فيشق عليه اخراجها (وأطاع الرجل زوجته وعق أمه) أي عصاها وترك الاحسان اليها وانما خص الام وان كان الاب كذلك لضعةها ولين جانبها فلعقوها من يدي في اتقيج (وبر صديقه) أي أحسن اليه وأدناه (وجفا أباه) أي ترك صاته وبره وبعد من مودته وأعرض عنه (وارتفعت الاصوات في المساجد) أي ينفو الخصومات والمبايعات واللهو واللعب (وكان زعيم القوم) أي أميرهم ورئيسهم (أرذلهم) أي أحقرهم نسباً (وأكرم الرجل) بالبناء للمفعول أي أكرمه الناس (مخافه شره) أي خشية من تعالى شره اليهم والمرأة كذلك فالمراد الانسان (وشربت الجور) قال المناوي جمعها لاختلاف أنواعها اذ كل مسكر خمر (وليس الخمر) أي نبيه الرجل بالضرورة (واتخذت القينات) قال العلقمي القينة الامه غنت أرلم تغن والمساطة وكثيرا ما تطلق على المغنية من الاماء وهو المراد والججمع قينات وقيان (والمعارف) قال العلقمي والعرف اللعب بالمعازف بعين مهملة وزاى وفاء وهي الدفوف وغيره مما يضرب كالعود والطنبور وقبل كل لعب عزف (ولعن آخر هذه الامه أولها) قال المناوي أي لعن أهل الزمان المتأخر السلف (فليرتقبوا) جواب اذا أي فليتنبهوا (عند ذلك ويحاجروا) قال الشيخ وقد كانت برهضان سنة ست وسبعين وتسعمائة كذا قاله شيخنا وقال سيأتي ما هو أعظم (أو خسفا) أي غورا بهم في الارض (أو مسخا) قلب الخلقه من صورة الى أخرى قال العلقمي وذكرنا لطايبا ان المسخ قد يكون في هذه الامم وكذلك الخسف كما كان في سائر الامم خلافا لقول من زعم ان ذلك لا يكون انما مسخها بقاؤها (ت عن علي) أمير المؤمنين وهو حديث ضعيف (اذا قال الرجل لاخيه) في

الدين
كاذ كره ابن الجوزي وغيره من الحفاظ

(قوله فقد بآء بها أحدهما) لم يقل فقد بآء بها القائل لانه قد يكون المفعول له ذلك كافرا ولم يقل فقد بآء بها المفعول له لانه قد يكون مسلما وحيث ان الذي بآء بها هو القائل ان قصده ان كافر حقيقة (١٥٥) أما لو قصد بقوله يا كافرا أنه يفعل من

الظلم كفعل الكفار أو انه يستر الحق بالباطل أو أطلق لم يكفر (قوله قال الله لبيك عبدي) أي اجابة بعد اجابة فكأنه كرر لفظ النداء بقوله يارب يارب أجابه سبحانه بلفظ يقتضي التكرار (قوله ياسيدي) ومثله ياسيد بدون بآء الاضافة ومحله ان علم حاله بأنه منافق كافر باطارا اذا كان هذا في مظهر الاسلام فالاولى في مظهر الكفر ما للمسلم فلا بأس بقولك له ياسيدي ويامولاي بل هو المطلوب لتعظيمه وقد كان صلى الله عليه وسلم يكره قول لفظ الالهة لمن هو معظم وقول لفظ التعظيم لمن هو مهان (قوله حبط عملها) أي كمال ثواب عملها ان العمل لا يحبطه الالردة (قوله من الليل) أي فيه (قوله وضع ملك فاه الخ) ظاهره أن الملك لا يصعقه على فم القارئ الاذا قرأ في الصلاة في الليل وكان قد استاك وليس الليل بقابل المدار على القراءة في الصلاة ولو نهارا وكان استاك فان لم يستاك واستاك وقرأ في غير الصلاة لم يضع فاه على فيه فهى خصصية للقارئ في الصلاة اذا استاك (قوله فاستجتم) أي استغلق (قوله القرآن) بالرفع فاعل والتقدير بالليل للغالب من أن النوم في الليل والافتان في النهار كذلك (قوله فليضطجع) أي وجوبا ان غلبه النوم بحيث يقضى الى الاختلال بواجب فاه الشارح وفيه نظر اذ هو غلبه النوم عليه

الدين وكان قد فعل معه معروف (جزاك الله خيرا) أي قضى لك بخيرا وأثابك عليه (فقد أبلغ في الثناء) أي بذل الجهد في المكافأة فان ضم الى ذلك معروف فام جنس المفعول معه كان أكمل (ابن منيع) في معجمه (م قط خط) كلاهما (عن أبي هريرة) خط عن ابن عمر (بن الخطاب ورواه أيضا الطبراني عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف من غير (ذا قال الرجل لاخيه) المسلم (يا كافر فقد بآء بها) أي رجع باسم تلك المقالة (أحدهما) أو رجع بتلك الحكمة أحدهما لان القائل ان صدق فالمقول له كافر وان كذب بآء باعتقد كافر المسلم بذنب ولم يكن كفرا اجاعا كفر (خ عن أبي هريرة) حم خ عن ابن عمر (بن الخطاب) (اذا قال العبد) أي الانسان (يارب يارب قال الله) مجيبا له (لبيك عبدي) أي اجابة بعد اجابة (سل تعط) أي أعطك عين ما سألته أو أعطك عنه بما هو أصلح (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في الدعاء عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (اذا قال الرجل) يعني الانسان (للمنافق) قال المناوي وهو الذي يحكي الكفر ويظهر الاسلام اه ولعل المراد التفات العملي والافن أين يعلم القائل حاله (ياسيدي) فقد أغضب به (أي عمل ما يستحق به العقاب من ماله أمره لانه ان كان سيده وهو منافق فخانه دون حاله قال العلقمي) فائدة قال في النهاية السيد يطلق على الرب والمالك والشريف والفاضل والكريم والحليم والمتحمل أذى قومه ولزوج والرئيس والمقدم وأصله من ساد يسود فهو سيد فقلت الواو ياء لاجل الياء الساكنة قبلها ثم أدغمت (ك هب عن بريدة) بن الحصيب قال الشيخ حديث حسن لغيره (اذا قالت المرأة لزوجها ما رأيت منك خيرا قط فقد حبط عملها) قال العلقمي أي أنكرت ما تقدم لها من الاحسان وحدثه فجازى بابطال عملها أي بحرماتها الثواب الا ان تعود رتبة ترف باحسانه أو هو من باب الزجر والتفريق عن هذه المقالة الكاذبة نعم ان كانت على حقيقتها فلا لوم عليها اه ومثل المرأة الامة القائلة لسيدتها ذلك (عد وابن عساكر) في تاريخه (عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (اذا قام أحدكم يصلي من الليل) أي اذا أراد القيام للصلاة فيه (فليستن) أي يستعمل السواك (وان أحدكم اذا قرأ في صلاته وضع ملك فاه على فيه ولا يخرج من فيه) أي من فم القارئ (شيء) أي من القرآن (الادخل فم الملك) قال المناوي لان الملائكة لم يعطوا فضيلة تلاوة القرآن كما أفصح به في خبر آخر فهم حريصون على استماع القرآن من الادميين (هب وغمام) في فوائده (والضبياء) في المختارة (عن جابر) بن عبد الله وهو حديث صحيح (اذا قام أحدكم من الليل فاستجتم) أي استغلق (القرآن على لسانه) أي ثقات عليه القراءة كالاعجمي لغلبة النعاس قال العلقمي قال انقرطي القرآن مرفوع على أنه فاعل استجتم أي صارت قراءته كالجمجمة لاختلاف حروف النائم وعدم بيانها (فلم يدري ما يقول) أي صار له عاس لا يفهم ما ينطق به (فليضطجع) قال المناوي للنوم ندبا ان خف النعاس بحيث يعقل المقول أو وجوبا ان غلبه بحيث أفصى الى الاختلال بواجب اه وقال العلقمي لا يغير كلام الله ويبدله (حم م د ه عن أبي هريرة) اذا قام أحدكم من الليل فليفتخ صلاته بركعتين حقيقتين (قال العلقمي قال النووي هذا دليل على استحبابه لينشط بهما المأبدا هما اه

غير مكاف (قوله بركعتين خفيفتين) أي ليتجمل لعل عقدا الشيطان فانها انما تفعل بعد السلام من الركعتين وهذا التوجيه يقتضي طاب التخفيف وان لم يكن مریدا الشروع في الوتر بعدهما وهو كذلك خلافا للمناوي في الكبير

(قوله فلا يعض عينيه) أي يكره ذلك (١٥٦) ان خاف ضررا ولا فلا كراهة على المعتمد الا في وقت الشاهد عند رفع السجادة

في نظرها حيث شد نعم السنة أن
يدم انتظارا إلى محل سجوده ولو في
صلاة الجنائز خلافا لمن قال ينظر
فيها للهيبة (قوله فلا يمسح
الحصى) أي الذي يحمل سجوده
ولو علق بجبهته أبقاه لانه أثر
عبادة أي ما لم يكن مانعا من
مباشرة الجبهة للأرض والا
وجب ازالته ليصح له السجود
(قوله ذرا لبر) أي الاحسان أي
أثره وهو الرحمة (قوله عله رجعة)
أي مخصوصة أي زائدة على الرحمة
التي كانت عليه حال قيامه في السك
والكيف لتكون مغايرة لما كانت
حالة قبل وكذا يقال في الرحمة
الحاصلة حال السجود (قوله قدى
الله) على بمعنى مع والقسمان
مؤولان بصفتين من صفاته تعالى
كالقدرة والارادة والمراد أثرهما
كالمغفرة والرضوان فالعنى بسجد
مع حصول المغفرة والرضوان
وقول الشارح ان فيه استعارة
تمثيلية ممنوع اذا تركيب هنا
فالحق أنه يؤول بمآذرك كما أولوا
يد الله ويحويه وكتب الشيخ عبد
البر الاجهوري على قوله على قدى
الله أي على ما قدمه من الخير وليس
المراد به الجارية لان الله منزّه
عن ذلك فالقدم كل ما قدمت من
خير أو شر انتهت بحروفها (قوله
وليرغب) عطف خاص لانه سؤال
مع توجه بصدق نية ورجاء حصول
المقصود (قوله بالليل) أي فيه
(قوله على أهله) أي من نلزمه
نفقتهم ومثلهم صديقه لاسما
من اهتدأ أن يناديه (قوله
فليطرفهم) أشار إلى أنه ينبغي أن

وحكمة استجباله حل عقد الشيطان (حم م عن أبي هريرة) اذا قام أحدكم إلى الصلاة
فليسكن اطرافه (يعنى لا يحركها قال العلقمي قال في المصباح وسكن التحرك سكونا ذهب
حركته ويتعدى بالتضعيف فيقال سكنته (ولا يقبل) أي عينا وشمالا (كاتبه ل
اليهود) قال المناوي وسبب تمايل اليهود في الصلاة أن موسى كان يعامل بني اسرائيل على
ظاهرا لا مورا وقال السهروردي انما كان يتمايل لانه يريد عليه الوارد في صلاته وحال
مناجته فيموج به باطنه كتموج بحرسا كن يرب عليه الريح فرأى اليهود ظاهره فقما يلوامن
غير حظ لبواطنهم من ذلك ثم على الاول بقوله (فان تسكين) قال المناوي وفي رواية
سكون (الاطراف في الصلاة من تمام الصلاة) قال العلقمي أي في الثواب وقد يكون
عدده وهو التحرك مبطلا كما روي في عضو ثلاثا أو منقضا للثواب كما يكون دون ذلك
على تفصيل ذكره الفقهاء (الحكيم) الترمذي (عد حل عن أبي بكر)
الصادق قال الشيخ حديث صحيح (اذا قام الرجل) قال المناوي أي الجالس نحو اقراء
علم شرعي (من مجلسه) زاد في رواية من المسجد (ثم رجع اليه فهو أحق به) من غيره
ان قام منه ليعود اليه لان له غرضا في لزوم ذلك المحل ليا لنفسه الناس (حم م د
عن أبي هريرة حم م عن وهب بن حذيفة) الغفاري ويقال المأزني (اذا قام أحدكم
في الصلاة فلا يعض عينيه) قال العلقمي قلت مذهب الشافعي أنه يستحب النظر إلى
موضع سجوده في جميع صلاته الا عند الإشارة في تشهد فلا يجاوز بصره اشارته لحديث فيه
ويكره تغميض العين وقال النووي وعندي لا يكره اذا لم يحف ضررا ظاهرا اذ لم يرد فيه
نهي تقوم به الحجة (طب عد عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (اذا قام أحدكم إلى
الصلاة) أي دخل فيها (فان الرحمة تواجهه) أي تنزل به وتقبل عليه (فلا يمسح) ندبا
حال الصلاة (الحصى) ونحوه الذي يجعل سجوده أو على جبهته لانه ينافي الخشوع نعم ان
كان الذي على جبهته مانعا من السجود تعين مسحه (حم م ع حب عن أبي ذر) الغفاري
قال الشيخ حديث صحيح (اذا قام العبد) أي الانسان (في صلاته ذر) بذال محبة وواء
مشددة وهو ميني لله فعول ويحتمل بناؤه للفاعل كما أفاده العلقمي أي ذر الله أو الملك بامر
(البر) أي ألقى الاحسان (على رأسه) ونشره عليه ويستمر ذلك (حتى يركع فاذا ركع
عليه رحمة الله) قال المناوي وفي نسخ عليه بمثناة تحية أي نزلت عليه وعظمته ويستمر ذلك
(حتى يسجد والساجد يسجد على قدى الله تعالى) استعارة تمثيلية فاذا علم العبد ذلك
(فليسأل) الله ماشاء (وليرغب) فيما أحب (ص عن أبي عمار مر سلا) واسمه قيس
قال الشيخ حديث صحيح (اذا قام صاحب القرآن) أي حافظه (فقرأ بالليل والنهار)
أي تعهد تلاوته ليل والنهار (ذكره) أي استمر ذكرا له (وان لم يقر به) أي بتلاوته
(نسيه) لانه شديد الغور كالابل المعقلة اذا انفلتت من عقلها (محمد بن نصر في)
كتاب (الصلاة عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن (اذا قدم أحدكم
على أهله من سفر فليهد) بضم المشناة التحية ندبا (لا هله) هدية مما يجاب من ذلك
القطر الذي سافر اليه (فليطرفهم) قال العلقمي بضم التحتية وسكون الطاء المهملة وكسر
الراء وسكون الفاء قال في الصحاح والطارف والطريف من المال المستحدث اه والمعنى
فليأت لهم بشئ جديد لم يكن عندهم وقال المناوي أي يخفهم بشئ جديد لا ينقل بلدهم
لليح بل للهدية (ولو كان حجارة) أي حجارة الزناد ولا يقدم عليهم بغير شئ جبرا

(قوله الشيطان) المراد به هنا ابليس فقط (قوله يسكني) حال ويقول حال أيضا متداخلة أولا (قوله يا ويله) العبارة التي يقولها ياويلي أو يا ويلتي أو يا ويلتا بألف التثنية على حد واحد يا حسرتا (قوله كتبه الملك كما أنزل) أي فيثاب عليه ثواب الخالي من الخلق حيث عذركا كان لا يمكنه أن تعلم (قوله إذا قرأ الرجل) أي حفظه واحتشى الخ أي ملاجوفه بها بأن كان يقرأ القرآن مع معرفة معانيه كطلقه ومقيدته وعامه خاصة ومبينه ومجمله الخ وله غريزة يتدبرها على أخذ الأحكام منه وذلك المجتهد المطابق (قوله راحتي) بالشين قال في المصباح وحشوت الوسادة وغسيرا بالقطن احشوحشوا فهو محشو اه والمعنى امتلا جوفه من أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عارف بمعناها وقوله وكان هناك غريزة أي أخلاق وطبائع صالحة يفهم بها معاني القرآن والأحاديث والغريزة واحدة الغرائز والغريزة الطبيعة وقوله كان خليفة الخ أي ارتقى إلى منصب وخلافة الانبياء وهذا فيمن عمل بما يعلم (الرافعي) الإمام عبد الكريم القزويني (في تاريخه) أي تاريخ بلده قزوين (عن أبي امامة) الباهلي قال الشيخ حديث ضعيف (إذا قرب إلى أحدكم طعامة) أي وضع بين يديه ليأكله (وفي رجله نعلان فليترع نعليه) ندبا قبل الاكل وعلى ذلك بقوله (فانه أروح للقدمين) أي أكثر راحة لهما (وهو) أي ترعهما (من السنة) قال الشيخ مدرج من الراوي أي من طريقة النبي صلى الله عليه وسلم وهذه فلا تهموا بذلك (ع) عن أنس بن مالك قال الشيخ حديث صحيح (إذا قصر) بالتشديد (العبد) أي الانسان (في العمل) أي في القيام بما عليه من الواجبات (ابتلاه الله تعالى بالهم) قال المناوي ليكون ما يقاسيه منه جابر التقصيره مكفرا لثوابه روى الحكيم عن علي بن خلق الانسان يغلب الرجح ويتقها بيده ثم خلق النوم يغلب الانسان ثم خلق الهم يغلب النوم فأشد خلق ربك الهم (حم في) كتاب (الزهد عن الحكم مرسل) وهو حديث حسن (إذا

لخواطرهم ما أمكن وتشوفهم إلى ما يقدم به) هب عن عائشة) وهو حديث ضعيف منجبر (إذا قدم أحدكم من سفر فليقدم يديه ولو يلقى في مخلائه حجرا) أي من حجارة الزنادك (ابن عساكر) في تاريخه (عن أبي الدرداء) وهو حديث ضعيف (إذا قرأ ابن آدم السجدة) أي آيتها (فسجد) أي سجود التلاوة (اعتزل) أي تباعد عنه (الشيطان) قال العاقمي في الحديث دلالة على كفر ابليس قال النووي كفر ابليس بسبب ترك السجود مأخوذ من قول الله تعالى وإذا قلنا لله لا تسجدوا لآدم فسجدوا والا ابليس أبي واستكبر وكان من الكافرين قال الجمهور عنه وكان في علم الله من الكافرين وقال بعضهم وصار من الكافرين كقوله تعالى وحال بينهما الموج فكان من المغرقين (يبكي يقول) قال الطيبي هما حالان من فاعل اعتزل مترادفتان أو متداخلتان (يا ويله) أي يا حزني وهلاكني احضر فهذا أو انك قال المناوي جعل الويل منادى لقرط حزنه (أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة) أي بطاعته (وأمرته بالسجود فعصيت فلي النار) قال المناوي نار جهنم خالدا فيها لعصيان واستكباره قال بعضهم وانما لم ينفعه هذا البكاء والحزن مع أنه ندم والندم توبة لان له وجهين وجه عذبه العصاة فلا يصح أحد الا بواسطة فهذا لا يمكن توبته منه ووجه يؤدي به عبوديته مع ربه لكونه يرى أنه متصرف تحت مشيئته وإرادته في أصل قبضته الشقاء والتوبة انما تصح من الوجهين معا ولا يمكنه التوبة منهما جميعا (حم م عن أي هريزة) إذا قرأ القاري) أي شيئا من القرآن (فاخطأ) قال العلقمي قال في المصباح الخطأ مهموز يقتضين ضد الصواب (أو لحن) بوزن جعل أي حرفه أو غير عرابه (أو كان أعجميا) أي لا يستطيع للكنته أن ينطق بالحروف مبينة (كتبه الملك كما أنزل) أي قومه الملك الموكل بذلك فلا يرفع الا قرأنا عربيا غير ذي عوج (فر عن ابن عساكر) قال الشيخ حديث ضعيف (إذا قرأ الامام) أي في الصلاة (فأنصتوا) لقراءته أيها المقتدون أي استمعوا والهاديا فلا تشتغلوا بقراءة السورة ان بلغكم صوت قراءته والامر للنسب عند الشافعي وللوجوب عند غيره (م) وابن ماجه (عن أبي موسى) الاشعري (إذا قرأ الرجل القرآن واحتشى من أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي امتلا جوفه منها (وكان هالك) أي في ذلك الرجل (غريزة) قال الشيخ بغين مجمعة فراء فثناة تحية فزاي أي طبيعة ومكة يتدبرها على استنباط الأحكام اه وقال العلقمي والمعنى امتلا جوفه من أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عارف بمعناها (كان خليفة من خلفاء الانبياء) قال المناوي أي ارتقى إلى منصب وراثته الانبياء وهذا فيمن عمل بما يعلم (الرافعي) الإمام عبد الكريم القزويني (في تاريخه) أي تاريخ بلده قزوين (عن أبي امامة) الباهلي قال الشيخ حديث ضعيف (إذا قرب إلى أحدكم طعامة) أي وضع بين يديه ليأكله (وفي رجله نعلان فليترع نعليه) ندبا قبل الاكل وعلى ذلك بقوله (فانه أروح للقدمين) أي أكثر راحة لهما (وهو) أي ترعهما (من السنة) قال الشيخ مدرج من الراوي أي من طريقة النبي صلى الله عليه وسلم وهذه فلا تهموا بذلك (ع) عن أنس بن مالك قال الشيخ حديث صحيح (إذا قصر) بالتشديد (العبد) أي الانسان (في العمل) أي في القيام بما عليه من الواجبات (ابتلاه الله تعالى بالهم) قال المناوي ليكون ما يقاسيه منه جابر التقصيره مكفرا لثوابه روى الحكيم عن علي بن خلق الانسان يغلب الرجح ويتقها بيده ثم خلق النوم يغلب الانسان ثم خلق الهم يغلب النوم فأشد خلق ربك الهم (حم في) كتاب (الزهد عن الحكم مرسل) وهو حديث حسن (إذا

(قوله الى أهله) أي وطنه وان لم يكن له فيه أهل لان القيام بالوطن يسهل معه القيام بوظائف العبادات لما يدخل على أهله من السرور وهذا سند من قال تكروه الإقامة بمكة وقيل سنده مضاعفة السيئات فيها وعندنا الإقامة بها سنة (قوله فليجعل لبيته الخ) أي فالأفضل صلاة النفل في البيت الاما استثنى قال العلقمي فليجعل الفرض في المسجد والنافلة في البيت لحديث أفضل الصلاة صلاة المرء في بيته الا المكتوبة وانما بحث على النافلة في البيت لكونه أخفى وأبعد عن الرياء وأصون من المحبطات وتبرك أهل البيت بذلك وتبرل فيه الرحمة والملائكة وتنفر الشياطين قلت الاما استثنى من النوافل كسنة الجمعة القبلية وركعتي الاحرام والطواف وصلاة الفصحى السفر والاستخارة وصلاة مشي السفر والقادم منه والمكث في المسجد لتعلم أو تعلم أو اعتكاف والخائف فوت الراتبة اه (قوله لصاحبك) أي جليستك وهي صاحبك لانه صاحبه في المكان أو الخطاب وهذا يدل على عدم حرمة الكلام وقت الخطبة فيكره فقط (قوله والامام يحطب) أما وقت جلوسه على المنبر قبل أن يحطب فلا يكره الكلام عندنا ومن يرى حرمة جليستك يقول يحطب بدينها الخطبة وخرج يوم الجمعة خطبة غيرها فلا يحرم ولا يكره وذلك لان خطبة الجمعة بمرة وركعتين

قضى الله تعالى) أي أراد وقد روي في الازل (لعمد) أي انسان (ان يموت بأرض) وليس هو فيها (جعل له البهاجحة) ليسافر البهاجحة فاه الله بها ويدفن فيها (ت) في القدر (ك) في الايمان (عن مطر) بالتحرير (ابن عكاس) بضم المهملة وخفة الكاف وكسر الميم ثم مهملة (ت) عن أبي عزة (يقض العين المهملة وشدة الزاي وهو حديث حسن) (اذ قضى أحدكم) أي أم (حج) أي أو نحوه من كل سفر طاعة كفرو (فليجعل الرجوع الى أهله فانه أعظم لاجره) أي يندب له ذلك لما يدخل على أهله من السرور ولان الإقامة بالوطن يسهل معها القيام بوظائف العبادات قال المناوي وقضية الهامة الاولى انه لو لم يكن له أهل لا يندب له التحيل وقضية الثانية خلافه (ك) حق عن عائشة (قال الشيخ حديث صحيح غيره) (اذ قضى أحدكم الصلاة في مسجده) يعني أدى الفرض في محل الجماعة (فليجعل لبيته) أي محل سكنه (نه يباين صلاته) بان يجعل الفرض في المسجد والنفل في منزله لحديث أفضل صلاة المرء في بيته الا المكتوبة ولكونه أخفى وأبعد عن الرياء وأصون من المحبطات وتبرك أهل البيت بذلك وتنزل فيه الرحمة والملائكة وتنفر منه الشياطين قال العلقمي الاما استثنى من النوافل كسنة الجمعة القبلية وركعتي الاحرام والطواف قال الزركشي وصلاة الفصحى الخبر واه أبو داود وصلاة الاستخارة وصلاة مشي السفر والقادم منه والمكث بالمسجد لتعلم أو تعلم أو اعتكاف والخائف فوت الراتبة (فان الله تعالى جاعل في بيته من صلاته خيرا) قال العلقمي من سببية بمعنى من أجل والخير الذي يجعل في البيت بسبب التنفل فيه هو عمارته بكرا لله تعالى وبطاعته وحضور الملائكة واستغفارهم ودعائهم وما يحصل لاهله من الثواب والبركة (حم م ه عن جابر) ابن عبد الله (قط في) كتاب (الافراد عن أنس) بن مالك (اذ أقعد أحدكم الى أخيه) أي في الدين ليسأله عن شيء من المسائل (فيسأله ففقهها) أي يسأله سؤال تفهم وتعلم واستفادة ومذاكرة (ولا يسأله تفتنا) أي لا يسأله سؤال تمتمن متعنت طاب لهجه وتجيده وتجيده فانه حرام (فرع على) أمير المؤمنين وهو حديث ضعيف (اذ قلت لصاحبك) أي جليستك (والامام يحطب) جلة حالية (يوم الجمعة) قال المناوي ظرف لقلت (أنصت) أي اسكت (فقد لغوت) أي تكلمت عما لا ينبغي لان الخطبة أقيمت مقام ركعتين فلا ينبغي الكلام فيها فيكره حينئذ تنزيها عند الشافعية وتحريم عند الثلاثة قال العلقمي قال شيخنا قال الباجي معناه المنع من الكلام وذلك لان من أمر غيره حينئذ بالصمت فهو لاغ لانه قد أتى من الكلام بما نهى عنه كما أن من نهى في الصلاة مصليا عن الكلام فقد أقعد على نفسه صلاته وانما نص على ان الأمر بالصمت لا عن تنبيه على أن كل متكلم مع غيره لاغ والغوردي والكلام وما لاخير فيه اه وقال شيخنا وقال الاخفش اللغو الكلام الذي لا أصل له من الباطل وشبهه وقال ابن عرفة اللغو السقط من القول وقيل المبطل عن الصواب وقيل اللغو الاثم لقوله تعالى واذا امر بالبلغوا وما كراما وقال الزين بن المنير انفق أقوال المفسرين على أن اللغو ما لا يحسن من الكلام وقال النضر ابن شميل معنى لغوت خبت من الاجر وقيل بطلت فضيلة جعلتك وقيل صارت جعلتك ظهرا قلت أقوال أهل اللغة متقاربة المعنى وينتم للقول الاخير ما رواه أبو داود وابن خزيمة من حديث عبد الله بن عمرو فروعاهم لغوا وتحطى رقاب الناس كانت له ظهرا قال ابن وهب أحد رواة معناه أجزأت عنه الصلاة وحرم فضيلة الجمعة ولا حدم حديث على فروعاهم من قال صه فقد تكلم ومن تكلم فلا جهة له ولا في داود نحوه ولا جادوا البزار من حديث ابن عباس

(قوله صلاة مودع) أي للدنيا بأن تقبل عليه تعالى وتخرج من قلبك سائر الاغيار بأن تستحضر شهود ذاته تعالى حتى يصدق على قلبك انه يبت الرب فانه لا يصدق عليه ذلك الا اذا خرج منه كل ما يغاير شهوده تعالى فان لم يستطع الشخص هذه المرتبة فليعالج نفسه بقدر ما يستطيع (قوله ولا تكلم الخ) هذا لا تعلق له بالصلاة بل مطلوب مطلقا (قوله تعذر) أي يتسذر منه بأن يستحق طلب العقوب من هوفيه (قوله وأجمع الاياس) أي صمم واعزم على اليأس من ذلك لان أجمع لا يستعمل الا في المعاني بخلاف جمع فيستعمل في الذوات ولذا قدر في قوله تعالى فأجمعوا أمركم وشركاهم أي واجمعوا شركاءكم (قوله اذا كان الخ) ما بعد هذا الحديث الى الثامن فهي ثمانية لم يشرح عليها في نسخ الصغير ولا العزيز ولا غيره وشرحها في الكبير ولعله لم يطلع على هذه الزيادة وقت شرح الصغير واطلع عليها وقت شرح الكبير قال شيخنا وفيه أنه قبله وكتب الشيخ عبد البر الاجهوري بهامش نسخه على قوله اذا كان يوم القيامة الخ ما نصه من هنالى قوله اذا كان يوم الجمعة كان على كل باب الخ لم يوجد في نسخة الشيخ يحيى العراقي ولم يحش عليه العلقمى في حاشيته فالظاهر انه زائد ولعله من الذيل أو الجامع الكبير اهـ (١٥٩) بحروفه (قوله بالموت كالكبش) أي يخلق الله كبشا ويسميه الموت ويذبحه جبريل وقيل غيره وياتى الله تعالى في قلب الخلق جميعا انه الموت وخصت صورة الكبش لانه لما أمر بقبض روح سيدنا آدم عليه الصلاة والسلام حاه الموت في صورة كبش وقد نشر من أجنحته أربعة آلاف جناح (٢) (قوله تنصب) أي تظهر بين يدي الله أي في محل عدله تعالى (قوله لغيري) أي قاصدا به الرياء ونحوه قال المناوى هذا في الرياء المحض فان تبعض أثيب بالنية عند كثير واعتبر آخرون غلبة الباعث واختار الغرائى الاخذ بالاطلاق وانه متى تطرق منه شعبة الى العمل ارتفع القبول اهـ وهذا متنوع كما يعلم من الشرح الصغير بعد هذا بنحو عشرة أحاديث لان التفصيل

عباس مرفوعا من تكلم يوم الجمعة والامام يحط به فهو كالخمار يحمل أسهارة والذي يقول له أنصت ليست له جمعة قال العلماء معناه لا جمعة له كاملة للاجتماع على اسقاط فرض الوقت عنه وقوله في الحديث والامام يحط بجملة حالية تخرج ما قبل خطبته من حين خروجه وما بعده الى أن يشرع في الخطبة نعم لا تباح النافلة للحاضر بعد صعود الخطيب وجالوسه وان لم يسمع الحاضر الخطبة لا عراضه عن الخطيب بالكيفية والفرق بين الكلام حيث لا بأس به وان صعد الخطيب المنبر ما لم يتبدى الخطبة وبين الصلاة حيث تحرم حينئذ أن قطع الكلام هـ من متى ابتدأ الخطيب الخطبة بخلاف الصلاة فانه قد يفوته بها معامع أول الخطبة (مالك) في الموطأ (حم ق د ن هـ عن أبي هريرة) اذا قلت الصلاة (أي شرعت فيها) (فصل صلاة مودع) قال المناوى أي صلاة من لا يرجع اليها أبدا وذلك أن المصلى سائر الى الله بقلبه فيودع هواه ودينياه وكل ما سواه (ولا تكلم) بخلاف احدى التامين للتخفيف (بكلام تعذر) بمثابة فوقية (منه) أي لا تنطق بشئ يوجب أن تطلب من غيرك رفع اللوم عنك بسببه (وأجمع) قال العلقمى هو بمنزلة مقطوعة لانه من أجمع المتعاقب بالمعنى دون الذوات تقول أجمعت رأيي ولا تقول أجمعت شركائي لاسم جمع يدون الهمزة فانه يشترك بين المعاني والذوات تقول جعت أمرى وجعت شركائي قال تعالى لجمع كيدهم ثم أتى الذي جمع مالا وعدده (الاياس) بكسر الهمزة وخفة المشناة من تحت (بما في أيدي الناس) أي اعزم وصمم على قطع العمل بما في أيدي الخلق من متاع الدنيا فانك ان فات ذلك استراح قلبك فان الزهد في الدنيا يرجع القلب والبدن (حم هـ عن أبي أيوب) خالد بن زيد الانصارى وهو حديث حسن (اذا كان يوم القيامة أتى بالموت) بالبناء مفعول (كالكبش الامح) أي الابيض الذي يحاطه

انما هو فيما اذا قارن العمل أمر دينوى كزيارة ولي مع قصد التجارة أما اذا قصد باعمال الرب والناس فالعمل كله غير مقبول قوله سموية بتشديد الميم وزن علوية (قوله ما يتذكر) أي التعبير الذي يتذكر الخ فهو مفعول مطلق (قوله عرف) بالبناء للمفعول (قوله فجعد) أي أكره مع العلم به (قوله فيقول احلفوا) بالوصل (قوله يصمتهم) أي يسكتهم (قوله من بطان العرش) أي من باطنه بحيث يسمع صوته ولا يرى شخصه (قوله تكسوا رؤسكم وعضوا الخ) هذا اظهار لشرفها والافتك مشغول عن غيره حتى لا يعرف نفسه أهو ذكر أم أنثى وأيضا هي رضى الله تعالى عنها ليست مكشوفة العورة بل جميع بدنهما مستور (قوله حتى تمر) أي تذهب الى الجنة اهـ بخط الاجهوري (قوله مع سبعين ألف الخ) المراد بذلك التكثير والافه أكثر من ذلك (قوله الغيلانيات) اسم كتاب وأهله سمى بذلك نسبة لمؤلفها وان اسمه غيلان (قوله من على الله أجره) أي من أجره حاصل من عند الله تعالى ولا بد (٢) قوله تنصب الى آخره من هنالى قوله قوله لم يرجع الواهب فيها الخ سبعة عشر قوله ليس لها من في نسخ العزيز ولا بهامش الحنفى أيضا وقد نبه بقوله اذا كان الخ على أن جملة ذلك ثمانية أحاديث وانها لم توجد الا في الكبير على كلامه وانما زائدة أو من الذيل على كلام الاجهوري اهـ معصمه

(قوله ألا يقيم خصماء الله) جمع خصم وهو مصدر خصمته أخصمه نعت به للمبالغة كالعادل (قوله القدرية) نسبة للقدر المنفى لانهم ينفون تعالى قدرته تعالى بفعل العبد (قوله لم يرجع الواهب فيها) ومفهومه أنها إذا كانت لا تجزي يرجع فيها وهذا مذهب الحنفية وعندنا لا يرجع مطلقا إلا إذا كان الواهب أصلا وهذا آخر الأحاديث الزائدة (قوله المسجد) أي الجنس أي سائر المساجد (قوله ملائكة) مخصوصون بكتابة ثواب من حضر الجمعة فهم غير الحفظة (قوله يكتبون الناس) أي ثواب أعمال الناس (قوله الأول فالأول) حال أي حال كونهم مترتبين (قوله فإذا جلس الإمام الخ) يؤخذ منه أنه لا يسن التبكير للإمام بل السنة له التأخير ليكون أهيب للقوم بدخوله عليهم وله ثواب مثل ثواب المبكر أو زائد لأنه فعل بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وامتنل ما أمر به (قوله طورا والعصف الخ) (١٦٠) أي فالذي يحضر بعد جلوس الخطيب على المنبر لا يكتب له هؤلاء

الملائكة وإنما يكتب له الحفظة ملك العيين يكتب الحسنات وملاك اليسار يكتب السيئات (قوله المهجر) أي الآتي أول النهار السابق على غيره وقيل مهجر من الهجر لأنه هجر مكانه وجاء للعبادة لكن التشديد ظاهر في أنه من التهجير لا من الهجر (قوله كشل الخ) الكاف بمعنى مثل فهي زائدة أو أن لفظة مثل هي الزائدة (قوله يهدي بدنة) أي لمكة مثلاً والتاء في البدنة نقل للوحدة فتصدق بالذكر والاتي (قوله ثم كالذي الخ) ظاهره أن التقدير ثم المهجر كالذي يهدي بقرة الخ ولا يصح ذلك في العبارة حذف أي ثم الثاني الآتي بعد المهجر كالذي الخ وكذا ما بعده وفي رواية زيادة كالذي يهدي بطة قبل الداجية فتكون الأمور المهداة ستة فتقسم على ست ساعات زمانية واطلاق الهدى على البطة وما بعده مشاكلة إذا الهدى خاص بالنسم فالمراد به في ذلك مطلق الصدقة (قوله البيضة)

قليل سواد (فيوقف بين الجنة والنار فيذبح) بينهم ما زاد في رواية البزار كأن يذبح الشاة (وهم) أي أهل الموقف (ينظرون) إليه (فلوان أحدا مات فرحلمات أهل الجنة) لكن لم يعمد موت أحد من شدة الفرح فلا يموت أهلها (ولوان أحدا مات حزنا مات أهل النار) قال المناوي لكن الحزن لا يمت أي غالباً فلا يموتون وذام مثل ضرب ليوصل إلى الأفهام حصول اليأس من الموت (ت عن أبي سعيد) الخلدري وهو حديث حسن (إذا كان يوم الجمعة) أي وجد فكان تامة لا تحتاج إلى خبر (كان على كل باب من أبواب المسجد) أي الأماكن التي تقام فيها الجمعة وخص المسجد بالذكر لأن الغالب أقامته فيه (ملائكة) قال المناوي وهم هنا غير الحفظة (يكتبون الناس) أي أجورهم (على قدر منازلهم) أي مراتبهم في الفضل أو منازلهم في الجحيم (الأول فالأول فإذا جلس الإمام) أي على المنبر (طورا) أي الملائكة (العصف) أي صحف الفضائل المتعلقة بالمبادأة إلى الجمعة دون غيرها من معاصي الخطيئة وأدراك الصلاة والذكر والدعاء والخشوع ونحو ذلك فإنه يكتبه الحافظان قطعاً (وجاءوا يستمعون الذكر) أي الخطبة (ومثل المهجر) أي المبكر في الساعة الأولى من النهار (كشل الذي يهدي) بضم أوله (بدنة) أي بعير أو كرا كان أو أنثى والهاء فيها للوحدة لا للتأنيث أي يتصدق بها متقرباً إلى الله تعالى (ثم كالذي) أي ثم الثاني الآتي في الساعة الثانية كالذي (يهدى بقرة ثم كالذي) أي ثم الثالث الآتي في الساعة الثالثة كالذي (يهدى الكبش) أي غل الضأن (ثم كالذي) أي ثم الرابع الآتي في الساعة الرابعة كالذي (يهدى شاة ثم كالذي) أي ثم الخامس الآتي في الساعة الخامسة كالذي (يهدى الدجاجة) بضم الدال أفصح (ثم كالذي) أي ثم السادس الآتي في الساعة السادسة كالذي (يهدى البيضة) وذكر الدجاجة والبيضة مع أن الهدى لا يكون منهما من قبيل المشاكلة (ق ن ه ع) أي هريرة إذا كان جح الليل (بضم الجيم وكسر هاء ظلامه واختلاطه يقال جح الليل يخج بقفتين أقبيل) فكفوا صيانتكم (أي امنعوه من الخروج من البيوت بدباب) فان الشياطين تنتشر حينئذ (أي حين أقبال الظلام) فإذا ذهب ساعة من اليل فخلوهم (أي فلا تمنعوه من الدخول والخروج) وأغلقوا الأبواب وذكروا اسم الله تعالى الشيطان لا يفتح باباً مغلقاً (أي وقد ذكر اسم الله عليه فهو السر المانع) (وأوكوا قربكم) أي اربطوا أفواه أسقيتكم وهي القرب

أي بيضة الدجاجة أذهى التي يطلق عليها لفظ البيضة غالباً (قوله فخلوهم) وفي رواية فخلوهم بالمهمل أي واذكروا أتركوهم كما يفك المربوط وذلك لأن أول دخول الليل يشتد فيه بطش الشياطين لانهم حينئذ كالخارجين من الحبس والصبيان ضعفاء فربما ضررهم بخلاف الكبار فإذا مضت ساعة زال شدة بطشهم (قوله وأغلقوا) الغلق ليس قيسدا بل يكفي الرد (قوله واذكروا اسم الله) ولا يكفي الاقتصار على التسمية وإن كانت تكفي وحدها في بعض المواضع كالأكال لأنه صلى الله عليه وسلم أعلم بحكمة ذلك فتدبر ما خصه بالتسمية فقط في بعض المواضع ولها مع غيرها في بعض المواضع لا يقال يمكن الشيطان التسو ومن فوق حائط الباب فأى فائدة في الغلق لأنه بركة اتباع سنته صلى الله عليه وسلم يمنع من ذلك (قوله وأوكوا) بالقطع

(قوله ان تعرضوا الخ) بضم الراء وهي رواية الجمهور وأجاز أبو عبيد كسرها وهو مأخوذ من العرض أى يجعل العود على الأناء
بالعرض ان كان له طول وعرض فلا يكتفى بوضعه طولا فان كان مدورا فأى جهة كافية لا يقال ان العود لا يغطى جميع الأناء فلا
قاعدة فيه لما مر ولذا وقع أن بعضهم فعل بالسنة وغطى الأناء بعود بقاء (١٦١) فرأى حجة أراد أن تصل الأناء ففقت

واتفت بالعود ببركة اتباع السنة

فقتلها (قوله وأطفوا مصابيحكم) جمع مصباح وهو كل ما أوقد من شمع وقنديل ونحو ذلك فان لم يوقد سمى قبلة لا مصباحا أى فقسن اطفاء كل قبل النجوم من نحو المصباح والفهم وغير ذلك لثلا تجرده الفارة فيحرق البيت فان احتج الى بقاء المصباح لحوق أو معالجة صغير أو مريض مثلا فلا بأس بابقائه والله يحفظ من الحرق قال العلقمى أمره باطفاء المصابيح لرواية ان هذه النار هي عدولكم قال ابن العربي معنى كون النار عدو لنا أنها تنافي أبداننا وأموالنا منافاة العدو وان كانت لانها منفعلة لكن لا تحصل لانها الا بواسطة فأطلق أنها عدو لنا لوجود معنى العداوة فيها اه ونقله العزيرى (قوله فلا يرفث) يطلق الرفث على الجماع ومقدماته والكلام الفحش وهو المراد هنا (قوله ولا يجهل) عطف عام لشموله القول والفعل (قوله فان امرؤ شاتمه أو قاتله) المراد أصل الفعل لا المفاعلة (قوله فليقل) أى مرتين أو ثلاثا (قوله انى صائم) أى ممسك عن كل ما لا يليق فلا أكفأفك بان أشتمك (قوله واختافت الاهواء) أى ظهرت البدع والعقائد الفاسدة وكثرت مطالعة كتب الفلاسفة فالزموا

(واذكروا اسم الله) أى عليها فهو السر الدافع (وخجروا) أى غطوا واستروا (آيتكم) جمع قلة وجمع الكثرة أو اوى (واذكروا اسم الله ولو أن تعرضوا عليه) أى الأناء (شيا) قال العلقمى قال شيخ شيوخنا بفتح أوله وضم الراء قاله الاصمعى وهو رواية الجمهور وأجاز أبو عبيد كسر الراء وهو مأخوذ من العرض أى يجعل العود عليه بالعرض والمعنى ان لم تغطه فلا أقل من أن تعرض عليه شيا وأطلس السرفى الاكتفاء بعرض العود أن تعاطى التغطية أو العرض يقتزن بالتسمية فيمنع الشياطين من الدنو منه (وأطفوا مصابيحكم) أى اذا لم تحتاجوا اليها لتخورية طفل أو غير ذلك (حم ق د ن من جابر) بن عبد الله (اذا كان يوم صوم أحدكم) فرضا أو نفلا (فلا يرفث) بضم الفاء وكسرها أى لا يتكلم بفحش والرفث الكلام الفاحش (ولا يجهل) أى لا يفعل شيا من أفعال أهل الجهل من قول أو فعل قال العلقمى قال القرطبي لا يفهم من هذا أن ذلك يباح في الصوم وانما المراد أن المنع في ذلك يتأكد بالصوم (فان امرؤ شاتمه) أى ان شتمه انسان متعرضا لمشاقتة (أو قاتله) أى دافعه ونازعه (فليقل انى صائم انى صائم) قال العلقمى اختلف هل يحاطب بها الشاتم أو يقولها فى نفسه وبالثاني خرم المتولى ونقله الرافعى عن الأئمة ورجح النووي الاول فى الاذكار وقال فى شرح المذهب كل منهما حسن والقول باللسان أقوى ولو جهما كان حسنا ونقل الزركشى أن ذكرها فى الحديث مرتين اشارة لذلك فيقولها بقلبه لكف نفسه لتصبر ولا تشاتم فتذهب بركة صومها وبلسانه لكف خصمه بنية وعظ الشاتم ودفعه بالتي هي أحسن وقال الرويانى ان كان رمضان فبلسانه والا ففى نفسه وادعى ابن العربى أن موضع الخلاف فى النقل وأما فى القوض فيقول بلسانه قطعاً قلت وعبارة العباب ويسن للصائم أن يكف لسانه عن الفحش اذ يطل به نوابه فان شتم ولو متنفلا قال وأسمع شاتمه انى صائم مرتين أو ثلاثا والجمع بين قلبه ولسانه حسن (مالك ق د ه عن أبي هريرة) اذا كان آخر الزمان واختلف الاهواء جمع هوى مقصور أى هوى النفس (فليكن بدين أهل البادية والنساء) قال العلقمى أى الزموا اعتقادهم فيما يعتقدونه من كون البارى الها واحدا لا شريك له وذلك لان فطرته سليمة لا يشينها ما يعتقد أهله الاهواء اه وقال المناوى أى الزموا اعتقادهم من تلقى أصل الايمان وظاهر الاعتقاد بطريق التقليد والاشتغال بفعل الخير (حب فى) كتاب (الضعفاء) والمتروكين (فرعن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث ضعيف (اذا كان الجهاد على باب أحدكم) أى قريبا جدا ولو أنه على بابه مباغته (فلا يخرج الا باذن أبويه) انتهى للتحريم فيحرم خروجه بغير اذن أصله المسلم وان علا أو كان قنا (عد عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن لغيره (اذا كان لاحدكم شعرة) بفتح العين (فليكرمها) قال العلقمى بان يصونه من الاوساخ والاقذار ويتعاهد ما اجتمع فى شعر الرأس من الدون والقمل بالتطيف عنه بالغسل والتدهين والترجيل وهو مستحب بان يمشطه بماء أو دهن أو غيره مما يلينه ويرسل نأثره ويعد منقبضه ومنه تسريح اللحية قال ابن رسلان وان لم

(٣١ - عزيرى اول) اعتقاد أهل البادية والنساء المقلدين لان إيمانهم صحيح ولا تظالموا تلك الكتب لثلاثا (قوله على باب أحدكم) كناية عن شدة قربه (قوله الا باذن أبويه) أى المسلمين ومجته ان لم يتعين القتال على كل أحد بان دخل الكفار بلادنا ولا يحتاج للاذن (قوله فليكرمها) ولا يسن حلقه الا فى النسل فان ضره ابقاؤه من ازالته للضرر

(قوله في الشمس ففصل الخ) أوفى الظل بقاء الشمس على بعضه لان القعود بين الشمس والظل مضر بالبدن فليجعل يده كله في الشمس أوفى الظل أي المصرا لاكثر مما ذكره قعوده بين الشمس والظل في بعض الاحيان غير منهى عنه لانه وقع منه صلى الله عليه وسلم (قوله الى أجله) (١٦٣) هو الوقت الذي يستحق فيه المطالبة وكتب الشيخ عبد البر الاجهوري على قوله

فأخره الى أحله يعني اذا كان لانسان على آخر دين وهو معسر فأنظره الى يساره كان له صدقة واحدة فاذا حصل عنده بعض يسار فأنظره الى تمام يساره كان له بكل يوم صدقة مناوي بالمعنى اه بحروفه (قوله كان) أي التأخير صدقة له أو ان كان تامة وصدقة بالرفع فاعلمها (قوله فان أخره بعد أجله) أي وبعد ظهور نوع يساره فأخره ليحصل له اليسار الكامل (قوله آخر الزمان) المراد به بعد زمن العصابة رضي الله تعالى عنهم وفيه اشارة الى قلة الخير بعدهم أكثر من قلته في زمنهم اما في أول الزمان وهو زمن العصابة والتابعين وتابعيهم فالوجود الخير لا حاجة للمال بل اذا انقطع الشخص للعبادة يجحد من يقوم به (قوله من الدراهم) المراد بها القطع الفضة لا خصوص الدراهم الشرعية فشملت الفضة المتعامل بها الآن ولكثرة التعامل بها قدمها على الدنانير (قوله عن المقدم) فقد شوهده أن جاريته كانت تبيع له لبنا وهو يقبض النبي فقبل له هذا لا يناسبك فقال اذا كان آخر الزمان الحديث مع أن ذلك في زمن العصابة اه (قوله اذا كان اثنان) أي مثلا يتناحيان

بتمفرغ لتنظيفه فيكرمه بالارالة بالخلق ونحوه قلت ومحل ما لم يكن في اللحية فان حلقها حرام (د عن أبي هريرة هب عن عائشة) وهو حديث صحيح (اذا كان أحدكم في الشمس) قال الشيخ المراد بالشمس التي أي الظل كما في لفظ واردي يأتي قريبا وأن التقدير في الشمس اه وقال العلقمي في رواية في النبي (فصل) بفتح القاف واللام الخفيفة والصاد المهملة أي ارفع وزال (عنه الظل وصار بعضه في الظل وبعضه في الشمس فليقيم) يعني فليتحول الى الظل ندبا لان القعود بين الظل والشمس مضر بالبدن (فسد المزاج) (د) في الادب (عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (اذا كان للرجل على الرجل حق) أي لانسان على انسان دين (فأخره الى أجله) كان له صدقة فان أخره بعد أحله كان له بكل يوم صدقة (قال المناوي يعني اذا كان لانسان على انسان دين وهو معسر فأنظره به مدة كان له أجر صدقة واحدة فان أخره مطالبة بعد نوع يسار توقعا ليساره الكامل فله بكل يوم صدقة (طب عن عمران بن حصين) وهو حديث ضعيف (اذا كان آخر الزمان) أي وجد (فلا بد للناس فيها) أي في تلك المدة أو تلك الأزمنة (من الدراهم والدنانير) قال الشيخ فلا بد باثبات القاء كما في بعض النسخ (يقم الرجل بهادينه ودينه) قال المناوي أي فيكون بالمال قوامها فخر أحب المال لطلب الدين فهو من المصيبين اه وقال الشيخ المعنى حفظ ما يحتاج اليه حيث نذر يحصله لاجل ان يقيم الشخص به دينه (طب عن المقدم) بن معدي كرب قال الشيخ وهو حديث ضعيف (اذا كان اثنان يتناحيان) بفتح الجيم أي يتحدثان سرا (فلا تدخل بينهما) قال المناوي ندبا بالسكلام زاد في رواية أحمد الا باذنهما وقال الشيخ انتهى للتعريم أي لا تصغ وخص التعبير بما ذكر لانه طريق السماع غالبا (ابن عساكر) في تاريخه (عن ابن عمر) بن الخطاب ويؤخذ من كلام المناوي أنه حديث حسن غيره (اذا كان أحدكم فقيرا) لا مفهوما والمطلوب أن يبدأ الشخص بنفسه مطلقا غنيا كان أو فقيرا (فليبدأ بنفسه) أي فليقدم نفسه بالانفاق عليها بما آتاه الله (فان كان فضل) بسكون الضاد أي فان فضل بعد كفاية مؤنة نفسه فضله (فعلى عياله) أي الذين يعولهم وتلزمه نفقتهم (فان كان فضل فعلى ذي قرابته فان كان فضل فلهنا وههنا) أي فيرده على من عن عيانه ويساره وأمامه وخلفه من الفقراء فيقدم الاحوج فالاحوج (حم م د ن عن جابر) بن عبد الله (اذا كان أحدكم يصلي فلا يصبق قبل وجهه) قال المناوي بكسر القاف وفتح الباء الموحدة أي جهته بل عن يساره أو تحت قدمه لا عن يمينه للنهي عنه أيضا اه وقال العلقمي أي جهة قبلته (فان الله قبل وجهه) فان قبله الله أو عظيما أو ثوابه مقابل وجهه (اذا صلى مالك) في الموطأ (ق ن عن ابن عمر) بن الخطاب (اذا كان يوم القيامة) قال العلقمي انما عبر به وان كان هو الامام في الدنيا أيضا لانه يوم يشترفيه على رؤس الخلائق بالفضل والسودد من غير منازع (كنت امام النبيين) قال العلقمي قال

أي يتحدثان سرا فلا تسترق سمع كلاهما بغير اذنهما فيجزم ذلك وعبر بالدخول لان الغالب أن مسترق سمع شيخنا الناس يدخل بينهم والا فالمراد النهي عن التجسس على سماع كلامهم وان لم يكن بدخول بينهم (قوله فقيرا) خص الفقير اهتماما بوجوب النفقات أما الغني فيجب عليه استيعاب من ذكر (قوله عياله) أي من تلزمه نفقتهم من زوجة وخادمها وجمعة وعبد ونحوهم (قوله يوم القيامة) انما خص بالذكر لانه اليوم الذي يظهر فيه الفضل

(قوله وخطيبهم) أي أفضههم كلاماً في ذلك الوقت فيخاطب الله تعالى في شأن الخلق بما لا يستطيع أن يذكره غيره فليس المراد خطبة الصلاة المعروفة (قوله غير نحر) أي حال كوني غير (١٦٣) ذي نحر (قوله أولم نعمركم) استفهام توبيخي

(قوله قبل أبي بكر الخ) أي فهما أول من يرفع له كتاب حسنة من هذه الأمة ثم يرفع لهذه الأمة ثم لبقية الأمم فلا يرفع لاحد من الأمم السابقة إلا بعد الرفع لجميع هذه الأمة لئلا يطول عليها زمن الحساب (قوله بعبد من عبيده) المراد كل عبده جاء (قوله كما يسأله عن ماله) أي من أين اكتسبه وفيما أنفقته وبين به أنه كما يجب على العبد رعاية حق الله في ماله بالانفاق فعليه رعاية حقه في بدنه ببذل المعونة للخلق في الشفاعة وغيرها (تقته) قال بعض العارفين قلما يكون صادق متمسك بعروة الإخلاص ذو قلب عامر الاويرزق الجاه وقبول الخلق حتى قال بعضهم أريد الجاه وأقبال الخلق على لا يبلغ نفسى حظها من الهوى فاني لا أبالي أقبلوا أم أدبروا بل لكون قبول الخلق علامة على صحة الحال فإذا ابتلى عبداً بذلك فلا يأمن على نفسه من الركور الى الاسباب واستجلاب قبول الخلق فرمما جره الى التصنع والتعمل ويتسع الخرق على الرافع اه مناوى في شرحه الصغير (قوله الى كل مؤمن) أي من المؤمنين العاصين الذين استحقوا النار وعفا الله عنهم فيلقى الكافر في الموضع الذي هي للمؤمن لولا العفو ويسكن المؤمن في الموضع الذي هي للكافر في الجنة لو أسلم

شيخنا قال التوربشتي هو بكسر الهمزة والذي يفصحها وينصبه على الظرف لم يصب اه وقال المناوى أي يقتدون به (وخطيبهم وصاحب شفاعتهم) قال العلقمي قال شيخنا قال الرافعي في تاريخ قزوين يجوز أن يقال معناه وصاحب الشفاعة العامة بينهم ويجوز أن يريد وصاحب الشفاعة لهم (غير نحر) قال المناوى أي لا أقوله تفاخروا تعاطفاً بل تحدثنا بالنعمة (حم ت ه ل) عن أبي بن كعب وهو حديث صحيح (إذا كان يوم القيامة نادى) بالبناء للمفعول أي أمر الله تعالى حينئذ مبادياً نادى (أين أبناء الستين وهو العمر الذي قال الله تعالى أولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير) قال المناوى أي الشيب أو المرض أو الهرم أو بلوغ الستين يصلح كونه نذيراً للموت وقد أحسن الله الى عبده بلغه ستين ليتوب فإذا لم يقبل على ربه حينئذ فلا عذر له (الحكيم) الترمذي (طب م ن ه) عن ابن عباس قال الشيخ حديث ضعيف (إذا كان يوم القيامة نادى مناد) أي ملك بأمر الله تعالى (لا يرفعن) بنون التوكيد الثقيلة (أحد من هذه الأمة كتابه) أي كتاب حسنة (قبل أبي بكر وعمر) قال الشيخ مع أن هذه الأمة ثبت لها في الصحيح أنها السابقة في كل شيء ومنه رفع كتبها فلزم أن يكون كتابا للشيخين متقدمين في الرفع على كل الأمم أي غير الانبياء وان نوزع فيه لما ورد أنه لا كتاب للانبياء وان نوزع فيه بما يؤول كل انسان الزمان طائرته في عنقه (ابن عساكر) في تاريخه (عن عبد الرحمن بن عوف) الزهري أحد العشرة وهو حديث صحيح (إذا كان يوم القيامة دعا الله بعبد من عبيده) قال المناوى جائز أن يراد به واحد أو يراد التعدد (فيقف بين يديه فيسأله عن جاهه) هل قام بحقه ببذله لمستحقه أي شفاعته أو نحوها والجاه علو القدر والمنزلة (كما يسأله عن ماله) من أين اكتسبه وفيما أنفقته ونسبه به على أنه كما يجب على العبد رعاية حق الله تعالى في ماله بالانفاق يجب عليه رعاية حقه في بدنه ببذل المعونة للخلق في الشفاعة وغيرها (عمام) في فوائده (خط) كلاهما (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف (إذا كان يوم القيامة بعث الله تعالى الى كل مؤمن ملكا معه كافر فيقول الملك للمؤمن يا مؤمن هالك) اسم فعل بمعنى خذ (هذا الكافر فهذا فداؤك من النار) قال المناوى أي خلاصتك منها به يعني كان لك منزل في النار لو استحقته دخلت فيه فلما استحقه هذا الكافر صار كالفكاك لك فالتقه في النار فداءك (طب والحاكم في) كتاب (الكنى) واللقاب (عن أبي موسى) الأشعري وهو حديث حسن (إذا كان يوم القيامة أعطى الله تعالى كل رجل من هذه الأمة رجلاً من الكفار فيقال له هذا فداؤك من النار) قال المناوى فيورث الكافر معة المؤمن من النار بكفره ويورث المؤمن معة الكافر من الجنة بإيمانه اه وقال العلقمي ومعنى هذا الحديث ما جاء في حديث أبي هريرة لكل أحد منزل في الجنة ومنزل في النار فالؤمن اذا دخل الجنة خلفه الكافر في النار لاستحقاقه ذلك بكفره (م عن أبي موسى) إذا كان يوم القيامة نادى مناد من وراء الحب) قال المناوى أي بحيث لا يبصره أهل الموقف (يا أهل الجحيم) أي يا أهل الموقف (غضوا ابصاركم) أي اخفضوها (عن فاطمة بنت محمد) صلى الله عليه وسلم (حتى تمر) أي تذهب الى الجنة (عمام) في فوائده (ك) كلاهما (عن علي) أمير المؤمنين

وقوله الى كل مؤمن لا ينافي أنه لا بد من تعذيب طائفة من مرتكبي المعاصي لان المراد كل مؤمن ممن عفا الله عنه بخلاف من أراد تعذيبه

(قوله فاتخذ سيفاً من خشب) كناية عن العزلة وترك القتال هذا اذا كانت لشهوة نفس وأما اذا كانت لاحقاق حق وبطل باطل فالمطلوب القتال لذلك وقد دخل سيدنا على رضى الله تعالى عنه البصرة بالجيش وطاب آهبا ن راوى هذا الحديث ايقاتل معه فذهب وجاء له بسيف من خشب وأخرج له قدر شبر فقال له علمت أنك لا تقاتل معي فروى له هذا الحديث فاجتمع سيدنا على ان القتال لاحقاق حق واجتماع أهبا ن أن قتاله لهذه الطائفة التي خرجت عليه لشهوة نفس وقد جمع سيدنا أهبا ن بين الحقيقة والمجاز حيث اتخذ سيفاً خشباً حقيقة وترك القتال (قوله فظهر الأرض خيراً) لكثرة العمل الصالح حينئذ وبطن أخيراً لكثرة الساعات حينئذ (قوله امرأتان) أي طائفتان فالناسرة لا قسم لها (قوله ساقط) في رواية مائل قيل هو على حقيقته ليهلك بين الخلائق والمحققون على أن ميل شقه كناية عن عدم رجحان ميزانه (قوله فلا يتناجى اثنان) أي يحرم ذلك لما يترتب عليه من إيقاع الرعب الثالث لتوهمه أن تحدثهما على اضراءه وتدخل تحدثهما سرا تكلمهما بلغة لا يعرفها كالتركية حيث عرفا لغته والافهما معذوران فما يقع من التعصيف بين اثنين وهناك ثالث لا يعرف ذلك حرام ويعلم من العلة أن الثالث لو كان لا يتأثر بتحدثهما سرا لم يحرم لكن الأولى تركه

قال الشيخ حديث حسن لغيره (إذا كان يوم القيامة نادى مناد من عمل عملاً ليس عليه اسم الله فليطلب نوابه من عمله) قال المناوى أى بأمر الله بعض ملائكته أن ينادى بذلك في الموقف وفيه جهة لمن ذهب إلى أن الرأيا يحبط العمل وإن قل وأنه لا تعتبر غلبة الباعث اه وقال الشيخ وفائدة الخبر طلب الاخلاص بالعمل لله والنهي عن مخالفة ذلك فانها حرام (ابن سعد) في طبقاته (عن أبي سعد بن أبي فضالة) بفتح الفاء أنصاري وهو حديث ضعيف (إذا كانت الفتنة) أي الاختلاف والحروب الواقعة بين المسلمين فاتخذ سيفاً من خشب) كناية عن العزلة والكف عن القتال والافتخار عن الفريقين قال العلقمي قات والاصل في رواية هذا الحديث ما أخرجه ابن ماجه بسنده عن عديسة بضم العين وفتح الدال المهملتين وتحتية ساكنة وسين مهملتان بنت أهبا ن بضم الهمزة وسكون الهاء وموحدة وآخرون ونون ويقال له وهبا ن قالت لما جاء علي بن أبي طالب رضى الله عنه البصرة دخل على أبي فقال يا أبا مسلم هل اتعنتي على هؤلاء القوم قال بلى فعدا يجاريه له فقال يا جاريه أخرجني سبي فخرجته فسل منه قدر شبر فاذا هو من خشب فقال ان خليلى وابن عمك رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد إلى ان كانت الفتنة بين المسلمين فاتخذ سيفاً من خشب فان شئت خرجا معك قال لا حاجة لي فبكى ولا في سيفك (فائدة) قال شيخنا قال ابن عبد البر كرم الذئب من الصحابة ثلاثة رافع بن عميرة بفتح العين المهاجرة وسلمة بن الأكوع وأهبا ن ابن أوس قلت قال شيخنا الذي كله الذئب هو أهبا ن بن الأكوع وقال هو الذي ذكره ابن الكلبى وأبو عبيدو البلاذرى اه فقول الذهبي تبعه ابن عبد البر اه أهبا ن ابن أوس فيه نظير (عن أهبا ن) تقدم ضبطه وهو حديث حسن (إذا كانت أمر أو كم) أي ولاية أموركم (خياركم) أي أقومكم على الاستقامة قال في الصحاح الخيار خلاف الاشرار (وأغنياؤكم سمعاً كم) أي كرماء كم (وأموركم شورى بينكم) أي لا يستأثر أحد منكم بشئ دون غيره ولا يستبد برأى (فظهر الأرض خير لكم من بطنها) أي الحياة خير لكم من الموت قال العلقمي اذا عدل الأمير في رعاياه وجمع الغنى بماله للفقير وصدر الأمر عن الشورى كنتم في امان من اقامة الاوامر والنواهي وأعمال الطاعات وفعل الطيرات فتزاد لكم الحسنات وتكثر المثوبات (واذا كانت أمر أو كم شراركم وأغنياؤكم بخلاء كم وأموركم إلى نسانكم) أي مفوضة اليهن (فبطن الأرض خير لكم من ظهرها) أي فالموت خير لكم من الحياة لفقدا استطاعة اقامة الدين (ت عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث ضعيف مخبر (إذا كان عند الرجل امرأتان فلم يعدل بينهما) أي في القسم (جاء يوم القيامة وشقه) بكسر أوله أي نصفه أو جانبه (ساقط) أي ذاهب أو أشل وفيه دليل على أنه يجب على الزوج أن يسارى بين زوجته في القسم (ت ك عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (إذا كانوا) أي المتصاحبون (ثلاثة) بنصبيه على أنه خبر كان وروى بالرفع على لغة أكلوفى البراغيث وكان تامه قال العلقمي وفي رواية لمسلم اذا كان ثلاثة بالرفع على أن كان تامه (فلا يتناجى اثنان) قال العلقمي كذا لاكثر بالغ مقصورة ثابتة في الخط بصورة ياء وتسقط في اللفظ لالتقاء الساكنين وهو يلفظ الخبر ومعناه النهي (دون الثالث) لانه يقع الرعب في قلبه ويورث التنافر والضغائن (مالك) في الموطأ (ق عن ابن عمر) بن الخطاب (إذا كانوا ثلاثة فليؤمهم أحدهم) أي يصلى بهم اماماً (وأحقهم بالامامة اقروهم) قال المناوى أى أفضهم لان الاقراء ذاك كان هو الافقه كذا قرره الشافعية وأخذ الحنفية بظاهره فقدموا الاقراء على الافقه اه

(قوله من شيء) يمان لما وثق
بمعنى قضاء (قوله فليتر به) بالتعريف
من آرب ويجوز تر بتر ب
كضرب يضرب وتر بتر بالغ
في التريب لكن الذي ضبطه
المحدثون الاول لان المبالغة
ليست مرادة وكونه من باب ضرب
لغة قليلة (قوله فليبدأ بنفسه)
فما يقع الا من تأخير اسم
الكاتب بخلاف السنة نعم ان
خشى من تقديم اسمه ضررا من
الم رسول اليه لكونه ملكا أو
أميرا فلا بأس بالتأخير بل يجب
ان ظن الضرر (قوله فليبدأ بالرجل)
أي سرفه ويظهر الميم لاجل
أن يعلم ان بينها وبين النون ألفا
وار لم ترسم في الخط لان كتابة
القرآن سنة متبعة فهذا علامة
غفران الذنوب لفاعله وعلامة
رضا الله تعالى ويكون سببا لقضاء
الخواج فالمطلوب تجويد كتابة
القرآن أما كتب العلم فالمدار
هلى امكان قراءته وان لم تجود
(قوله على اذنك) أي بجانب اذنك
بين الصدغ والاذن ولم يبين الغنى
واليسرى والظاهر ان المراد الغنى
لاما قرية من اليسر الغنى التي
يكتب بها وهذا الحديث قاله صلى
الله عليه وسلم لسيدها معاوية حين
راه قد وضع قلبه في فقه لما أراد أن
يكتب الوحي الذي أنزل عليه صلى
الله عليه وسلم حال كونه صلى الله
عليه وسلم متأنيا في املائه ذلك
(قوله وزره عليه) أي على من
تعهد كذبه المعلوم من المقام أي
ولراوى لا اثم عليه لكونه نخرج
من عهدته بذكر سنده والكتب
والعلق بالامانيد من خصوصيات
هذه الامة فلم يقع كتب سنده
حديث في الامم السابقة

والظاهر ان حكم الاثنين حكم الثلاثة (حم م ن عن أبي سعيد) الحديث (إذا
كانوا ثلاثة فليؤمهم أقرؤهم لكتاب الله تعالى فان كانوا في القراءة سواء فأكبرهم سنا
فان كانوا في السن سواء فأحسنهم وجها) قال بهض الشافعية يقدم الاقدمه فالأقرأ
فالأورع فالأسبق هجرة فالأسن في الاسلام فالأنسب فالألتطف ثوبا ويدا ونا وصنعة
فالأحسن صورة فالأحسن صوتا وقال في المجموع المختار تقديم أحسنهم ذكرا ثم صوتا
ثم هيئة فان تساوا وتشاحوا أقرع بينهم وأجاب الشافعي رضي الله تعالى عنه عن
الحديث بأن الصدر الاول كانوا يتفقون مع القراءة فلا يوجد قارئ الا وهو فقيه (هو
عن أبي زيد) عمرو بن أخطب (الانصاري) وهو حديث ضعيف (إذا كبر
العبد) أي قال الانسان الله أكبر في الصلاة أو خارجها (ستر) أي ملات (تكبيره
ما بين السماء والارض من شيء) يعني لو كان فضلها أو ثوابها يجسم لملا الجوارضاق به
القضاء (خط عن أبي الدرداء) قال الشيخ حديث ضعيف (إذا كتب أحدكم كتابا
فليتر به) قال العلقمي بلام الامر وضم التحتية وسكون المثناة الفوقية وكسر الراء الخفيفة
وسكون الموحدة وهاء قال في المصباح الترتيب وزان فقل لغة في التراب وترتبت الكتاب
بالتراب أثر به من باب ضرب وترتبه بالتشديد مبالغة قال في النهاية قوله فليتر به أي فليجعل
عليه التراب اه قال شيخنا قال الطيبي أي يسقطه على التراب اعتمادا على الحق سبحانه
وتعالى في اتصاله الى المقصد وقيل المراد به ذر التراب على المكتوب وقيل معناه فليخطب
الكاتب خطا باعلى غاية التواضع والمراد بالترتيب المبالغة في التواضع في الخطاب (فانه انجح
ل حاجته) أي أقرب لقضاء مطلوبه (ت عن جابر) بن عبد الله قال الشيخ حديث ضعيف
(إذا كتب أحدكم الى أحد فليبدأ بنفسه) أي يذكر اسمه مقدما على اسم المكتوب له
ولا يجزى على سنن الاطاجم من البداءة باسم المكتوب اليه (طب عن النعمان بن بشير)
الانصاري قال الشيخ حديث ضعيف (إذا كتب أحدكم الى انسان) أي أراد أن يكتب
كتابا (فليبدأ بنفسه) ثم بالمكتوب اليه ثم من فلا الى فلان (وإذا كتب) أي انهي
الكتابة (فليتر به) (كتابا) أي يكتبه (فهو) أي تربيته (انجح) أي طاحته
أي أبسر لقضائها (طس عن أبي الدرداء) وهو حديث ضعيف (إذا كتب أحدكم
بسم الله الرحمن الرحيم) أي أراد أن يكتبها (فليبدأ بالرجل) أي سرفه بأن عبد اللام والميم
ويجوز النون ويتأتى في ذلك (خط في) كتاب (الجامع) في آداب المحدث
والسامع (فر) كلاهما (عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث حسن (إذا كتبت
بسم الله الرحمن الرحيم) أي أردت كتابتها (فبين السنين فيه) أي أظهرها ووضح أسنانها
اجلا لا لام الله تعالى (خط في) ترجمة ذي رياستين (ابن عساكر) في تاريخه (عن
زيد بن ثابت) بن الضحاك قال الشيخ حديث حسن لغیره (إذا كتبت) أي أردت أن
تكتب (فضع قلبك على اذنك) حال الكتابة أي اجعله بازا نها (فانه اذ كرك) أي أعون
لك على تذكر ما تكتب وهذا أمر ارشاد (ابن عساكر) في تاريخه (عن أنس) بن مالك
قال الشيخ حديث حسن لغیره (إذا كتبت الحديث) أي أردت كتابته (فاكتبوه
باسنده) لان في كتابته بغير سند خطأ للصح بالضعيف بل والموضوع فاذا كتب باسنده
برئ الكاتب من عهده كما قال (فان يك) أي الحديث (حقا كنتم شركاء في الاجر)
لمن رواه من الرجال (وان يك باطلا كان وزره عليه) قال العلقمي اختلف السلف من
الصحاب والتابعين في كتابة الحديث فكثرها طائفة منهم بن عمرو ابن مسعود وزيد بن ثابت

وآخرون وأباحوا طائفة وفعلوها منهم عمرو بن علي وابنه الحسن وابن عمرو والحسين وعطاء
وسعيد بن جبيرة وعمر بن عبد العزيز وحكاه عياض عن أكثر الصحابة والتابعين ثم أجمعوا بعد
ذلك على الجواز وزال الخلاف قال ابن الصلاح ولولا تدوينه في الكتب لدرس في العصر
الحالية وجاء في الإباحة والنهي حديثان حديث النهي ما رواه مسلم عن أبي سعيد الخدري
رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تكتبوا عني شيئا إلا القرآن ومن كتب
عني شيئا غير القرآن فليحجه وحديث الإباحة قوله صلى الله عليه وسلم اكتبوا لابي شاه
متفق عليه وروى أبو داود والحاكم عن ابن عمر وقال قلت يا رسول الله اني أجمع منك الشيء
فأكتبه قال نعم قال في الغضب والرضا قال نعم فاني لا أقول فيه ما لا أحق وروى
الحاكم وغيره من حديث أنس وغيره من فروعهم وموقوفهم والعلم بالكتابة وأسند الديلي
عن علي بن مرزوق اذا كتبت الحديث فأكتموه بسنده وقد اختلف في الجمع بينهما وبين
حديث أبي سعيد السابق فقبل الاذن لم يخف نسبانه والنهي لمن أمن النسيان ووثق
بمخلفه وخيف انكاله على الخط اذا كتب فيكون النهي مخصوصا أو نهى عنه من حيث
اختلاطه بالقرآن وأذن فيه حين أمن ذلك فيكون النهي منسوخا وقيل المراد
النهي عن كتابة الحديث مع القرآن في صحيفة واحدة لأنهم كانوا يسمعون تأويل
الآية فرجما كتبه معه فهو من ذلك لحوق الاشتباه **فائدة** اعلم ان الآثار كانت
في عصر الصحابة وكبار التابعين غير مدونة ولا مرتبة لسيلان أذهانهم وسعة حفظهم ولا أنهم
كانوا يروونها كما تقدم ولان أكثرهم لا يحسن الكتابة فلما كان زمن عمر بن
عبد العزيز على رأس المائة أمر بتدوين الحديث فأول من دونه بأمر عمر بن عبد العزيز
ابن شهاب الزهري وأما الجمع من تباعى الابواب فوقع في نصف القرن الثاني فأول
من جمع ذلك ابن جرير بن عبيد بن عمير بالمدينة وهشام بن أسيد ومعمرب بن الجهم وابن
البارك بخراسان والريبع بن صبيح وأسعد بن أبي عروبة وأحمد بن سلمة بالبصرة
وسفيان الثوري بالكوفة والأوزاعي بالشام وجري بن عبد الحليم بالري وكل هؤلاء
كانوا في عصر واحد فلا يدري أيهم أسبق كما قال الحافظ العراقي والحافظ بن حجر **في**
كتاب علوم الحديث وأبو نعيم **وكذا الديلي** **(وابن عساكر)** في التاريخ كلهم
(عن علي) أمير المؤمنين وهو حديث ضعيف **(اذا كثرت ذنوب العبد)** أي
الإنسان المسلم **(فلم يكن له من العمل)** أي الصالح **(ما يكفرها)** لفقدته أو لقلته
(ابتلاه الله بالحرز) قال المناوي في رواية بالهم **(ليكفرها عنه)** به فغالب ما يحصل
من الهموم والغفوم من التقصير في الطاعة **(حم عن عائشة)** وهو حديث حسن
(اذا كثرت ذنوبك) أي وأردت اتباعها بحسنات غفوها **(فاسق الماء)** على
الماء **قال المناوي** أي اسقى الماء على أثر سقى الماء بان يتابعه أو اسقى الماء وان كانت
بسط ثم روى العلقمي فاسق الماء على الماء ليس يقيد بل لني توهم انه اذا حازه بلا كلفة
كبيرة فلا أجر فيه بل فيه الاجر والثواب فكيف اذا عظمت المشقة وكثرت المؤنة
(تتناثر) عشنتين ثم نون ثم مثلثة بعد الالف ثم راء وظاهر كلام المناوي أنه مجزوم جواب
الامر فانه قال فانما ان فعلت ذلك تتناثر أي ذنوبك **(كما يتناثر الورق من الشجر في الريح)**
لعمري **أي الشديد** **(خط عن أنس)** بن مالك وهو حديث ضعيف **(اذا**
كذب العبد) أي الانسان **(كذبة)** قال الشيخ وكذب كضرب وكذبة بفتح فسكون
مرة أي غير جائزة وهي صغيرة على الراجح وقد تكون كبيرة لعوارض **(تباعه عنه)**

(قوله ذنوب العبد) أي الصغائر
وكذا ما بعده **(قوله فاسق الماء)**
على الماء) يحتمل معنيين سقى
الماء ولو على شط النهر ففيه
الثواب فبالك اذا كان بعيدا
عنه وأن المراد سقى الماء المرة
بعد المرة كان أسقى شخصاً فطلب
آخر فاسقاه والتكرار وكونه على
شط النهر ليس قيداً بل المراد أن
سقى الماء يكفر الذنوب ولو بتأنيبه
بأجرة أو لا سيما اذا كان لا يليق
به مناولة الماء كالعالم **(قوله كذبة)**
أي منهيها عنها والكذب صغيرة
الان ترتب عليه كبيرة كاضرار
الناس **(قوله تباعده عنه الملك)**
يحتمل ان آل جنسية ويحتمل
أنها عهدية والمراد به الحافظان
انتهى بخط الشيخ عبد البر
الاجهري

المالك قال المناوي يحتمل أن آل جنسية ويحتمل أنها عهدية والمعهود الحافظ (مبلا) وهو منتهى مد البصر (من نبتن ما جاء به) أي الكاذب من الكذب كتباعه من نبتن ماله ويح كريمة كشوم بل أولى (ت) في الزهد (حل) كلاهما (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن (إذا كنتم في سفر فأقلوا المكث في المنازل) أي الأماكن التي اعتيد النزول فيها في السفر قال الشيخ أي ما دمتم قادرين على السير ولا فلا بد من قدر الراحة (أبو نعيم) وكذا الدليل (عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن (إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى رجلان دون الآخر حتى تختلطوا بالناس فإن ذلك) يعني التناجى حالة عدم الاختلاط (يحزنه) بضم المثناة التحتية وكسر الزاي وبفتحها وضم الزاي قال العلقمي قال النووي المناجاة المسارة وتنجي القوم وتناجوا أي سار بعضهم بعضا وفي الحديث انتهى عن تناجى اثنين بحضرة ثالث وكذا ثلاثة وأكثر بحضرة واحد وهو نهي تحريم فحرم على الجماعة المناجاة دون واحد منهم إلا أن يأذن ومذهب ابن عمر ومالك وأصحابه وجماهير العلماء أن النهي مأم في كل الأزمان وفي الحضر والسفر وقال بعض العلماء اغما النهي عن المناجاة في السفر دون الحضر لأن السفر مظنة الخوف وادعى بعضهم أن هذا الحديث منسوخ وإن هذا كان في أول الإسلام فلما نشأ الإسلام وأمن الناس سقط النهي اه كلام النووي قلت قال شيخ شيوخنا وهذا البعض هو عياض وتعقبه القرطبي بأن هذا التحكم وتخصيص لا دليل عليه وقال ابن العربي الخطب برعام اللفظ والمعنى والعلة الحزن وهو موجود في السفر والحضر فوجب أن يعمهما النهي جميعا وقوله حتى تختلطوا قال العلقمي عبثا فوقية قبل الخطأ أي تختلط الثلاثة بغيرهم والغير أعم من أن يكون واحدا أو أكثر وقوله فإن ذلك يحزنه قال العلقمي لأنه يتوهم أن تجواهما اغماهي سوء رأيهما فيه وانهما يثقان على غائلة تحصل له منهما وقد نقل ابن بطال عن أشهب عن مالك قال لا يتناجى ثلاثة دون واحد ولا عشرة دون واحد للنهي عن أن يترك واحد قال وهذا مستنبط من حديث الباب لأن المعنى في ترك الجماعة للواحد كترك الاثنين للواحد قال وهذا من حسن الأدب للاتباع فعضوا ويتقاطعوا وقال المازري ومن تبعه لا فرق في النهي بين الاثنين والجماعة لوجود المعنى في حق الواحد قال النووي أما إذا كانوا أربعة فتناجى اثنان دون اثنين فلا بأس بالاجماع قال شيخ شيوخنا واختلف فيما إذا انفرد جماعة بالتناجى دون جماعة قال ابن التين وحديث عائشة في قصة قاطمة دال على الجواز وحديث ابن مسعود فأنبته وهو في مفسر ساروته فان في ذلك دلالة على أن المنع يرتفع إذا بقي جماعة لا يتأذون بالمسارورة ويستثنى من أصل الحكم كما تقدم ما إذا أذن من يبيح سواء كان واحدا أم أكثر الاثنين في التناجى دونه أو دونهم فإن المنع يرتفع لأنه حق من يبيح وأما إذا تنجى اثنان ابتداء وثم ثالث وكان بحيث لا يسمع كلامهما لو تكلموا جهرًا فأتى ليستمع كلامهما فلا يجوز كالأول لم يكن حاضرا معهما أصلا قال ابن عبد البر لا يجوز لأحد أن يدخل على المتناجين في حال تناجيهما قلت ولا ينبغي للدخول القعود عندهما ولو تبعاهما عنهما إلا بأذنهما إلا هما لما افتتحا حديثهما سرا وليس عندهما أحد دل على أن مرادهما أن لا يطلع أحد على كلامهما (حم ق ت ه عن ابن مسعود) عباد الله (إذا لبستم) أي إذا أردتم لبس نحو ثوب أو نعل (واذا توضأتم) أي أردتم الوضوء (فابدؤا بعبادتكم) وفي رواية بآياتكم والامر للندب قال المناوي فأيمن جمع أيمن أو عین وميامن جمع ميمنة بأن يبدأ بلبس الكم أو الخف أو النعل الأيمن وخرج باللبس الخلع فيبدأ فيه

(قوله من نبتن الخ) لأن الله تعالى لما خلق النبت في الأحرام كالغائط خلقه في المعاني وكان مالك بن دينار رضي الله تعالى عنه يقول لو شتم الناس نبتن ذنوبي كما أشتمها أألم يقرب مني أحد وقد ظهر نبتن في مجاسه صلى الله عليه وسلم فقال هل تدرون ذلك فقالوا الله ورسوله أعلم فقال هذا نبتن غيبة اغتابها شخص لصاحبه (قوله فأقلوا المكث) لأن اطالته تطول السفر للمقصود مع أن المطلوب قطعه لكونه من العذاب وأيضا إذا طال المكث ربما عرف قطاع الطريق محله فيؤذونه (قوله ثلاثة) أي مثلا فيسهل الالف ونحوه أي إلا إذا أراد أن يسر شخص لآخر أو كان مهما دينيا أو دنيويا فلا يحرم بدون ادخال الثالث ولو دخل شخص على اثنين وأحدهما يسر الآخر بكلام حرم عليه قربه ليسمع (قوله يحزنه) أي سبب في حزنه

(قوله اذا لعب الشيطان الخ) قاله صلى الله عليه (١٦٨) وسلم حين جاءه اعرابي وهو يحطّب وقال له رأيت في منامى ان

باليسار (د ح ب عن أبي هريرة) وهو حديث صحيح (اذا لعب الشيطان باحدكم في منامه فلا يحدث به) أي عباره (الناس) لا يستقبله المعبر في تفسيرها بما يريده غمما بل يفعل ما هو من الاستعاذة والتقل والتحول قال العلقمي قلت وسببه كافي ابن ماجه عن جابر قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل وهو يحطّب فقال يا رسول الله رأيت البارحة فيمباري النائم كان عنقي ضربت وسقط رأسي فاتبعته فاخذته فأعده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ذكره قال النووي قال المازري يحتمل أن النبي صلى الله عليه وسلم علم أن منامه هذا من الاضغاث بوشي أو بدلالة في المنام دلته على ذلك أو على أنه من المكروه الذي هو من تحزين الشيطان وأما المعبرون فيسكحون في كتبهم على قطع الرأس ويجعلونه دلالة على مفارقة الراي ما هو فيه من النعم أو مفارقه من قوته وزول سلطانه ويتغير حاله في جميع أموره إلا أن يكون عبدا فيدل على عتقه أو مريضا فعلى شفائه أو مديونا فعلى قضاء دينه أو من لم يحج فعلى أنه يحج أو غموا فعلى فرجه أو خافا فعلى أمنه والله أعلم (م ه عن جابر) بن عبد الله (اذا لعن آخر هذه الامة أولها فن كتم حديثا) أي حديثا بلغه عن النبي صلى الله عليه وسلم في فضل العصابة وذم من بيغضهم (فقد كتم ما أنزل الله عز وجل على) أي فيليم يوم القيامة بلجام من نار كما يحكي في أخبار (ه عن جابر) بن عبد الله قال الشيخ حديث حسن (اذا لعن أحدكم أخاه) أي في الدين (فليسلم عليه) أي ندبا (فان حالت بينهم شجرة أو حائط أو جرح ثم اقبله فليسلم عليه) أي ان عدا متفرقين عرفا (د ه ب عن أبي هريرة) وهو حديث حسن (اذا لعنت الحاج) أي عند قدومه من حجه (فليسلم عليه وصاغه) أي ضع يدك اليمنى في يده اليمنى (ومره أن يستغفر لك) أي يطلب لك المغفرة من الله (قبل أن يدخل بيته) أي الأولى ذلك (فانه) أي الحاج (مغفوره) أي اذا كان حجه مبرورا كما قيد به في خبر قلبي الحاج والسلام عليه وطلب الدعاء منه مندوب قال المناوي وانما كان طلبه منه قبل دخوله بيته أولى لانه بعده قد يخطئ (حم عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن (اذا لم يبارك للرجل) أي الانسان (في ماله جعله في الماء والطين) أي صرفه في البقيان ومرا أن هذا في غير ما فيه قربة وما يحتاج اليه (ه ب عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (اذا مات الميت) هذا من قبيل المجاز باعتبار ما يؤول اليه اذا الميت لا يموت (تقول الملائكة) أي يقول بعضهم لبعض استغفها ما قال المناوي والمراد الملائكة الذين يمشون أمام الجنائز (ما قدم) بالتشديد من العمل أهو صالح فتستغفر له أم غيره (ويقول الناس ما حلف) بتشديد اللام أي ما ترك لورثته فالملائكة ليس اهتمامهم إلا بالأعمال والادميون لا يهتمون إلا بالمال الميال (ه ب عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (اذا مات الانسان) قال المناوي وفي رواية ابن آدم (انقطع عمله) أي فائدة عمله وتجديد ثوابه (الامن ثلاث) فان ثوابها لا ينقطع بل هو دائم متصل النفع (صدقة جارية) وفي روايه ذارة أي متصلة كوقف (أو علم يتفع به) كتعليم وتصنيف قال التاج السبكي والتصنيف أقوى لطول فائه على عمر الزمان اه وارضاء المؤلف (أو ولد صالح) أي مسلم (يدعوله) لانه السبب في وجوده وفائدة تقييده بالولد مع أن دعاء غيره ينفعه تحريض الولد على الدعاء لاصله وورثه في أحاديث آخر زيادة على الثلاثة وتبعها المؤلف فبلغت حد عشر ونظمها في قوله

وأسي قطعت ولعله علم بالوشي أن ذلك من لعب الشيطان به فلا يشافي ما قاله المعبرون ان رؤية قطع الرأس تدل على وفاء الدين ان كان الراي مدينا وعلى الشفاء ان كان مريضا وعلى تكفير الذنوب ان كان مذنبوا وعلى سقوط جاهه ومنصبه ان كان ذاجاه ومنصب الخ وعباره العزيزي قال النووي قال المازري يحتمل ان النبي صلى الله عليه وسلم علم أن منامه هذا من الاضغاث بوشي أو بدلالة في المنام دلته على ذلك أو على أنه من المكروه الذي هو من تحزين الشيطان وأما المعبرون فيسكحون في كتبهم على قطع الرأس ويجعلونه دلالة على مفارقة الراي ما هو فيه من النعم أو مفارقه من قوته وزول سلطانه ويتغير حاله في جميع أموره إلا أن يكون عبدا فيدل على عتقه أو مريضا فعلى شفائه أو مديونا فعلى قضاء دينه أو من لم يحج فعلى أنه يحج أو غموا فعلى فرجه أو خافا فعلى أمنه والله أعلم انتهى بحروفه (قوله حديثا) أي يتعلق بفضل العصابة أو بذم من يبغضهم (قوله قبل أن يدخل بيته) أي الأولى المتأكد ذلك ولا في طلب طلب الاستغفار منه ولو بعد دخول البيت الى أن يمضي نحو عشرة أيام من ربيع الأول فلا يطلب حينئذ فيطلب منه في الحجة ومحرم وصفر وبعض ربيع (قوله فانه مغفوره) أي ودعاء المغفوره مقبول (قوله انقطع عمله) أي ثواب عمله (قوله

صدقة جارية) فسر ها العلماء بالوقف (قوله أو علم يتفع به) ولو نسخ كتب العلم فضلا عن تصديقها اذا فلي نظر الانسان ماذا يكتب لنفسه من خير أو غيره

(قوله بالغداة الخ) أي أول النهار وآخره فمن أهل الجنة أي فقعه من مقاعد (١٦٩) أهل الجنة وكذا ما بعده لا بد من

هذا التقدير لا يتعدى الشرط
والجزء (قوله أيضا بالغداة
والعشي) أي وقتها قال العلامة
أي أول النهار وآخره بالنسبة إلى
أهل الدنيا قال ابن التين يحتمل
أن يريد بالغداة والعشي غداة
واحدة وعشية واحدة يكون
العرض فيها ويحتمل أن يكون
كل غداة وكل عشي قال القرطبي
وهذا في حق المؤمن والكافر
واصح وأما المؤمن المخاط فيحتمل
أيضا في حقه لأنه يدخل الجنة
في الجملة قلت هذا لا يتناول
الصواب فيرى مقعده في الجنة
فيقال له هذا مقعدك وستصير
إليه بعد مجازاةك بالعقوبة
على ما تستحق انتهى من
العزيزي (قوله يقال له الخ) أي
يرد الله تعالى له روحه فيدرله
القول (قوله اذامات صاحبكم)
أي المصاحب لكم يجوار
وتجود لا تقعوافيه بالغيبة
فان غيبة الميت أشد من غيبة
الحى لا مكان استتلاله بخلاف
الميت وبعضهم جعل المصاحب
على النبي صلى الله عليه وسلم أي
اذامات ودعوى بأن لا تسكروا
في أهل بيتي فان الوقوع فيه سم
وقوع في (قوله صاحب بدعة)
أي البدعة المباحة كالمصاحبة
بعد صلاة الصبح ولبس الثياب
المتسعة والتبسط في المأكل
المكروهة (قوله قبضتم) أي
أقبضتم والمراد بهذا الاستفهام
الصوري اظها رفضه لسل ذلك
الشخص عند الملائكة (قوله
ولد عبدى) على حذف مضاف

اذامات ابن آدم ليس يجزى • عليه من فعال غدير عشر
سلام بها ودعاء نجل • وغرس النخل والصدقات تجزى
ورائة محض ورباط ثعر • وحفر البئر أو إجراء نهر
وبيت للغريب بناء أوى • إليه أو بناء محض ذكر
وتعليم لقرآن كريم • فخذها من أحاديث محصر
(خدم ٣ عن أبي هريرة) اذامات أحدكم عرض عليه مقعده • أي محل قعوده من
الجنة أو الباربان تعاد الروح إلى بدنه أو بعضه (بالغداة والعشي) أي وقتها قال العلامة
أي أول النهار وآخره بالنسبة إلى أهل الدنيا قال ابن التين يحتمل أن يريد بالغداة والعشي
غداة واحدة وعشية واحدة يكون العرض فيها ويحتمل أن يكون كل غداة وكل عشي
قال القرطبي وهذا في حق المؤمن والكافر واضح وأما المؤمن المخاط فيحتمل أيضا في حقه
لأنه يدخل الجنة في الجملة قلت هذا الاحتمال هو الصواب فيرى مقعده في الجنة فيقال له هذا
مقعدك وستصير إليه بعد مجازاةك بالعقوبة على ما تستحق • (ان كان من أهل الجنة فمن
أهل الجنة) أي فقعه من مقاعد أهل الجنة • (وان كان من أهل النار فمن أهل النار)
فقعه من مقاعد أهل النار وليس الجوار والشرط متحدين معنى بل لفظا • (يقال له هذا
مقعدك حتى يبعثك الله إليه يوم القيامة) أي يقال له من قبل الله تعالى قال العلامة
قال ابن عبد البر والمعنى حتى يبعثك الله إلى ذلك المقعد ويحتمل أن يعود الضمير إلى الله تعالى
فإن الله ترجع الأمور والاول أظهر اه وقال المناوى أي لا تصل إليه الا بعد البعث
(ق ت • عن ابن عمر من الخطاب) اذامات صاحبكم • أي المؤمن الذي كنتم
تجتمعون به وتصاحبونه • (فدعوه) أي تركوه من الكلام فيه بما يؤذيه لو كان حيا
(لا تقعوافيه) أي لا تكلموا في عرضه بسوء فانه قد أفضى إلى ما قدم وغيبة الميت أخش
من غيبة الحى وقد ورد النهى عن ذكر مساوى موتا باقتضائهم من المصاحب هناك كونه أكد
قال العلامة روى أن رجلا من الانصار وقع في آوى العباس فطمه العباس فقام قومه فلبسوا
الاسلح فباع ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء فصعد المنبر فقال أيها الناس أي أهل
الأرض أكرم على الله فقالوا أنت يا رسول الله فقال ان العباس ممي وأمانته فلا تسبوا
أمواتا فتؤذوا أحياء فاقولوا نعوذ بالله من غضبك ذكره ابن رسلان • (د عن عائشة)
وبجانبه علامة الحسن • (اذامات صاحب بدعة) أي مذمومة • (فدفع) بالبناء
للمفعول • (في الاسلام فتح) أي قوته كبذل من ديار الكفر فتح واستؤصل أهلها
بالسيف لان موته راحة للعباد والبلاد لاقتنائهم به وعود شؤمه على الاسلام وأهله بافساد
عقائدهم • (خط فر عن أنس) من ماله وهو حديث ضعيف • (اذامات ولد العبد)
أي الانسان المسلم ذكرا كان أو أنثى • (قال الله تعالى الملائكة) أي الموكلين بقبض أرواح
الخلق • (قبضتم ولد عبدى) أي روحه • (فيقولون نعم فيقول قبضتم ثمرة فؤاده) قال
العلامة قال في النهاية قيل للولد ثمرة لان الثمرة ما تجتبه الشجرة والولد نتيجة الاب
(فيقولون نعم فيقول ماذا قال عبدى فيقولون حدث واسترجع) أي قال الحمد لله ان الله
وانا إليه راجعون • (فيقول الله تعالى) أي الملائكة • (ابنوا العبدى بيتا في الجنة وممونه بيت
الجد) أي البيت المنعم به على أنه ثواب الحمد قال المناوى وفيه أن المصائب لا ثواب فيها
بل في الصبر عليها وعليه جمع لكن فوزع فيه • (ت عن أبي موسى) الأشعري وهو حديث

(٢٢ - عزيرى اول) أي روح ولد عبدى (قوله ثمرة فؤاده) أي المشبه بثمره فؤاده (قوله بيت الحمد) لم يقل بيت الحمد

والاسترجاع اشارة الى انه ينبغي له ذلك بمجرد ذكر الحمد وان لم يذكر الاسترجاع (قوله الفاسق) شامل للكافر والمسلم خلافا لمن خصه بالكافر (قوله غضب الرب) أى انتقم الرب ممن مدحه كما قال له أنت شجاع تقتل الانفس وتسلب الاموال أى اذا مدحه بالمعاصي أو اطلق في مدحه أما لو مدحه بوصف حسن فيه كأن قال له أنت كريم وهو كذلك فلا بأس به (قوله واهترأخ) لشدة غضبه تعالى (قوله سلطان) أى حاكم عادل بأن لم يكن فيها حاكم أصلاً أو فيها حاكم ظالم (قوله ظل الله) أى كظله في الاستراحة به وكرمه الذى يقاتله ويدفع به الاذى (قوله تطفأ الخ) فهو من باب المدارة المأمور به صلى الله عليه وسلم (قوله رياض الجنة) أى حلق الذكر المشبهة رياض الجنة وشبه اكتساب العلم ونحوه برتع الحيوانات في الثمار يجامع النفع فذكر ثلاثة أحاديث فسر في الأول رياض الجنة بحلق الذكر وفي الثاني بجالس العلم وفي الثالث بالمساجد وكل صحيح ظاهر المعنى (قوله قال سبحانه الله الخ) بين الرتع هنا بذلك فيعلم أنه في الثاني اكتساب العلوم وما وقع في المناوى الكبير من أنه فسر الرياض بالباقيات الصالحات ليس في محله اذ هي تفسير للرتع للرياض

حسن (اذا مدح المؤمن في وجهه زبا الايمان في قلبه) قال العلقمى الربا الزيادة وهذا ونحوه اغما يسوغ لمن عرف أن المدوح يعرف نفسه وهو شديد الاحتراز من آفة التكبر والعجب وآفة الفتور والرياء وكان ذلك سبباً في يادته في الاعمال الصالحة أو كان ممن يقتدى به ولا تزعزعه الرياح فهذا يزيد الايمان في قلبه بسبب أعماله الصالحة الزائدة على العادة التي حركها المدح الذى لا يجب به ولا تتأثر نفسه به اه وقال المناوى المبراد المؤمن الكامل الايمان أما غيره فعلى نقيض ذلك وعليه حل خبراياكم والمدح فلا تعارض (طب ل عن أسامة بن زيد) قال الشيخ حديث صحيح (اذا مدح الفاسق غضب الرب) قال العلقمى لان الله سبحانه وتعالى أمر بهجر الفاسق والمباعدة عنه خصوصاً المتجاهرين بفسقه فاذا مدحته فقد كذبت في مدحه وخالفت ما أمرت به اذ مدحه مودة له وأنت مأمور بهجره (واهترأخ العرش) الهز في الاصل الحركة واهترأخ تحولا فهو كما يكون للارتباح والاستبشار يكون لضد ذلك أو المراد في القسمين أهله (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشى (في) كتاب (ذم الغيبة ع هب عن أنس) بن مالك (عد عن بريدة) قال المناوى وضعفه الحافظ العراقي وابن حجر (اذا أمرت ببيلة) أى وأنت مسافر (ليس فيها سلطان) أى حاكم (فلا تدخلها) النهى للتنزيه (انما السلطان ظل الله) أى يدفع به الاذى عن الناس كما يدفع الظل اذى حر الشمس (ورحمه في الارض) أى يدفع به كما يدفع العدو بالرح قال العلقمى واستوعب بهاتين الكلمتين نوعي ما على الوالى للرعية أحدهما الانتصار من الظالم والاعانة لان الظل يلجأ اليه من الحرارة والشدّة ولهذا قال في تمامه في رواية يأوى اليه كل مظلوم والآخر اهاب العدو ويرتد عن قصد الرعية وإذا هم قياضون بمكانه من الشر والعرب تجعل الرح كاية عن الدفع والمنع قاله في النهاية اه وقال المناوى في هذا من الفخامة والبلاغة ما لا يحصى فقد استوعب جميع ما على الوالى لرعيته (هب عن أنس) بن مالك ويؤخذ من كلام المناوى أنه حديث حسن لغيره (اذا أمرت بماهلى الشره) بكسر الشين المجهة وشد الراء أى من المسلمين (فسلموا عليهم) ندبا (تطفأ) قال المناوى بمثابة فوقية أو له بفظ المؤلف وظاهر كلامه أنه مجزوم بجواب الامر فانه قال فانكم ان سلمتم عليهم تطفأ (عنكم شرهم ونأثرهم) أى عدوانهم وقتلتهم لان في السلام عليهم اشارة الى عدم احتقارهم وذلك بسبب لسكون شرهم (هب عن أنس) بن مالك وهو حديث ضعيف (اذا أمرت برياض الجنة) جمع روضة وهي الموضع المحبب بالزهر قال في النهاية أراد برياض الجنة ذكر الله وشبه الخوض فيه بالرتع في الخصب (فارتعوا) قال العلقمى قال في المصباح رتعت الماشية رتعا من باب نفع ورتعوا رعت كيف شئت (قالوا وما رياض الجنة قال حلق الذكر) قال العلقمى قال في النهاية بكسر الحاء وفتح اللام جمع حلقة بفتح الحاء وسكون اللام على غير قياس وحكى عن أبي عمرو أن الواحد حلقة بالتحريك والجمع حلق بالفتح وهي جماعة من الناس مستديرون كحلقة الباب وغيرها وقال الجوهرى حلقة بالتحريك والجمع حلق بالفتح (حم ت هب عن أنس) بن مالك قال العلقمى ويجانبه سلامة الحسن (اذا أمرت برياض الجنة فارتعوا قالوا وما رياض الجنة قال مجالس العلم) هو شامل لعلم أصول الدين والتفسير والحديث والفقه (طب عن ابن عباس) إذا أمرت برياض الجنة فارتعوا قيل وما الرتع) بسكون المثناة القوقية (قال سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر) اختلف الجواب في تفسير الرتع باختلاف أحوال السائلين فرأى أن الاولى بحال سائل حلق العلم وبحال سائل آخر

(قوله في مسجدنا) معشر المؤمنين وفيه إشارة لجواز دخول المساجد بالسلاح (قوله في مسجدنا الخ) أراد صلى الله عليه وسلم كل مسجد وكل سوق فهو تنويع من الشارع صلى الله عليه وسلم وليس شكاً من (١٧١) الراوى (قوله لا يعقر) أى يجرح وهو

بسكر القاف وأما الراء فيجوز
اسكانها نظراً إلى أنه جواب الأمر
ويجوز الرفع على الاستئناف
كأفى العلقمى والعزيرى (قوله
على الجاوس) ليس قيداً (قوله
العبد) أى المؤمن المتعود على
الأعمال الصالحة (قوله كتب
الله تعالى له) أى قدر أو أمر الملك
أن يكتب فى اللوح المحفوظ أو غيره
انتهى عزيرى (قوله أو سافر)
ولو سافر قصيراً (قوله مثل ما) أى
مثل ثواب ما كان يعمل من نقل
أو فرض كائن بحج عن القيام فى
الفرض لمرضه فيكتب له ثواب
فرض القيام (قوله ثلاثة أيام)

ولو مرض ضاعفياً فيكفر الصغائر
لكن انما يكفر جميع الصغائر
المرض الشاق دون الخفيف (قوله
كيوم ولدته) يجزى يوم وحص يوم
الولادة وان كان لا ذنب على
الشخص الى البلوغ لانه أول
وقت تطهيره عن الذنوب ولا فرق
فى ترتب التكفير على المرض بين
الصابر وغيره خلافاً لبعضهم
والتقييد بالصبر فى بعض الأحاديث
انما هو لحصول شئ مخصوص غير
التكفير (قوله ارفع عنه القلم)
أى فلا يكتب عليه الصغائر أما
الكبائر كترك الصلاة فيكتبها
وكتب الشيخ عبد البر الاجهورى
بها مش نخته على قوله ارفع
عنه القلم أى فلا يكتب عليه
خطيئة فلو فعل ذنباً حال مرضه
هل يكتب عليه خطيئة أو لا الظاهر
نعم لكن المرض يكون لها مكفر

حلق الذكر ولهذا قال العلقمى قلت والمراد من هذه الأحاديث فى تفسير الرتع مناسبة كل
شخص بما يليق به من أنواع العبادة (ت عن أبى هريرة) قال الشيخ حديث حسن
(إذا مر أحدكم فى مسجدنا) أى المؤمنين فليس المراد مسجد المدينة فقط (أوفى
سوقنا) تنويع من الشارع لاشك من الراوى (ومعه نبل) قال العلقمى النبل بفتح
النون وسكون الموحدة بعدها لام السهام العربية وهى مؤنثة ولا واحد لها من لفظها
(فليست على نصالها) قال العلقمى جمع نصل ويجمع أيضاً على نصول والنصل حديدة
السهم (بكفه) متعلق بقوله فليست (لا يعقر مسلماً) قال العلقمى أى لا يجرح وهو
محزوم نظراً إلى أنه جواب الأمر ويجوز الرفع أى على الاستئناف قال النووي فيه من
الأدب الامسالك على النصال عند ارادة المرور بين الناس فى مسجد أو سوق أو غيرهما
اه قلت والمطلوب أنه يستحب لمن معه نبل بادى ظاهراً أن يمسك على نصالها (ق د ه
عن أبى موسى) الأشعرى (إذا مر رجال يقوم) ومثله ما لومر نساء بنسوة (فسلم
رجل من الدين مر راعى الجاوس ورد من هؤلاء واحد أجزأ عن هؤلاء وعن هؤلاء) لان
ابتداء السلام من الجماعة سنة كفاية والجواب من الجماعة فرض كفاية قال فى الحلية
وليس لناسنة كفاية الا هذه (حل عن أبى سعيد) الخدرى قال الشيخ حديث صحيح
(إذا مرض العبد) قال المناوى أى عرض لبدنه ما أخرجه عن الاعتدال الخاص به
فاوجب الخلل فى أفعاله (أو سافر) وفات عليه ما وظفه على نفسه من النقل (كتب الله
تعالى له) أى قدر أو أمر الملك أن يكتب فى اللوح أوفى غيره (من الأجر مثل ما كان) أى
مثل ثواب الذى كان (يعمل) من النقل حال كونه (حججاً مقيماً) لعذره والعبد مجزى
بنيته ومحملة أن لا يكون المرض بفعله وأن لا يكون السفر معصية اه وقال العلقمى قال
شيخ شيوخنا وهو فى حق من كان يعمل طاعة فنع منها وكان بنيته لولا المانع أن بدوم عليها
كما ورد ذلك صريحاً عند أبى داود وفى آخره كاصح ما كان يعمل وهو صحيح مقيم قال ابن بطال
وهذا فى أمر النوافل أما صلاة الفرائض فلا تسقط بالسفر والمرض والله أعلم وتعقبه ابن
النسير بأنه يجزى واسعا ولا مانع من دخول الفرائض فى ذلك بمعنى أنه اذا هجر عن الاتيان
بها على الهيئة الكاملة فانه يكتب له أجر ما عجز عنه كصلاة المريض جالساً يكتب له أجر القائم
(حم خ عن أبى موسى) الأشعرى (إذا مرض العبد) أى الانسان (ثلاثة
أيام) ولو مرض ضاعفياً كمن يسيرة وصداع قليل (خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه) أى
غفر له فصار لا ذنب له فهو كيوم ولادته فى خلوه عن الآثام وفيه شمول الكبائر لكن نزل
على غير هاقباً على النظائر (طس وأبو الشيخ عن أنس) بن مالك وهو حديث ضعيف
(إذا مرض العبد) أى الانسان (يقال) أى يقول الله تعالى (لصاحب الشمال)
أى الملك الموكل بكتابة المعاصى (ارفع عنه القلم) فلا يكتب عليه خطيئة (ويقال
لصاحب اليمين) وهو كاتب الحسنات (اكتب له احسن ما كان يعمل فافى اعلم به وانا قيدته)
أى بالمرض فلا تقصير منه (ابن عساكر) فى تاريخه (عن مكحول) فقيه الشام وعالمه
(مرسلاً) أرسل عن أبى هريرة وغيره وهو حديث ضعيف (اذا مشى أمى المطيطا)
قال العلقمى بضم الميم وفتح الطاء المهمل وسكون التحتية وفتح الطاء قال فى النهاية المطيطا

مجنولة الاستغفار انتهى (قوله مشى) من باب رمى (قوله المطيطا) أى مشية الكبير والعجب وهو بالمد والقصر وهو مصغر لا مكبر
له نحو كفت وكبت

(قوله وخدمها) نسخة خدمتها (قوله أبناء فارس الخ) بدل من أبناء الملوك وذلك أن ابليس عليهم اللواط بهم وهذا من الاخبار بالغيب (قوله على خيارها) أي حيث قد روي على إزالة المنكر ولم يزلوه (قوله فتحت أبواب السماء) كناية عن إزالة الخجب ليستجاب الدعاء وسيأتي للشارح بعد فيقيد اجابة الدعاء وقت الاذان بما اذا حضر الى الصلاة أو عزم على الحضور فوراً وأجاب المؤذن وهو قيد لسرعة الاجابة وعقب (١٧٣) الاذان مثل وقته في اجابة الدعاء وما ذكره الشارح من أنه في اجابة المؤذن

يقبول حتى صلى الصلاة الخ ممنوع بل يحوقل فان كان ورد حديث بأنه يقول حتى على الصلاة الخ فهو مؤول عندنا (قوله فقال فيه) أي نام وقت القيسولة وليس قيد ابل متى نزل محلاً وأراد مفارقتهم سله أن يصلي فيه ركعتين ليشهد له المكان ولو كان مقبلاً وان كان ظاهر قوله فلا يرسل انه خاص بالمسافر لما ورد من الاحاديث الدالة على عدم التقيد (قوله أوجهد) أي مشقة سفر أو غيره (قوله بكلمات الله) أي أسمائه وصفاته وسائر ما أنزل على الرسل مما دل على كلامه القديم وعبارة العزيز بكلمات الله قال المناوي أي صفاته القائمة بذاته انتهى وقال العلقمي كلمات الله القرآن انتهى بمرثته (قوله لا يضره شيء) أي لا من الهوام ولا اللصوص ولا غيرهم قال العلقمي قال الشيخ أبو العباس القرطبي قوله فانه لا يضره شيء حتى يرتحل عنه هذا خبر صحيح وقول صادق علمنا دليله دليله وتجربة فاني منذ سمعت هذا الخبر عملت به فلم يضرني شيء الى أن تركته فلدغتنى عقرب بالمهدية لئلا فتفكرت في نفسي فاذا نسيت أن أتعوذ بتلك الكلمات (تمه) قال الدميري وروى عن فخر

بالمدة والقصر مشية فيها تختار ومد اليدين يقال طوت ومططت بمعنى مدت وهي من المصغرات التي لم يستعمل لها مكبر (وخدمها أبناء الملوك أبناء فارس والروم) قال المناوي بدل مما قبله (سلط) بالبناء للمفعول أي سلط الله (شرارها على خيارها) أي مكنتهم منهم واغراهم بهم ودام من معجزاته صلى الله عليه وسلم فانهم لما فقهوا فارس والروم وسبوا أولادهم واستخدموهم سلط الله عليهم قتلة عثمان فكان ما كان (ت عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف (اذنادى المنادى) أي أذن المؤذن للصلاة (فتحت) بالبناء للمفعول (أبواب السماء واستجيب الدعاء) أي استجاب الله دعاء الداعي حينئذ لتكونها من ساعات الاجابة قال المناوي وفيه ان السماء ذات أبواب وقيل أراد بفتحها إزالة الخجب والموانع (ع ك عن أبي امامة) الباهلي قال الشيخ حديث صحيح (اذنزل الرجل بقوم) قال المناوي ضيقاً أو مدعواً في وليمة (فلا يصم الا باذنهم) انتهى فيه للتنبيه أي لا يشرع في صوم نفل الا ان أذنوا له فيه أولاً لئلا يجرع فيه الا باذنهم فيحل قطع النفل عند الشافعي اما الفرض فلا دخل لاذنهم فيه (ه عن عائشة) وهو حديث ضعيف (اذنزل أحدكم منزلاً فقال فيه) أي نام نصف النهار (فلا يرسل حتى يصلي ركعتين) أي يدب له أن يودعه بذلك (عد عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (اذنزل بكم كرب) أي أمره لاء الصدر غيظاً قال العلقمي قال في المصباح وكره الامر كراشاً عليه حتى ملا صدره غيظاً (أوجهد) قال المناوي بفتح الجيم وتضم مشقة (أوبلاء) أي هم يأخذ بالنفس (فقلوا لله ربنا لا شريك له) أي لا مشارك له في ربوبية فان ذلك يزيله بشرط قوة الايقان وتمكن الايمان والامر فيه للنسب (هب) وكذا الطبراني (عن ابن عباس) قال العلقمي ويجانبه علامة الحسن (اذنزل أحدكم منزلاً فليقل أعوذ بكلمات الله) قال المناوي أي صفاته القائمة بذاته اه وقال العلقمي كلمات الله تعالى القرآن (التامات) أي اني لا يدخلها نقص ولا عيب كما يدخل كلام الناس وقيل هي التامات الكافيات اشافيات من كل ما يتعوذ به (من شر ما خلق) من الانام والهوام (فانه) اذا قال ذلك (لا يضره شيء) أي من المخلوقات (حتى يرتحل عنه) وفي نسخة منه أي من ذلك المنزل قال العلقمي قال الشيخ أبو العباس القرطبي قوله فانه لا يضره شيء حتى يرتحل منه هذا خبر صحيح وقول صادق علمنا صدقه دليله وتجربة فاني منذ سمعت هذا الخبر عملت به فلم يضرني شيء الى أن تركته فلدغتنى عقرب بالمهدية لئلا فتفكرت في نفسي فاذا أنا قد نسيت أن أتعوذ بتلك الكلمات (تمه) قال الدميري وروى عن فخر

الدين عثمان بن محمد التوزري قال كنت يوماً أقرأ على شيخ لي بمكة شيئاً من الفرائض فبينما نحن جلوس وإذا علي بن محمد التوزري قال كنت يوماً أقرأ على شيخ لي بمكة شيئاً من الفرائض فبينما نحن جلوس وإذا بعقرب تمشي فأخذها الشيخ وجعل يقلبها في يده فوضعت الكتاب فقال لي أقرأ قل ما هي قال ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من قال حين يصبح وحين يمسي بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الارض ولا في السماء وهو العليم لم يضره شيء وقد قلنا أول النهار انتهت من العزيزي

عليه وسلم أنه قال من قال حين يصبح وحين يمسي بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شئ في الأرض ولا في السماء وهو الله صبح العليم لم يضره شئ وقد قلنا أول النهار ﴿م عن خولة﴾ قال المناوي بخاء معجمة مفتوحة ﴿بنت حكيم﴾ السلية الصالحة زوجة الرجل الصالح عثمان بن مظعون ﴿أذاني أحدكم اسم الله على طعامه﴾ أي نسي أن يذكره حين أكله ومثله ما إذا تعبد بالاولى ﴿فليقل﴾ أي ندبا ﴿إذا ذكر﴾ وهو في اثنيائه ﴿بسم الله أوله وآخره﴾ قال المناوي فان الشيطان يقيء ما أكله كافي خبر آخر أما بعد فراغه فلا ينسب عند جمع شافعية ﴿ع عن امرأة﴾ من الصحابة وهو حديث حسن ﴿إذا نصر القوم بسلاحهم وأنفسهم﴾ بأن بذلوا في نصره المظالم ﴿فالسنتهم أحق﴾ أي أن ينصر وجاهها فان ذينسك أشق ومن رضى بالاشق فهو عمادونه أحق قال الشيخ وقائدة هذا الخبر الترغيب في حماية عرض المؤمن ﴿ابن سعد﴾ في طبقاته ﴿عن ابن عوف﴾ وهو حديث حسن ﴿إذا نظر أحدكم الى من فضل عليه﴾ قال المناوي بالبناء للجهول والضمير المحرور رعا الى أحد ﴿في المال والخلق﴾ بفتح الخاء وسكون اللام أي الصورة قال العلقمي ويحتمل أن يدخل في ذلك الاولاد والاتباع وكل ما يتعلق بزيته الحياة الدنيا قال شيخ شيوخنا ورأيت في نسخة معتدلة من الغرائب للدارقطني والخلق بصم الخاء واللام ﴿فليستظر الى من هو أسفل منه﴾ أي من هو دونه فيهم الميرضى فيشكر ولا يحتقر ما عنده وقال العلقمي وفي رواية الى من تحته ويجوز في أسفل الرفع والنصب والمراد بذلك ما يتعلق بالدنيا قال ابن بطال هذا الحديث جامع لمعان الخير لان المرء لا يكون بحال يتعلق بالدين من عبادة ربه مجتهدا فيها الا وجد من هو فوقه فتي طلبت نفسه اللعاق به استقصى حله فيكون أبدا في زيادة ولا يكون على حالة خسيسة من الدنيا الا وجد من أهلها من هو أخس منه حالا فاذا تفكر في ذلك علم أن نعمة الله وصلت اليه دون كثير من فضل عليه بذلك من غير أمر أوجب عليه فيلزم نفسه الشكر فيعظم اغتيابه بذلك في معاده وقال غيره في هذا الحديث دواء الداء لان الشخص اذا نظر الى من هو فوقه لم يأمن أن يؤثر ذلك فيه حسدا ودواؤه أن ينظر الى من هو أسفل منه ليكون ذلك داعية الى الشكر وقد وقع في نسخة عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رفعه قال خصلتان من كاتنافية كتبه الله شاكر صابر من نظر في دنياه الى من هو دونه فحمد الله على ما فضله عليه ومن نظر في دينه الى من هو فوقه فاقتدى به وأما من نظر في دنياه الى من هو فوقه فأسف على ما فاتته فانه لا يكتب شاكر ولا صابرا ﴿حم ق عن أبي هريرة﴾ اذا نظر الوالد الى ولده نظرة كان للولد ﴿أي المنظور اليه﴾ عدل ﴿بكسر العين وفتحها أي مثل﴾ عتق نفسه ﴿يعني اذا نظر الوالد الى ولده فراه على طاعة كان للولد من الثواب مثل ثواب عتق رقبة لجمعه بين رضاه وافرار عين أبيه برؤيته له مطيعا لله تعالى﴾ طب عن ابن عباس وهو حديث حسن ﴿إذا نسي أحدكم﴾ قال العلقمي بفتح العين ينسى بضمها وفتحها نسا ونسا ونسا وغلطوا من ضم عين الماضي ﴿وهو يصلي﴾ جملة حالية قال المناوي فرضا أو نفلا ﴿فليرقد﴾ وجوبا أو ندبا على تفصيل مر ﴿حتى يذهب عنه النوم فان أحدكم اذا صلى وهو ناعس لا يدرى لعله يذهب يستغفر﴾ أي يقصد أن يستغفر لنفسه كأن يريد أن يقول اللهم اغفر لي ﴿فيسب نفسه﴾ أي يدعو عليها كأن يقول اغفر لي بعين مهملة والعفرا التراب فالمراد بالسب قاب الداء لا الشتم كما هو بين اه وقال العلقمي في رواية النسائي فليصرف أي بدل فليرقد والمراد به التسليم من الصلاة بعد تمامها فرضا كانت أو نفلا فالنعاس سبب للنوم ولا يقطع الصلاة بمجرد النعاس وحله المهلب على ظاهره فقال انما

(قوله اذا انسى الخ) قيد بالذيان لان الغالب أن الترك حيثئذ (قوله فليقل الخ) أي ولو بعد فراغه ما لم يطل الفصل (قوله عن امرأة) هي صحابية ولا يضر الجهل بعينها لان الصحابة كلهم مدبر اه بخط الشيخ عبد البر الاجهوري بهامش نسخته (قوله نصر القوم) المفعول محذوف أي القوم (قوله من فضل عليه) بالبناء لله فاعول (قوله والخلق) من حيث الجمالة أو من حيث كثره الاولاد (قوله من هو أسفل منه) بخلافه في العمل الصالح فينظر لمن هو أعلى منه فيها (قوله نظرة) أي نظرة رجة ورضا كونه قائما بحقوقه واذا نظره نظرتين كانه عتق نسيتين أو ثلاثا فثلاث الخ كما ورد أنه صلى الله عليه وسلم سئل عن تعدد ذلك حين قال هذا الحديث فأجاب بالتعدد (قوله نسي) ماضى ينسى من باب منع (قوله حتى يذهب عنه النوم) أي مباديه لانه ناعس (قوله لا يدرى لعله الخ) مفعول يدرى محذوف أي لا يدرى ما يقول فيقطع الصلاة ليزول ما به وسائر الطاعات كالصلاة فيطلب أن لا يشرع فيها الا بنشاط و قول الشارح لان صلاته تبطل بذلك ممنوع لان الكلام في النعاس وهو لا يبطل الوضوء على أن النوم اذا كان حال التمكن في الجلوس لا يبطلها

أمره بقطع الصلاة لغلبة النوم عليه فدل على أنه إذا كان النعاس أقل من ذلك عني عنه وقوله فيسب نفسه بالنصب جوابا للعل والرفع عطفًا على يستغفر وجعل ابن أبي جرة علة النهي خشية أن يوافق ساعة اجابة والترجي في لعل عائد على المصلي لا على المتكلم به أي لا يدري أمستغفر أم ساب مترجيا للاستغفار وهو في الواقع بضد ذلك إلى أن قال ونظير جواز الرفع والنصب في فيسب جوازهما في لعله يركى أو يذ كرفتنه الذكري نصبه عاصم ورفعه الباقون (مالك) في الموطأ (ق د ت ه عن عائشة) أم المؤمنين (ع) إذا نعس أحدكم قال العلقمي زاد الترمذي يوم الجمعة (وهو في المسجد فليتحول من مجلسه ذلك إلى غيره) لأنه إذا تحول حصل له من الحركة ما ينقي الفتور والمقتضى للنوم فإن لم يجد في الصفوف مكانا يتحول إليه فليقم ثم يجلس قلت وعبارة شيخنا وإذا نعس والامام يحطب تحول من مجلسه إلى مجلس صاحبه ويقول صاحبه إلى مجلسه اه قال ابن رسلان قال الشافعي في الام واذا ثبت في موضعه وتحفظ من النعاس بوجهه راء نافيًا للنعاس لم أكره بقاءه ولا أحب له أن يتحول اه قال المناري ومثل الجمعة غيرها وخصم الطول فيها بالطبسة (د ت عن ابن عمر) بن الخطاب قال العلقمي ويجانبه علامة العكة (ع) إذا غتم أي أردتم النوم قال العلقمي والنوم غشية ثقيلة تهجم على القلب فتقطع عن المعرفة بالاشياء ولهذا قيل هو آفة لان النوم أخو الموت وقيل ان النوم مزيل للقوة والعقل وأما السنة ففي الرأس والنعاس في العين وقيل السنة ريج النوم تبدد في الوجه ثم تنبعث إلى القلب فينعس الانسان فينام ونام عن حاجته إذا لم يتم بها (فأطفؤا المصباح) قال القرطبي الامر والنهي في هذا الحديث للارشاد قال وقد يكون للنسب وجزم النووي أنه للارشاد لكونه لمصلحة دينية وتعقب بأنه قد يفرض إلى مصلحة دينية وهي حفظ النفس المحرم قتلها والمال المحرم تبذيره (فان الفارة) بالهمز وتركه الحيوان المعروف (تأخذ القنبلة) أي تجرها من السراج أي شأنها ذلك (فتحرق) بضم الفوقية (أهل البيت) أي أهل المحل الذي فيه السراج فتعبيره بالبيت للغالب ويؤخذ منه أنه لو كان المصباح في قسديل ولا يتمكن منه الفار لا يندب ذلك (وأغلقوا الابواب) أي أبواب سكسكم إذا غتم (وأوكؤا الاسقية) أي اربطوا أفواه قربكم (وخمر والشراب) أي غطوا الماء وغيره من كل مائع ولو تعرض عود عليه مع ذكراهم الله تعالى (طب ل) وكذا أجد (عن عبد الله بن مسرجس) وهو حديث صحيح (ع) إذا نقي الحمار بفتح فكسر أي إذا سمعتم صوت حمار (فتعودوا بالله من الشيطان الرجيم) أي لأنه رأى شيطانا كما مر تعليقه به في خبر (طب عن صهيب) بالتصغير قال الشيخ حديث حسن (ع) إذا فودي للصلاة أي إذا أذن المؤذن لصلاة من الصلوات الخمس (فتحت أبواب السماء) قال المناوي حقيقة أو هو عبارة عن إزالة الموانع (واستجيب الدعاء) أي فأكثر وأمن الدعاء حيث نذ باخلاص وقوة يقين فانه لا يرد (الطيبالسي) أبو داود (فخ والضياء) المقدسي (عن أنس بن مالك) وهو حديث حسن (ع) إذا هممت بامر أي عزمت على فعل شيء مما لا يعلم وجهه الصواب فيه (فاستخر ربك) أي اطلب منه نداء خيرا لأميرين فيه من الفعل والترك (سبع مرات) قال المناوي أي أعد الاستخارة سبع مرات فأكثر (ثم انظر إلى الذي يسبق إلى قلبك) من الفعل والترك (فان الخيرة فيه) بكسر الخاء وورد في البخاري عن جابر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الامور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن يقول إذا هم أحدكم بالامر فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم يقول اللهم اني

(قوله فان الفارة الخ) يؤخذ منه أن محل ذلك فيما يتأق فيه ذلك بخلاف نحو القنديل والفانوس (قوله نقي) ينقي غمضا أو نقي ينهق نهاقا (قوله فاستخر ربك) وأقل الاستخارة أن تكون بالدعاء وأكملها بالصلاة والدعاء المعروف فإذا انشرح صدره أقبل أي انشراح غير نفساني بأن لم يكن موجودا قبل الاستخارة

استخيرك بملكك واستقدرك بقدرتك وأسألك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم أن هذا الأمر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري أو قال في عاجل أمري وآجله فاقدره لي ويسره لي ثم بارك لي فيه وان كنت تعلم أن هذا الأمر شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري أو قال في عاجل أمري وآجله فاصرفه عني واصرفني عنه واقدر لي الخير حيث كان ثم رضني به قال ويسمى حاجته **(ابن السني في عمل يوم وليلة فرعن أنس)** بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف **(إذا وجد أحدكم الماء)** بفتحين أي وجعا **(فليضع يده)** أي ندبا والاولى كونها اليمين **(حيث يجد ألمه)** أي على المحل الذي يحس بالوجع فيه **(وليقبل سبع مرات أعوذ بعزة الله وقدرته على كل شيء من شر ما أجد)** قال المناوي زاد في رواية وأحاذر **(حم طيب عن كعب بن مالك)** الانصاري أحد الثلاثة الذين خلفوا قال العلقمي وبجانبه علامة الحسن **(إذا وجد أحدكم لآخيه)** أي في النسب أو الدين **(ينحني في نفسه فليذكره له)** وجوبه بأن كتمه عنه غش وخيانة ونصح يتعدى باللام على الأفعص فيقال لزيد نحتت قال تعالى ان أردت أن أنصح لكم وفي لغة يتعدى بنفسه فيقال نحتته وهو أي النصح الاخلاص والصدق في المشورة والعمل قال العلقمي قال الخطابي النصيحة هي كلمة جامعة معناها حيازة الحظ للمنصوح له **(عد عن أبي هريرة)** قال الشيخ حديث ضعيف **(إذا وجد أحدكم عقربا وهو يصلي فليقتلها بنعله اليسرى)** قال المناوي ولا تبطل صلاته لانه فعل واحد ولو قتلها باليمين لم يكره لكن اليسرى أولى لانه المناسبة لكل مستقذر **(دق مراسيله عن رجل من الصحابة)** من بني عدى بن كعب قال الشيخ حديث صحيح **(إذا وجدت القملة)** أو نحوها كبرغوث وبق **(في المسجد)** قال المناوي حال من الفاعل أي وجدته في شيء من ملبوسك كثوبك وأنت فيه **(فلفه في ثوبك)** أي ونحوه كطرفي عما منك أو مندياك **(حتى تخرج)** منه فاطرحها حينئذ خارجة فان طرحها فيه حرام وبه أخذ بعض الشافعية لكن أنهم كلام غيره خلافا لما المينة فطرحها فيه حرام اتفاقا وقال العلقمي مفهوم هذا الحديث أن نبذها في المسجد منهى عنه في حديث آخر اذا وجد أحدكم القملة في ثيابه فليصرها ولا يطرحها في المسجد رواه الامام أحمد قال الزركشي كره مالك قتل البرغوث والقمل في المسجد وصرح الثوري في فتاويه بانه اذا قتلها لا يجوز القاؤها في المسجد لأنها ميتة وقال ابن العماد وأما طرح القمل في المسجد فان كان ميتا حرم لتجاسده وان كان حيا ففي كتب المالكية أنه يحرم طرح القمل حيا بخلاف البرغوث والفرق أن البرغوث يعيش باكل التراب بخلاف القمل ففي طرحه تعذيب له بالجوع وهو لا يجوز وعلى هذا فيحرم طرح القمل حيا في المسجد وغيره ويحرم على الرجل أن يلقي ثيابه وفيها قمل قبل قتله والاولى أن لا يقتله في المسجد **(ص عن رجل من بني خطمة)** بفتح الخاء المعجمة وسكون الطاء المهملة ورواه عنه أيضا الديلمي وغيره وهو حديث حسن **(أذا وجد)** بضم الواو وكسر السين المهملة المشددة أي جعل أو أسند أو فوض **(الأمر)** قال المناوي أي الحكم المتعلق بالدين كالتحافة ومتعلقاتها إلى غير أهل **(من فاسق وجارود في نسب ونحو ذلك)** فان ذلك يدل على دفعها لافضائها إلى اختلال الأمر وضعف الاسلام وذلك من اشراطها **هـ** قال العلقمي وسببه كافي البخاري عن أبي هريرة قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلس يحدث القوم جاءه أعرابي فقال متى الساعة فقصي رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث فقال بعض القوم سمع ما قال فكروه ما قاله وقال بعضهم بل لم يسمع حتى اذا قضى حديثه قال أين السائل

قوله وبعد أحدكم أي في نفسه أو غيره ويقول للغير من شر ما يجد ويحاذر (قوله على كل شيء) متعلق بقدرته (قوله فليذكره له) وجوبا ان استشاره أو لم يستشره لكن كان النصح مندوبا (قوله عقربا) أي أو ثعبانا أو حية بالاولى واذا طلب قتل ذلك في الصلاة ففي خارجها بالاولى (قوله اذا وجد) وفي رواية أسد أي اذا ولى الأمر غير أهله فهو من علامات الساعة قال العلقمي والمراد من الأمر جنس الأمور التي تتعلق بالدين كالتحافة والامارة والقضاء والاقتناء وغير ذلك **هـ** بحروفه وقال قبل ذلك وسد بتشديد السين أي جعل **هـ**

عن الساعة قال ها أنا يا رسول الله قال اذا ضيعت الامانة فانتظر الساعة فقال كيف
اضاعتها قال اذا قد كره **(خ عن أبي هريرة)** اذا وضع السيف بالبناء للمفعول قال
المناري أي المقاتلة والمراد وقع القتال بسيف أو غيره كرمح ونار ومنجنيق وخص السيف
لغلبة القتال به **(في أمي)** أي أمة الاجابة **(لم يرفع عنها إلى يوم القيامة)** اجابة لدعوته
صلى الله عليه وسلم أن يجعل بأسمهم بينهم اه وقال العلقمي أي يتسلسل فيهم وان قل
أو كان في بعض الجهات دون بعض لم ينقطع قلت وهو مشاهد حتى في عربان البوادي **(ت
عن ثوبان)** مولى المصطفى وهو حديث صحيح **(اذا وضع الطعام)** أي لتأكلوه
(فاخلعوا نعالكم) أي ازعوها من أرجلكم **(فانه)** أي التزع **(أروح)** أي أكثر
راحة **(لاقدامكم)** قال المناوي فيه اشارة إلى أن الأمر ارشادي **(الدارمي)** في مسنده
(ك) كلاهما **(عن أنس)** ابن مالك وهو حديث صحيح **(اذا وضع الطعام)** أي بين
أيدي مریدی الاكل **(فليبدأ)** بالاكل الأمر فيه للتدب **(أمير القوم أو صاحب الطعام
أو خير القوم)** قال المناوي بنوعه علم أو صلاح وكما يسن أن يكون منه الابتداء يسن
أن يكون منه الانتهاء **(ابن عساكر)** في تاريخه **(عن أبي ادريس الخولاني مرسل)**
أرسل عن عدة من الصحابة قال الشيخ حديث ضعيف **(اذا وضع الطعام)** بنا وضع
للمفعول أي وضع بين أيديكم لالكل **(فخذوا من حافته وذروا وسطه)** أي أتركوا الاخذ
من وسطه أولا وعلل ذلك بقوله **(فان البركة)** أي الثمور والزيادة للخير **(تنزل في وسطه)**
قال المناوي سواء كان الاكل وحده أو مع غيره على ما اقتضاه اطلاقهم وتخصيصه
بالاكل كل مع غيره يحتاج لدليل اه وقال العلقمي قال الخطابي نسي النبي صلى الله عليه
وسلم عن الاكل من أعلى الحففة وهو ذروة الثريد وسببه ما علاه به أن البركة تنزل في أعلاها
قال وقد يحتمل ذلك وجه آخر وهو أن يكون التهيأ لما وقع فيها إذا أكل مع غيره وذلك
أن وجه الطعام أفضل وأطيبه واذا قصد به الاكل كان مستأثرا به على أصحابه وفيه من ترك
الادب رسو العشرة ما لا يخفاء فيه فأما إذا أكل وحده فلا تأثير له اه قال الدميري وما قاله
فيه نظرات الظاهر العموم في الاحياء في القسم الثاني من آداب الاكل لا يأكل من ذروة
القصة ولا من وسط الطعام بل يأكل من استدارة الرغيف الا إذا قل الخبز فليكسر الخبز
(ه عن ابن عباس) قال العلقمي وبجانبه علامة العحة **(اذا وضعت جنبك على
الفراش)** أي للنوم **(وقرات فاتحة الكتاب وقلى هو الله أحد فقد أمنت من كل شيء)** أي
من شره وأذاه **(الالموت)** قال تعالى ان أجل الله اذا جاء لا يؤخر قال المناوي ولا يضر لك
بإيهما بدأت لكن الأولى تقديم ما قدمه المصطفى في اللفظ وهو الفاتحة **(البراز)** في مسنده
(عن أنس) بن مالك وهو حديث حسن **(اذا وضعت موتاكم في قبورهم فقولوا)** أي
ليقل منكم من يجمع في لحده حال الحياه **(بسم الله وعلى سنة رسول الله)** أي أضاعه
ليكون اسم الله وسنة رسوله زاد الوعدة يلقي بها الفتانين **(حم حب طيب لك هو حق عن ابن
عمر)** بن الخطاب وهو حديث صحيح **(اذا وعد الرجل أخاه)** أي المسلم **(ومن نيته ان
يفي له فلم يف ولم يجئ للميعاد)** أي لعذر منعه عن الوفاء بالوعدة **(فلا اثم عليه)** قال العلقمي
ولفظ الترمذي فلا جناح عليه والحديث حجة للجهل ورأى الوفاء بالوعدة ليس بواجب سواء
كان قادرا على الوفاء أم لا أما اذا كان عند الوعد عازما على أن لا يفي فهو زامن النفاق وأما
من كان عازما على الوفاء وعن له عذر منعه من الوفاء فلا حرج عليه وينبغي أن يحترز من
صورة النفاق كما يحترز من حقيقة فان اللسان سباق أي كثير السبق إلى الوعد ثم ان

دعوه **(وسبح وسبب)** أي آية
القتال من سيف ورمح وغيره أي
اذا وقعت المقاتلة بين المسلمين لم
ترفع إلى يوم القيامة أي تستمر
على العادة وليس المراد وقوعها
على الدوام وأول وقوع المقاتلة
بين المسلمين ما وقع لسيدنا عثمان
رضي الله تعالى عنه واستمرار
ذلك مشاهدا إلى الآن وذلك
اجابة لدعوته صلى الله عليه وسلم
أن يجعل بأسمهم بينهم **(قوله اذا
وضع الطعام)** أي قرب اليكم
لتأكلوه أو قرب وقت تقريبه
اليكم **(قوله فاخلعوا نعالكم)**
أمر ارشادي لانه اذا كان في
الأمر ثواب كان أمر ادنيا واذا
كان فيه نفع للبدن كان أمرا
ارشاديا وقد يجمع الأمران
فيكون أمر ادنيا لما فيه من
الثواب وارشاديا لما فيه من نفع
البدن **(قوله أو صاحب الطعام)**
أي فان لم يكن أمير فصاحب
الطعام فان لم يكن صاحب الطعام
فأفصل القوم بنوعه أو صلاح
للتبرك به **(قوله ولم يجئ للميعاد)**
بأن حصل له عذره فلا اثم عليه
مفهوما أنه اذا لم يجئ لغيب عذر
أثم ربه أخذ بعضهم وليس كذلك
فلا يحرم الا اذا قصد بوعده
أذيته بخلاف الوعد فيئذ يؤول
قوله فلا اثم عليه بأنه لا لوم عليه
فان لم يكن عذره فعليه اللوم

النفس ربما لا تسمح بالوفاء فيصير الوعد خلفا وذلك من علامات التفاق فان كان ولا بد من الوعد فليقل بعده عسى فقد قيل انه عليه الصلاة والسلام كان اذا وعد قال عسى وكان ابن مسعود لا يعد وعدا الا يقول ان شاء الله وفيه أن من وعد شخصا أن يأتيه الى مكان في زمان فعليه أن يأتيه اليه في ذلك الوقت والا فقد أخلف ما لم يكن عذر **(د)** في الادب **(ت)** في الايمان **(ع)** عن زيد بن أرقم **(ع)** اذا وقع الذباب في شراب أحدكم **(ع)** ماء أو غيره من المائعات **(ع)** فليغمسه **(ع)** الامر فيه للارشاد وقيل للندب **(ع)** ثم لينزعه **(ع)** بكسر الزاي قال العلقمي في رواية ثم ليطرحه **(ع)** فان في احدي جناحيه داء **(ع)** بالمسد والتصبب والجناح يزكروث وقيل أنت باعتبار اليسد وجرم الصنعاني بأنه لا يؤث وحقيقته للطائر ويقال لغيره على سبيل المجاز كما في قوله تعالى واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وانما قال احدي لان الجناح يزكروث كما تقدم فانهم قالوا في جمعه أجنحة فأجفحة جمع المذكر كقذال وأقذلة والقذال مقدم الرأس وأجفح جمع المؤنث كشمال وأشمل **(ع)** وفي الاخرى شفاء **(ع)** قال العلقمي قال شيخ شيوخنا وقع في رواية أبي داود وصححه ابن حبان وأنه يتي بجناحه الذي فيه الداء ولم يقع في شيء من الطرق تعيين الجناح الذي فيه الشفاء من غيره لكن ذكر بعض العلماء أنه تأمله فوجد يتي بجناحه الايسر فعرف أن الايمن هو الذي فيه الشفاء والمناسبة في ذلك ظاهرة وفي حديث أبي سعيد أنه يقدم السم ويؤخر الشفاء ويستفاد من هذه الرواية تفسير الداء الواقع في حديث الباب وأن المراد به السم وذكر بعض حذائق الاطباء أن في الذباب قوة سمية يدل عليها الورم والحكة العارضة عند لسعته وهي بمنزلة السلاح فاذا سقط الذباب فيما يؤذيه تلقاه بسلاحه فأمر الشارع أن يقابل تلك السمية بما أودعه الله في الجناح الاخر من الشفاء فيزيل الضرر باذن الله تعالى **(ع)** خ **(ع)** عن أبي هريرة **(ع)** اذا وقعت في ورطة **(ع)** أي بلية بعسر الخلاص منها والخطاب لعل رضي الله عنه لما قال له النبي صلى الله عليه وسلم ألا أعلمك كلمات اذا وقعت في ورطة قلتها قال بلى فذكره **(ع)** قل **(ع)** الامر فيه للندب **(ع)** بسم الله الرحمن الرحيم **(ع)** أي استعين على التخلص **(ع)** ولا حول ولا قوة الا بالله **(ع)** أي لا حول عن المعصية الا بعصمة الله ولا قوة على الطاعة الا بعيشة الله تعالى **(ع)** العلي **(ع)** أي الذي لا رتبة الا وهي دون رتبته **(ع)** العظيم **(ع)** عظمته تنقاصر عنها الافهام **(ع)** فان الله تعالى يصرف بها **(ع)** أي عن قائلها **(ع)** ماشاء من أنواع البلاء **(ع)** وهذا ان تلقظ بها بصدق وحضور قلب واخلاص وقوة ايقان **(ع)** ابن السني في عمل يوم وليلة عن علي **(ع)** أمير المؤمنين **(ع)** اذا وقعت في الامر العظيم **(ع)** أي الصعب الم هول **(ع)** فقولوا حسبنا الله **(ع)** أي كافينا **(ع)** ونعم الوكيل **(ع)** أي الموكل اليه قال المناوي فان ذلك يصرف الله به ماشاء من البلاء كما في الخبر ولا تعارض بين هذا وما قبله لان المصطفى كان يجب على كل انسان ما يقتضيه الحال والزمن **(ع)** ابن مردويه **(ع)** في تفسيره **(ع)** عن أبي هريرة **(ع)** وهو حديث ضعيف **(ع)** اذا وقع في الرجل **(ع)** ببناء وقع للمفعول أي وقع أحد في عرضه بسب أو غيبة **(ع)** وأنت في **(ع)** أي جماعة **(ع)** فذكر للرجل ناصرا **(ع)** أي معينا مقويا مؤيدا **(ع)** وللقوم زاجرا **(ع)** أي مانعا لهم عن الوقعة فيه **(ع)** وقم عنهم **(ع)** أي انصرف عن المحل الذي هم فيه ان أصروا ولم يتهوا فان المقر على الغيبة كفا عليها **(ع)** ابن أبي الدنيا في كتاب **(ع)** ذم الغيبة عن أنس **(ع)** ابن مالك **(ع)** اذا ولي أحدكم أخاه **(ع)** بفتح الواو وكسر اللام المخففة أي تولى أمر تجهيزه عند موته **(ع)** فليحسن **(ع)** بضم الياء وفتح الحاء وتشديد السين المعهولة المكسورة **(ع)** كفته **(ع)** قال العلقمي هو بفتح الفاء كذا ضبطه الجهور وروى القاضى عياض عن بعض الرواة اسكار

(قوله وأنت في ملا) أي جماعة
والتيقيد به لانه آكد والافيجب
الهي عن الغيبة وان لم يكن في
جماعة ومجمله ان لم تكن الغيبة
جائزة في المواضع المعروفة

الفاء أى فعل التكفين من الاسباغ والعموم والاول هو الصحيح وهو أن يكون الكفن حسنا والمراد بتحصينه بياضه وتطاقته واسباغه وكثافته أى كونه صفيقا لا كونه غينا أى غالى الثمن لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تغالوا فى الكفن فانه يسلبه ساير سريعا ويكفن فيه له لبسه حيا فيجوز تكفين المرأة فى الحرير والمزعفر والمعصر مع الكراهة والحق بها الصبي والمجنون والمستحب فيه البياض والمغسول أولى من الجدي لان ما له الى البلى (حم م د ن عن جابر) بن عبد الله (ت ه عن أنى قتادة) الانصارى (ع) اذا ولى أحدكم أخاه فليحسن كفنه فانهم (أى الموتى وان لم يتقدم لهم ذكر لالة الحمال (يعنون فى أكفانهم) أى التى يكفنون عند موتهم فيها ولا يعارضه حشرهم عراة لانهم يخرجون من قبورهم بشياهم ثم يجردون قال العلقمى وبعضهم حل الحديث يعنى كون الميت يبعث فى ثيابه على العمل الصالح كقوله تعالى ولباس التقوى ذلك خير (ويتزاورون فى أكفانهم) أى يزور بعضهم بعضا فان قيل هذا يعارضه قول أبى بكر الصديق رضى الله عنه فى الكفن انما هو للهنة يعنى الصديق أحيب بأى الكفن اعما يكون كذلك فى رؤيتنا ويكون فى علم الله كما شاء الله كما قال الله تعالى فى الشهداء أحياء عند ربهم يرزقون ونحى نراهم يتشبهون فى دماهم وانما يكونون كذلك فى رؤيتنا ويكونون فى الغيب كما أخبر الله عنهم ولو كانوا فى رؤيتنا كما أخبر الله عنهم لا ترفع الأيمان بالغيب (سمويه ع) خط عن أنس (بن مالك) (الحديث) بن أبى أسامة (عن جابر) بن عبد الله وضعفه مخرجه الطيب (ع) (اذبحوا لله) أى اذبحوا الحيوان الذى يحل أكله واجعلوا الذبح لله (فى أى شهر كان) رجباً أو غيره (وبروا لله) أى تعبدوا لله تعالى (وأطعموا) الفقراء وغيرهم كان الرجل اذا بلغت ابنة مائة تمر منها بكر فى رجب لصنمه يسمونه الفرع فنهى الشرع عنه وأمر بالذبح لله قال العلقمى وسببه ما فى أبى داود وابن ماجه عن أبى المليح عن نبيشة قال نادى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انا كانه ترفع النون وكسر المشاة الفوقية عتيرة فى الجاهلية فى رجب ما تأمر نأخذ كره وقال يا رسول الله انا كنا نرفع اضم النون وتشديد الراء فرعا فى الجاهلية فما تأمر نأفعل فى كل ساعة فرع تغذوه ما شئتك أى تغذوه بلبنها حتى يكون ابن مخاض أو بنت لبون حتى اذا استحمل أى قوى على الحمل وأطاقه ذبحته فصدقت بلحمه أراه قال على ابن السيل فان ذلك خير والعتيرة بضم العين المهملة وكسر المشاة الفوقية بوزن عظمه قال القزاز سميت عتيرة بما يفعل من الذبح وهو العترة فهى فعيلة بمعنى مفعولة قال النووي قال أهل اللغة وعيرهم العتيرة ذبيحة كانوا يذبحونها فى رجب ويسمونها الرجبية أيضا يتقربون بها لاصنامهم والفرع بفتح الفاء والراء وبالعين المهملة ويقال له أيضا الفرعة بالها أول نتاج الهمة كانوا يذبحونه لطواغيتهم ولا يملكونه رجاء البركة فى الام وكثرة نسلها قال الشافعى وقوله صلى الله عليه وسلم الفرع حق معناه ليس بباطل وهو كلام عربى خرج على جواب السائل وقوله صلى الله عليه وسلم لا فرع ولا عتيرة أى لا فرع واجب ولا عتيرة واجبة قال والحديث الا خير يدل على هذا المعنى فانه أباح الذبح واختاره أن يعطيه أرملة أو يحمل عليها فى سبيل الله قال وقوله صلى الله عليه وسلم اذبحوا لله فى أى شهر كان أى اذبحوا ان شئتم واجعلوا الذبح لله فى أى شهر كان لا أنها فى رجب دون غيره من الشهور والصحيح عند أصحابنا وهو نص الشافعى استحباب الفرع والعتيرة وأجابوا عن حديث لا فرع ولا عتيرة بثلاثة أجوبة أحدها جواب الشافعى المتقدم أن المراد نفي الوجوب والثانى أن المراد نفي ما كانوا يذبحونه لاصنامهم والثالث

أهم ليسا كالأضحية في الاستحباب أو في ثواب إراقة الدم فاما تفرقة اللحم على المساكين
فبرصدقة وقد نص الشافعي في سنن حرملة أنها لا تيسر كل شهر كان حسنا هذا التحصيل
حكمها ومذهبنا (د ن ه ك عن نيشة) يضم النون وفتح الشين المججمة مصغرا ويقال
له نيشة الخير صححه الحاكم وضعفه الذهبي (اذكر الله) أي باللسان ذكر أيا بالقلب فكرا
(فانه) أي الذكرا والله (عون لك) أي مساعدك (على ما أطلب) أي على تحصيل
ما يساح لك طلبه لانه تعالى يحب أن يذكر فاذكر أعطى (ابن عساكر) في تاريخه (عن
عطاء بن أبي مسلم مرسل) هو الخراساني (اذكر والله ذكر) أي أكثر اجدا (حتى
يقول المنافقون انكم تراؤن) أي حتى يرميكم أهل النفاق بالرياء لما يرون من محافظتكم
عليه فليس خوف الرمي بالرياء عذرا في ترك الذكر (طلب عن ابن عباس) وضعفه الهيثمي
(اذكر والله ذكر) يا رسول الله (قال الذكرا الخ) فهو أفضل من الذكر جهره لسلامته من
الذكرا الخامل (يا رسول الله) قال الذكرا الخ (فهل) أي قال بعض الصحب (وما
نحو رياء وهذا عند جمع من الصوفية في غير ابتداء السلوك أما في الابتداء فالذكر الجهرى
أنفع وقدم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأمر كل انسان بما هو الاصلح الانفع له (ابن
المبارك) عبد الله (في) كتاب (الزهد عن ضمرة بن حبيب مرسل) هو الزبيدي
الحصى ويؤخذ من كلام المناوى أنه حديث حسن لغيره (اذكروا) أي أيها
المؤمنون (محاسن موتاكم وكفوا عن مساوئهم) جمع مسوى بفتح الميم والواو أي
لاتذكروهم الا بخير قال العلقي قال شيخ شيوخنا والاصح ما قيل في ذلك ان أموات
الكفار والفساق يجوز ذكر مساوئهم للتحذير منهم والتنفير عنهم وقد أجمع العلماء على
جواز جرح المجرورين من الرواة أحياء وأمواتا اه قلت وقوله والفساق هو محمول على
من ارتكب بدعة يفسق بها ويموت عليها وأما الفاسق بغير ذلك فان علمنا أنه مات وهو مصر
على فسقه والمصلحة في ذكره جاز كمرساويه والافلا (د ن ه ك عن) عبد الله
(بن عمر) بن الخطاب (أذن لي) يضم الهمزة وكسر الذا المجرمة (أن أحدث)
مفعوله محذوف قال العلقي أي أمتي فيه أن جميع علم الغيب تختص بالله تعالى فلا يحيط به
ملك مقرب ولا نبي مرسل الا أن يطلع الله تعالى على ما أراد منه وليس لمن اطاع أن يحدث
الا باذن فلو لا أن الله تعالى أذن للنبي صلى الله عليه وسلم ما حدث وهذا مأخوذ من قوله أذن
لي أن أحدث مفهومه انه لو لا الاذن ما حدث (عن ملك) أي عن شأنه أو عن عظم خلقه
(من ملائكة الله تعالى من جملة العرش ما بين شحمة أذنه الى عاتقه) العاتق مجمع العضد
(مسيرة سبع مائة سنة) أي بالفرس الجواد كافي خبر آخر فاطن بطوله وعظم جثته
والمراد بالسبع مائة التسكين لا التعديد (د ن ه ك في السنة) (والاضياء) في المختارة (عن
جابر) بن عبد الله وهو حديث صحيح (اذيبوا طعامكم) أي أسيلوه قال العلقي قال
في المصباح ذاب الشيء ذوبا ناسا لئلا يفسد فهو ذائب وهو خلاف الجامد ويتعدى بالهمزة
والنضعيف فيقال أذبه وذوبته (بذكر الله والصلاة) أي بالمواظبة عليهما يعني اذكروا
الله وصلىوا عقب الاكل فان للذكر والصلاة عقبه حرارة في الباطن فاذا اشتعلت قوة
الحرارة الغريزية أعانتها على استحالة الطعام وانحداره عن أعالي المعدة وكل شيء ثقل على
المعدة فهو على القلب أثقل (ولا تناموا عليه) أي قبل انضمامه عن أعالي المعدة
(فتفسدوا بكم) أي تغلظ وتشتد وتعلوها الظلمة والرين وبقدرة سوة القلب يكون
البدن من الرب قال العلقي ومقتضى القاعدة العريضة أن يكون منصوبا بالفتحة على

(قوله اذكر والله) أي بأي ذكر
كان وأفضله لا اله الا الله وجاء في
حديث طاب الاسرار بالذكر
وفي آخر طلب الاعلان به وجمع
بيهما بأنه اذا حصل بالاعلان
نشويش على نائم أو وصل أو خاف
رياء طلب الاسرار والاطلب
الاعلان لانه أنشط على العبادة
بخلاف الدعاء فان المطلوب فيه
السر مطلقا فانه أنجح للمطلوب
(قوله حتى يقول المنافقون الخ)
أي ولا بأس عليكم بذلك حيث
كانت قلوبكم خالصة (قوله أذن
لي الخ) فينبغي للانسان أن لا
يحدث بما أسره الله تعالى الا باذن
(قوله عاتقه) هو الكاهل أي
مجمع العصف فان قيل ان الملائكة
أجسام نورانية لا كاهل لها ولا
شحمة أذن أجيب بأن ذلك تقديري
أي لو قدر أن له شحمة أذن وعاتقا
كان ما بين ذلك ما ذكر (قوله
اذيبوا طعامكم) أي اضمهوه بذكر
الله وأقل ذلك مائة تسبيحة أو
بالصلاة وأقل ذلك أربع ركعات

(قوله أرف الخ) أي أشدهم رجة لان الرأفة هي شدة الرحمة وقوله بأمي أي أمة الاجابة المنقادين لله تعالى والافهو كان شديد الصلابة على أعداء الله تعالى (قوله وأشدهم في دين الله) أي أصلهم بسبب نصر دين الله أي لاجل نصره وقد أعز الله به الإسلام بعد اسلام حجة بثلاثة أيام (قوله حياء) يؤخذ منه انه قوى الايمان لحديث الحياء من الايمان ويؤخذ منه ايضا انه كثير الخير لحديث الحياء لا يأتي الا بصبر وقد كان (١٨٠) رضى الله تعالى عنه يستضي حتى من حلاله وقد جوزى باستحياء الملائكة منه

والرسول صلى الله عليه وسلم منه (قوله وأقضاهم) أي أحسنهم قضاء أو أعلمهم بالقضاء (قوله وأفرضهم) المراد بالفرائض خمسة الموارد لا بخصوص الارث بالفرض (قوله واقروهم) أي أكثرهم قراءة أو أعلمهم بأسرار القرآن أو أنفهم للقرآن (قوله آمينا) أي ثقة محفوظا لا يعرف عليه خيانة قال الشارح وفيه نكارة مع صحة اسناده أي نكارة من طريقة أخرى (قوله أراكم) أي أعلمكم أي أنا متصف بعلم ذلك وهذا من الاخبار بالغيب وهو اشارة الى نوبتهم بحالفة سنته وموافقة الكفار وقوله بعدى أما في زمنه صلى الله عليه وسلم فانوار النبوة مانعة من وقوع ذلك لان وقوع ذلك انما هو بسبب استيلاء الظلمة على القلوب (قوله أرى الرب الخ) شبه شتم الاعراض بالربا بجامع أن كلا يدنس دنا معنويا وجعل الشتم أكثر اغما ويقضى هذا تشبيه العرض بالمال بجامع طلب صوت كل وصوت العرض مقدم على صوت المال ولذا يطلب صوته ولو بدفع المال (قوله والراوية) أي الناقل للهباء كأن يقول فلان نظم فيه كذا فيأثم وان قال قصدي الاخبار بالواقع لانه يترتب على نقله الاشاعة

لو لانه جواب النهي لكن رأيت في خط شيخنا في عدة مواضع بالف بعد الواو وذلك يدل على أنها صير الجمع فتخرج على لغة أكلوني البراغيث (طس عد وابن السني) في اليوم والليلة (وأبونعيم) كلاهما (في) كتاب (أطب) النبوي (هـ) كلهم (عن عائشة) (أرف) قال المصاري في روايه أرحم (أمي بأمي) أي أكثرهم رأفة أي شدة رجة (أوبكر) الصديق لان شأبه رعاية تدير الحق تعالى في صنعه (وأشدهم في دين الله عمر) بن الخطاب أي أكثرهم صرامة بالصداقة المهملات بمعنى العزيمة وقطع الامر وأعظمهم شهامة تغلبة سلطان الجلال على قلبه (وأصدقهم حياء عثمان) بن عفان واشدهم حياء كانت الملائكة تستحي منه (وأقضاهم على) بن أبي طالب أي هو أعرفهم بالقضاء في أحكام الشرع (وأفرضهم زيد بن ثابت) الانصاري أي أكثرهم علما بفسحة الموارد قال المناوي أي انه سيصير كذلك بعد انقراض أكابر العصب والافعل وأوبكر وعمر أفرض منه (واقروهم) أي أعلمهم بقراءة القرآن (أبي) بضم الهمزة وفتح الباء الموحدة وشدة المثناة التحتية ابن كعب بالنسبة لجماعة مخصوصين أو وقت مخصوص (وأعلمهم بالحلال والحرام) أي معرفة ما يحل وما يحرم من الاحكام (معاذ بن جبل) الانصاري يعني سيصير أعلمهم بعد انقراض أكابر العصابة (ألا) بفتح الهمزة والتخفيف حرف تنبيه (وان لكل أمة أمين) أي يأتمنونه ويشقون به (وأمين هذه الامة) أي المجدي (أوبعبدة) هو عامر (بن الجراح) أي هو أشدهم بحفاظة على الامانة وهذه الصفة وان كانت مشتركة بينه وبين غيره لكن السياق يشعر بأن له من يدافعها (ع عن) عبد الله (بن عمر) بن الخطاب وهو حديث صحيح (أراكم) بفتح الهمزة أي أظنكم ظنا مؤكدا (ستشرفور) بضم المثناة الفوقية وفتح الشين المحجمة وشدة الراء المكسورة (مساجدكم بعدى) أي تخذون لها شرافات بعد وفاتي (كاشرفت اليهود كائسها) جمع كيسة وهي متعبدهم (وكاشرفت المصاري بيعها) جمع بيعة بالكسر متعبدهم أي فأثماكم عن اتباعهم وأخذ به الشافعية فـ كـ وهو انقش المجدد وترويقه واتخاذ شرافات له (عن ابن عباس) وهو حديث حسن (أرى الربا) أي أزيده اغما (شتم الاعراض) أي ستم اجمع عرض بالكسر وهو محمل المدح والذم من الانسان (وأشدا شتم الهباء) أي الوقعة في أعراض الناس بالشعر والريز (والراوية) أي الذي يروي الهباء عن الشاعر (أحد الشاتمين) بفتح الميم بلفظ التنبيه أو بكسر هاء بلفظ الجمع أي حكمه حكمه أو حكمهم في الاثم وبيه أن الهجوسرام أي اذا كان لمعصوم ولو ذميا وان صدق ولو كان بتعريض (عـ هـ عن عمرو) بن عثمان مرسل (أرى الربا) تهـ ضيل المرء على أخيه أي في الدين وان لم يكن من السب (بالشتم) أي السب والذم قال المناوي أدخل العرض في جنس المال مبالغة وجعل الربا نوعين متعارف وغير متعارف

وهو

والثاني ريبه

بصيغة الجمع بمعنى أنه فرد من أفراد الناس الشاتمين للخلق (قوله تفضيل المرء) أي زيادته كأن يسبب انسان بشرب الخمر كذا فتسببه بالقتل أو بشرب الخمر فيصير وان كان مثل ما قال لك لانه كذب فلا يقابل بعـ له بل يرفع أمره الى الطماكم فلو ظلم انسان فقلت له يا ظالم لم يحرم لاه مثل ما فعل فليس كذبا فهو مجازاة بما فعل

(قوله أربع) أي هذه الأمور
الاستية أربع فأربع خبر لا مبتدأ
لأنه تنكرة (قوله وعفة مطعم) بأن
لا يأكل من الحرام ولا مما أكثره
حرام ولا يكثر الأكل لأنه يورث
فتورا في البدن فيستكسل عن
العبادة ولا يدخر قوتاً وفيه إشارة
إلى الخس على الخلق بتلك الصفات
أن لم تكن فيه (قوله في أمي) أي
في غالب أمي وأكثريهم فقوله
لا يتركوهن أي بعضهم
لا يتركهن (قوله في الأحساب)
بأن يقول أنا ابن فلان العالم
أو الشجاع فيحرم ذلك حيث قصده
الفخر على الغير والتكبر عليه
(قوله والطعن في الأنساب) كأن
يقول لغيره لست ابن فلان فهو
كبيرة ويقع كثيراً أن يقال ليس
فلان شريفاً سوء عمله فهو كبيرة
(قوله والنباحه) لا تهاذل على
عدم الرضا بقضائه تعالى فيحرم
ذلك وأن لم يرفع صوته بالنباحه
بأن وجد في نفسه ما يدل على
عدم الرضا بالقضاء (قوله
والمكاتب) أي إذا قصد أداء
التجور والحاج أي حجاج مبروراً
بخلاف العاصي فلا يعان (قوله
حتى يرجع) هذا يقتضي أنه إذا
رجع تردد دعوته وليس مراداً
بل إذا رجع قد قتل سرعة
الاجابة على وجود سبب آخر وكذا
يقال فيما بعده (قول يصدر)
أي يرجع وغاير تفننا وقراراً من
التكرار اللفظي (قوله حتى يبرأ)
يقال برئ يبرأ كسليم يسلم وزنا
ومعنى وبرأ يبرأ كقطع بقطع
والمراد المريض الذي لم يعص مرضه
أي لم يتسبب فيه

وهو أي غير المتعارف استقالة الرجل بلسانه في عرض أخيه بأكثر مما يستحقه ثم فضل
أحد هما على الآخر وناهيك به بلاغة (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (في) كتاب (الصمت
عن أبي شحج) بفتح النون وكسر الجيم ومثناة تحتية بعدها حاء مهملة (مرسلاً) وله
شواهد عديدة مرفوعة (أربع) إذا كن فيك فلا عليك ما فالتك من الدنيا (أي ولا يشق
عليك ما فالتك منها) (صدق الحديث) أي ضبط اللسان عن الكذب (وحفظ الامانة) بيان
تحفظ جوارحك وما اتجنت عليه (وحسن الخلق) بالضم بأن تكون حسن العشرة مع
الخلق (وعفة مطعم) بفتح الميم والعين بأن لا تطعم حراماً ولا ما فيه شبهة ولا تريد على
الكفاية ولو من الحلال ولا تكثر الاكل قال المناوي ولفظ رواية البيهقي وحسن خلقه وعفة
طعمة (حم طيب لذهب عن) عبد الله (بن عمر) بن الخطاب (طوبى عن) عبد الله
(بن عمرو) بن العاص (عد وابن عساكر) في التاريخ (عن ابن عباس) وهو حديث
حسن (أربع في أمي) أي خصال أربع كائنه في أمي (من أمر الجاهلية) أي من
أفعال أهلها (لا يتركوهن) قال العلقمي قال شيخنا قال الطيبي في أمي ومن أمر
الجاهلية ولا يتركوهن يحتمل وجوهاً من الأعراب أحسنها أن يكون في أمي خبراً لأربع
أي خصال أربع كائنه في أمي ومن أمر الجاهلية ولا يتركوهن حالاً من الضمير المتحول
إلى الجار والمجرور (الفخر في الأحساب) أي الشرف بالآباء والتعظيم بمنابهم
(والطعن في الأنساب) أي الوقوع فيها بنحو قدح أو ذم (والاستسقاء بالنجوم) أي
اعتقاد أن نزول المطر بنجم كذا (والنباحه) أي رفع الصوت بنذب الميت وتعدد
شمائله (م عن أبي مالك الأشعري) أربع حق على الله عونهم (أي اعانتهم بالنصر
والتأييد) (الغازي) أي من خرج بقصد قتال الكفار لله (والمترج) أي بقصد عفة
فرجه عن الزنا وتكثير نسله (والمكاتب والحاج) أي من خرج حاجاً مجابراً قال
العلقمي وقد نظم ذلك شيخنا فقال

حق على الله عون جمع • وهولهم في غد يجازي

مكاتبنا كح عفا • ومن أتى بيته وغازي

وخامس وسيأتي حديثه في ثلاث من فعلهم ثقة بالله الخ ونظمه الشيخ شمس الدين الفارسي

وحاء من للموات أحيا • وهولهم خامس يوازي

ولفظه من أحيا أرضاً ميتة ثقة بالله وإتسباً كان حقاً على الله أن يعينه وأن يبارك له

(حم عن أبي هريرة) وهو حديث حسن (أربع دعوات لا ترد) بالباء للمفعول

(دعوة الحاج حتى يرجع) أي إلى وطنه (ودعوة الغازي) أي من خرج لقتال الكفار

لأعلاء كلمة الله تعالى (حتى يصدر) بفتح المثناة تحتية وسكون الصاد المهمله أي يرجع

إلى أهله (ودعوة المريض حتى يبرأ) أي من مرضه (ودعوة الأخ لأخيه) أي في الدين

(بظهر الغيب) قال المناوي أي وهو غائب لا يشعر به وإن كان حاضراً فيما يظهر ولفظ

الظهر مقموم ومحله نصب على الحال من المضاق إليه (وأمر ع هؤلاء الدعوات اجابة)

أي أسرها قبولاً (دعوة الأخ لأخيه بظهر الغيب) أي لأنها أبلغ في الإخلاص (ور

عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (أربع) أي أربع خصال أربع

مبتدأ أخره (من كنه فيه) الخ قال العلقمي قال قيل ظاهر حديث آية المناق ثلاث

المتقدم يقتضي الحصر فيها فكيف جاء في هذا الحديث بل لفظ أربع قال شيخنا أجاب

القرطبي باحتمال أنه استجده صلى الله عليه وسلم من العلم بخصائهم ما لم يكن عنده وأقول

(قوله منافقا) أى نفاق عمل بأن يخفى الصفات الذميمة غير الكفرو يظهر الصفات الجميلة كأن يظهر أنه يصلى ويصوم والحال أنه تارك لذلك باطنا ويحتمل أن المراد نفاق الكفر ومعنى خالصا حينئذ أنه لا ميل له للإسلام أصلا ويكون قصد صلى الله عليه وسلم بذلك تنبيه أصحابه على حال المنافقين (١٨٢) الموجودين في زمنه صلى الله عليه وسلم ولم يصرح بأسمائهم لعلمه بأن بعضهم

ليس بين الحد يشين تعارض لأنه لا يلزم من عدم الخصلة المذمومة الدالة على كمال النفاق كونه علامة على النفاق لاحتمال أن تكون العلامات دالات على أصل النفاق والخصلة الزائدة إذا أضيفت إلى ذلك كمل ما حلوص النفاق على أن في رواية عند مسلم من علامات المنافق ثلاث وكذا عند الطبراني وإذا حل اللفظ الأول على هذا لم يرد السؤال فيكون قد أخبر ببعض العلامات في وقت وببعضها في وقت آخر وقال القرطبي والنووي حصل من مجموع الروايتين خمس خصال لانها تواردت على الكذب في الحديث والخيانة في الأمانة وزاد الأول الخلف في الوعد والثاني الخد في المعاهدة والفجور في الخصومة (كان منافقا خالصا) قال العلقمي أى في هذه الخصال فقط لا في غيرها أو شديدا شبهه بالمنافقين ووصفه بالحلوص يؤيد قول من قال ان المراد بالنفاق العملي لا الايماني أو النفاق العرفي لا الشرعي لان الحلوص يميز المعنيين لا يستلزم الكفر الملقى في الدرك الأسفل من النار (ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها) أى إلى أن يتركها (إذا حدث كذب) قال العلقمي أى في كل شيء أخبر عنه بخلاف ما هو عليه قاصدا للكذب (وإذا وعد أخلف) أى وإذا وعد بالخير في المستقبل لم يف بذلك (وإذا عاهد غدر) أى نقض العهد وترك الوفاء فيما عاهد عليه (وإذا خاصم فجر) أى مال في الخصومة عن الحق واقحم الباطل قال المناوي ومقصود الحديث الزجر عن هذه الخصال على آكد وجه وأبلغه لانه بين أن هذه الأمور طائع النفاق وأعلامه (حم ق ٣ عن ابن عمرو) بن العاص ورواه عنه أيضا أبو داود (أربع من كن فيه حرمه الله تعالى على السائر) قال المناوي أى نار الخلود ولا يخفى ما فيه لان كل مسلم كذلك وان لم تكن فيه هذه الخصال وتقدم في حديث أنه قال أى مع السابقين ان تجنب الكبار أو تاب أو عفى عنه (وعصمه من الشيطان) أى منعه ووقاه بالخلف من كيده (من ملك نفسه حين يرغب) أى حين يريد (وحين يرهب) أى حين يخاف (وحين يشتمى وحين يغضب) وقوله من ملك نفسه الخ يجوز كونه مبتدأ محذوف أى فقد اجتمعت فيه الخصال الأربع ويجوز كونه خبرا عن مبتدأ محذوف بعد حذف مضاف أى هي خصال من ملك نفسه الخ (وأربع من كن فيه نشر الله تعالى عليه رجنه) أى في الدنيا فيجيئ قلبه (وأدخله جنته) أى تسخ وأدخله الجنة (من آوى مسكينا) أى أسكنه عنده وكفاه المؤنة أو تسبب له في ذلك (ورحم الضعيف) أى رقه وعطف عليه وأحسن إليه (ورفق بالمملوك) قال المناوي له أول غيره بأن لا يحمل له على الدوام ما لا يطيقه على الدوام (وأنفق على الوالدین) أى أصليه وان عليا (الحكيم) الترمذي (عن أبي هريرة) وأسياده ضعيف (أربع من أعطيت) بالبنا للمجهول أى أعطاه الله إياهن (فقد أعطى خبري الدنيا والآخرة لسان ذاكر) لله (وقلب شاكر) له سبحانه وتعالى (وبدن على البلا) أى الامتحان والاختبار (صابر) وزوجه لا تبغيه خونا) بفتح الخاء الموحدة وسكون الواو أى لا تطلب له خيانة (في نفسها)

سيتوب تأليفهم أو لستر عليهم كما هو عادته صلى الله عليه وسلم كقوله ما بال أقوام يشترطون الخ ولم يقل ما بال فلان وفلان أو قصد صلى الله عليه وسلم تنبيه الأمة مطلقا بمعنى ان من وجد فيه تلك الخصال كانت دليلا وعلامة على أنه مبغوض له تعالى (قوله كذب) هذه أقبح مما بعدها (قوله عاهد) يطلق العهد على المبايعة على نصرة الاسلام ورفع الكفار وعلى الخلف على أى شئ كان (قوله حرمه الله تعالى على النار) أى منعه من دخوله فيها أو من الخلود فيها أو من طول المكث فيها (قوله من ملك نفسه) بأن يجاهد نفسه بالرياضات حتى يقوى قلبه أى اللطيفة على النفس حتى لا تميل إلى باطل بخلاف من أظلم قلبه بسبب الذنوب فان نفسه تغلبه في الميل إلى المعاصي (قوله يرغب) أى في الشئ لا عنه فليس مرادا هنا وان كان يقال يرغب في الشئ وعن الشئ (قوله يرهب) أى يخاف من الحزن اذا رهب الخوف مع الحزن بأن ينظر في الذي خاف منه فان كان تركه يقربه إليه تعالى تركه وان شق عليه اتركه وان كان فعلة يقربه إليه تعالى فعلة وان شق عليه الفعل (قوله وحين يشتمى) من عطف المازوم اذ يلزم من اشتها شئ الرغبة فيه (قوله رجنه) أى فضله واحسانه

(قوله مسكينا) المراد ما يشمل الفقير لانها اذا افتقرا اجتماعا على انه ان أريد خصوص المسكين دخل الفقير بان

بالاولى لانه أسوأ منه (قوله الضعيف) أى حسا كالمرضى أو معنى كالذى غلبه الحياء من السؤال (قوله لسان ذاكر) وان لم يكن عن حضور قلب لكنسه أكل وأكل منه أن يغيب عن الذكر بالمدكور (قوله شاكر) أى قلب معتقد لظمنه تعالى وتوجه له تعالى ومنه مكر في مهنوعاته فهو مكر لغوى واصطلاحى لانه مكره فيما خلق لاجله وأثنى به عليه تعالى

(قوله الحياء) في رواية الحناء أي الخضاب بها لکنها انما سن خضب الشعر بها (١٨٣) في شريعة نبينا فقولہ من سنن المرسلین

أي من طريقة قالهم بالنسبة لرواية الحناء والختان قالوا روايات ثلاثة وكل صحيح بفرض ثبوته (قوله صالحة) أي لديها وصالحة له من حيث جالها والرفق به (قوله رزقه) أي ما يتعيش به في بلده أي محل اقامته بلد أو قرية أو غير ذلك حتى لا يحتاج الى مشقة الاسفار وأعلى من ذلك أن يأتيه رزقه من حيث لا يحتسب وان جرى على يد بعض العباد لكنه لم يتوقع ذلك (قوله جود العين) هو قلة الدمع وانما كان مذموما لانه يدل على قسوة القلب وعدم الخشية منه تعالى فعطف قسوة القلب عليه مغاير من عطف السبب على المسبب لا تفسير خلافا للشارح (قوله وطول الامل) أصله من الرحلة اذلولاه لما أرضعت والدته ولدها ولا عرس شخص ولا سافر شخص لتجارة وغير ذلك وانما ذم طول الامل لانه يقتضي الحرص على الدنيا وعدم التنبه لما ينفعه في الآخرة (قوله من نظر) أي الى شيء تشبهه وأنتى من ذكر ولو من الدواب (قوله وعالم من علم) لم يقل وشخص من علم لان المبتدئ لم يذق لذته بل ربما يفر منه فلا يوصف بأنه لا يشبع منه وهذا الحديث موضوع على الراجح (قوله قبل الظهر) أي قبل صلاته وبعد الزوال خلافا لما قال هنا قبل الزوال وأقل سنة الزوال ركعتان قوله ليس فيه تسليم أي ولا تشهد أول أي الافضل ذلك

بان لا يمكن غيره من الزنا بها (ولاماله) بان تتصرف فيه بما لا يرضيه (طب هب عن ابن عباس) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (أربع من سنن المرسلين) أي من طريقته والمراد الرسل من البشر (الحياء) قال المناوي بمثناة تحتية بخط المؤلف والصواب كما قاله جماعة الختان بمجاء معجمة ومثناة فوقية وفون اه وقال العلقمي الحياء بالمداغة تغيير وانكسار يعتري الانسان من خوف ما يعاب به وفي الشرع خلق يبعث على اجتناب القبيح ويمنع من التقصير في حق ذي الحق والشخص المحي بحقوقه فصيحة الدنيا والآخرة فبأعرو ينزح (والتعطر) أي استعمال العطر وهو الطيب (والنكاح) أي التزوج (والسواك) أي استعماله ويحصل بكل خشن وأولاه الاراء قال المناوي والمراد أن الاربع من سنن غالب الرسل والافنوح لم يحتن وعيسى لم يتزوج (حم ت هب عن أبي أيوب الانصاري) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (أربع من سعادة المؤمن) قال المناوي أي من بركته وبجنته وعزه (أن تكون زوجته صالحة) أي دينة جميلة (وأولاده أربابا) أي يبرونه ويتقون الله (وخلطاءه) أي أصحابه وأهل حرفته الذين يحاطونهم (صالحين) أي قائمين بحقوق الله تعالى وحقوق خلقه (وأن يكون رزقه) أي ما يرتزق منه من نحو حرفة أو صناعة (في بلده) أي في وطنه وهذه حالة فاضلة وأعلى منها أن يأتيه رزقه من حيث لا يحتسب (ابن عساكر) في تاريخه (فر) كلاهما (عن علي) أمير المؤمنين (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (في كتاب الاخوان عن عبد الله بن الحكم) بن أبي زياد الكوفي (عن أبيه) الحكم (عن جده) أبي زياد المذکور وعن المؤلف لضعفه (أربع من الشقاء) وهو ضد السعادة (جود العين) أي قلة دمعها وهو كناية عن قسوة القلب فالعطف في قوله (وقسوة القلب) عطف نفسه يرو قسوته غلظته وشدة وصلابته (والحرص) أي الرغبة في الدنيا والانهال عليها بخلاف تحصيل ما يحصل به الكفاف فليس بمذموم (وطول الامل) بفتحين أي رجاء ما تحبه النفس من طول عمر وزيادة غنى وأناط الحكم بطوله ليخرج أصله فانه لا بد منه في بقاء هذا العالم (عد حل) وكذا البزار (عن أنس) بن مالك وهو حديث ضعيف (أربع لا يشبعن من أربع عين من نظر) أي الى ما يستحسن النظر اليه (وأرض من مطر) فكل مطر وقع عليها تشربه (وأنتى من ذكر) لانها فضلت على الرجل في قوة شبعة أي شدة غلظتها وشهوتها بسبعين ضعفا لكن الله تعالى ألقي عليها الحياء (وعالم من علم) فانه اذا ذاق أمراره وخاض بحواره صار عنده أعظم اللذات وبمثلة الاقوات قال المناوي وعبر بمالم دون انسان أو رجل لان العلم صعب على المبتدئ (حل عن أبي هريرة عن عاتشة) قال مخرجه ابن عدي منكر (أربع قبل الظهر) أي أربع ركعات يصلينها الانسان قبل صلاة الظهر أو قبل دخول وقته وهو عند الزوال قال العلقمي هذه يسمونها سنة الزوال وهي غير الاربع التي هي سنة الظهر قال شيخنا قال الحافظ العراقي ومن نص على استحبابها الغزالي في الاحياء في كتاب الاوراد (ليس فيه تسليم) أي ليس بين كل ركعتين منها فصل بسلام (نفع) بالبناء للمفعول (لأن أبواب السماء) كناية عن حسن القبول وسرعة الوصول (د ت في) كتاب (الشعائل) النبوية (ه وابن خزيمة) في صحيحه (عن أبي أيوب) الانصاري قال الشيخ حديث صحيح (أربع قبل الظهر كعدلهن) أي

تعبدا من الشارع وان كان مقتضى شرح حر الاطلاق أي بسلام أو بسلامين بل مقتضى كلام الفقهاء أن الافضل أن تكون بسلامين لانه أكثر عملا (قوله أربع قبل الظهر) أي اثنتان مؤكداً واثنتان مستحبتان

(قوله كعدلهن) بفتح العين أى مثلهن اذ العدل المثل (قوله وأربع بعد العشاء) فيه أن رتبة العشاء اثنتان فان أراد الوتر لم يصح لأن الوتر أكثر من ذلك وان أراد أربع (١٨٤) بعد العشاء وبعد نوم لتكون تهجد لم يصح لأن رتبة الظهر أفضل من

التهجد وتشبهها به يقتضى أنها دونها فظاهر هذا الحديث مشكل على الفروع لكنه ضعيف فلا يرد نقضا على الفروع (قوله لا يصيبن الا بجعب) أى مع جعب فهو بفتح العين والجيب ووجه الجعب أن قلة الشيء الاتى يقتضى كثرة اللجاج فكيف يجامع الصمت (قوله أول العبادة) أى أصلها لا الأول المقابل للآخر (قوله من خيانة) كأن أنفق من الامانة التى تحت يده (قوله أو غلول) أى خيانة فى خصوص العنية بدليل ذكر الخيانة المطلقة قبله ولو أنفق ذلك فى محو زيارة ولّى لا يثاب وإنما خص الحج الخ لكونه الاعلى فى الجملة على تحصيل المال (قوله من كنز) أصل الكنز المال المدفون المتراكم بعضه على بعض ففيه اشارة الى أن قوله أم الكتاب الخ ادخلت له صلى الله عليه وسلم أى لم تنزل على من قبله والقرآن كله كذلك وخص ما ذكره لشرفه (قوله أربع) أى من الخصال حق على الله تعالى أن يفعل لهم ذلك بطريق العدل (قوله وأكل الربا) أى متناوله بأكل أو غيره ومثله موكله وشاهده ركابته كما فى حديث آخر (قوله وأكل مال اليتيم) أى متناوله ومستولى عليه سواء كان وليه أم لا (قوله بغير حق) أى ما لو كان اليتيم غنيا ووليّه مثلاً فقير فله يأكل منه بالمعروف (قوله أفضل الكلام) أى كلام البشر أما كلام الله تعالى فهو أفضل مطلقاً وأما الاشتغال فهو بالقرآن بالغيب

كنظيرهن ووزنهن (بعد العشاء وأربع بعد العشاء كعدلهن من ليلة القدر) قال المناوى فصيح أن أربعاً قبل الظهر يعدل الأربع لئلا القدر فى الفضل أى فى مطلقه ولا يلزم منه التساوى فى المقدار والتضعيف (طس عن أنس) بن مالك قال العلقمى وبجانبه علامة الحسن (أربع لا يصيبن الا بجعب) بضم المشنة التحتية ورفع الصاد المهملة وسكون الباء الموحدة أى لا توجد وتجتمع فى انسان الاعلى وجهه عجيب أى قل أن تجتمع فيه (الصمت) أى السكوت عما لا يعنى أى ما لا ثواب فيه الا بقدر الحاجة (وهو أول العبادة) أى أساسها ومبناها (والتواضع) أى لبس الجانب الخلاق لله لا لمرئى (وذكر الله) أى لزومه والدوام عليه (وقلة الشيء) أى الذى ينفق منه على نفسه وممونه فانه لا يجامع السكوت والتواضع ولزوم الذكر بل الغالب على المقل الشكوى واطهار الضمير وشغل الفكر الصارف عن الذكر (طس هـ عن أنس) باسناد ضعيف (أربع لا يقبل فى أربع) بالبناء للمفعول أى لا يثاب من أنفق منهن ولا يقبل عمله فيهن (نفقة من خيانة أو سرقة أو غلول) أى من غنية (أموال يقيم) أى فلا يقبل الانفاق من واحد من هؤلاء الأربع (فى حج ولا عمرة) بأن حج أو اعتمر بحال خيانة أو سرقة أو غلول أو أخذ من مال يقيم بغير حق سواء كانت حجة الاسلام وعمرة أم تطوعاً (ولاجهاد) سواء كان فرض عين أو كفاية (ولا صدقة) فرضاً أو نفلاً (ص عن مكحول مرسل) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث حسن (أربع أرسل) أى أنزلهن الله (من كنز تحت العرش) أى عرش الرحمن (أم الكتاب) أى الفاتحة (وآية الكرمى وخواتيم البقرة) أى آمن الرسول الى آخر السورة (والسكوت) أى السورة التى ذكر فيها الكثرة قال المناوى والكثرة النفائس المدخرة فهى اشارة الى أنها ادخلت للمصطفى صلى الله عليه وسلم ولم تنزل على من قبله (طس وأبو الشيخ) ابن حبان (والضياء) المقدسى (عن أبي امامة) الباهلى (أربع حق على الله تعالى أن لا يدخلهم الجنة ولا يذيقهم نعيمها من الجحيم) أى المداوم على شربها (وأكل الربا وأكل مال اليتيم بغير حق) قال المناوى قيد به فى مال اليتيم دون الربا لأن أكل الربا لا يكون الا بغير حق بخلاف مال اليتيم (والعاق لوالديه) قال العلقمى وهو محمول على المستحل لذلك أومع الداخلين الاولين زاد المناوى أوحى يطهرهم بالنار (ك هـ عن أبي هريرة) واسناده ضعيف (أربع أفضل الكلام) قال العلقمى وهذا ما أشبهه محمول على كلام الأدمى والافالقرآن أفضل من التسبيح وتهليل المطلق أما المأثور فى وقت أو حال ونحو ذلك فلا اشتغال به أفضل (لا يضررك بأمن بدأت) أى لا يضررك أياها الا ترى بهن فى حيازة ثوابهن قال المناوى وفيه اشعار بان الأفضل الايمان بها على هذا الترتيب (سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر) قال ابن عباس وهى الباقيات الصالحات (عن سمرة) بن جندب وهو حديث صحيح (أربع دعوتهم مستجابة) يعنى اذا دعوا أجاب الله دعاءهم (الامام العادل) أى الحاكم الذى لا يجور فى حكمه (والرجل يدعو لآخيه) أى الانسان يدعو لآخيه فى الدين (بظهر الغيب) لفظ الظهر مقحم أى

(قوله أفضل الكلام) أى كلام البشر أما كلام الله تعالى فهو أفضل مطلقاً وأما الاشتغال فهو بالقرآن بالغيب أفضل الا بالذكر فى وقت مخصوص فهو أفضل من الاشتغال بالقرآن فالكلام فى مقامين نفس الكلام والاشتغال أى صرف الوقت (قوله بأمن بدأت) لكن الاكمل ترتيبهن كما فى الحديث (قوله الامام) ومثله فوابه فى ذلك

(قوله لا ينظر الخ) أى نظر رحمة والا فلا بد من النظر لكل موجود واصل النظر لتقليب الحديقة وهو مستحيل عليه تعالى فنظر الرحمة كناية عن الاحسان ونظر الغضب كناية عن الانتقام (قوله ومنان) أى كثير المن في حضرة المعطى أو في غيبته أى ان قصد الاقتضار عليه أمواله قصد بذلك ردولده أو أجنبي الى طاعته لم يضر وخرج بصيغة المبالغة ما لو من عليه مرة فيحرم من الكفار لكن لا يدخل في هذا الوعيد وكذا الوشرب الخمر مرة مثلاً (قوله يغيضهم) من أبغضه أى أبغده (قوله الحلاف) أى كثير الحلف ككذب أو صدق أو يكون حيثما قصد الزجر عن كثرة الحلف وان كان جائزاً لصدقه (قوله والفقر المحتال) اذ من حق الفقير الذى زويت عنه الدنيا أن يتواضع فتكبره لكثرة خبثه (قوله الزانى) (١٨٥) أى الذى صرف همه في شهوة المحرم اذ حق من بلغ هذا السن الزجر والاعتبار لضعف شهوته حيثما

بالغيث ولعل المراد بحيث لا يشعر وان كان حاضراً في المجلس ((ودعوة المظلوم)) أى على ظالمه ((ورجل يدعو لوالديه)) أى انسان يدعو لوالديه وان علياً أو واحدهما بالمغفرة ونحوها قال المناوى وورد من استحباب دعائه أيضاً جماعة وذكر العدد لا ينبي الزائد ((حل عن وائلة)) بن الاسقع ((أربعة)) أى أربعة أشخاص ((لا ينظر الله تعالى اليهم يوم القيامة)) أى نظر رحمة ((عاق)) أى لوالديه أو أحدهما ((ومنان)) أى بما يعطى ((ومد من خير)) أى مداوم على شربها ((ومكذب بالقدر)) بفتح القاف والدال المهملة بان أسند أفعال العباد الى قدرتهم وأنكروا ما يتقدير الله تعالى قال المناوى وفيه ان الاربعة المذكورة من الكبار ((طب عبد عن أبي امامة)) الباهلى باسانيد ضعيفة كباينته الهيمى ((أربعة يغيضهم الله البياع الحلاف)) بالتشديد أى الذى يكثر الحلف على سلعته قال المناوى وهو كاذب والاولى عدم التقييد لان كثرة الحلف مذمومة وان كان الحالف صادقا ((والفقر المحتال)) أى المتكبر المحجب بنفسه ((والشيخ الزانى)) أى من طعن في السن وهو مصر على الزنا ((والامام الجائر)) أى الحاكم المسائل في حكمه عن الحق ((سحب عن أبي هريرة)) قال العلقمى وبجانبه علامة الصحة ((أربعة تجرى عليهم أجورهم بعد الموت)) أى لا ينقطع ثواب أعمالهم بموتهم ((من مات مرابطاً في سبيل الله)) أى انسان مات حال كونه ملازماً فتراعدو بقصد الذنب عن المسلمين ((ومن علم علماً أجرى له عمله ما عمل به)) أى وانسان علم علماً وعلمه غيره ثم مات فيجى عليه ثوابه مدة دوام العمل به بعده ((ومن تصدق بصدقة فأجرها يجرى له ما رجعت)) أى وانسان تصدق بصدقة جارية كوقف فيجى له أجره مدة بقاء العين المتصدق بها ((ورجل)) أى انسان ((ترك ولداً صالحاً)) أى فروعاً مسلماً ذكر أو أنثى ((فهو يدعوه)) بالرحمة والمغفرة فدعاؤه أمر عقيم لا من دعاء الاجنبى ولا تعارض بين قوله هنا أربعة وقوله في الحديث المار اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث كاتقدم ((حم طب عن أبي امامة)) الباهلى قال العلقمى وبجانبه علامة الحسن ((أربعة يؤنون أجورهم مرتين)) أى يضاعف لهم ثواب عملهم ((أزواج النبي صلى الله عليه وسلم)) قال البيضاوى في تفسير قوله تعالى ومن يقنت متكسلاً لله ورسوله وتعمل صالحاً نؤتيها أجرها مرتين مرة على الطاعة ومرة على طيبين رضا النبي صلى الله عليه وسلم بالقناعة وحسن المعاشرة ((ومن أسلم من أهل الكتاب)) فله أجر بإيمانه وأجر بإعماله محمد صلى الله عليه وسلم ((ورجل كانت عنده أمة فاعجبته فاعتقها ثم تزوجها)) فله أجر

(٣٤ - عزيرى اول) والمتعوضة رضى الله عنها يكفها شرف أنها أم المؤمنين وان لم تكن زوجته صلى الله عليه وسلم في الجنة لكونه صلى الله عليه وسلم فارقها وحق بالزوجات في ذلك الامة التى تسرى بها صلى الله عليه وسلم لوجود حسن المعاشرة (قوله من أهل الكتاب) أى ممن كان على الحق قبل الاسلام بأن كان مؤمناً بيسى وناعى وبالا نجيل فيعطى أجر على الاسلام وأجر على تمسكه بالحق قبله وان لم يكن على الحق قبله فليس له الا أجر الاسلام (قوله فأعجبته) ليس قيلاً لان له أجر على اعتقها وأجر على تزوجها لكنه اذا كانت تعجبه كان أكمل لكونه غلب عليه فعل الخير وخالف هو نفساً بعقها اذ قد لا ترضى بتزوجه بعد العتق

(قوله أربعة من كنز الجنة) أي ثواب أمور أربعة هي بعض ما كثر في الجنة أي ما يتعم به فيها من النفائس فشمه بالمال المستنور
(قوله اخفاء الصدقة) إلا إذا كان عالمًا يقتدي به أو قصد باظهارها حيث لا غنى على فعلهم مثله لا سيما إذا كان فقيرًا فانهم حينئذ
يقولون إذا كان هذا فقيرًا أو يتصدق فحقن أولى وكنمان المصيبة إلا إذا أظهرها الصالح ليدعوله أو لطبيب ليدأويه فالمدحوم إذا عتم
على جهة الشكوى كأن (١٨٦) يقول ما فعلت ما يستحق ذلك أو غيري فعل كذا وكذا ولم ينزل به هذا المرض (قوله خصلة)

باعناقها وأمر بتزويجها قال المنادي وقوله فاجبت له للتصوير لا التقبيد ولعله خرج جواباً
لسائل ((وعبد مملوك)) قيد به تمييزاً بينه وبين الخرفانه عبد الله أيضاً ((أدى حق الله تعالى))
من صلاة وصوم ونحوهما ((وحق ساداته)) من النصيح والقيام بالخدمة ولا بعد في كون عمل
واحد يؤجر عليه العامل مرتين لانه في الحقيقة عملان مختلفان طاعة الله وطاعة الخلق
فيؤجر على كل منهما مرة ((طب عن أبي امامة)) الباهلي واسناده حسن ((أربعة من
كنز الجنة)) أي ثواب من مدخر في الجنة ((اخفاء الصدقة)) فهو أفضل من اظهارها ما لم يكن
المتصدق ممن يقتدي به ((وكنمان المصيبة)) أي عدم اشاعتها وإذا عتمها على جهة الشكوى
((وصلة الرحم)) أي الاحسان الى الاقارب ((وقول لا حول ولا قوة الا بالله)) أي لا تحول
عن المعصية ولا قوة على الطاعة الا بقدرته الله تعالى وتوفيقه ((خط عن علي)) أمير
المؤمنين واسناده ضعيف ((أربعون خصلة)) بفتح الخاء مبتدأ أول ((اعلاهن)) مبتدأ
ثاني ((منحة المنزل)) خبر الثاني والخلة خبر الأول والمنحة بكسر الميم وسكون النون وفتح الحاء
المهولة وفي لفظ منيحة بوزن عظيمة والعز بفتح العين المهلة وسكون النون بعدها زاي أنثى
العز والمراد بها في هذا الحديث عارية ذوات الالبان ليؤخذ لبنها ثم ترد هي الى صاحبها قال
العلقي قال ابن بطال ومعلوم أنه صلى الله عليه وسلم كان عالمًا بالاربعين المذكورة وانما لم
يذكرها المعنى هو أنفع لنا من ذكرها وذلك خشية أن يكون التعيين لها من هذا النافي غيرها من
أبواب البر اه وقد ذكر بعضهم منها جملة فقال منها رد السلام وتشيت المعاطس واماطة
الأذى عن الطريق واعطاء شمع النعل والستر على المسلم والذب عن عرضه وادخال
السرو وعليه والتفصيح في المجلس والدلالة على الخير والكلام الطيب والغرس والزرع
والشفاعة وعبادة المريض والمصافحة والمحبة في الله والبغض لاجله والمحاسة لله والتزاور
والنصح والرجة كافي الاحاديث العجيبة ((لا يعمل عبد)) أي انسان ((بخصلة منهار جاء
ثوابها)) بالمد والنصب مفعول له ((وتصدق موعودها)) عيم أوله بفظ المؤلف أي بما وعد
لفاعلها من الثواب وتصدق بفتح عطف على وجاء ثوابها ((الادخله الله تعالى بها))
أي بسبب قبوله لها ((الجنة)) بفضل الله ورحمته فالدخل بفتح وفضله لا بعمله ((خ د ع
ابن عمرو)) بن العاص ((أربعون رجلاً أمه)) أي جماعة مستقلة لا تحول من عبد صالح
غالباً ((ولم يخلص أربعون رجلاً في الدعاء لميتهم)) أي في صلاتهم عليه ((الادبه الله تعالى
لهم وغفر له)) أي ذوبها كراما لهم ((الخابلي في مشيخته)) أي في مجده الذي ذكر فيه
مشايخته ((عن ابن مسعود)) عبد الله رمز المؤلف لضعفه ((أربعون داراً)) أي من كل
جهة من الجهات الأربع ((جار)) فلأوصى لجيرانه صرف لأربعين داراً من كل جانب من
الحدود الأربع كما عليه الشافعي ((د في مر اسيله عن الزهري)) يعني ابن شهاب ((مر سلا))
بسند صحيح ((ارجعن)) بكسر الهمزة وسكون الراء وكسر الجيم وسكون المهملة قال

في رواية حسنة ولم يعين الشارع
الاربعة ترغيباً في كل أعمال الخير
اذلوعينها لرعاوقف الناس
عندها وتركوا غير هاولذا أخفى
ليلة القدر وساعة الاجابة وأبهم
الغضب في المعصية وبهمهم
عدد هاوزاد على الاربعين منها
صلة الرحم ومصافحة المسلم وستر
عورة المسلم وتشيت المعاطس
لكر ليس هذا محققاً والذي عاينه
المحققون عدم تعيين شيء من
الاربعة غير منحة العز في رواية
منيحة العز ويقاس عليه بالاربع
منحة البقر اذهي أكثر ثواباً كثرة
النفع (قوله رجاء الخ) أي فعل
كون ذلك سبباً لدخول الجنة إذا
وجا الثواب وصدق بوعده تعالى
به (قوله بها) أي بسببها الجنة
أي معاليها والافاضل الدخول
بعض الفصل أو المراد أن هذه
الخصلة سبب لرضاه تعالى ورضاه
مقتض دخول الجنة (قوله أمه)
أي فلا يحتاج الى زيادة عدد
على الاربعين ليستشفع بصالح
من الزائد على الاربعين لوجود
الصالح في الاربعين بقريضة
السياق ويؤخذ منه طلب تحري
أربعين يصلون على الميت (قوله
وغفر له) تفسير لوجه الله تعالى
(قوله أربعون داراً جار) أي من
الجهات الأربع والمراد جهة

اليمن وجهة الشمال الخ فتدل مالوكات الدار خمسة أو سدسة فانه لكل جهة من الخمس أو الست أربعون داراً العلقي
أو التعبير بالاربع جهات جرى على الغالب (قوله ارجعن الخ) قاله صلى الله عليه وسلم حين رأى نسوة جلوساً يشيعن الجنائز فقال
لهن هل تذهبنها فقلن لا فقال هل تدفننها فقلن لا فقال ارجعن أزورن أي آثبات والقصد به التشديد
والتنفير والافتشيع النساء الجنائز مكروه والجواب بأنه محمول على ما لو حصل منهن نحو نوح لا يناسب لان الصحابة محفوفون

والقياس موزوروات لانه من الوز ولكنه ترك القياس لما حكا ما جوروات واذا اميل وضماها مع اشعارواى لمناسبة ما بعده الذي
 اميل فالما حكا من مقاصد البلغاء (قوله من في الارض) ولو غير ما قل ولذا روى الغزالي في النوم فقيل له ما فعل الله بك فقال اوقضى
 بين يديه وقال لي بم قدمت على فصرت اذ كرا على فقال لم اقبلها وانما قبالت منسك ذات يوم رلت دابة على مداد قلبك لتشرب منه
 وانت تكتب فتركت الكتابة حتى اخذت حظها رجة بها امضوا بعدي الى الجنة وفي الحكم ارحم ترحم واصمت تسلم ولا تجهل تغلب
 ولا تحصر على الشر تسدم (قوله من في السماء) أى أمره أو المراد بمن في السماء الملائكة والمراد برحمتهم طلب المغفرة ولا يجوز
 لشخص أن يدعو لجميع المسلمين بغفر جميع ذنوبهم أو يدعو فقير بنحو مائة دينار (١٨٧) وليس له جهة يتأق منها ذلك ويقول
 هذا من الرحمة بالخلق لانه مخالف

لنصوص الشرع كما أنه لو فسر
 بحري قتله ولا يتركه ويقول ترك
 قتله من الرحمة (قوله لا قاع)
 جمع قمع بكسر القاف وفتح الميم
 أو سكونها الذي يوضع فوق الأناء
 ويصب فيه نحو الزيت لينزل
 الأناء من غير أن ينزل شئ خارجه
 فشبه مخالف الأوامر والنواهي
 بالاقاع بجمع عدم ثبوت شئ
 يتقعر به في كل فان القمع يمر عليه
 نحو الزيت وينزل في الأناء والمخالف
 للشرع يمر عليه القول الشرعي
 ولم يلتفت له ولم يثبت فيه شئ منه
 (قوله وهم يعلمون) في المفهوم
 تفصيل وهو أن أصروا مع الجهل
 بجرمة ذلك عذروا أن كانوا من
 نشأ بعيدا عن العلماء أو قرب
 اسلامه والا فلا عذر (قوله أردية
 الغزاة السيوف) أى فعل طلب
 لبس الرداء في غير المجاهد أما هو
 فيطلب أن يسترك الرداء أي يظهر
 السلاح للعدو كذا قال الشارح
 وهو ممنوع اذ يمكنه أن يلبس الرداء
 تحت حائل السيوف ويلبس
 السيوف فوقه والحكمة موجودة
 وهي اظهار السلاح للعدو وامكان

العلمى وسببه كما في ابن ماجه عن علي رضي الله عنه أنه قال نخرج رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فاذا نسوة جالوس فقال ما يجلسكن قلن نتظر الجنارة قال هل تغسلن قلن لا قال هل
 تحملن قلن لا قال هل تدلين فيمن يدل قلن لا قال ارجعن فذكره ((مأزورات)) بفتح الميم
 وسكون الهمزة أى آثمت ان ترتب على ذلك فخرج أو نذب والاكراه وقياسه موزورات
 فقلبو الواو والقاف مع سكونها ليشاكل قوله ((غير مأجورات)) ولو انفردت لم تغلب وزيارة
 القبور للنساء مكروهه فان ترتب عليها فخرج أو نذب حرمت ((ه عن علي ع عن أنس))
 قال الشيخ حديث حسن ((أرحامكم أرحامكم)) بالنصب بفعل محذوف أى صلوا أرحامكم
 أى أقاربكم من الذكور والإناث والتسكير للتأكيد ((حب عن أنس)) بن مالك وهو
 حديث صحيح ((أرحم من في الارض)) أى من جميع أصناف الخلائق ((رحم)) بالجرم
 جواب الأمر ((من في السماء)) أى من أمره نافذ فيها أو من فيها قدرته وسلطانه فانك كما
 تدان تدان ((طب عن جرير)) بن عبدالله ((طب ل عن ابن مسعود)) عبدالله وهو
 حديث صحيح ((أرجوا ترجوا)) أى ارجوا من في الارض برحمتك من في السماء كما تقدم
 ((واغفروا)) أى اعفوا واصفحوا عن ظلمكم ((يغفر لكم)) بالبناء للجهول أى يغفر الله لكم
 ((ويل)) أى شدة هلكة ((لا قاع القول)) بفتح الهمزة جمع قمع بكسر القاف وفتح الميم
 كضلع وهو الأناء الذي ينزل في رؤس الطرود لتمام بالمناطات ومنه ويل لا قاع القول
 شبه اسماع الذين يستمعون القول ولا يعونه ولا يعملون به بالاقاع التي لا تبي شأما يفرع
 فيها فكانه يمر عليها مجتازا كما يمر الشراب في الاقاع ((ويل للصرين)) أى على الذنوب
 ((الذين يصرون على ما فعلوا)) أى يفيمون عليه ((وهم يعلمون)) أى والحال أنهم يعلمون أن
 ما فعلوه معصية والاصرار الإقامة على القبيح من غير استغفار ((حم خذ عن)) عبدالله
 ((بن عمرو)) بن العاص واسناده جيد ((أردية الغزاة السيوف)) أى هي بمنزلة أرديتهم
 فالمطلوب لهم التقليد بالسيوف ليراهم العدو فيخاف ولانه قد يحتاج الى سل السيوف فيكون
 لا حائل بينه وبينه ((ع عن الحسن مرسل)) وهو البصري ((أرضي)) بكسر الهمزة
 وسكون الراء وكسر الضاد والخاء المجهتين أى أعطى يا أسماء بنت أبي بكر الصديق ولو
 يسيرا ((ما استطعت)) أى ما دمت قادرة على الاعطاء ((ولا توقي)) أى لا تمسكى المال
 في الوعاء يعنى لا تمنى فضل المال عن الفقراء ((فيوى الله عليكم)) أى يمنعه فضلته فاسناد
 الوعى الى الله مجاز عن المنع ((م عن أسماء بنت أبي بكر)) الصديق ((أرضوا))

سلا بلا حائل (قوله أرضى) أى أعطى الشئ القليل فان الرضخ اعطاء الشئ القليل ورضخ من باب قطع فهو بفتح الضاد وقول
 العزيز بكسر الهمزة سبق فلم أوتحريف من النسخ (قوله ما استطعت) ما اسم وصول أو نكرة أو ظرفية أى مدة استطاعتك
 (قوله ولا توقي) أصل الوعى رضع المال والمتاع في أنواعه وهو هنا كناية عن امسالة المال وعدم انفاقه (قوله أرضوا مصدقكم)
 قاله صلى الله عليه وسلم حين جاءه الاعرابي وقال له ان آناسا يأتونك يطلبون الزكاة ويطلبون زيادة على القدر الواجب فقال أرضوا الخ
 وكرره فقالوا أرضهم وان ظلموا فاقال أرضوا الخ وان ظلمتم ولم يقل وان ظلموكم لان الذين يطلبون الزكاة من أكابر العباد بنصوصا
 سيدنا عليا فهو صلى الله عليه وسلم عالم بهم لا يظلمون وقوله وان ظلمتم أى في رعيكم أو ان شرطه لا تقتضي الوقوع ومصدقكم

جميع صدق بمعنى أخذ الصدقة ويطلق على من نسب الصدق لغيره وأما المتصدق فهو الدافع للصدق (قوله ارفع ازارك) قاله صلى الله عليه وسلم حين مر عليه شخص مسبلا ازاره وسبل الازار خلاف الاولى فقط والنهي عنه لكونه يؤدي الى الخيلاء والكبر وأنه صلى الله عليه وسلم علم بنور النبوة (١٨٨) ان ذلك الشخص متكبر بذلك (قوله الشريد) أي الهارب فانه قتل شخصا من

الكفار قيل أن يسلم فخاف خاء هار باله صلى الله عليه وسلم وأسلم حينئذ فسماه بذلك (قوله أنق) أي أنزله عن القاذورات وروى أنق أي لا يسمع البسلى (قوله وأنق) أي أدخل في التقوى هذا هو الذي عليه المحدثون وأهل التصوف يصرفون الحديث عن ظاهره ويقولون المراد بالازار والياب الخلع الباطنية كالإيمان والمعارف ومعنى رفعها تزجيمها عن كل قاذورة معنوية ولذا رأى بعضهم في النوم القطب الشاذلي يقول ارفع ثيابك فقال وماهي فقال الخلع التي خلعهها رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بأن تصونها عن القاذورات فقال قد عرفت حينئذ أن قوله تعالى وثيابك فطهره معنى باطنى ومعنى ظاهرى (قوله ارفع البنيان) قاله صلى الله عليه وسلم حين شكاله شخص من عدم علو سقف بيته فينبغي رفعه الى السماء أى جهة العلو وليس المراد أنه يرفعه الى أن يصل الى السماء لان هذا محال عادة وقد ذكر الحكماء أن ضيق البيت الهمى الأصغر (قوله واسأل الله السعة) أى فى البنيان وغيره فهو عام (قوله فقولوا فيه خيرا) أى بما فيه وليس المراد اذكروه بخير ولو كذبا وخص الميت بالذكور مع دخوله فيما قبله

بفتح الهمزة أى يأثم المزكوك الذين جاؤا يتطلعون من السعاة (مصدقكم) أى فى دفع الزكاة بمعنى السعاة ببذل الواجب وملاطفتهم ولا ينتهم فليس المواد الامر ببذل زيادة على الواجب قال المناوى وسبب الحديث أن ناسا من الاعراب أتوه صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ان ناسا من المصدقين يأتونا فيظلمونا فقال أرضوا مصدقكم قالوا وان ظلمونا قال وان ظلمتم أى فى زعمكم (حم م د ن عن جرير) بن عبد الله (ارفع ازارك واتق الله) أى خف عقابه على تعاطى ما حرمه عليك من جوارك تكبرا وخيلاء خطاب لمن أسبل ازاره حتى وصل الى الارض فاسبال الازار ان جاوز الكعبين بقصد الخيلاء فحرام والا فكروه (طب عن الشريد) بوزن طويل (ابن سويد) الثقي ابن مالك أو غيره قال الشيخ حديث صحيح (ارفع ازارك فانه) أى الرفع (أنق لثوبك) بالنون والقاف أى أنزله عن القاذورات وروى بالباء الموحدة من البقاء (وأنق لربك) أى أرفق للتقوى لبعده عن الكبر (ابن سعد) فى طبقاته (حم هب) كلهم (عن الأشعث بن سليم) المحاربى (عن عمته عن عمها) قال الشيخ حديث صحيح (ارفع البنيان الى السماء) يعنى الى جهة العلوان احتجت اليه فلا ينافيه الاحاديث الدالة على النهى عن رفع البنيان (واسأل الله السعة) بفتح السين المهملة أى اطلب من الله أن يوسع عليك منزلك وسببه أن راوى الحديث شكالى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ضيق المسكن فذكروه (طب عن خالد بن الوليد) بن المغيرة وهو حديث حسن (ارفعوا ألسنتكم عن المسلمين) أى كفوها عن الوقعة فى أعراضهم (واذا مات أحد منهم فقولوا فيه خيرا) أى لا تذكروه إلا بخير فان غيبة الميت أشد من غيبة الحى وهذا ما لم يترتب على ذكره بالسوء مصلحة كالتعذير من بدعته والافه وجائز بل واجب (طب عن سهل بن سعد) الساعدي قال العلقمى بجانبه علامة الحسن (أرقاءكم أرقاءكم) بالنصب أى أكرموا قال المناوى أى الزموا الاحسان اليهم والتكبرير للتأكيد (فاطعموهم مما تاكلون) أى من جنس الذى تأكلونه أى الاولى لكم ذلك (والبسوهم) بكسر الباء الموحدة (بما تلبسون) بفتحها أى اقم تلبسهم ريشة كأمرد جميل (وان جاؤا بذنوب لا تريدون ان تغفروهم فبيعوا عباد الله) مفعول بيعوا (ولا تعذبوهم) بضرب أو تهديد فانكم لستم مالكين لهم حقيقة بل هم عباد الله حقار غالمكم بهم نوع اختصاص (حم وابر سعد) فى طبقاته (عن زيد بن الخطاب) هو أخوسيدنا عمر قال العلقمى وبجانبه علامة الحسن (أرقاؤكم اخوانكم فأحسنوا اليهم) أى بالقول والفعل (استعينوهم على ما غلبكم) أى ما لا يمكنكم مباشرة من الاعمال أو يشق عليكم (وأعينوهم على ما غلبهم) بغين مججمة أى من الاعمال التى أمرتوهم بفعلها قال المناوى وما ذكر من أنه بغين مججمة هو ما فى خط المؤلف وهو الصواب فمافى نسخ من أنه بهجمة تصحيف وان كان معناه صحيحا (حم خد عن رجل من الصحابة) قال العلقمى بجانبه علامة الحسن (ارقى) بكسر الهمزة وسكون الراء وكسر

لان غيبة الميت أشد من الحى لعدم إمكان استحضاره (قوله فيبعوا) المراد ازالة الملك ببيع أو عتق (قوله القاف اخوانكم) أى فى الدين فينبغى لكم أن تكرمواهم كاخوة النسب (قوله على ما غلبكم) أى فيما غلبكم من الاعمال بان لا يمكنكم مباشرة أو لم يلق بكم مباشرة وان كان يجوز الاستعانة بهم وان قدر واعلى المباشرة ولا يقسم لكن ينبغى للسادة المباشرة للعمل حيث قدر وأعليه ولا يقسمهم همما للنفس فى الحديث سر لطيف (قوله ارقى) خطاب للشفاء دأته صلى الله عليه وسلم

(قوله ما لم يكن شركاً) أي كأن يذكر في الرقية لفظ صميم ونحوه ومحرّم الرقية حيث اشتملت على ذكر اللفظ سرّياً مثلاً ولم يعرف عنه حيث لم تنقله الأئمة الثقات فيجوز لنا استعمال حرب القطب الدسوقي (١٨٩) ودائرة القطب الشاذلي مع اشتغالها على

الالفاظ العجيبة كهلماميش لان مثل هؤلاء لا يتلفظ الالفاظ علم معناه وأنه جائز (قوله سالمه) من الكد والتعب فلو كانت تعبانه من عمل فلا تركبوها الا بعد استراحتها (قوله واتدعوها) وفي رواية ودعوها والمعنى متقارب من ودع أي سكن أي مكثوها بالركوب أو من ودع بمعنى ترك وهو قليل لان ودع بالفتح مهجور للاستغناء عنه بترك (قوله كراسي) أي كالكراسي (قوله خير من راكبها) أي ان مات كافر افهى حير لعدم عقابها بخلافه ولا ينافي هذا ولقد كرمنا بني آدم لان التكريم للجنس فلا ينافي أن الدابة قد تكون أفضل من بعض بني آدم (قوله اركعوا) أي صلوا من اطلاق الجزء على الكل ومثل سنة المغرب بقية الرواتب وكل نفل في أن الأفضل صلاحها في البيت الا ما استثنى وخص سنة المغرب لانها سبب في ذكر الحديث فانه صلى الله عليه وسلم رأى شخصاً يصليها في المسجد فقال اركعوا الخ (قوله ارموا) أصله ارموا والاصل في تعليم الرمي الاباحة وقد يكون منسذوباً ان قصده قبح الكفار وواجب ان تعين طريقاً في الدفع عن الاسلام وقد يكون حراماً اذا قصده المقاتلة المحرمة وقد يكون مكروهاً اذا قصده مجرد اللعب (قوله باطل) أي لانفع فيه فينبغي تركه (قوله

القاف خطاب للشفاء بنت عبد الله راوية الحديث ((ما لم يكن شركاً بالله)) أي ما لم تشتمل الرقية على ما فيه شيء من أنواع الكفر والافهى ممنوعة قال المناوي والامر للاباحة وقد يندب وقد يجب ((لئلا عن الشفاء)) بفتح الشين المججمة والفاء المشددة دابة النبي صلى الله عليه وسلم ((بنت عبد الله)) بن عبد شمس العدوية واسناده صحيح ((اركبوا هذه الدواب سالمه)) أي خالصة من الكد والاعاب ((واتدعوها سالمه)) أي اتركوها اذا لم تحتاجوا اليها قال المناوي وفي رواية ودعوها بدل ادعوها ((ولا تتخذوها كراسي)) لا حديثكم في الطرق والاسواق ((ولا تجلسوا على ظهرها لتحدثوا مع أصحابكم وهي واقفة)) كالمركب للحدث قال المناوي والنهي عنه الوقوف الطويل بغير حاجة ((قرب مركوبة)) أي دابة مركوبة ((خير من راكبها)) أي عند الله تعالى ((وأكثر ذكر الله منه)) بين به أن الدواب منها ما هو صالح وغيره وأن لها ادراكاً وتمييزاً وأنها تسبح قال تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده وقال معاذ بن أنس راوى الحديث مر النبي صلى الله عليه وسلم على قوم وهم وقوف على دوابهم فذكره ((حم ع ط ب ل)) عن معاذ بن أنس ((واحد أسانيد صحيح)) ((اركعوا هاتين الركعتين في بيوتكم)) الامر فيه للنسب أي صلوهما في منازلكم لافي المسجد ثم بينهما بقوله ((السجدة بعد المغرب)) بضم السين المهملة وسكون الباء الموحدة أي النافلة بعدها وافق الأئمة على استحبابهما وهما من الرواتب المؤكدة وسميتهما سجدة لاشتغالهما على التسبيح ((ع رافع بن خديج)) بفتح الخاء المججمة وكسر الدال المهملة آخره جيم وهو حديث حسن ((ارموا)) أي بالسهم لترناضوا وترفعوا على الرمي قبل لقاء العدو وتصير لكم معرفة بالرماية وقوة والامر فيه للنسب ان قصده بتعليمه الجهاد في سبيل الله فان قصده غيره قال الماوردي فهو مباح اذا لم يقصده محرماً فلو قصده بتعليمه قطع الطريق ونحوه صار حراماً ((واركبوا)) بفتح الكاف أي الخيل وغيرها من الدواب التي تركب للجهاد لتؤدبها وتروضوها على القتال وتعدادوا ركبها والركوب على العدو وقال العلقمي وفي معنى ذلك تعليم الكلب للصيد والحراسة وتعليم السباحة ((وأن ترموا)) بفتح الهمزة مبتدأ وخبره ((أحب الى من أن تركبوا)) أي ورميكم بالسهم أحب الى من ركوبكم الخيل لتأديبها ((كل شيء يلهو به الرجل باطل)) أي لا اعتبار به ((الاري الرجل بقوسه أو تاديه فرسه)) أي ركوبها وركضها والجلولان عليها بنية الغزو وتعليمها ما تحتاج اليه من الامور المطلوبة في أمثالها ((أو ملاعبته امرأته)) أي مزاحه لحليته بقصد احسان العشرة قال العلقمي ويلحق بالزوجة الولد والخدام لكن لا ينسب بالملاعبة معهم باتباعه هو اهم الى حد يفسد خلقهم ويسقط بالكلية هيئته عندهم بل يراعى الاعتدال فلا يدع الهيبة والانقباض مهما رأى منكروا ((فامن)) أي الحصول المذكورة ((من الحق)) أي من الامور المعتبرة في نظر الشرع اذا قصده بالاولين الجهاد وبالثلث حسن العشرة ((ومن ترك الرمي)) أي بالسهم بلا عذر ((بعد ما علم)) بكسر اللام المخففة على الصواب أي بعد علمه اياه بالتعليم ((فقد كفر الذي علمه)) قال المناوي أي ستر نعمة الله عليه فيكره ترك الرمي بعد معرفته لان من تعلمه حصل أهلية الدفع عن دين الله فتركها تهاون بالدين ((حم ت هب)) والشافعي ((عن عقبه بن عامر)) الجهي وهو حديث حسن ((ارموا الجفرة)) بجمع مفتوحة أي المرعى في

ملاعبته امرأته وكذا أمته وخادمه ولا يكثر ذلك لانه يذهب الهيبة (قوله من الحق) أي يثاب عليها حيث قصده ما ذكر (قوله كفر الذي علمه) أي ستر نعمة الله الذي علمه ذلك وهذا يقتضي أن الرمي ينسي بخلاف السباحة فهي مطلوب تعلمها كالرماية ولا تنسى

(قوله حصى الخذف) يقال خذف أى رمى (١٩٠) بالخذف أى الحصى الصغير إذا كان وضع الحصاة بين سبائيه ورمها

أو وضعها على إبهامه ورمها سبائيه هذا هو معناه لغة (قوله أرهقوا) أى اقربوا من القبلة أى السترة التى تجعل بين الشخص والقبلة (قوله زرة المؤمن الخ) مثل الأزار فى ذلك بقية الملبوس وينبغى أن لا توسع الكلام ولا تطال زيادة على العادة (قوله أرهد) من الزهد وهو آخ ترك الشئ احتساراً له سواء كان محتاجاً له أولاً واصطلاحاً ترك ما راد على حاجته من الحلال والورع ترك الحرام والشبهة فى الدنيا أى الشاغلة عن طاعة الله تعالى المترتب عليها ضياع حقوق الخالق والحق وهى المعنية بتحديث نفس الخ وحديث الدنيا ملعونة الخ أما المعنية على الطاعة فمدوحة كما فى حديث نعمت الدنيا طيبة المؤمن بها يصل إلى الخير وينجو من الشر قال المناوى وليس من الزهد ترك الجماع فقد قال سفيان بن عيينة كثرة النساء ليست من الدنيا فقد كان على كرم الله وجهه أزهد الصحابة وله أربع زوجات وتسع عشرة سرية وقال ابن عباس خير هذه الأمة أكثرها نساء وكان الجعيد شيخ القوم يحب الجماع ويقول لى احتاج إلى المرأة كما احتاج إلى الطعام أه بحر وفه فى شرحه الصغير (قوله يحب الناس) ولذا قيل لاهل البصرة من سيدكم فقالوا الحسن البصرى فقبل فم سادكم فقالوا احتجنا لعله واستغنى عن دنينا (قوله فى العالم) أى

النج (بمثل حصى الخذف) بفتح الخاء وسكون الال المجتمين وبالفاء قال العلقمى قال فى المصباح خذفت الحصاة ويحوها خذفاً من باب ضرب رمية بطرف الإبهام والسبابة أه أى أرموا بقدر الحصى الصغير الذى يخذف بها أى يرمى بها قال المناوى والمراد هنا ما قدر الاغلة طولاً وعرضاً وهو قدر الباقلة فيكره بدونه وفوقه ويجزى (حم وابن خزيمة) فى صحبه (والضياء) فى المختارة (عن رجل من الصحابة) قال المناوى ورجاله ثقات رجالة الصحابي لا تضر لانهم عدول (قوله أرهقوا) قال المناوى بفتح الهمزة وسكون الراء وكسر الهاء وضم القاف (القبلة) بكسر القاف وسكون الواو والمترادفها السترة أى ادنوا من السترة التى تصلون اليها بحيث يكون بينكم وبينها ثلاثة أذرع فأقل والامر فيه للندب (البرار) فى مسنده (هب وابن عساكر) فى تاريخه (عن عائشة) واسناده ضعيف (أريت) بالبناء للمفعول (ما تلقى آمى من بعدى) أى أطلعنى الله تعالى بالوحي على ما يحصل لها من الشدائد (وسفل بعضهم دماء بعض) أى قتل بعضهم بالسيف والقتل الواقعة بينهم (وكان ذلك سابقاً من الله تعالى) يعنى فى الأزل (كأسبق فى الامم قبلهم فسألته أن يولىنى) بضم المثناة التحتية وفتح الواو وشدة اللام المكسورة أو سكون الواو والتخفيف (شفاعة فيهم يوم القيامة ففعل) أى أعطانى ما سألته (حم طس ت ل عن أم حبيبة) زوجة النبي صلى الله عليه وسلم وهو حديث صحيح (أدرة المؤمن) قال المناوى بكسر الهمزة أى حالته التى ترضى منه فى الاتزان أن يكون الأزار (الى أنصاف ساقبه) وان هذه هى المطاوعة المحبوبة وهى أذرة الملائكة كما مر وما أسفل من ذلك فى النار كما فى عدة أخبار (عن أبي هريرة وأبي سعيد) الخدرى (ابن عمر) بن الخطاب (والضياء) المقدسى (عن أنس) بن مالك وهو حديث صحيح (أزهد فى الدنيا) أى أعرض عنها بقلبك ولا تحصل منها الا ما تحتاج اليه (يحب الله) لان الله تعالى يحب من أطاعه وطاعته لا يجتمع مع محبة الدنيا لان حبه رأس كل خطيئة (وأزهد فى أيدي الناس) أى فيما عندهم من الدنيا (يحب الناس) قال المناوى لان طبايعهم جبلت على حب الدنيا ومن نازع انساناً فى محبوبة دمه ومن تركه له أحبه واصطفاه قال الدارقطنى أصول الاحاديث أربعة هذا ما قال سهل بن سعد راوى الحديث قال رجل يا رسول الله دلنى على عمل اذا عملته أحببني الله والناس فذكره (ه ط ب ل عن سهل بن سعد) الساعدي قال الشيخ حديث حسن (أزهد الناس) بفتح الهمزة وسكون الزاى وفتح الهاء (فى العالم أهله وجيرانه) بكسر الجيم قال المناوى زادنى رواية حتى يفارقهم وذلك سنة الله فى الذين خالوا من قبل من الانبياء والعلماء ورتبهم ومن ثم قال بعض العارفين كل مقدور عليه من عود فيه وكل ممنوع مرغوب (حل عن أبي الدرداء عد عن جابر) بن عبد الله وفيه ضعف شديد (أزهد الناس فى الانبياء) أى الرسل (وأشد هم عليهم) أى من جهة الأبداء (الأقربون) قال المناوى منهم بنسب أو صاهرة أو جوار أو مصاحبة أو نحو ذلك وذلك لا يكاد يخلع فى نبي من الانبياء كما يعلمه من أحاط بسيرهم وقصصهم وكفالك ما وقع للمصطفى صلى الله عليه وسلم من عمه أبي لهب وزوجته وولديه وأضرابهم وفى الانجيل لا يفقد النبي حرمة الا فى بلده (ابن عساكر) فى تاريخه (عن أبي الدرداء) وهو حديث ضعيف (أزهد الناس) أى أكثرهم زهداً فى الدنيا (من لم ينس القبر) يعنى الموت وزول القبر

ووجدته

ولذا قال تعالى وأندر عشرين

بالعلوم الباطنة وهم أهل التصوف أو بالعلوم الظاهرة (قوله الأقربون) ولذا قال تعالى وأندر عشرين الأقربين فنبه على بغضهم له وأمره بأنذارهم حتى لا يبالي بكونهم أقرابه

(قوله والبي) بكسر الباء وبالقصير أو بفصحها مع المد والمعنى واحد وهو القناء (قوله وترك أفضل الخ) أشار إلى أن التعلق ببعض الزينة دون الأفضل لا ينافي الزهد ولا يقال إن نساء الدنيا من أفضل الزينة فلا يوصف الإنسان بالزهد إلا إذا تركها لأن المراد له أفضل الزينة التي لم يؤمر بها وقد أمر صلى الله عليه وسلم بالتزوج (قوله وعد نفسه في الموتى) ولذا قالت السادة الصوفية الصوفي ابن وقته أي لم يحل وقته من العمل الصالح انتظار الوقت آخر يعمل فيه لكونه (١٩١) عد نفسه من الموتى (قوله أسامة)

وسمى الحب بن الحب أي حبيب رسول الله ابن حبيب رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله أحب الناس إلى) أي من أحبهم إلى فلا ينافي أن ثم من هو أحب منه كعمر بن الخطاب وما وقع أن سيدنا عمراً أعطى أسامة خمسة آلاف وأعطي ولده سيدنا عبد الله ألفين فقال له تفضل به على وأنا غزوت مع النبي كذا وكذا فقال له أسامة أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم منك وأبوه أحب إليه من أبيك فهو تواضع منه رضى الله تعالى عنه وانظر الفرق بينه وبين مروان حيث رأى أسامة يصلى فقال له إنك فاحش متفحش والله يبغض من كان كذلك أو المراد أحب الناس من المولى فلا ينافي أن غيره أحب منه (قوله اسباغ الوضوء) أي اتمام فرائضه ومندوباته (قوله في المكراه) جمع مكرهه أي مشقة أي فلا يترتب عليه غسل الذنوب إلا حينئذ أي اتمام الوضوء في حالة تألم جسده ببرودة الماء مثلاً بحيث يحتمل المشقة عادة والاكره (قوله وأعمال) بكسر الهمزة كما اقتصر عليه العزيزي فنافى الشارح أنه

وحدثه ووحشته ((والبي)) أي الفناء والاضمحلال ((وترك أفضل زينة الدنيا)) أي مع إمكان نيلها ((وآثر)) بالمد ((ما يبقى على ما يفتى)) أي آثر الآخرة وما يتفجع بها على الدنيا وما فيها ((ولم يعد غداً من أيامه وعد نفسه في الموتى)) يجعله الموت نصب عينيه على توالي اللحظات قال المناوي وأقاد بقوله أفضل أن قليل الدنيا لا يخرج عن الزهد وليس من الزهد ترك الجماع فقد قال سفيان بن عيينة كثرة النساء ليست من الدنيا فقد كان على كرم الله وجهه أزهد العصابة وكان له أربع زوجات وتسع عشرة مربية وقال ابن عباس خير هذه الأمة أكثرها نساء وكان الجنيد شيخ القوم يحب الجماع ويقول إنى أحساج إلى المرأة كما أحساج إلى الطعام ((حب عن الضحالة مرسل)) وأسناد حسن ((أسامة)) بضم الهمزة هو ابن زيد بن حارثة ((أحب الناس إلى)) قال المناوي أي من مواليه وكونه أحبهم إليه لا يستلزم تفضيله على غيره من أكابر العقب وأهل البيت لما يجيء ((حسب عن ابن عمر)) ابن الخطاب قال العلقمي وبجانبه علامة العمة ((اسباغ الوضوء)) قال العلقمي أي اتمامه وقل النووى أي عجمه بجميع أجزاء الأعضاء وقال الطيبي هو استيعاب المحل بالغسل وبتطويل الغرة وتكرار الغسل والمسح ((في المكراه)) قال العلقمي قال شيخنا قال ابن العربي أراد بالمكراه برد الماء وألم الجسم أو إثارة الوضوء على أمر من الدنيا فلا يتأتى له مع ذلك الاكراه مؤثر الوجه الله اه وتفسير المكراه ببرد الماء وألم الجسم مخالف لما قاله الفقهاء من كراهة استعمال الماء الشديد البرودة وحرمة استعماله مع العلة ويمكن حله على من فقد ما يستحسن به الماء وعلى من لم يحف من استعمال الماء مع العلة ضرراً ((وأعمال)) بكسر الهمزة ((الأقدام)) أي استعمالها في المشى ((إلى المساجد)) أي مواضع الجماعة ((وانتظار الصلاة بعد الصلاة)) قال العلقمي قال ابن العربي أراد به وجهين أحدهما الجلوس في المسجد وذلك يتصور في العادة في ثلاث صلوات العصر والمغرب والعشاء ولا يكون بعد العشاء والصبح الثاني تعلق القلب بالصلاة والاهتمام بها والتأهب لها وذلك يتصور في الصلوات كلها ((غسل الخطايا غسلاً)) قال المناوي يعني لا تبقى شيئاً من الذنوب كما لا يبقى الغسل شيئاً من وسخ الثوب والمراد الصغار وروهم من زعم العموم وقال العلقمي قال شيخنا قال ابن العربي هذا دليل على محو الخطايا الحسنات من الصحف بأيدي الملائكة الذين يكتبون فيها لا من أم الكتاب الذي هو عند الله الذي قد ثبت على ما هو عليه فلا يراد فيه ولا ينقص منه أبداً ((ع لـ حب عن علي)) أمير المؤمنين ((اسباغ الوضوء)) بضم الواو ((شطر الإيمان)) قال العلقمي أصل الشطر النصف واختلف العلماء فيه فقيل معناه أن الاجترية ينتهي تضعيفه إلى نصف أحر الإيمان وقيل معناه أن الإيمان يجب ما قبله من الخطايا وكذلك الوضوء لا يصح إلا مع الإيمان فصارت وقفه على الإيمان في معنى الشطر

بفصحها تحريف أو سبق قلم (قوله وانتظار الصلاة) يحتمل معنيين العزم بعد صلاة الظهر مثلاً على صلاة العصر بأن يشتغل قلبه بها أو الجلوس في المصلى حتى تحضر الصلاة الأخرى فيصليها فيجمع بين الجلوس واشتغال قلبه بها لكن على هذا يحمل على ما جرت به العادة كانتظار العصر بعد الظهر بخلاف انتظار الصبح بعد العشاء أو الظهر بعد الصبح فليس مراد الكثرة المشقة بطول الزمن (قوله بغسل) أي كل منها يغسل لا جميعها فقط والمراد بالغسل الغفران والازالة من صحف الملائكة (قوله شطر الإيمان) أي شعبة من الشعب المتفرعة على الإيمان الحقيقي

وقيل المراد بالايان هنا الصلاة كما قال الله تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم والظاهرة
 شرط في صحة الصلاة فصارت كالشروط ولا يلزم في الشرط أن يكون نصفاً حقيقياً وهذا
 القول أقرب الأقوال اه وقال المناوي يعني جزأه أو المراد أن الايمان يطهر الباطن
 والوضوء يطهر الظاهر فهو بهذا الاعتبار نصف ((والحمد لله علا)). قال المناوي بفوقية
 أو تحتية ((الميزان)) أي ثواب النطق بهامع الادعاء بلا كفة الحسنات اه وقال
 العلقمي قال شيخنا قال النووي معناه عظم أجرها بلا ميزان وقد تظاهرت نصوص القرآن
 والسنة على وزن الاعمال وثقل الميزان وخففته قال القرطبي الحمد راجع للثناء عدا الله
 بأوصاف كماله فاذا حمد الله حامدا مستحضر معنى الحمد في قلبه امتلا ميثاقه من الحسنات
 ((والتسبيح والتكبير بلا)) أي ثواب كل منهما ((السموات والارض)) لو قدر ثوابهما جميعاً
 للملائمة بين السموات والارض وسبب عظم فضلها ما اشتقها عليه من التنزيه لله بقوله سبحانه
 الله والتعظيم له بقوله الله أكبر ((والصلاة نور)) قال المناوي أي ذات نور أي منورة
 أو ذات نور مبالغة انتهى وقال العلقمي قال شيخنا قال النووي معناه أنها تمنع من المعاصي
 وتنهى عن الفحشاء والمنكر وتهدى الى الصواب كما أن النور يستضاء به وقيل معناه ان
 أجرها يكون نوراً صاحبها يوم القيامة وقيل انها سبب لاشراق أنوار المعارف كما نشرح
 القلب ومكاشفات الحقائق لفراغ القلب فيها واقباله على الله بظاهره وباطنه وقد قال الله
 تعالى واستعينوا بالصبر والصلاة ((وإن كآفة برهان)) قال المناوي وفي رواية والصلاة صدقة
 برهان أي حجة ودليل على ايمان فاعلمها فان المناق يتبع منها لكونه لا يعتقدها فمن تصدق
 استدل بصدقته على صحة ايمانه ((والصبر ضياء)) قال العلقمي قال النووي معناه الصبر
 على طاعة الله وعن معصيته وعلى الثبات وأنواع المكاره في الدنيا والمراد أن الصبر
 محمود لا يزال صاحبه مستضيئاً مهتدياً مستمراً على الصواب وقال أبو علي الدقاق حقيقة
 الصبر أن لا يعترض على المقدور فاما اظهار الالبلاء على وجه الشكوى فلا ينافي الصبر قال
 تعالى في أيوب انا وجدناه صابراً مع أنه قال اني مسني الضر ((والقرآن حجة لك)) يعني اذا
 امتثلت أمره واجتنبت نواهيه كان حجة لك في المواقف التي تسئل فيها عنه كسالة
 الملكين في القبر والمسألة عند الميزان وفي عقبات الصراط ((أو عليك)) أي ان لم تمتثل ذلك
 احتج به عليك ((كل الناس يغدو)) فاعل يغدو ضمير يعود الى كل أي كل واحد يكرس عيافى
 مطالبه ((فبائع)) الفاء تفصيلية وبائع بمعنى مشتر وهو خبر عن مبتدأ محذوف أي فهو مشتر
 ((نفسه)) بدليل قوله ((فعتقها)) اذا اعتاق انما يكون من المشتري فعتقها خبر بعد خبر
 والفاء سببية ويجوز أن يكون بائع مبتدأ خبره محذوف أي فنهيم بائع نفسه من ربه ببذلها
 في رضا فعتقها من العذاب ((أو)) بائع نفسه من الشيطان فهو ((موبقها)) أي مهلكها
 بسبب ما أوقعها فيه من العذاب ((حم ن ه ح ب ع ن أي مالك الاشعرى)) وهو حديث
 صحيح ((استاكوا وتنظفوا)) أي استعملوا السواك ونظفوا أبدانكم وملا بكم من
 الوضوء ((وأوتروا)) قال المناوي أي افعلوا ذلك وتراثلاً أو خساراً كذا ((فإن الله
 عز وجل وتر)) أي فرد غير مردوج بشئ ((يحب الوتر)) أي يرضاه ويثيب عليه فوق
 ما يثيبه على الشفع ((من طس عن)) أبي مطرف ((سليمان بن صرد)) بضم الصاد
 المهملة وفتح الراء الخراعي الكوفي قال العلقمي يجانبه علامة الحسن ((استتروا في
 صلاتكم)) أي صلوا تدبوا الى ستره بكد أو عمود ((ولو سهم)) أرشحوه كعصا مغروزة ((حم
 ل ه ق ع ر ي ب ع ابن سيرة)) بفتح السين المهملة وسكون الباء الموحدة وهو حديث صحيح

(قوله غلام) أي هذه الكلمة
 وعيلاً أي هذا اللفظ (قوله
 والتسبيح) أي الايتان بما يدل
 على تنزيهه تعالى (قوله والتكبير)
 أي الايتان بما يدل على أنه تعالى
 أعظم من كل عظيم (قوله والزكاة)
 في رواية الصدقة والمراد بها
 الزكاة أو ما يشمل صدقة التطوع
 فإبرهان لكونه ترك محسوب
 نفسه بالطبع وبذله للغير (قوله
 قبائع نفسه) أي مشتريها من الله
 من العقاب (قوله أو موبقها)
 أي أو بائع نفسه من الشيطان
 بأن يبذلها في مطاوعته فهو
 موبقها أي مهلكها فبائع مسلط
 على الثاني فهو مستعمل في
 حقيقته ومجازة لانه في الاول
 بمعنى الشراء وفي الثاني البيع
 الحقيقي أي المقابل للشراء (قوله
 استاكوا) أي استعملوا آلة
 السواك وكان السواك في
 الجاهلية فليس من خصائص
 هذه الأمة فالشرع جاء به مؤكداً
 لما كان ومبيناً لمطلوبات فيه
 زيادة على ما كان في الجاهلية
 (قوله وتنظفوا) من الأدناس
 الحسية والمعنوية والوتر هو الذي
 لا ينقسم الى متساويين بخلاف
 الشفع فينقسم الى متساويين

(قوله استقام) أى اتقام فالسين زائدة للتأكيد فاذا وعدت باعطاء شئ (١٩٣) فهو معروف فيه ثواب واتقامه أفضل بأن

ينجز الاعطاء من غير ومن ومن
غسبر من (قوله فزوج النساء)
جمع فزوج وهو يطلق على القبل
والدبر وعلى كل فرجة بين اثنين
لكن الغالب اطلاقه على القبل
وهو المراد هنا (قوله يعمر) بفتح
الياء وفتح الميم (قوله حق الحياء)
الحق الثابت عن الشارع (قوله
قسم بينكم) أى فالتاس متفاوتون
في الحياء كتفاوتهم في الارزاق
أى فلور أى شخص انسانا كثير
الحياء فلا يقول لا أستطيع أب
أكون مثله ويترك الحياء بل يأق
بمقدوره ولو يسير الان الناس
متفاوتون (قوله فليحفظ الرأس)
بأن لا يسجد من الصم وماوى
أى ما حوى وعار تغننا أى من
الحواس الظاهرة كالسمع والبصر
والفهم والحواس الباطنة بأن
لا يصرف مفكرته في نحو كلام
الفلاسفة بل في العلوم الشرعية
(قوله البطن) بأن لا تمس محرما
مثلا وما حوى من القلب والايدي
والارجل فانها لا اتصال عروقها
بالبطن يقال ان البطن حوتها
(قوله وليذ كراخ) هذا تعليم
اسبب تحصيل الحياء المتقدم
(قوله استذكروا) أى تذكروا
لان نسيانه أو آية منه كبيرة بأن
رالت عن الحافظة والمدركة بحيث
لونه لهما لم يقبه فكانه لم يقرأها
أصلا ولا لم يضر (قوله من عقلاها)
في رواية في عقلاها (قوله العاقل)
أى العارف بذلك الامر فان كان
من أمور الآخرة سأل أهل
الآخرة وان كان من أمور الدنيا

﴿استقام المعروف أفضل من ابتدائه﴾ قال المناوى في رواية خير من ابتدائه أى بدو
استقام لان ابتدائه نقل وتعامه فرض ذكره بعض الائمة وعمراده أنه بعد الشروع متأكدا
حيث يقرب من الواجب ﴿طس عن حابر﴾ بن عبد الله وهو حديث ضعيف ﴿استحلوا
فروج النساء باطيب أم والكم﴾ بأن تنكحوهن بعقد شرعى واجهوا ذلك الصداق من مال
حلال لا شبهة فيه بقدر الامكان فان لذلك أثر اينا في دوام العشرة وصلاح الولد ﴿د في
مر اسيله عن يحيى بن يعمر﴾ بفتح المثناة التحتية وسكون العين المهملة وفتح الميم ﴿مر سلا﴾
تأ في حديث حسن ﴿استحي من الله استحياءك﴾ أى مثل استحيائك ﴿من رجلين
من صالحى عثرتك﴾ أى احذرا أن يراك حيث نهاك أو يفقدك حيث أمرك كما تحذرا أن
تفعل ما تعاب به محضرة رجلين من صالحى قومك ﴿عد عن أى امامة﴾ الباهلى باسناد
ضعيف ﴿استحيوا من الله تعالى حق الحياء فان الله قسم بينكم أخلاقكم كما قسم بينكم
أرزاقكم﴾ يحتتمل أن المراد الحث على طلب معالى الاخلاق التى منها الحياء ومعالجة
النفس على تحصيلها كما يطلب السعى في طلب الرزق والله أعلم بمراد نبيه ﴿نخ عن ابن
مسعود﴾ عبد الله وهو حديث حسن ﴿استحيوا من الله تعالى حق الحياء﴾ أى حياء ثابتا
لا زما صادقا قالوا يابى الله اننا نسعى من الله والله الحمد قال ليس كذلك ولكن ﴿من استحيا
من الله حق الحياء فليحفظ الرأس وماوى﴾ أى جمعه من الحواس الظاهرة والباطنة فلا
ينظر ولا يستمع الى محرم ولا يتكلم بما لا يعنيه أى ما لا ثواب له فيه قال المناوى وعطف ماوى
على الرأس إشارة الى أن حفظ الرأس عبارة عن التنزه عن الشرك فلا يسجد لغير الله ولا
يرفعه تكبرا ﴿وليحفظ البطن وما حوى﴾ أى وما جمعه قال المناوى وجعل البطن قطبا يدور
عليه بقية الاعضاء من القلب والفرج واليدبن والرجلين وعطف ما حوى على البطن
إشارة الى حفظه عن الحرام والتحذير من أن يلامن من المباح ﴿وليذ كراموت والبيلى﴾ أد
زولها مابه ﴿ومن أراد الآخرة﴾ أى الفوز بنعيمها ﴿ترك زينة الحياة الدنيا﴾ لانها
ضمرتان ففى أرضيت احدهما أغضبت الأخرى ﴿فن جعل ذلك فقد استحياء من الله حق
الحياء﴾ أى أورثه ذلك الفعل الاستحياء منه تعالى فارتقى الى مقام المراقبة الموصل الى
درجة المشاهدة قال بعضهم فن استحياء من الله حق الحياء ترك الشهوات وتحصيل المكاره
والمشاق حتى تصير نفسه مدبوغة فعندها تظهر محاسن الاخلاق وتشرق أنوار الاممءاء فى
قلبه ويقوى علمه بالله فيعيش غنيابه ما عاش ﴿حمت لك هب عن ابن مسعود﴾ عبد الله
وهو حديث صحيح ﴿استذكروا القرآن﴾ السين للمبالغة أى واظبوا على تلاوته واطلبوا
من أنفسكم المداكرة والمحافظة على قراءته ﴿فلهو أشد تفصيا﴾ بفتح المشاة الفوقية والفاء
وكسر الصاد المهملة الشديدة بعدها مشاة تحتية خفيفة ونصبه على التمييز أى تفلنا
وتخلصا ﴿من صدور حال من النعم﴾ بفتحين أى من الابل ﴿من عقلاها﴾ بضمين ويجوز
سكون القاف جمع عقلا بكسر أوله مثل كتب وكتاب وهو الجبل الذى يشد فى ذراع البعير
قال العلقمى ومن الأولى متعلقة بتفصيا والثانية بأشد والثالثة بتفصى مقدرا أى من
نفسى النعم من عقلاها أى أشد نفارا من الابل اذا قتلت من العقلا فاهل الاتكاد لم يلق
ونسيان القرآن بعد حفظه كبيرة ﴿حمت ق ت ن عن ابن مسعود﴾ عبد الله
﴿استرشدوا العاقل﴾ أى الكامل العقل أى اطلبوا منه الارشاد الى اصابة الصواب

(٢٥ - عزيرى اول) سأل أهل الدنيا المجريين لذلك العارفين به بشرط أن يكون المسئول عنده نوع ديانة فلا يكذب عليه ولا يسأل أهل الآخرة عن أمور الدنيا لا تعلق لهم بذلك ولذا فى قصة الفعل قال صلى الله عليه وسلم أنتم أعلم بامر دنياكم وهو

للتشريع بأن يعلم أن أمور الدنيا لا يسأل عنها أهل الآخرة وهو قبل اعلامه صلى الله عليه وسلم بذلك ويؤخذ من كون المستشار لابد أن يكون عاقلاً أنه لا يطلب مشاوره النساء لنقص عقولهن وكذا ورد لا خير في مشورتهم فان وقعت مشاورتهم فينبغي المخالفة لما ورد مشاورهم وخالفهن فان في مخالفتهم البركة (قوله استرقوا لها) يسكون الرءاء أي لمن في وجهها سفعة بفتح السين ويجوز وضعها وسكون الفاء به دها عين مهملة أي أثر سواد وقيل حمرة بعلاها سواد وقيل صفرة وقيل سواد مع لون آخر وقيل لون مخالف لونه الوجه وكلها متقاربة وحاصلها أن بوجهها اللونان غير لونه الأصلي وسببه كافي البخاري عن أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى في بيتها جارية في وجهها سفعة فذكره (١٩٤) والرقية كلام يستشفى به من كل عارض وقد أجمع العلماء على جوازها عند اجتماع

ثلاثة شروط أن يكون بكلام الله تعالى أو باسمائه وصفاته وباللسان العربي أو بما يعرف معناه من غيره وأن يعتقد أن الرقية لا تؤثر بداتها بل بتقدير الله تعالى ولا خلاف في مشروعيتها الفرع الى الله تعالى في كل ما وقع وما يتوقع وقال القرطبي الرقية ثلاثة أقسام أحدها ما كان يرقى به في الجاهلية مما لا يعقل معناه فيجب اجتنابه لئلا يكون فيه شرك أو يؤدي الى شرك الثاني ما كان بكلام الله أو باسمائه فيجوز فان كان مأثورا استحب ومن المأثور بسم الله أرقبك من كل شيء يؤذيك من شرك كل نفس أو عين حاسد الله يشفيك ومنه أيضا بسم الله أرقبك والله يشفيك من كل ما فيك من شر النفاتات في العقد ومن شر حاسد اذا حسد الثالثة ما كان بغير أسماء الله من ملك أو صالح أو معظم من المخلوقات كالعرش فهذا ليس من الواجب اجتنابه ولا من المشروع الذي يتضمن الالتجاء الى الله والتسبرك باسمائه فيكون مما تركه أولى الا أن يتضمن تعظيم الرقية فيه فنحن

(ترشدوا) بضم المجهة أى يحصل لكم الرشدة قال المناوى فيشاور في شأن الدنيا من حوب
 الامور وما رس المخبور والمخذور وفي أمور الدين من عقل عن الله أمره ونهيها (ولا تعصوه)
 بفتح أوله (فتسندوا) أى ولا تخالفوه فيما يرشدكم اليه من الرأى فتصحبوا على ما تعلم
 نادمين وخروج بانعادل بالمعنى المقر غير فلا يشاور ولا يعمل برأيه (خط في رواية مالك) بن
 انس (عن أنى هريرة) بامسندوا (استرقوا لها) بسكون الراء أى لمن في وجهها سبعة
 بفتح السين ويجوز ضمهما وسكون الفاء بعدها عين مهملة أى أثر سواد وقيل حرة يعلوها سواد
 وقيل صفرة وقيل سواد مع لون آخر وقيل لون مخالف لون الوجه وكلها متقاربة وحاصلها أن
 بوجهها لوناً على غير لونه الاصل وسببه كافي البخارى عن أم سلمة أن النبي صلى الله عليه
 وسلم رأى في بيتها جارية في وجهها سبعة فذكره والرقية كلام يستشفى به من كل عارض وقد
 أجمع العلماء على جوازها عند اجتماع ثلاثة شروط أن تكون بكلام الله تعالى أو بأسمائه
 وصفاته وباللسان العربى أو بما يعرف معناه من غيره وأن يعتقد أن الرقية لا تؤثر بذاتها بل
 بتقدير الله تعالى ولا خلاف في مشروعيتها الفرع الى الله تعالى في كل ما وقع وما يتوقع وقال
 القرطبي الرقية ثلاثة أقسام أحدها ما كان يرقى به في الجاهلية مما لا يعقل معناه فيجب
 اجتنابه للأن يكون فيه شرك أو يؤدى الى شرك الثاني ما كان بكلام الله أو بأسمائه فيجوز
 فإن كان مأثوراً فاستحب ومن المأثور بسم الله أرقيل من كل شئ يؤذيك من شرك كل نفس
 أو عين حاسد الله يشفيك ومنه أيضاً بسم الله أرقيل والله يشفيك من كل ما يأتيك من شر
 النغاث في العقد ومن شر حاسد إذا حسد الثالث ما كان بغير أسماء الله من ملك أو صالح
 أو معظم من المخلوقات كالعرش فهذا ليس من الواجب اجتنابه ولا من المشروع الذى يتضمن
 الالتجاء الى الله والتسليم بأسمائه فيكون تركه أولى الا أن يتضمن تعظيم المرقى به فينبغى أن
 يجتنب كالحلف بغير الله (فإن بها النظرة) بسكون الظاء المجهة أى بها اصابة عين من الجن
 وقيل من الانس والعين نظراً باستحسان مشوب بحسد من حيث الطبع يحصل للمنظور منه
 ضرر كما قال بعضهم وإنما يحصل ذلك من مصل من عين العائن في الهواء الى بدن المعين
 ونظير ذلك أن الحائض تضع يدها في اللبن فيفسد ولو وضعتها بعد الطهر لم يفسد وأن الصحاح
 ينظر في عين الارمد فيرمد ويتشاءب واحد بحضرة فيتشاءب هو (ق) عن أم سلمة
 (استشفوا) قال المناوى من الامراض الحسية والقائية (بما جاد الله تعالى به نفسه) أى

أن يجتنب كالحلف بغير الله وقوله فإن بها الظرة بسكون الظاء المجهة أى بها إصابة عين من الجس وقيل من الانس انفى
والعين نظرا باستحسان مشوب بحسد من حيث الطبع يحصل للمنتظر منه ضرر كما قال بعضهم وانما يحصل ذلك من ميم يصل من
عين العاش في الهواء الى بدن المعيون وتطير ذلك الحائض تضع يدها في اناء اللبن فيقصد دلو ولو وضعته بعد طهرها لم يفسد دوا الصحح
ينظر الى عين الارء فيمرأ ويتأب واحد يجضره فيتنأب هواه من العزيزى رجه الله (قوله لها) أى للعين الحاسدة من الانس
أو الجس بان تنظر للشئ المستحب تطرح حسد مع خبث طبعها والرقية بنحو التعوذ والادعية وآيات من القرآن وما ورد بسم الله أو قيت
والله يشفيك من كل داء يأتيك لا شفاء الا شفاؤك شفاء لا يغادره سقم (قوله استشفوا) أى اطلبوا الشفاء بكتابة ذلك في اناء ومحوه
وشربه أو جعله في عسيمة وتعلق أو بتلاوة ذلك على المرض فكل من ذلك أقوى من أدوية الاطباء فان تخلف ذلك فهو لسوء حال

الكاتب أو القارئ أو المريض لعدم اعتقاده (قوله فلا شفاء الله) اخبار بأنه اذا لم يحصل الشفاء بذلك لم ينفعه شيء غيره أو دعاء على المريض بعدم الشفاء لأن عدم الشفاء دليل على خبث نية المريض وعدم اعتقاده فدعا عليه تنفيراً عن هذه الحالة ليعلمه صدق النية وصبر بالجد ثم بالمدح فنحن على أنهم مترادفان وعلى التغير عبر بذلك (١٩٥) لأن الفاتحة فيها صفات اختيارية كالرجن

وقل هو الله أحد فيها الصفات الداتية (قوله استعجبوا الخليل) أي علوها تعجب أي تقبل التعليم وخص الخليل للعاجلة إليها ولا فحوا التمردي يقبل التعليم أكثر منها فبعضهم علم قرده الخياطة وصار يحيط الثياب كالآدمي وبعضهم علمه الحراسة وصار يأخذ أجرة حراسته كالأجير للحراسة (قوله استعمل للموت الخ) قال الشاعر

إذا أنت لم تزرع وأبصرت حاصداه
ندمت على التفريط في زمن البذر
(قوله قبل نزول الموت) لم يقل قبل نزوله لأن المقام مقام تخويف فظهر تخويف الإنسان بالموت لا نزاع القلب منه (قوله استعن بيمينك) خص اليمين لأن الغالب باليمين (قوله استعن باليمين) حيث علم الأمر بالكتابة علم طلب تعامها وتعلمها إلا النساء فلا يطلب تعليمهن الكتابة كالخطابة والولاية لأن ذلك من وظائف الرجال لشغل النساء بشؤونهن (قوله إلى طبع) أي دنس وسوء حال (قوله يهدي) أي يدل إلى غير مطمع بأن يكون بعبد الحصول (قوله حيث لا مطمع) حيث للتعميم في الأزمنة والأمكنة والأحوال أي حيث لا يمكن حصوله في زمان أصلا ولا في مكان أصلا ولا في حال أصلا فهو محال فهو أشد ما مما قبله (قوله أريایل) أي يفارق زایل أي

أثني عليهم به (قبل أن يحمد الله خلقه وبما مدح الله تعالى به نفسه الحمد لله وقل هو الله أحد) أي استشفوا بقراءة أو كتابة سورتي الحمد والاخلاص ومقصوده بيان أن لتينك السورتين أثر في الشفاء أكثر من غيرهما والافالقرآن كله شفاء بدليل (فن لم يشفه القرآن فلا شفاء الله) دعاء وخبر (ابن قانع) في معجم الصحابة (عن رجاء) بفتح الراء والجيم والمد (الغنوي) بفتح الغين المحجمة والنون نسبة إلى قبيلة وكذا عنه أيضا أبو نعيم (استعجبوا الخليل) أي روضوها وأدبوا للحبوب والركوب (تعجب) أي فاتها تأدب وتقبل العتاب والامر فيه للارشاد وتعجب قال الشيخ بصم المشاة الفوقية والبناء للفاعل اه ويؤيده قوله تعالى وان يستعجبوا أي يسألوا النبي وهو الرجوع إلى ما يحبون فهاهم من المعتبين أي المجابين خصوصاً وقد قرئ في الشواذ بناه يستعجبوا للامفعول ومعتبين بصيغة اسم الفاعل أي ان سألوا أن يرضوا بهم فهاهم فاعلون لغوات التمكن قال المناوي وخص الخليل للعاجلة إليها لا الانراج غيرها لأن من الحيوان ما يقبل ذلك أكثر كالقرد والذئبان (عبد وابن عساكر) في التاريخ (عن أبي أمامة) الباهلي واسناده ضعيف (استعمل للموت) أي تأهب للقائه بالتوبة والخروج من المظالم ويتأكد ذلك في حق المريض (قبل نزول الموت) عدل عن الضمير إلى الاسم الظاهر لمعظم الأمر وانتهى ويل أي قبل نزوله بك فقد يفجؤك فلا تتمكن من التوبة (طب لك هب عن طارق) بطاء مهملة وقاف وزن فاعل (الحارثي) بضم الميم بعدها هاء مهملة وهو حديث صحيح (استعن بيمينك) قال المناوي بان تكتب ما تحشى نسيانه اعانة لحفظك وللحديث عند منخرجه المذكور تمة وهي قوله على حفظك قال ابن عباس شكا رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم سوء حفظه فذكره (ت عن أبي هريرة الحكيم) الترمذي (عن ابن عباس) استعبدوا بالله من طمع (أي حرص شديد (يهدى إلى طبع) بفتح الطاء المهملة والموحدة أي يؤدي إلى دنس وشين وعيب قال العلقمي قال الطبيب استعمل الهدى هنا على سبيل الاستعارة تمكينا وقال زين العرب نحوه قال في رواية يدي إلى طبع يهدي (ومن طمع يهدي إلى غير مطمع ومن طمع حيث لا مطمع) أي ومن طمع في شيء لا مطمع فيه لتعذره حسا أو شرعا قال القاضي والمعنى تعوذوا بالله من طمع يسوق إلى شين في الدين وازدراء بالمرواة (حم طب لك عن معاذ بن جبل) استعبدوا بالله من شر جار المقام) بانضم أي الإقامة فان ضرره دائم وعم جار المقام الطيلة والخدام والصديق الملازم وفيه اشعار بطالب مقارنته ما وجد ذلك سيلا (فان جار المسافر ان شاء أن يرايل زایل) أي اذا أراد أن يفارق جاره فارقه (ك عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (استعبدوا بالله من العين) وهي آفة تصيب الإنسان أو الحيوان من نظر العائن فتؤثر فيه فيعرض أو يهلك (فان العين حق) أي بقضاء الله وقدرته لا بفعل الناظر بل يحدث الله في المنظور إليه علة يكون النظر سببها في صحيح البخاري عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم اقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعوذ الحسن والحسين بقوله أعبدكم بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة ويؤيد قول أبو جاك

فارق أي فالذي يمكنك مقارنته كالمسافر ففارقه والافاستعبدوا بالله من شره (قوله من العين) ومما ورد أعوذ بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة أي يحصل بها ومن كل عين لامة أي يحصل بها بالمحسود وضرر فقد كان صلى الله عليه وسلم يعوذ الحسنين بذلك وكذا الخليل كان يعوذ اسحق واسمه عيل بذلك

(قوله ومن أن تظلموا الخ) وقد كان صلى الله عليه وسلم إذا خرج من بينه طلب من الله تعالى أن لا يظلم ولا يظلم وطلب الأول تعليم
الامة طلب ذلك والا فهو مضموم من الظلم (١٩٦) (قوله بالسكمان) أي قبل الشروع فيها قال السكمان سبب لقضاءها لانه

لو تحدث بها لغير من يسعى له في
قضائها أعطت وبعد قضائها يطلب
افشاؤها لتحدث بالنعمة والجهور
على أن هذا الحديث موضوع
(قوله على النساء) من زوجة
وأخت وبنت مثلا (قوله بالعري)
أي ان لا تزيدوا على اللباس الذي
بقى البرد والحرق فتركوا ثياب
الترين والتبس طي الملبوس فان
ذلك أدعى للازمتهم البيوت وقع
شهوتهم (قوله بغناء الله) أي
بالرقيق الذي ساقه اليكم عما في
أيدي الناس فهو بفتح الغين والمد
ولو قليلا أما الغنى فكثرة المال
وليس حرادا (قوله ولو شوص)
بفتح الشين وبضعها ما يتفتت من
السوال أو غسالة السوال وهو
كناية عن الاستغناء بالشئ القليل
عما في أيدي الناس (قوله استفت
نفسك) وفي رواية قلبك خطاب
لواصبة ومثله كل نفس مطهرة
فالخطاب المراد منه الموم والمرد
بالنفس نفس الموقنين المطهرين
(قوله المفتون) جمع مفت وهو
الخبر عن حكم الله تعالى في الحادثة
بسبب كونه مجتهدا أو مقلدا المجتهد
وبعضهم قال الرواية المفتون
لكن جهورا محدثين على الاول
(قوله استفرها) أي اطلبوا أن
تكون فارها أي حسنة المنظر
ومعينة وان لم تكن مسرعة
السير وان كانت الفارها تطلق
على مربعة السير (قوله
مطايكم) جمع مطبة وهي التي
يركب مطاها أي ظهرها قال

ابراهيم كان يعوذ بها اسمعيل واسحق وقال الكلبي دواء من أصابته العين أن يقرأ قوله تعالى
وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم الآية وكان بعض الاشياخ الصالحين أصحاب
الاحوال يكتبون للعين ويجعلها حرا في الرأس فلا يصاب بالعين من كانت عليه أبدا (هـ لـ)
عن عائشة (وهو حديث صحيح) (استعذوا بالله من الفقر والعيلة) كأن تقولوا اللهم
انا نعوذ بك من الفقر والعيلة والواو بمعنى مع (ومن أن تظلموا) بالبناء للفاعل أي أحدا
من الناس (أو تظلموا) بالبناء للمفعول أي أن يظلمكم أحد (طب عن عبادة بن الصامت)
ضد الناطق قال العلقمي ويحاجبه علامة الحسن (استعينوا على انجاح حوائجكم) وفي
نسخة الخواج (بالسكمان) اكتفاء باعانة الله وصيانة للقلب عما سواه وحذر من حاسد
يطمع عليه قبل التمام فيعطلها (فان كل ذي نعمة محسود) أي فاكتموا النعمة على الحاسد
اشفاقا عليه وعليكم واستعينوا بالله على الظفر بها ولا ينافيه الامر بالتحدث بالنعمة لانه
فيما بعد الحصول ولا أثر للحسد حينئذ (عق عد طب حل هب عن معاذ بن جبل
الخرائطى في) كتاب (اعتلال القلوب عن عمرو) بن الخطاب (خط عن ابن عباس الخطي
في فوائده عن علي) أمير المؤمنين وهو حديث ضعيف (استعينوا بطعام السحر)
بالعريك أي السحور وهو بالدخ اسم للشئ المأكول وبالضم اسم للاكل (على صيام
النهار) أي فانه يقوى عليه (وبالقبولة) أي النوم وسط النهار (على قيام الليل) يعني
التهد فيه فان النفس اذا أخذت حظها من نوم النهار قويت على السهر (هـ لـ طب هب
عن ابن عباس) استعينوا على الرزق بالصدقة (أي على ادارته وتيسيره وسعته) (فرعن
عبد الله بن عمرو) بن عوف المزني صحابي موثق وهو حديث ضعيف (استعينوا على
النساء بالعري) أي استعينوا على ملازمة النساء اللاتي في كفالتكم بزوجة أو بعبضية أو
ملاك البيوت بعدم التوسعة عليهن في اللباس والاقتصار على ما يقين الحر والبرد على الوجه
اللائق (فان احدا هن اذا كثرت ثيابها) أي زادت على قدر حاجته أمثالها (وأحسن
زيتها) أي ما تزين به (أعجبها الخروج) أي أو الشوارع أو نحوها ليرى الرجال منها ذلك
فيترتب على ذلك من المفاسد ما هو غي عن البيان (عد عن أنس) بن مالك (استغنوا
بغناء الله) بفتح الغين المجعومة والمد قال المناوي أي أسألوه من فضله وأعرضوا عن سواه
فان خزائن الوجود والوجود بيده وتعام الحديث عند مخرجه ابن عدى عشاء ليلة وغدا يوم
(عد عن أبي هريرة) استغنوا عن الناس (أي عن سؤالهم) (ولو شوص السوال) روى
بعضهم بضم الشين المجعومة وفتحها أي غساته أو ما يمتت منه عند التسول والمراد التقتيم
بالقليل والاكتفاء بالكفاف (البرار) في مسنده (طب هب عن ابن عباس) واسناده كما
قال العراقي صحيح (استفت نفسك) أي عول على ما يخطر بقلبك لان لنفس الكمل شعورا
بما تحمد ما قبله فالزم العمل بذلك (وان أفتاك المفتون) بخلافه لانهم اغايطلون على
الظواهر والكلام فيمن شرح الله صدره بنور اليقين (نخ) وكذا أحد (عن وابصة)
بكسر الموحدة وفتح الصاد الموحدة ابن معبد قال العلقمي يحاجبه علامة الحسن وهو صحيح
(استفرها واحداياكم) بفتح لمثاة الفوقية وسكون الفاء وكسر الراء أي استكرموها
أي ضحوا بالكرمية أي السمينه ذات الثمن (فانها مطاياكم على الصراط) أي فان المضي

يركها

الغريزي فانها مطاياكم على الصراط أي فان المضي يركبها وتقر به على الصراط الى الجنة فان
كانت موصوفة بما ذكرتمت على الصراط بحفة ونشاط وسرعة انتهى بحروفه

(قوله استقم) أي على قدر طاعتك بأن تأخذ في الأسباب ولا تترك الاستقامة بالمرة بدليل فاتقوا الله ما استطعتم زلت لما شق على العباد حين نزل قوله تعالى فاستقم كما أمرت فإن الاستقامة في جميع المأمورات تشق (قوله وليحسن خلقك) فاعل يحسن (قوله ولن تحصوا) المفعول محذوف أي لن تحصوا ثواب الاستقامة أو أنواع الاستقامة (قوله واعلموا الخ) إشارة إلى أن من لم يقدر على أنواع الاستقامة فليحرص على أقوى أسباب الاستقامة وهو الصلاة (١٩٧) والوضوء وأطلق الوضوء ليشمل الطهارة الحسية

والمعنوية قال العلقمي خاتمة قال السهيلي رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت له روى عنك يا رسول الله أنك قلت شيتي هود فما الذي شيتك منها أشيتك منها قصص الأنبياء وهلاك الأمم فقال لا ولكن اغماشيخني قوله تعالى فاستقم كما أمرت اذ قوله كما أمرت يدل على أن الاستقامة تكون بحسب المعرفة فن كملت معرفته بربه عظم عنده أمره ونهيته فاذا سمع كما أمرت علم أنه طوبى بالاستقامة تبارك معرفته بكمال الأمر وحقيق لمن فهم ذلك أن يشيب اذا لا يطيق أحد أن يأتي بعبادة على حسب ما يعرف من عظمته برب بل لا بد أن يستصغر جميع ما يأتي به وإن كان كاملاً بلاضافة إلى عظمته ولذلك لما نزل اتقوا الله حق تقاته قلقت العباد خوفاً من كونهم لا يقدر على القيام بمعنى ذلك فأزل الله رحمة لهم فاتقوا الله ما استطعتم انتهى بحرفه بخط الشيخ عبد البر الاجهوري (قوله ونعم أن استقمتم) بفتح الهزة كما ضبطه بعضهم فهي مصدرية أي ونعم شيئاً أن استقمتم أي الاستقامة (قوله لقريش) أي ولاية الأمر منهم أي فاطيعوا ولاية أمرهم كان

يركبها وتغربه على الصراط إلى الجنة فإن كانت موصوفة بما ذكرتمت على الصراط بخفة ونشاط وسرعة (ق د عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (استقم) قال المناوي أي يلزم فعل المأمورات وتجنب المهيئات وقال الفاق كن طالباً للاستقامة قال السهروردي وهذا أصل كبير غفل عنه كثيرون (وليحسن خلقك للناس) بأن تفعل بهم ما تحب أن يفعله معك بن به أن الاستقامة نوعان استقامة مع الحق بفعل طاعته وتجنب مخالفته واستقامة مع الخلق بمخالطتهم بخلق حسن (ط ب عن ابن عمرو) بن العاص وهو حديث حسن (استقيموا) قال العلقمي الاستقامة لغة ضد الاعوجاج واصطلاحاً الاعتدال في السلوك عن الميل إلى جهة من الجهات ويقال هي أن لا يختار العبد على الله شيئاً وقبل هي لزوم طاعة الله تعالى وهي نظام الأمور وقيل هي الاخلاص في الطاعات وقال بعضهم الاستقامة تكون في الأقوال بترك الغيبة ونحوها كالقيمة والكذب وفي الأفعال بنى البدعة وفي الطاعات بنى الفترة أي الفتور عنها (ولن تحصوا) قال المناوي أي ثواب الاستقامة أولن تطيقوا أن تستقيموا حق الاستقامة بعمرها (واعلموا أن خير أعمالكم الصلاة) أي من أتم أعمالكم دلالة على الاستقامة الصلاة (ولا يحافظ على الوضوء المؤمن) أي لا يحافظ على أدائه أو اسباغها أو الاعتناء بأدائه الكامل الإيمان (حم ه ل ه ق عن ثوبان) مولى المصطفى (ه ب) وفي نسخة ط ب (عن ابن عمرو) بن العاص (ط ب عن سلمة بن الأكوع) استقيموا ونعماً أصله نعم ما فادغم وشدد (أن استقمتم) بفتح الهزة أي نعم شيء استقامتكم وتقدم معنى الاستقامة فيما قبله (وخير أعمالكم الصلاة) ومن ثم كانت أفضل عبادات البدن بعد الإسلام (ولن يحافظ على الوضوء المؤمن) أي كامل الإيمان (ه عن أبي أمامة) الباهلي (ط ب عن عبادة بن الصامت) وهو حديث صحيح (استقيموا لقريش ما استقاموا لكم) أي استقيموا لهم بالطاعة مدة استقامتهم على الأحكام الشرعية (فإن لم يستقيموا لكم) بأن خالفوا الأحكام الشرعية (فضعوا سيوفكم على عواتقكم) جمع عاتق أي تأهبوا للقتالهم (ثم أريدوا) بفتح الهزة وكسر الموحدة وسكون التحتية بعدها دل أي أهلكوا (خضراءهم) بفتح الخاء وسكون الضاد المجسسين والمدأي سوادهم ودهماءهم قال العلقمي والدهماء العسود الكثير والسواد الشفص والجمع أسودة اه وقال المناوي يعني اقتلوا جباهيرهم وفرقوا جمعهم والحديث تنمة وهي فان لم تفعلوا فكونوا حرائن أشقياء تأكلون من كد أيديكم (حم عن ثوبان) مولى المصطفى (ط ب عن النعمان بن بشير) قال العلقمي وبجانبه علامة الحسن (استكثر من الناس من دعاء الخبير) أي اطلب من الناس المؤمنين خصوصاً الصالحاء طلباً كثيراً أن يدعوا لك بالخير (فإن العبد) أي الإنسان (لا يدري على لسان من يتجابه له أو يرحم) قرب أشعث أغبر لو أقسم على الله لأبره (خط في رواية مالك)

استقاموا رافلاً فلاذ لا طاعة للمخلوق في معصية الخالق (قوله فضعوا سيوفكم الخ) كناية عن النهي للقتال (قوله أريدوا) أي أهلكوا خضراءهم أي يحيوشهم وكتب الشيخ عبد البر الاجهوري على قوله ثم أريدوا خضراءهم أي اقتلوه من آخرهم وقال في النهاية الإباداة الإهلاك انتهى بحرفه (قوله من الناس) أي من دعاء الناس فقوله من دعاء الخبير بدل (قوله أو يرحم) أي يرحم بسببه ولذا كان معروف الكرخي صائماً فسمع من يقول رحم من دنا وشرب مني فقدم عليه وشرب منه فقبل له ألم تسكن صائماً

فقال نعم ولكن رجوت اجابة دعوته اذ لا نعلم المقبول من هو (قوله استكثرنا) أى أكثرنا من قول الباقيات الخ أى التى يبق
ثوابها ويدخر فى الآخرة وتفسير الباقيات (١٩٨) الصالحات بما ذكر يرجع ما عليه بعض المفسرين من تفسيرها فى الآخرة

بذلك وبعضهم فسرها بغير ذلك
كالصلاة لكن تفسير القرآن
بالحديث أولى وأرجح (قوله
استكثرنا) أى أكثرنا النعال
أياها المتهيئون للسفر بان تستحبوا
معكم نعالا كثيرة وليس المراد
الامر بلبس نعال كثيرة فى وقت
واحد كما هو ظاهر (قوله لا يزال
راكبا) أى مثل راكب (قوله
مادام منتعلا) أى فان الحافى
المسديم للمشى يلحق من السلام
والشفقة بالقتال وغيره ما يقطع
عن المشى والوصول الى مقصوده
بخلاف المنتعل فانه لا يمنع من
ادامة المشى ليصل الى مقصوده
كالراكب فلذا شبه به انتهى
علقمى (قوله استكثرنا) أى
اطلبوا من أنفسكم كثرة ذلك
(قوله من الضم) بالضم ما يضر ربه
من نحو فصر ومرض وبالفتح
المصدر ويصح هنا الوجهان أى
من الامور المضرة أو من ازال
الامر المضر (قوله بالبيت) أى
الكعبة فانه صار علما بالغلبة عليها
(قوله مرتين) الاولى بسبب
الطوفان والثانية بسبب كثرة
السيل فى زمنه صلى الله عليه
وسلم قبل النبوة وبنته قريش
وعمره صلى الله عليه وسلم خمس
وثلاثون سنة وأول من بناه
الملائكة ثم آدم ثم أولاده ثم ابراهيم
الخ فبنى بمائة وعشرين سنة (قوله
ويرفع) أى ترتفع بركته فى الهدمة
الثانية يهدمه ذوالسويقتين
آخر الزمان ولا يبنى بعد ذلك أصلا
فرفع بركته لعدم عود بنائه (قوله
أو ثلاثا) أى أدنى الكمال مرتين والا كمل ثلاثا ولم يذكر المبالغة فى الثالثة اشارة الى انها مؤكدة فى المرتين أكثر المهمتين
من الثالثة (قوله محجة) أى فان لم يحصل بره فهو لشيء فى نفس المستعمل وقوله محجة من المحجة أى العافية انتهى بخط الاجهوى

ابن أنس (عن أبي هريرة) واسناده ضعيف (استكثرنا من الباقيات الصالحات)
قيل وما هن يا رسول الله قال (التسبيح والتهايل والتحميد والتكبير ولا حول ولا قوة الا
بالله العلى العظيم) أى قولوا سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة
الا بالله العلى العظيم والى كون هذه الباقيات الصالحات المذكورة فى القرآن ذهب الحنابلة
عبد الله بن عباس والجهود (حم حب ل) فى الدعاء (عن أبي سعيد) الخدرى وهو
حديث صحيح (استكثرنا من النعال) أى من اعدادها للسفر واستصحابها فيه (فان
الرجل لا يزال راكبا مادام منتعلا) قال العلقمى قال الدوى معناه أنه شبيه بالراكب فى
خفة المشقة عليه وقلة تعب وسلامة رجله مما يعرض فى الطريق من خشونة وشوك وأذى
وتخوذلك وفيه استصحاب الاستظهار فى السفر بالنعال وغيرها مما يحتاج اليه المسافر (حم
تخ م ن عن جابر) بن عبد الله (طب عن عمران) بن حصين (طس عن ابن عمرو) بن
العاص (استكثرنا من لا حول ولا قوة الا بالله) أى من قولها (فانها ترفع) عن قائلها
(تسعة وتسعين بابا من الضم) بفتح الضاد المحجمة (أدباها اللهم) قال المناوى أوقال الهرم
هكذا هو على الشك عند خروجه وذلك لخاصية فيها علمها الشارع ويظهر أن المراد بهذا
العدد التكثير لا التحديد (عق عن جابر) بن عبد الله واسناده ضعيف (استكثرنا من
الاخوان) أى من مؤاخاة المؤمنين الاخيار (فان لكل مؤمن شعاعة يوم القيامة) قال
المناوى فكما كثرت اخوانكم كثرت شععاؤكم ونخرج بالاخيار غيرهم فلا يندب مؤاخاتهم
بل يتعين اجتنابهم وبذلك يجمع بين الاخبار فصحة الاخبار تورث الخير وصحة الاشرار
تورث الشر كالرجح اذا مررت على النتن حلت تنار اذا مررت على الطيب حلت طيبا (ابن
النجار فى تاريخه عن أنس) بن مالك وهو حديث ضعيف (استمتعوا من هذا البيت) أى
بهذا البيت أى الكعبة فالبيت غلب عليها كالنجم على الثريا بان تكثرنا من الطواف والحج
والعمرة والصلاة والاعتكاف بمسجده ونحو ذلك (فانه قد هدم مرتين) قال العلقمى لم أر
لهما ذكر فى شيء مما عرفت عليه مما يتعلق بالبيت ولعل الله أن يوقفنا على ذلك وقال المناوى
اقتصاره فى الهدم على مرتين أراد به هدمها عند الطوفان الى أن بناها ابراهيم وهدمها فى
أيام قريش وكان ذلك مع إعادة بنائها ولله مصطفى من العمر خمس وثلاثون سنة كذا فى
الانحاف (ويرفع فى الثلاثة) أى يهدم ذى السويقتين والمراد ترتفع بركته فانه لا يعمر
بعدها أبدا (طب عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث صحيح (استنثروا) قال العلقمى
الاستنثار استفعال من النثر بفتح النون وسكون المثناة وهو طرح الماء الذى يستنشق
المتوضئ أى يجذبه برح أنفه وتنظيف ما فى منخرية فيخرجه برح أنفه سواء كان باعانة يد
أم لا وحقيقة الاستنشاق جذب الماء برح الانف الى أفصاه وحقيقة الاستنثار اخراج
ذلك الماء وحكى عن مالك كراهة فعله بغير اليد والمشهور عدم الكراهة واذا استنثر يسه
فالمستحب أن يكون بخنصر يده اليسرى وهو سنة فى الوضوء وعند القيام من النوم
(مرتين بالغتين) أى أعلى نهاية الاستنثار (أو ثلاثا) لم يذكر المبالغة فى الثلاث وكان
المبالغة فى الثنتين قائمة مقام المرة الثالثة (حم ده ل عن ابن عباس) وهو حديث
صحيح (استجوا) بضم الجيم (بالماء البارد فانه محجة) بفتح الميم والصاد وشدة الماء

أو ثلاثا أى أدنى الكمال مرتين والا كمل ثلاثا ولم يذكر المبالغة فى الثالثة اشارة الى انها مؤكدة فى المرتين أكثر المهمتين
من الثالثة (قوله محجة) أى فان لم يحصل بره فهو لشيء فى نفس المستعمل وقوله محجة من المحجة أى العافية انتهى بخط الاجهوى

(قوله العطاس) أي أو البكاء مثلاً وبكائه لما تلقاه من هم الدنيا كضخمة الفرج والهواء الذي مسه (قوله استودع الخ) يقال ذلك لكل مسافر ولا كذا أن يقال حال مصاحفته وأن يقول له أيضاً وذلك الله التقوى والحديث الآتي أيضاً أهني أستودعك الله الخ (قوله وأمانتك) أي أهلك ومالك الذي جعلته ودبعة عند غيرك قال العلقمي (١٩٩) الامانة هنا أهله ومن يتركه منهم وماله

الذي يودعه أمينه ويجري ذكر الدين مع الودائع لان السفر موضع خوف وخطر وقد يصاب ويحصل له مشقة وتعب لاهمال بعض الامور المتعلقة بالدين من اخراج صلاة عن وقتها أو تساهل في طهارة وكلام فاحش ونحو ذلك مما هو مشاهد انتهى بحروفه (قوله وخواتيم عملك) أي الصالح فانه بسن ختم اقامته بالعمل الصالح كصلاة وكعتين وصلة الرحم ويودعهم ويطلب الدعاء منهم والخروج من المطالم واستئصال صاحب الدين الخ (قوله استوصوا بالاسارى خيراً) فيمنعني لمن أسس شخصاً أن لا يشد وثاقه وان كان كافراً ستحق القتل (قوله استوصوا بالانصار خيراً) تقيته فانهم كرشى وعيبتى وقد قضوا الذي عليهم وبقى الذي لهم فاقبلوا من محسنهم ونجاوزوا عن مسيئتهم انتهى منارى والمراد بالعيبة الخلة التي يجعل فيها المتاع انتهى بخط الاجهوري (قوله بالعباس) ذى الراى الحزم وصنواى أى هو وأبى من أصل واحد ورد أنه لما أسرى يوم بدر قبل اسلامه فطلب منه الفداء فقال ليس عندى مال فقال له صلى الله عليه وسلم وابن المال الذى أخبرت به أم الفضل أن تفعل به كذا وكذا إذا امت ولم يكن أحدمعه خبر بذلك فهو مجزئة (قوله استوصوا

المهملةين) (البواسير) أى يذهب مرض البواسير بالباء الموحدة والمسين المهملة بعد الالف جمع ياسور ورم تدفعه الطبيعة الى ما يقبل الرطوبة من البدن كالدر والامر ارشادى طبى (طس عن عائشة عب) وفي بعض النسخ طب وفي بعضها هب (عن المسور) بكسر الميم وسكون السين المهملة (ابن رفاعه) بكسر الراء (القرطبي) استنزلوا الرزق بالصدقة أى اطلبوا ادراره عليكم وسهولة تحصيله والبركة فيه بالتصدق على الفقراء والمساكين فان الخلق عيال الله ومن أحسن الى عياله أحسن اليه وأعطاه (هب عن على) أمير المؤمنين (عد عن جبير) بضم الجيم وفتح الباء الموحدة مصغراً (ابن مطعم) بضم الميم وسكون الطاء وكسر العين المهملة (أبو الشيخ) بن حبان (عن أبي هريرة) استهال الصبى العطاس بضم المهملة أى علامة حياة الولد حينئذ قال المناوى والمراد أن العطاس أظهر العلامات التى يستدل بها على حياته فيجب حينئذ غسله وتكفينه والصلاة عليه فيرث ويورث (البرار) فى مسنده (عن ابن عمر) بن الخطاب (استودع الله) من ودع أى استخفظه (دينك) قدم حفظه على حفظ الامانة اهتماماً بشأنه (وأمانتك) أى أهلك ومن تخلفه منهم بعدك ومالك الذى يودعه وتستخفظه أمينك وأجرى ذكر الدين مع الودائع لان السفر موضع خوف وخطر وقد يصاب ويحصل له مشقة وتعب لاهمال بعض الامور المتعلقة بالدين من اخراج صلاة عن وقتها وتشاغل في طهارة وقول فاحش ونحو ذلك مما هو مشاهد (وخواتيم عملك) أى عملك الصالح الذى جعلته آخر عملك فانه يستحب للمسافر أن يحتم اقامته بعمل صالح بصلاة ركعتين وصدقة وصلة رحم وقراءة آية الكرسي بعد الصلاة وغير ذلك من وصية واستبرا ذمة فيندب لكل من ودع أحداً من المسلمين أن يقول له ذلك (ت د عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث صحيح غريب (استودعك الله) أى استخفظ الله جميع ما يتعلق بك من أمر دينك ودنياك (الذى لاتضيع ودائعه) أى الاشياء التى فوض أربابها أمرها اليه سبحانه وتعالى (ه عن أبي هريرة) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (استوصوا بالاسارى خيراً) بضم الهمزة قال المناوى افعلاوا بهم معروف ولا تعذبوهم وذا قاله فى أسرى بدر (طب عن أبي عزيز) بفتح العين وكسر الزاى بضبط المؤلف واسناده حسن (استوصوا بالانصار خيراً) قال المناوى زاد فى رواية فانهم كرشى وعيبتى وقد قضوا الذى عليهم وبقى الذى لهم فاقبلوا من محسنهم ونجاوزوا عن مسيئتهم قال أنس صعد رسول الله صلى الله عليه وسلم المنبر ولم يصعد به بعد ذلك فحمد الله وأثنى عليه ثم ذكره (حم عن أنس) بن مالك وهو حديث حسن (استوصوا بالعباس خيراً) أبى الفضل ابن عبد المطلب (فانه عمى وصنواى) أى أصلها واحد قال المناوى فى حق عليكم اذهبتكم من الضلال اكرام من هو بهذه المنزلة منى (عد عن على) أمير المؤمنين ويؤخذ من كلامه أنه حديث حسن لغيره (استوصوا بالنساء خيراً) الباء للتعدي أى اقبلوا وصيتي فيهن واعملوا بها وارقوا بهن وأحسنوا عشرتهن فان الوصية بهن أكدر لضعفهن واحتياجهن الى من يقوم بأمرهن وقال الطيبى

بالنساء خيراً) أى لطلب كل أحد من نفسه ومن غيره خيراً أو استوصوا أن تفعلوا بهن خيراً وكل واحد بوصى غيره أن يفعل خيراً فغير مفعول لحدوف لان استوصى لا ينصب بنفسه والمراد بالخير أن يوصل اليهن ما واجب من نفقة وكسوة وأن يعاشرهن بالمعروف

(قوله من ضلع) بكسر الضاد وفتح اللام (٢٠٠) أو سكونها والمراد بالمرأة التي خلقت من الضلع أمنا حواء أي خرجت منه كما

السين للطلب أي اطلبوا الوصية من أنفسكم في حقهن أو اطلبوا الوصية من غيركم لهن وفي
نصب خبر أو جهان أحدهما أنه مفعول استوصوا لأن المعنى اقلعوا من خسران والثاني أنه
أقبلوا وصيتي وأتوا خبرا فهو منصوب بفعل محذوف كقوله تعالى ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيرا
لكم أي انتهوا عن ذلك وأتوا خيرا (فإن المرأة خلقت من ضلع أعوج) بكسر الضاد المجهمة
وفتح اللام ويجوز تسكينها وفيه إشارة إلى ما أخرجه ابن عباس في المسند أن حواء خلقت
من ضلع آدم الأقصر لا يسروها ثم (وإن أعوج شيء في الضلع أعلاه) قال العلقمي قيل
فيه إشارة إلى أن أعوج ما في المرأة لسانها وفائدة هذه المقدمة أن المرأة خلقت من ضلع
أعوج فلا ينكر أعوجا جها أو الإشارة إلى أنها لا تقبل التقويم كما أن الضلع لا يقبله وأعاد
الضمير مذكورا في قوله أعلاه إشارة إلى أن الضلع يذكروا خلافا لمن جزم بأنه يؤنث واحتج فيه
برواية مسلم ولا حجة فيه لأن التأييد في روايته للمرأة وقيل إن الضلع يذكروا يؤنث وعلى
هذا فاللفظان صحيحان (فإن ذهبت تقيمها كسرته) أي إن أردت منها أن تترك أعوجا جها
أقضى الأمر إلى فراقها فهو ضرب مثل للطلاق ويؤيده ما في رواية الأعرج عن أبي هريرة
عند مسلم وإن ذهبت تقيمها كسرتها وكسرها طلاقها (وإن تركته) أي فلم تقيمها (لم يزل
أعوج فاستوصوا بالنساء خيرا) ختم بما بدأ به إشارة إلى شدة المبالغة في الوصية من وفي هذا
الحديث رمز إلى التقويم برفق بحيث لا يبالغ فيه فيكسره ولا يتركه فيستمر على عوجه وليس
المراد أن يتركها على الأعوجاج إذا تعدت ما طبع عليه من النقص إلى تعاطى المعصية
بمباشرتها أو ترك الواجب وإنما المراد أن يتركها على أعوجاجها في الأمور المباحة وفيه
أيضا النذير إلى المدارة لاستمالة النفوس وتألف القلوب وإلى سياسة النساء بالصبر على
عوجهن وأن من رام تقوعهن فإنه لا تنفع بهن مع أنه لا غنى للإنسان عن امرأة يسكن
البيتا ويستعين بها على معاشه فكانه قال الاستمتاع بها لا يتم إلا بالصبر عليها (ق عن أبي
هريرة) رواه عنه النسائي أيضا (استوصوا) أي اعتدلوا في الصلاة ندبا بأن تقوموا على
سنة واحد (ولا تختلفوا) بأن لا يتقدم بعضهم على بعض في الصلاة (فتختلف قلوبكم)
بالنصب جواب النهي قال المناوي في رواية صدوركم (وليليني منكم) بكسر اللامين وياء
مفتوحة قبل النون المشددة على التوكيد ومجذوها مع خفة النون روايتان اه وقال
العلقمي قال الطيبي من حق اللفظ أن تحذف منه الياء لأنه على صيغة الأمر وقد وجد باثبات
الياء وسكونها في سائر كتب الحديث وفتح الياء فالفعل مبنى لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة
فلم يؤثر فيه الجازم (أولوا الاحلام والنهي) قال العلقمي أي ذوو الالباب والعقول
واحد هاء حالم بالكسر فانه من الحلم بمعنى الاناة والتثبت في الأمور وذلك من شعائر العقلاء
واحد النهي نية بالنهم سمي العقل بذلك لأنه ينهى صاحبه عن القبيح وقال النووي
أولوا الاحلام هم العقلاء وقيل البالقون والنهي بصم النون العقول وعلى قول من يقول
أولوا الاحلام العقلاء يكون اللفظان معنى واحدا فلما اختلف اللفظان عطف أحدهما على
الأخر تأكيذا وعلى الثاني معناه لبالقون العقلاء اه وقال المناوي قدمهم ليحفظوا
سلاتهم إذا هم أفيحبرها أو يجعل أحدهم خليفة عندا احتياج (ثم الذين يلوهم ثم الذين
يلوهم) قال المناوي وهكذا كالمراهمين فالصبيان المميزين فالخائضين فالنساء وقال
العلقمي قال النووي ومعناه الذين يقربون منهم في هذا الوصف (حم م ن عن أبي

تخرج النخلة من النواة وقوله فإن
المرأة خلقت الخ علة لفعل
المعروف (قوله وإن أعوج شيء في
الضلع أعلاه) كناية عن كون
السوء في أعلى المرأة أي رأسها
لا شمله على اللسان الذي ينشأ
عنه سب الزوج وكل الفواحش
لا يقال إن الحديث يفيد سلوك
الحالة الوسطى معهن وإن فعلن
حراما أو تركن واجبا لأن المراد
المساحة في حق نفسه فإن فعلت
حراما أو تركت واجبا وجب عليه
منها وما يجوز أن يقول لزوجته
أنا أحبك كذبا لاجل استقامتها
معه (قوله فإن ذهبت الخ) فائدة
هذه الإشارة إلى أنها لا تقبل
التقويم كما أن الضلع لا يقبله فإن
ذهبت تقيمها كسرته قيل هو ضرب
مثل للطلاق أي إن أردت منها
أن تترك أعوجا جها أقضى الأمر
إلى فراقها ويدل لهذا ما في مسلم
فإن ذهبت تقيمها كسرتها
وكسرها طلاقها وإن تركته لم
يزل أعوج علقمي (قوله استوصوا)
أي في صفوف الصلاة بأن
لا يتقدم أحدكم على آخر في صف
واحد لأن هذا يورث الضغينة
(قوله فتختلف قلوبكم) لأن القلب
تابع للأحوال الظاهرة فإذا تقدم
اختلف أظواهر فيختلف القلب
فيفسد وحينئذ يفسد جميع
الأعضاء لأنها تابعة له في الفساد
والصلاح والقلب تابع للأحوال
الظاهرة (قوله ليليني) بتشديد
النون فهو مبنى في محل جزم أوليائي
فهو مجزوم بجذ الياء وأما قرأته

ليليني بالتخفيف مع الياء فتعريف (قوله الاحلام) جمع حلم بكسر الحاء أي أوليائي في الأمور والمراد بالبالقون مسعود
أو الكاملون العقل أو أهل الفضل والعلم أي يقرب مني من ذكر والنهي جمع نية سمي العقل بذلك لأنه صاحبه عن الفواحش

(قوله استوفوا بكم) أي وان لم تفعلوا حصل للقلوب اعوجاج فيحصل الفساد (٢٠١) (قوله وتماسوا) مبالغة في شدة استواء

الصفوف (قوله تراجوا) أي ان تعلمت ذلك تراجوا أي رحم بعضكم بعضا (قوله علي) أي في كل حال من قيام وقعود واستلقاء فلا يتخلو زمانه عن ذكره تعالى (قوله من نفسه) بأن تقرب الحق الذي عليك لا خيلك ومن الانصاف أن لا يغفل مع أخيه في الاسلام (قوله في المال) أي بالمال والسنة تقديم الاقارب ثم الاصدقاء ثم الجيران ثم الفقراء وينبغي تقديم الاحوج من كل نوع من هؤلاء (قوله خرابا) أي في آخر الزمان اذا أراد الله تعالى خراب الكون (قوله يسراها) أي يسري الكعبة وهو مصر وما داناها وخرابها بعد مئيتها وهذا مرتب على خراب الكعبة فهي تخرب أولا ثم مصر ثم ما هو بمنها (قوله أسرع الخير) أي هذه الامور يتدبب عن فعلها سرعته تزول الخير للشخص وسرعته تزول الشر أي البلبا (قوله وقطيعه الرحم) في رواية بدل ذلك واليمين الفاجرة وهو صلى الله عليه وسلم كان يحاطب كل شخص بما يناسبه لانه مداولامته فخطب الجليل بالبر والبصادة ورتب عليه ما ذكر من الخير والشر وخطب من يقطع الرحم بما ذكر ومن يحلف اليمين الفاجرة بما ذكر (قوله الغائب) أي من لا يعلم بدعاء أخيه وان كان حاضرا بالجلس لان الملك يؤمن بعد قوله ولك بمثل ذلك ودعاء الملك تأمينه لا يرد (قوله اسرعوا بالجنازة) بالفتح أي

مسعود) البدرى (استوا) أي سوا صفوفكم في الصلاة ندبا (تستوفوا بكم) بالجزم جواب الامر أي يتألف بعضها ببعض (وتماسوا) أي تلاصقوا بحيث لا يكون بينكم فرج تسع واقفا (تراجوا) بجذف احدى التامين للتخفيف أي بهطف بعضكم على بعض (طس حل عن أبي مسعود) البدرى واسناده ضعيف (أسد الاعمال) بفتح الهمزة والسين المهملة أي أكثرها صوابا (ثلاثة ذكر الله على كل حال) أي في السراء والضراء سرا وجهرا (والانصاف من نفسك) قال المناوي أي معاملة غيرك بالعدل بأن تقصى له على نفسك بما يستحقه عليك (ومواساة الاخ) أي في الدين وان لم يكن من النسب (في المال) أي بالمال بأن تصلح خلائه النبي من مالك والمواساة مطلوبة مطلقا لكمم اللقارب والاصدقاء أكد (ابن المبارك) في الزهد (وهنادو الحكيم) الترمذى (عن أبي جعفر مرسل حل عن علي) أمير المؤمنين (موقوفا) عليه الامر فوعا قال الشيخ حديث ضعيف (أسرع الارض خرابا يسراها ثم ينهاها) قال المناوي أي ما هو من الاقاليم عن يسار القبلة ثم ما هو عن ينهاها واليسار الجنوب واليمين الشمال فعند دوطى الدنيا يبدأ الخراب من جهة الجنوب ثم يتتابع (طس حل عن جرير) بن عبد الله واسناده حسن (أسرع الخير ثوبا) أي أجعل أنواع الطاعة ثوبا (البر) بالكسر أي الاحسان الى خلق الرحمن خصوصا لالاصول والخواشي من الاقارب ومن يستحق ذلك من المسلمين ومن له أمان (وصلة الرحم) الرحم هم الاقارب ويقع على كل قريب يجمع بينك وبينه نسب وصلتهم كتابة عن الاحسان اليهم والتعطف عليهم والرفق بهم والرعاية لاحوالهم وان بعدوا وأساؤا (وأسرع الشر عقوبة) أي أجعل أنواع الشر عقوبة (البني) أي الظلم ومجاوزة الحد (وقطيعه الرحم) وهي ضد ما تقدم في صلته أي فعقوبة البني وقطيعه الرحم يجلان لفاعلهما في الدنيا مع ما يدخله في الآخرة (ت ه عن عائشة) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (أسرع الدعاء اجابة دعوة غائب لغائب) قال العلقمي قال ابن رسلان معناه في غيبة المدعوله أرفى سره كأنه من وراء معرفته أو معرفة الناس وخص حالة الغيبة بالذكر للبعد عن الرياء والاعراض الفاسدة المنقصة للاعرفانه في حال الغيبة يتمحض الاخلاص ويصح قصد وجه الله تعالى بذلك فتوافقه الملائكة وجاءته البشارة على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن له مثل ما دعا لأخيه والاخوة هنا الاخوة الدينية وقد يكون معها صداقة ومعونة وقد لا يكون قلت والسر في ذلك ان الملك يدعوله بمثل ذلك أو يؤمن على ما في بعض الروايات ودعاؤه أقرب الى الاجابة لان الملك معصوم قال شيخنا روى الخرائطي في مكارم الاخلاق عن يوسف بن أسباط قال مكثت دهرًا وأنا أطل هذا الحديث اذا كان غائبا ثم نظرت فيه فاذا هو لو كان على المائة ثم دعا له وهو لا يسمع كان غائبا (خد د طب عن ابن عمرو) العاص وبجانبه علامة الحسن (اسرعوا) أي اسرعا خفية بين المشي المعتاد والخبث (بالجنازة) أي بجملها الى المصلى ثم الى المقبرة والامر للندب فان خيف التغيير بدون الاسراع أو التغيير به وجب الثاني وقال العلقمي المراد بالاسراع شدة المشي وعلى ذلك حمله بعض السلف وهو قول الحنفية فان صاحب النهاية وعشرون بها مسرعين دون الخلب وعن الشافعي والجمهور المراد بالاسراع ما فوق سجية المشي المعتاد ويكره الاسراع الشديد ومال عياض الى نفي الخلاف فقال من استعبه أراد الزيادة على المشي

(٢٦ عزري - اول) بالميت فوق النعش والمراد بالاسراع بها المشي بالتأني لاحقيقة الاسراع لانه يؤذي الحاملين والميت بانفجاره فان خيف التغيير بالتأني وجب الاسراع أو بالاسراع وجب التأني فان خيف التغيير بالاسراع وبالتأني وجب الاسراع

المعتاد ومن كرهه أراد الافراط فيه كالرمل والحاصل انه يستحب الاسراع بها لكن بحيث لا ينتهي الى شدة يخاف منها حدوث مفسدة بالميت أو مشقة على الحامل أو المشيع لا ينافي المقصود من النظافة أو ادخال المشقة على المسلم وقال القرطبي مقصود الحديث أن لا يتباطأ بالميت عن الدفن اهـ وقيل معنى الاسراع الاسراع بالتجهيز فهو أهم من الاول قال القرطبي والاول أظهر وقال النووي الثاني باطل مردود بقوله في الحديث تضعونه عن رقابكم وتعقبه الفاكهي بأن الجمل على الرقاب قد يعبر به عن المعاني كما تقول جل فلان على رقبته ذنوباً فيكون المعنى استريحوا من نظركم من لاخبر فيه قال ويؤيده أن الكل لا يحملونه ((فان تلك)) أي الجثة المحمولة وأصله تكون سكنت فونه للجازم وحذفت الواو لانتفاء الساكنين ثم البور تخفيفاً (صالحه) أي ذات عمل صالح ((غير)) قال العلقمي هو خير مبتدأ محذوف أي فهو خير أو مبتدأ محذوف خبره أي فلها خير ويؤيده رواية مسلم بلفظ قربتموها الى الخير ويأتي في قوله بعد ذلك فشر نظير ذلك ((تقدمونها اليه)) الضمير راجع الى الخير باعتبار الثواب وفي رواية تفسير تقدموها اليها قال شيخنا قال ابن مالك أنت الضمير العائد الى الخير وهو مذكر وكان القياس اليه ولكن المذكر يجوز تأنيثه اذا أول بمؤنث ككتاب ويل الخير الذي تقدم اليه النفس الصالحة بالرحمة أو الحسنى أو باليسرى كقوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى فسيسره اليسرى ومن اعطاء المذكر حكم المؤنث باعتبار الأوريل قوله صلى الله عليه وسلم في إحدى الروايتين فان في إحدى جناحيه داء وفي الأخرى شفاء والجناح مذكر ولا يكره من الطائر بمنزلة السيد فخارتأنيثه مؤنلاً لاهل من تأنيث المذكر بتأويله بمؤنث قوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وهو مذكور لتأويله بحسنات ((وان تلدسوى ذلك)) أي غير صالحة ((فشر تضعونه عن رقابكم)) أي تستريحون منه لبعده عن الرحمة فلاحظ لكم في مصاحبتة بل في مفارقتها قال المناوي وكانت قضية المقابلة أن يقال فشر تقدمونها اليه فعديل عن ذلك شوقاً الى سعة الرحمة ورجاء الفضل فقد يعني عنه فلا يكون شر بل خيراً ((حم ق ع عن أبي هريرة)) أسست السموات السبع)) بالبناء للفعول ((والارضون السبع على قل هو الله أحد)) أي لم تحاق الا لتدل على توحيد الله ومعرفة صفاته التي نطق بها هذه السورة ولذلك سميت سورة الاساس لاشتمالها على اصول الدين قال العلقمي لعل المراد أنه ليس القادر على ابداعها وابتدائها الا من انصف بالوحدانية في ملكه وهو الله الواحد القهار فمن تأمل في ايجادها علم ان الموجد لها واحد لا شريك له ((تمام)) في فوائده ((عن أنس)) بن مالك واسناده ضعيف ((أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة)) قال العلقمي قال شيخنا وخبرنا والمراد بهذه الشفاعة المسئول عنها بعض أنواع الشفاعة وهي التي يقول فيها صلى الله عليه وسلم أمي أمي فيقال له أخرج من النار من في قلبه وزن كذا من الايمان فأسعد الناس بهذه الشفاعة من يكون ايمانه أكمل ممن دونه وأما الشفاعة العظمى من اراحة كرب الموقف فأسعد الناس بها من سبق الى الجنة وهم الذين يدخلونها بغير حساب ثم الذين يلوهم وهم من يدخلها بغير عذاب بعد أن يحاسب ويستحق العذاب ثم من يصيبه نفع من النار ولا يسقط والحاصل أن في قوله أسعد اشارة الى اختلاف مراتبهم في السبق الى الدخول باختلاف مراتبهم في الاخلاص فلذلك أكداه بقوله من في قلبه مع أن الاخلاص محله القلب لكن اسناده الفعل الى الخارجة ابلغ من اتاكيد وهذا التقرير يظهر موقع قوله أسعد وأنه على بابيه من التفصيل ولا حاجة الى قول بعض الشراح ان أسعد هنا معنى السعيد لكون الكل يشتركون في شريطة الاخلاص لانا

لانه أبجل في ستره (قوله فخير) أي فاما ماخير (قوله فشر) أي فهي ذات شر ولم يقل هنا تقدمونها اليه اشارة الى أن المؤمن تحت المشيئة ولو عاصباً وعفوا الله واسع وهذا أمر مرجوح وكونها ذات شر بحسب الظاهر (قوله أسست السموات الخ) قدم السموات لانها أفضل من الارض عند النووي وأفضل السموات سماء العرش وأفضل الارض الطبقة العليا (قوله على قل هو الله أحد) أي على ما تضمنته هذه السورة من اثبات الوحدةانية له تعالى في الذات والصفات والافعال (قوله أسعد الناس) المراد ما يشمل الجن والملائكة فالناس وصف طردى وأسعد على بابيه ولا داعي لصرفه عن طاهره فمن كان خالصاً مخلصاً لشيء عليه فهو أسعد ممن يحاسب وترجح ميزانه وينجو من العذاب وهذا أسعد ممن يعذب عذاباً يسيراً وهذا أسعد ممن يعذب عذاباً شديداً ثم يدخل الجنة

نقول يشتركون فيه لكن مراتبهم فيه متفاوتة وقال البيضاوي يحتمل أن يكون المراد من ليس له عمل يستحق به الرحمة والخلاص لأن احتياجه إلى الشفاعة أكثر وانتفاعه بها أوفر ((من قال لا إله إلا الله)) المراد مع محمد رسول الله ولو عاصيا وقد يكتفى بالجزء الأول عن كلتي الشهادة أي عن التعبير بجميعهما لا إله إلا الله صار شعار الجميعهما بحيث قيل كلمة الشهادة أو كلمة الإخلاص أو قول لا إله إلا الله فهو لا إله إلا الله محمد رسول الله ((خالصا)) أي من شوب شرك أو نفاق ((مخلصا من قلبه)) قال العلقمي من قلبه متعلق بخالصا أو حال من ضمير قال أي قال ذلك ناشئا من قلبه وسببه كافي البخاري عن أبي هريرة قال قلت يا رسول الله من أسعد الناس بشفاعتك يوم القيامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد ظننت يا أبا هريرة أن لا يصح أني من هذا الحديث أحد أول منك لما رأيت من حرصك على الحديث أسعد الناس فذكره قوله أول بالرفع صفة لا أحد أو بدل منه وبالنصب على الظرفية أو الحال أو على أنه مفعول ثان لظننت قال أبو البقاء ولا يضر في النصب على الحال كونه نكرة لانها في سياق التثنية كقولهم ما كان أحد مثلك وقوله من حرصك من تبعيضية أو بيانية أو معدية ((نخ عن أبي هريرة)) أسعد الناس يوم القيامة العباس ((قال المناوي أي أعظمهم سعادة بماله في الإسلام من المساكين العديدة والمناقب الفريدة اهـ ويحتمل أن المراد أنه من أسعدهم)) (اس عساكر) في تاريخه ((عن ابن عمر)) بن الخطاب واسأده ضعيف ((أسفر بصلاة الصبح)) أي أسرها إلى الأسفار أي لاضاءة ((حتى يرى القوم مواقع نباهم)) أي سهاهم إذا رماها قال المناوي فالباء للتعدي عند الخفية وجعلها الشافعية للملابسة أي ادخلوا في وقت الاضاءة متلبسين بالصبح بان تؤخروها إليها وقال العلقمي قال في النهاية يحتمل أنهم حين أمروا بتغليس صلاة الفجر في أول وقتها كانوا يصلونها عند الفجر الأول حرصا ورغبة فقال أسفروا بها إلى أن يطلع الفجر الثاني ويتحقق ويقوى ذلك أنه قال لبلال فور بالفجر قدر ما يصير القوم مواقع نباهم وقيل إن الأمر بالأسفار خاص بالليل إلى المقبرة لأن أول الصبح لا يتبين فيها فامر وأبالا أسفار احتياطا قال شيخ شيوخنا جمل الحديث الطحطاضي على أن المراد بالأمر تطويل القراءة فيها حتى يخرج من الصلاة مسفرا ((الطيا لسي)) أبوداود ((عن رافع بن خديج)) الحارثي الصحابي المشهور ورواه عنه أيضا الطبراني وبيجانبه علامة الحسن ((أسفروا بالفجر)) أي بصلاة الصبح ((فانه)) أي الأسفار بها ((أعظم للأجر)) وذلك بأن تؤخروها إلى تحقق طلوع الفجر الثاني وارضاءه أو أسفروا بالخروج منها على ما تقرر قال العلقمي فان قيل لو صلاها قبل الفجر لم يكن فيها أجر فالجواب أنهم يؤجرون على نيتهم وإن لم تصح صلاتهم لقوله صلى الله عليه وسلم إذا اجتهد المسلم فأخطأه أجر وأما قول ابن مسعود ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم صلى صلاة قبل وقتها الاصلواتين جمع بين المغرب والعشاء بجميع معني بالمزلفة وصلى الفجر يومئذ قبل ميقاتها متفق عليه قالوا ومعلوم أنه لم يكن يصلها قبل طلوع الفجر وانما صلى بعد طلوعه مغلسا بها فدل على أنه كان يصلها في جميع الايام غير ذلك اليوم مسفرا بها جوابه أن المراد أنه صلاها ذلك اليوم قبل وقتها المنة تادبشي يسير لئلا تنزع الوقت للناس في غير هذا اليوم كان يؤخر بقدر ما يتطهر المحدث والجنب ويخوضهما وأعراب الطحطاضي فادعي أن حديث الأسفار نا من حديث التعليل قال في الحاوي وهو وهم لأنه ثبت أنه عليه السلام وأظب على التغليس حتى فارق الدنيا كما في أبي داود ورواه عن آخرهم ثقات وروى البغوي في شرح السنة من حديث معاذ قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى اليمن فقال إذا

(قوله مخلصا) أي خالصا فهو تأكيد وكذا من يعذب عذابا شديدا ثم يدخل الجنة (قوله مخلصا) أي خالصا فهو تأكيد وكذا من قلبه تأكيد إذا الإخلاص لا يكون إلا بالقلب ومن شأن البلغاء أن يذكروا مورد الشيء للتأكيد كقولهم كتبت بيدي ومثيت برحلي وأبصرت بعيني فقيه إشارة إلى الإخلاص البالغ (قوله أسعد الناس) أي من أسعد الناس أو أسعد من جملة الناس فلا ينافي أن هناك من هو أسعد من العباس كما في بكر وخص يوم القيامة لأنه محل الجزاء والا فهو أسعد الناس في الدنيا أيضا (قوله أسفر) أوله الشافعية بأن الباء للملابسة بأن تعدوها إليه ويدل لهذا التأويل أن النساء كانوا يأتون في الغلس يصلون خلفه صلى الله عليه وسلم فقال يأتين في حر وطهن ويذهبن في غلس إذ وقت الاضاءة ليس فيه غلس

كنت في الشتاء فغلبت بالفجر وأطل القراءة قد رما يطيق الناس ولا تملهم وإذا كنت في الصيف فأسفر بالفجر فالليل قصير والناس ينامون فاهلهم حتى يدركوك اه ولو قيل بهذا التفصيل لم يبعد لكن لم نر من قال به وبه يجمع بين الاحاديث فانتغليس محمول على الشتاء والاسفار على الصيف ((ت ن ح ب عن رافع)) بن خديج وهو حديث صحيح ((اسلم ثم قال)) بفتح الهمزة وكسر اللام قال العلقمي وسببه كما في البخاري أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل مقع بالحديد بضم الميم وفتح القاف مشددا وهو كناية عن تغطية الوجه باله الحرب فقال يا رسول الله أقاتل ثم أسلم قال أسلم ثم قاتل فأسلم ثم قاتل فقتل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عمل قليل وأجر ببناء أجر للمفعول أي أحرأجرا كثيرا وفي هذا الحديث ان الاجر الكثير قد يحصل بالعمل اليسير فضلا من الله واحسانا ((ن ح عن البراء)) ابن عازب ((اسلم وان كنت كارها)) قال المناوي خاطب به من قال اني أجدني كارها للاسلام ((حم ع والضياء)) المقدسي ((عن أنس)) بن مالك ورحاله رجال الصحيح ((اسلم)) بفتح الهمزة واللام ويقال بنو أسلم وهم بطن من خزاعة ((سالمها الله)) من المسألة وترك الحرب قيل هو دعاء وقيل هو خبر أو مأخوذ من سالمته اذا لم ترمه مكرها فكانت دعاء لهم بأن يصنع الله لهم ما يوافقهم ويكون سالمها بمعنى سلمها وقد جاء فاعل بمعنى فعل كقاتله الله أي قتله وسببه كما نقله العلامة الشامي عن ابن سعد قال قدم عمر بن الاقصي بفتح الهمزة وسكون الفاء بعد هاهمهجمة مقصورة في عصاة أي جماعة من أسلم فقالوا قد آمننا بالله ورسوله واتبعنا منها جلت فاجعل لنا عندك منزلة تعرف العرب فضيلتنا فاننا اخوة الانصار ولك علينا الوفاء والنصر في الشدة والرخاء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلم فذكره ((وغفار)) بكسر الغين المحجمة وتخفيف الفاء هو أبو قبيلة من كنانة ((غفر الله لها)) هو لفظ خبر يراد به الدعاء ويحتمل أن يكون خبرا على يابه ((اما والله)) بفتح الهمزة والميم ((ما باقلته)) أي من تلقاء نفسه ((ولكن الله قاله)) أي وأمرني بتبليغه فاعرفوا لهم حقهم ((حم ط ب ل)) من سلمة بن الاكوع م عن أبي هريرة ((اسلم سالمها الله وغفار غفر الله لها وتجب)) بضم المشاة الفوقية وفتحها وكسر الجيم وسكون التحتية وموحدة ((اجابو الله)) أي بانقيادهم الى الاسلام من غير توقف قال العلقمي قال العلامة محمد الشامي قدم وقد تجيب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم ثلاثة عشر رجلا وساقوا معهم صدقات أموالهم التي فرضها الله عز وجل فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم بهم وأكرم منزلتهم وقالوا يا رسول الله سقنا اليك حق الله عز وجل في أموالنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ردوها قسموها على فقرائكم فقالوا يا رسول الله ما قد مناعين الا بما فضل من فقرائنا فقال أبو بكر يا رسول الله ما قد علمنا وقد من العرب بمثل ما قد به هذا الحى من تجيب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا تقبله والهدى بيد الله عز وجل فمن أراد به خيرا شرح صدره للإيمان ((ط ب عن عبد الرحمن بن سندر)) أبي الاسود الرومي قال العلقمي وبجانبه علامة الحسن ((اسلمت على ما اسلفت من خير)) قال العلقمي قال شيخ شيوخنا قال المازري ظاهره ان الخير الذي أسلفه كتب له والتقدير أسلمت على قبول ما سلف لك من خير وقال الحربى معناه ما تقدم لك من الخير الذي عملته هو لك كما تقول أسلمت على ان أحوز لنفسى ألف درهم اه ولا مانع من ان الله يضئف الى حسناته في الاسلام ثواب ما كان صدر منه في الكفر تفضلا واحسانا وسببه كما في البخاري عن حكيم بن حزام قال قلت يا رسول الله أرأيت أشياء كنت أتحدث بالمثلثة أي أتقرب بها في الجاهلية من

(قوله أسلم ثم قاتل) وقد أسلم ثم قاتل فاستشهد فقال صلى الله عليه وسلم عمل قليل لافئال السعادة أي قد دخل في حديث ان أحدكم ليعمل بعمل أهل النار الخ (قوله وان كنت كارها) أي في ذلك الوقت في بركة الشهادة يحصل الانشراح بعد (قوله أيضا وان كنت كارها) خاطب به النبي صلى الله عليه وسلم رجلا كارها للاسلام باقراره صلى الله عليه وسلم انتهى بخط الازهري (قوله سالمها الله) أي بسبب مبادرتها للاسلام سالمها الله أي سالم غالبها أي صالح غالبها أي وقع الصلح منهم قبل الاسلام على عدم المحاربة أو المراد بسالمها سلمها من المساوي ويدل لذلك رواية سالمها بدل سالمها وقوله وغفار غفر عنهم من الصنف كذا بخط الشيخ عبيد البر الازهري بهامش نسخة أي للعبية والتأنيث لانه علم على القبيلة كما هو ظاهر وبين أسلم وسالم وغفار وغفر جناس الاشتقاق ففيه إشارة الى أنه ينبغي مراعاة هذا الجنس في الدعاء نحو أحد حمد الله وعلى أعلاه (قوله أما الخ) القصد بذلك التأكيدي أي تقوية شرف من ذكره والا فهو معلوم انه صلى الله عليه وسلم انما يقول بالوحى أو الاجتهاد المطابق وأما معنى الا

يباض بالاصل

(قوله وأسلم الناس كرها) مجهول
على الحريين فإنه يصح اسلام
الحري كرها ولو رجع بعد ذلك فهو
مرتد أما الذي والمعاهد والمؤمن
فلا يصح اسلامهم كرها (قوله
فبارك الله في عبد القيس) ولذا
مر عليه صلى الله عليه وسلم وقد
من عبد القيس فاخبر بهم فاذا هم
أر بعون فضيفهم وأكرمهم وفاء
حقهم (قوله إذا دعى به أجاب) بعين
ما سأل ان وجدت الشروط
وحصل التخلي بالا فاربعد التخلي
من الانسان فالمدار على ذلك ولذا
قال بعضهم متى وجد التوجه
الخالص مع التخلي عما كرا يجب
بعين ما سأل متى توسل بأي اسم
كان فاسم الله الاعظم في حقه أي
اسم توسل به وأجيب به (قوله في
ثلاث سور) أي وهي الحى القيوم
(قوله والهكم الخ) أي ما اشتمل
عليه هاتان الآيتان وهو الرحمن
الرحيم الحى القيوم

صدقة أو عتاقة وصلة رحم فهل فيها من أجر فذكره ((حم ق عن حكيم بن حزام)) بكسر
المهملة والزاى وهو حديث
ربيعه (طوما) أي دخلوا في الاسلام غير مكرهين ((وأسلم الناس)) أي أكثرهم ((كرها))
أي مكرهين خوفا من السيف ((فبارك الله في عبد القيس)) هو خير بمعنى الدعاء أو على باب
(طاب عن نافع العبدى) قال المناوى ورضي الموفى لضعفه ((اسم الله الاعظم)) بمعنى
العظيم ان قلنا ان أسماء الله ليس بعضها أعظم من بعض أو للتفضيل ان قلنا بتفاوتها في العظم
وهو رأى الجمهور ((الذى إذا دعى به أجاب)) بأن يعطى عين المسئول بخلاف الدعاء بغيره فإنه
وان كان لا يرد لكنه امان أن يعطاه أو يدخره للاخرة أو يعوض ((في ثلاث سور من القرآن
في الاسم الاعظم على أقوال كثيرة لخصها شيخنا في كتابه الدر المنظوم قلت وتلخيص
الاقوال من غير ذكر الأدلة الاما لا بد منه أخصر في تلخيصها الاول أنه لا وجود له بمعنى ان
أسماء الله كلها عظيمة لا يجوز تفضيل بعضها على بعض ذهب الى ذلك قوم منهم أبو جعفر
الطبري وأبو الحسن الأشعري وأبو حاتم بن حبان والقاضي أبو بكر الباقلاني ويحوي قول
مالك وغيره لا يجوز تفضيل بعض القرآن على بعض وجعل هؤلاء ما ورد من ذكر اسم الله
الاعظم على ان المراد به العظيم وعبارة الطبري اختلفت الا تارفي تبيين اسم الله الاعظم
والذى عندي ان الاقوال كلها صحيحة اذ لم يرد في خبر منها أنه الاسم الاعظم ولا شئ أعظم منه
فكانه يقول كل اسم من أسمائه تعالى يجوز وصفه بكونه أعظم فيرجع الى معنى عظيم وقال
ابن حبان الاعظمية الواردة في الاخبار المراد بها مزيد ثواب الداعي بذلك كما أطلق ذلك في
القرآن والمراد به مزيد ثواب القارى القول الثاني أنه ما استأثر الله تعالى بعلمه ولم يطلع
عليه أحد من خلقه كما قيل بذلك في ليلة القدر وفي ساعة الاجابة وفي الصلاة الوسطى
الثالث أنه هو نقله الامام فقير الدين عن بعض أهل الكشف الرابع أنه الله لانه اسم لا يطلق
على غيره الخامس الله الرحمن الرحيم السادس الرحمن الرحيم الحى القيوم الحديث اسم
الله الاعظم في هاتين الآيتين والهكم اله واحد لاله الا هو الرحمن الرحيم وفاحة سورة آل
عمران الم الله لاله الا هو الحى القيوم السابع الحى القيوم الحديث اسم الله الاعظم في
ثلاث سور البقرة وآل عمران وطه قاله الرازى اشامن الحنان المنان بديع السموات
والارض ذو الجلال والاكرام التاسع بديع السموات والارض ذو الجلال والاكرام
العاشر ذو الجلال والاكرام الحادى عشر الله لاله الا هو الواحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد
ولم يكن له كفوا أحد قال الحافظ ابن حجر وهو الاربع من حيث السند من جميع ما ورد في ذلك
الثاني عشر رب رب الثالث عشر مالك الملك الرابع عشر ذو النون لاله الا
انت سبحانك انى كنت من الظالمين الخامس عشر كذا التوحيد نقله عياض السادس عشر
نقله الفخر الرازى عن زين العابدين انه سأل الله تعالى أن يعلمه الاسم الاعظم فرأى في
لحوم هو الله الذى لاله الا هو رب العرش العظيم السابع عشر هو مخفى في الاسماء الحسنى
الثامن عشر ان كل اسم من أسمائه تعالى دعا العبد به به مستغفر فاجبت لا يكون في ذكره
حالتد غير الله فان من تأتى له ذلك استجيب له قاله جعفر الصادق والحفيد وغيرهما التاسع
عشر انه اللهم حكاه الزركشى العشرون الم اه ملخصا ((ه ك ط ب عن أبي أمامة))
الباهلى واسناده حسن ((اسم الله الاعظم في هاتين الآيتين والهكم اله واحد)) أي
المستحق للعبادة واحد لا شريك له ((لاه الا هو الرحمن الرحيم)) المنعم بجلال النعم ودقائقها

(قوله قل اللهم مالك الملك) أي مالك الملك من ذلك فقط (قوله دعوة يونس وهي لا اله الا أنت الخ) فجملة ما ذكر أربعة الخى القيوم أو الرحمن الرحيم أو مالك الملك أو لا اله الا أنت الخ وحاصل الاقوال في اسم الله الاعظم عشرون الاول انه لا وجود له بمعنى ان اسماء الله كلها عظيمة لا يجوز تفضيل بعضها على بعض الثاني انه مما استأثر الله تعالى بعلمه ولم يطلع عليه أحد من خلقه كما قيل بذلك في ليلة القدر وفي ساعة الاجابة وفي الصلاة الوسطى اشالث هو نقله الامام فخر الدين عن بعض أهل الكشف الرابع انه لا اله الا الله لا يطبق على غيره الخامس الرحمن الرحيم السادس الرحمن الرحيم الخى القيوم السابع الخى القيوم العاشر ذو الجلال والاكرام الحادى عشر لا اله الا هو الاحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد قال الحافظ بن حجر وهو الاربع من حيث السند من جميع ما ورد في ذلك الثاني عشر (٢٠٦) رب رب الثالث عشر مالك الملك الرابع عشر دعوة ذى النون لا اله الا

أنت سبحانك انى كنت من الظالمين الخامس عشر كلمة التوحيد السادس عشر ما نقله الفخر الرازى عن زين العابدين أنه سأل الله تعالى أن يعلمه الاسم الاعظم فرأى في النوم هو الله الله الذى لا اله الا هو رب العرش العظيم السابع عشر هو مخفى فى الاسماء الحسنى الثامن عشر ان كل اسم من اسمائه دعا العبد به ربه مستغرقا بحيث لا يكون فى ذكره حالة غير الله فان من تأتى له ذلك استجيب له قاله جعفر الصادق والجنيد وغيرهما التاسع عشر ان الله يحكم الزركشى العشرون الم انتهى لمخصا من شرح الاملامة العزيرى مع حذف الادلة (قوله صدقة) أى مثلها فى الثواب لانه أزال عنه كربة بتبليغه مراده فهو داخل فى قوله صلى الله عليه وسلم والله فى عون العبد الخ (قوله اسمع) من المسامحة وهي ترك المال لافى مقابلة شئ كان يترك بعض الثمن للمشتري أما السماح فهو بذل المال لافى مقابلة شئ فالمسامحة ترك والسماح بذل فم فرق بينهما (قوله اسمع اسمع لك)

(وفاحة آل عمران الم الله لا اله الا هو الخى القيوم) الذى به يقام كل شئ (حم د ت ه عن أسماء بنت يزيد) من الزيادة قال العلقمى بجانبه علامة المحبة وقال فى الكبير حسن غريب (اسم الله الاعظم الذى اذا دعى به أجاب فى هذه الآية قل اللهم) أى قل يا الله فالميم عوض عن الياء ولذلك لا يجتمعان (مالك الملك) أى يتصرف فيما يمكن التصرف فيه تصرف الملوك (الآية) بكاملها (طب عن ابن عباس) اسم الله الاعظم الذى اذا دعى به أجاب واذا سئل به أعطى دعوة يونس بن متى (التي دعاها وهو فى بطن الحوت وهي لا اله الا أنت سبحانك انى كنت من الظالمين ما دعاها مسلم فى شئ قط الا استجاب الله له كفى خبر أى (ان حرير) الطبرى (عن سعد) بن أبى وقاص باسما ضعيف (اسماع الا صم صدقة) أى ابلاغ الكلام للاصم نحو صباخ فى أذنه يثاب عليه كيثاب على الصدقة (خط فى الجامع عن سهل) بن سعد (اسمع أمتى) أى من أكثرهم جودا وأكرمهم نفسا (جعفر) بن أبى طالب (الحاملى فى اماليه وابن عساكر) فى تاريخه (عن أبى هريرة) اسمع اسمع لك (بالبناء للمفعول والفاعل أى عامل الناس بالسماحة والمساهلة يعامل الله بمثلته فى الدنيا والآخرة كما تدبى نذان (حم طب هب عن ابن عباس) قال العلقمى بجانبه علامة الحسن (اسمعوا وسمع اسمكم) تقدم معناه (عب عن عطاء) بن أبى رباح (مرسلا) اسمعوا وأطيعوا (قال العلقمى قال القاضى عياض وغيره أجمع العلماء على وجوب طاعة الامراء فى غير معصية وعلى تحريمها فى المعصية لقول الله تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم قال العلماء المراد بأولى الامر من أوجب الله طاعته من الولاة والامراء هذا قول جماهير السلف والخلف من المفسرين والفقهاء وغيرهم (وان استعمل) بالبناء للمفعول (عليكم عبد حبشى كان رأسه زبيبة) وهو تمثيل فى الحقايرة وبشاعة الصورة قال الخطاى قد يضرب المثل لما لا يقع فى الوجود يعنى وهذا من ذلك أطلق العبد الحبشى مبالغة فى الامر بالطاعة وان كان لا يتصور شرعا أن يلى الامارة وقد اجعت الامة على أنها لا تكون فى العبد ويحتسمل أن يسمى عبدا باعتبار ما كان قبل التيق وهذا كله اغما يكون عند الاختيار أو ما لو تغلب عبد حقيقة بطريق الشوكة فار طاعته تجب اخذها للفتنة ما لم يأمر بمعصية كما تقدم (حم خ ه عن أنس) بن مالك ورواه مسلم أيضا (اسوا) الناس سرقة الذى يسرق من صلته (قيل كيف يسرق منها يا رسول الله قال) لا يتم ركوعها

ولذا نزل فى الانجيل بالكيل الذى تكفى لك (قوله اسمعوا وأطيعوا) انما قدم اسمعوا مع ان أطيعوا يغنى عنه اشارة الى ولا أن الامام اذا أمرهم بأمر واجب عليهم الا صغاء ليفهموه ويمتشقوه ان كان مندوبا أو فرض كفاية أو ترك مكرره فيصير ذلك فرض عين فلو أمر طائفة بان يقدموا بالتجارة مثلا ولم يتفقوا الى غير هاصار ذلك فرض عين عليهم بعد ان كان فرض كفاية أما لو أمر بحرام حرم اطاعته أو بمكروه كرهت اطاعته (قوله عبد) أى بحسب ما كان وقد عتق أو عبدا لا سن وتغلب على الولاية (قوله كان رأسه زبيبة) أى بشع الصورة كالزبيبة التى هى بارزة فى العنقود (قوله الذى) أى سرقة الذى الخ فشبها اختلال الصلاة بالسرقه هو بحال السادس عشر فى العزيرى اه محمده

بجامع التعدي في كل وترتب العقاب على كل وانما كان أسوأ لان الذي يسرق المال يتدفع به في الدنيا بخلاف من يسرق من صلاته لا نفع له بذلك (قوله من رأيت) أي من رأيت به وذلك لاجل الاستئناس فلم يره (٢٠٧) صلى الله عليه وسلم على صورته الاصلية

الا نادرا للاستيعاش (قوله اشتد غضب الله) أي انتقامه وفيه إشارة الى تفاوت الغضب بحسب عظم الجريمة والمراد اشتد غضب الله على من ذكر كما اشتد غضبه على غيره كفرعون واضربه فلا يقال انه يقتضى ان من ذكر اشتد عليه الغضب أكثر من فرعون ونحوه (قوله من زعم) أي اعتقد وأطلق ذلك على نفسه أو أقره وقد وقع ان جلال الدولة وصف على المنابر بأنه ملك الاملاك فاختلف العلماء في جوازه فبعضهم أفتى بالجواز وبعضهم بالمنع ومن أفتى بالمنع الامام الماوردي المشهور فدرجت الخطباء بالا حجار وكان الماوردي من أصدقاء ذلك الملك فلما أفتى بذلك امتنع من الاجتماع عليه حجلا منه فبعث يطلبه فلما جاءه قال له ما منعك عنى انى أعلم انك لا تحبى غيبرى في دين الله تعالى فكيف تحبىنى أى أنا أولى بذلك لان الصديق أولى بالنصح في الدين وزادت المحبة بينهما (قوله في جزئه) كتاب مشهور اسمه الجزء (قوله في عواليه) أى الكتاب الذى سندر جاله عال أى أقرب اليه صلى الله عليه وسلم من سند معاصريه (قوله ويشركهم) بالفتح (قوله في عترتى) أى أقاربى وعشيقى الادنين (قوله أزمة) هى سنة القسط ونطق على ما يصيب الانسان من المكارة وليس المراد طلب الشدة بل طلب

ولا سجدوها ولا خشوعها) قال العلقمى انما كان أسوأ لان الخيانة في الدين أعظم من الخيانة في المال (حم ل عن أبي قتادة) الانصارى (الطيالسى) أبو داود (حم ع عن أبي سعيد) الخدرى قال الشيخ حديث حسن (أشبه من رأيت يجبر بل دحية) بفتح أوله وكسره (الكلى) أى هو أقرب الناس شبهه اذ انصور في صورة انسان (ابن سعد) في طبقاته واسمه يحيى (عن ابن شهاب) اشتد غضب الله على من زعم انه ملك الاملاك (لا ملك) قال المناوى أى من تسمى بذلك ودعى به راضيا بذلك وان لم يعتقد في الحقيقة (الا الله) وحده وغيره وان سمي ملكا أو ملكا فتجوز وانما اشتد غضبه عليه لمنازعة له تعالى في ربوبيته والوحيته (حم ق عن أبي هريرة والحارث عن ابن عباس) اشتد غضب الله على الزناة (قال المناوى) تعرضهم لافساد الحكمة الالهية بالجهل بالانساب (أبو سعد الجرباذقانى) بفتح الجيم وسكون الراء وخفة الموحدة من تحت وبعد الالف ذال معجمة مفتوحة وقاف مخففة آخره دون نسبة لبلدة في العراق (في جزئه وأبو الشيخ) بن حبان (في عواليه فركهم عن أنس) بن مالك ويؤخذ من كلام المناوى انه حديث حسن لغيره (اشتد غضب الله على امرأه) أدخلت على قوم ولد ليس منهم يطلع على عوراتهم ويشركهم في أموالهم (قال المناوى) انها عرضت نفسها للزنا حتى حلت منه فانت بولد فسبته الى صاحب الفراش فصار ولده ظاهرا (البزار) في مسنده (عن ابن عمر) بن الخطاب (اشتد غضب الله على من أذانى في عترتى) أى وجهه من وجوه الايذاء والعثرة بكسر العين المهملة وسكون المثناة الفوقية نسل الرجل وأقارب به ورهطه (فرعن أبي سعيد) الخدرى (اشتد غضب الله على من ظلم من لا يجد ناصر غير الله) أى من ظلم انسا ما لا يجد له عينا غير الله لان ظلمه أشد من ظلم من له معين أو شوكة أو ملجأ (فرعن على) أمير المؤمنين (اشتدى أزمة) بفتح الهمزة وسكون الزاى وخفة الميم أى يأزمة وهى الشدة والقهر ما يصيب الانسان من الامور المقلقة من الامراض وغيرها (تنفرجى) بالجرم جواب الامر قال العلقمى قال شيخنا زكريا وليس المراد حقيقة أمر الشدة بالاشتداد ولا نداءها بل المراد طلب الفرج لتزول لكن لما ثبت بالادلة ان اشتداد الشدة سبب للفرج كقوله تعالى ان مع العسر يسرا وقوله تعالى وهو الذى ينزل الغيث من بعد ما قنطوا وقوله صلى الله عليه وسلم ان الفرج مع الكرب وان مع العسر يسرا أمرها ونادها اقامة للسبب مقام المسبب وفيه تسليية وتأنيس بان الشدة نوع من النعمة لما يترتب عليها وقال البخاوى المراد بالمنى في الشدة الهاية حتى تنفرجى وذلك ان العرب كانت تقول ان الشدة اذا تناهت انفرجت وقد عمل العلامة أبو الفضل يوسف بن محمد الانصارى المعروف بابن النخوى هذا الحديث مطلع قصيدة بدعية فقال

اشتدى أزمة تنفرج * قد آذن ليلىك بالبلج

وقد عارضه الاديب أبو عبد الله محمد بن أحمد بن محمد بن أبي القاسم لكنه انما ابتدأها بقوله

لا بد لصيق من فرج * بخواطرهم لا تهيج * اشتدى أزمة تنفرج

قال المناوى وخاطب من لا يعقل تنزيلا له منزلة العاقل (القضاى) في الشهاب (فر) كلاهما (عن على) أمير المؤمنين وهو حديث ضعيف (اشترى الرقيق) أمر ارشاد

الفرج فهو من طلب السبب والمراد المسبب لان الشدة سبب للفرج (قوله اشترى) أى تملكوه بشراء وغيره أى الرقيق غير الزنج ان وجدتم غيره وآل في الرقيق للجنس ولذا قال وشاؤكم بهم بصيغة الجمع

(قوله أشد الناس) أي من أشدهم إذا لشد على الإطلاق (ابليس) (قوله من يرى الناس الخ) أي يقصد الرياء أو يقصد أن يعتقد ويحب ويكرم (قوله يضاهون) أي يشابهون فعلهم يفعل الله أو يشابهون أنفسهم بالله تعالى في القدرة على التصوير فان قصدوا ان لهم قدرة كقدرة الله تعالى كفروا والافسقوا ولا فرق بين أن يكون التصوير على وجه ممتن أم لا نعم ان كان على وجه لا يوجد فلا يحرم كفر من له أجنحة ويستثنى اب البنات وسبب الحديث أنه صلى الله عليه وسلم دخل على السيدة عائشة في سهوة أي بيت صغير فوجد فيه قرأ ما أي ثوباً يغطي به فيه صور فنهكه أي كشفه وتغير وجهه صلى الله عليه وسلم وذكر الحديث (قوله بلاه) أي محنة بدليل السياق وان كان البلاه يطلق على المحنة للاختبار أيضاً فيعطى بعض الناس المحنة والعلم والسعة ليختبر هل يقوم بشكر تلك النعمة (قوله الانبياء) ولذا لما قال انسان يا رسول الله انى حتى شديده قال صلى الله عليه وسلم انى لا عمل كما يعمل الرجلان منكم وذكر الحديث أي اذا أصاب أحدكم مرض ثم أصابني ذلك المرض كان على في المشقة مثل مشقته على رجلين فان قيل ان المحب لا يضرب محبة أحبيب بأنه تعالى اذا أحب انساناً أتى في قلبه محبته تعالى فيحدث الانسان نفسه انه يحبه تعالى فيختبره تعالى بالمرض من جهة انه محب لا محبوب فكانه يقول رعمت محبتي فأخبركم حينئذ هل تصدقون في ذلك

(وشاركوهم في أرزاقهم) أي فيما يكسبونه بمخارجهم وضرب الخراج عليهم أو نحو ذلك (واياكم والزنج) قال العلقمي بكسر الزاى والفتح لغة وقال المناوى يفتح الزاى وتكسر أي احذر واسراءهم (فانهم قصيرة أعماهم قليلة أرزاقهم) لان الاسود انما هو لبطنه وفرجه كما في خبر يحيى فان جاع سرق وان شبع فسق كما في خبر آخر وذلك بمحقق بركة العمر والرق (طب عن ابن عباس) أشد الناس (قال المناوى) أي من أشدهم وكذا يقال فيما يأتي (عذاباً) أي تعذيباً (لناس في الدنيا) أي بغير حق (أشد الناس عذاباً عند الله يوم القيامة) يعني في الآخرة فالمراد بالقيامة ههنا ما بعد الموت الى ما لا نهاية له وكما تدن يدان وفي الانجيل بالكنيل الذي تسكنال بكنال لك (حم) د ب عن خالد بن الوليد (عن عياض) بكسر العين المهملة وفتح المشاة التحتية مخففة (ابن غنم) بفتح الغين المهملة وسكون النون (ق عن هشام بن حكيم) بن حزام الاسدي واسناده كما قال العراقي صحيح (أشد الناس عذاباً يوم القيامة امام جابر) ومثله قاض لان الله تعالى اثنه على عبيده وأمواله ليحفظها ويراقبه فيها فاذا تعدى استحق ذلك (ع طس) حل عن أبي سعيد (الخ) روى واسناده حسن (أشد الناس عذاباً يوم القيامة من يرى) بضم فكسر ويجوز فتح أوله وثانيه (الناس) مفعول على الاول وفاعل على الثاني (ان فيه خيراً ولا خيراً) باطناً كما تحقق باخلاق الاخيار وهو من الفجار استوجب ذلك (أبو عبد الرحمن السلمي) محمد بن الحسين (في الاربعين) المجموعة الصوفية (فر) كلاهما (عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث ضعيف (أشد الناس عذاباً عند الله يوم القيامة) أي من أشدهم ويدل على ذلك ما في رواية مسلم ان من أشد الخ (الذين يضاهون بحلق الله) أي يشبهون ما يصنعونه من تصوير ذوات الارواح بما يصنعه الله تعالى قال العلقمي قال النووى قال العلماء تصوير صورة الحيوان حرام شديد التحريم وهو من الكفار لانه متوعد عليه بهذا الوعيد الشديد وسواء صنعه لما يمتن أم لغيره فصنعه حرام بكل حال وسواء كان في ثوب أو وسط أو درهم أو دينار أو فلس أو انا أو حائط أو غيرها ويستثنى من ذلك لعب البنات لار عائشة رضى الله تعالى عنها كانت تلعب بها عنده صلى الله عليه وسلم رواه مسلم وحكمته تدرين أمر التربية فاما تصوير ما ليس فيه صورة حيوان فليس بحرام وقال أيضاً هذا حكم التصوير وأما اتخاذ المصور بما فيه صورة حيوان فان كان معلقة على حائط أو ثوب ملبوس أو عمامة أو نحو ذلك مما لا يعد ممتناً فهو حرام وان كان في بساط يداس أو مخدة أو وسادة أو نحوها مما يمتن فليس بحرام قال العلقمي وسببه كما في البخارى عن عائشة قالت قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفر وقد سترت بقرام على سهوة لي فيه ثياب فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم نهكه وقال أشد الناس فذكره قوله بقرام بكسر القاف وتخفيف الراء هو ستر فيه رقم ونقش وقيل ثوب من صوف ملون يفرش في اليهودج أو يغطي به قوله على سهوة بفتح المهملة وسكون الهاء هي الصفة في جانب البيت وقيل الكوة وقيل الرف وقيل بيت صغير يشبه المخدع وقيل بيت صغير يهدر في الارض وسببه من تقع من الارض كالخرانة الصغيرة يكون فيها المتاع ورج هذا الاخير أبو عبيد ولا مخالفة ووقع في حديث عائشة أنها علقته على بابها وكذا عند مسلم فتعين أن السهوة بيت صغير علق السترة على بابها واقتصر شيخنا على الاول والرابع (حم) ق ن عن عائشة رضى الله عنها (أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم ينفعه علمه) أي لم يعمل به (طس) ع د ب عن أبي هريرة (قال المناوى) ضعفه الترمذى وغيره (أشد الناس بلاه) أي محنة واختباراً (الانبياء) ويلحق بهم

الاولياء لقربهم منهم وان كانت درجاتهم منقطعة عنهم ((ثم الامثل فالامثل)) أى الاشرف
 فالاشرف والا على فالاعلى فهم معرضون للهمم والبلاء والسرف في ذلك أن البلاء في مقابلة
 النعمة فمن كانت نعمة الله عليه أكثر كان بلاؤه أشد الا أنه كلما قويت المعرفة بالمبتلى
 هان عليه البلاء ولهذا قال صلى الله عليه وسلم ليس بمؤمن أى مستكمل الايمان من
 لم يعد البلاء نعمة والرخاء مصيبة ومنهم من ينظر الى أجر البلاء فيكون عليه البلاء وأعلى من
 ذلك درجة من يرى أن هذا تصرف المالك في ملكه فيسلم ولا يعترض وأرفع منه من شغلته
 المحبة عن طلب رفع البلاء ((يتلى الرجل)) بالبناء للمفعول ((على حسب)) بالحريل
 ((دينه)) أى بقدر قوة ايمانه وضعفه ((فان كان في دينه صلدا)) بصم الصاد المهمة وسكون
 اللام أى قويا شديدا ((أشد بلاؤه)) أى عظم ((وان كان في دينه رقة)) أى ضعفواين
 ((ابتلى على قدر دينه)) أى ببلاء هين سهل قال الدميرى قد يجهل بعض الناس فيظن ان شدة
 البلاء وكثره انما تنزل بالعبد لهوانه وهذا لا يقوله الا من أعشى الله قلبه بل العبد يتلى على
 حسب دينه كفى حديث الباب ((فما يبرح البلاء بالعبد) أى الانسان ((حتى يترك كعبشى
 على الارض وما عليه خطيئته)) كناية عن سلامته من الدفوب وخلاصه منها ((حم نخ ت
 ه عن سعد)) بن أبى وقاص ((أشد الناس بلاء فى الدنيا نبى أو صفي)) ولهذا قال فى حديث
 آخر انى أوعدك كأيوم على رجلان منكم ((نخ عن أرواح النبى صلى الله عليه وسلم)) أى عن
 بعضهم واسناده حسن ((أشد الناس بلاء الانبياء ثم الصالحون)) أى القائمون بمواعيلهم
 من حقوق الحق والخلق ((ثم الامثل فالمثل)) كما تقدم ((طب عن أخت حذيفة)) فاطمة
 أو خولة قال العلقمى بجانبه علامة الحسن ((أشد الناس بلاء الانبياء ثم الصالحون))
 أى يتلهم الله فى الدنيا ليرفع درجاتهم فى الآخرة ((لقد كان أحدهم يتلى بالفقر)) أى
 الدينوى الذى هو قلة المال ((حتى ما يجحد الا العباءة يجوبها)) يجيم وراو وموحدة أى
 يحرقها ويقطعها وكل شئ قطع وسطه فهو محبوب ((فيلبسها)) بفتح الباء الموحدة أى يدخل
 عنقه فيها وبراها نعمة عظيمة ((ويتلى بالقمل حتى يقتله)) أى حقيقة أو بالغة عن شدة
 الضنى ((ولاحد هم)) بلام التأكيد ((كان أشد فرحا بالبلاء من أحدكم بالطعام)) لما تقدم
 من أن المعرفة كلما قويت بالمبتلى هان عليه البلاء ولا يزال يرتقى فى المقامات حتى يلتذ
 بالضرأ أعظم من التذاذة بالسراء ((ه ع ل عن أبى سعيد)) الخا رى واسناده صحيح
 ((أشد الناس حسرة يوم القيامة رجل أمكنه طلب العلم)) الشرعى والاعمال به ((فى الدنيا
 فلم يطلبه)) أى لما يراه من عظيم افضال الله على العلماء العاملين ((ورجل علم علما فانتفع به
 من سمعه منه دونه)) أى يكون من سمعه عمل به ففارق بسببه وهلك هو لعدم العمل به ((ابن
 عساكر)) فى تاريخه ((عن أنس)) أشد الناس عليكم الروم وانما هلكتم)) أى انما
 هلاكهم أى استئصالهم بالهلاك ((مع الساعة)) أى قرب قيامها ((حم عن المستورد))
 بضم الميم وكسر الراء ابن شداد القرشى وهو حديث حسن ((أشدا متلى حبا)) أى من
 أشد هم حبالى ((قوم يكوفون بعدى يود أحدهم)) بيان لشدة حبه لهم ((أنه فقد أهله ماله وانه
 رأى)) وهذا من معجزاته صلى الله عليه وسلم فانه اخبار عن غيبه وقع ((حم عن أبى ذر
 ((أشد الحرب انساء)) قال المناوى براه وباء موحدة على ما فى مسودة المؤنف وعليه فعناه
 ان كيدهم عظيم يغابن به الرجل هو أشد عليهم من محاربة الابطال وبراى وفون على ما فى
 تاريخ الخطيب وحرى عليه ابن الجوزى ومعناه كما قال ابن الجوزى أشد الحزن حزن انساء
 ((وأعد اللقاء)) مكسر اللام ((الموت)) لار الشخص يؤمل آمالا كثيرة فبسبب ذلك يبعد

((قوله الامثل)) أى الخيار والخيار
 ((قوله الا العباءة يجوبها)) أى
 يحرقها ((قوله أمكنه طلب العلم))
 فيه حث على الانهمالك على طلب
 العلم ان أمكنه وأشار بقوله أمكنه
 أى ان من عاجل واختبر نفسه فلم
 يمكنه يكون ناجيا من الحسرة
 والتندامة يوم القيامة لعدوه أما
 لو ترك الله لم يبالا دته لم يكن معذورا
 يدل على أن يشتغل بالاسباب
 وان كان بايذا التجتر نفسه ((قوله
 الروم)) أى كفار الروم والخطاب
 فى عليكم للعرب ((قوله مع الساعة))
 أى ذنبا عوا فى هلكتهم قبل
 ذلك ((قوله أشد الحزن النساء))
 أى محادثة النساء والصبر على
 أحوالهن أشد من الحرب الحقيقى
 وفى رواية أشد الحزن النساء أى
 حزنهن أشد من حزن الرجال وفى
 رواية أشد الحزن النساء بالفتح
 والمد أى أشد الحزن الحزن المتأخر
 بعد الموت

(قوله من غلب نفسه) بأن ينقل نفسه الامارة الى أن تصير لزامة ثم الى أن تصير مطهنة فيثبت أن ~~تكون~~ عند الغضب (قوله من عقاب القدرة) الا في حدود الله (قوله وأصحاب الليل) أى الملازمون لآحياء الليل بصلاة أو ذكراً أو نحو ذلك وانما قيل الملازمون لان صاحب الشئ وابن الشئ الملازم له كفواهم اس السيل أى الملازم له (قوله عند الوضوء) وكذا الغسل والمراد الاحتياط في غسل الموق ونحوه خشية عدم (٣١٠) وصول الماء لوجود الرماح فليس المراد حقيقة ادخال الماء في الحدة لان

هذا رماح يعصى الدين لانه عضو لطيف (قوله ولا تنفضوا) يضم الفاء (قوله مروح الشيطان) جمع مروحته وهى التى يجلب بها الهواء فالشيطان له مروح متعددة وشبه ذلك مروح الشيطان لبشاعة ~~كل~~ (قوله أشرف المجالس) يحتل بقاء المجالس على حقيقة أى نفس المجلس أى المكان الذى يجلس فيه للقبلة أشرف من غيره ويحتل أن المراد الجلسات جمع جلسة معنى الهيئة أى هيئة الجلوس للقبلة أشرف فينبغى للانسان التجرى في جلوسه للقبلة ولو تغير ذكر ونحوه فانه سنة وفيه خاصية وهى أنها ترث البصر قوة أى ان تيسر ذلك بخلاف من جلس في حلقة وعظ أو طلب علم فانه وان كان مستدبر القبلة ربح اثاب أكثر من جلوسه مستقبل القبلة لما فظنه على ما يصلح قلبه (قوله أن يأمنك الناس) أى لا يحشون منك اضرارا فى أنفسهم ولا أموالهم الخ وعبر هنا بآمنك وفيما بعده يسلم محافظة على البلاغة لان فيه حيثئذ جناس الاشتقاق (قوله ان تقتل وتقرقر فرسك) أى أشرف جهاد الكفار أن يكون عندك حسن اقدام بان لا تخشى الموت فتخاف الاقدام

اللقاء (وأشد منهما الحاجة للناس) أى لما فى السؤال من الذل والهوان وأعظم منه عوده بعد السؤال بلاقصاء حاجة فهو من البلاء العظيم (خط عن أنس) بن مالك وهو حديث ضعيف (أشدكم من غلب نفسه عند الغضب) أى من أكملكم إيماناً من ملك نفسه وقهرها عند هيجان الغضب بان لم يمكنها من العمل بمقتضاه (وأحكم من عقاب القدرة) أى وأرحكم عقاباً واناة من عفا عن ظلمه بعد ظفره به وتمكنه من عقوبته (ابن أبى الدنيا) أبو بكر القرشى (فى) كتاب (ذم الغضب عن على) بن أبى طالب أمير المؤمنين وهو حديث ضعيف (أشرف أمتى جملة القرآن) أى حفظه الملازمون على تلاوته العاملون بأحكامه (وأصحاب الدليل) أى الذين يحبونه بالتهجد ونحوه كقراءة واستغفار وتسبيح وغير ذلك فمن حفظ القرآن فقرأه وقام الليل فهو من الأشرف ودونه من اتصف بأحد هما فقط (طب هب عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (أشربوا) بفتح الهمزة وكسر الراء (أعينكم من الماء) أى أعطو بها حظها منه (عند الوضوء) أى عند غسل الوجه فيه والمراد أنه يندب الاحتياط في غسل الموق ونحوه خشية عدم وصول الماء اليه (ولا تنفضوا أيديكم) أى من ماء الطهر (فأها) أى الأيدي عند نفضكم أياها بعد غسلها فى الوضوء تشبه (مروح الشيطان) التى يروح بها على نفسه ولهذا ذهب الى كراهته الامام الرافعى ووجهه بأنه كالتبرى من العبادة لكن صحح النووي إباحته لثبوت النفض من فعله صلى الله عليه وسلم ومثل الوضوء فيما ذكر الغسل (ع عن عبد عن أبى هريرة) واسناده ضعيف (أشرف المجالس) أى الجلسات التى يجلسها الانسان للتعباد أو مطلقاً لنحو قول فانه مكروه أو حرام (ما استقبال به القبلة) أى الكعبة بأن يجعل وجهه ومقدم بدنه تجاهها (طب عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (أشرف الايمان) أى من أرفع خصال الايمان (ان يأمنك الناس) أى يأمنوا منك على دماءهم وأموالهم وأعراضهم وأماناتهم (وأشرف الاسلام ان يسلم الناس من لسانك) وأشرف الهجرة ان تهجر السيئات (لا ذلك هو الجهاد الأكبر) (وأشرف الجهاد ان تقتل وتعقر فرسك) قال المناوى أى تعرضه بشدة المقاتلة عليه الى أن يجرحه العدو أو يقطع قوائمه (طعن) عن ابن عمر بن الخطاب (ورواه ابن النجار فى تاريخه) تاريخ بغداد عن ابن عمر أيضاً (وراد وأشرف الزهاد ان يسكن قلبك على ما رزقت) أى لا يضطرب ولا يتحرك لطلب الزيادة لعلمه بان حصول ما فوق ذلك محال (وان أشرف ما تسأل من الله عز وجل العافية فى الدين والدنيا) ومن ثم كان أكثر دعائه عليه الصلاة والسلام وفى الخبر لا تاتى اليك انتهمت الامانى يا صاحب العافية وهو حديث ضعيف (أشعر) قال المناوى وفى رواية أصدق (كلمة) أى قطعة من الكلام من تسمية الشئ باسم جزئه (تكلمت بها العرب) وفى رواية قالها الشاعر (كلمة ليلى) بن ربيعة بن عامر بن هلال العامرى الصحابى المشهور الشريف

(قوله وان أشرف ما تسأل من الله عز وجل العافية فى الدين) بان يحفظك من ارتكاب المنهيات والذنيات بان يحفظ جاهلية بدئك من الامراض لتقوى على الطاعة (قوله ليلى) هو صحابى رضى الله تعالى عنه لكنه قال ذلك قبل اسلامه بدليل أنه صلى الله عليه وسلم قال له حين قال ألاكل شئ ما خلا الله باطل صدقت وقال له حين قال وكل نعيم لا محالة زائل كذبت لعلمه صلى الله عليه وسلم بأنه يعتقد أن نعيم الآخرة زائل أيضاً وافته صر الراوى على شطر البيت مع ان الذى قبل بحضرته صلى الله عليه وسلم البيت تمامه

جاهلية واسلاما ((ألا)) كلمة تنبيه تدل على تحقيق ما بعدها ويقال حرف استفتاح غير مركبة ((كل شيء)) اسم للموجود فلا يقال للمعدوم شيء ((ما خلا الله باطل)) المعنى كل شيء سوى الله وصفاته الذاتية والفعلية زائل فان مضاعف ليس له دوام وثمة البيت

• وكل نعيم لا محالة زائل • أي وكل نعيم من نعيم الدنيا لا يدوم زواله ((م ت عن أبي هريرة)) اشفع الاذان)) • همزة وصل مكسورة أي انت بمعظمه مشي اذا التكبير في أوله أربع والتهيل في آخره فرد ((وأوتر الإقامة)) أي انت بمعظم ألفاظها مفردا اذا التكبير في أولها اثنان ولفظ الإقامة في أثنائها كذلك قال العلقي واختلف العلماء في لفظ الإقامة فاشهور من مذهبنا التي تظاهرت عليه نصوص الشافعي وبه قال أحد وجهي العلماء أن الإقامة إحدى عشرة كلمة وقال مالك عشر كلمات فلم ين لفظ الإقامة وهو قول قديم للشافعي وقال أبو حنيفة الإقامة سبع عشرة كلمة يشنها كلها قال الخطابي مذهب جمهور العلماء والذي جرى به العمل في الحرمين والجزائر والشام واليمن ومصر والمغرب إلى أقصى بلاد الإسلام أن الإقامة فرادى مع تكرار قوله قد قامت الصلاة إلا ما لكافان المشهور عنه أنه لا يكررها والحكمة في افراد الإقامة وتثنية الاذان أن الاذان لأعلام الغائبين فيكون أبلغ في اعلامهم والإقامة للعاشرين فلا حاجة إلى تكرارها ولهذا قال العلماء يكون رفع الصوت في الإقامة دونه في الاذان وإنما كرر لفظ الإقامة خاصة لأنه مقصود الإقامة فان قيل قد قلتم ان المختار الذي عليه الجمهور أن الإقامة إحدى عشرة كلمة منها الله أكبر الله أكبر وأول وآخرها هذه تثنية فالجواب أن هذا وإن كان صورة تثنية فهو بالنسبة إلى الاذان افراد ولهذا قال أصحابنا يستحب للمؤذن أن يقول كل تكبيرتين بنفس واحد فيقول في أول الاذان الله أكبر الله أكبر ثم يقول الله أكبر الله أكبر بنفس آخر ((خط عن أنس)) بن مالك ((قط في)) كتاب ((الافراد عن جابر)) بن عبد الله وهو حديث حسن ((اشفعوا تؤجروا)) أي يشفع بعضكم في بعض عند ولادة الامور وغيرهم من ذوى الحقوق قال القاضي عياض ولا يستثنى من الوجوه التي تستحب فيها الشفاعة الا الحدود فما لاحد فيه تجوز فيه الشفاعة ولا سيما من وقعت منه الهفوة اذا كان من أهل السر والعتاف قال وأما المصريون على فسادهم المشتهرون في باطلهم فلا يشفع فيهم لينزجروا ((ابن عساكر)) في تاريخه ((عن معاوية)) بن أبي سفيان ويؤخذ من كلام المساوي انه حديث حسن لغيره ((اشفعوا تؤجروا)) أي يشكم الله بشفاعتكم ((ويقضى الله على لسان نبيه ما شاء)) أي يظهر على لسان رسوله نوحى أو الهام ما شاء من اعطاء أو حرمان فتندب الشفاعة ويحصل الاجر للشافع مطلقا سواء قضيت الحاجة أم لا وسببه كما في البخاري عن أبي موسى قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا أتاه طالب حاجة أقبل على جلسائه وقال اشفعوا تؤجروا وقد كرهه قال العلقي قال شيخ شيوخنا في الحديث الخضر على الخير بالفعل أو بالتبب إليه بكل وجه وبالشفاعة إلى الكبير في كشف كرب ومعوثة المضعيف اذا ليس كل أحد يقدر على الوصول إلى الرئيس والتمكن منه ليلج عليه أو يوضح له مراده ليعرف حاله على وجهه ((ق ٣ عن أبي موسى)) الاشعري ((أشقى الاشقياء)) أي أسوءهم عاقبة ((من اجتمع عليه فقر الدنيا وعذاب الآخرة)) لكونه مقلقا في الدنيا عادم المال وهو موضع ذلك كافر وبليته في الشقاوة فقير مسلم مصر على ارتكاب الكبائر ما بغير توبة ولم يعف عنه ((طس عن أبي سعيد)) الخدرى وهو حديث حسن ((أشقى الناس عاقرا ثمود)) أي قاتلها وهو قدار بن سالف ((وابن آدم)) أي قابيل ((الذي قتل أخاه)) أي هابيل ظلما ((ماسفلت على الارض)) بالبناء

لان المقصود هو الشطر الاول فهو موفى بالمراد (قوله أشفع) خطاب لبلال وحكمة المخالفة أن الاذان لأعلام الناس فطلب الزيادة فيه والإقامة لانهاض الحاضرين فطلب التخفيف فيها قال الشارح اشفع همزة وصل مكسورة وهو سبق قلم والصواب الفخ من أشفع (قوله أشقى الاشقياء الخ) وبليته المسلم المنهمك على المعاصي ولا ينافي هذا ما ورد ان الدنياجنة الكافر مع أنه هنا جعل الكافر الفقير شقيا في الدنيا أيضا لان المراد بجنة الكافر بالنسبة لما أعد له في الآخرة (قوله عاقرا ثمود الخ) اقتصر الحافظ على هذين وفي رواية ثلاثة والثالث قاتل علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه (قوله ماسفلت الخ) بيان لوجه كونه أشقى

(قوله أشكرهم للناس) والموفق
يلاحظ في شكره للناس كونهم
سببا لأبصال النعمة وأنه أمر
الشارع بشكرهم وإن المنعم حقيقة
هو الله تعالى (قوله وثي) أي حجر
على صورة شخص فكل حجر على
صورة شخص يسمى وثنا والقصد
بذلك لتنفير الزجر إن لم يستحل
ذلك والافهوعلى حقيقته وقد
كان الفضيل بن عياض تلميذا أعلم
تلاميذه وأشدهم ملازمة فلما
حضرته الوفاة جاءه الشيخ وقرأ
عنده يس فقال له لا تفعل فلقبه
الشهادة فقال لا تذكرها في
بري من هاديات على ذلك فوآه
في النوم فقال له ما هذا فقال يا استاذ
سبقت الشفاعة وذلك لاني كنت
محرصا على النجاة وكار في مرض
فوصفني شخص الخرف كنت
أشرب كل عام زق خمر (قوله لمن
استلمه) أي لمسه بلمسه بكسر
الميم وضمها (قوله أشيدوا النكاح)
أي اظهروه بحضور ولي وشاهدي
عدل وحينئذ يكون الأمر
للوجوب لكن الشراح على أن
المراد أظهروه بزيادة على ذلك
وقدم صلى الله عليه وسلم فسمع
طبلا فقال ما هذا فقيل إن هبار
بن الأسود يصدق على زوجة له
فقال صلى الله عليه وسلم أشيدوا
النكاح (قوله قننة السراء) بأن
لا تصبرا على السعة فإن الصبر
عليها يعني القيام بشكرها أشق
من الصبر على الضراء واقصر
على ذكر أعظم فتن السراء وهو
النساء

المنعول أي ما يربق عليها (من دم) بقتل امرء معصوم ظلماء (الاطمعه منه) أي من أثم
(لأنه أول من سن القتل) أي جعله طريقة متبعة ومن سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر
ما عمل بها إلى يوم القيامة (طب لـ حل عن ابن عمرو) بن العاص قال الشيخ حديث
صحيح (أشكر الناس لله) أي أكثرهم شكرا له (أشكرهم للناس) اظهرا أن
الأخبار عنه الطلب أي كما يطلب شكر المنعم وهو الله سبحانه وتعالى يطالب شكر من أجرى
على يديه النعمة لأنه تعالى جعل للذم وسائط منهم وأوجب شكر من جعله سيئا لا فاضتها
فينبغي لمن صنع إليه معروف أن يشكر من جرى على يديه وأن يثني عليه ويدعوله وينبغي
للمن لا يقوم بالشكر أن لا يقبل العطاء قال البخاري

لا أقبل الدهر نبلا لا يقوم به • شكري ولو كان مهديا إلى أبي
والشكر مطلوب ولو على مجرد الهم بالاحسان كما قال

لا شكر ندم وفاهه • تبه • إن اعتماه لما بالمعروف • معروف

(حم طب هب والضياء) المقدسي (عن الأشعث بن قيس) بن معديكرب الكندي
(طب هب عن اسامة بن زيد عن عد عن ابن مسعود) وهو حديث صحيح لقوله (أشهد بالله)
بفتح الهمزة فعل مضارع أي أشهد والله فهو قسم (وأشهد الله) أي لأجله (لقد قال لي
جبريل يا محمد إن مد من الخمر) أي الملازم لشر بها (كعابد وثن) أي صم أي أن استعها
والافهوز جروته غير (الشيراري في) كتاب (اللقاب) والكنى والرافعي (وأبو نعيم)
الحافظ (في مسلاته) التي بلفظ أشهد بالله (وقال) هذا حديث صحيح ثابت كلاله
(عن علي) أمير المؤمنين أس أبي طالب (أشهدوا) بفتح الهمزة وكسر الهاء (هذا
الجر) بفتح (خيرا) أي اجعلوا الخير لا سود شهيد الحكم في خير تفعلونه عنده كتقريب
استلام أو دعاء أو ذكر (فانه يوم القيامة شافيه) أي فيمن أشهده خيرا (مشفع) أي مقبول
الشفاعة من قبل الله تعالى (له لسان) أي ينطق به (وشفتان شهد لمن استلمه) أي لمسه
أما بالقبلة أو باليد فينتأ كذا تقييده واستلامه لذلك ولا مانع من أن الله يجعل له لسانا في
الآخرة يطاق به كإسائه أو على كيفية أخرى لما يأتي إن ما في الآخرة لا يشبه ما في الدنيا
الآفي الأسم (طب عن عائشة) واسناده حسن (أشيدوا النكاح) بفتح الهمزة وكسر
الشين المعجمة وسكون المشاة التنية وضم الدال المهملة من الأشادة وهي رفع الصوت
بالنثي أي أعلنوه والمراد بالنكاح في هذا الحديث وما بعده انعقاد اتفاقا وفيه غنى عن
نكاح السر (طب عن السائب بن زيد) قال العلقمي وبجانبه هلامه الحسن (أشيدوا
النكاح وأعلنوه) عطف بغير (الحسن بن سفيان) في جزئه (طب عن هبار بن
الأسود) القرشي الأسدي وهو حديث حسن وقال البغوي لا أصل له (أصابكم
فتنة الضراء) بالضاد المعجمة والمدهى الحائلة التي تضرو والمراد ضيق العيش والشدّة (فصبرتم
وإن أخوف ما أخاف عليكم فتنة السراء) وهي إقبال الدنيا والسعة والراحة فإنها أشد من
فتنة الضراء والصبر عليها أشق ومعظم هذه الفتنة (من قبل النساء) بكسر القاف وفتح
الباء الموحدة أي من جهتهن (إذا توردن الذهب) أي لبسن أساور من ذهب (ولبسن
ربط الشام) بفتح الراء وسكون المشاة التنية وطاء هملة جمع ربطة وهي كل ثوب لين رقيق
ومحوه (وعص البن) بفتح العين وسكون الصاد المهملة تن برد عينية يعصب غزلها أي
يجمع ويربط ثم يصبغ وينجف فيصير موشى لبقا ما عصب منه أبيض وقيل هي برد مخاططة
(وأنعبن الغي) قال المداوي كذا وقفت عليه في خط المؤلف فإني نسخ من أنه اتبعن

(قوله ربط الشام) بفتح الراء وسكون الباء (قوله أصب بطعامك من ثوب) (٢١٣) - سواء كان ضيقاً أم لا فهو أهم من رواية

أضف (قوله أصدق كلمة) في رواية بيت وهو مجاز لا من هذا سطر بيت (قوله ما خلا الله باطل) أي فان ومضمحل لا ينبغي الارتكان اليه وهو عام مخصوص بفعله والصوم والذكر فان ذلك لا يقال له باطل (قوله ما عطس) بالبناء لفاعل أي ما عطس انسان عنده سواء كان هو المتكلم أم غيره قال الشارح في الكبير ولا يصح باؤه للمفعول لان الظرف هنا لا يقع نائب فاعل وبعضهم يجوز ذلك لكن الحق ما قاله الشارح لان عند ظرف غير متصرف وقوله ولا ينوب بعض هذى ان و - مد الخ محله اذا كان الظرف متصرفاً كما ذكره قبل (قوله بالاسحار) أي فهي أصدق حى من رؤيا النهار وما ورد أن رؤيا النهار أصدق محمول على غير رؤيا السحر (قوله اصرف بصرك) قاله صلى الله عليه وسلم حين سألته انسان ان يقع بصري الشخص على الاجنبية فجاء (قوله فان الله عز وجل يصطفي الخ) أي فاذا قدمتم من هو أفضل كان هو المختار عند الله تعالى وربما كان سبباً لقبول صلاتكم (قوله أصل كل دا) أي متعلق بالمعدة والافداء الرأس مثلاً ليس أصله البردة أي القمصة وهي ادخال الطعام على الطعام فانه مضر باجماع الاطباء وكذا شرب الماء عقب الطعام أو بين الطعامين قبل هضم الاول ويصح اسكان البردة لكن المشهور في رواية الحديث (٧) قوله أصحاب البدع الخ

بتقديم الموحدة على العين تحريف (وكافن الفقير بما لا يجد) أي حملته على تحصيل ما ليس عنده من الدنيا فيضطر الى التساهل في الاكتساب ويتجاوز الحلال الى الحرام فيقع في الذنوب والآثام (خط عن معاذ بن جبل) واسناده ضعيف (أصب) قال المناوي وفي رواية أضف والاول أهم (بطعامك) أي اقصد باطعامه (من ثوب في الله) فان اطعامه أكدم من اطعام غيره وان كان اطعام الطعام لكل أحد من المعصومين مطلوباً (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القوشى (في كتاب) فضل زيارة (الاخوان) في الله (عن) أبي القاسم (الضحاك مرسل) ورواه أيضاً ابن المبارك (أصدق كلمة قالها الشاعر كلمة لبيد) ألا كل شيء ما خلا الله باطل (أي هالك لانه موافق لصدق الكلام وهو قوله تعالى كل من عليها فان وثقة البيت وكل نعيم لا محالة زائل) أي وكل نعيم من نعيم الدنيا لا بد من زواله (ن) عن أبي هريرة (قال المناوي زاد من مسلم في رواية) وكاد أمية ابن أبي الصلت أن يسلم (٧) (أصحاب البدع) قال العلقمي لعل المراد أهل الاهواء الذين تكفروهم ببدعتهم (كلاب النار) أي يتعاونون فيها كهواء الكلاب أو هم أخس أهلها وأحققرهم كما أن الكلاب أحقر الحيوان (أبو حاتم) محمد بن عبد الواحد (الخرازمي في جزئه) المشهور (عن أبي أمامة) الباهلي (أصدق الحديث ما عطس عنده) بناء عطس للمفعول قال المناوي وانما كان أصدق لان العطسة تنفس الروح وتحبسه الى الله فاذا تحرك العطس عنده فهو آية لصدق (طس عن أنس) بن مالك قال العلقمي يجانبه عبارة الحسن (أصدق الرؤيا) أي لواقعة في المنام (بالاسحار) أي ما رآه الانسان في وقت السحر وهو ما بين الفجرين لان الغالب حينئذ أن الخواطر مجتعة والدواعي متوفرة والمعدة خالية (حم ت) سبب لك هب عن أبي سعيد (الحذري) وهو حديث صحيح (اصرف بصرك) أي اقلبه الى جهة أخرى وجوباً اذا وقع على أجنبية من غير قصد فان صرفته في الحال فلا اثم عليك وان استدعت النظر أثمت لهذا الحديث وقوله تعالى قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم وسيدك كافي الكبير عن جرير قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نظر الفجأة أي البغطة فذكره (حم م ٣) عن جرير (بن عبد الله) (اصرم الاحق) بكسر الهمزة وسكون الصاد المهدلة وكسر الراء أي اقطع وده وهو راضع الشيء في غير محله مع العلم بقبضه والقصد الامر بعدم صحبته ومخاطبته لقبج حالته ولا ان الطباع سرقة وقه يسرق طبعك منه قالوا عدو قائل خير من صديق أحمق وقيل عدوك ذو العقل أبق عليك وأرعى من لواحق لاجق وقيل انك تحفظ الاحق من كل شيء الامن نفسه وروى الحكمي اترمذى عن أنس مر فوعا ان الاحق يصيب بحمة أعظم من جور الفاجر وانما يقرب الناس الزائف على قدر عقولهم وقيل ان أردت أن تعرف الاحق فخذته بالحال فارقه فهو أحمق (طب) وفي نسخة هب بدل طب (عن بشير) قال المناوي ضبطه الحاشيكم بوحدة مفتوحة فجمه مكسورة وباء ورده البيهقي بأنه وهم وغما هو تخنية مضمومة فلهذا مصغرا (الانصاري) ذكره الحاشيكم أيضاً فقبه المؤلف قال الحافظ ابن حجر وليس كذلك وانما هو عبدى وقيل كندى (اصطفوا) قال المناوي قال المؤلف ومر خصائص هذه الامة الصنف في الصلاة (ولبتقدمكم في الصلاة) أي للامامة (أفضلكم) أي بفخوفه (فار الله عز وجل يصطفي من الملائكة رسلاً ومن الناس) أي يختار (طاب عن واثلة) بن الاسقع ويؤخذ من كلام المناوي أنه حديث ضعيف (أصل كل داء) أي من الادواء المورثة

فتح الراء وقد جمع ملك الاطباء وسألهم عن نفع المعدة ودوائها فكل تكلم بما عنده

كذلك هو بنسخ الشرح التي بأيدينا بعد أصق كثرى وفي المتن المطبوع قبله على مقتضى الترتيب اه من هامش الاصل

وهناك شخص لم يتكلم فقال له الملك (٢١٤) ما تقول فقال قد قال كل بعض ما ينفع وملاك ذلك كله أن تأكل الطعام ونفسك

تشبهه ونقل عن البيهقي أنه اختير من الكلام أربعة آلاف كلمة ثم اختير من ذلك أربع مائة ثم أربعون ثم أربعة جامعة لذلك وهي لا تدخل طعاما يكون سببا لثقل المعدة كما كل الطعام قبل نفعه ولا تترك إلى ما عندك من المال وتغفل عما عند الله تعالى ولا تثق بالنساء ويكفيك من العلم ما تنفع به قال المداوي تبييه الطعام فيه طبائع أربع وفي المعدة طبائع أربع فإذا أراد الله اعتدال مزاج البدن أخذ طبع من طبائع المعدة ضده من الطعام فتأخذ الحرارة لبرودة وهكذا ليعتدل المزاج وإن أراد إفساء قلبه وتخريب بنيته أخذت كل طبيعة جنبها من المأكول فقبل الطبايع ويضطرب البدن ذلك تقدير العزيز العليم انتهى (قوله أصح بين الناس الخ) قاله صلى الله عليه وسلم لا يكل لما أخبره أنه كان هجر بين اثنين من الصحابة وأنه سعى في الصلح بينهما وقد حصلت المحبة بينهما وكان يقول اسكن عن الآخر أنه يثني عليك ويدعوك مع أن ذلك لم يقع فأقره صلى الله عليه وسلم على الكذب لحاجة فانه جازر (قوله أصلوا دنياكم) بأن لا تنهمكوا في تحصيل الدنيا وتضيعوا أوقاتكم بل اكتسبوا بقدرة الحاجة فالكسب مطلوب وإن كان التوكل أرقى (قوله وإلى غير أهله) ولذا كان أمير من أمراء بلخ من العتاة قد مر في زمن السنياء فوجد كلبا

نضعف المعدة وفسادها والافن الادواء ما يحدث من غير التخمرة (البردة) أي التخمرة قال المداوي وهي بفتح الراء على الصواب خلاف ما عليه المحدثون من اسكانها وانما سميت بذلك لأنها تبرد حرارة الشهوة وتنقل الطعام على المعدة وكثيرا ما تنولد من الشرب على الطعام قبل هضمه قال بعض الأطباء وأضر الطعام طعام بين شرابين وشراب بين طعامين قال العلقمي قال شيخنا أخرج البيهقي من طريق بقية قال أنبأنا أروطة قال اجتمع رجال من أهل الطب عندك من الملوك فسألهم ما دواء رأس المعدة فقال كل رجل منهم قولاً ومنهم رجل سألت فلما فرغوا قال ما تقول أنت قال ذكر وأشياء وكأها تنفع بعض النفع ولكن ملاك ذلك ثلاثة أشياء لا تأكل طعاماً أبداً إلا وأنت تشتهيه ولا تأكل لحماً أبداً يطبخ لك حتى يتم انضاجه ولا تبتلع لقمة أبداً حتى تضعها مضغاً شديداً لا يكون فيها على المعدة مؤنة وأخرج البيهقي عن إبراهيم بن علي الذهلي قال اختار الحكماء من كلام الحكمة أربعة آلاف كلمة وأخرج منها أربع مائة كلمة وأخرج منها أربعين كلمة وأخرج منها أربع كلمات أولها لا تثق بالنساء الثانية لا تحمل معدتك ما لا تطيق الثالثة لا يغرنك المال وإن كثرت والرابعة يكفيك من العلم ما تنفع به (قطف) كتاب (العلل عن أنس ابن أنس وأبو نعيم) كلاهما (في) كتاب (الطب) النبوي (عن علي) أمير المؤمنين ابن أبي طالب (وعن أبي سعيد) الخدری (وعن الزهري مرسل) وهو ابن شهاب (أصلح بين الناس) الخطاب فيه لا يكل (ولو نعى الكذب) يريد لو أن قصد الكذب فالكذب جائز في مسائل منها الإصلاح بين الناس (طب عن أبي كاهل) الاجمعي واسمه قيس أو عبد الله صحابي صغير ويؤخذ من كلام المداوي أنه حديث ضعيف (أصلوا دنياكم) أي أمر ما شكم فيها (وأعمالوا لا تخزنكم) كأنكم تموتون غداً أي افعلوا الأعمال الصالحة بحسب واجتهاد مع قصر أمد كأنكم تموتون قريباً بأن تجعلوا الموت نصب أعينكم وعبر في شأن الدنيا بأصلحو دون أعمالوا إشارة للاقتصاء منها على ما لا بد منه (فر عن أنس) بن مالك وهو حديث ضعيف (اصنع المعروف إلى من هو أهله وإلى غير أهله) أي أي أفعل المعروف مع أهل المعروف ومع غيرهم (فإن أصبت أهله أصبت أهله) أي أصبت الذي ينبغي اصطناع المعروف معه قال ابن مالك قد يقصد بالجزء المفرد بيان الشهرة وعدم التغير في قصد الجزاء لفظ الشرط نحو من قصدني فقد قصدني وذامنه (فإن لم تصب أهله كنت أنت أهله) أي لا به تعالى أنني على فاعل المعروف مع الأسير الكافر فبالك بمنع مع موحد (خط في) كتاب (رواة مالك) بن أنس (عن ابن عمر) بن الخطاب (ابن النجار) في تاريخه (عن علي) بن أبي طالب وهو حديث ضعيف (اصنعوا) أي ندبا (لآل جعفر) بن أبي طالب الذي قتل بغزوة مؤتة بضم الميم وسكون الهمزة موضع معروف بالشام عند أسكرك وجاء نعيه إلى المدينة (طعاماً) أي يشبههم يومهم وليلتهم (فإنهم قد آتاهم ما يشغلهم) بفتح المثناة التحتية أي عن صنع الطعام لأنفسهم فيستحب لأقرباء الميت الأباعد وجيران أهله وإن لم يكونوا جيراناً للميت كما إذا كان ببلد وأهله ببلد آخر أن يعملوا طعاماً لأهل الميت وأن يلحوا عليهم في الأسكل لأن الحزن يمنعهم من ذلك فيضيعون وهو من البر والمعروف الذي أمر الله به (حم د ت ه ل ه ن عبد الله بن جعفر) قال العلقمي قال حسن صحيح (اصنعوا ما بد لكم) أي في جماع

يرتعد من شدة البرد فأمر بحمله إلى البيت وتدثيره فرأى في النوم من يقول له كنت كلباً فوهبنا لك كلب فلما مات كان السبايا له مشهد عظيم (قوله طعاماً) أي ما يؤكل وإن لم يكن مطبوخاً (قوله ما يشغلهم) أي عن فعل الطعام (قوله ما بد لكم) أي من العزل

وعدمه والعزل في الامة مباح وفي الحرمة مكروه ان لم يقصد اذاهار الاحرم (قوله اضربوهن) أي ان غلب على ظنكم افادة الضرب ولما حصل ضربهن جئن بشككين له صلى الله عليه وسلم فنهى الرجال عن ضربهن (٢١٥) فقالوا له صلى الله عليه وسلم ان شرهن

زاد عما كان فقال اضربوهن ولا يضربهن الا شراركم أي اذنت لكم في الضرب لاجل الرجوع الى الطاعة ولكن العفو أولى ولذا قال شراركم أي من يضرب فهو على شر بالنسبة الى من لا يضرب وان جازله ذلك (قوله ولا يضرب) بالرفع (قوله اضمنوا لي اضمن لكم) المراد الضمان اللغوي وهو الالتزام وقوله ست خصال انظر هذا مع انه لم يعد الاخسا كذا بخط الشيخ عبد البر الاجهوري بهامش نسخة فاظر ذلك وأما الحديث الذي بعده فعسديه الست تأمل (قوله وانصسفوا الناس) بأن تفعلوا معهم ما يحبون أن يفعلوا معكم من افشاء السلام والبشر في الوجه الخ (قوله ولا تجبنوا) بفتح التاء وما قبل انه بضمها سبق قبله وهذه الست غير الست الالمانية وكل سبب لدخول الجنة لكنه صلى الله عليه وسلم يخاطب كلاما ياسبه والخطاب الاول لمن لا يعدل في الميراث الخ والثاني لمن لا يصدق في الحديث الخ (قوله وأدوا اذا اتتمتم) أي في مال وديعة ويحتمل أن المراد أدوا جميع المأمورات التي اتتمتم عليها واجتنبوا جميع المهميات (قوله أطب الكلام) أي انت بالكلام الطيب وهو قول لا اله الا الله والحوصلة والباقيات الصالحات الخ والمراد ما هو أعم من ذلك بأن تخاطب الناس بما يكون سببا للمودة (قوله وأفش

السبايا من عزل أو غيره) (فما قضى الله فهو كان وليس من كل الماء) أي المي (يكون الولد) وذا قاله لما قالوا يا رسول الله انا أتى السبايا وترغب في أثمانهن فأتى في العزل وفيه جواز العزل لكن يكره في الحرمة بغير اذنها (رحم عن أبي سعيد) الخدرى قال العلقي يجانبه علامة الحسن (اضربوهن) أي نساءكم بعد نشوزهن أي يجوز لكم ضربهن ان غاب على ظنكم أنه يفيد والاحرم (ولا يضرب الا شراركم) أما الاخيار فيصبرون على عوجهن ويعاملونهم بالعفو والحلم وسببه أن رجلا لا شكوا النساء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأذن لهم في ضربهن فطاف منهن تلك الليلة نساء كثير يذكرن ما لى نساء المسلمين فذكره (ابن سعد) في طبقاته (عن القاسم بن محمد) الفقيه (مرسلا) ارسل عن أبي هريرة وغيره (اضمنوا لي ست خصال) أي فعلها (أضمن لكم الجنة) أي أضمن لكم تطير فعلها دخول الجنة مع السابقين الاولين أو من غير سبق عذاب (لا تظالموا) بحذف احدى التاءين للتخفيف (عند قسمة موارثكم) أي لا تظلم بعضكم بعضا أي الورثة فان كل المسلم على المسلم حرام (وانصفوا الناس من أنفسكم) بأن تفعلوا معهم ما يحبون ففعله معكم (ولا تجبنوا) بفتح المشاة الفوقية وضم الموحدة بهم ما جيم ساكنة (عند قتال عدوكم) أي لاتهاجروهم قولوا الادبار (ولا تغلوا غنائمكم) بفتح المشاة الفوقية وضم الموحدة أي لا تحوّنوا فيها فان الغلول كبيرة (وانصفوا ظالمكم من مظلومكم) وفي نسخ رانعوا بدل وانصفوا أي خذوا للمظلوم حقه من ظلمه ولا تقروه على ظلمه (طب عن أبي امامة) الباهلي قال العلقي ويجانبه علامة الحسن (اضمنوا لي ستا من أنفسكم أضمن لكم الجنة) أي اضمنوا لي ست خصال بالمداومة عليها أضمن لكم دخول الجنة مع السابقين أو بغير عذاب كما تقدم (اصدقوا اذا حدثتم) أي لا تكذبوا في شيء من حديثكم الا أن يترتب على الكذب مصلحة كالاصلاح بين الناس (وأوفوا اذا وعدتم) الامر فيه للنذب (وأدوا اذا اتتمتم) أي أدوا الامانة لمن اتتمتم عليها (واحفظوا فروجكم) من فعل الحرام (وغضوا أبصاركم) عن النظر الى ما لا يحل (وكفوا أيديكم) أي امنعوا هامن تعاطى ما لا يجوز نه اطيه شرعا (رحم حب لك هب عن عبادة بن الصامت (أطاب الكلام) أي تكلم بكلام طيب قال المناوي أي قل لا اله الا الله (وأفش السلام) بأن تسلم على من عرفت ومن لم تعرف من المسلمين (وصل الارحام) أي أحسن الى أقاربك بالقول والفعل (وصل بالليل والناس نيام) والاولى من الليل السادس والرابع والخامس (ثم ادخل الجنة سلام) أي اذا فعلت ذلك وداومت عليه يقال لك ادخل الجنة مع سلامة من الآفات (حب حل عن أبي هريرة (أطت السماء) بفتح الهمزة أي صوتت وخت من ثقل ما عليها من ازدحام الملائكة وكثرة الساجدين منهم (ويحق لها ان تظ) بفتح المشاة الفوقية وكسر الهمزة يعني صوتت وحق لها أن تصوت أي ان من كثرة ما فيها من الملائكة أثقلها حتى أطت قال العلقي وهذا مثل وايدان بكثرة الملائكة وان لم يكن ثم أطيظ وانما هو كلام تقريب أريد به تقرير عظمة الله تعالى (والذي نفس محمد بيده) أي بقدرته وتصرفه (ما فيها موضع شبر الا وفيه جبهة ملائكة ساجدين لله بحمده) على ضروب شتى

السلام) لانه أمان لمن خطب به (قوله سلام) أي مع سلامة من الآفات الاخرية (قوله ويحق لها) في رواية وحق لها أي وثبت لها ذلك قبل وليس لها تصويت حقيقي واعا هو كناية عن ثقلها بكثرة الملائكة كما يشق الحمل على البعير فيصوت (قوله موضع شبر) أو أقل بدليل رواية قدر أربع أصابع (قوله يسبح الله بحمده) أي يقول سبحان الله وبحمده وان كان الافضل لنا في السجود

سبحان ربي الاعلى وبمحمده لانه في حق المكلفين وذلك في حق الملائكة (قوله اطعموا الطعام المراد به ذل اطعام والمال ونحوه لاحصوس اطعام الطعام) قوله واغشوا (٢١٦) السلام) بفتح الهمزة لانه من اغشى فليس مثل امشوا لانه في قوله توروا يقال ورث واورث (قوله الاتقياء

الخ) أى الاولى ذلك (قوله في كتاب الاخواب) أى الذى فيه الاحاديث الدالة على فضل زيارة الاخوان (قوله في جبل في الجنة) هذا يدل على ان في الجنة جبالا كالنديا ولا ينافيه ما ورد ان الجنة قيعان لان المواد غالب أمكنتها قيعان فلا ينافي أن بعضها جبال وقوله أطفال المؤمنين أى أرواحهم اذ أجابهم انما تدخل الجنة يوم القيامة (قوله يكفلهم ابراهيم الخ) أى غالمهم فلا ينافي أن بعضهم يكمله سيدنا جبريل أوسيدنا ميكائيل (قوله وسارة) أى زوجته وهى بنت عمه وقيل بنت أخيه ففي سرهم يحوز نكاح بنت الاخ (قوله خدم أهل الجنة) القصد بذلك اظهار شرف المؤمنين والا فالجنة لا مشقة فيها والحاصل أن أطفال المشركين اختلف فيهم على أقوال أحدها أنهم في مشيئة الله ثانيها أنهم تبع لأبائهم ثالثها أنهم في واديين الجنة والنار رابعها أنهم خدم أهل الجنة خامسها أنهم يصيرون ترابا سادسها أنهم في النار سابعها يتحذرون في النار بأن ترفع لهم نار فمن دخلها كانت عليه بردا وسلاما ومن أبى عذب ثامنها أنهم في الجنة تاسعها لوقف عاشرها الامساك وفي الفرق بينهما أدلة انظر العلقمى وقرر شيخ الاستاذ الحنفى رحمه الله من جملة الأقوال ان من علم الله

وانحاء من الصبيغ مختلفة قال المناوى واحتج به من فضل السماء على الارض وعكست شريعة لكون الانبياء منها خلقوا وفيها قبورهم (ابن مردويه) في تفسيره (عن أنس) ابن مالك وروى المؤلف اضعفه في (أطعم كل أمير) وجوابا ولو جازا فيما لا اثم فيه اذ لا طاعة للمخلوق في معصية الخالق (وصل خلف كل امام) ولو فاسقا وعبد او صيما ميمزا عند الشافعية (ولا تسب أحدا من أصحابي) ما اللهم من الفضائل وحسن الشرائع فشت أحد منهم حرام شديد التحريم وأما ما وقع بينهم من الحروب فله مجال (طب عن معاذ بن جبل) (أطعموا الطعام) أى صدقوا بما فضل من حاجة من تلزمكم نفقته (وأطيبوا الكلام) أى تكلموا بكلام طيب مع جميع المسلمين (طب عن الحسن بن علي) قال العلقمى بجانبه علامة الحسن (أطعموا الطعام واغشوا السلام) بقطع الهمزة فيهما أى أعلنوه بينكم أيها المسلمون بأن تسلموا على من لقيتموه من المسلمين سواء عرفتموه أم لم تعرفوه (توروا الجبار) أى فعلمكم ذلك ومدادكم عليه بورثكم دخول الجنة مع فضل الله تعالى (طب عن عبد الله بن الحرث) قال العلقمى بجانبه علامة الحسن (أطعموا طعامكم الاتقياء) أى الاولى ذلك لان التقى يستعين به على التقوى فتكونون شركاءه في طاعته (وأولواهم مروقكم المؤمنين) أى الكاملين الاعمال أى الاولى ذلك (ابن أنى الدنيا) أبو بكر القرشى (في كتاب) فضل (الاخوان ع عن أنى سعيد) الخدرى واسناده حسن (أطفال المؤمنين) أى ذرارهم الذين لم يبلغوا الحلم (في جبل في الجنة) يعنى ارواحهم فيه قال العلقمى قال شيخ شيوخنا قال الوى أجمع من يعتد به من علماء المسلمين على أن مات من أطفال المسلمين فهو من أهل الجنة (يكفلهم) أبوه (ابراهيم وسارة) بسين مهملة وفتح الراء المشددة زوجته سميت به لانها كانت لبراءة جمالها تسمى من رآها (حتى يردهم الى آبائهم يوم القيامة) قال المناوى وأسنده الكفالة اليهما والرد الى ابراهيم لان الخاطب بعثه الى الرحال (حم ل واليهي و) كتاب (البعث عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح (أطفال المشركين) أى أولادهم الصغار الذين لم يبلغوا الحلم (خدم أهل الجنة) يعنى يدخلونها فيجعلون خداما لاهلها كمن لم تبلغه الدعوة بل أولى وهذا ما عليه الجمهور وما ورد مما يحالف ذلك مؤول (طس عن أنس) بن مالك (ص عن سلمان) الفارسي (موقوف) عليه قال المناوى واسناده حسن لكنه تعدد طرقه يرتقى الى درجة الصحة (أطفوا المصابيح اذ ارقدتم) أى اطفؤا المصابيح من بيوتكم اذا نمتم لئلا تجر الفويسقة الثقيلة فتحرق أهل البيت (وأغلقوا الابواب) أى أبواب بيوتكم مع ذكراهم الله فيه وفيما بعده لانه اسمه تعالى السر المانع (وأوكوا الاسقية) أى اربطوا أفواه القريب (ونجروا الطعام والشراب) أى استتروه وغطوه (ولو يعود تعرضه عليه) بفتح المشاء القوية وسكون العين المهملة رضم الراء أى تضعه عليه (نح بن جابر) عن عبد الله (أطاب العافية) أى السلامة في الدين والدنيا (لتغيرك) من كل معصوم (ترزقها) بالبناء للمفعول (في نفسك) فانك كذا تدين تداين (الاصحاب في) كتاب (الترغيب والترهيب) (عن ابن عمرو) عبد الله بن العاص (أطلبوا الخواج) أى حوايجكم

انه لو بلغ كفر في النار ومن لا فلا (قوله تعرضه) أى تضعه عليه من عرض يعرض بمعنى وضع يضع وأما عرض يعرض (الى وعرض يعرض بمعنى آخر (قوله ترزقها في نفسك) وجاء ان أبا اسحق الشيرازي رضى الله تعالى عنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقال له علمني كلمات أنجز بها فقال له يا شيخ اطلب العافية تغيرك ترزقها في نفسك وهذا أى نداؤه صلى الله عليه وسلم بلفظ

المراد به (قوله الى) أى من ذوى الرحمة الخ والمعنى اطلبوها واخوها في طلبها الى ذوى الرحمة الخ (قوله وتنجحوا) أى تظفروا بها (قوله رحمتي) أى الكاملة في ذوى الرحمة الخ (قوله حسان الوجوه) قيل المراد بذلك من له بشر عند الطلب وان لم يكن جميل الوجه وقبل المراد به حسن الوجه خلقه لان بين الخلق والخلق تناسبا وقيل المراد بحسان الوجوه أكار الناس فبها تناسير ثلاثة وأكثر من مخترجي هذا الحديث للرد على من فرط وقال وضعه بل هو ضعيف ومن قال انه صحيح فقد أفرط فالحق انه ضعيف (قوله دهركم كله) يطلق الدهر على الزمن الطويل وهو المراد هنا ويطلق على الزمن القصير لكنه مجاز يحتاج الى قرينة (قوله وتعرضوا) أى بسبب كثرة الطلب (قوله رأيت من روعاتكم) خص ذلك لان أظن ما يكون على الايمان الخوف وكشف عيوب الناس ولذا ينبغي لمن أراد أن يجتمع على ولي أن يدعو الله أن يستر عيوبه عنه ليفوز بالمدد منه لانه يغضب لغضب الله تعالى (قوله الرزق في خبايا الارض) أى بحفرها لتظهر لكم المعادن التي فيها أى ان علمتم ذلك فيها أو ظنتموه أو المراد التمسوه بالزرع في الارض ففيه اشارة الى التوكل في الزرع ولا مانع من ارادة الامر من معا والمراد اطلبوا ذلك من غير انهم مال مضيع لامر دينكم (قوله ولو بالصين) كناية عن الخث على طلبه ولو بمحصل المشقة سواء الفرض العيني أو الكفائي أو المستدوب

((الى ذوى الرحمة من أمتي)) أى الرقيقة قلوبهم ((ترزقوا وتنجحوا)) أى ان فعلتم ذلك تصيبوا حوائجكم وتظفروا أعطاكم ((فان الله تعالى يقول)) في الحديث القدسي ((رحمتي في ذوى الرحمة من عبادي)) أى أسكنت المزيد منها فيهم ((ولا تطلبوا الخواج عند القاسية)) أى الغليظة (قلوبهم فلا ترزقوا ولا تنجحوا) أى لا يحصل لكم مطلوبكم ((فان الله تعالى يقول ان يخطئ فيهم)) قال المناوي أى جعلت كراهتي وشدة غضبي ومعاقبتي فيهم ((عن أبي سعيد)) الخدرى وهو حديث ضعيف ((اطلبوا الخير)) قال المناوي زاد في رواية والمعروف ((عند حسان الوجوه)) أى الطلقة المستبشرة وجوههم فان الوجه الجميل مظنة الفعل الجميل وبين الخلق والخلق تناسب قريب اه وفي شرح العلقمى قيل لابن عباس كم من رجل قبيح الوجه قضاء الحاجة قال اغايى حسن الوجه عند طلب الحاجة قلت لعله يريد بشاشة وجهه عند السؤال ((نخ وابن أبي الدنيا)) أبو بكر القرشي ((في كتاب)) فضل ((قضاء الخواج)) للناس ((ع طب عن عائشة طب عن ابن عباس عن عبد عن ابن عمر)) بن الخطاب ((وابن عساكر)) في تاريخه ((عن أنس)) بن مالك ((طس عن جابر)) بن عبد الله ((تمام)) في فوائده ((خطي)) كتاب ((رواة مالك)) بن أنس كلاهما ((عن أبي هريرة تمام)) في فوائده أيضا ((عن أبي بكر)) بسكون الكاف وفتحها ويؤخذ من كلام المناوي انه حسن لغيره ((اطلبوا الخير دهركم كله)) قال العلقمى قال في النهاية الدهر زمان الطويل ومدة الحياة وقال في المصباح الدهر لائق على الابد وقيل هو الزمان قل أو أكثر وقال في المشارق الدهر مدة الدنيا وقال بعضهم قد يقع الدهر على بعض الزمان يقال أقما على ذلك دهرًا كانه لتكثير طول المقام ولهذا اختلف الفقهاء فيمن حلف لا يكلم أخاه دهرًا أو الدهر هل هو متأبد أم لا انتهى وعند الشافعية لو حلف لا يكلمه جينا أو دهرًا أو عصرًا أو زمانًا أو قبار بأقل زمن ((وتعرضوا لنفحات رحمة الله)) أى عطاياها التي تهب من رياح رحمته ((فان الله نفحات من رحمته يصيب بهما من يشاء من عباده)) المؤمنين قدوموا على الطلب فعسى أن تصادوا بنفحة فتسعدوا وسعادة الابد قال لقمان لابنه يا بني عودلسانك أن يقول اللهم اغفر لي فان لله ساعة لا يرد فيها سائلا ((وسلوا الله تعالى ان يستر عوراتكم)) جمع عورة وهى كل ما يستر منه اذا ظهر ((وان يؤمن)) بشدة الميم ((وعاتكم)) أى فزعاتكم جمع روع وهو الفرع ((ابن أبي الدنيا)) أبو بكر ((في)) كتاب ((الفرج)) بعد الشدة ((والحكيم)) في نوادره ((هب حل)) كلهم ((عن أنس)) بن مالك ((هب عن أبي هريرة)) وهو حديث ضعيف ((اطلبوا الرزق في خبايا الارض)) أى التمسوه في الحثرت بنحور زرع وغرس فان الارض تخرج ما فيها من النبات الذي به توام الحيوان أو المراد استخراج الجواهر والمعادن وفيه أى طلب الرزق مشروع بل رجاء دخول بعض الطلب في حد الفرض وذلك لا ينال التوكل لان الرزق من الله لكنه سبب عاوى للطلب ((ع طب هب عن عائشة)) قال المناوي قال النسائي هذا حديث منكر وقال البيهقي ضعيف ((اطلبوا العلم)) الشرعي ((ولو بالصين)) مباغاة في البعد ((فان طلب العلم فريضة على كل مسلم)) أى فرض عين أو فرض كفاية ((عن عبد هب وابن عبد البر)) أبو عمرو ((في)) كتاب ((فضل العلم)) كلهم ((عن أنس)) بن مالك وهو حديث حسن لغيره ((اطلبوا العلم)) ولو بالصين ((ولهذا سافر جابر بن عبد الله رضي الله عنه من المدينة الى مصر في طلب حديث واحد بلغه عن رجل بمصر قال العلقمى قال ابن العربي لا خلاف أن طريق العلم هى طريق الى الجنة بل هى أوضح الطرق إليها وقال الامام السبكي مجامع السعادة سبعة

(قوله في العلم) أي الكتاب الذي فيه الاحاديث الدالة على فضل العلم (قوله تضع أجنتها) يحتمل ان المراد تطلعه بها عند الاحتياج كشدة الحر وان لم يشعر بذلك وان المراد تضعها وتترك الطيران وتنزل عنده رضاء بما يصنع وأن المراد تتواضع له تعظيمه ولا مانع من ارادة الثلاثة وهذا ونحوه في حق (٣١٨) العامل أما غيره فليته يذهب رأساً برأس ربحي أن بعضهم وأي طلبة علم يسرعون

في المشي حرصاً على طالب العلم فقال لهم مهلاً لا تكسروا أجنته الملائكة قال ذلك استهزاء بالحديث الوارد في ذلك فيست رجله ولم يستطع المشي ثم غرمتنا (قوله يوم الاثنين) أي والخميس كافي رواية فينبغي الحرص على الطالب في هذين اليومين لان الفتوح يحصل فيهما أكثر (قوله بعزة الانفس) فلا تنهمكوا في التحصيل بتعاطي ما لا يليق كأن يكتب طالب العلم ببيع نحو السرجين فلا ينبغي ذلك (قوله اطلبوا الفضل) أي زيادة الرزق التي تحتاجونها (قوله عند) في رواية الى الرجاء والى معنى من (قوله تعيشوا في أكافهم) جمع كنف وهو الجانب أي بسبب رحمة قلوبهم تعيشوا في رحمة ورفق (قوله فان فيهم رحتي) فيه حذف أي فان الله يقول فيهم رحتي وجاء في رواية ان هذا الحديث قد سئى أوله فان الله يقول اطلبوا الفضل وحينئذ قوله من أمتي المراد من أمة رسولي (قوله ينتظرون سخطي) أي حالهم حال من ينتظر سخطي وهم لا ينتظرون ذلك (قوله اطلبوا المعروف) هو اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله تعالى والتقرب اليه والاحسان الى الناس وكل ما نذب اليه الشرع وتوله في الارض الجسدية بالذال المهملة قال في المصباح الجذب هو المحل وزناو معنى وهو انقطاع

أشياء الدين والعلم والعقل والادب وحسن السمعة والتودد الى الناس ورفع الكلفة عنهم ثم قال تظاهرت الآيات والاخبار والآثار وتواترت وطابقت الدلائل الصريحة وتوافقت على فضيلة العلم والحث على تحصيله والاجتهاد في أسبابه وتعليمه (فان طلب العلم فريضة على كل مسلم وان الملائكة تضع أجنتهم الطالب العلم رضاء بما يطلب) قال العلقمي وذكر أبو سليمان الخطابي في معنى وضع أجنته الملائكة ثلاثة أقوال أحدها بسط الأجنته والثاني أن المراد به التواضع للطالب تنظيم الحق والثالث النزول عند مجالس العلم وترك الطيران لقوله صلى الله عليه وسلم ما من قوم يذكرون الله تعالى الا حفت بهم الملائكة قلت ولا مانع من اجتماعها وقوله بسط الأجنته أي تضعها لتكون وطأه كلما مشى وكافي النهاية وقيل معناه المدونة وتسير السبي في طالب العلم وقيل المراد به اطلاقهم (ابن عبد البر عن أنس) بن مالك ويؤخذ من كلام المناوي أنه حديث ضعيف (اطلبوا العلم يوم الاثنين) قال المناوي لنظر رواية أبي الشيخ والديلي في كل يوم اثنين (فانه يسر لطلبه) أي يتيسر له أسباب تحصيله بدفع الموانع ونهيئة الأسباب اذا طلبه فيه فطلب العلم في كل رقت مطلوب لكنه في يوم الاثنين أكد قال ابن مسعود اطلبوا معيشة لا يقدر الساطان على غضبها قبل وما هي قال العلم (أبو الشيخ) ابن حبان (فر) كلاهما (عن أنس) بن مالك (اطلبوا الحوائج بعزة الانفس) يعني لا تذلوا أنفسكم بالجدي والطلب والتهافت على التحصيل بل اطلبوا طلباً رفيقاً (فان الامور تجري بالمقادير) أي فان ما قدر لك يأتيك وما لا فلا وان حرصت (تمام) في فوائده (وابن عساكر) في تاريخه (عن عبد الله بن بسر) بضم الباء الموحدة وسكور السين المهملة وهو المؤلف لضعفه (اطلبوا الفضل) أي الزيادة واتوسعة عليكم (عند الرجاء من أمتي) أي أمة الاجابة (تعيشوا في أكافهم) جمع كنف، بفتح نين وهو الجانب (فان فيهم رحتي) قال المناوي كذا وجدته في نسخ ولعله سقط قبله من الحديث فان الله يقول أو يحوذ ذلك (ولا تطلبوا) أي الفضل (من القاسية قلوبهم) أي الفظة الغليظة (فانهم ينتظرون سخطي) أي عذابي وعقوبي (الخرائط في) كتاب (مكارم الاخلاق) وكذا ابن حبان (عن أبي سعيد) الخدری قال المناوي وضعفه العراقي وغيره (اطلبوا المعروف) قال العلقمي قال في النهاية المعروف النصفة وحسن العجب مع الادل وغيرهم من الناس اه وبعبارة شيخنا ومن خطه نقلت المعروف اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله تعالى والتقرب اليه والاحسان الى الناس وكل ما نذب اليه الشرع (من رجاء أمتي تعيشوا في أكافهم ولا تطلبوه من القاسية قلوبهم فان اللعة تنزل عليهم) يعني الطرد والبعده عن منازل الابرار (يا علي) بن أبي طالب (ان الله تعالى خلق المعروف وخلق له أهلاً خفيه لهم وحبب اليهم فعالة ووجه اليهم طلابه) بالتشديد (كما وجه الماء في الارض الجسدية) بفتح الجيم وسكون الدال المهملة المنقطعة الغيث من الجذب وهو المحل وزناو معنى (لتحيائه ويحييابه أهلها ان أهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة) أي من بذل معروفه للناس

المطرويس الارض وقوله هم أهل المعروف في الآخرة عن ابن عباس رضي الله عنهما أنهم يغفر لهم بمعروفهم وتبقى حسناتهم فيعطونهم المن زادت سياسته على حسناته فيغفر له ويدخل الجنة فيجتمع له الاحسان الى الناس في الدنيا والآخرة اه ملخصاً من العلقمي والعزري

(قوله اطلع) ضمه معنى تأمل وتطرق فعداه بنى أو أن في معنى على لان اطلع وما تصرف منه انما يتعدى بعلى (قوله القبور) جمع قبر وهو في الاصل الدفن فهو الحدث لكنه صار حقيقة عرفية في محل الدفن (قوله واعتبر بالنشور) أى بالبعث فانه وقت المخاوف ولذا وقف سيدنا على جهة قبور المدينة وسيدنا عمر بن الخطاب في جهة قبور البقيع فقال سيدنا عمر يا أهل القبور هل تخبركم بما عندنا أو تخبرونا بما عندكم فسمع من يقول أخبرونا بما عندكم فقال ان نساءكم قد تزوجت (٢١٩) ويوتكنم قد سكنت وأموالكم قد قسمت الخ فقال ونحن نخبركم بما عندنا

ما قدمناه لقيناه وما أنفقناه اكتسبناه ونعمتنا بسببه وما خلفناه خسرناه الخ قال العزري وأما سيدنا على رضي الله عنه فدخل مقابر المدينة ونادى يا أهل القبور السلام عليكم ورحمة الله تخبرونا يا أخباركم أم تريدون أن نخبركم فسمع صوتا يقول وعليك السلام ورحمة الله وبركاته يا أمير المؤمنين أخبرنا بما كان بعدنا فقال على رضي الله عنه أما أزواجكم فقد تزوجت وأما أموالكم فقد قسمت وأما الأولاد فقد حشرنا في زمرة اليتامى والبناء الذي شيدتم فقد سكنه أعداؤكم فهذه أخبار ما عندنا فإخبار ما عندكم فاجابه ميت قد تحرق في الاكفار وانتشرت الشعور ونقطعت الجلود وسالت الاحداق على الحدود وسالت المناخر بالقبح والصديد ما قدمناه وجدناه وما خلفناه خسرناه ونحن مرتنون بالاعمال اه فلي أصحاب القلوب القاسية أن يعالجوها بأربعة أشياء الاول الاقلاع عما هم عليه بحضور مجالس الذكر والوعظ والعلم والتذكير والتخويف والترغيب والبنين والبنات والثالث مشاهدة المحتضرين والرابع زيارة القبور فاذا تأمل الزائر حال من مضى من اخوانه وكيف انقطع عنهم الاهل والاحباب وكيف انقطعت آمالهم ولم تنفعهم أموالهم ومحال التراب محاسن وجوههم وترمل من بعدهم نساؤهم وتيت أبناءهم وان حاله سيؤول الى حالهم وما له كما لهم أقبل على الله ورق قلبه وخشع (واعتبر بالنشور) قال العلقمي قال في النهاية نشر الميت بنشر نشور اذا عاش بعد الموت وأنشوره الله أى أحياه وسببه أن رجلا شك الى النبي صلى الله عليه وسلم قسوة قلبه فذكره (هب عن أنس) بن مالك قال المناوي يخرج منه منكر (اطاعت) بتشديد الطاء المهملة أى أشرقت (في الجنة قرأت أكثر أهلها الفقراء) قال العلقمي قال في الفتح قال ابن اطل ليس

في الدنيا آتاه الله حراء معروفة في الآخرة وقيل من بدل به لاجحاب الجرائم فيشفع فيهم شفعه الله في أهل التوحيد في الآخرة وعن ابن عباس أنه يغفر لهم بمعروفهم وتبقى حسناتهم خاصة فيعطون من زاد الدنيا على حسناته فيغفر له ويدخل الجنة فيجتمع لهم الاحسان في الدنيا والآخرة (لكن على) أمير المؤمنين قال المناوي وصححه الحاكم ورده الذهبي وغيره (اطلع في القبور) قال العلقمي زيارة القبور من أعظم الدوا للقلب القاهي لانها تذكر الموت والآخرة وذلك يحمل على قصر الامل والزهد في الدنيا وترك الرغبة فيها ولا شيء أنفع للقلوب القاسية من زيارة القبور قال شجنا أخرج ابن أبي الدنيا في كتاب القبور بسند فيه منهم عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه مر بالبقيع فقال السلام عليكم يا أهل القبور أخبرنا بما عندنا أن نساءكم قد تزوجن ودياركم قد سكنت وأموالكم قد قسمت فاجابه هاتف يا عمر بن الخطاب أخبرنا بما عندنا أن ما قدمناه فقد وجدناه وما أنفقناه فقد حشرناه وما خلفناه فقد خسرناه وأخرج الحاكم في تاريخ دمشق بسند فيه من مجهول قال دخلنا مقابر المدينة مع علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه فنادى يا أهل القبور السلام عليكم ورحمة الله تخبرونا يا أخباركم أم تريدون أن نخبركم قال فسمعنا صوتا وعليك السلام ورحمة الله وبركاته يا أمير المؤمنين خبرنا بما كان بعدنا فقال على أما أزواجكم فقد تزوجت وأما أموالكم فقد قسمت وأما الأولاد فقد حشرنا في زمرة اليتامى والبناء الذي شيدتم فقد سكنه أعداؤكم فهذه أخبار ما عندنا فإخبار ما عندكم فاجابه ميت قد تحرق في الاكفار وانتشرت الشعور ونقطعت الجلود وسالت الاحداق على الحدود وسالت المناخر بالقبح والصديد ما قدمناه وجدناه وما خلفناه خسرناه ونحن مرتنون بالاعمال اه فلي أصحاب القلوب القاسية أن يعالجوها بأربعة أشياء الاول الاقلاع عما هم عليه بحضور مجالس الذكر والوعظ والعلم والتذكير والتخويف والترغيب والبنين والبنات والثالث مشاهدة المحتضرين والرابع زيارة القبور فاذا تأمل الزائر حال من مضى من اخوانه وكيف انقطع عنهم الاهل والاحباب وكيف انقطعت آمالهم ولم تنفعهم أموالهم ومحال التراب محاسن وجوههم وترمل من بعدهم نساؤهم وتيت أبناءهم وان حاله سيؤول الى حالهم وما له كما لهم أقبل على الله ورق قلبه وخشع (واعتبر بالنشور) قال العلقمي قال في النهاية نشر الميت بنشر نشور اذا عاش بعد الموت وأنشوره الله أى أحياه وسببه أن رجلا شك الى النبي صلى الله عليه وسلم قسوة قلبه فذكره (هب عن أنس) بن مالك قال المناوي يخرج منه منكر (اطاعت) بتشديد الطاء المهملة أى أشرقت (في الجنة قرأت أكثر أهلها الفقراء) قال العلقمي قال في الفتح قال ابن اطل ليس

فانه هاذم اللذات ومفرق الجماعات وميتم البنين والبنات والثالث مشاهدة المحتضرين والرابع زيارة القبور فاذا تأمل الزائر حال من مضى من اخوانه وكيف انقطع عنهم الاهل والاحباب وكيف انقطعت عنهم أموالهم ومحال التراب محاسن وجوههم وترملت من بعدهم نساؤهم وتيت أبناءهم وان حاله سيؤول الى حالهم وما له كما لهم أقبل على الله ورق قلبه وخشع اه عزري رحمه الله (قوله أكثر أهلها الفقراء) لا يدل على تفضيل الفقير على الغني لان الفقير ليس هو الذي أورثه ذلك بل اقترانه بالصبر والعمل الصالح هو الذي أورثه ذلك فلا ينافي أن الغني الشاكر أفضل من الفقير الصابر

(قوله أكثر أهلها النساء) لا ينافيه ما ورد أن قل ما يكون للإنسان في الجنة سبعون من الحور العين وزوجتان من نساء الدنيا وخبر رأي نكس أكثر أهل الجنة لأن المراد أكثر أهل النار نساء الدنيا ويكون أكثر أهل الجنة نساء الآخرة فلا تنافي اهـ بحروفة (قوله أطوعكم لله) أي أكثركم طاعة من (٢٢٠) جهة السلام من يبدأ به ولا يسئ أن يبدأ بالسلام كل أحد مر عليه في

قوله اطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء بوجوب فضل الفقير على الغني وانما معناه أن الفقراء في الجنة أكثر من الأغنياء فاخبر عن ذلك كما تقول أكثر أهل الدنيا الفقراء اخبارا عن الحال وليس الفقراء دخلهم الجنة وانما دخلوا بصلاحتهم مع الفقرفان الفقير اذا لم يكن صالحا لا يفضل قلت وظاهر الحديث التحريض على ترك التوسع من الدنيا كما ان فيه تحريض النساء على المحافظة على أمر الدين لئلا يدخلن النار ((واطلعت في النار)) أي عليهن والمراد نار جهنم ((فرأيت أكثر أهلها النساء)) أي لأن كفران المشير وترك الصبر عند البلاء فيهن أكثر قال العلقمي قال في الفتح قال ابن بطال وفي حديث ابن مسعود عند مسلم في صفة أدنى أهل الجنة ثم يدخل عليه زوجته ولا يبي يعلى عن أبي هريرة فيدخل الرجل على ننتين وسبعين زوجة مما ينشئ الله وزوجتين من ولد آدم فاستدل أبو هريرة بهذا الحديث على أن النساء في الجنة أكثر من الرجال كما أخرجه مسلم من طريق ابن سيرين عنه وهو واضح لكن يعارضه قوله صلى الله عليه وسلم في حديث الكسوف رأي نكس أكثر أهل النار ويحجب بانه لا يلزم من كثرتهم في النار كثرتهم في الجنة وقال شيخنا زكريا ويحجب أيضا بان المراد يكونهن أكثر أهل النار نساء الدنيا ويكونهن أكثر أهل الجنة نساء الآخرة فلا تنافي ((حم م ت عن انس)) بن مالك وفي نسخة عن ابن عباس ((خ ت عن عمران بن حصين)) بضم الحاء وفتح الصادق ((أطوعكم لله)) أي أكثركم طاعة له سبحانه وتعالى بالنسبة إلى الطاعة المتعلقة بالسلام بدأ أوردا ((الذي يبدأ صاحبه بالسلام)) أي الذي يبدأ من لقيه من المسلمين بالسلام قبل سلام الآخرة عليه وسببه عن أبي الدرداء قال قلنا يا رسول الله اننا نتلقى فأينا يبدأ بالسلام فذكره ((طب عن أبي الدرداء)) وهو حديث ٣ ((أطول الناس أعناقا يوم القيامة المؤذنون)) قال العلقمي الأعناق بفتح الهمزة جمع عنق قيل هم أكثر الناس تشوقا إلى راحة الله لأن المنشوق إلى شيء يطيل عنقه إلى ما يتطلع إليه وقال شيخنا قال في النهاية أي أكثرهم أعمالا يقال لفلان عنق من الخير أي قطعة وقيل أراد طول الرقاب لأن الناس يومئذ في كرب وهم يتطاعون لأن يؤذن لهم في دخول الجنة وقيل أراد أنهم يومئذ يكونون رؤساء سادة والعرب تصف السادة بطول الأعناق وروى أطول الناس أعناقا بكسر الهمزة أي أكثرهم رجاء أو طول العنق من طريق أبي بكر بن أبي داود سمعت أبي يقول ليس معنى الحديث أن أعناقهم تطول وذلك أن الناس يعطشون يوم القيامة فإذا عطش الإنسان انطوت عنقه والمؤذنون لا يعطشون فاعناقهم قائمة وقال المناوي أي هم أكثرهم رجاء أو طول العنق عبارة عن عدم الخجل وتنكيس الرأس قال تعالى ولوترى اذ المجرمون ناكسو رؤسهم اهـ من شرح العزيزي رحمه الله تعالى (قوله أعناقا) أي أكثرهم رجاء في حصول الخير ويرى أعناقا بكسر الهمزة أي أسرعهم

الشارع لأن ذلك يقع في الرعونة وربما هم مجنوناً بلس يتسدى البعض بحسب ما يلبق (قوله المؤذنون) قال العلقمي الأعناق بفتح الهمزة جمع عنق قيل هم أكثر الناس تشوقا إلى راحة الله لأن المنشوق إلى شيء يطول عنقه لما يتطلع إليه وقال شيخنا قال في النهاية أي أكثر أعمالا يقال لفلان عنق من الخير أي قطعة وقيل أراد طول الرقاب لأن الناس يومئذ يتطاعون لأن يؤذن لهم في دخول الجنة وقيل أراد أنهم يكونون يومئذ رؤساء سادة والعرب تصف السادة بطول الأعناق وروى أطول الناس أعناقا بكسر الهمزة أي أكثرهم رجاء أو طول العنق إلى الجنة وقيل أن الناس يعطشون يوم القيامة فإذا عطش الإنسان انطوت عنقه والمؤذنون لا يعطشون فاعناقهم قائمة وقال المناوي أي هم أكثرهم رجاء أو طول العنق عبارة عن عدم الخجل وتنكيس الرأس قال تعالى ولوترى اذ المجرمون ناكسو رؤسهم اهـ من شرح العزيزي رحمه الله تعالى (قوله أعناقا) أي أكثرهم رجاء في حصول الخير ويرى أعناقا بكسر الهمزة أي أسرعهم

سيرا إلى الجنة من العنق وهو شدة السير (قوله أطوا) أي لقوها وان لم تكن على (الشيطان) الهيئته المعروفة عند الخياط وفخوه ولا بد من التسمية مع ذلك فلا يكتفى أحدهما في منع الشيطان ولو فيما يشق طيه كعمامة أهل العلم نعم ما لا يمكن طيه تكفي فيه التسمية فقط (قوله أرواها) أي قوتها فشيئها بالارواح بجامع النفع وأنه شبه الثياب بالحياوات والطى بانزال الروح فيه ٣ يباض بالاصل

(قوله المسك) وبعده في الفضل العنبر خلافا لمن قدمه عليه فلا التفات لقول الناس الا ان المسك صار طيب النساء فينبغي للرجال تركه (قوله أطيب الكسب) أي من أطيب فافعل التفضيل ليس على بابه انتهى بخط الاجهوري (قوله عمل الرجل بيده) شامل للزراعة والصناعة والافضل الزراعة ثم الصناعة ثم التجارة وأفضل من الثلاثة سهم الغنم كالسلب ولحمه كما يؤخذ من الحديث الا تقي ولذا زاده ع ش على مر على الثلاثة التي ذكرها الفقهاء وقال انه أفضل (٢٣١) منها (قوله أطيب كسب

المسلم سهمه الخ) أفعّل التفضيل هنا على بابه فهو أطيب على الإطلاق لما فيه من نصرة الاسلام فلا تقدر من هنا فلا شيء أطيب منه فهو أفضل من البيع وغيره مما هو لاه كسب المصطفى صلى الله عليه وسلم وحرفته اه بعضه من العزيزي وبعضه من خط الشيخ عبد البر الاجهوري رحمه الله قوله أطيب اللحم) أي من أطيبه وألذّه والا فألذّه لحم الذراع ثم لحم الرقبة ثم لحم الظهر وما قرب منه مما بعد عن المعدة للقدّر الذي فيها (قوله الشراب) كل ما يشرب الحلو البارد أما المالح فيضر المعدة وكذلك العذب المسخن ولو فارقا فاشفاء والمفع في البارد لا سيما ان ضم اليه قمر أو زبيب أو سكر أخرج الشعلبي في تفسيره عن أنس اذ شرب أحدهم الماء في شرب أردما يقدر عليه لانه أطفأ للحرارة وأنفع للعلقة وأبعث على الشكر والماء البارد وطب يجمع الحرارة ويحفظ على البدن وطوباته الاصلية ويرد عليه بدل ما تحلل منها ويرق الغذاء وينفذه للعروق واذا كان باردا وخاطمه ما يحليه كالعسل أو الزبيب أو التمر أو السكر كان من

الشیطان) أي ابليس أو المراد الجنس (اذا وجد ثوباً مطوياً لم يلبسه) بفتح الباء الموحدة أي يمنع من لبسه (وان وجدته منشوراً لبسه) أي فيسر ع اليه البلا وتذهب منه البركة (طس عن جابر) بن عبدالله (أطيب الطيب المسك) بكسر الميم قال العلقمي وهو طاهر يجوز استعماله في البدن والثوب ويجوز بيعه وهذا كله مجمع عليه ونقل أصحابنا عن الشيعة فيه مذهبنا باطلارهم محجوجون باجتماع المسلمين وبالأحاديث الصحيحة في استعمال النبي صلى الله عليه وسلم له واستعمال أصحابه قال أصحابنا وغيرهم هو مستثنى من القاعدة المعروفة ان ما أبين من حي فهو ميتة أو يقال انه في معنى الجنين أو البويض أو اللبن اه وقال المناوي هو أفضل أنواعه (حم م د ن عن أبي سعيد) الخسري (أطيب الكسب) أي من أفضل طرق الاكتساب (عمل الرجل بيده) لانه سنة الانبياء كان داود يعمل الدروع وكان زكريا نجاراً (وكل بيع مبرور) هو الذي لا غش فيه ولا خيانة (حم ط ب ل عن رافع بن خديج ط ب عن ابن عمر) بن الخطاب قال المناوي ورجل أجد كما قال الهيثمي رجال الصحيح (أطيب كسب المسلم سهمه في سبيل الله) قال المناوي لان ما حصل بسبب الحرص على نصرة دين الله لاشئ أطيب منه فهو أفضل من البيع وغيره مما هو لاه كسب المصطفى صلى الله عليه وسلم وحرفته (الشيرازي في) كتاب (الانقاب) والكنى (عن ابن عباس) باستاذ ضعيف (أطيب اللحم لحم الظهر) قال المناوي لفظ رواية الترمذي والذاتي ان أطيب أي الذي قال طاب الشئ يطيب اذا كان لذيقاً وقيل أحسنه وقيل أطهره لبعده عن موانع الاذى وكيفما كان فالمراد أن ذلك من أطيبه اذ لحم الذراع أطيب منه بدليل أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان يحبه ويؤثره على غيره وذلك لانه أخف على المعدة وأمرع هضمها وأجمل نفعها قال العلقمي قلت وليس أفعّل التفضيل على بابه بل هو اعم على حذف من وهو كثير واما نسبي اذ هو في الدرجة الثالثة بعد الرقبة والذراع والعضد أو ان أطيب بمعنى طيب والحاصل انه أطيب لحم في الشاة ماء المذكورات لما ورد في الخبر سيد طعام أهل الدنيا وأهل الجنة اللحم يحسن الوجه ويحسن الخلق (حم ه ل ه ب عن عبد الله بن جعفر) وهو حديث صحيح (أطيب الشراب الحلو البارد) لانه أطفأ للحرارة وأنفع للبدن وأبعث على الشكر واذا كان بارداً وخاطمه ما يحليه كالعسل أو الزبيب أو التمر أو السكر كان من أنفع ما يدخل البدن قال العلقمي قال شيخنا قال ابن القيم وأما هديه صلى الله عليه وسلم في الشراب فنأكل هدي فقط به الصحة فان الماء ذاجع بين وصف الحلاوة والبرودة كان من أنفع شئ للبدن ومن أكاد أسباب حفظ الصحة (ت عن الزهري مرسل) وهو ابن شهاب (حم عن ابن عباس) وهو حديث صحيح (أطبخوني ما كنت) في رواية ما دمت أي مدة دواحي

أنفع ما يدخل البدن وحفظ عليه صحته والماء القاتر ينفع ويفعل ضد هذه الاشياء والبائت أنفع من الذي يشرب وقت استقائه فان الماء البائت بمنزلة الجبن الخمر والذي يشرب لوقته بمنزلة الفطير وأيضا فان الاجزاء الترابية والارضية تفارقه ذابات والماء الذي في القرب والشنان أمر أمن الذي في آية المغار والاحجار لما في القرب من المسام المنقحة التي يرشح منها الماء اه علقمي بخط عبد البر الاجهوري

(قوله بين أظهركم) أي بينكم فلفظ أظهر مقعده أي أطبعوني في كل ما أمرتكم ولا تتأملوا في شيء فإن القرآن نزل على وأعلم معانيه وأما بعدى فتأملوا في القرآن وأما شأوا وأمره واجتنبوا فواهيته (قوله أظهروا النكاح) يعني الضرب بالدف بماليس آله لولو ومثل النكاح ختان الذكرك بخلاف ختان الانثى فيطاب اخفاؤه (قوله وأخفوا) من الاخفاء (قوله أكثرهم تلاوة للقرآن) فائدة من قرأ القرآن على غير طهارة كان له بكل حرف عشر حسنات ومن قرأه على طهارة في غير الصلاة أو فيها قاعدا كان له بكل حرف خمسون حسنة وان كان في (٢٢٢) الصلاة قائما كان له بكل حرف مائة حسنة اهـ تتأني بخط عبد البر الاجهوري

(بين أظهركم) أي مادمت بينكم حيا وعليكم باتباع ما أقول وما أفعل فإن الكتاب على نزل وأنا أعلم الخلق به لا أمر الا بما أمر الله ولا أنهي الا بما ينهي الله عنه (وعليكم بكتاب الله أحلوا حلاله وحرموا حرامه) أي إذا أنامت قالزموا العمل بالقرآن ما أحله أفعله وما نهى عنه فلا تقربوه (طاب عن عوف بن مالك) قال المناوي ورجاله موثقون (أظهروا النكاح) أي اعلنوه (واخفوا الخطية) بكسر الخاء الموحدة أي أسر وهاندبا وهي الخطايا في غرض التزويج (فر عن أم سلمة) واسناده ضعيف (أعبد الناس) أي من أكثرهم عبادة (أكثرهم تلاوة للقرآن) أي إذا انضم الى ذلك العمل به قال المناوي والعبادة لنفسه الخضوع وعرفا فعمل المكلف على خلاف هوى نفسه تعظيما له (فر عن أبي هريرة) أعبد الناس أكثرهم تلاوة للقرآن وأفضل العبادة الدعاء أي الطلب من الله تعالى واظهار التذلل والافتقار (الموهبي) بفتح الميم وسكون الواو وكسر الهاء (في) كتاب (فضل العلم عن يحيى بن كثير مرسل) قال المناوي هو ابن نصر اليماني وأردف المؤلف المسند بالمرسل إشارة الى تقويته (أعبد الله) بهمزة وصل مضروبة أي أطعه فيما أمر به وتجنب ما نهى عنه (لا تشرك به شيئا) صغارا ولا غيره أو شيئا من الاشرار جليلا أو خفيا (وأقم الصلاة المكتوبة) بالمحافظة على الاتيان بها في أوقاتها باركانها وشروطها ومستحباتها (وأدالزكاة المفروضة) قال المناوي قيد به مع كونها لا تكون الا مفروضة لانها تطلق على اعطاء المال تبرعا (وجح واعتمر) وجوبا ان استطعت (وصم رمضان) ما لم تكن مذكورا بسفر أو مرض (وانظر ما تحب للناس أن يأتوه اليك) أي يفعلوه معك (فافعله بهم وما نكره أن يأتوا اليك فذرهم منه) أي اترك فعله بهم فإن من فعل ذلك استقام حاله (طاب عن أبي المنتفق) العنبري واسناده حسن (أعبد الله ولا تشرك به شيئا) واعمل لله كأنك تراه (بان تكون مجدا في العبادة مخصا في النية) (واعدد نفسك في الموت) أي استحضري في كل لحظة أنك ميت (واذكر الله تعالى عند كل حجور وكل شجر) المراد أكثر من ذكر الله تعالى على كل حال (واذا عملت سيئة فاعمل يمينها حسنة) فانها تعجزها ان الحسنات يذهبن السيئات (السر بالسرو والعلانية بالعلانية) أي إذا عملت سيئة سرية فقابلها بحسنة سرية وإذا عملت سيئة جهرية فقابلها بحسنة جهرية وسببه ان معاذ رضى الله عنه قال أردت سفرا فقلت يا رسول الله أوصني فذكره (طاب هب عن معاذ بن جبل) أعبد الله كأنك تراه وعد نفسك في الموت وإياك ودعوات المظلوم فاهن مجابات (أي احذر الظلم لئلا يدعوك عليك المظلوم ودعاؤه مستجاب) وعليك بصلاة الغداة وصلاة لعشاء فاشهدهما فلو تعلمون ما فيها لا ينتموهما ولو حوبا (أي لو تعلمون ما في حضور جماعتهم من كثرة الثواب لا يهتم محملهما ولو

وجه الله وكتب الشيخ عبد البر أيضا على قوله أعبد الناس الخ أما أن تقدر من أو يقال انه صلى الله عليه وسلم خاطب كل أحدا بما يناسبه اهـ بحروفه (قوله وأفضل العبادة الدعاء) أي من أفضلها فإن أريد بالدعاء الصلاة من اطلاق الجزء على الكل فأفضل على حقيقته فلا تقدر من (قوله الموهبي) بفتح الميم كما ضبطه العزيزي وبصها كما ضبطه المناوي فيصع فيه الفتح والضم أي بسكون الراء وكسر الهاء كما في العزيزي (قوله ما تحب للناس أن يأتوه اليك) من نحو ابتداء السلام والبشر في الوجه والتوسع في المجلس (قوله عن أبي المنتفق) بضم الميم وسكون النون وفتح المثناة الفوقية وكسر الفاء وآخره كاف (قوله واعمل لله عبرا بعمل ليعم القول والفعل أي إذا تلبست بعمل فاعمله وأنت مراقب له تعالى وأشار بقوله كأنك الى عدم إمكان الرؤية البصرية شرعا في الدنيا (قوله واعدد نفسك في الموت) وهذا أكمل من أن يعد نفسه انه يموت غدا (قوله عند كل حجور وشجر) كناية عن ملازمة الذكرك حيث خلا عن

مهم ديني أو دنيوي لا خصوص وقت المرور على الحجر والشجر (قوله السر بالسرو الخ) أي الاكمل ذلك لانه واجب بغاية السر وكذا العلانية ضبطه الشيخ عبد البر الاجهوري بالقلم بالنصب ويجوز الرفع على القطع قال العزيزي أي إذا عملت سيئة سرية فقابلها بحسنة سرية وإذا عملت سيئة جهرية فقابلها بحسنة جهرية اهـ (قوله وإياك ودعوات المظلوم) أي تباعد عنها (قوله بصلاة الغداة وصلاة العشاء) خصهما لان وقتها وقت تكاسل عن حضور الجماعة (قوله فلو تعلمون) أي بالجمع بعد الافراد إشارة الى أنه ليس خاصا بالسائل بل الحكم عام (قوله ولو حوبا) أي زحفا على الاست أي الهينة أو على الأيدي والأرجل

(قوله واقبل الحق) أى من قول أوفى (قوله اعبدا الرحمن) أشار به كذا الرحمن الى أنه ينبغي لكم أن تعبدوا أنفسكم في عبادته
لكونه المنعم عليكم بجلال النعم (قوله وافشوا السلام) لانه سبب في المحبة وهو أول (٢٢٣) خطاب وقع بين آدم والملائكة فقال

الله تعالى له سلم على هؤلاء النفر
واسمع ما يقولون لك فان ذلك
سنتك وسنة ذريتك من بعدك
فسلم عليهم فقالوا وعليك
السلام (قوله تدخلوا الجنة) أى
تدخلون متلذذين بسبب ذلك اذ
الدخول بمحض الفضل (قوله
اعتبروا الارض باسمائها) أى
تدبروا في أسماء الارضين فان كان
الاسم محبوسا بالنفوس كانت
الارض مباركة فهو من الفال
الحسن وان كان اسمها مكروها
للنفوس فينبغي لتخفى عنها وتغير
اسمها لان الغالب أن لكل مسمى
من اسمه نصيبا وليس هذان من
التطير بل من الفال الصالح
وضده ولذا امر صلى الله عليه وسلم
على جبلين فسأل عن اسمهما فقل
أحدهما اسمه فاضح والاخر
فاحرقته عنهما وهذا يجري
في أسماء الحيوانات ولذا لما
وقفت السيدة حليلة على رأس
عبد المطلب قال لها من أى قبيلة
فقلت من بني سعد فقال لها
ما اسمك فقالت حليلة فقال خذ
فان في ذلك غنى الدهر وجاء رجل
اسمنا عمر فقال له ما اسمك فقال
جدة فقال وما اسمك فقلت فقال
شهاب فقال وما قبيلتك فقال
الحريفة فقال مسكنك في أى
موضع فيها فقال في ذات لظى فقال
أدرك أهلك تجدهم قد احترقوا
فكان كذلك (قوله الصاحب
بالصاحب) فان الارواح جنود
مجندة فتعارف منها اتلف أى

بغاية الجهد والكلفة (طب عن أبي الدرداء) وهو حديث حسن لغيره (اعبد الله كأنك
تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك) ومن علم أن معبوده شاهد لعبادته تعين عليه بذل الجهود
من الخشوع والحضور (واحسب نفسك في المرقى) أى عد نفسك من أهل القبور وكن
في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل (واتق دعوة المظلوم فانه مستجابة) ولو بعد حين كما تقدم
(حل عن زيد بن أرقم) ويؤخذ من كلام المناوى أنه حديث حسن لغيره (اعبد الله ولا
تشرك به شيئا وزل مع القرآن أينما زال) أى در معه كيف دار بأن تعمل بما فيه (واقبل
الحق من جاء به من صغير أو كبير وان كان بغضا) لك (بعيدا) أى أجنبيا منك (واردد
الباطل على من جاء به من صغير أو كبير وان كان حبيبا قريبا) لك وسببه عن عبد الله بن
مسعود قال قلت يا رسول الله على كلمات جوامع نوافع فذكره (ابن عساكر) وعن ابن
مسعود (واسناده ضعيف) (اعبدوا الرحمن واطعموا الطعام) أى تصدقوا بما فضل
عن حاجة من تتركه مؤنته (وافشوا السلام) أى اظهروه بين الناس بان تعبدوا به جميع
المساكين من عرفتم منهم ومن لم تعرفوه والسلام أول كلمة تفاوض بها آدم مع الملائكة فانه
لما خلقه الله تعالى قال له اذهب الى أولئك النفر وسلم عليهم واستمع ما يحبونك به فانها
تحييتك رغبة ذريتك فقال لهم السلام عليكم فقالت الملائكة وعليك السلام قال العلقمي
قال النووى أعله أن يرفع صوته بحيث يسمع المسلم عليه قلت حيث يكون معتدل السمع اه
فان لم يسمعه لم يكن آتيا بالسنة ويستحب أن يرفع صوته بقدر ما يتحقق أنه سمعه فان شك
استظهر ويستثنى من رفع الصوت بالسلام ما اذا دخل في مكان فيه نيام فالسنة أن يسلم
تسليما لا يوقظ نائما ويسمع الیقظان ونقل النووى عن المتولى أنه قال يكره اذا التقى جماعة أن
يخص بعضهم بالسلام لان القصد بثمر وعية السلام تحصيل اللفة وفي التخصيص
ايحاش لغير من خص بالسلام (تدخلوا الجنة بسلام) أى ان فعلتم ذلك وتمت عليه دخلتم
الجنة آمنين لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون وسببه عن أبي هريرة قال قلت يا رسول الله اذا
رأيتك طابت نفسي وقرت عيني فأنبئني عن كل شئ قال كل شئ خلق من الماء قلت أنبئني
بشئ اذا فعلته دخلت الجنة فذكره (ت عن أبي هريرة) قال العلقمي ويجانبه علامة
العصاة (اعتبروا الارض باسمائها) قال المقرئ لعل معناه النظر الى الفال ولذا غير النبي
صلى الله عليه وسلم كثيرا من الاسماء وكره تسمية المدينة بيثرب وندى كرضية عمر ورضي الله
عنه في حكاية الرجل الذي قال ان أهلى بذات لظى فقال له عمر أدرك أهلك فقد احترقوا
وفي الحكاية شعول بالنسبة الى ما ذكرناه وبالجملة فكان صلى الله عليه وسلم يكره سئ الاسماء
ويحبها الفال الحسن والله أعلم (واعبروا الصاحب بالصاحب) قال المناوى فان الارواح
جنود مجندة فتعارف منها اتلف وما تناكر منها اختلف كما يجي في خبر ولذلك قيل
ولا يحب الانسان الا نظيره • وان لم يكونا من قبيل ولا بلد

وقيل انظر من تصاحب فقل نواة طرحت مع حصة الأشبهتها (عد عن ابن مسعود)
مرفوعا (هب عنه موقوفا) وهو حديث حسن لغيره (اعتدلوا في السجود) بوضع
أكتفكم فيه على الارض ورفع مرفقكم عنها وبطونكم عن أنفادكم اذا كان المصلي
ذكرا قال ابن دقيق العيد ولعل المراد بالاعتدال ههنا وضع هيئة السجود على وفق الامر

ماتشاكل منها بصفة مثل التي في الاخرى اتلف وما تناكر منها اختلف (قوله اعتدلوا في السجود) أى اتوا به على الوجه
المطلوب وليس المراد بالاعتدال التساوى اذ لا بد من رفع الاسافل على الاعالي فلا يكتفى بالتساوى

(قوله يعق الله) بالضم من اعتق وأما اعتق فلازم وفي رواية حتى الفرج الخ وفيه إشارة إلى تكفير كل الذنوب ولو الزنا بالفرج بناء على أن الكافر تكفر بغير التوبة أكن الجهمور على أن النص إذا ورد بتكفير الكافر فقبول كالتكفير هنا فإنه مكفر للقتل الذي هو كبيرة وقول لا اله الا الله عدل لا قدر أربع عشرة حركة ومد الجلالة قدر ست حركات يكفر أربع مائة ذنب من الكافر أو أكثر من ذلك وما ورد من النصوص مطلقا فعبء على الصغار (قوله أعتقوا بهذه الصلاة الخ) ظاهره يدل لمن قال يستحب تأخير العشاء إلى ثلث الليل وأجيب بأن المراد انتوا بها وقت العتمة وهو بعد مغيب الشفق وفي العزيزي ما حاصله أن هذا الحديث الدال على التأخير منسوخ وعبارته قال شيخنا قلت والاحاديث وإن كانت صحيحة في استحباب التأخير لكن ظفرت بمحدث يدل على أن ذلك كان في أول الإسلام ثم أمر بعد بخلافه فيكون منسوخا وهو ما أخرج أحد والطبراني بسند حسن عن أبي بكر قال أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم العشاء تسع ليال إلى ثلث الليل فقال له أبو بكر يا رسول الله لو أنك مجلت لكان أمثل لقيامنا من الليل فجعل يمد ذلك أه بحر وفه فالمتى به عدم تأخير العشاء إلى ثلث الليل بل يسن في المنهج ويدن تحبيل صلاة لأول وقتها ولوعشاء

لأن الاعتدال الحسي المطلوب في الركوع لا يتأتى هنا فإنه هناك استواء الظهور والاعتق والمطلوب هنا ارتفاع الأسافل على الأعلى وقد ذكر الحكم قرونا بعلمه فان التشبيه بالأشياء الخبيسة يناسب تركه في الصلاة ((ولا يبسط أحدكم)) بالجرم على النهي أي المصلي ((ذراعيه انبساط الكلب)) أي لا يفرشهما على الأرض في الصلاة فإنه مكروه لما فيه من التهاون وقلة الاعتناء بالصلاة قال العلقمي قوله ولا يبسط كذا لاكثر بنون ساكنة قبل الموحدة وللعموي يبتسط بمائة فوقية بعد الموحدة وفي رواية ابن عباس كرم موحدة ساكنة فقط وعليها اقتصر صاحب العمدة وقوله انبساط بالنون في الأولى والثالثة وبالمشاة الفوقية في الثانية وهي ظاهرة والثالثة تقديرها ولا يبسط ذراعيه فينبسط انبساط الكلب ((حم ن ٤ عن أنس)) بن مالك ((اعتق أم ابراهيم)) مارية القبطية ((ولها)) ابراهيم اعتق فعل ماض ولدها فاعل أي أثبت لها حرمة الحرية لأنه أعتقها حقيقة وأجمع الفقهاء على أن ولد الرجل من أمته ينعتق سرا قال العلقمي ومخلص الحكم أنه إذا أحبل أمته فولدت حيا أو ميتا أو ماتت به غرة عتقت بموت السيد وللسيد وطء أم ولده بالاجماع واستثنى منه مسائل منها أمه الكافرا إذا أسلمت ومنها إذا أحبل أخته مثلا جاهلا بالحریم فانها تصير مستولدة ووطؤها ممتنع ومنها أن يطأ موطوءة ابنة فتصير أم ولده ولا يحل له ووطؤها ومنه ما إذا أولد مكاتبته فانها تصير أم ولده ولا يحل له ووطؤها مادامت الكتابة صحيحة باقية وسببه كافي الكبير عن ابن عباس قال لما ولدت مارية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعتق فذكره وفي ابن ماجه قال ذكرت مارية أم ابراهيم عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال أعتقها ولدها ((ه قطك حق عن ابن عباس)) ويؤخذ من كلام المناوي أنه حديث حسن لغيره ((أعتقوا)) بفتح الهمزة وكسر المثناة الفوقية ((عنه)) أي عن وجبت عليه كفارة القتل ((رقبه)) أي عبدا أو أمة وصوفا نصفه الأجزاء فان فعلتم ذلك ((يعتق الله بكل عضو منها عضو)) منه من النار زاد في رواية حتى الفرج بالفرج قال العلقمي وفيه دليل على تخليص الأسرى المعصوم من ضرر الرق وتمكثه من تصرفه في منفعته على حسب إرادته وذلك من أعظم القرب لأن الله تعالى ورسوله جعل أعتق المؤمن كفارة لاثم القتل والوطء في رمضان وجعله النبي صلى الله عليه وسلم فكما كاتبعته من النار وهذا في عبده دين وكسب يتفقه به إذا أعتق فاما من تضرر بالعتق كمن لا يقدر على الكسب فذمة فقط نفقته عن سيده ويصير كلا على الناس فيصح عتقه وليس فيه هذه الفضيلة إلى أن قال قلت وفي رواية حتى فرجه بفرجه قال شيخنا شيخنا استشكاه ابن العربي بأن الفرج لا يتعلق به ذنب يوجب له النار إلا الزنا فان حمل على ما يتعاطاه من الصغائر كالمقاخذة لم يثبت كل عتقه من النار بالعتق والافاننا كبيرة لا يكفر إلا بالتوبة ثم قال فيجوز حمل أن يكون المراد أن العتق يرجع عند المواردية بحيث يكون مرجحا لحسنات المعتق ترجيحاً يوارى سيئة الزنا وسببه عن واثلة بن الأسقع قال أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في صاحب لنا أوجب يعني النار بالقتل أي ارتكب خطيئة استوجب دخولها بقتله المؤمن فمداعدوا بالقوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم فذكره ((دك عن واثلة)) بن الأسقع وهو حديث صحيح ((اعتكاف عشرين رجلا من أمة)) أي ثواب اعتكافها يعدل ثواب عشرين رجلا من غير مفروضتين والأوجه أن المراد بعشرين الأخر منه فان فيه ليلة القدر التي العمل فيها خير من العمل في ألف شهر ((طب عن الحسين بن علي)) قال المناوي وضعفه الهيثمي وغيره ((أعتقوا)) بفتح الهمزة وكسر المثناة الفوقية وضم الميم ((بهذه الصلاة)) يعني أنروا صلاة

العشاء الى العتمة وهي بعد غيوبة الشفق الاحمر الى ثلث الليل الاول ((فانكم قد فضلتم))
بالبناء للمفعول ((بها على سائر الامم)) قال العلقمي قال ابن رسلان هذا تعليل لتأخير صلاة
العشاء الى هذا الوقت واستدل به على افضلية تأخير العشاء اه قال شيخ شيوخنا قال ابن
بطال ولا يصلح ذلك الا لان اللامعة لانه صلى الله عليه وسلم أمر بالتخفيف على الناس وقال
ان فيهم الضعيف وهذا الحاجة فترك التطويل عليهم في الانتظار اولى اه قال شيخنا قلت
والاحاديث وان كانت صحيحة في استحباب التأخير لكن ظفرت بحديث يدل على أن ذلك
كان في أول الاسلام ثم أمر بعد ذلك بخلافه فيكون منسوخا وهو ما أخرجه أحمد والطبراني
بسند حسن عن أبي بكر قال أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم العشاء تسع ليال الى ثلث
الليل فقال له أبو بكر يا رسول الله لو أنك عجلت لكان أمثل لقيامنا من الليل فجعل بعد ذلك
اه ((ولم تصلها أمة قبلكم)) قال العلقمي قال شيخنا قال الشيخ ولي الدين فان قلت ما المناسبة
بين تأخيرها واختصاصها بهادون سائر الامم حتى يجعل الثاني علة للاول قلت كأن المراد
أنهم اذا أخروها منتظرين من غروبها كانوا في صلاة وكتب لهم ثواب المصلي فاذا كان الله تعالى
شرهم بالاختصاص بهذه الصلاة فينبغي ان يطولوها ويستعملوا أكثر الوقت فيها فان
عجزوا عن ذلك فعلوا فعلا يحصل لهم به ثواب المصلي اه وسببه كافي أبي داود عن عاصم بن
حبيد السكوني أنه سمع معاذ بن جبل يقول بقينا النبي صلى الله عليه وسلم بفتح الموحدة
وتخفيف القاف وسكون المثناة التحتية أي انتظرناه في صلاة العشاء الى العتمة فأنخر حتى
ظن الظان أنه ليس بجارج والقائل منا يقول صلى وانا كذلك حتى خرج النبي صلى الله عليه
وسلم فقالوا له كما قالوا أي أعادوا له القول الذي قالوه في غيبته قبل أن يظهر فذكره ((دع
معاذ بن جبل)) قال العلقمي ويجانبه علامة الحسن ((اعقوا)) بكسر الهمزة وشدة الميم أي
البسوا العمام ((ترداد واحدا)) أي يكثر حملكم وينسج صدوركم لان تحسين الهيئة يورث
الوقار والزانة ((طاب عن اسامه بن عمير)) بالتصغير ((طاب عن ابن عباس)) قال المناوي
قال الحاكم صحيح ورده الذهبي ((اعقوا ترداد واحدا والعمائم تيجان العرب)) أي هي لهم
بمنزلة التيجان للملوك ولان العمام فيهم قليلة وأكثرهم بالقلانس ((عدهب عن اسامة بن
عمير)) ويؤخذ من كلام المناوي أنه حديث حسن لغيره ((اعقوا)) بفتح الهمزة وسكون
العين المهملة وكسر المثناة الفوقية أي أنروا صلاة العشاء الى العتمة ((خالقوا على الامم
قبلكم)) قال العلقمي قال شيخنا في شرح المنهاج للانسوي الصبح صلاة آدم والظهر لداود
والعصر لسليمان والمغرب ليعقوب والعشاء ليونس قاله الرازي في شرح المسند وأورد فيه
خبر اقلت الذي وقفت عليه في ذلك ما أخرجه الطحاوي عن عبد الله بن محمد عن عائشة قال
ان آدم لما تيب عليه عند الفجر صلى ركعتين فصارت الصبح وفدى اسحق عند الظهر فصلى
ابراهيم أربعاء فصارت الظهر وبعث عزير فقبل له كم لبنت فقال يومافرا أي الشمس فقال
أو بعض يوم فصلى أربع ركعات فصارت العصر وغفرلداود عند المغرب فقام فصلى أربع
ركعات فجهد فجلس في الناشة فصارت المغرب ثلاثا وأرل من صلى العشاء الا سيرة نبينا محمد
صلى الله عليه وسلم وهذا يبطل ما قاله في العشاء من أنها ليونس فقد وردت الاحاديث بانها
من خصائص هذه الامة ولم يصلها أحد قبلها وقال المناوي فانهم أي الامم السالفة وان كانوا
يصلون العشاء لكنهم كانوا لا يعمون بها بل كانوا ياربون مغيب الشفق ((هب عن خالد
ابن معدان)) بفتح الميم وسكون العين المهملة ((مرسلا)) أعجز الناس أي أضعفهم رأيا
((من عجز عن الدعاء)) أي الطلب من الله تعالى والتذلل والاقتدار اليه سيما عند الشدائد

(قوله قد فضلتم بها) أي بفرضيتها
وقوله ولم تصلها أمة قبلكم أي لم
تصلها فرضا فلا ينافي أنها صلاة
سيدنا يونس وكذا أتمه اذا اصل
عدم اختصاصه أي يصلها
وأتمه على جهة التقليل فالذي
من خصائصنا كونها فرضا (قوله
اعقوا) أي بالعشاء ويصح أن
يقرأ اعقوا بالتشديد أي البسوا
العمائم ويدل له سبب الحديث
وهو أنه صلى الله عليه وسلم جى له
بذياب ففرقها وذكر الحديث
وخالقوا فعل أمر في معنى العلة
لما قبله ومعناه على هذا خالفوا
من قبلكم فانهم كانوا لا يلبسون
العمائم وفيه اشارة الى عدم اتباع
شرع من قبلنا حيث ورد في
شرعنا ما يخالفه (قوله على الامم)
قبل الصواب اسقاط على ورد بان
المناوي وغيره كالعزري أقررا
ذلك فهي الرواية فتدوول بان
التقدير خالفوا حال كونكم
مستعيلين على الامم قبلكم

(قوله في التحلل) بضم النون وسكون الحاء مصدر معاني التحلل بمعنى أعطى فهو بمعنى الاعطاء وأما النسيء المعطى فيسمى تحلة بثلاث النون كذا ضبطه الشراح مصدرا لكونه الرواية وإن قال بعضهم القياس أن يصبط التحل أو التحلل جمع التحلة كما قال ولعله فعل التحل (قوله أعدي عدوك) لم يقل أعدائك لأن لفظ عدو يستعمل في المفرد وغيره ويجوز تنقيته وجعله وليس المراد بالعداوة البغض بل المراد بها الحنة المفوطة للخير فإن حب الزوجة والرفيق والولد يعين على الكسب ولوم حرام وعلى ترك الجهاد والسفر لطالب علم مثلاً خوفاً من أن يموت فضيعوا (قوله أعذر الله إلى امرئ الخ) أي سلب عذره فالهمزة للسلب مثل أعربه أي أزال فساد أي إذا بلغ الإنسان ستين سنة لم يكن له عذر حينئذ في تقصيره في الأعمال أذن من حق من بلغ هذا السن أن يجتهد في العمل الصالح وكتب الشيخ عبد البر الأجهوري بهامش نسخة ما نصه قوله أعذر الله أي لم يبق فيه موضع الاعتذار حيث أمهله طول هذه المدة ولم يعتذر وقد يكون بمعنى عذرك كما في حديث المقداد لقد أعذر الله إليك أي عذرك وجعلك في موضع العذر فأسقط عنك الجهاد لأنه كان تنهياً سناً وعجزاً عن القتال وعبارة العلقمي أي أزال عذره فلم يبق له اعتذاراً حيث أمهله هذه المدة ولم يعتذر فالهمزة للسلب اه بجروقه

(وأنجل الناس) أي آمنهم للفصل وأشبههم بالبذل (من بخل بالسلام) أي على من لقيه من المسلمين من عرفه منهم ومن لم يعرفه فإنه خفيف المؤنة عظيم الثواب والتحلل في الشرع منع الواجب وعند العرب منع السائل مما يفضل عنده (طس هب عن أبي هريرة) قال العلقمي ويجانبه علامة الحسن (أعدوا) بكسر الهمزة (بين أولادكم في التحلل) قال العلقمي بضم النون وسكون الحاء المهملة أن قال وفي النهاية التحلل العطية والهيبة ابتداء من غير عوض ولا استحقاق (كما تحبون أن يعدلوا بينكم في البر) بالكسر الاحسان (واللطب) بضم اللام وسكون الطاء المهملة أي الرفق بكم قال المناوي فإن انتظام المعاش والمعاد دائر مع العدل والتفاضل يجرى إلى التباعد المؤدى إلى العقوق ومنع الحقوق (طب عن النعمان) بضم النون (ابن بشر) واسناده حسن (أعدي عدوك) يعني من أشد أعدائك (زوجتك التي نضاجك) في الفراش (وما ملكك عينك) من الأرقاء لأنهم يوقعونك في الآثم والعقوبة ولا عداوة أعظم من ذلك قال العلقمي قوله أعدي عدوك زوجتك التي نضاجك أي إذا أطعته في التخلف عن الطاعة أو كانت سبباً لمعصية كاختد مال من غير حله ولهذا أحذر الله عن طاعتهم بقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا إن من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم قال المفسرون بأن طيعوهم في التخلف عن الطاعة (فر عن أبي مالك الأشعري) واسناده حسن (أعذر الله إلى امرئ) قال العلقمي قال شيخنا زكريا أي أزال عذره فلم يبق له اعتذاراً حيث أمهله هذه المدة ولم يعتذر أي لم يفعل ما يغنيه عن الاعتذار فالهمزة للسلب وقال شيخنا لا عذاراً إلا العذر والمعنى أنه لم يبق له اعتذار كما أن يقول لومدي في الأجل لفعلت ما أمرت به يقال أعذر إليه إذا بلغه أقصى الغاية في العذر ومكفه منه وإن لم يكن له عذر في ترك الطاعة مع تمكنه منها بالعمى الذي حصل له فلا ينبغي له حينئذ إلا الاستغفار والطاعة والاقبال على الآخرة بالسكينة ونسبة الاعتذار إلى الله مجازية والمعنى إن الله لم يترك للعبد سبباً للاعتذار فيتمسك به والحاصل أنه لا يعاقب إلا بعد حجة (أنزأه) أي أطاله (حتى بلغ ستين سنة) قال العلقمي قال ابن بطال إنما كانت الستون حداً لنهاية من المعتزك وهي سن الانابة والخشوع ووقت ترقب المنية (نخ عن أبي هريرة) أعربوا القرآن بفتح الهمزة وسكون العين المهملة وكسر الراء قال العلقمي قال شيخنا أنسج البيهقي من حديث ابن عمر مرفوعاً من قرأ القرآن فأعربه كآله بكل حرف عشرون حسنة ومن قرأه بغير أعراب كان له بكل حرف عشر حسنات المراد بأعرابه معرفة معاني ألفاظه وليس المراد بالأعراب المصطلح عليه عند النحاة وهو ما يقابل اللحن لأن القراءة مع فقدته ليست قراءة ولا ثواب فيها (والتسوا غرائب) أي اطلبوا معنى الألفاظ التي تحتاج إلى البحث عنها في اللغة وقال المناوي أعربوا لقرآن أي بينوا ما فيه من غرائب اللغة وبدائع الأعراب وقوله والتسوا غرائب لم يرد به غرائب اللغة لئلا يلزم التكرار ولهذا فسر ابن الأثير بقوله غرائبه فرائضه وحدوده وهي تحتسب وجهين أحدهما فرائض الموارد وحدود الأحكام والثاني أن المراد بالفرائض ما يلزم المكلف اتباعه وبالحدود ما طلع به على الأسرار الخفية والرموز الدقيقة قال الطيبي وهذا التأويل قريب من معنى خبر أنزل القرآن على سبعة أحرف لكل آية منها ظهور وبطن الحديث فقوله أعربوا الإشارة إلى ما ظهر منه وفرائضه وحدوده إلى ما بطن منه ولما كان الغرض الأصلي هذا الثاني قال والتسوا أي شروا من ساعد الجد في تفتيش ما يعنيكم وجدوا في تفسير ما همكم من الأمور ولا توافيه (شك هب عن أبي هريرة) أعربوا

(قوله اعرضوا حديثي) أي غير
 الناسخ للقرآن أما هو فهو مخالف
 للقرآن لا موافق له واعرضوا
 بكسر الهمزة والراء وسكون
 العين المهملة بينهما والمعنى قابلا
 ما في حديثي من الأحكام الدالة
 على الحل والحرم على القرآن
 أي على أحكامه فان وافقها فهو
 دليل على آني قلته وهذا اذا لم
 يكن في الحديث نسخ لما في
 كتاب الله تعالى وهذا لا يتأتى الا
 للراخين في العلم أو المجتهدين اه
 علقمى مع بعض زيادة (قوله
 رقاكم) جمع رقي قال ذلك صلى الله
 عليه وسلم حين سأله عما كانوا
 يرقون به المرضى في الجاهلية
 أي يجوز لنا استعماله الآن أي
 بعد الاسلام فقال صلى الله عليه
 وسلم اعرضوها على لا تظروها هل
 فيها شيء ممنوع أولا (قوله لا بأس
 بالرق) أي باستعمال الرقي (قوله
 اعرضوا) بفتح الهمزة من اعرض
 فهو من الاعراض بخلاف ما سبق
 فهو من العرض لا الاعراض أي
 تصروا وتباعدوا عن التجسس على
 عورات الناس (قوله المتر)
 استفهام توبيخ (قوله اعرضوا
 النساء) أي جردوهن عن ثياب
 الزينة لتكسر نفسهن ويتركن
 الخروج من البيوت لئلا يراهن
 الناس على هيئة مبتذلة وأعرضوا
 قال العريزي بفتح الهمزة وسكون
 الهمزة في المهملة وضم الراء ووقع في
 المناري ضبطه بضم الهمزة
 فليراجع لكن الذي قرره أستاذنا
 الحنفى رحمه الله تعالى حال قراءته
 فتح الهمزة (قوله الجبال) ككتاب
 جمع حلة وهي بيت صغير أو خيمة
 ضغيرة لها أزرار وعري ولذا يقال كرا حلة وفي رواية الجباب أي التعجب عن أعين الناس (قوله يعزك الله) أي يلبسك ثوب العز

الكلام المراد بالاعراب هنا ما يقابل اللحن (أي تعربوا القرآن) أي تعلوا الاعراب
 لاجل أن تنطقوا بالقرآن من غير لحن (ابن الأنباري في كتاب الوقف) والابتداء
 (والمهرقي في كتاب فضل العلم) كلاهما (عن أبي جعفر معصلا) هو أبو جعفر
 الأنصاري التابعي (اعرضوا حديثي على كتاب الله) بكسر الهمزة وسكون العين المهملة
 وكسر الراء من العرض أي قابلا ما في حديثي من الأحكام الدالة على الحل والحرم على
 أحكام القرآن (فان وافقه فهو مني وأناقلته) أي فهو دليل على أنه ناشئ عني وأناقلته
 وهذا اذا لم يكن في الحديث نسخ لما في كتاب الله تعالى قال العلقمى وهذا لا يتأتى الا للراخين
 في العلم وقال المناوي وهذا العرض وظيفة المجتهدين (طب عن ثوبان) مولى النبي صلى الله
 عليه وسلم (اعرضوا على رقاكم) بضبط ما قبله أي لاني العارف الاكبر الملتقى عن معلم
 العلماء وسيدهم كافي أبي داود عن عوف بن مالك قال كان رقي في الجاهلية فقلنا يا رسول الله كيف
 ترى في ذلك فقال اعرضوا فذكره (لا بأس بالرق) بضم الراء وفتح القاف أي فلما عرضوها
 قال لا بأس بالرق أي هي جائزة اذا كان فيها نفع لما روى مسلم عن جابر قال نهى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عن الرقي فجاء آل عمرو بن حزم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا
 يا رسول الله انه كانت عندنا رقية ترقى بها من العقرب وانك نهيت عن الرقي قال فعرضوا عليه
 فقال ما أرى بأسا من استطاع أن ينفع أخاه فلينفعه (ما لم يكن فيه) أي فيما رقى به (شرك)
 أي شيء من الكفر أو شيء من كلام أهل الشرك الذي لا يوافق الأصول الإسلامية لان ذلك
 محرم اذ قليل الشرك وكثيره جهل بالله وآياته قال العلقمى وفيه دليل على جواز الرقي
 والتطبيب بما لا ضرر فيه وان كان بغير أسماء الله وكلامه لكن اذا كان مفهوما (م د عن
 عوف ابن مالك) اعرضوا عن الناس بفتح الهمزة وسكون العين المهملة وكسر الراء أي
 ولوا واضربوا عنقه (الم تر) بهمزة الاستفهام (انك ان ابتغيت) بوحدة ساكنة ومثناة
 فوقية ثم غين معجمة ثم مشناة فتحة ساكنة (الريبة في الناس أفسدتهم أو كدت تفسدهم)
 قال العلقمى المعنى ألم تعلم انك ان ظننت التهمة في الناس لتعلمها وتشرها أفسدتهم لوقوع
 بعضهم في بعض بالغيبة ونحوها والحاصل أن التبعيع مع الاظهار افساد كما يحصل من الغيبة
 ونحوها هذا ما ظهر لي في معناه والله أعلم (طب عن معاوية) بن أبي سفيان واسناده حسن
 (اعرفوا) بكسر الهمزة (أنسابكم) جمع نسب وهو القرابة أي تعرفوها واخفصوا
 عنها (تصلوا أرحامكم) أي لاجل أن تصلوها بالا حسان أو انكم ان فعلتم ذلك وصلتموها
 (فانه) أي الشأن (لا قرب للرحم اذا قطعت وان كانت قريبة) في نفس الامر (ولا بعد
 لها) وفي نسخة بالباء بدل اللام في الموضعين (اذا وصلت وان كانت بعيدة) أي في نفس
 الامر فالقطع بوجوب النكح والاحسان بوجوب العرفان (الطيب السلي) عن ابن
 عباس (قول المناوي قال الذهبي في المذهب اسناده جيد) (أعروا النساء) بفتح الهمزة
 وسكون العين المهملة وضم الراء جردوهن عما يزيدهن على ستر العورة وما يقبهن الخروا البرد
 (يلزمن الجبال) بكسر الجاء المهملة جمع حلة وهي بيت كالقبة تستر بالثياب وله أزرار
 كبار والمعنى أعروا النساء يلزمن البيوت فان المرأة اذا كثرت ثيابها وأحدثت زينتها أعجبها
 الخروج (طب عن مسلمة بن مخنف) بفتح الميم وسكون الجاء المعجمة ويؤخذ من كلام
 المناوي أنه حديث حسن لغيره (أعروا الله) بفتح الهمزة وكسر العين المهملة وفتح
 زاي الشديدة (يعزك الله) بضم المشناة التحتية وبالجزم جواب الامر قال العلقمى والمعنى
 اشتد في طاعة الله وامثال أأمره واجتناب نواهيه بالاخلاص في العمل بمحك الله قوة
 ضغيرة لها أزرار وعري ولذا يقال كرا حلة وفي رواية الجباب أي التعجب عن أعين الناس (قوله يعزك الله) أي يلبسك ثوب العز

والهبة (قوله اعزل الاذى) مما يضر بالمارة ولا مانع من شمول ذلك لقطاع الطريق (قوله المسلمين) اما الحر يرون فينبغي وضع ما يؤذيهم في طريقهم واما الذميون فلا يذنبون اما طاعة الاذى عن طريقهم لانه نوع اكرام وانما يدفع عنهم الاذى عن طريقهم اذا اراد شخص ان يؤذيهم فمخونه وفاء بدمتهم (قوله اعزل عنها) أي امتك الخ قاله صلى الله عليه وسلم لما سألته شخص عن العزل عن أمته خوف الخل فيمنع بيعها (قوله كائنه) أي في علم الله الا وهي كائنه أي موجودة في الخارج فلا تكرار (قوله عن صرمة) ضبطه الشيخ عبد البر بالقلم بكسر الصاد وفي العزري انه يفتحها وعبارته صرمة يفتح الصاد المهملة وسكون الراء العذري بضم العين المهملة وسكون الذال المعجمة انتهت وكتب الشيخ عبد البر الاجهوري على قوله العذري مانصه وفي نسخة العدوي بتعريف الدال المهملة والواو وقال المحشي بالعين المهملة والدال (٢٣٨) المعجمة وقال انه صحابي جليل اه بحروفه وفي المناوي الكبير صرمة بكسر

فسكون اه (قوله أعط كل سورة) أي كل صلاة مشتملة على سورة الخ من اطلاق الجزء على الكل والقربنة ذكر الركوع والسجود وهذا المعنى في غاية الحسن وكتب الشيخ عبد البر مانصه (قوله أعط كل سورة) أي ركعة وهذا هو الصواب وقال المناوي يحتمل أن المراد اذا قرأت سورة فصل ركعتين قبل ان تشرع في أخرى وما قاله ليس بسديد ويحتمل أن المراد بكل سورة ويحتمل أن المراد الركوع والسجود اللغويان وهو الخشوع والانكسار والخشوع ولم يتكلم عليه العلقمي اه بحروفه أو المراد كلما تقرأ سورة من القرآن فصل صلاة قبل الشروع في أخرى وان لم يكن ذلك في الفروع أو المراد بالركوع والسجود المعنى اللغوي أي الخشوع والخشوع فينبغي الخشوع عند قراءة كل سورة أو شيء من القرآن (قوله اعطوا أعينكم) أي استعمالوها في العبادة كالنظري

ومهاية ويكسر لجلالة تصديرها عظيمها بها في أعين المخلوقات ((فر عن أبي امامة)) الباهلي ويؤخذ من كلام المناوي انه حديث ضعيف ((اعزل)) بكسر الهمزة وسكون العين المهملة ((الاذى عن طريق المسلمين)) أي اذا رأيت في محرم ما يؤذيهم كشرك وجر فحه عنهم ندباً فان ذلك من شعب الايمان وسببه كافي ابن ماجه عن أبي برزة الاسلمي قلت يا رسول الله دلني على عمل أتفع به فذكره ((م م عن أبي رزة)) اعزل عنها ان شئت ((أي اعزل ما لك أيها المجامع عن حليلتك ان شئت أن لا تحبل)) (قوله) أي الشأن ((سيأتينها ما قدر لها)) أي فان قدر لها حمل حصل وان عزلت أو عدمه لم يقع وان لم تعزل فعزلك لا يفيد شيئاً ((م عن جابر)) بن عبد الله ((اعزلوا)) أي عن النساء ((أولا تعزلوا)) أي لا أثر للعزل ولا لعدمه ((ما كتب الله من نسمة)) من نفس ((هي كائنه)) أي في علم الله ((اليوم القيامة الا وهي كائنه)) في الخارج فلا فائدة لعزلكم ولا لاهماله لانه تعالى ان كان قدر خلقها سابقكم الماء وما ينفعكم الخوص وسببه عن صرمة بكسر الصاد المهملة وسكون الراء العذري بضم العين المهملة وسكون الذال المعجمة قال غزبان رسول الله صلى الله عليه وسلم فاصبنا كرام العرب فرغبنا في التمتع وقد اشتدت علينا العزوبة وان نستمتع ونعزل فساء لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره ((طب عن صرمة العذري)) قال العلقمي يجانبه علامة الحسن ((أعط)) وفي رواية أعطوا ((كل سورة)) من القرآن ((حظها)) أي نصيبها ((من الركوع والسجود)) قال المناوي يحتمل ان المراد اذا قرأتم سورة فصلوا عقبها صلاة قبل الشروع في غيرها وقال غيره يحتمل أن المراد بالسورة الركعة ويحتمل أن المراد صل بكل سورة ويحتمل أن المراد بالركوع والسجود اللغويان وهو الخشوع والانكسار والخشوع ((ش عن بعض الصحابة)) واسناده صحيح ((اعطوا أعينكم حظها من العبادة)) قال المناوي قبل وما حظها قال ((النظري في المعنف)) يعني قراءة القرآن نظرافيه ((والتفكر فيه)) أي تدبر آيات القرآن وتأمل معانيه ((والاعتبار عند عجائبه)) من أوامره وزواجره ومواعظه وأحكامه ونحوها والظاهر أن المراد بالاعين الانفس ((الحكيم)) الترمذي ((هب)) كلاهما ((عن أبي سعيد)) الخدري واسناده ضعيف ((اعطوا السائل)) أي الذي يسأل التصديق عليه ((وان جاء على فرس)) يعني لا تردوه وان جاء على حالة تدل على

المعنف أي الرقم الذي كتب فيه والنظري وجوه العلماء وكتب العلم للطلعة وهذا يدل على أن النظري في المعنف غناه أفضل من القراءة عن ظهر قلب أي ان كان خشوعه وتدبره حينئذ أكثر فان كان يحشع في القراءة عن ظهر قلب أكثر فهو أفضل (قوله عجائبه) أي غرائب من الآيات التي خفي على المتأمل معناها كآيات الرحمة والمراد بالعجائب المشتمل منه على معنى لا يدرك المتأمل سببه لاسيما من تحلى بنور الايمان فيبذل نفسه في تلاوته تعبدًا وان خفي عليه الاسباب (قوله أعطوا السائل الخ) المراد صدقة التطوع ونقل عن أحمد بن طيلون أنه كان يتصدق كل جمعة بثلاثة آلاف دينار فقال له من يعرف ذلك انه يطلب منا المتجملون فقال أعط كل من طلب فان الانسان لا يسأل الا عن ضرورة (قوله وان جاء على فرس) يعني لا تردوه وان جاء على حالة تدل على غناه ككونه راكبًا فرسًا قال شيخ الاسلام زكريا في شرح البهجة خاتمة تحمل الصدقة لغني وكافر قال في الروضة ويستحب التنزه

عنها ويكره له التعرض لها وفي البيان يحرم عليه أخذها مظهر للفاقة قال وهو حسن وعليه حل قوله صلى الله عليه وسلم في الذي مات من أهل الصفة فوجدوا له دينارين كيتان من نار قال وأما سؤالها فقال الماوردي وغيره ان كان محتاجا لم يحرم وان كان غنيا بمال أو بصنعة فحرام وما يأخذه حرام أهواستثنى في الأحياء من تحريم السؤال على القادر على الكسب مستغرق الوقت بطلب العلم اهـ من شرح العلامة الشيخ على العريزي نفعنا الله به (قوله قبل ان (٢٢٩) يحذف عرقه) كناية عن سرعة البذل له وان لم

يحصل له عرق أصلا أو حصل ولم يحذف والعرق رشحات تخرج من المسام (قوله فيوكا) منصوب بفتحة مقدرة على الالف كيخشي (قوله جوامع الكلم) أي الكلمات الجامعة للمعاني الكثيرة سواء كانت الكلمات مختصرة أم لا وتفسير بعضهم جوامع الكلم بالكلمات المختصرة اللفظ الكثيرة المعنى لا يناسب لان هذا معلوم من قوله صلى الله عليه وسلم بعد واختصر الخ والذي عليه الجمهور ان الاختصار هو تقليل اللفظ كثر المعنى أو تساوى أو قل وتفسير الشارح له هنا بقله اللفظ وكثرة المعنى لخصوص المقام اذ الواقع انه صلى الله عليه وسلم أعطى اللفظ القليل المشتمل على المعنى الكثير (قوله سورة البقرة) يعلم منه الرد على من قال يحرم أن يقال سورة البقرة وأما يقال السورة التي فيها البقرة (قوله من الذكر الاول) أي بدله أي فسورة البقرة تضمنت معاني الذكر الاول فهي بدله والمراد بالذكر الاول صحف سيدنا موسى العشرة قبل التوراة وقبل صحف سيدنا ابراهيم العشرة أيضا (قوله من تحت العرش) أي من كنز تحته كافي رواية والله أعلم بحقيقة هذا الكنز (قوله والمفصل) أي المحكم

غناه ليكون رابكا قرضا قال شيخ الاسلام زكريا في شرح البهجة خاتمة تحمل الصدقة لغنى وكافرا قال في الروضة ويستحب التنزه عنها ويكره له التعرض لها وفي البيان يحرم عليه أخذها مظهر للفاقة قال وهو حسن وعليه حل قوله صلى الله عليه وسلم في الذي مات من أهل الصفة فوجدوا له دينارين كيتان من نار قال وأما سؤالها فقال الماوردي وغيره ان كان محتاجا لم يحرم وان كان غنيا بمال أو بصنعة فحرام وما يأخذه حرام اهـ واستثنى في الأحياء من تحريم السؤال على القادر على الكسب مستغرق الوقت بطلب العلم ((عد عن أي هريرة)) واسناده ضعيف ((اعطوا المساجد حقها)) قال المناوي قيل وما حقها قال ((ركعتان)) تحية المسجد اذ دخلته ((قبل ان تجلس)) فيه فان جلست عمد افانت لتقصيرك ((ش عن أبي قتادة)) قال العلقمي وبجانبه علامة الحسن ((اعطوا الاجير أجره)) أي كراء عمله ((قبل ان يحذف عرقه)) المراد الحث على تجليل الاجرة عقب الفراغ من العمل وان لم يعرق ((ه عن ابن عمر)) بن الخطاب ((ع عن أبي هريرة طس عن جابر)) بن عبد الله ((الحكيم)) الترمذي ((عن أنس)) بن مالك ويؤخذ من كلام المناوي انه حديث حسن لغيره ((أعطى)) بفتح الهاء ((ولا توكل)) بالجرم يحذف النون أي لا ترضى الوكاه والوكاه بالمد هو الخطيط الذي يربط به ((فيوكا عليل)) قال العلقمي والمناوي بسكون الالف ويؤخذ من كلامهما انه منصوب بفتحة مقدرة أي لا تمسكي الماء في الوعاء وتوكل عليه فيمسك الله فضله وثوابه عندك كما أمسكت ما أعطاك الله تعالى فاسناد الايكاه الى الله مجاز عن الامساك قال العلقمي وفيه دليل على النهي عن منع الصدقة خشية النفاق فان تلك الاسباب تقطع مادة البركة لان الله تعالى يثيب على العطاء بغير حساب ومن علم أن الله يرزقه من حيث لا يحتسب فحقه أن يعطى ولا يحسب قاله ابن رسلان وسببه ان أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها وعن أبيها قالت يا رسول الله مالي شيء الا ما أدخل على الزبير بيته فأعطى منه فذكره ((د عن أسماء بنت أبي بكر)) الصديق قال العلقمي وبجانبه علامة الحسن ((أعطيت)) بالبناء لله فعول ((جوامع الكلم)) قال المناوي أي الكلمات البليغة الوجيهة الجامعة للمعاني الكثيرة قال انقرطي وقد جاء هذا اللفظ ويراد به القرآن في غير هذا الحديث ((واختصر لي الكلام اختصارا)) أي حتى صار كثير المعاني قليل الالفاظ ((ع عن ابن عمر)) بن الخطاب واسناده حسن ((اعطيت سورة البقرة من الذكر الاول)) أي بدله قال العلقمي لعل المراد بالذكر الاول صحف ابراهيم وموسى المذكورة في سورة الاعلى وهي عشر صحف لابراهيم وعشر صحف لموسى أنزلت عليه قبل التوراة ((وأعطيت طه والطواسين والحواميم من ألواح موسى)) أي بدلها ((وأعطيت فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة)) وهي من آمن الرسول الى آخر السورة ((من تحت العرش)) أي من كنز تحته ((والمفصل نافلة)) أي زيادة وأوله من الجحرات الى آخر سورة الناس وسعى بذلك لكثرة الفصول التي بين السور

لعدم وقوع النسخ فيه أو المفصل سورة لقصرها وطوله من الجحرات الى عم وأسطاه من عم الى الضحى ومنها الى آخر قصاره وقيل غير ذلك (قوله نافلة) حال من الثلاثة أعنى فاتحة الكتاب وما بعدها أي ذلك زائد على ما في الكتب السابقة فليس فيها ما يتضمن معنى ذلك وبه يعلم أن المراد بسورة البقرة في قوله قبل سورة البقرة من الذكر الاول ما عدا خواتيمها أو هي ليست بدلا عن شيء بل من الخصائص

(قوله آية الكرسي) أي الآيات المشتملة على آية الكرسي ويذهب المواظبة على قراءتها عند النوم لما ورد أنه لو علم الشخص ما في قراءتها حينئذ من كثرة الثواب والحفظ ما تركها قط وقال سيدنا علي رضي الله عنه ما تركها قط منذ سمعت ذلك (قوله الضريس) بالتشديد والتصغير (قوله نصرت بالرعب) في رواية إلى مسافة شهر وخص ذلك لأن غاية ما كان بين الكفار وبين المدينة مسافة شهر أي مسافة شهر من سائر الجهات التي (٢٣٠) فيها الكفار وفي رواية شهرين وهي تقتضي أن بعض الجهات مسافتها من

المدينة إلى الكفار شهران وهذا في زمنه صلى الله عليه وسلم أما بعده فبعدوا عن المدينة أكثر من ذلك ومعنى الرعب أن يوقع في قلوبهم الخوف من شجاعته حتى لو لم يكن معه جيش لأنه قارمهم وحده فلا يرد على الخصوصة أن سيدنا سليمان قد خافت منه الجن لأنه تسخير منه تعالى أي علمه سر اجذب به قلوبهم لا خوف من شجاعته كنيينا (قوله مفاتيح) أي خزائن أي كنوز الأرض أي الأسرار التي تكون سببا لفتح بلاد الكفار وأخذ ما فيها ويحتمل أن المراد جميع الأرض لا خصوص بلاد الكفار أي أن جميع ما في أيدي الناس ملكه الله أي أنه يملكه للناس (قوله أحد) أي لم يتسم به في الكتب السابقة غيره لثلاثتهم أن ذلك العير هو أنابوصفونه بأوصافي (قوله التراب) هذا مما يدل على أن التيم لا يصح بغير التراب وقد ورد أن الأرض اقتضرت على السماء بأنه صلى الله عليه وسلم خلق منها ويضع جبهته عليها في السجود ويدفن فيها فلما تشرفت به صلى الله عليه وسلم زادها الله تعالى شرفا يجعل ترابها مطهرا كالماء (قوله خير الامم) أي لكوني

بالسعة (لذهب عن معقل) بفتح الميم وسكون العين المهملة وكسر القاف (ابن يسار) وهو حديث ضعيف (أعطيت آية الكرسي) أي الآية التي يذكر فيها الكرسي (من تحت العرش) أي من كنز تحته كما في رواية أخرى (فتح وابن الضريس) بالتصغير (عن الحسن) البصري (مرسلا) ورواه الديلمي عن علي مرفوعا (أعطيت ما لم يعط أحد من الانبياء قبلي نصرت بالرعب) يقذف في قلوب أعدائي كما في رواية أخرى (وأعطيت مفاتيح الأرض) جمع مفتاح وهو اسم لكل ما يتوصل به إلى استخراج المغلفات استعارة لو عدها الله بفتح البلاد (ومعيت أحد) أي نعت بذلك في الكتب السابقة (وجعل لي التراب طهورا) بفتح الطاء فهو يقوم مقام الماء عند العجز عنه حسا أو شرعا قال العلقمي قال شيخ شيوخنا وهذا يقوى القول بأن التيم خاص بالتراب لأن الحديث سيق لاظهار التيم برف والتخصيص فلو كان جائزا لغير التراب لما اقتصر عليه (وجعلت أمي خيرا لامي) بنص قوله تعالى كنتم خيرا أمه أخرجت للناس (حم عن علي) أمير المؤمنين قال الامام في بيان به علامة الصحة (أعطيت فوائج الكلم) يعني أعطى ما يسر الله له من الفصاحة والبلاغة والوصول إلى غوامض المعاني وبذائع الحكم ومحاسن العبارات والالفاظ التي أغلقت على غيره وتعذرت ومن كان في يده مفاتيح شئ مخزون سهل عليه الوصول إليه (وجوامع) أي أسرارها التي جمعها الله فيه (وخواتمه) قال المناوي قال القرطبي يعني أنه يحتم كلامه بقطع وجيز بليغ جامع ويعني بجملته هذا الكلام أن كلامه من مبتدئه إلى خاتمه كله بليغ وجيز وكذلك كان ولهذا كانت العرب الفصحاء تقول له ما رأينا أقصم منك فيقول وما يمنعني وقد نزل القرآن بلسان عربي مبين فكان يبدأ كلامه بأعذب لفظ وأجزله ويختمه بما يشوق السامع للقبال عليه (ش ع طب عن أبي موسى) الأشعري قال العلقمي وبيجانبه علامة الحسن (أعطيت مكان التوراة السبع الطوال) بكسر المهملة جمع طويلة وفي رواية الطول بجذف الالف قال في مختصر النهاية الطول بالضم جمع الطولي وأولها البقرة وآخرها براءة جعل الانفصال مع براءة واحدة قال العلقمي لكن أخرج الحاكم والنسائي وغيرهما عن ابن عباس قال السبع الطوال البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والانعام والاعراف قال الرازي ذكر السابعة ففسيتا وفي رواية صحيحة عن أبي حاتم وغيره عن مجاهد وسعيد بن جبيرة أنها يونس وعن ابن عباس مثله وفي رواية عن الحاكم أنه الكهف (وأعطيت مكان الزبور المثني) قال المناوي وهي كل سورة تزيد على مائة آية وقال العلقمي سميت بذلك لأن كل سورة منها تزيد على مائة آية أو تقاربها (وأعطيت مكان الانجيل المثاني) أي السور التي أيها أقل من مائة آية تطلق على الفاتحة وعلى القرآن كله (وفضلت بالمفصل) أي أعطيت زيادة وأوله من الحرات وآخره سورة الناس كما تقدم معنى بذلك

خير الرسل فشر فهم بالتبع إلى (قوله فوائج الكلام) أي ألفاظ البلاغة والفصاحة التي يفتح بها الكلام ويختم بها لكثرة أيضا فلذا كان كلامه صلى الله عليه وسلم شتملا على أسرار ومعاني دقيقة (قوله السبع الطوال) أولها البقرة وآخرها براءة يجعل الانفصال مع براءة سورة واحدة ولذا لم يسهل بينهما وقيل السابعة هود وقيل الكهف والجهور على الاول (قوله المثاني) المراد بها كل سورة أقل من مائة آية وسميت مثاني لأنها ذكرت عقب ذكر المثني الذي أريد بها كل سورة مشتملة على مائة آية فأكثر فهي ثمانية في الذكر والمثني بكسر الميم (قوله فضلت بالمفصل) هذا ليس فيه حصر فلا ينافي ما مر أنه صلى الله عليه وسلم خص بغير المفصل تكواتيم

أكثره الفصول التي بين السور بالبسملة وقيل لقلة المنسوخ فيه ولهذا سمي بالمحكم أيضا كما روا البخاري عن سعيد بن جبير قال ان الذي تدعونه بالمفصل هو المحكم ((طب هب عن واثله)) بن الاسقع ((أعطيت هذه الآيات من آخر سورة البقرة)) وأولها آمن الرسول الى آخر السورة ((من أكثر تحت العرش لم يعطها نبي قبلي)) يعني انها ادخرت وكثرت له فلم يؤتها أحد قبله قال المناوي قال في المطامع يجوز كون هذا المكتز البقين ((حم طب هب عن حذيفة)) بن اليمان ((حم عن أبي ذر)) واسناد أحمد صحيح ((أعطيت ثلاث خصال أعطيت صلاة في الصفوف)) وكانت الامم السابقة يصلون منفردين وجوه بعضهم لبعض ((وأعطيت السلام)) أي التحية بالسلام ((وهو تحية أهل الجنة)) أي يحيي بعضهم بعضا قال المناوي تنبيه قال أبو طالب في كتاب التحيات تحية العرب السلام وهي أشرف التحيات وتحية الاكاسرة السجود للملك وتقبيل الارض وتحية الفرس طرح اليد على الارض أمام الملك والحبشة عقد اليد على الصدر والروم كشف الرأس وتنكيسها والتوبة الايماء بقمه مع جعل يده على رأسه ووجهه وجير الايماء بالاصبع ((وأعطيت آمين)) أي ختم الداعي دعاءه بلفظ آمين ((ولم يعطها أحد من كان قبلكم)) أي لم يعط هذه الخصلة الثالثة كما يشير اليه قوله ((الا ان يكون الله تعالى أعطاها هرون فان موسى كان يدعو ويؤمن هرون)) أي فانه لا يكون من الخصال المحمدية بالنسبة لهرون بل بالنسبة لغيره من الانبياء ((الحارث)) بن أبي أسامة في مسنده ((وابن مردويه)) في تفسيره ((عن أنس)) بن مالك ((أعطيت خسا لم يعطهن أحد من الانبياء قبلي)) قال العلقمي وعن ابن عباس لا أقولهن فخرا ومفهوما انه لم يخص بغير الخس المذكورة لكن روى مسلم من حديث أبي هريرة فضلت على الانبياء بست فذكر أربع من هذه الخس وزاد اثنين وأعطيت جوامع الكلم وختم بي النبيون وسلم من حديث جابر فضلنا على الناس بثلاث جعلت صفونا كصفوف الملائكة الحديث وفيه ذكر خصلة أخرى وقد بينا ابن خزيمة والنسائي وهي وأعطيت هذه الآيات من آخر سورة البقرة من أكثر تحت العرش يشير الى ما سطره عن أمته من الاصر وتحمل ما لا طاقة لهم به ورفع الخطا والنسيان ولا جرم من حديث علي أعطيت أربع عالم يعطهن أحد من انبياء الله أعطيت مفاتيح الارض وسميت أحد وجعلت أمي خير الامم وذكر خصلة التراب فصارت الخصال اثني عشرة وقد يوجد أكثر من ذلك لمن آمن التبع وقد ذكر أبو سعيد النيسابوري في شرف المصطفى ان الذي اختص به من دون الانبياء ستون خصلة قال شيخنا بعد أن ذكر ما تقدم ثم لما صنفت كتاب المجزات والخصائص تتبعها فزادت على المائتين وقال في محل آخر فزادت على الثلاثمائة قال شيخ شيوينا وطريق الجمع أن يقال له اطلع أولا على بعض ما اختص به ثم اطلع على الباقي ومن لا يرى مفهوم العدد يدفع هذا الاشكال من أصله وظاهر الحديث يقتضي أن كل واحدة من الخس المذكورة لم تكن لاحد قبله وهو كذلك وغفل الداودي الشارح غفلة عظيمة فقال قوله لم يعطهن أحد يعني لم تجتمع لاحد قبله لان فوجاهت الى كافة الناس واما الاربع فلم يعط أحد واحدة منهم وكانه تنظر في أول الحديث وغفل عن آخره لانه نص صلى الله عليه وسلم على خصوصيته بهذه أيضا لقوله وكان النبي يبعث الى قومه خاصة ((نصرت بالعرب)) أي بالخوف مني زادت في روايه أحمد فبقية في قلوب أعدائي ((مسيرة شهر)) بالنصب أي ينصر في الله بالقاء الخوف في قلوب أعدائي أي من مسيرة شهر بيني وبينهم من سائر فواحي المدينة وجميع جهاتها قال العلقمي وفي الطبراني عن ابن عباس نصر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعرب على عدوه مسيرة شهرين وأخرج

البقرة (قوله صلاة في الصفوف)
أي كصلاة الملائكة بخلاف الامم
السابقة فكانوا يصلون منفردين
واذا اجتمعوا لم يصطفوا بل يصلي
بعضهم في وجه بعض (قوله
السلام) أي بخلاف الامم
السابقة فبعضهم كانت تحيته
السجود وبعضهم وضع اليد على
كتف الملك الخ (قوله أهل الجنة)
أي بعضهم يحيي بعضا بالسلام
(قوله آمين) أي في الدعاء (قوله
الا أن يكون الخ) أي لم يوجد
اعطاؤها لغيري الالهذين
الرسولين ولذا قال تعالى قد أجيب
دعوتكما أي بسبب التأمين
والمراد من قوله ثلاث خصال
فبما أمر أنه صلى الله عليه وسلم
خص بكل فرد منها لأنه خص
بالمجموع فقط وكذا يقال فيما يأتي
من نظائره

(قوله وجعلت لي الأرض مسجداً) (٢٣٣) بخلاف من سبق فلا تصح صلاتهم الا في نحو الكنيسة واستشكل بان سيدنا عيسى كان يكثر

السفر وقد يقال ان محل عدم صحة صلاتهم في غير نحو الكنيسة في الحضر أما في السفر فتصح وحينئذ تكون الخصوصية لتأدية التقييد بالسفر (قوله فأما رجل) أي شخص مصل ولو أتى فهو وصف طردى (قوله الغنائم) المراد ما يشمل النية لانهما كالمسكين والفقر إذا افتراهما اجتماع الخ وقوله ولم تحصل يجوز بناؤه للفاعل وللمفعول وقوله لاحد قبل أي من الامم السابقة بل كانوا على ضربين منهم من لم يؤذن له في الجهاد فلم يكن له مغنم ومن أذن له فيه لكن كانوا اذا غنموا شيئاً لم يحل لهم أكله وجاءت نارفاحته الا الذرية اه من العزيزي (قوله الشفاعة) أي بعض أنواعها كالشفاعة في فصل القضاء والشفاعة في ادخال الناس الجنة من غير حساب أما الشفاعة في بعض الناس من دخول النار فليس خاصاً به صلى الله عليه وسلم بل يكون لتعويذ العلماء (قوله خاصة) ولا يرشدنا آدم وسيدنا نوح فان رسالة الاول عامة لا ولاده لكن لادانته بل لعدم وجود غيرهم اذ ذلك وكذا يقال في قوم رسالة سيدنا نوح حتى لو فرض وجود غير اولاد سيدنا آدم وغير قوم سيدنا نوح لم تكن رسالتهم عامّة لذلك الغير وفي رواية كافة بدل عامّة (قوله أعطيت سبعين ألفاً الخ) كتب الشريف على حاشية نسخة فيه شيء وهو قريب من الحسن علقمي وقال المناوي ضعيف لاختلاط المسعودي وعدم تهمة تابعيه وقال الشيخ جازي صحيح اه بخط الاجهوري

عن السائب بن يزيد مر فوعاضلت على الايلاء بخمس وفيه ونصرت بالرعب شهراً أما في شهر اخفى وهو مبين لعني حديث ابن عباس قال شيخ شيوخنا فظاهر اختصاصه به مطلقاً وانما جعل الغاية شهراً لانه لم يكن بين بلدته وبين أحد من أعدائه أكثر منه وهذه الخصوصية حاصلة على الاطلاق حتى ولو كان وحده بغير عسكر وهل هي حاصلة لامته من بعده فيه احتمال اه قلت ورأيت في بعض الحواشي نقل ابن الملقن في شرح العمدة عن مسند أحمد بلفظ والرعب يسهى بين يدي أمي شهراً (وجعلت لي الأرض) زائدة في رواية ولا مني (مسجداً) أي محل سجود فلا يختص السجود منها بموضع دون غيره زائدة في رواية وكان من قبلي انما يصلون في كنائسهم (وطهوراً) بفتح الطاء المهملة بمعنى مطهراً وان لم يرفع حدثاً (فأما رجل من أمي أدركته الصلاة فليصل) أي بوضوء أو تيمم في مسجد أو غيره وانما زاده دفعا لتوهم انه خاص به (وأحلت لي الغنائم) يعني التصرف فيها كيف شئت وقسمتها كيف أردت (ولم تحل) قال المناوي يجوز بناؤه للفاعل والمفعول (لاحد قبلي) أي من الامم السابقة بل كانوا على ضربين منهم من لم يؤذن له في الجهاد فلم يكن له مغنم ومنهم من أذن له فيه لكن كانوا اذا غنموا شيئاً لم يحل لهم أكله وجاءت نارفاحته الا الذرية (وأعطيت الشفاعة) قال العلقمي هي سؤال الخير وترك الضرر عن الغير على سبيل التضرع والمراد بها الشفاعة العظمى في راحة الناس من هول الموقف وهي المراد بالمقام المحمود لانها شفاعة عامة تكون في المشرحين بفرع الناس اليه صلى الله عليه وسلم قال شيخنا اللام للعهد قاله ابن دقيق العيد وقال ابن حجر اظهر ان المراد هنا الشفاعة في اخراج من دخل النار من ليس له عمل صالح الا التوحيد لقوله صلى الله عليه وسلم في حديث ابن عباس وأعطيت الشفاعة وأخرتها لأمي وهي لمن لا يشرك بالله شيئاً وفي حديث ابن عمر وهي لكم ولن يشهد أن لا اله الا الله وقيل الشفاعة المختصة به أنه لا يردها يسأل وقيل في خروج من في قلبه ذرة من الايمان قال الحافظ ابن حجر والذي يظهر لي ان هذه مرادة مع الاولى قال النووي الشفاعات خمس اولها مختصة بنبينا صلى الله عليه وسلم وهي الراحة من هول الموقف وطول الوقوف الثانية في ادخال قوم الجنة بغير حساب الثالثة لقوم استوجبوا النار من المذنبين الرابعة في دخول النار من المذنبين الخامسة في زيادة الدرجات في الجنة (وكان النبي يبعث الى قومه خاصة) لانه للاستغراق بدليل رواية وكان كل نبي واستشكل بنوح فانه دعا على جميع من في الارض فاهلكوا الا اهل السفينة ولو لم يكن مبعوثا اليهم لما اهلكوا لقوله تعالى وما كنا بمعذبين حتى نبعث رسولا وأجيب باجوبة أحسنها ما قاله ابن حجر يحتمل أنه لم يكن في الارض عند ارسال نوح الا قومه فبعثته خاصة بكونها الى قومه فقط وهي عامة في الصورة لعدم وجود غيرهم لكن لو اتفق وجود غيرهم لم يكن مبعوثا اليهم (وبعثت الى الناس عامة) أي أرسلت الى ناس زمني فمن بعدهم الى آخرهم ولم يذكر الجن لان الانس أصل أولان الناس معهم واختار السبكي انه صلى الله عليه وسلم أرسل الى الملائكة أيضاً بدليل رواية أبي هريرة وأرسلت الى الخلق كافة قال المناوي ظاهر كلام المؤلف بل صريحه أن الشيخين رواه بهذا اللفظ وقد اغتر في ذلك بصاحب العمدة وهو وهم واللفظ انما هو للبخاري ولفظ مسلم وبعثت الى كل أحرر وأسود (ق ت عن جابر) بن عبد الله (أعطيت سبعين ألفاً مني يدخلون الجنة بغير حساب) أي ولا عقاب (وجوهم كالقمر ليلة البدر) أي والحال ان ضياء وجوههم كضياء القمر ليلة كاله وهي ليلة أربعة عشر (قلوبهم على قلب رجل واحد) أي متوافقة

(قوله لم يعطه) يضم الهاء لانها ضمير وليست للسكت لان أصله يعط بحذف الالف ٥١ بخط الاجهسوري (قوله ان الله الخ) ولولم يكن هذا من الخصوصية لم يقل سيدنا يعقوب يا أسفعا على (٢٣٣) يوسف بل كان يقول ان الله الخ (قوله أعطيت

قريش الخ) أي اكرامه صلى الله عليه وسلم (قوله عن حابس) وفي نسخة حليس (قوله شطر الحسن) يطلق على الجزء وعلى النصف والمراد هنا الاول للثلاثين في رواية ثلثي الحسن أي الجبال الذي في الخلق جميعا ما عداه صلى الله عليه وسلم ثلث والذي في سيدنا يوسف ثلثان (قوله الخطايا) جمع خطيئة وهي الذنب الواقع عن عمد وليكون اللسان بجمعه عظيمة جعل له حازن الاسنان والشفقان (قوله اللسان) أي خطيئة اللسان (قوله الغلول) المراد به مطلق الحياة لا خصوص الحياة في الغنية بدليل السياق (قوله ذراع) أي غصب ذراع أو شبرا وأقل من ذلك بدليل قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الاتي ليست حصاة أخذها الخ فالحياة في المال ليس اثمها كالحياة في الارض (قوله من سبع أرضين) هذا دليل على ان الارض طباق وأنما متلاصقة لا أن بينها فضاء كالسموات والال يحسن تطويقه السبع أرضين ويحتمل أن هذا على حقيقته بأن يطول الله عنقه ويجعل فيه قدر ما غصبه من سبع أرضين ويحتمل أنه كناية عن مشقة التكليف أي يكلف ذلك فلم يستطع كما ورد أن من كذب في منامه يكاف عقده شعبة ومعلوم أن الشعبة لا يمكن عقدها فهو تنكيل عليه وشدة عذاب لكن الجمهور

متطابقة غير متخالفة (فاستزدت ربي عز وجل) أي طلبت منه أن يدخل من أمتي بغير حساب فوق ذلك (فزادني مع كل واحد سبعين ألفا) فالحاصل من ضرب سبعين ألفا في مثلها أربعة آلاف ألف وتسعمائة ألف قال المناوي ويحتمل أن المراد بخصوص العدد وان يراد الكثرة ذكره المظهرى (حم عن أبي بكر) الصديق وهو حديث ضعيف (أعطيت أمتي) أي أمة الاجابة (شيء لم يعطه أحد من الامم ان يقولوا) أي يقول المصاب منهم (عند المصيبة ان الله وانا اليه راجعون) بين به ان الاسترجاع من خصائص هذه الامة (طب وابن مردويه) في تفسيره (عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (أعطيت قریش ما لم يعط الناس) وبين ذلك المعطى بقوله (أعطوا ما أمطرت السماء) أي النبات الذي ينبت على المطر (وما جرت به الانهار وما سالت به السيول) قال المناوي يحتمل أن المراد أنه تعالى خفف عنهم النصب فلم يجعل زرعهم يسقي بمؤنة كد ولا ببل بالمطر والسيول وأن يراد أن الشارع أقطعهم ذلك (الحسن بن سفيان) في جزئه (وأبو نعيم في) كتاب (المعرفة) معرفة الصحابة (عن حابس) بجاء وسين مهملتين بينهما باء موحدة وزن جعفر وقيل بمثناة تحتية بدل الموحدة مصغرا (أعطى يوسف شطر الحسن شحم ع ل عن أنس) بن مالك قال المناوي قال الحاكك صحيح وأقره الذهبي (أعظم الايام عند الله) أي من أعظمها (يوم النحر) لانه يوم الحج الاكبر وفيه معظم أعمال السن أما يوم عرفه فافضل من يوم النحر على الاصح (ثم يوم القر) بفتح القاف وشد الراء ثاني يوم النحر معي بذلك لانهم يقرون فيه ويستريحون مما حصل لهم من التعب وفضلهم لذاتهم أو لما وظيف فيهم امن العبادات (حم د ل عن عبد الله ابن فرط) الازدى قال المناوي قال الحاكك صحيح وأقره الذهبي (أعظم الخطايا اللسان الكذب) أي كذب اللسان الكذب أي الكثير الكذب وهو محمول على الزجر والتنفير (ابن لال عن ابن مسعود عن عبد بن عباس) واسناده ضعيف (أعظم العبادات أجرا) أي أكثرها ثوابا (أخفها) قال المناوي بان تخفف القعود عند المرض فعلم ان العبادات بمثناة تحتية لا بموحدة وان صح اعتباره بدليل تعقيبه في رواية بقوله والتعزية مرة (البرار) في مسنده (عن علي) أمير المؤمنين وقدر من الموائف لضعفه (أعظم الغلول) أي الحياة (عند الله يوم القيامة ذراع) أي اثم غصب ذراع (من الارض تجردون الرجلين جارين في الارض أوفى الدار فيقطع أحدهما من حظ صاحبه) أي من حقه (ذراعا فإذا قطعه طوقه من سبع أرضين يوم القيامة) أي تخفف به الارض فتصير البقعة المغصوبة في عنقه كاطوق (حم طب عن أبي مالك الاشجعي) هو تابعي والحديث مرسل قال المناوي قال ابن حجر اسناده حسن (أعظم الظلم ذراع) أي ظلم غصب ذراع (من الارض ينتقصه المرء من حق أخيه) أي في الدين وان لم يكن من النسب (ليست حصاة أخذها الا طوقها يوم القيامة) وذكر الحصاة في هذا الحديث والذراع فيما قبله لينبه أن ما فوق ذلك أبلغ في الاثم وأعظم في العقوبة (طب عن ابن مسعود) ومن الموائف لحسنه (أعظم الناس أجرا) أي ثوابا (في الصلاة أبعدهم اليها ممشى فابعدهم) انما كان أعظم أجر الماي يحصل في بعيد الدار عن المسجد من كثرة الخطا وفي كل خطوة عشر حسنات كما رواه أحمد قال ابن رسلان لكن بشرط أن يكون

(٣٠ - عزيزي اول) على أنه متى أمكن جل النص على ظاهره لا يعدل الى غيره وفي الحديث دليل على أن من ملك قطعة أرض من الطبقة العليا كان مالكها تحتها من السبع أرضين فليس لاحد أن يتفجع به بغير اذنه (قوله ممشى) أي مسافة

(قوله ثم ينام) أي يستريح بخروجه من هذه ماعليه وهذا يقتضي أن تأخير الصلاة للجماعة أفضل من تقديمها أول الوقت ولومع الجماعة لزيادة أجره بمشقة الانتظار وليس مراداً اذيعارضة الاخبار والدالة على طلب الصلاة أول الوقت (قوله آخرته) بالمد (قوله أمه) ولد اذهب شخص في تيه بني اسرائيل أي في الوادي الذي تاهوا فيه فلقى شخصاً قال لهم أنه سيدنا الخضر عليه السلام فسأله عن حال سيدنا مالك فقال امام الائمة وسأله عن سيدنا الشافعي فقال من الابدال وسأله عن سيدنا أحمد بن حنبل فقال صديق وسأله عن بشر الحافي فقال لم يوجد بعده مثله فقال له يم نلت هذا أي اجتمعت بي يا سيدنا الخضر فقال له ببرك لاملن (قوله أعظم آية الخ) أي من حيث الذات أي أكثر آيات القرآن ثواباً لقارئها وان كان غيرها أطول منها لاشتمالها على كثير من أسماء الذات وأسماء الصفات اظهاراً واضماراً وقارئها في حضرة الله ومن كان في حضرة الله لا يقربه الشيطان ومن قرأها عند النوم لا يقربه الشيطان حال نومه والختار أن فضل بعض السور والآيات انما هو بالنسبة الى الثواب فقط (قوله والاحسان) أي الاعطاء للمحتاج وكانت اعدل لدلائها على عدم الافراط والتفريط في الاعتقاد والعمل بان يتبع ماعليه أهل السنة وقوله وأرجى) أي أعظم رجا في رحمة تعالى والاضافة في عبادي للتشريف فتقتضي التخصيص بالمسلمين

منظها قال العلقمي قال الله يرى فان قيل روى أحمد في مسنده عن حذيفة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال فضل البيت القريب من المسجد على البعيد كفضل المجاهد على القاعد عن الجهاد فالجواب أن هذا في نفس البقعة وذلك في الفعل فالبعيد دار مشيه أكثر وثوابه أعظم والبيت القريب أفضل من البعيد ((والذي ينتظر الصلاة حتى يصليها مع الإمام أعظم أجراً من الذي يصليها ثم ينام)) أي كما أن بعد المسكن يؤثر في زيادة الاجر فكذلك طول الزمن للمشقة فاجر منتظر الامام أعظم من أحرم صلى منفرداً أو مع امام من غير انتظار وفائدة قوله ثم ينام الاشارة الى الاستراحة المقابلة للمشقة التي في ضمن الانتظار ((ق عن أبي موسى)) الاشعري ((ه عن أبي هريرة)) أعظم الناس هما ((ينفخ الهاء رشدا الميم أي خزنا وغنما)) المؤمن)) أي الكامل الايمان ثم بين كونه أعظم الناس هما بقوله ((يهتم بامر دينه وأمر آخرته)) فان راعى دينه أضرباً آخرته أو عكس أضرب دينه فاهتماه بالامور الدنيوية بحيث لا يحل بالمطالب الاخرية وهم وأى هم لصعوبته الاعلى الموفقين ((ه عن أنس)) بن مالك واسناده ضعيف ((أعظم الناس حقاً على المرأة زوجها)) فيجب عليها أن لا تحونه في نفسها وماله وأن لا تمنعه حقها عليها ((وأعظم الناس حقاً على الرجل أمه)) لحقها في الاكديفة فوق حق الاب لما قاسته من مشاق حمله وفصاله ورضاعه ((ل عن عائشة)) قال المناوي قال الحاكم صحيح ((أعظم النساء بركة أيسرهن مؤنة)) لان اليسر داع الى الرقي والله رفيق يحب الرقي في الامر كله قال عروة وأول شؤم المرأة كثرة صداقتها ((حم ل هب عن عائشة)) قال المناوي قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي ((أعظم آية في القرآن آية الكرسي)) قال البيضاوي وهذه الآية مشتملة على أمهات المسائل الالهية فاهمادالة على ان الله تعالى موجود واحد في الالهية متصف بالحياة واجب الوجود لذاته موجود غيره اذ القيوم هو القائم بنفسه المقيم لغيره مزه عن التحيز والحلول مبرأ عن التغير والفتور ولا يناسب الاشباح ولا يتربيه ما يعتري الارواح مالك الملك والمالكوت ومبدع الاصول والفروع ذوالبطش الشديد الذي لا يشفع عنده الا من أذله العالم وحده بالاشياء كلها جليها وخفيها كليها وجزئها واسع الملك والقدر ولا يؤده شاق ولا يشغله شأن متعال عما يدركه وهو عظيم لا يحيط به فهم ولد لك قال عليه الصلاة والسلام ان أعظم آية في القرآن آية الكرسي من قرأها بعث الله له ملكاً يكتب من حسناته ويعفو عن سيئاته الى الغد من تلك الساعة قال من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة الا الموت ولا يواطىء عليها الا صديق أو عابد من قرأها اذا أخذ من مضجعه أمنه الله على نفسه وجاره وجار جاره والايات حوله ((واعدل آية في القرآن ان الله يأمر بالعدل)) بالتوسط في الامور اعتقاداً كالتوحيد المتوسط بين التعظيم والتشريك والقول بالكسب المتوسط بين محض الجبر والقدر وعمل كالتعبد باداء الواجبات المتوسط بين الجذل والتبذير ((والاحسان الى آخرها)) أي الى الخلق أو احسان الطاعات وهو ما يحسب الكمية كالتطوع بالنوافل أو بحسب الكيفية كما قال صلى الله عليه وسلم الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك ((وأخوف آية في القرآن فمن يعمل مثقال ذرة)) أي زنة أصغر غلة ((خير اياه)) أي يرثوا به بشرط عدم الاحباط بان مات مسلماً ((ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره)) أي يجرزاه ان لم يغفر له ((وارجى آية في القرآن يا عبادي الدين أسرفوا على أنفسهم)) أي اسرفوا بالجنابة عليها بالاسراف في المعش واضافة العبادت تقتضي تخصيصه بالمؤمنين على ما هو عرف القرآن ((لا تقنطوا من رحمة الله)) أي لا تيأسوا من

(قوله يهجو القبيلة بأسرها) أي من أجل شخص واحد أساء فيه هجو (٢٣٥) جميع قبيلته واليهجواهم مطلقا ولو بما

في الشخص وان ظلمه الا أن يكون مبتدئا أو فاسقا متجاهرا أو كافرا وخص الشاعر لان الهجو غالبا انما يحصل منه والا فالهجو بالثر كذلك (قوله فريه) أي كذباً أي من جهة الكذب (قوله رجل) أي شخص اتني من أبيه أي أصله أبا كان أو أما وان عليا بان يقول لست ابن فلان (قوله أعف الناس) أي أكثرهم عفة عما يغضب الله أهل الايمان الكامل (قوله من يجمع علم الناس الخ) أي يحرص على تعلم العلم ولو بمن هو أصغر منه ولذا قيل لسيدنا أحمد بن حنبل بم نلت هذا العلم مع صغر سنك فقال بتعلمي ممن هو أكبر مني وأصغر مني (قوله اعلم) أي يا من يتأتى منه أو يا أيها الراوي (قوله سجدة) في الصلاة أو في غيرها كسجدة تلاوة ولذا قال أبو الدرداء لو لا ثلاثة أشياء ما أحبت مقامى في الدنيا وضع جهنم للسجود ليلانها وأوصى في الهجوة أي أيام الحرج والوصى مع قوم ينقون الكلام كأنني الفاكهة (قوله ان الله أقدر) في رواية والله ان الله أقدر الخ قاله حين رآه يضرب رقيقه بصوت فلما شعر به صلى الله عليه وسلم سقط السوط من يده وقال انه حر الله تعالى فقال له صلى الله عليه وسلم لو لا فعلت ذلك أي العتق للفعتك النار أي بسبب ضربه فعتقه كفر عنه ثم ضربه قال أبو مسعود والله ما ضربت أحدا بعد ذلك وهذا شأن الموقفين (قوله يا بلال) غير بلال الحبشي (قوله من أحيا سنة)

مغفرة أول ولا تفضله ثانياً (ان الله يغفر الذنوب جميعاً) يسترها بعفوه ولو بلا توبة إذا شاء الا الشرك قال البيضاوي وتقييده بالتوبة فيما عدا الشرك خلاف الظاهر (الشيرازي في) كتاب (الانقاب) والكنى (وابن مردويه) في تفسيره (والهروي في فضائله) قال المناوي أي كتاب فضائل القرآن كلهم (عن ابن مسعود) روى المؤلف لضعفه (اعظم الناس فريه) بكسر الفاء وسكون الراء وفتح المشنة التحتية أي كذباً (انسان) أحدهما (شاعر يهجو القبيلة بأسرها) أي لرجل واحد منهم غير مستقيم أو أن المراد أن القبيلة لا تحلو عن عبد صالح (ورجل اتني من أبيه) بان قال لست ابن فلان وهو كبيرة قال المناوي ومثل الاب الام فيما يظهر (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (في) كتاب (ذم الغضب دعن عائشه) واسناده حسن كما قاله في الفتح (أعف الناس قتلة) بكسر النون أي أكفهم وأرحمهم من لا يتعدى في هيئة القتل التي لا يحل فعلها من تشويه المقتول وطالة تعذيبه (أهل الايمان) لما جعل الله في قلوبهم من الرحمة والشفقة لجميع خلقه بخلاف أهل الكفر (دع عن ابن مسعود) ورجاله ثقات (اعقلها وتوكل) أي شذركة تاقصك مع ذراعتها بجبل واعتمد على الله فان عقلها لا ينافي التوكل وسببه كافي الترمذي قال رجل يا رسول الله أعقل ناقتي وأتوكل أو أطلقها وأتوكل فذكره قال العلقمي قال شيخنا زكريا التوكل هو الاعتماد على الله تعالى وقطع النظر عن الاسباب مع تهيتها ويقال هو كلة الامو كلة الى ما لكه والتعويل على وكالته ويقال هو ترك المسعى فيما لا تسعه قوة البشر ويقال هو ترك الكسب واخلاء اليد من المال ورديان هذا تأكل لا توكل (ت عن أنس) بن مالك (اعلم الناس) أي من أعلمهم (من يجمع علم الناس الى علمه) أي يحرص على تعلم ما عندهم مضافا لما عنده (وكل صاحب علم غرثان) بغين معجمة مفتوحة وراسا كنة ومثلثة أي جائع والمراد أنه لشدة حبه في العلم ولا لولته عنده وتلذذه بفهمه لا يزال منهم كما في تحصيله فلا يقف عند حد ومن كان ذلك دأبه يصير من أعلم الناس لشدة تحصيله للقوائد وضبط الشوارد (ع عن جابر) بن عبد الله واسناده ضعيف (اعلم انك لا تسجد لله سجدة الا رفع الله لك بها درجة وحط عنك بها خطيئة) فأكثر من الصلاة لترفع لك الدرجات وتحط عنك الخطيئات (حم ع حب ط ب عس أي أمامة) الباهلي واسناده صحيح (اعلم يا أبا مسعود أن الله أقدر عليك منذ على هذا الغلام) أي أقدر عليك بالعقوبة من قدرتك على ضربه ولكن يحلم اذا غضب وأنت لا تقدر على الحلم والعفو عنه اذا غضبت وسببه كافي مسلم قال أبو مسعود البدرى كنت أضرب غلاما مالى بالسوط فسمعت صوتا من خلني يا أبا مسعود فلم أقهم الصوت من الغضب فلما دانى اذاهو رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو يقول اعلم يا أبا مسعود فالقيت السوط من يدي وفي رواية فسقط السوط من يدي لهيئته فذكره قال فقلت هو حر لوجه الله قال أما لو لم تفعل للفعتك النار (م عن أبي مسعود) البدرى (اعلم يا بلال انه من أحيا سنة من سنتي) قال الاشرقي الظاهر يقتضى من سننى بصيغة الجمع لكن الرواية بصيغة الافراد والسنه ما شرعه رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحكام الدين وقد تكون فرضا كركاة الفطر وغير فرض كصلاة العيد وصلاة الجماعة وقراءة القرآن في غير الصلاة وما أشبه ذلك وأحيائها أن يعمل بها ويحرص الناس عليها ويحثهم على اقامتها (قد امتيت بعدى) أي تركت وهجرت (كان له من الاجر مثل) أجور (من عمل بها من غير ان ينقص) أي الاجر الحاصل له (من أجورهم شيئا) قال البيضاوي أفعال العباد وان كانت

المراد بها الطريقة فيشمل فرض الكفاية والعين كان صلى على جنازة فاقتدى به الناس أو زكى فاقتدى به الناس وزكوا فله ثواب مثل ثواب كل من فعل ذلك (قوله من سننى) كذا الرواية والقباس من سننى ويحجب بانه مفرد مضاف فيهم

(قوله بدعة ضلالة) خرجت البدعة الحسنة والمباحة (قوله الامال وارثه أحب اليه من ماله) أي فالابن مثلاً يجب مال أبيه أكثر من ماله لكونه اذا مات ورثه ورضه الى ماله (٣٣٦) (قوله مالك ما قدمت) أي فينبغي لك ان لا تترك الصدقات خوفاً على فقر وارثك

بعدك بل أنفق في القربات اذ مالك الذي ينفق هو ما قدمته ومال وارثك ما أخرت أي فلا ينفق بشئ لانه لو ارثك (قوله واجعلوه) أي النكاح بمعنى العقد في المسجد واضربوا عليه بالدقوف أي وقت العقد لكن اذا كان العقد في المسجد ضرب بالدق خارجة وقد دفع الخبر ابن عباس دراهم لمن لعب عنده وقت النكاح أي لعباً جائزاً فهو مطاوب (قوله ما بين الستين) أي السنة المكتملة للستين من أول ولادته (قوله الى السبعين) الظاهر والسبعين لان بين لا تكون الا بين متعدد ويجاب بان فيه حذفاً أي ما بين الستين وما فوقها منتهياً ذلك القسوق الى السبعين وقصر عمر هذه الامة وصغر جسمهم وصغر حب أقواتهم من الرحمة بهم بخلاف الامم السابقة فكان يعمر الواحد منهم ألف سنة مع عظم جسمه فقد بلغ طوله نحو مائة ذراع ومع عظم حب أقواتهم فقد كانت حبة البرقدر خمرة البقرة والرمانة لا يستطيع حملها الا عشرة رجال من هؤلاء العظام فكان ذلك سبباً لبطورهم وتكبيرهم وعذابهم العذاب الشديد (قوله يكفل) بمحذوف الياء لانه مجزوم في جواب الامر (قوله اعملوا الخ) قاله صلى الله عليه وسلم حين قيل له لما قال ان الله تعالى قبض قبضة وقال هذه للجنة ولا ابالي وقضية الخ ان كان مبتدأ فذلك وان كان على طبق القدر السابق فقيم العمل

غير موجبة ولا مقتضية للثواب والعقاب بذواتها الا انه تعالى أجرى عادته بربط الثواب والعقاب بهما ارتباطاً بالمسببات بالاسباب (ومن ابتدع بدعة ضلالة) يروى بالاضافة ويجوز نصبه نعتاً ومنعوتاً وقوله ضلالة يشير الى أن بعضاً من البدع ليس بضلالة (لا يرضاها الله ورسوله كان عليه مثل آثام من عمل بها لا ينقص ذلك من أوزار الناس شيئاً) عن عمرو بن عوف (قال المناوي وحسنه الترمذي) (اعلموا انه) أي الشأن (ليس منكم من أحد الا مال وارثه أحب اليه من ماله) أي الذي يحلفه الانسان من المال وان كان هو في المال منسوباً اليه فانه باعتبار انتقاله الى وارثه يكون منسوباً للوارث فنسبته للمالك في حياته حقيقة ونسبته للوارث في حياة المورث مجازية ومن بعد موته حقيقة قالوا كيف ذلك يا رسول الله قال (مالك ما قدمت) أي ما صرفته في وجوه القرب فصار أمامك تجازي عليه في الآخرة وهو الذي يضاف اليك في الحياة وبعد الموت بخلاف المال الذي تخلفه بعد موتك (ومال وارثك ما أخرت) أي ما خلفته بعدك له وفي الحديث الحث على الاكثار من الصدقة فان ما يتصدق به الانسان من المال هو الذي يدوم له وينفعه (ن عن ابن مسعود) قال المناوي وفي العيصين نحوه (اعلموا النكاح) أي اظهروا عقد النكاح اظهروا السرور وفرقا بينه وبين غيره (حم حب حل ل عن) عبد الله (بن الزبير) قال الشيخ حديث صحيح (اعلموا هذا النكاح واجعلوه في المساجد) أي اجعلوا عقده فيها بحضور جمع من العلماء والصالحين وفيه أن عقد النكاح في المسجد لا يكره بخلاف البيع ونحوه (واضربوا عليه بالدقوف) جمع دفع بالضم ما يضرب به لحادث سرور أولعب (ت عن عائشة) قال المناوي وضعفه اليميني (أعمار امتي ما بين الستين الى السبعين) أي ما بين الستين من السنين الى السبعين (وأقلهم من يجوز ذلك) أي من يحظ السبعين وراه ويتعداها قال المناوي واغما كانت أعمارهم قصيرة ولم يكونوا كالامم قبلهم الذين كان أحدهم بعمر ألف سنة وأقل وأكثر وكان طوله نحو مائة ذراع وعرضه عشرة أذرع لانهم كانوا يتناولون من الدنيا من مطعم ومشرب ومابس على قدر أجسامهم وطول أعمارهم والدنيا حلالها حساب وحرماها عقاب كافي خبراً فكرم الله هذه الامة بقلة عقابهم وحسابهم المعوق لهم عن دخول الجنة ولهذا كانوا أول الامم دخولا الجنة ومن ثم قال المصطفى صلى الله عليه وسلم نحن الا سنحرون الاولون وهذا من اخباراته المطابقة التي تعد من المعجزات (ت عن أبي هريرة ع عن أنس) بن مالك واسناده ضعيف (اعمل عمل امرئ يظن ان لن يموت أبداً واحذر حذر امرئ يحشى أن يموت غداً) يحتمل أن المراد بطلب اتقان العمل واحكامه مع تذكري الموت وقصر الامل (هق عن ابن عمرو) بن العاص روى المؤلف لضعفه (اعمل لوجه واحد يكفل الوجوه كلها) أي اخلص في أعمالك كلها بان تقصد بها وجه الله تعالى يكفل جميع مهماتك في حياتك ومماتك (عد فر عن أنس) بن مالك واسناده ضعيف (اعملوا) قال المناوي أي بظاهرها أمرهم به ولا تتكلموا على ما كتب لكم من خير وشر (فكل) أي كل انسان (ميسر) أي مهياً مصروف (لما خلق له) أي لا امر خلق ذلك الامر له فلا يقدر على عمل غيره فذو السعادة ميسر لعمل أهلها وذو الشقاوة بعكسه (طاب عن ابن عباس وعن عمران بن حصين) واسناده صحيح (اعملوا) فكل ميسر لما يهدي له من القول) يحتمل أن المراد بالقول العمل والمراد بالعمل ما يعم

(قوله من القول) بيان لما أي الذي يجري عليه من سائر الاعمال فالمراد بالقول ما يشمل الفعل ويحتمل أن المراد عمل

ميسر للذي يهدي له من القول السابق فعمله مطابق للقول السابق أي الكلام الازلي الدال على سعاده أو سدها (قوله فان شفاعتي) أي بعض هؤلاء الكين بالتفريط والنواهي والا فمن بعض شفاعاته صلى الله عليه وسلم أن يشفع في عاومه اتب بعض الناس في الجنة فهو لا من الناجين لا الهالكين فليس جميع افراد شفاعاته الهالكين وفي رواية للدهين بدل الهالكين (قوله أعينوا أولادكم الخ) فينبغي التسوية بينهم حتى القبلة وان كان يحب أحدهم أكثر فينبغي أن لا يظهر ذلك لئلا يكون سبباً في العقوق نعم ان عقوق أحدهم وظن انه لا يرجع الى الطاعة الا بهجره وقطع نفقته طلب ذلك فالحديث محمول على ما اذا ميز بينهم لحظ نفسه (قوله أغبط الناس الخ) الغبطة حسد خاص وهي ان يفتي أن يكون له مثل ما للغير من غير أن تزول عنه اه بخط الشيخ عبد البر (قوله عندي) قال ذلك اهتماماً به أي أعظمهم مرتبة عندي (قوله الخاذ) بتخفيف الدال أي خفيف الظهر من العيال فان ذال العيال ثقيل الظهر أي يحمل همهم كمن يحمل شيئاً ثقيلاً على ظهره قال العلقمي الخاذو الحال (٣٣٧) واحد وأصل الخاذ طريقة المتن وهو ما يقع عليه اللبس من ظهر الفرس أي خفيف الظهر من العيال قال في النهاية الخاذ والحال واحد أي في المعنى لا في الرواية فالرواية بذال مججمة اه بحروفه (قوله) وأحسن عبادة ربه) هذا شامل للصلاة وغيرها وانما ذكر الصلاة أولاً وحدها اهتماماً به وأشار بلفظ رب الى أن من أحسن عبادة ربه كان تحت ترسيته ربه يربي له الحسنه حتى تكون قدراً أحد كما يربي أحدكم مهره (قوله وكان فامضاً) فالجول نعمة الا اذا كان اجتماعه على الناس لاخذ العلم أو اصلاح حالهم فهذا ربحاً يزيد على الخامل المعتزل للعبادة باضعاف أي ان كانت نفس ذلك الخاط للناس مطمئنة بحيث لا يغضب عند فعلهم ما يحالف هواه (قوله عجلت منيته) أي تخرج روحه بسهولة فقوله منيته أي وفاته فان الموت راحة لكل مؤمن سمي الموت منية وجهها

عمل اللسان وخص القول لان أكثر أعمال الخير تتعلق به (طوب عن عمران بن حصين) قال المناوي ورمز المؤلف لضعفه (اعمل ولا تسكن) خطاب لام سلمة أي لا تترك العمل وتعتمد على ما في الذكراول (فاغماً) وفي نسخة فان (شفاعتي للهالكين من أمي) قال المناوي وفي رواية للدهين (عد عن أم سلمة) وهو حديث ضعيف (أعينوا أولادكم على البر) أي على بركم بالاحسان اليهم والتسوية بينهم بالعطفية (من شاء استخرج العقوق من ولده) أي نفاه عنه بأن يفعل به من معاملته بالاكرام ما يوجب عوده للطاعة (طس عن أبي هريرة) قال المناوي ورمز المؤلف لضعفه (أغبط الناس عندي) بفتح الهمزة وسكون الغين المججمة أي أحقهم بأن يغبط ويقتى مثل حاله والغبطة هو أن يقتى الانسان أن يكون له مثل ما للغير من المال مثلاً من غير أن يريذوا له عنه لما أعجبه منه وعظم عنده (مؤمن خفيف الخاذ) بجاء مهملة آخره ذال مججمة أي خفيف الظهر من العيال والمال بان يكون قليلاً (ذ وحظ من صلاة) أي نصيب واقر منها (وكان رزقه كفافاً) أي بقدر حاجته لا ينقص عنها ولا يزيد وقيل الرزق الكفاف هو ما يكف عن الحاجات ويدفع الضرورات والفاقات (فصبر عليه) أي حبس نفسه عليه غير ناظر الى توسع أبناء الدنيا في نحو مطعم وملبس (حتى يلقى الله) أي يموت فيلقاه (واحسن عبادة ربه) بان أتى بكامل واجباتها ومندوباتها (وكان فامضاً في الناس) بالغين والضاد المجتمين أي خامل في الناس غير مشهور وروى بصاد مهملة فهو فاعل بمعنى مفعول أي محتقر اريد (عجلت منيته) أي موته أي كان قبض روحه سهلاً (وقل ترانه) أي ميراثه (وقلت بواكيه) جمع باكية لان الميت يعذب ببكاء أهله أي ان كان أوصاهم بفعله قال المناوي وفيه اشارة الى فضل المتجرد على المتزوج وقد نوع الكلام الشارع في ذلك لتنوع الاحوال والاشخاص فمن الناس من الافضل في حقه التجرد ومنهم من فضيلته التأهل فخطب كل انسان بما هو الافضل في حقه فلا تعارض بين الاخبار (حم تهب عن أبي أمامة) الباهلي وهو حديث ٣ (أغبوا) بفتح الهمزة وكسر الغين المججمة (في العبادة) عشاة تحببة

منها لانها مقدره بوقت مخصوص وقوله وقلت بواكيه أي لان الميت يعذب ببكاء أهله عليه أي ان أوصاهم بفعله فالموفق من فات بواكيه وشكوت مساعيه وأطلق الله الاسن بالثناء عليه اه علقمي وعزيرى (قوله وقل ترانه) فان كثرة ميراثه ربما أشغله وقت الاحتضار لحبه له وحصل له الاقتتان (قوله وقلت بواكيه) أي لقله عياله فان كثرة عياله تفتقره عن عبادة ربه تعالى (قوله أغبوا) أي زوروا المريض يوماً واطر كوه يوماً ولو كافراً فسن زيارته حيث كان جارا أو رجى اسلامه والاقباحة مالم يقصد تعظيمه والاحرم واغبوا بفتح الهمزة وكسر الغين المججمة وضم الموحدة الشديدة وهي العبادة بالعين المهملة والياء المشددة من تحت الزياره بعد أيام كذا بخط الشيخ عبد البر الاجهوري بها مش نسخه به سدا الضبط ومثله في الشرح الكبير للمناوي وهو الذي قرره شيخنا الحنفى خلاف ما في العزيزي حيث قال اغبوا بفتح الهمزة وسكون العين المججمة اه بحروفه فغنى اغبوا أي العبادة أي لا تعودوا المريض في كل يوم لما يجد من ثقل العواد ٣ يباين بالاصل وفي المناوي واسناده ضعيف

(قوله وأربعوا) الواو عني أو أي أما أن تزروه يوما بعد يوم أو تزروه يوما تتركوه يوما من تزروه في اليوم الرابع وهذا المحمول على غير المتعهد وغير من يأنس به أماهما فطلب الملازمة منهما له كل وقت (قوله ولو كاسا) أي ولو كان هو أي الماء المعالوم من اغتسلوا كاسا بدينار حيث قدر على ذلك (قوله وزيادة) (٢٣٨) ثلاثة أيام) فإن كان مواظبا على الغسل كل جمعة فن آس الثلاثة ويحجب

باحتمال أن يتركه لسفر أو مرض فتكون الثلاثة من ذلك فإن فرض عدم تركه أصلا تحت عنه من الكسائر فإن لم يكن له كسائر أعطى ثوابا نظير ذلك (قوله سقمك) أو سقمك لغتان ولم تعلم الرواية فيجوز قرأته بالوجهين والاحتياط أن يقرأهما على البدل ليصادف الرواية وشغلك بفتح الشين وهرمك بهتتين (قوله عند لرفة) وسبها أما التأمل في آيات الوعيد وأما التأمل في عدم قيامه بواجب النعمة التي عليه ومحو ذلك فيحصل له تشعيرة ولين قلب (قوله أيضا الرقة) أي للقلب ورقته لينسه وخشوعه واهتمامه بالدعاء اه بخط الجمهوري (قوله فانها) أي ساعة الرقة رجة أي ساعة رجة (قوله المبتيلى) ويطلب الاحسان اليه ليحصل له رآفة به فيدعوه بقلب خالص (قوله اغد) أي توجه في وقت الغداة حال كونك عالما أي معلمي للناس أرمته لما ولومن هو دونه كما وقع لسيدنا موسى عليه السلام فانه مع اعتناؤه بعلم الشريعة ذهب لسيدنا الخضر ليتلقى ويتعلم منه علم الحقيقة الكامل يقبل الكمال (قوله ولا تكن الخامسة) قال ابن عبد البر الخامسة معاداة العلماء وبغضهم ومن لم يحبهم فقد أبغضهم أو قارب وفيه الهلاك أو يقال ولا تكن الخامسة أي لم تكن

أي عودوا المريض غبا أي يوما أو تركوه يوما وهذا في غير من يتعهده ويأنس به (وأربعوا) أي دعوه يومين بعد يوم العبادة وعودوه في الرابع (ع عن جابر) بن عبد الله بأسناد ضعيف (اغتسلوا يوم الجمعة ولو كاسا بدينار) أي حافظوا على الغسل يومها ولو عز الماء فلم يمكن تحصيله للغسل الا بشئ غال فالمراد بالمباغة (ع عن أنس) بن مالك مرفوعا (س عن أبي هريرة موقوف) قال المناوي والمرفوع ضعيف لكنه اعتضد بالموقوف (اغتسلوا يوم الجمعة فانه) أي الشأن (من اغتسل يوم الجمعة) أي وصلاها (فله كفارة ما بين الجمعة إلى الجمعة) أي من الذنوب الصغار (وزيادة ثلاثة أيام) بالجر أي وكفارة ثلاثة أيام زائدة على ما بينهما قال المناوي لتكون الحسنة بعشر أمثالها (طب عن أبي امامة) الباهلي وأسناده ضعيف (اغتنم خمسا قبل خمس) أي افعل خمسة أشياء قبل حصول خمسة (حياتك قبل موتك) أي اغتنم ما تبقى نفعه بعد موتك فإن من مات انقطع عمله (وصحبتك قبل سقمك) أي العمل الصالح حال صحتك قبل حصول مانع كمرض (وفراغك قبل شغلك) بفتح الشين وسكون الغين المجتئين قال المناوي أي فراغك في هذه الدار قبل شغلك بأهوال القيامة التي أول منازلها القبر (رشياك قبل هرمك) أي افعل الطاعة حال قدرتك قبل هجوم الكبر عليك (وعذاك قبل فقرك) أي التصديق بما فضل عن حاجة من تترك نفقته قبل عروض جائحة تنلف مالك فتصير فقيرا في الدارين فهذه الخمسة لا يعرف قدرها الا بعد زوالها (ك هب عن ابن عباس) بأسناد حسن (حم في الزهد حل هب عن عمرو بن ميمون مرسل) اغتفوا الدعاء عند الرقة (أي رقة قلوبكم عند لين القلب واهتمامه بالدعاء فانها رجة) أي فان تلك الحالة ساعة رجة ترجى فيها الاجابة (فر عن أبي) بن كعب وأسناده حسن (اغتنموا دعوة المؤمن المبتيلى) أي في نفسه أو ماله أو أهله فان دعاءه أقرب للقبول والكلام في غير العاصي (أبو الشيخ) في الثواب (عن أبي الدرداء) وأسناده ضعيف (اغد) أي اذهب وتوجه حال كونك عالما أي معلمي للعلم (أو متعلما) أي العلم الشرعي النافع (أو مستمعا) أي للعلم (أو محبا) لواحد من هؤلاء الثلاثة (ولا تكن الخامسة قهلا) بكسر اللام والمراد بها بغض العلم وأهله (البرار) في مسنده (طس) كلاهما (عن أبي بكر) قال المناوي بفتح الكاف وتسكن نقيع أو ربيع ورجاله ثقات (اغدوا) أي اذهبوا وتوجهوا (في طلب العلم) أي في طلب تحصيله أول النهار (فاني سألت ربي أن يبارك لامي) أي أمة الاجابة (في بكورها) أي فيما تفعله أول النهار (ويجعل ذلك يوم الخميس) أي يجعل مريدا البركة في البكور في يوم الخميس أكثر بركة ولا تعارض بين هذا وقوله في الحديث المار اطلبوا العلم يوم الاثنين لانه أمر بطلبه يوم الاثنين وطلبه يوم الخميس في أول النهار (طس عن عائشة) وأسناده ضعيف (اغدوا في طلب العلم فان الغد وبركة ونجاح) قال المناوي قال الغزالي المراد بالعلم في هذه الاخبار العلم النافع المعروف للصانع والدال على طريق الآخرة اه فشم العلم الشرعي (خط عن عائشة) رضى المؤلف لحسنه (اغزوا قروين) أمر من الغزوا أي قاتلوا أهلها

وهي

تفعل منها شيئا اه بخط الشيخ عبد البر الجمهوري (قوله يوم الخميس) أو الاثنين فالسنة في

ابتداء الكتب أن يكون يوم الاثنين أو الخميس وما يقع من الابتداء يوم الاحد لملاحظة أنه أول الاسبوع أو يوم الاربعاء لملاحظة أنه الذي خلق فيه النور ومخالف السنة (قوله اغزوا قروين) وقد وقع غزوها في زمن الصحابة

(قوله فانه) أي ذلك البلد ينقل حقيقة في الآخرة ويجعل على أبواب الجنة لينظر اليه من غزاه فيحصل له زيادة سرور ومتى
أمكن جعل النص على ظاهره ولم يرد نص بتأويله فلا يدل عنه وقال العزيز أغزو أقزوين أمر من الغزو أي قاتلوا أهله وهي
بفتح القاف وسكون الزاي مدينة عظيمة معروفة بينها وبين الري سبعة وعشرون (٣٣٩) فرس فانه من أعلى أبواب الجنة

وهي بفتح القاف وسكون الزاي مدينة عظيمة معروفة بينها وبين الري سبعة وعشرون
فرس فانه (أي ذلك البلد) (من أعلى أبواب الجنة) يعني أن تلك البقعة مقدسة وانها
تصير في الآخرة من أشرف بقاع الجنة فلا يليق أن يكون مسكنا للكفار أو الضمير راجع للغزو أي
للكفار أو الضمير راجع للغزو أي فان غزو ذلك البلد يوصل إلى استحقاق الدخول من أعلى أبواب
الجنة اه (قوله وأسند) أي الخطيب في المقارنة الخ المشار
اليه بخط زرقاني بحثا كذا بخط الشيخ عبد البر الاجهوري
(قوله أصح من هذا) قولهم ليس في هذا الباب أصح من كذا
لا يقتضي أنصاف هذا الحديث بشروط العحة (قوله اغسلوا
أيديكم) وان كانت نظيفة ليكون الشرب منها مع طيب نفس
(قوله أطيب من البس) فيسكوه الكرع بالقم من نحو والهروما
ورد أنه صلى الله عليه وسلم قال لانسان ان كان عندك ماء بات
في شئ فأتناه ولا كرعنا فيان لجوازال كرع وأشار صلى الله
عليه وسلم بقوله بات إلى أن شرب الماء الذي بات أحسن مما لم يبت
لانه صفي من كدوراته وأطيب بالنصب خبر ليس لان من زائدة
كذا بخط الاجهوري (قوله من شعورك) التي تطلب ازالتها
كشعرا لابط وما طال من الشارب حتى تظهر حجرة الشفة (قوله
فزنت نساؤهم) أي بسبب تدنسهم وعدم تنظفهم زهدتهم نساؤهم

وعنه (أي ذلك البلد) (من أعلى أبواب الجنة) يعني أن تلك البقعة مقدسة وانها
تصير في الآخرة من أشرف بقاع الجنة فلا يليق أن يكون مسكنا للكفار أو الضمير راجع
للكفار أو الضمير راجع للغزو أي فان غزو ذلك البلد يوصل إلى استحقاق الدخول من أعلى أبواب الجنة
حاتم والخليلي) أبو يعلى (معاني) كتاب (فضائل قزوين عن بشر بن سلمان الكوفي عن
رجل من سلا خط في) كتاب (فضائل قزوين عن بشر بن سلمان عن أبي السري عن
رجل نسي أبو السري اسمه وأسند عن أبي زرعة قال ليس في) أحاديث (قزوين حديث
أصح من هذا) وكونه أصح شيء في الباب لا يلزم منه كونه صحيحا (اعملوا أيديكم) أي
عند ارادة الشرب (ثم اشربوا فيها) ارشاد افيهما (فليس من انا أطيب من البس)
يفعل ذلك ولومع وجود الاناء ولا نظر لاستكره المترفعين المتكبرين له لكن يظهر أن ذلك
فمن يغترف من نحو رأ وبركة أمام من معه ماء في اناء كبريق وقلة فلا يندب له أن يصبه في يده
ثم يشربه وسببه كما في ابن ماجه عن ابن عمر قال مرنا على بركة فخلعنا نكرع فيها بفتح النون
والراء بينهما كاف ساكنة وآخره عين مهملة أي نتناول الماء بافواهنا من غير اناء ولا كف
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكرعوا ولكن اغسلوا أيديكم فذكره (ه هب
عن ابن عمر) بن الخطاب قال العلقمي واسناده ضعيف (اغسلوا أيديكم) أي أزيلوا
وسخها (وخذوا من شعورك) أي أزيلوا نحو شعرا بطوعة وماطال من نحو شارب وحاجب
وعنفقة (واستاكوا) عايزيل القلع ويحصل بكل خشن وأولاه الاراء (وتزينوا)
بالادهان وتحسين الهيئة (وتنظفوا) أي بازالة الروائح الكريهة وتطيبوا بما خفي لونه
وظهر ريحه (فان بني امرائيل لم يكونوا يفعلون ذلك) أي بل يملون أنفسهم شعنا غبرا
دنسة ثيابهم وسخه أبدانهم (فزنت نساؤهم) أي كثرفهن الزنا لاستقذارهن اياهم والامر
للتدب وقصة التعليل أن الرجل لا يعزب لا يطلب منه ذلك وليس مراد بل الامر بتنظيف
الثوب والبدن وازالة الشعور والوضوح أمر مطلوب كما دللت عليه الاخبار والاسلام تطيف
مبني على النظافة وانما أراد أن المتزوج يطلب منه ذلك أكثر ويظهر أن مثل الرجال
الحلائل فان الرجل يعاف المرأة الوضحة الشعثة فربما يقع في الزنا (ان عسا كرع عن علي)
أمير المؤمنين واسناده ضعيف (اغفر) أي اعف وسامح عن غلات تأديبه (فان عاقبت
فما قب بقدر الذنب) أي فلا تتجاوز قدر الجرم ولا تتعد حدود الشرع ومذهب الشافعي أن
العفو عن نحو الزوجة عند نشوزها أفضل من تأديبها وتأديب الولد عند ارتكابه ما يقتضي
التأديب أفضل من تركه والفرق أن تأديب الزوجة لمصلحة الزوج وتأديب الولد لمصلحة
نفسه ويدخل فيمن عاكت التأديب الحاكم أي اغفر أيما الحاكم ان كان من تكب الذنب ممن
يستحق العفو كصالح ارتكب صغيرة فالعفو عنه أفضل من تعزيره فان عاقبت أي فان لم يكن
من تكب الذنب ممن لا يستحق العفو عنه فعاقت بقدر الذنب (واتق الوجه) أي احذر ضربه

وملن للجانب المنتظفين حتى زفواهن والعبرة به يوم اللفظ فيطلب للرجل العزب والتنظف (قوله اغفر الخ) سبب رواية هذا
الحديث ان جزا كان جليس سيدنا عمر رضي الله عنه فدخل عليه ذات يوم جزء فقال لسيدنا عمر انك لم تعظنا جزاء ولم تعدل فينا
فغضب سيدنا عمر وروهم عما أخافه فقال يا أمير المؤمنين قال الله تعالى خذ العفو واخ
فغضب سيدنا عمر وروهم عما أخافه فقال يا أمير المؤمنين قال الله تعالى خذ العفو واخ

(قوله في المعرفة) أي في كتاب معرفة الصحابة (قوله عن جزء) بفتح الجيم وسكون الزاي بعدها همزة وهو ابن قيس أخو عيينة بن حصن كذا بخط الشيخ عبد البر الاجهوري (قوله أغنى الناس) أي أغنى النفس أو غنى المال بحسب ما يليق (قوله من جعله الله تعالى الخ) جواب عن سؤال قيل يا رسول الله من هم قال من الخ اه بخط الاجهوري (قوله في جوفه) أشار صلى الله عليه وسلم الى أن المراد من حفظه عن ظهر قلب (قوله افتتحت القرى) أي قرى المدينة بقرينة وافتتحت المدينة والمراد بعض القرى لأن بعضها فتح صلحا وافتتحت فعل ماض مبنى لمسلم بسم فاعله وقوله وافتتحت المدينة الخ وإمامكة ففتحت بالسيف بخط الاجهوري (قوله على اثنين وسبعين فرقة) مفصلة عندهم (٢٤٠) لا يحيط بها (قوله أمتي) أي أمة الاجابة وافتقرت وتفرقت بمعنى وانما غاير

تفنا (قوله وتفرقت أمتي) أي في الأصول والاعتقاد دون الفروع وعبارة العلقمى قال شيخنا وألف الامام أبو منصور عبد القاهر طاهر التميمي كتابا في شرح هذا الحديث قال فيه قد علم أصحاب المقالات أنه صلى الله عليه وسلم لم يرد بالفرق المذمومة المختلفة في فروع الفقه من أبواب الحلال والحرام وانما قصده بالذم من خالف أهل التوحيد في تقدير الخير والشر وفي شروط النبوة والرسالة وفي موالاة الصحابة وما جرى مجرى هذه الأبواب لأن المختلفين فيها قد كفر بعضهم بعضا بخلاف النوع الأول فإنه يختلف فيه من غير تكفير ولا تنسيق للمخالف فيه اه بمجرد (قوله على ثلاث وسبعين فرقة) وكلها في الشارح لأهل السنة والجماعة اه بخط الشيخ عبد البر (قوله على ثلاث وسبعين فرقة) ولا تحيط بتفصيلها فالذكر في التوحيد ست عقائد منها عقيدة الجبرية والقدرية والحرورية والجهمية والمرجئة والرافضة وكل واحدة تفرع عنها

لأنه مشؤله (طب وأبو نعيم في المعرفة عن جزء) بفتح الجيم وسكون الزاي وهو همزة (أغنى الناس جملة القرآن) أي أعظمهم غنى حفظه عن ظهر قلب العاملون به الواقفون على حدوده العارفون بمعانيه والمراد أن من كان كذلك فقد فاز بالغنى الحقيقي الذي هو غنى النفس فليس الغنى بكثرة العرض والمال أو أراد أن ذلك يجلب الغنى (ابن عساكر) في تاريخه (عن أنس) بإسناد ضعيف (٧) (افتتحت القرى) أي غالبها (بالسيف) أي بالقتال به (وافتتحت المدينة بالقرآن) أي بسببه لأنه صلى الله عليه وسلم تلاه ليلة العقبة على اثني عشر من الانصار فأسلموا ورجعوا الى المدينة فدعوا قومهم الى الاسلام فأسلموا (هب عن عائشة) افتقرت اليهود على احدى وسبعين فرقة وتفرقت النصارى على اثنين وسبعين فرقة وهذه الفرق معروفة عندهم (وتفرقت) وفي نسخة وتفتقر (أمتي على ثلاث وسبعين فرقة) زاد في رواية كلها في الشارح الا واحدة وذامن مجزاته لأنه أخبر عن غيب رقع قال العلقمى قال شيخنا ألف الامام أبو منصور عبد القاهر ابن طاهر التميمي في شرح هذا الحديث كتابا قال فيه قد علم أصحاب المقالات أنه صلى الله عليه وسلم لم يرد بالفرق المذمومة المختلفين في فروع الفقه من أبواب الحلال والحرام وانما قصده بالذم من خالف أهل الحق في أصول التوحيد وفي تقدير الخير والشر وفي شروط النبوة والرسالة وفي موالاة الصحابة وما جرى مجرى هذه الأبواب لأن المختلفين فيها قد كفر بعضهم بعضا بخلاف النوع الاول فإنهم اختلفوا فيه من غير تكفير ولا تنسيق للمخالف فيه فيرجع تاويل الحديث في افتراق الأمة الى هذا النوع من الاختلاف وقد حدث في آخر أيام الصحابة خلاف القدريه من معبد الجهني واتباعه وقبر أمهم المتأخرون من الصحابة كعبد الله بن عمرو جابر وأنس ونحوهم ثم حدث الخلاف بعد ذلك شيئا فشيئا إلى أن تكاملت الفرق الضالة اثنين وسبعين فرقة والثالثة والسبعون هم أهل السنة والجماعة وهي الفرقة الناجية قال قيل هذه الفرق معروفة فالجواب اننا نعرف الافتراق وأصول الفرق وان كل طائفة من الفرق انقسمت الى فرق وان لم تخط باسماء تلك الفرق ومذاهبها وأصول الفرق الحرورية والقدرية والجهمية والمرجئة والرافضة والجبرية وقد قال بعض أهل العلم أصل الفرق الضالة هذه الست وقد انقسمت كل فرقة منها اثني عشرة فرقة فصارت الى اثنين وسبعين فرقة وقال ابن رسلان قيل ان تفصيلها عشرون منهم رافض وعشرون منهم خوارج وعشرون قدرية وسبعة مرجئة وفرقة تجارية وهم أكثر من عشر فرق ولكن يعدون واحدة وفرقة جهمية وثلاث فرق كرامية فهذه ثمان وسبعون فرقة اه بمجرد

اثنا عشر تفصيلها معلومة عندهم قال العزري وقال ابن رسلان قيل ان تفصيلها عشرون منهم رافض وفرقة وعشرون خوارج وعشرون قدرية وسبعة مرجئة وفرقة تجارية وهم أكثر من عشر فرق ولكن يعدون واحدة وفرقة ضرارية وفرقة جهمية وثلاث فرق كرامية فهذه ثمان وسبعون فرقة اه بمجرد

(٧) (قوله افتتحت القرى) قبله حديث في المتن في شرح المناوي ولفظه (أغنى الناس حفظه القرآن) قيل ومن هم يا رسول الله قال (من جعله الله تعالى في جوفه) أي رزقه حفظه مع العمل به (ابن عساكر) في تاريخه (عن أبي ذر) الغفاري اه

(قوله افرشوا الخ) فهو من خصوصياته صلى الله عليه وسلم على أمته لا على جميع الناس حتى الانبياء به ليس التعليل بعده ومقتضى التعليل المذكوران الشهادتين لهم وضع فرش في قبورهم وليس مراد الان هذه خصوصية للانبياء ولم تثبت لغيرهم (قوله افرشوا) بضم الهمزة والراء من باب قتل يقتل ويكسرهما من باب ضرب يضرب وقوله قطيفتي هي كساء له نخل يسكون الميم وهو الهدب كذا بخط عبد البر الاجهوري (قوله افرض أمتي) يحتمل أن (٢٤١) المراد أمتي على الاطلاق حتى من هو أفضل منه لانه قد يوجد في المفضل

الخ ولم يوجد قول اسيد نازيد في الفرائض اتفق المجتهدون على هجره وعدم العمل به بخلاف غيره من المجتهدين فامس واحد منهم الاوله قول أو أكثر قد اتفق المجتهدون على هجره وقد كان الخبر ابن عباس تلميذا السيد نازيد رضي الله تعالى عنه (قوله أفس السلام) أي أظهر السلام ان لم يشوش على نخونائهم وهو عام مخصوص بغير الكفار وما ورد ان بعض السلف كان يتدنى الكفار بالسلام فهو لعدم اطلاعه على المخصص (قوله وايدل الطعام) أي الزائد على قدر مؤنة من تلزمه مؤنته ويجب بذله للبضطر (قوله كأنسجي رجلا) أي من رجل فهو تيسير (قوله ذى هيئة) جره على توهم دخول من في رجل وفي نسخة ذاهية وهي ظاهرة وعبرة العريزي ذى هيئة بهمزة مفتوحة بعد المثناة التحتية والقياس ذاهية فبحتمل أن الجر للمجاورة أو على التوهم اه وكتب الشيخ عبد البر الاجهوري بها من متنه ما نصه قوله ذى هيئة كذا بخط المصنف رحمه الله تعالى فلعل الرواية كذلك فتأمل في الاعراب أي فكان

وفرقة ضرارية وفرقة جهمية وثلاث فرق كرامية فهذه ثلثان وسبعون فرقة (٤ عن أبي هريرة) قال العلقمي قال في الكبير حسن صحيح (٥ افرشوا قطيفتي في لحدى) بضم الهمزة وسكون الفاء وضم الراء ويجوز كسر الهمزة والراء وضم الشين المججمة يقال فرشت البساط وغيره فرش من باب قتل وفي لغة من باب ضرب والقطيفة كساء له نخل أي هدب وقد فعل شقران مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم ذلك (٦ فان الارض لم تسلط على أجساد الانبياء) أي فالمعنى الذي يفرش للحي لا جله لم يزل بالموت وبفارق الانبياء غيرهم من الاموات حيث كره في حقهم وقال العلقمي قال وكيع هذا من خصائصه صلى الله عليه وسلم (ابن سعد) في الطبقات (عن الحسن) البصري (مرسلا) افرض أمتي (٧ أي أعلمهم بعلم الفرائض الذي هو قديمة الموارث (زيد بن ثابت) الانصاري كاتب الوحي والمراد أنه سبب صير كذا بعد انقراض أكابر الصحب قال المناوي ومن ثم أخذ الشافعي بقوله في الفرائض لهذا الحديث اه والمنقول ارجاهه كان يوافق اجتهاده (٨ عن أنس (٩ افس السلام) بفتح الهمزة فعل أمر أي أظهره برفع الصوت وأن تسلم على كل من لقيه من المسلمين وان لم تعرفه (١٠ وايدل الطعام) أي تصدق بما فضل عن نفقة من تلزمك نفقته (١١ واستسجى من الله كأنسجي رجلا) أي من رجل (من رهطك) أي عشيرتك (ذى هيئة) بهمزة مفتوحة بعد المثناة التحتية والقياس ذاهية فبحتمل أن الجر للمجاورة أو على التوهم (١٢ ولحسن خلقك) قال المناوي قرنه باللام دون ما قبله لانه أس الكل وجامع الجميع (١٣ واذا أسأت فاحسن) أي اذا وقعت منك سيئة فاتبعها بفعل حسنة (١٤ ان الحسنات يذهبن السيئات) قال المناوي ختم الامر بالاحسان لانه اللفظ الجامع الكل (١٥ طب عن أبي امامة) الباهلي (١٦ افشوا السلام) بقطع الهمزة المفتوحة فيه وفيما بعده قال النووي السلام أول أسباب التآلف ومفتاح استجلاب المودة وفي افشائه تمكين القصة المسان بهمهم لبعض واظهار شعارهم من غيرهم من أهل الملل مع ما فيه من رياضة النفوس ولزوم التواضع واعظام محرمات المسلمين (١٧ تسلموا) أي من التنافروا والتقاطع وندوم المحبة والمودة وتجنب القلوب فتزول الضغائن والحروب (١٨ خذ ع هب حب عن البراء) بن عازب قال المناوي قال ابن حبان صحيح (١٩ افشوا السلام بينكم تحابوا) بحذف احدى التاءين للتخفيف أي تألف قلوبكم ويرتفع عنكم التقاطع والتماجر والشحناء وأقله أن يرفع صوته بحيث يسمع المسلم عليه والام يكن آتيا بالسنة (٢٠ عن أبي موسى الاشعري) قال المناوي قال الحاكم صحيح (٢١ افشوا السلام فانه لله تعالى رضا) أي فان افشاءه مما يرضى الله به عن العبد بمعنى انه يثيب عليه (٢٢ طس عد عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن (٢٣ افشوا السلام كي تملوا) أي فانكم اذا افشيتموه تحاببتم فاجتمعت

(٣١ - عريزي اول) من حقه أن يقول ذاها ما كتبه بحروفه وجوابه ما تقدم عن العريزي (قوله افشوا السلام بينكم تحابوا) صدر هذا الحديث لانه خلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا ألا أخبركم أدلكم على شيء اذا فعلتموه تحاببتم افشوا الخ وافشوا نشره لكافة المسلمين من عرف ومن لم يعرف قال النووي الافشاء الاظهار والمراد نشر السلام بين الناس ليجبوا سنته وأقله أن يرفع صوته بحيث يسمع المسلم عليه فان لم يسمعه لم يكن آتيا بالسنة ويستحب أن يرفع صوته بقدر ما يتحقق أنه سمعه اه مناوي في كبيره (قوله كي تملوا) أي في الآخرة برفع الدرجات وفي الدنيا بجمع الكفار واظهار الاسلام ولا مانع من ارادة المعنيين

قوله واضربوا الهام) أى رؤس الكفار ونخصت بالذكر لان ضربها يقضى للموت بخلاف جرح نحو اليد فلا يقتل غالباً (قوله تؤزوا الجنان) أى مراتبها اذ أصل دخولها بمحض الفضل وهذا الحديث مسجع ولا تذكره مراعاته الا اذا كان فيه تكافؤ أى ان فعلتم ما ذكر ترتيب على فعله رفع درجة تكلم في الجنة كالارث المترتب على نحو القرابة (قوله كما أمركم الله) أى كما تضمن كلامه تعالى الامر بذلك حيث أخبر بذلك في قوله تعالى اعلم المؤمنون اخوة (قوله أفضل الاعمال) من أقوال وأفعال أى الاعمال الظاهرة بخلاف الباطنة كالإيمان والتفكير ومحل طاب تعجيل الصلاة ان لم يوجد سبب يقتضى التأخير كالإبراد بالظهور والافتاء أخيراً مثله ثواب التعجيل أو أكثر (قوله لوقتها اللام معنى (٢٤٣) فى أى فى أول وقتها قال المناوى ويحتمل أن تكون للاستقبال كما فى قوله

تعالى فطلقوهن بعدتهن أى لوقت يستقبل فيه العدة اه وفيه نظر لان الصلاة لا يصح ايقاعها فى وقت يستقبل فيه الوقت اه زرقانى اه بخط الاجهورى (قوله الوالدين) المعصومين بخلاف الحربى ولذا لما رأى سيدنا عبيدة بن الجراح أباه معتدياً على المسلمين يوم بدر هجم عليه وقطع رأسه وأخذها وأتى بها اليه صلى الله عليه وسلم لبس دل على قوة إيمانه وفى رواية بدل بر الوالدين الجهاد وفى رواية العتق ولا تعارض لانه صلى الله عليه وسلم كان يخاطب كلاً بحسب ما يليق فالعقصر فى بر والديه يخاطبه بما أمر الخ (قوله فى أول وقتها) هذا يدل على أن الحديث الذى قبله على حذف مضاف أى لأول كما مر (قوله أم فروة) بنت أبي قحافة أخت سيدنا أبى بكر رضى الله تعالى عنه وهى صحابية رضى الله عنها اه بخط الاجهورى (قوله والجهاد) أخره عن بر الوالدين لانه قد يتوقف على ادنىهما لان برهما أفضل من الجهاد بل الجهاد أفضل أى اذا كان

كلتكم فقهرتم عدوكم وعلوتم عليه ((طب عن أبى الدرداء)) وهو حديث حسن ((افشوا السلام وأطعموا الطعام)) أى تصدقوا بما فضل عن حاجة من تلزمكم نفقته ((واضربوا الهام)) جمع هامة بتخفيف الميم وهى الرأس والمراد به قتال العدو فى الجهاد ((تؤزوا الجنان)) بشد الراى والبناء للمفعول التى وعد الله المتقين ((ت عن أبى هريرة)) قال العلقمى قال فى الكبير حسن صحيح غريب ((افشوا السلام وأطعموا الطعام وكوفوا اخوانا كما أمركم الله)) قال المناوى بقوله اغما المؤمنون اخوة ((م عن ابن عمر)) بن الخطاب ((أفضل الاعمال)) أى من أكثرها ثواباً (الصلاة لوقتها) اللام بمعنى فى أى فى أول وقتها ((وبر الوالدين)) أى الاحسان الى الاصلين المعصومين وان علياً ((م عن ابن مسعود)) أفضل الاعمال الصلاة فى أول وقتها ((فهى أفضل الاعمال البدنية وإيقاعها فى أول وقتها أكثر ثواباً من إيقاعها فى وسطه أو آخره)) ((د ت ل عن أم فروة)) قال الشيخ حديث صحيح ((أفضل الاعمال الصلاة لوقتها وبر الوالدين)) أى الاحسان اليهما وطاعتهما فيما لا يخالف الشرع فانه لا طاعة لمخلوق فى معصية الله ((والجهاد فى سبيل الله)) بالنفس والمال لاعلاء كلمة الله قال المناوى وأخره عن برهما لا يكونه دونهما بل لتوقف حله على اذمه ما ((خط عن أنس)) روى المؤلف لضعفه ((أفضل الاعمال أن تدخل على أخيك المؤمن سروراً)) بضم السين المهملة أى سبباً لا نشرح صدره ((أو تقضى عنه ديناً أو تطعمه خبزاً)) أى أو تحوكم كلهم وفاكهة قال المناوى وانما خص الجبىز لعموم وجوده حتى لا يبقى للانسان عذر فى ترك الطعام ((ابن أبى الدنيا)) أبو بكر ((فى)) كتاب فضل ((قضاء الحاجات)) للاخوان ((م عن أبى هريرة)) عن ابن عمر ((م الخطاب ويؤخذ من كلام المناوى انه حديث حسن لغیره)) ((أفضل الاعمال بعد الإيمان بالله تعالى التودد الى الناس)) أى الحبب اليهم بخور بارة وقيل التودد طلب المودة والمحبة والمراد بالناس الصالحون ((طب فى مكارم الاخلاق عن أبى هريرة)) واسناده حسن ((أفضل الاعمال)) أى من أفضلها ((الكسب)) الاثنى ((من الحلال)) قال المناوى قال الغزالى ولطبيب المظم خاصية عظيمة فى تصفية القلب وتنويره وتأكيده استعداد لقبول أنوار المعرفة فلذلك كان طلبه من أفضل الاعمال ((ابن لال عن أبى سعيد)) الخدرى واسناده ضعيف ((أفضل الاعمال الايمان)) أى التصديق ((بالله وحده)) وبما علم ضرورة محبى الرسول صلى الله عليه وسلم به من عند الله كالتوحيد والنبوة والبعث والجزاء واقتراض الصلوات

فرض عين بأن دخلت الكفار بلادنا والافبر الوالدين أفضل لان فرض العين أفضل من فرض الكفاية (قوله الخمس أفضل الاعمال) أى المتعلقة بالاخوان أن تدخل الخ أو تقضى عنه ديناً هو وما بعده من عطف الخاص لان هذا من جملة ادخال السرور (قوله أو تطعمه خبزاً) أى عاقبته وانما عبر به لعموم وجوده وأما غيره كاللحم فن باب أولى اه بخط الاجهورى (قوله التودد الخ) هذا يقتضى أن مخالطة الناس أفضل من العزلة ومحله فمن قدر على نفسه بأن يمنعها من الغضب عند مخالفتهم ما يهواه ويعفو عن أساءه عليه ويشكر من أحسن اليه الخ والا فالعزلة أفضل (قوله أفضل الاعمال) أى المتعلقة بالاكتساب الكسب من الحلال أو المراد من أفضلها ذلك فانه سبحانه يعين من اكتسب لعياله من حلال ويشبه كثير او ينبغى له أن يشغل وقته بذكر الله

تعالى حال الاكتساب (قوله حجة برة) أى مبرورة بأن لا يحاطلها ثم من وقت الاحرام الى الحال الثانى هذا هو الراجح من أقوال (قوله العلم بالله) أى معرفة ما يجب له وما يستحيل عليه والحاصل ان المعرفة أربعة أقسام المعرفة الحقيقية أى الاطاعة بذاته تعالى وهذا مستحيل لا يكلف به ومنه ما عرفناك حق معرفة لمن أى ما أحطنا بذاته والمعرفة التى لا تكون فى الدنيا الا لنبينا صلى الله عليه وسلم وهى معرفة العيان أى المعرفة الناشئة عن ادراك البصر فانها لا تقع لغير نبينا الا فى الآخرة فلسنا مكلفين بها أيضا والمعرفة عن كشف وهى خاصة بأهل الله تعالى بأن يكشف عن لطيفة قلوبهم بحيث يدركون بواطن الامور حتى لو كشف لهم الحجاب فى الآخرة لم يزدادوا يقينا وهذه اللجنة المجلة فى الدنيا ولسنا مكلفين بها أيضا لانها تقع بالفيض الالهى وان كان لها أسباب ذكرها القوم فى كتب التصوف والمعرفة البرهانية أى التى تنشأ عن البراهين (٢٤٣) وهى التى كلفناهم (قوله ان العلم ينفعك

الخ) قاله صلى الله عليه وسلم حيث قال له المسائل اى سألته عن أفضل الاعمال فما بالك تذكرنى العلم ولم أسألك عنه تذكري العلم ولم أسألك عنه وقوله ان العلم أى الشرعى وقوله قليل العمل وكثيره اذ العمل اذا كان على أصل ثابت يثبت ولا يحشى انه ياراه فيحصل له ثوابه والعمل مع الجهل قل أو أكثر بناء على غير أصل ثابت فلا ثواب فيه بل عليه وزره بتعاطيه قال تعالى أناس أسس بنيانه على هباء من دوارى (قوله فى الله) أى لا جله كان يحب الشخص لقوة ايمانه ولشدته نيه عن المنكر وتوذلك فهو أعلى من محبة الشخص لكونه أحسن اليه (قوله والبغض فى الله) أى لا جله الله قال ابن رسلان فيه دليل على أنه يجب أن يكون للرجل أعداء يبغضهم فى الله بيان أنه إذا أحببت انسانا لانه مطيع لله ومحبوب عند الله فان عصاه فلا بد أن تبغضه لانه عاص لله وممقوت عند الله فمن أحب لسبب بالضرورة ببغض لضده وهذا من صفات متلازمان لا يفصل أحدهما عن الآخر وهو مطرد فى الحب والبغض فى العادات (ده عن أبى ذر) أفضل الايام عند الله يوم الجمعة (يعنى أيام الاسبوع) أما أفضل أيام السنة فيوم عرفة

الخمس والذكاة والصيام والحج (ثم الجهاد ثم حجة برة) بفتح الباء الموحدة أى مبرورة يعنى مقبولة أو لم يحاطلها ثم ولا رياء فيها وقيل الحج المبرور يظهر بآثره فان رجع الحاج خيرا مما كان عرف أنه مبرور فان قيل الحديث يدل على ان الجهاد والحج ليسا من الايمان لما تقتضيه ثم من المغيرة والترتيب فالجواب ان المراد بالايمان هنا التصديق وهذه حقيقة والايمان يطلق على الاعمال البدنية لانها مكملاته وقدم الجهاد وليس من أركان الاسلام على الحج وهو ركن من أركانه لان نفع الحج قاصر غالبا ونفع الجهاد ممتد غالبا وكان ذلك حيث كان الجهاد فرض عين اذ ذلك منكر وفكاح أهم منه أى من الحج فقدم (تفضل سائر الاعمال) أى ما عدا ما قبلها بدليل الترتيب بهم (كبابين مطلع الشمس الى مغربها) عبارة عن المبالغة فى معقوها على جميع اعمال البر قال العلامة فى فائدة قال النووي ذكر فى هذا الحديث الجهاد بعد الايمان وفى حديث آخر لم يذكر الحج وذكره فى حديث آخر بدأ بالصلاة ثم البر ثم الجهاد وفى حديث آخر السلامه من اليد واللسان قال العلماء اختلاف الاجوبة فى ذلك باختلاف الاحوال واحتياج الخطابين فذكر ما لا يعلمه السائل والسماعون وترك ما علموه (طب عن ماعز) وكذا رواه عنه أحمد واسناده جيد (أفضل الاعمال العلم بالله) أى معرفة ما يجب له وما يستحيل عليه سبحانه وتعالى فهو أشرف ما فى الدنيا وجزاؤه أن تعرف فى الآخرة والاشتغال به أهم من الاشتغال بغيره من بقية العلوم (ان العلم ينفعك معه قليل العمل وكثيره) لعمدة العمل حينئذ (وان الجهل لا ينفعك معه قليل العمل ولا كثيره) لفساد العمل حينئذ (الحكيم) الترمذى (عن أنس) واسناده ضعيف (أفضل الاعمال الحب فى الله والبغض فى الله) قال العلامة فى قال ابن رسلان فيه دليل على أنه يجب أن يكون للرجل أعداء يبغضهم فى الله كما يكون له أصدقاء يحبهم فى الله بيان أنه إذا أحببت انسانا لانه مطيع لله ومحبوب عند الله فان عصاه فلا بد أن تبغضه لانه عاص لله وممقوت عند الله فمن أحب لسبب بالضرورة ببغض لضده وهذا من صفات متلازمان لا يفصل أحدهما عن الآخر وهو مطرد فى الحب والبغض فى العادات (ده عن أبى ذر) أفضل الايام عند الله يوم الجمعة (يعنى أيام الاسبوع) أما أفضل أيام السنة فيوم عرفة

لله ومحبوب عند الله فان عصاه فلا بد أن تبغضه لانه عاص لله وممقوت عند الله فمن أحب لسبب بالضرورة ببغض لضده ولذلك قال الله تعالى لموسى عليه السلام هل رأيت لى وليا رهل عادت لى عدوا اه من العلقى (قوله عند الله) الاضافة للتشريف واشارة الى أنه أفضل فى نفس الامر لافى الظاهر فطيفى بى اعتقاد ذلك لكونه مطابقا لما فى نفس الامر لما فيه من الخير وساعة الاجابة وقد ورد أن الحج اذا وافق يوم الجمعة غفر الله لكل شخص على خطيئته بخلافه اذ الم يوافق نفسه فيغفر الله للبعض ويبقى الباقي لذلك البغض وما قيل ان الحج ان وافق يوم الجمعة كان بشئ من وسبعين حجة فلا أصل له (قوله أفضل الايام عند الله) أى أيام الاسبوع والا فيوم عرفة أفضل الايام عند الشافعية والنحرة عند ابن قاسم وفى حاشية السيد الرجائى على التحرير ما حاصله ان أفضل الايام يوم عرفة فيوم نصف شعبان فيوم الجمعة وأفضل الليالى ليلة مولده صلى الله عليه وسلم ليلة القدر ليلة الاسراء ليلة الجمعة

(قوله وأفضل الايمان) أى أفضل الثمرات التى يتصل بها المؤمن من ثمرات الايمان أن تعلم الخ أى علماً شهودياً لا علمياً برهانياً لان أفضل الثمرات انما هو علم الشهود بحيث لا يشغله عنه ملا ولا خلا ولا نعم ولا نقم ومن كان ذا حاله كان شاكر اى حالة السراء صابراً فى حالة الضراء راضياً فى حالة الفقر واذا وقع فى ذنب أقطع وصبر على منع نفسه من شهواتها واذا كان فى طاعة جديدها (قوله أن تعلم أن الله معك) أى بالمعونة والالطاف (٢٤٤) والاسعاد والاسعاف والمعنى أنه معك ومطلع عليك فى سائر الاوقات ومن علم أن

الله كذلك لزم الادب وراعى الحقوق على وجهها التى أمر بها ونهى عنها وقال بعض السادة لتلميذه خذ هذا الطائر وانجبه فى محل لا يراك فيه أحد فاخذه وتوجه لما أمر به فدخل محلاً خرباً لا يطلع عليه أحد من الخلق فلما هم يذبحه قال فى نفسه استاذى أمرى فى يذبحه بمحل لا يراى فيه أحد والله مطلع على فأرده اليه بلاذبح فرجع اليه بلاذبح فقال لم تفعل ما أمرتك به فقص عليه الامر فعند ذلك عرف الشيخ أنه قد وصل والله أعلم اه بخط الشيخ الاجهورى (قوله المسامحة) وفى رواية المسامحة والمراد بذلك ما زاد على مؤنته ومؤنة عياله والمسامحة ببذل نفسه فى الطاعة وبذلها فى اجتناب التواهى (قوله معقل) بفتح الميم وكسر القاف (قوله وتعمل لسانك الخ) أى مع حضور القلب حتى يكون من أفضل الثمرات اذا مجرد شغل اللسان وان كان فيه فضل حيث لاحظ المعنى ولو اجمالاً ليس من أفضل الثمرات (قوله ما) أى مثل الذى يحب الخ لانك تحب أن ما عندك ينتقل اليهم أو أنه بذاته يكون عندهم اذا الجسم الواحد لا يكون فى مكانين

(هب عن أبى هريرة) باسناد حسن (أفضل الايمان أن تعلم أن الله معك) أى مطلع عليك (حيثما كنت) قال المناوى من علم ذلك استوت سريره وعلا نيته فها به فى كل مكان واستحيامن في كل زمان فعظم فى قلبه الايمان والمراد علم الجمان لا علم اللسان (طب حل عن عبادة بن الصامت) واسناده ضعيف (أفضل الايمان الصبر) أى حبس النفس على كربة تجعله أولئذ تفارقه وهو مدوح ومطوب وقيل الصبر الوقوف مع البلاء بحسن الادب أى بان لا يجزع ولا يسخط (والمسامحة) أى المساهلة وعدم المضايقة لاسيما فى التافه وفى نسخة السامحة (فر عن معقل بن يسار) بفتح الميم وسكون العين المهملة (فتح عن حمير) بالتصغير (الشي) ورواه أيضاً البيهقى فى الزهد باسناد صحيح (أفضل الايمان أن تحب الله) أى تحب أهل المعروف لأجله لا لفعلهم المعروف (وتبغض الله) أى تبغض أهل الشر لأجله لا لايذا أنهم لك قال فى القاموس وبغض كفرح ونصر (وتعمل لسانك فى ذكر الله عز وجل) بان لا تفرغه (وأن تحب للناس ما تحب لنفسك) أى تحب لهم من الطاعات والمباحات الدنيوية والاخرية مثل الذى تحبه لنفسك والمراد أن تحب أن يحصل لهم مثل ما حصل لك لا عينه سواء كان ذلك فى الامور المحسوسة أو المعنوية قال العلقمى فان قيل ظاهر الحديث طلب المساواة وكل أحد يحب أن يكون أفضل من غيره يجاب بأن المراد الخ على التواضع فلا يجب أن يكون أفضل من غيره ليرى له عليه هزبة ويستفاد ذلك من قوله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً فى الارض ولا فساداً والعاقبة للمتقين ولا يتم ذلك الا بترك الحسد والحقد والغش وكلها خصال مذمومة (وتكره لهم ما تكره لنفسك) أى من المكروه الدنيوية والاخرية (وان تقول خيراً أو نصمت) بضم الميم أى تسكت والخير كلمة جامعة تعم الطاعات والمباحات الدنيوية والاخرية فتخرج المنهيات لان اسم الخير لا يتناولها (طب عن معاذ بن أنس) أفضل الجهاد) أى من أفضله بدليل رواية الترمذى ان من أعظم الجهاد (كلمة حق) بالاضافة ودونها والمراد بالكلمة ما أفاد أمر اجمع معروف أو نهي عن منكر من لفظ أو ما فى معناه ككتابة ونحوها (عند سلطان جائر) أى ظالم وانما كان ذلك أفضل الجهاد لان من جاهد العدو كان متردداً بين رجاء وخوف لا يدري هل يغلب أو يغلب وصاحب السلطان مقهور فى يده فهو اذا قال الحق وأمره بالمعروف فقد تعرض للتلف وأهدى نفسه للهلاك فصار ذلك أفضل أنواع الجهاد من أجل غلبة الخوف (ه عن أبى سعيد) الخدرى (حم ه طب هب عن أبى أمامة حم ن هب عن طارق بن شهاب) قال المناوى بعد عزوه للنسائى واسناده صحيح (أفضل الجهاد أن يجاهد الرجل) أى الانسان ذكرًا أو أنثى (نفسه وهواه) أى بالتحكم عن الشهوات والمنع عن الاسترسال فى اللذات ولزوم فعل المأمورات وتجنب

وهذا فى عوام الناس أما أهل الخصوص فلا يكمل أحدهم الا اذا أحب أن يكون كل مسلم فوقه ولذا قال المنهيات الفضيل لابن عيينة انك لا تكون ناصحاً أتم النصح للناس الا اذا كنت تحب أن كل مسلم يكون فوقك (قوله وأن تقول خيراً) بان لا تتكلم الا فى طاعة وقول الشارح فى طاعة أو مباح لا يناسب اذا الكلام فيه اهو من أفضل الثمرات والمباح ليس من ذلك (قوا أفضل الجهاد) بالمعنى اللغوى رهوار تكاب المشاق اذا الجهاد شرعاً قتال الكفار (قوله كلمة حق) الكلمة بمعنى الكلام ويصح كلمة حق بغير اضافة وفى رواية كلمة عدل أو كلمة عدل وفى رواية أمير بديل سلطان والمراد كل من له ساطنة وسطوة

المنهيات ((ابن النجار)) في تاريخه ((عن أبي ذر)) الغفاري ((أفضل الحج العج)) بفتح العين المهملة وتشديد الجيم أي من أفضل أعماله رفع الصوت بالتلبية في حق الذكر ((والنج)) بفتح المثناة وتشديد الجيم هو سيلان دماء الهدى والاضاحي ((ت عن ابن عمر)) بن الخطاب ((هـ ك هـ عن أبي بكر)) الصديق ((ع عن ابن مسعود)) قال المناوي هو معلول من طريقه الثلاثة كما بينه ابن حجر ((أفضل الحسنات)) أي المتعلقة بحسن المعاشرة ((تكرم الجلساء)) قال العلقمي قال في الهابة التكرمة الموضع الخاص بالواحد الرجل من فراش أو سرير مما يعدل أكرامه وهي مفعلة من الكرامة اه قلت والمراد أن يبسط له رداء أو وسادة أو نحو ذلك فهذا من جملة الكرامة اه ومن جعلها الاصغاء لحديث الجليس وضيافته بما يسر وتشييعه لباب الدار ((القاضي)) في الشهاب ((ع عن ابن مسعود)) أفضل الدعاء دعاء المرء لنفسه ((قال المناوي)) لأنها أقرب جوار إليه والأقرب بالرعاية أحق فيكون القيام بذلك أفضل ((ك عن عائشة)) أم المؤمنين ((أفضل الدعاء أن تسأل ربك العفو)) أي نحو الذنب ((والعافية)) قال العلقمي قال شيخنا يان تسلم من الاسقام والبلايا وقال أيضا وهي من الالفاظ العامة المتناولة لرفع جميع المكروهات في البدن والباطن ((في الدنيا والآخرة فانك إذا أعطيتهم في الدنيا ثم أعطيتهم في الآخرة فقد أفلحت)) قال في الدر الفلاح البقاء والفوز والظفر ((حم وهناد)) في الزهد ((ت هـ عن أنس)) وحسنه الترمذي ((أفضل الدنانير)) أي أكثرها ثوابا إذا أنفقت ((دينار ينفق الرجل على عياله)) أي من يعوله ولزمه مؤنته من نخور وجة وخادم وولد ((ودينار ينفق الرجل على دابته في سبيل الله)) التي أعدها للغزو عليها ((ودينار ينفق الرجل على أصحابه في سبيل الله عز وجل)) يعني على رفقة الغزاة وقيل أراد بسبيله كل طاعة وقدم العيال لأن نفقتهم أهم ((حم م ت ن هـ عن ثوبان)) أفضل الذكرا لله الا الله ((لأنها كلمة التوحيد والتوحيد لا يعاينه شيء ولأن لها تأثيرا في تطهير الباطن فيقيدني الا للهسة بقوله لا اله الا الله ويثبت الواحدانية لله تعالى بقوله الا الله ويعود الذكرا من ظاهر لسانه الى باطن قلبه فيتمكن فيه ويستولي على جوارحه ويجد حلاوة هذا من ذاق ولأن الايمان لا يصح الا بها أي مع محمد رسول الله وليس هذا فمساواها من الاذكار ((وأفضل الدعاء الحمد لله)) اطلاق الدعاء على الحمد من باب المجاز ولعله جعل أفضل الدعاء من حيث انه سؤال لطيف يدق مسلكه ومن ذلك قول أمية بن أبي الصلت حين خرج الى بعض الملوك يطلب نائله

إذا أتني عليك المرء يوما • كفاك من تعرضه الناء

وقيل انما جعل الحمد أفضل لأن الدعاء عبارة عن ذكر وأن يطلب منه حاجته والحمد لله يشمله فان من حمد الله انما يحمده على نعمه والحمد على النعمة طلب مزيد قال تعالى لن شكرتم لا زيدنكم ويستفاد من هذا الحديث أن لا اله الا الله أفضل من الحمد لله لأن الحمد لله ذكر ((ت ن هـ حب ك عن جابر)) قال المناوي قال الترمذي حسن غريب والحاكم صحيح ((أفضل الرباط الصلاة)) الرباط في الاصل الإقامة على جهاد العدو ثم شبه به العمل الصالح ولقظ رواية الطيالسي الصلاة بعد الصلاة ((ولزوم مجالس الذكر)) أي ذكر الله ونحوه كالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ومجالس العلم ((ومامن عبد)) أي انسان ((يصل)) فرضا أو نفلا ((ثم يعمد في صلاة)) أي المحل الذي يصل فيه ((الالم ترل الملائكة تصلي عليه حتى يحدث)) أي تستغفر له الى أن ينتفض طهره باي ناقض كان ويحتمل أن المراد أن يحدث حدث سوء كغيبه ونجاسة ((أو يقوم)) أي من مصلاه

(قوله أفضل الحج) أي من أفضل أعماله الحج أي رفع الصوت بالتلبية والنج أي اراقه دم الهدى وانما قيل من أفضل لان أفضل أعماله على الاطلاق الطواف لشبهه بالصلاة (قوله تكرم الجلساء) كان لا يذكرهم الا ما يسرهم ويعود عليهم بالنفع ولا يكثر من الضحك وان يحفظهم اذا قام من عندهم (قوله دعاء المرء لنفسه) أي يبدأ بنفسه ثم يغيره اذ لو عكس لربما خيل له نفسه أن غيره محتاج الى دعائه وهو غير محتاج الى أحد في بدنه بنفسه اشارة الى عجزه واحتياجه (قوله العفو) هو أبلغ من الغفر لانه الستر والعفو المحو والمعاونة مفاعلة فاذا سألها الانسان كان المعنى أطلب منك يارب أن يعفو الناس عني وأن أعفو عنهم لأن المفاعلة بينه وبين الرب سبحانه (قوله الدنانير) مثلها الفضة ونحوها (قوله أفضل الذكرا لله) ويسن الجهر به اذا كثرت وساوسه ولم يشوش على نحوائمه والا فالأفضل الامرار (قوله وأفضل الدعاء الحمد لله) جعل الحمد من أنواع الدعاء باعتبار ما يلزمه فانه اذا وقع في مقابلة نعمة كان شكرا وقد قال تعالى لن شكرتم لا زيدنكم فهو يتقن الطاب (قوله الرباط) يطلق على محل الذكر وعلى العمل الصالح وهو المراد هنا

(قوله وانفسها عند آهالها) أى اذا كان الانسان يحب أحد أرقائه أكثر من البقية فالأفضل المبادرة بعنقه ليدخل في سلك قوله تعالى حتى تنفقوا مما تحبون (قوله جوف الليل) بالنصب أى الصلاة والدعاء في جوف الليل وبالرفع أى أفضل الاوقات هو وقت جوف الليل والجوف نصف الليل ولما كان ليس مراد ايئنه بقوله الاخر أى الثلث الاخير والأفضل السادس الخامس (قوله عبسة) بالتخفيف (قوله سفك وعقر) بالسبأ للمفعول ولا يكون أفضل الا اذا مات مع فرسه في وقت واحد أو مات فرسه قبله بخلاف ما لو مات بعده فان ثوابه حينئذ لوارثه لاله فالغزوى البر المترتب عليه موت النفس مع الجواد أفضل من الغزوى العبر وما ورد غزوة في البحر أفضل من غزوتين في البر المحمول على ما اذا كان النصر في غزو البحر أو كانت المشقة في غزو البحر أكثر (قوله تأمل الغنى) في رواية العيش أى طول العمر (قوله الا وقد الخ) الا أداة استفتاح والجملة حالية وقوله المقل أى مع غنى النفس وعبارة المناوى في كسبيرة والمراد بالمقل الغنى القلب ليوافق قوله الا حتى أفضل الصدقة ما كان عن ظهر غنى أو يقال الفضيلة تتفاوت بحسب الأشخاص وقسلة التوكل وضعف اليقين فالحايط بهذا الحديث أبو هريرة رضى الله عنه وكان مقسلا متوكلا على الله والمخاطب بالحديث الا حتى حكيم ابن حزام وكان من أشرف قریش وعظماؤها ووجوهها في الجاهلية والاسلام اهـ

(الطيب السى) أبو داود (عن أبي هريرة) واسناده ضعيف (أفضل الرقاب) أى المعتقة (أغلاها غننا) بغين معجمة وروى بجملة ومعناها امتقارب قال الملقمى قال النورى محله والله أعلم فمن أراد أن يعتق رقبة واحدة أما لو كان مع شخص ألف درهم مثلا فأراد أن يشتري بها رقبة يعتقها فوجد رقبة بنفسه ورقبتين مفضولتين فالرقتان أفضل قال وهذا بخلاف الاضحية فان الواحدة السميينة فيها أفضل لان المطلوب هنا رقبة واحدة وهناك طبيب اللحم اهـ والذي يظهر أن ذلك يختلف باختلاف الأشخاص فرب شخص واحد اذا عتق انتفع بالعتق وانتفع الناس به أضعاف ما يحصل من النفع بعتق أكثر عدد امته ورب محتاج الى كثرة اللحم لتفرقه على المحاويج الذين ينتفعون به أكثر مما ينتفع هو بطيب اللحم فالضابط أنه ما كان أكثر نفعا كان أفضل سواء قل أو أكثر (وأنفسها) بفتح الاء أحما وأكرمها (عند آهالها) أى ما اغتياطهم بها أشد فان عتق مثل ذلك لا يقع غالبا خالصا قال تعالى لن تناووا البر حتى تنفقوا مما تحبون (حم ق ن ه عن أبي ذر) الغفارى (حم طب عن أبي أمامة) الباهلى (أفضل الساعات جوف الليل الاخر) قال المناوى بنصبيه على الظرف أى الدعاء جوف الليل أى ثلثه الا تترك لانه وقت التجلى وزمان التزلز الا لله اهـ والظاهر أن جوف الليل مرفوع على أنه خبر لمبتدأ محذوف أى أفضل الساعات للعبادة جوف الليل وقال في مختصر النهاية جوف الليل سدسه الخامس (طب عن عمرو بن عبسة) موحدة بين مهملةين مفتوحتين (أفضل الشهداء من سفك دمه) قال المناوى أى أسيل بأيدي الكفار (وعقر جواده) يعنى قتل فرسه حال القتال وخص العقر الذى هو ضرب القوا ثم بالسيف لغلبيته في المعركة والمراد أنه جرح بسبب قتال الكفار وعقره كونه ثم مات من أثر ذلك الجرح فله أجر نفسه وأجر فرسه فان عقر فرسه بعده فأجره لوارثه (طب عن أبي أمامة) روى المؤلف لحسنه (أفضل الصدقة) أى أعظمها أجرا (أن تصدق) بتخفيف الصاد على حذف الاء وبالشديد على ادغامها (وأنت صحيح) أى سالم من مرض مخوف (شحيح) أى حريص على البخل بالمال والشح أبلغ في المنع من البخل اذا الشح بخل مع حرص وفي الحديث أن سخاوة الشخص بماله في حال مرضه لا تمنع عنه سمة البخل وانما كان أفضل لان مجاهدة النفس على اخراج المال مع الصحة وقيام الشح دالة على صحة القصد وقوة الرغبة في القرية بخلاف من أيسر من الحياة ورأى مصير المال غيره (تأمل) بسكون الهمزة وضم الميم وفي نسخة تؤمل (العيش) بالعين المهملة والمشاة التحية والشين المعجمة أى تطمع في الغنى فنقول أترك ما لى عندى ولا أنصدق به لا كون غنيا ورواية البخارى الغنى بالمججمة والنون بدل العيش (وتخشى الفقر) أى تقول في نفسك لا تتلف مالك لئلا تصير فقيرا وقد تعمروا طويلا (ولا تمهل) بالجزم على أنه نهى بالرفع نهي فيكون مستأثرا ويجوز ان نصب عطفا على تصدق أى أفضل الصدقة أن تصدق حال صحتك مع حاجتك لى ما يدلك ولا تؤخر (حتى اذا بلغت) أى الروح بدل على ذلك السياني (الحلقوم) بالضم مجرى النفس وقيل الحلق والمراد قاربت بلوغه اذ لو بلغته حقيقة لم يصح شئ من نصراته (قالت لفلان كذا ولفلان كذا) كناية عن الموصى له وبه أى اذا وصلت هذه الحالة وعلمت مصير المال لغيرك تقول أعطوا فلان كذا واصرفوا للفقراء كذا (ألا وقد كان لفلان) أى والحال أن المال في تلك الحالة صار متعلقا بالوارث فله ابطاله ان زاد على الثالث والأربعين حقا (حم ق د ن عن أبي هريرة) أفضل الصدقة جهد المقل (بضم الجيم أى مجهود قليل المال يعنى قدرته واستطاعته ولا شئ أن

(قوله عن ظهر غنى) ظهره فمحم وهو لا شباع أى اشباع الكلام أى تقويته ونأكده أى عن تمكن من الغنى كما يقال فلان على ظهر سفر أى تمكن من السفر ويتصدق بجميع ماله ان صبر على الاضاعة والا فالأفضل أن يبقى ما يحتاجه (قوله واليد العليا الخ) الايدى أربعة معطية وهى أفضل من المتعفة عن الاخذ وهى أفضل من الاخذة بغير سؤال ان صبر على الاضاعة والا فالأخذة أفضل وهى أفضل من الاخذة بسؤال لاسيما مع الشدة نعم ولا بأس بالسؤال عند الاحتياج (قوله سقى الماء) لشدة حاجة الناس والدواب اليه لاسيما في فحور كبحر الخ فينبغي (٢٤٧) للموفق ان يتعهد الناس والدواب بالسقى

ومحل أفضلية السقى ما لم يوجد ما يقتضى أفضلية غيره لكون الزمن زمن قحط فاطعام الجائع حينئذ أفضل (قوله سعد بن عباد) لما سمع ذلك منه صلى الله عليه وسلم بادر وحفر راء تصدق به على أمواله ومنهم أمه (قوله ثم يعلم أخاه) فالأفضل هو تعليم الغير واطلاق الصدقة على تعليم العلم مجاز بالاستعارة أو مرسل حيث أطلقت الصدقة التى هى بذل نعم والمال والماء للمحتاج على بذل مطلق محتاج اليه ثم قيد بمحتاج اليه من العلم فهو غير متبين على حد مشفر (قوله ثم يعلمه أخاه المسلم) أى لان الصدقة من الكرم والجود والجود قسمان أحدهما معنوى كتعليم العلم وثانيهما مبانى كالاطعام ونحوه ومعنى مبانى لكون البنية تقوم به اه بخط الاجهورى (قوله الكاشع) أصل الكشع ما بين الخاصرة والضلع والمراد هنا البطن أى أفضل الصدقة على ذى الرحم الذى يطوى بطنه على عداوة قريبه أو على الاعراض عنه لان ذلك سبب في المحبة ووزال العداوة ثم بعد ذلك الصدقة على الرحم المحب فهو مقدم على الجانب

الصدقة بشئ مع شدة الحاجة اليه والشهوة له أفضل من صدقة الغنى والمراد المقل الغنى القلب ليوافق قوله الا فى أفضل الصدقة ما كان عن ظهر غنى ((وابدأ بمن تعول)) أى بمن تلزمك نفقته ثم بعد ذلك تدفع الصدقة لغيرهم لان القيام بكفاية العيال واجب عليك والصدقة مندوب اليه ولا يدخل في ذلك ترفه العيال وتشيبتهم واطعامهم لذائد الاطعمة بما زاد على كفايتهم من الترفه لان من لم تدفع حاجته أولى بالصدقة ممن اندفعت حاجته في مقصود الشرع ((د ك عن أبي هريرة)) قال المناوى وسكت عليه أبو داود وصححه الحاكم وأقره الذهبي ((أفضل الصدقة ما كان عن ظهر غنى)) لفظ الظهير راد في مثل هذا اشباعا للكلام وللعنى أفضل الصدقة ما أخرجه الانسان من ماله بعد أن يستبقى منه قدر الكفاية ولذلك قال بعده وابدأ بمن تعول ((واليد العليا)) أى المعطية ((خير من اليد السفلى)) أى الاخذة ومحل ذلك ما لم يكن الاخذة محتاجا ومحصل ما فى الاخذة ان أرى أن أعلى الايدى المنفقة ثم المتعفة عن الاخذة ثم الاخذة بغير سؤال وأسفل الايدى السائلة والممانعة ((وابدأ بمن تعول)) أى بمن تلزمك نفقته ((حم م ن عن حكيم بن حزام)) قال المناوى يفتح الحاء والزاي اه وقال الشيخ صوابه بالكسر ((أفضل الصدقة سقى الماء)) أى لمعصوم محتاج قال العلقمى وسببه كفى أبي داود عن سعد بن عباد أنه قال يا رسول الله ان أم سعد ماتت فأى الصدقة أفضل فقال سقى الماء خفر بها وقال هذه لام سعد ((حم ن ه حب ك عن سعد بن عباد)) بضم المهملة والتخفيف ((ع عن ابن عباس)) أفضل الصدقة ان يعلم المرء المسلم علمائهم يعلمه أخاه المسلم)) أى علمائهم عيا أو ما كان آتله فتعليم العلم صدقة وهو من أفضل أنواع الصدقة لان الانتفاع به فوق الانتفاع بالمال لانه ينفع والعلم باق ((ه عن أبي هريرة)) قال المناوى قال المنذرى اسنده حسن ((أفضل الصدقة الصدقة على ذى الرحم الكاشع)) بالشين المعجمة والحاء المهملة الذى يضره العداوة ويطوى عليها كشحه أى باطنه والكشع وزن فلس ما بين الخاصرة الى الضلع فالصدقة عليه أفضل من الصدقة على ذى رحم غير كاشع لما فيه من قهر النفس بالاحسان لمعاديها ((حم ط ب عن أبي أيوب وعن حكيم بن حزام خ د ت عن أبي سعيد)) المنذرى ((طب ك عن أم كلثوم)) بضم الكاف وسكون اللام ((بنت عقبة)) بسكون القاف ابن أبي معيط وهو حديث صحيح ((أفضل الصدقة ما تصدق به)) يجوز كونه ما ضيا مبينا للمفعول أو الفاعل ومضارع مخفقا على حذف احدى التاءين ومشددا على ادغامها ((على مملوك)) أى آدمى أو غيره من كل معصوم ((عند مالك)) بالتنوين ((سوء)) بفتح السين لانه مضطر غير مطلق التصرف والصدقة على المضطر مضاعفة ((طس عن أبي هريرة)) قال المناوى روى المؤلف

وقال المناوى في كبره في تحليل فضل الصدقة على ذى الرحم الكاشع ما نصه لما فيه من قهر النفس على الاذعان لمعاديها ثم قال وعلى ذى الرحم المصطفى أفضل أجزائها على الاجنبى بالمعروف لانه أولى الناس اه بحر وقه (قوله مالك سوء) أى سئ لا يلاحظه بالاكل والشرب والكسوة ومالك بالتنوين وسوء بفتح السين قال المناوى في كبره ولا تدافع بين هذا الحديث وما قبله لاختلاف ذلك باختلاف الاحوال والاشخاص والازمان فقد يعرض من الحالات ما يقطع فيه بأفضلية المملوك على ذى الرحم بل قد يجب وشمل ذلك كل حيوان محتار محتاج الى مؤنة أو رفع مؤذ من فحور أو برداه بحر وقه

(قوله وتحقق) بالفتح من حقن (قوله ٢٤٨) وتجربها (أي بسببها) (قوله ذات البين) أي الطائفة ذات البين (قوله وجهه من

مقل) أي من ذى مال قليل والجهد بالضم السعة والاعطاء أي اعطاء من مقل أما بالفتح فهو المشقة وكتب الشيخ عبد البر الأجهوري على قوله وجهه من مقل أي قدر ما يحتمله حال القليل المال انتهى بحروفه (قوله أفضل الصدقة المنج) كما مر أي العطية على وجه القرض أو الهبة هذا في الدرهم ومنحة الدابة اعارته الركب انتهى بخط الأجهوري (قوله فسطاط) بضم الفاء وقد تكسر وهي الخيمة أي منحة فسطاط بدليل ما بعده لكنه صلى الله عليه وسلم عبر بظل إشارة إلى أن المقصود من منحة الخيمة الاستئصال قال في المصباح الفسطاط بضم الفاء وكسرها بيت من الشعر والجمع فساطيط والفسطاط بالوجهين مدينة مصر قديما وقال بعضهم كل مدينة جامعة فسطاط وزنه فعلال وبابه الكسر ومعنى حديث الباب أن ينصب خباء الغزاة يستظلون فيه والأشهر فيه ضم الفاء وحكى كسرها انتهى علقمى وقال الزنجشري الفسطاط ضرب من الابنية في السفردون السراق أي أقل منه فالفسطاط بيت من شعراته انتهى بخط الأجهوري (قوله أو طروقة) بالجر عطفًا على خادم أو بالرفع عطفًا على منحة على تقديره ضاف أي منحة طروقة فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه الخ أي اعطاء دابة طروقة أي بلغت أو أن طروق الفعل

لضعفه (أفضل الصدقة في رمضان) لأن التوسعة فيه على عيال الله محبوبه مطاوعة ولذا كان المصطفى صلى الله عليه وسلم أجود ما يكون في رمضان (سليم الرازي في جزئه عن أنس) وضعفه ابن الجوزي (أفضل صدقة اللسان الشفاعة) قال المناوي الموجود في أصل شعب البيهقي أفضل الصدقة صدقة اللسان قالوا وما صدقة اللسان قال الشفاعة وكذا هو في معجم الطبراني اه فالشفاعة خبر عن مبتدأ محذوف لكن في أكثر النسخ أفضل الصدقة بالالف واللام اللسان ويمكن توجيه ذلك بأنه على حذف مضاف أي أفضل الصدقة صدقة اللسان والشفاعة هي السؤال في التجاوز عن الجرائم والذنوب (تفكها الأسير) أي تخلص بسببها المأسور من العذاب أو الشدة والاسير هو الشخص المأخوذ وان لم يكن مربوطا (وتحقق بها الدم) أي تمنعه أن يسفك والواو بمعنى أو في الجميع (وتجربها المعروف والاحسان إلى أخيك) أي في الدين وان لم يكن من النسب (ودفع عنه الكريمة) أي ما يكرهه ويشق عليه من النوازل والمهمات (طب هب عن حمزة بن جندب) وهو حديث ضعيف (أفضل الصدقة أن تشيع كبدا جاعا) قال المناوي وصف الكبد بوصف صاحبه على الإسناد المجازي وشمل المؤمن والكافر أي المعصوم والناطق والصامت (هب عن أنس) روى المؤلف لحسنه وأعله لا اعتضاده (أفضل الصدقة إصلاح ذات البين) يعني ما بينكم من الأحوال أي إصلاح الفساد كالعدالة والبغضاء والفتنة النائرة بين القوم أو بين اثنين فالإصلاح اذ ذال واجب وجوب كفاية مهما وجد إليه سبيل ولا يحصل الإصلاح بواسطة الإخوان والمحتاجين ومساعدتهم بمارزقه الله تعالى (طب هب عن ابن عمر) بن الخطاب قال المناوي واسناده ضعيف لكنه اعتضد (أفضل الصدقة حفظ اللسان) أي صونه عن النطق بالحرام بل بما لا يعني فهو أفضل صدقة (٧) اللسان على نفسه (فر عن معاذ بن جبل) روى المؤلف لضعفه (أفضل الصدقة سر إلى فقير) أي استمرار بالصدقة إليه قال تعالى وان تحفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم (وجهد من مقل) أي بذل من فقير لأنه يكون بجهد ومشقة لقلة ماله وهذا فيمن يصبر على الإضافة (طب عن أبي امامة) ويؤخذ من كلام المناوي أنه حديث حسن لغيره (أفضل الصدقة المنج) بفتح الميم وكسر النون وجاء مهملة وأصله المنحة فحذفت التاء والمنحة المنحة وهي العطاء هبة أو قرضا أو نحو ذلك قالوا وما ذلك يا رسول الله قال (ان تمنح الدرهم) وفي نسخة الدراهم بالجمع أي والدان سير أي بقرضه ذلك أو بصدقه به أو بهبته (أو ظهر الدابة) أي بعيره دابة أيركها أو يجعل له درها ونسلها ووصفها ثم ردها (طب) قال المناوي وكذا أحمد (عن ابن مسعود) ورجال أحمد رجال الصحيح (أفضل الصدقات ظل فسطاط) بضم الفاء على الأشهر وحكى كسرها خيمة يستظل فيها المجاهد (في سبيل الله عز وجل) أي ان ينصب نحو خيمة للغزاة يستظلون به (أو منحة خادم في سبيل الله) بكسر الميم وسكون النون أي هبة خادم للمجاهد أو قرضه أو اعارته (أو طروقة نخل في سبيل الله) بفتح الطاء فعولة بمعنى مفعولة أي مطروقة معناه أن يعطى الغازي نحو فرس أو ناقة بلغت أن يطرقها الفعل ليغزو عليها قال المناوي وهذا عطف على منحة خادم وإظهار أنه معطوف على خادم (حم ت عن أبي امامة) الباهلي (ت عن عدي بن حاتم) قال الترمذي حسن صحيح (أفضل الصدقات عند الله تعالى صلاة الصبح يوم الجمعة في جماعة)

لأن هذا الوقت هو وقت كمال الانتفاع بها أي يهينها أو يعبرها (قوله صلاة الصبح بناء عن أنها الوسطى لظاهر فاك

(٧) قوله صدقة اللسان هكذا في نسخة الشارح ولعلها الإنسان اه معجمه

هذا الحديث لكنه ضعيف فلا يعارض الحديث الصحيح الدال على أنها العصر (٢٤٩) فالراجح أن العصر أفضل من الصبح وجماعة

الصبح أفضل من جماعة العصر
لاختلاف المدرك (قوله الصلاة
في جوف الليل) أى النقل المطلق
في الليل أفضل منه في النهار والآن
فالراية في النهار أفضل من
التهجيد (قوله شهر الله المحرم) ثم
رجب ثم ذى القعدة ثم الحجة
ثم شعبان ثم بقية الأشهر
وأضيف هذا لله تعالى مع أن
في الشهور أفضل منه لأن تسميته
بالمحرم اسم إسلامي وكان اسمه
في الجاهلية صفر الأول وصفر
المعروف الآن كان يسمى صفر
الثاني بخلاف أسماء بقية الأشهر
الجاهلية واستعملت في الإسلام
والمراد أن أفضل شهر يتطوع
بصيامه كاملاً المحرم وأما قيل
كاملاً لأن التطوع ببعض شهر قد
يكون أفضل من أيام كصوم عرفة
وعشر ذي الحجة كذا ذكره المناوي
في كبره نقلاً عن الحافظ ابن رجب
انتهى (قوله طول القنوت) أى
ن أفضل الصلاة صلاة فيها طول
القنوت أى القيام وللقنوت أحد
عشر معنى قال النووي والمراد
هنا القيام اتفاقاً انتهى منار في
كبره (قوله صلاة المرء في بيته)
أى حتى من المسجد الحرام ونخرج
بيته بيت غيره ولو آمن من الرياء
كذا في الفتح قاله المناوي في كبره
(قوله تعظيم) أى لاجل تعظيم
رمضان ولاجل تعظيمه على
الصوم ليدخل في صوم رمضان
بنشاط قال المناوي في كبره
وهذا لله صلى الله عليه وسلم قاله
قبل أن يعلم فضل المحرم وأن ذلك
أفضل شهر يصام أكثره كما تشير
إليه رواية صوم في شعبان أو

فأكد الجماعة بعد الجمعة صبحها ثم صبح غيرها ثم العشاء ثم العصر ثم الظهر ثم المغرب وأما
فضلاً وجماعة الصبح والعشاء لأنها فيه ما أشق (حل طبع عن ابن عمر) بن الخطاب قال
المناوي رحمه المؤلف لضعفه (أفضل الصلاة بعد المكتوبة) أى وبعد الرواتب ونحوها
من كل نفل يسن جماعة أدهى أفضل من مطلق النفل على الأصح (الصلاة في جوف الليل)
أى سدسه الرابع والخامس فالنفل المطلق في الليل أفضل منه في النهار لأن الخشوع فيه أوفر
(وأفضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله) قال المناوي أضافه إليه تعظيماً وتعظيماً
(المحرم) أى هو أفضل شهر يتطوع بصيامه كاملاً بعد رمضان فاما التطوع ببعض شهر
فقد يكون أفضل من بعض أيامه كصيام يوم عرفة وعشر ذي الحجة وبلى ذلك بقية الأشهر
المحرم وظاهره الاستواء في الفضيلة نعم قال شيخ الإسلام زكرياوا الظاهر تقدم رجب خروجا
من خلاف من فضله على الأشهر المحرم ثم شعبان لخبر كان يصوم شعبان كله كان يصوم
شعبان إلا قليلاً قال العلماء اللفظ الثاني مفسر للدول والمراد بكله غالبه وقيل إنما خصه
بكثرة الصيام لأنه ترتفع فيه أعمال العباد في سنتهم فإن قلت قد مر أن أفضل الصيام بعد
رمضان المحرم فكيف أكثر منه في شعبان دون المحرم قلنا لله صلى الله عليه وسلم لم يعلم فضل
المحرم إلا في آخر الحياة قبل التمسك من صومه أو لعله كان يعرض له أعتذر عن كثرة
الصوم فيه قال العلماء وإنما لم يستكمل شهر غير رمضان لثلاثين وجوبه قال العلقمي قال
شيخنا قال القرطبي إنما كان صوم المحرم أفضل الصيام من أجل أنه أول السنة المستأنفة
فكان استفتاحها بالصوم الذي هو أفضل الأعمال وقال شيخنا أيضاً قال الحافظ أبو الفضل
العراقي في شرح الترمذي ما الحكمة في تسمية المحرم شهر الله والشهور كلها لله بحسب ما
يقال أنه لما كان من الأشهر المحرم التي حرم فيها القتال وكان أول شهور السنة أضيف إليه
إضافة تخصيص ولم يصح إضافة شيء من الشهور إلى الله تعالى عن النبي صلى الله عليه وسلم
الأشهر لله المحرم وقال شيخنا أقول سئل لم خص المحرم بقولهم شهر الله دون سائر الشهور مع
أن فيها ما يساويه في الفضل أو يزيد عليه كرمضان ووجدت ما يجب به أن هذا الاسم أى
المحرم إسلامي دون سائر الشهور فإن أسماءها كلها على ما كانت عليه في الجاهلية وكان
اسم المحرم في الجاهلية صفر الأول والذي بعده صفر الثاني فلما جاء الإسلام سماه الله المحرم
فأضيف إلى الله بهذا الاعتبار وهذه فائدة لطيفة (م ع عن أبي هريرة الروياني) محمد بن
هرون في مسنده (طبع عن جندب) أفضل الصلاة طول القنوت) أى أفضل
أحوالها طول القيام فتطو به أفضل من تطويل السجود لأنه محل القراءة وبه أخذ الشافعي
وأبو حنيفة قال العلقمي قال النووي المراد به هنا القيام باتفاق العلماء فيما علمت أنه
ويطلق أيضاً على غير ذلك كالطاعة والصلاة والسكون والخشوع والدعاء والافرار
بالعبودية (حم م ت ع عن جابر) بن عبد الله (طبع عن أبي موسى) الأشعري (وعن
عمر بن عبسة) السلمي (وعن عمر) بالتصغير (ابن قدامة) بفتح القاف مخففاً (الليثي
أفضل الصلاة صلاة المرء في بيته) لأنه أبعد عن الرياء (الامكتوبة) ففعلها في المسجد
أفضل لأن الجماعة تشرع لها فهي مجملها أفضل ومثل القرض كل نفل تشرع فيه الجماعة
ونوافل آخر منها الضحى وسنة الجمعة القبلية (ن طبع عن زيد بن ثابت) قال المناوي ورواه
أيضاً شيخنا (أفضل الصوم بعد رمضان شعبان لتعظيم رمضان) أى لاجل تعظيمه
لكونه يليه فصومه كالمقدمة لصومه وهذا قاله قبل علمه بأفضلية صوم المحرم أو ذاك أفضل
شهر يصام كاملاً وهذا أفضل شهر يصام أكثره ثم إن هذا لا يعارضه حديث النهي عن

أن ذلك أفضل شهر يصام مستقلاً وهذا أفضل شهر يصام تبعاً لرمضان انتهى بحروقه

(قوله ويفطر يوماً) فيسن فطر ذلك اليوم وان صادف يوم نحو الخميس أو الاثنين من الأيام التي يطلب صومها وقولهم يسن صوم يوم الخميس والاثنين مثلاً محله ما لم يعتد (٢٥٠) صوم يوم وفطر يوم ويصادف يوم فطر ذلك (قوله اذا كرون الله كثيراً) أى درجة

الداكرين الخ وذهب بعضهم الى أن من واظب على الصلوات الخمس بحقوقها كان من الداكرين الله كثيراً وفي ذلك بشارة (قوله الفقه) أى السعى في فهم الاحكام الشرعية (قوله الدعاء) جعل الدعاء من العبادة لان فيه حضوراً وتذلاً والعبادة لغة هي الخضوع والتذلل (قوله ابن سعد) في نسخ المتن ابن سعيد (قوله أفضل) العبادة قراءة القرآن لانه أصل العلوم وأما ولهذا صرحوا بأن الانسان يبدأ أولاً بحفظه ثم باتقان تفسيره ثم بحفظ من كل فن مختصراً ولا يشتغل بذلك عن تعهد دراسة القرآن فانه أفضل الاذكار فالاشتغال بالقراءة أفضل من الاشتغال بسائر الاذكار الا ما ورد فيه شيء مخصوص في وقت أو زمن مخصوص انتهى من الشرح الكبير للمناوى رحمه الله (قوله السجزي) بالكسر والقضاي بالضم (قوله انتظار الفرج الخ) يعنى اذا نزل بأحد بلاء فترك الشكاية صبراً وانتظر الفرج فذلك أفضل لان الصبر في البلاء انقياد للقضاء وفي بعض الكتب الالهية لا تقطع أمل من أمل سواى وألبسه ثوب المذلة بين الناس أنقرع بالفقر باب غيرى وبابى خير لك انتهى مناوى (قوله النية الصادقة) النية لغة يعنى العزم على الشيء ولم يشرع فيه وذلك لان النية لا يدخلها رياء لعدم الاطلاع عليها

تقدم رمضان بصوم يوم أو يومين والنهى عن صوم النصف الثاني من شعبان لان النهى محمول على من لم يصم من أول شعبان وابتدأ من نصفه الثاني ((وأفضل الصدقة صدقة في رمضان)) لانه موسم الخيرات وشهر العبادات ولهذا كان المصطفى صلى الله عليه وسلم أجود ما يكون فيه ((ت هب عن أنس)) وهو حديث ضعيف ((أفضل الصوم صوم أخى داود)) أى فى النبوة والرسالة ((كان يصوم يوماً ويفطر يوماً)) انما كان ذلك أفضل للادخار بالرفق للنفس التي يحشى منها السائمة وقد قال صلى الله عليه وسلم ان الله لا يمل حتى تملوا والله يحب أن يدبم فضله ويوالى احسانه وانما كان ذلك أرفق لان فطر يوم يريح البدن ويذهب ضرر التعب الماضى والسرف في ذلك أيضاً بصوم الدهر قد يفوت بعض الحقوق وقد لا يشق باعتياده له بخلاف صوم يوم وفطر يوم فانه وان كان أشق من صوم الدهر لا يهلك البدن بحيث يضعفه عن لقاء العدو بل يستعان بفطر يوم على صيام يوم فلا يضعف عن الجهاد وغيره من الحقوق ((ولا يفراذ الاق)) أى ولا جل تقويته بالفطر كان لا يفتر من عدوه اذا لاقاه للقتال فلو رالى الصوم لضعف عن ذلك ((ت ن عن ابن عمرو)) بن العاص قال العلقمى قال فى الكبير قال ت حسن صحيح ((أفضل العباد درجة عند الله يوم القيامة اذا كرون الله كثيراً)) أى والدراكرات ولم يد كره من ارادته نغليبا للمد كره على المؤنث قال العلقمى قال شيخنا اختلف فى الداكرين الله كثيراً فقال الامام أبو الحسن الواحدى قال ابن عباس المراد بكرون الله فى ادبار الصلوات غدو وعشيا وفي المضاجع وكلما استيقظ من نومه وكلما غدا وراح من منزله ذكر الله تعالى وقال مجاهد لا يكون من الداكرين الله كثيراً حتى يذكر الله تعالى قائماً وقاعدا ومضطجعا وقال عطاء من صلى الصلوات الخمس بحقوقها فهو داخل فى قوله تعالى والداكرين الله كثيراً هذا نقل الواحدى وسئل الامام أبو عمر عن الصلاح من الداكرين الله كثيراً فقال اذا واظب على الاذكار المأثورة المثبتة صباحاً ومساءً وفى الاوقات والاحوال المختلفة ليلاً ونهاراً وهى مثبتة فى عمل اليوم والليلة كان من الداكرين الله كثيراً ((حم ت عن أبي سعيد)) الخدرى باسناد صحيح ((أفضل العبادة الفقه)) أى الفهم فى الدين وقيل المراد الاشتغال بعلم الفقه ((وأفضل الدين الورع)) أى الخروج عن كل شبهة ومحاسبة النفس مع كل طرفه وخطرة ((طب عن ابن عمر)) بن الخطاب قال المناوى رضى المؤلف لضعفه ((أفضل العبادة الدعاء)) أى الطاب من الله تعالى واظهار التسذل والافتقار والاستكانة اذا شرعت العبادة الا للخصوع لله سبحانه وتعالى ((ل عن ابن عباس عده عن أبي هريرة بن سعد)) فى الطبقات ((عن النعمان بن بشير)) وهو حديث صحيح ((أفضل العبادة قراءة القرآن)) لان القارئ يناجى ربه ولانه أصل العلوم وأما هارأهمها فالاشتغال بقراءته أفضل من الاشتغال بجميع الاذكار الا ما ورد فيه شيء مخصوص ((ابن قانع)) عبد الباقي فى معجمه ((عن أسير)) بضم الهمزة وفتح السين وآسره راء ((ابن جابر السجزي فى)) كتاب ((الابانة عن أنس)) واسناده ضعيف لكن له شواهد فى ((أفضل العبادة انتظار الفرج)) زاد فى رواية من الله فاذا نزل بأحد بلاء فترك الشكاية وصبر وانتظر الفرج فذلك من أفضل العبادات لان الصبر فى البلاء انقياد لقضاء الله ((هب القصاعى عن أنس)) أفضل العمل النية الصادقة ((قال المناوى

بخلاف العمل ولذا سمع شخص يقول اللهم كما قبلت حتى فى السنين الاربعة الماضية أسألك أن تقبل حتى هذه فقبل لان له من أين لك قبول ما مضى فقال انى كنت أعزم على الحج عزما معهما ثم يعوقى عائق فلم أحج وقيل ذلك أربع سنوات وهذه

الحامسة شرعت في عملها بالفعل فأخاف أن يدخل الرياء في ذلك لكون العمل مشاهدا للناس بخلاف النية فيما مضى فلم يطاع عليها أحد ولا ينافي ذلك من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة ومن عملها كتبت له عشر لأنه محمول على من نفسه مطهرة لا يخاف رياء في عمله فتواب عمله المضموم للنية أكثر من ثواب النية المجردة عن العمل وذلك محمول على من خاف الرياء فتواب نيته المجردة خير من ثواب المعصوبة بالعمل لعدم الرياء في تلك (قوله سرعة القيام ٢٥١) من عند المريض) أي أفضل ما يفعله العائد في

العبادة أن يقوم سرعاً فلا يمكث إلا بقدر فوائده راحة ذلك لأنه يبدو للمريض حاجة فيستحي من جاسائه وأخرج البيهقي عن سلمة ابن عاصم قال دخلت على القراء أعوده فأطمت وألحقت في السؤال فقال لي أدن قد فدت فأنشدني حق العبادة يوم بعد يومين و لحظة مثل لحظة الطرف بالعين لا تبر من مريضاً في مسأله

يكفيلك من ذلك تسأل بحرفين والكلام في غير متعده ومن يشق عليه مفارقتة انتهى مناوي في كسيرة (قوله خادمهم) إذا خرج بنية الغزو ثم طرأ له أن يضم لتلك النية خدمة أصحابه الغزاة لكثرة الثواب (قوله بالاخبار) أي خبر العدو ولا تركابه الخطر في دخوله على العدو وتجسس حالهم فيخبر بأنهم في غفلة هذا الوقت لتظفر بهم وأخصهم الخ فهو أفضل من ذنبك (قوله الصائم) أي نزلة الصائم في الغزو (قوله أفضل الفضائل) أي الحصول الفضيلة التي يشرف بها لاسان في الدنيا والآخرة (قوله أن تصل من قطعك) وهذا هو غاية المعروف وتعطي من حرمت هو غاية الجود وتصفح عن ظلمك هو غاية الحلم ولد أقال سيدنا عيسى لقومه اتي كنت جئتكم بأن النفس

لأن النية لا يدخلها الرياء فيبطلها فهي أفضل من العمل وعرض بخبر من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة ومن عملها كتبت له عشر وأجيب بأن النية من حيث أنها عملة ومقدمة في الوجود ولا يدخلها الرياء وعبادة مستقلة بذاته بخلافه خير بمعنى أنها أشرف والعمل من حيث أنه يترتب عليه الثواب أكثر من الأخير بمعنى أنه أفضل نظير ما قالوه في تفضيل الملاك والبشران الملاك من حيث تقدم الوجود والتجرد وغير ذلك أشرف والبشر من حيث كثرة الثواب أفضل ((الحكيم)) الترمذي ((عن ابن عباس)) واسناده ضعيف ((أفضل العبادة)) بمشاة تحية أي زيارة المريض ((أجر سرعة القيام من عند المريض)) بأن يكون قعوده عنده فواق ناقة كما في خبر آخر لأنه قد يبدو للمريض حاجة وهذا في غير متعده ومن يأنس به ((فر عن جابر)) وهو حديث ضعيف ((أفضل الغزاة في سبيل الله خادمهم)) أي الذي خرج بقصد الغزو وتولى خدمتهم ((ثم الذي يأتيهم بالاخبار)) أي أخبار العدو ((وأخصهم عند الله منزلة)) وأرفعهم عند الله درجة ((الصائم)) في الغزو فرضا أو فلا إذا لم يضعفه الصوم عن القتال ((طس عن أبي هريرة)) وهو حديث ضعيف ((أفضل الفضائل أن تصل من قطعك وتعطي من حرمتك وتصفح عن ظلمك)) لما فيه من مجاهدة النفس وقهرها ومكابدة الطبع لميله إلى المؤاخذه والانتقام ((حجم طب عن معاذ بن أنس)) وهو حديث ضعيف ((أفضل القرآن الحمد لله رب العالمين)) قال العلقمي اختلج الناس هل في القرآن شيء أفضل من شيء فذهب الإمام أبو الحسن الأشعري والقاضي أبو بكر الباقلاني وابن حبان إلى المنع لأن الجميع كلام الله وثلاثيهم التفضل نقص المفضل عليه وروى هذا القول عن مالك قال يحيى بن يحيى تفضيل بعض القرآن على بعض خطأ وذهب آخرون إلى التفضل لظواهر الأحاديث منهم اسحق بن راهويه وأبو بكر بن العربي والغزالي وقال القرطبي أنه الحق ونقله عن جماعة من العلماء والمتكلمين وقال الخطابي العجب ممن يذكر الاختلاف في ذلك مع النصوص الواردة بالتفضل وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام كلام الله في الله أفضل من كلامه في غيره فقل هو الله أحد أفضل من تبت يد أي لهب واختلف القائلون بالتفضل فقال بعضهم الأفضل راجع إلى عظم الجرم مضاعفة الثواب بحسب انتقالات النفس وحشيتها وتدبرها وتفكيرها وقيل بل يرجع لذات اللفظ وأن ما يتضمنه قوله تعالى والهمكم الله واحد الآية وآية الكرسي وآر سورة الحشر وسورة الاخلاص من الدلالة على وحدانيته تعالى ليس موجوداً مثلاً في تبت يد أي لهب وما كان مثلاً فالتفضل اعما هو بالمعاني العجيبة وآثرته وقيل التفضل باعتبار رفع العبادات إلى الله والامر والمهي والوعيد خير من آيات القصص لأنها إنما أريد بها تأكيد الامر والمهي والانذار والتبشير ولا غنى للناس عن هذه الامور وأنها تستغنى عن القصص فكان ما هو

بالنفس والعين بالعين الخ والآن جئتكم بأن لا تقابلوا الشر بمثله وإذا ضرب أحدكم على خده الايمن فليوجهه الايسر وإذا غضب أحدكم ازار أخيه فليعطه رداءه أيضاً ومما وقع أن شيخ ابن العربي رضي الله تعالى عنه ما رآى الله تعالى مناماً فقال يارب علني شيئاً آخذك عنك بلا واسطة فقال إذا أحسنت إلى من أساءك فقد شكرت نعمتي وإن أسأت إلى من أحسن إليك فقد كفرت نعمتي فقال حسبي ذلك يارب فقال حسبك ذلك أي يكفيلك ذلك في صنع المعروف ان عملت به (قوله الحمد لله) أي سرورة الفاتحة قراءتها أكثر ثواباً من غيرها لما اشتملت عليه الاسورة البقرة لكثرة ما اشتملت عليه فلا ينافي ما بعده

(قوله أن يسمع) أي لان يسمع أي لاجل أن (٢٥٢) يسمع ونحو وجه كناية عن ضعفه عن وسوسة أهل ذلك البيت القارئ وغيره

(قوله الضريس) بالتصغير (قوله) وعمل الرجل يده (ظاهرا الحديث استواء التجارة المعبر عنها بالبيع المبرور والصناعة المعبر عنها بعمل الرجل يده وليس مراد لما مر أن الأفضل الغنيمة ثم الزراعة ثم الصناعة ثم التجارة (قوله ابن دينار) نسخ المستن ابن نيار (قوله سبحانه الله والحمد لله) ذهب بعضهم الى تفضيل التسبيح على التمجيد وبعضهم ذهب الى العكس وهو الذي عليه بعض أئمة الشافعية (قوله عن رجل) أي من الصحابة واسمه سمرة بن جندب وأبهمه لان الصحابة كلهم عدول ورجاله رجال الصحيح انتهى بحسب الاجهوري (قوله أفضل المؤمنين اسلاما) ويجاب بأن ما ذكره من سلامة الناس من يده ولسانه من أفراد أعمال الايمان اذ لا يشاب عليها الامع التصديق القلبي (قوله من جاهد نفسه) بان ينظر في الزواجر وكتب التصوف لينصر سلطان الحق وجنوده على سلطان الباطل وجنوده وذلك ان القاب سلطان الحق وجنوده الصفات الجميلة كالعرفة وحسن الخلق ومحبة الخير للناس والشيطان سلطان الباطل وجنوده الصفات القبيحة كالكبر والحقد فاذا جاهد نفسه فقد نصر سلطان الحق وجنوده على سلطان الباطل وجنوده حتى قهره وسجنه عن وسوسته فهو كنصر جنود الاسلام على جنود الكفار بل أعظم ولذا سمي الجهاد الاكبر ومن أهمل حتى نصر سلطان الباطل على سلطان الحق كان كمن نصر الكفار على جنود الاسلام (قوله أفضل المؤمنين الخ) أي من أفضاهم والافن لا يسأل أفضل منه

أنفع لهم خير اللهم مما يجعل تابعا لما لا بد منه ولا تنافي بين كون الفاتحة أفضل القرآن وبين كون البقرة أفضل لار المراد أن الفاتحة أفضل السور ما عدا سورة البقرة التي فصلت فيها الخ لزم تشتمل سورة على ما اشتملت عليه من ذلك ولذلك سميت فسطاط القرآن (ك هب عن أنس) بن مالك (أفضل القرآن سورة البقرة وأعظم آية منها) وفي نسخة بدل منها فيها (آية الكرسي) لا حتوائها على أمهات المسائل الالهية ودلائلها على أنه تعالى واحد تصف بالحياة قائم بنفسه مقوم لغيره منزه عن التحيز والحلول لا يشفع عنده الا من أذن له عالم بالاشياء كلها (وان الشيطان) أي ابليس أو أعم (يخرج من البيت) أي ونحوه من كل مكان (أن يسمع أن تقرأ في سورة البقرة) وفي نسخة يحذف ان الداخلة على تقرأ أي يأس من اغواء أهله لما يرى من جسداهم واجتهادهم في الدين وخص البقرة لكثرة أحكامها وأسماء الله أولسر علمه الشارع (الحرث) بن أبي أسامة في مسنده (وابن الضريس ومحمد بن نصر عن الحسن) البصري (مرسلا) أفضل الكسب يبيع برور أي لا غش فيه ولا خيانة (وعمل الرجل يده) خص الرجل لانه المحترف غالبا بالاعراف وغيره واليد لكون أكثر مداولة العمل بها (حم طب عن أبي بردة بن نيار) الانصاري واسناده حسن (أفضل الكلام سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر) يعني هي أفضل كلام الآدميين والا فالقرآن أفضل من التسبيح والتهليل المطلق فأما المناور في وقت أحوال فالاشتغال به أفضل وبسبب أفضليتها اشتمالها على جملة أنواع الدكر من تنزيه وتحميد وتوحيد وتمجيد (حم عن رجل) قال المناوي ورجاله رجال الصحيح (أفضل المؤمنين) أي الكاملين الايمان (اسلاما من سلم المسلمون) أي وكذا المسلمات ومن له ذمة أو عهد (من لسانه ويده) أي من التعدي بأحد هما الا في حد أو تعزير أو تأديب لانه استصلاح فان قيل هذا يستلزم أن من اتصف بهذا خاصة كان مسلما كاملا أوجب بان المراد من اتصف بذلك مع مراعاة باقي الصفات التي هي أركان الاسلام ويحتمل أن يكون المراد بذلك تبين علامة المسلم التي يستدل بها على اسلامه وهي سلامة المسلمين من لسانه ويده ويحتمل أن يكون المراد بذلك الاشارة الى الحث على حسن معاملة العباد مع ربه لانه اذا أحسن معاملة اخوانه فأولى أن يحسن معاملة ربه من باب التنبيه بالادنى على الأعلى وخص اللسان بالذكرا لانه المعبر عما في النفس وكذلك اليد لان أكثر الأفعال بها وفي ذكرها أيضا دون غيرها من الجوارح نكتة فيدخل فيها اليد المعنوية كالاستيلاء على حق الغير بغير حق (وأفضل المؤمنين ايمانا أحسنهم خلقا) بضم الخاء المعجمة واللام فحسن الخلق دال على كمال الايمان وسوء الخلق دال على نقصه (وأفضل المهاجرين) من الهجر بمعنى الترك (من هجر ما نهى الله عنه) لان الهجرة ضربان ظاهرة وباطنة والباطنة ترك ما نهى الله عنه النفس الامارة بالسوء والشيطان والظاهرة الفرار بالدين من الفتن والهجرة الحقيقية ترك ما نهى الله عنه من المحرمات والمكروهات (وأفضل الجهاد من جاهد نفسه في ذات الله عز وجل) أي أفضل الجهاد جهاد من أشغل نفسه بفعل المأمورات وكفها عن المنهيات امتثالاً لأمر الله عز وجل لان الشيء انما يفضل ويشرف بشرف ثمرته وغرة مجاهدته النفس الهداية قال الله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا (طب عن ابن عمرو) بن العاص قال المناوي في شرحه الكبير باسناد حسن (أفضل المؤمنين) أي من أرفعهم

(قوله سمح البيع) كأن يبيع سلعته بدون ثمن مثلها وفقاً للمشترى لاحتياجه وسمح بسكون الميم كما ضبطه الشيخ عبد البر
الاجهوري بخطه وهو الذي قرره استاذنا الحنفى رحمه الله خلاف ما فى العزيزى من انه بكسر الميم (قوله فى شعب من الشعاب) أى
محل بين جبلين وليس قيدابل المدار على محل يعتزل فيه الناس (قوله ويدع (٢٥٣) الناس من شره) أشار صلى الله عليه وسلم الى

أن من اعتزل الناس ينفخ له أن
يلاحظ أن عزلة يقيمهم شر نفسه
لا ليتوقى شرهم لان الموفق
ينسب الشر لنفسه لا للناس (قوله
مزهد) اسم مفعول من زهد
الناس وقيل مزهد بكسر الهاء
أى زاهد فى الدنيا وشهواتها
ويكون اسم فاعل على غير قياس
اذ قياس اسم الفاعل من زهد
زاهد وقد سئل سيدنا عيسى عن
رجلين لقيا كرا فخطأ أحدهما
وأخذ الآخرهما أسلم فقال
الذى تخطأ لانه سلم من فتنه
(قوله يعطى جهده) أى ما يقدر
عليه أى يتصدق وهو مقل (قوله
أفضل المؤمنين) نسخ المتن أفضل
الناس (قوله يعملون بالرخص)
لا سيما ان سولت له نفسه تركها
لعدم المشقة فيها أو الشك فى
دليلها (قوله أيام العشر) أى عشر
ذى الحجة قايمها أفضل من أيام
العشر الاخر من رمضان كثرة
العبادة التى فيها أما ليلالى العشر
الاخر من رمضان فهى أفضل
من ليلالى عشر ذى الحجة لما اشتملت
عليه كذا قال المناوى فى الكبير
والعهدة عليه اذ لم تطلع فى هذا
الوقت على ما يخالفه شيخنا حنفى
لكن فى كلام المناوى المذكور
فى شرحه الصغير والكبير
ما يقتضى ترجيح تفضيل عشر
رمضان الاخير على عشر ذى

درجة (أحسنهم خلقاً) بالضم لانه تعالى يحب الخلق الحسن قال المناوى والمراد حسن
الخلق مع المؤمنين وكذا مع الكفار المعصومين والفاسق على الاصح (هـ ل عن ابن عمر)
ابن الخطاب واسناده صحيح (أفضل المؤمنين ايماناً) قال المناوى عام مخصوص اذ العلماء
الدابون عن الدين أفضل (الذى اذا سأل أعطى) بناء سأل للفاعل وأعطى للمفعول أى
أعطاه الناس ما طلبه منهم لمحبته له المحبة الايمانية واعتقادهم فيه لدلالة ذلك على محبة
الله (واذا لم يعط استغنى) أى بالله ثقة بما عنده ولا يلج فى السؤال ولا يذل نفسه باظهار
الفاقة والمسكنة (خط عن ابن عمر) بن العاص واسناده ضعيف لكن له شواهد
(أفضل المؤمنين رجل) أى انسان ذكراً كان أو أنثى (سمح البيع سمح الشراء)
بسكون الميم أى سهل اذا باع أحداً شيئاً واذا اشترى من غيره شيئاً (سمح القضاء) أى سهل
اذا قضى ما عليه من الدين فلا يعطل غيره (سمح الاقتضاء) أى سهل اذا طالب غيره
بدينه فلا يضيق على المقل ولا يلجئه لبيع مناعه بدون ثمن مثله ولا يضيق فى التافه (طس
عن أبى سعيد) الحدرى ورجاله ثقات (أفضل الناس) أى من أفضلهم (مؤمن يجاهد
فى سبيل الله) المراد هو من قام بماتعين عليه القيام به ثم حصل هذه الغضبة وليس المراد
من اقتصر على الجهاد وأهمل الواجبات العينية (بنفسه وماله) لما فيه من بذلهم الله
تعالى والنفع المتعدى (ثم مؤمن فى شعب) بكسر الشين المجهة وسكون المهملة (من
الشعاب) وهو فرجة بين جبلين أى ثم يليه فى الفضيلة مؤمن منقطع للعبادة فى خلوة منفردا
والى لم يكن فى شعب واما مثل به لان الغالب على الشعاب الخلوة من الناس (يتقى الله) أى
يحافظ بفعل المأمورات وتجنب المنهيات (ويدع الناس من شره) أى يتركهم فلا
يخاصمهم ولا ينازعهم وهذا محله فى زمن الفتنة أو فى من لا يصبر على أذى الناس (حم ق ت
ن ه عن أبى سعيد) الحدرى (أفضل الناس مؤمن مزهد) بضم الميم وسكون الزاى
وقبح الهاء أى مزهد فيه لقلته ماله وهو انه على الناس وقيل بكسر الهاء أى زاهد فى الدنيا
(فرع أبى هريرة) واسناده ضعيف (أفضل الناس رجل) أى انسان ذكراً كان
أو أنثى (يعطى جهده) بضم الجيم أى ما يقدر عليه والمقصود أن سدة المقل أكثر أجراً
من صدقة كثير المال (اطيلالى) أبوداود (عن ابن عمر) بن الخطاب (أفضل
الناس مؤمن بين كريمين) أى بين أبوين مؤمنين وقيل بين أب مؤمن هو أصله وابن مؤمن
هو فرع فهو بين مؤمنين هم أطرافه وهو مؤمن والكريم الذى كرم نفسه أى زهها
وباعدها عن التدنس شئ من مخالفته ربه (طاب عن كعب بن مالك) وهو حديث ضعيف
(أفضل أمتى الذين يعملون بالرخص) بضم الراء جمع رخصة وهى التسهيل فى الأمور
يقال رخص الشرع لنا فى كذا أى يسره وسهله وذلك كالقصر والجمع والفطر فى السفر
وغير ذلك من رخص المذاهب (ابن لال عن عمر) وهو حديث ضعيف (أفضل أيام
الدنيا أيام العشر) أى عشر ذى الحجة لا مكان اجتماع أمهات العبادة فيها وهى الصلاة

الحجة وعبادة الصغير أفضل أيام الدنيا أيام العشر عشر ذى الحجة لا اجتماع أمهات العبادة فيه وهى الايام التى أقسم الله بها فى
كتابه بقوله والفجر وليال عشر فهى أفضل من أيام العشر الاخير من رمضان على ما اقتضاه هذا الخبر وأخذ به بعضهم لكن
الجهور على خلافه اه وقال فى الكبير ما نصه ولهذا ذهب جمع الى انه أفضل من العشر الاخير من رمضان لكن خالف آخرون
ثمسكان اختبار القرص لهذا والنفس لذلك يدل على أفضليته عليه وثمرة الخلاف تطهر فيما لو علق نحو طلاق أو نذر بأفضل

الاشاراً والايام قال ابن القيم والصواب أن ليالي العشر الاخير من رمضان أفضل من ليالي عشر ذي الحجة لان عشر ذي الحجة اغنا أفضل ليومى الصوم وعشر رمضان اغنا فصل ليلة القدر وفيه فضل بعض الايام على بعض اهـ بحرفه (قوله اللهم) وهذا يريد على من قال من أهل الضلال لا ينبغي أكل اللحم لانه معذب بالذبح لئلا يصير بطنه قبرا للحيوانات وهذا الخبر يدل على تفضيله على اللبن وهو المعتقد (قوله تلاوة القرآن) ولو غير فهم المعنى كما يستأنس له برؤية الامام أحمد ربه في النوم لكن مع فهم المعنى أكل ومما وقع ان بعض أهل الله تعالى كان حرصا على تلاوة القرآن فيختره أن يشتغل بالعلم فقلنا ولاوته قرأى ربه بعائنه منا ما بقوله أنت تزعم محبتى وقد تركت كلامى (٣٥٤) ألم تتدبره وتذكر فيه لذي خطابى (قوله نظرا) في المصحف فهو

أفضل ان كان أخشع فان كان عن ظهر قلب أخشع فهو أفضل كما مر (قوله ولده) انما كان من الكسب لانه بسبب السبى في الزواج والاكتساب لاجل ذلك (قوله ابن نيار) ونيار أنصاري صحابي وفي اسناده مقال (قوله وعمر بن بنت عمران) أى انها أفضل الاربعة لانه اختلف في نبوتها مع كونها صديقة بنص القرآن وأمه صديقة الآية وان كان الراجح أنها ليست نبيه خلافا لما نقل عن القرطبي أنه أوحى اليها لان شرط النبوة الذكورة وآسية وان اختلف في نبوتها لم يثبت انها صديقة فخديجة أفضل منها (قوله خديجة الخ) أى اذا قبل بين هؤلاء الاربعة وبين جميع الناس من لدن آدم الى الساعة كن أفضل أما المقابلة بين الاربعة فريم أفضل للحلاف في نبوتها ولو صفها بكونها صديقة قال تعالى وأمه صديقة كانا ياكلان الطعام وأما فاطمة وأخوها ابراهيم فهما أفضل من جميع الصحابة من حيث البضعة فلا ينافى أن بعض الصحابة أفضل من حيث الملازمة

والصيام والصدقة والحج ولا يأتى ذلك في غيرها لان صيام كل يوم منها يعدل صيام سنة وقام كل ليلة منها بقيام ليلة القدر كما في خبر وفي الحديث تفضل بيل بعض الايام على بعض كالامكنة وفضل أيام عشر ذي الحجة على غيرها من أيام السنة وتطهر فائدة ذلك فمن تذر الصيام أو علق عملا من الاعمال بأفضل الايام فان أفرد يوما منها تعين يوم عرفه لانه أفضل أيام العشر المذكورة على الصحيح فان أراد أفضل أيام الاسبوع تعين يوم الجمعة جمعا بين حديث الباب وحديث أبي هريرة مر فواخير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة ((البراز عن جابر)) باسناد حسن ((أفضل سور القرآن)) سورة ((البقرة وأفضل آى القرآن آية الكرسي)) لما اجتمع فيها من التقديس والتعظيم وتزجيه سبحانه وتعالى عن الخبز والحلول وأنه تعالى عالم وحده بالاشياء كلها ولا يشفع عنده الا من أذن له وانه عظيم لا يحيط به فهم ((البغوى في معجمه عن ربيعة)) بن عمرو والدمشقي ((الجرشي)) بضم الجيم وفتح الراء وشين معجة ((أفضل طعام الدنيا والاخرة اللحم)) أى لان أكله يحسن الخلق كما في خبر يأتى قال المناوى فهو أفضل من اللبن عند جمع لهذا الخبر وعكس آخرون ((عق حل عن ربيعة بن كعب)) الاسلى واسناده ضعيف ((أفضل عبادة أمتي تلاوة القرآن)) لان لقارنه بكل حرف منه عشر حسنات قال المناوى وذلك من خصائصه على جميع الكتب الالهية فقراءة القرآن أفضل الذكر العام بخلاف المأثور ((هب عن النعمان بن بشير)) واسناده حسن لغيره ((أفضل عبادة أمتي تلاوة القرآن نظرا)) أى في نحو مصحف فقرائه نظرا أفضل من قراءته على ظهر قلب ((الحكيم)) الترمذى ((عن عبادة بن الصامت)) واسناده حسن لغيره ((أفضل كسب الرجل ولده)) أى فلولو الدان يأكل من مال ولده اذا كان محتاجا ((وكل يسع مبرور)) أى لا غش فيه ولا خيانة ((طب عن أبي بردة بن نيار)) الانصاري ((أفضل نساء أهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ومريم بنت عمران وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون)) قال العلقمى وأفضلهن فاطمة بل هي وأخوها ابراهيم أفضل من سائر الصحابة حتى الخلفاء الاربعة اهـ وقال الرملى أفضل نساء العالم مريم بنت عمران ثم فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم ثم خديجة ثم عائشة ((حم طب لـ عن ابن عباس)) وهو حديث صحيح ((أفضلكم الذين اذا رؤوا ذكر الله تعالى لرؤيتهم)) أى لما علاهم من بهاء العبادة ((الحكيم)) الترمذى ((عن أنس)) بن مالك ويؤخذ من كلام المناوى انه حديث حسن لغيره ((أفطر الحاجم والمحجوم)) أى تعرضا للافطار أما الحاجم فلانه لا يأمن من

وصول

والتالى للشرعية واطهارها ثم بعد فاطمة خديجة فهى أفضل من عائشة بنص هذا الحديث ثم بعد

عائشة ببقية أزواجه صلى الله عليه وسلم فهن بعدهما في مرتبة واحدة وآسية بعد خديجة كما قال الشارح في الكبير أى فعائشة بعد آسية وقد يقال ان مقتضى ما مر في مريم أن تكون آسية أفضل من خديجة لانه اختلف في نبوتها وقد يقال ان مريم انضم الى الخلفاء في نبوتها وصفها بكونها صديقة بخلاف آسية (قوله اذاروا) أى بالبصر أو البصيرة (قوله أفطر الحاجم الخ) أى تعرضا للافطار والافه ومكروه الا اذا أخبر الطبيب العدل بتوقف الشفاء عليها في هذا الوقت فلا يكره بل قد يجب ان أخبر بأن تركها جنى نذر تب عليه ضرر (قوله أفطر الحاجم والمحجوم) أى بتعاطيه ما هو سبب للفطر قال البيضاوى ذهب الى ظاهره

الحديث جمع من الأئمة وقالوا بطرا الحاجم والمحجوم منهم أحمد واسحق وقال آخرون تكبره الجماعة للصائم ولا يفسد الصوم بها وجعلوا الحديث على التشديد وأنه انقصا صياهما أو بطلانه بارتكاب هذا المكروه أو معناه تعرضا لافطار كإيقال هلاك فلان إذا تعرض للهلاك انتهى شرح ابن ماجة للمؤلف كذا (٢٥٥) بخط الشيخ عبد الله الجوهري بها مش

نسخته رحمه الله (قوله أفطر عندكم الصائمون الخ) فيسن أن يدهو الصائم بذلك لمن أفطر عنده أي وفقكم الله لأن يأكل طعامكم الصائمون والابرار الصالحات أعم من أن يكونوا صائمين أم لا المترتب على ذلك كون الملائكة تصلون عليكم (قوله اف) اسم صوت بمعنى أن رفع الصوت به يبدل على التجر وقيل اسم فعل مضارع بمعنى أفطر (قوله وماء لا يطهر) يصح أن المعنى لا ينظف فتسكون طهارة لغوية (قوله بالتسبيح) أي الالفاظ الدالة على التنزيه أو المراد الصلاة (قوله لبأ) أي عقلا كاملا فان من رزق ذلك ظفرو عطاؤه دنيا وأخرى (قوله وقنع به) بقناعة الرضا باليسير والمراد فاز وظيف من رزق عقلا يهتدى به الى الاسلام وامثال المأمورات وتجنب المنهيات ورضى باليسير من العطاء فكما تعذر عليه شيء من أمور الدنيا قنع بمادونه ورضى به (قوله ولم تكن أمير الخ) فهذا أصل عظيم في اجتناب الولايات لمن يخاف عليه عدم القيام بحقوقها وأما من كان أهلا للولاية وعدل فيها فله فضل عظيم تظاهرت به الاحاديث الصحيحة كتكديت ان المقسطين على منابر من نور انتهى على من رزقوا من رزق عظيم (قوله يا قديم) ضربه

وصول شيء من الدم الى جوفه عند المص وأما المحجوم فلانه لا يأمن من ضعف قوته بخروج الدم فيقول أمر الى أن يفطر وذهب جمع من الأئمة الى ظاهر الحديث وقالوا يفطر الحاجم والمحجوم منهم أحمد واسحق وقال الشافعي وأبو حنيفة ومالك بعدم فطرهما وجعلوا الحديث على التشديد وأنه انقصا صياهما أو بطلانه بارتكاب هذا المكروه لخبر البخاري وأحمد عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم ((حم د ن حب ل)) عن ثوبان وهو متواتر ((أفطر عندكم الصائمون وأكل طعامكم الا برار)) الاتقياء الصالحون ((وصلت عليكم الملائكة)) قاله سعد بن معاذ لما أفطر عنده في رمضان وقيل لسعد بن عباد ولا مانع من الجمع لانهما قضيتان جرتا لسعد بن عباد وسعد بن معاذ ((حب عن ابن الزبير)) عبد الله وهو حديث صحيح ((اف للجمام حجاب لا يستر)) لان المنز ينكشف عن العورة غالبا عند الحركة ((وماء لا يطهر)) بضم المثناة التحتية وفتح الطاء المهملة وشدة الهاء المكسورة وذلك لغلبة الاستعمال على مائه فان حياضه لا يبلغ الواحد منها نحو قلتين وأكثر من يدخله لا يعرف حكمه نية الاعتراف فيصير مستعملا وربما كان على بدنه نجاسة فلا قاه بها ((لا يحل لرجل ان يدخله الا عندل)) يعني بساتر يستر عورته عن محرم نظره اليها ((مر)) بصيغة الامر ((المسلمين لا يقتنون نساءهم)) أي يتمكنهن من دخول الحمام ونظر بعضهن الى عورة بعض ورمعوا صف بعضهن بعضا للرجال فيغير للزنا ((الرجال قومون على النساء)) أي مسيطون عليهن يؤدبونهن أهل قيام عليهن كقيام الولاية على الرعايا فحق عليهم منعهم مما فيه فتنه منهن أو عليهن ((علموهن)) الاكادب الشرعية التي منها لازمة البيوت وعدم دخول الحمام وفي دخوله أقوال أحكمها انه مباح للرجال مكروه للنساء الا الضرورة ((ومرهن بالتسبيح)) يحتمل أن المراد مرهن بالصلاة ويحتمل بقاؤه على ظاهره ((هب عن عائشة)) أفلح من رزق لبأ بضم اللام وتشديد الموحدة أي عقلا يعني فاز وظيف من رزق عقلا راحا كاملا اهتدى به الى الاسلام وامثال المأمورات وتجنب المنهيات ((فتح طب عن قرة)) بضم القاف وشدة الراء ((ابن هبيرة)) بالتصغير ((أفلم)) أي ظفر عطاؤه (من هدى الى الاسلام وكان عيشه كفافا) أي قدر الكفاية بغير زيادة ولا نقص ((وقنع به)) أي رضى بذلك ((طب ل عن فضالة)) بفتح الفاء (ابن عبيد) وهو حديث صحيح ((أفلمت يا قديم)) بضم القاف وفتح الدال مصغر مقدم وهو المقدم من معدي كرب المخاطب بهذا الحديث ((ان مت ولم تكن أميرا)) أي على نحو بلد أو قوم وفي الحديث الحث على اجتناب الولايات لمن يخاف عليه عدم القيام بحقوقها أما من كان أهلا للامارة وعدل فيها فله فضل عظيم نطقت به الاحاديث الصحيحة الحديث ان المقسطين على منابر من نور ((ولا كاتب)) أي على نحو جزية أو صدقة أو خراج أو وقف أو مال تجارة وهذا فين لا يقدر على الخلاص منها ((ولا عريفا)) أي قيما على نحو قبيلة أو جماعة على أمرهم ويتعرف الامير منه أحوالهم وهو فاعيل بمعنى فاعل ((د عن المقدام بن معدي كرب)) أفلا استرقيتم له أي لمن أصيب بالعين أي طلبتم له رقية ((فان ثلث منايأ أمتي

بكفه على وركه وهو جالس وقال له ذلك وقديم تصغير مقدم تصغير الترقيم يحذف الزوائد كما لم من الخلاصة حيث قال فيها ومن يترخيم بصغرا كني بالامل كالعطيف يعني المعطافا فله عطيف تصغير معطف تصغير ترخيم والعطيف هو الكساء والقصد بذلك التحذير عن الولايات وهو محمول على من لم يعلم من نفسه انه يحكم بالحق

(قوله إقامة حد (٧) عند حاكم) وذلك لما يلزم عليه من زجر الناس وبعدهم عن المفاسد ونفعه أكثر من نفع نزول المطر تلك المدة (قوله من مطر أو بعين ليلة في بلاد الله) قال العزري لأن في إقامتها زجر الخلق عن المعاصي والذنوب وسبب الفتح أبواب السماء بالمطر وفي القعود عنها واتهاون بها انهما كافي المعاصي وذلك سبب لاخذهم بالسنين والجذب والهلاك للخلق ولأن إقامة الحدود عدل والعدل خير من المطر لأن المطر يحيي الأرض والعدل يحيي أهل الأرض ولأن في إقامة الحدود منع الفساد في الأرض بعد إصلاحها فتناسب ذكر المطر لذلك وأيضا المطر الدائم قد لا يكون صلاحا وإقامة الحدود صلاح محقق فكان خيرا لهم من المطر في المدة المذكورة وخاطبهم بذلك لأن العرب لا تسترزق إلا بالمطر المهود كما قال تعالى وفي السماء رزقكم وما توعدون والنفوس العاصية لا تنزع عن المعاصي إلا بإقامة الحدود انتهى بحر وفه (قوله الكرامة) هي ما يفعل بالإنسان على وجه الأكرام كفرش فورة للجأوس عليها والتفصيح في المجلس (٢٥٦) للقعود (قوله مجمل) أي حملا ولا يأتى الكرامة إلا للثيم لا لعذر شرعي كان أهدي

له هدية مع اظهار أنها كرامة ومراعاة أنها جعالة على قضاء حاجة فلا ينبغي لذى المعروءة قبولها بل يقضى حاجته بالمقابل (قوله وأطيبه رائحة) ويسن قبوله ويسن أيضا قبول الدهان والخلو والدر والوسادة وآلة التنظيف والريحان ويكره ردها وقد نظمها بعضهم فقال

دهان وحلوى ثم در وسادة

وآلة تنظيف وطيب وريحان انتهى عزري وكتب هذا النظم بهذا اللفظ أيضا الشيخ عبد البر الأجهوري ثم أمش نسخه وترجم له بقوله ونظم بعضهم ما يكره رده فقال وذكره بلفظه والذي سمعناه مرارا من لفظ شيخنا عطية الأجهوري ما لفظه

فطيب دهان ثم در وسادة

ورزق لحناج وحلوى وريحان ففي العزري وخط الشيخ عبد البر ابدال ورزق لحناج بلفظ وآلة تنظيف كآثرى (قوله رائحة) أي

من العين) ولم يرد بالثالث حقيقة بل المبالغة في الكثرة (الحكيم) الترمذي (عن أنس) بن مالك ويؤخذ من كلام المناوي أنه حديث حسن لغيره (قوله إقامة حد من حدود الله تعالى) أي على من فعل موجبه وثبت عليه بوجه لا احتمال معه كما يفيد خبره رزق الحدود بالشبهات (خير من مطر أو بعين ليلة في بلاد الله) لأن في إقامتها زجر الخلق عن المعاصي والذنوب وسبب لفتح أبواب السماء بالمطر وفي القعود عنها واتهاون بها انهما كافي المعاصي وذلك سبب لاخذهم بالسنين والجذب والهلاك للخلق ولأن إقامة الحدود عدل والعدل خير من المطر لأن المطر يحيي الأرض والعدل يحيي أهل الأرض ولأن في إقامة الحدود منع الفساد في الأرض بعد إصلاحها فتناسب ذكر المطر لذلك وأيضا المطر الدائم قد لا يكون صلاحا وأما إقامة الحدود فهو صلاح محقق فكان خيرا لهم من المطر في المدة المذكورة وخاطبهم بذلك لأن العرب لا تسترزق إلا بالمطر المهود كما قال الله تعالى وفي السماء رزقكم وما توعدون والنفوس العاصية لا تنزع عن المعاصي إلا بإقامة الحدود (عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث ضعيف (قبول الكرامة) أي إذا أكرمكم إنسان بكرامة فاقبلوها والكرامة هي ما يفعل بالإنسان أو يعطاه على وجه الأكرام (وأفضل الكرامة) أي التي تكرم بها أخاك (الطيب) بأن تطيبه منه أو تهديه له (أخفه مجلا وأطيبه رائحة) أي هو أخف الشيء الذي يكرم به جلا فلا كلفة في حمله وأطيبه ريحا عند الأديمين وعند الملائكة فيئاد كد اتحاف الإخوان به ويسن قبوله ويسن أيضا قبول الدهان والخلوى والدر والوسادة وآلة التنظيف والريحان ويكره ردها وقد نظمها بعضهم فقال

عن المصطفى سبع يسن قبولها • إذا ما بها قد اتحف المرء بخلان

دهان وحلوى ثم در وسادة • وآلة تنظيف وطيب وريحان

(قط في الأفراد طمس عن زينب بنت جحش) أم المؤمنين الاسدية (اقتدوا بالذين من بعدى أبي بكر وعمر) أي اقتدوا بالخلفيين اللذين يقومان من بعدى بالاحكام الشرعية لحسن سيرتهم ما وفيه إشارة إلى الخلافة وأن أبا بكر مقدم على عمر (حم ت • عن حذيفة) اقتدوا بالذين من بعدى من أصحابي أبي بكر وعمر) لما فطر عليه من

على الجالسين وعلى الملائكة (قوله عن زينب) وهي أول زوجاته صلى الله عليه وسلم لأنه نزل فيها فلما قضى زيد منها وطرا الخ (قوله من بعدى) أي في الخلافة لكنه على سبيل التلويح اذ يحتمل المراد انهما أقوى رأيا من غيرهما بعده صلى الله عليه وسلم فيقتدى بهما لذلك وان لم يكنوا خليفين وكان نواف سيدنا على رضى الله تعالى عنه بالنسبة اليهما قبل تحقق ثبوت الخلافة لهما فلما ثبت اقتدى بهما وعبارة المناوي في كبره فان قلت حيث أمر باتباعهما فكيف تخلف على كرم الله وجهه عن البيعة قلت كان لعذر ثم بايع وقد ثبت عنه الانقياد لاوامرهما ونوايهما وإقامة الجمع والاعياد معهم والثناء عليهم ما حيين وميتين فان قلت هذا الحديث معارض بما عليه أهل الأصول من انه لم ينص على خلافة أحد قلت مرادهم لم ينص عليها صريحا وهذا كما يحتمل الخلافة يحتمل الاقتداء بهم في الرأي والمشورة والصلاة وغير ذلك انتهى بحر وفه (قوله من أصحابي) فيه دفع لما يتوهم من ان (٧) قوله عند حاكم الذي في المتن من حدود الله تعالى فلتحور الرواية اه محصه

الذين بعده صلى الله عليه وسلم يشمل من بعد الصحابة أيضا (قوله بهدي عمار) لانه متى عرض عليه أمر ان يختار أرشدهما لكونه
تظرفيهما بنور الله تعالى (قوله بهدي ابن مسعود) أي ميثاقه وذلك لقوة رأيه ونظره خصوصاً في الإمامة لان نظره فيها كان سديداً
موافقاً لرأي النبي صلى الله عليه وسلم وقد قال لما اقتضى رأيه خلافة أبي بكر كيف لا تختاره لدنيا نامع أنه اخبرك لدينا (قوله
أيضا بهدي ابن مسعود) أي ما يوصيكم به ويا أمركم به يدل عليه حديث رضى لا متى ما رضى لها ابن أم عمير اه بخط الاجهوزي
(قوله اقتربت الساعة) أي أو ان نزولها فهي أقرب بالنسبة لما يأتي من الزمن وما مضى (٢٥٧) من الزمن ولذا كانت بعثته

صلى الله عليه وسلم من علاماتها
أي اقتربت فاستعدوا لها وقلوا
الزمن ولا تستبعدوها فاستقيوها
(قوله الحية) وكانت في الأصل
لخدمة سيدنا آدم في الجنة فكانت
وتقربت من ابليس حيث تسببت
في دخوله الجنة فلما صارت من
جندي ابليس صارت من أعداء بني
آدم وأمر بقتلها وألحق بها العقرب
لوجود السم في كل رينغبي أولاً
انذار الحية لاحتمال أنها من عمار
البيت ومع ذلك لا يحرم قتلها من
غير انذار قال العلقمي والحيات
احناس الجان والافاعي والاسود
قلت الجان هو الدقيق من الحيات
والافاعي جمع أفعى وهي الانثى
من الحيات والذكر يسمى أفعوان
بضم الهمزة والعين وكنية
الافعوان أبو حيان وأبو يحيى
لا به يعيش ألف سنة وهو الشجاع
الاسود الذي يوابب الانسان
ومن صفة الافعى انها اذا فقت
عنه عادات ولا تغض حمة قتها
البسة والاسود جمع أسود قال
أبو عبيدة هي حية فيها اسود
وهي أخبت الحيات اه بحروفه
(قوله الاسودين) فيه تغليب لان
الاسود خاص بالحية فتسمى سوداء

الاخلاق المرضية وأعطياه من المواهب الربانية (واهدوا بهدي عمار) بالفتح
والتشديد أي سيروا بهديته (وتسكروا بهدي ابن مسعود) أي ما يوصيكم به من أمر الخلافة
فانه أول من شهد بعثتها وأشار إلى استقامتها من أفاضل الصحابة وأقام عليها الدليل فقال
لا تؤخر من قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا ترضى لدنيا نامع رضى لدينا (ث عن ابن
مسعود الروياني عن حذيفة) بن اليمان (عد عن أنس) بن مالك واسناده حسن
(اقتربت الساعة) أي قربت القيامة أي دنا وقت قيامها (ولا تزداد منهم) يعني
من الناس الحريصين على الاستكثار من الدنيا (الأقربا) قال المناوي لفظ رواية
الطبراني والحلية الأبعد ولكل منهما وجه صحيح والمعنى على الأول كلما ربهم زمن وهم في
غفلتهم ازداد قربهم منهم وعلى الثاني كلما اقتربت ودنت تناسوا قربها وعمدوا على من
أخذت الساعة في البعد عنه (طب عن ابن مسعود) ورجاله رجال الصحيح (اقتربت
الساعة ولا يزداد الناس على الدنيا الا حرصاً) أي شحوا واما كالعلماء هم عن عاقبتها (ولا
يزدادون من الله) أي من رجنه (الأبعدا) لان الدنيا مبعدة عن الله لانه يكرهها ولم ينظر
اليها منذ خلقها والخيل مبعوض الى الله بعيد عنه (ل عن ابن مسعود) اقتلوا الحية
والعقرب) أل فيهم اللجنس فيشمل كل منه ما الذكروا والانشى (وان كنتم في الصلاة) وان
ترتب على القتل بطلانها والامر للندب وصرفه عن الوجوب حديث أبي يعلى كان لا يرى
بقتلها في الصلاة بأساً (طب عن ابن عباس) باسناد ضعيف (اقتلوا الاسودين في
الصلاة الحية والعقرب) سماهم أسودين تغليبا ويلحق بهما كل ضار كزبور وخص
الاسود له ظم ضرر دقا لا اهتمام بقتله أعظم لاخراج غيره من الافاعي بدليل ما بعده (د
ت حب ل عن أبي هريرة) ويؤخذ من كلام المناوي انه حديث حسن لغيره (اقتلوا
الحيات كلهن) أي بجميع أنواعهن في كل حال وزمان وكان حتى حال الاحرام وفي البلد
الحرام (فن خاف ثأرهن) قال العلقمي بالمثلثة وسكون الهمزة أي من خاف اذا قتلهن
أن يطالب بثأرهن ويقتل بقتلهن ويحتمل أن يقال من خاف اذا هاش على الحيات وأراد
قتلها أن تطلبه وترفع عليه أن تلدغه بهما فموت من لدغته (فليس مني) قال العلقمي
في رواية منا أي ليس عاملاً بقتلنا ولا مقتدياً بنا بل هو مخالف لأمرك فان غلب على ظنه
حصول ضرر فلا يلام على الترك (د ن عن ابن مسعود طب عن جرير) بن عبد الله
(وعن عثمان بن أبي العاص) ورجاله ثقات (اقتلوا الحيات اقلوا الطفيتين)
بثنية طفية بضم فسكون جنس من الحيات يكون على ظهره خطان أسودان وقيل أبيضان

(٣٣ - عزيرى اول) ولو باعتبار سواد بعضها ويطلق الاسودان أيضا على الماء والتمر مع أن الماء لاول له وكذا العمران فقد
وقع التغليب في الكلام الفصح وفيه تغليب الاخف على القاعدة في لسان العرب وقوله في الصلاة أي وغيرها بالاولى وقوله كلهن
أي حية بيت بالمدينة أو مسجد أو غيرهما وقوله فن خاف ثأرهن أي أن يؤخذ منه الثأركا كانت الجاهلية تعتقد ذلك (قوله ثأرهن)
مفعول خاف وخبر من قوله فليس منا أي من خاف من قتل الحية لكونه تأنيبه حية أخرى تأخذ بالثأر فتنشه ليس منا أي ليس على
طريقتنا المحمودة لان ذلك دأب الجاهلية (قوله ذا الطفيتين) بثنية طفية بضم الطاء المهملة وسكون الفاء ما يظهره خطان أسودان
وقيل أبيضان والطفية في الأصل خوصة المقل فشبه الخطين على ظهر الحية بخوصتين من خوص المقل انتهى مناوي في كبره

(قوله والابتر) القصيرة من الحيات التي تشبه ما قطع ذنبه وذلك لان فيما ذكر خصوصية بينهما صلى الله عليه وسلم بقوله يطمسان البصر أي يحشى على من نظرا اليهما العظمى والطمس من طمس قال تعالى ولقد راودوه عن ضيقه فطمسنا أعينهم اه (قوله ويستسقطان الحبل) أي يحشى على الحامل السقوط اذا نظرت اليهما وهذان النوعان لا يوجدان الا في الجبال لاننا لم نرهما أصلا ويستسقطان بسنين مهملتين بينهما تاء مشددة مفتوحة هكذا رواية العجيين وفي نسخة ويستسقطان بسنين واحدة وكتب المناوي في كبريه وعبارته ويستسقطان كذا رأيت في نسخ والذي وقفت عليه في العجيين ويستسقطان بسنين ونص على هذين مع دخولهما في الحيات اتهما ما بفعلهما لكونهما يطمسان ويستسقطان أولان الشيطان لا يمثل بهما قالوا ومن الحيات نوع يسمى الناظر اذا وقع نظره على انسان مات فورا وآخر اذا سمع صوته مات وذكروا في خواص بعض الافعى ان الجنين يسقط عند موافقة النظيرين انتهى بحروفيه (قوله الوزغ) هو المعروف بالبرص ومن قتله في أول مرة كان له جزيل الثواب ومن قتله في مرتين كان أقل ثوابا من الاول وأدنى منهما أن يقتله في ثلاث وذلك لان قتله أول مرة فيه احسان القتل وسبب سن قتله ما فيه من السميات وأيضا لما أتى سيدنا ابراهيم في النار جاءت جميع الحيوانات بالماء لتطفئ النار الا الوزغ فانه صار ينفخ في النار ومن خصوصيات الزعفران أن الوزغ لا يدخل بيتا هو فيه (٢٥٨) والعظيم من الوزغ يسمى سام أبرص بتشديد الميم (قوله شيوخ الخ) المراد

بهم من لهم قوة القتال أو تدبير أو أي في قتال المسلمين اذا ذبح ذلك أكثر من قتالهم (قوله شرحهم) اسم جمع لشارخ كعصب اسم جمع لصاحب وهم المراهقون ومثلهم من دونهم من الصغار والنساء والارقاء لا تتفاد الغزاة بهم وشرحهم بفتح الشين والخاء المجتسين المفتوحين بينهما راء ساكنة مصدر يقع على الواحد والاثنتين والجمع وقيل هو جمع شارخ انتهى من العزيزي وقال العلقمي أراد بالشيوخ الرجال الحسان أهل الجلد والقوة على القتال ولم يرد الهجري والشرح الصغار الذين لم يدركوا وقيل أراد بالشيوخ الهجري الذين اذا سبوا

بهم من لهم قوة القتال أو تدبير أو أي في قتال المسلمين اذا ذبح ذلك أكثر من قتالهم (قوله شرحهم) اسم جمع لشارخ كعصب اسم جمع لصاحب وهم المراهقون ومثلهم من دونهم من الصغار والنساء والارقاء لا تتفاد الغزاة بهم وشرحهم بفتح الشين والخاء المجتسين المفتوحين بينهما راء ساكنة مصدر يقع على الواحد والاثنتين والجمع وقيل هو جمع شارخ انتهى من العزيزي وقال العلقمي أراد بالشيوخ الرجال الحسان أهل الجلد والقوة على القتال ولم يرد الهجري والشرح الصغار الذين لم يدركوا وقيل أراد بالشيوخ الهجري الذين اذا سبوا

لم ينتفع بهم في الخدمة وأراد بالشرح الشباب أهل الجلد الذين ينتفع بهم في الخدمة وشرح الشباب وعبر أوله وقيل نضارته وقوته انتهى بحروفيه (قوله أقرأ القرآن على كل حال) أي قائما وقاعدا وما شيا وراقدا الخ وسبب الحث على قراءته أن قارئه ينال أجره ويحشر يوم القيامة ويقوم من قبره وهو يقرأ فيه فينبغي أن لا يترك بالمرّة الا لضرورة أو اشتغال بعلم شرعي وعلى كل حال ينبغي أن لا يحلى الاسبوع بلا حجة خوف النسيان قال المناوي في كبريه قال القسطلاني وأخبرني شيخ الاسلام البرهان ابن أبي شريف أنه كان يقرأ خمس عشرة حقة في اليوم واللييلة وفي الارشاد أن النجم الاصماني رأى رجلا من اليمن ختمه في شوط أو اسبوع وهذا الاسم لا يفيض رباني ومدد رحاني انتهى وأخبرني بعض الثقات أن شيخنا العارف عبد الوهاب الشعراني ختم بين المغرب والعشاء خمتين ثم رأيت في كتابه الاخلاق ما نصه ومنها عمل أحدهم على تحصيل مقام غلبة الروحانية على الجسمانية حتى يصير يقرأ في اليوم واللييلة كذا كذا ختموا يقرأ من غلبت روحانيته على جسمانيته ولا يختلف عنه ويحتاج صاحب هذا المقام لورع شديد وطاعة كثيرة ليحصل تلطيف الكشاف والافلا يقدر أن يتجمل في القراءة مع ذكر بل يصير كأنه يسحب صخر على الارض خلف طائر فن فهم ذلك عرف سر أمره تعالى للمصطفى صلى الله عليه وسلم بترتيب القرآن فان روحانيته تغلب جسمانيته فاذا قرأ لا يلحقه أحد لا نظوا الالفاظ في نطق الارواح وأخبرنا الشيخ على المرصفي أنه قرأ

في أيام سلو كفي يوم وليلة ثلاثمائة ألف ختمه وستين ألف ختمه كل درجة ألف ختمه انتهى وكان على هذا المقام شيخنا شيخ الاسلام
زكريا فكان اذا قرأنا معه لا نلحقه وكذا الشيخ نور الدين الشافعي لغلبة روحانيتهما انتهى كلامه انتهى بحروفه (قوله الا وانت
جنب) وكذا وانت في محل مستقدر فانه يكره حينئذ (قوله في سبع) أي من الايام (٢٥٩) والليالي وسبب هذه الروايات انه صلى

الله عليه وسلم لما خاطب بذلك
عبد الله بن عمر بن الخطاب شفقة
عليه وقال له في كل شهر قال اني
أقدر على ختمه في أقل من ذلك
فأتى بالرواية الاخرى وهكذا وكان
رضي الله عنه يقول شددت فشدد
علي فهذه الروايات بحسب
أحوال الناس لان منهم من يقدر
في أربعين ومنهم من يقدر في
أقل من ذلك وقد نقل الشعراي
أن سيدي عليا الموصفي كان يقرأ
في اليوم والليلة ثلاثمائة ألف
ختمه وستين ألف ختمه ومع ذلك
تجب مراعاة الاحكام وينبغي
التأمل في معانيه والافقده تكون
القراءة حراما أولا فائدة فيها (قوله
ماهاك) أي مدة نهيك وظاهره
أن العاصي يطلب منه ترك تلاوة
القرآن وليس مرادا بل القصد
الحث على امتثال أوامره ونواهيه
(قوله فليست تقرؤه) قراءة نافعة
ولذ ويرد رب قارئ يقصر القرآن
وهو يلغنه وذلك بأن كان من
الظالمين وقرأ أوالعنة الله على
الظالمين فيدخل في عموم ذلك
وكذلك كل آية فيها لعن أهل
جريرة اذا كان منهم * قال
المنذري في كبره فائدة ستل جدري
شيخ الاسلام يحيى المنأوي رحمه
الله هل الاهتزاز في القراءة مكروه
أو خلاف الاولى فأجاب بأنه في
غير الصلاة غير مكروه واسكنه
خلاف الاولى ومجمله اذا لم يغاب

وغير ذلك (الا وانت جنب) ومثل الجنب الحائض والنفساء فيحرم قراءة شيء من القرآن
على من ذكر بقصد القراءة (أبو الحسن بن صهر في فوائده عن علي) أمير المؤمنين
((اقرأ القرآن في كل شهر)) بأن تقرأ كل ليلة جزءا من ثلاثين جزءا ((قرأه في عشرين ليلة))
أي في كل يوم وليلة ثلاثة أجزاء ((اقرأه في عشر)) بأن تقرأ في كل يوم وليلة ستة أجزاء
((اقرأه في سبع)) أي أسبوع ((ولا تزد على ذلك)) ندبا فانه ينبغي التفكر في معانيه وأمره
ونهيه ووعده ووعده وتدبر ذلك لا يحصل في أقل من أسبوع ومن قرأه في سبع جزءا على
سبعة أجزاء كما فعلت الحجابة قال العلقمي فالاول ثلاث سور والثاني خمس سور بعد الثلاث
والثالث تسع سور الى مريم والرابع تسع وقيل الى أول العنكبوت والخامس احدى عشرة
سورة وقيل الى ص والسادس الى آخر الحديد والسابع الى آخر القرآن قال النووي
والاختيار أن ذلك يختلف باختلاف الأشخاص فمن كان من أهل الفهم وتدقيق الفكر
استحب له أن يقتصر على القدر الذي لا يحصل بالمقصود من التدبر واستخراج المعاني وكذا
من كان له شغل بالعلم أو غيره من مهمات الدين ومصالح المسلمين العامة يستحب له أن يقتصر
على القدر الذي لا يحل بما هو فيه ومن لم يكن كذلك فالاولى له الاستكثار ما أمكنه من غير
خروج الى الملل ولا يقرؤه هذرة بالذال وهي سرعة القراءة ((قد د عن ابن عمر)) قال
المنأوي ابن الخطاب وقال الشيخ ابن العاص ((اقرأ القرآن في أربعين)) قال المنأوي
لتكون حصه كل يوم نحو مائة وخمسين آية وذلك لان تأخيرها أكثر منها يعرضه للضياع
والتهاون به ((ت عن ابن عمرو)) بن العاص وحسنه الترمذي ((اقرأ القرآن في خمس))
أخذ به جمع من السلف منهم علقمة بن قيس فكان يقرأ في كل خمس ختمه ((طب عن ابن
عمرو)) بن العاص روى المؤلف لضعفه ((اقرأ القرآن في ثلاث)) بأن تقرأ في كل يوم وليلة
ثلاثة ((ان استطعت)) أي قراءته في ثلاث مع ترتيب وتدبر والافقده في أكثر وفي حديث من
قرأ القرآن في أقل من ثلاث لم يفسقه أي غالبا قال الغزالي ولذلك ثلاث درجات أدناها أن
يحتم في الشهر مرة وأقصاها في ثلاثة أيام مرة وأعدلها أن يحتم في الأسبوع وأما الختم في كل
يوم فلا يستحب ((حم طاب عن سعد بن المنذر)) له صحبة ((اقرأ القرآن ما نهاك)) أي
عن المعصية يعني ما دمت مؤتمرا بأمره منتهيا بنهيها وزجره والمراد الحث على العمل به أي
لا تترك القراءة الا من لا يعمل به ((فاذا لم ينهك فليست تقرؤه)) أي فكأنك لم تقرأه
لا عراضك عن متابعتها فلم تظفر بفوائده وعوائده فيصير حجة عليك وخصم لك يوم القيامة
((فر عن ابن عمرو)) بن العاص قال العراقى اسناده ضعيف ((اقرأ المعوذات)) فيه اطلاق
الجمع على المثني أي الفلق والناس أو التغليب أي والاخلاص ((في دبر كل صلاة)) بضم الدال
والباء أي من الحس وفيه استحباب قراءتها بعد التسليم من كل صلاة مكتوبة فإلها يتعوذ
بمثلها فاذا تعوذ المصلي بها خلف كل صلاة كان في حراستها الى ثاني صلاة أخرى ((د ح عن
عقبة بن عامر)) قال المنأوي وسكت عليه أبو داود وهو صالح وصححه ابن حبان ((اقرأوا
القرآن بالحزن)) بالتحريك أي بصوت يشبه الحزين يعني بتخشع وتبال فان لذلك تأثيرا في

الحال أو يوجب الى نحو النفي في الذكر الى جهة العين والاثبات الى جهة القاب وأم في الصلاة فكرو ذاق في غير حاجة وينبغي اذا
كثر أن يكون كتحريك الحلق كثيرا من غير أكل وان الصلاة تبطل به والله أعلم انتهى بنصه انتهى بحروفه (قوله اقرأ المعوذات)
ويحصل بمرة واحدة في كل (قوله بالحزن) أي بصوت فيه خشوع

(قوله نزل بالحزن) أي بصوت فيه خشوع من سيدنا جبريل وبعض الشراح ضبطه نزل بالحزن أي بآيات تدل على حزن أهل الضلال
لوتعقلوها كما أنه نزل بالبشرى لأهل الله تعالى ويدل لذلك أنه ذكره بالاسم الظاهر إذ لو كان المراد كالاول لقليل فانه نزل به إلا أن
يقال أظهر لتأثير القلوب بلفظ الحزن وكل (٢٦٠) صحيح قال المناوي في كبريه تنبيه أفاده هذا التقرير أنه ليس المراد بقراءته

بالحزن ما اطلع عليه الناس في
هذه الا زمان من قراءته لا نعام
فانه مذكوم وقد شدد بعض العارفين
التكثير على فاعله وقال ان حضرة
الحق جل وعلا حضرة هيبه
وبهت وتعظيم فلا يناسب الا
الخشوع والخضوع والعدة من
شدة الهيبة كما يعرفه من دخل
حضرة الحق تعالى فانه يرى ثم كل
مسلك لو وضع قدمه في الارض
ما وسعته ولو بلغ السموات والارض
في بطنه لترات من حلقه ومع ذلك
فيرعد من هيبة الله كالقصبه
في الريح العاصف فسبحان من
حجبنا عن شهود كمال عظمته رجة
بنافاته لو كشف لنا من عظمته
ما فوق طاقتنا لاضمحلت أبداننا
وذابت عظامنا ولو استحضرت القارئ
عظمته وبه حال قراءته ما استطاع
أن يفعل ذلك انتهى بحروفه (قوله
ما اتلفت عليه قلوبكم) أي
مدة اتلافها عليه بأن تكونوا
في وقت خلوع عن شغل من أمور
الدنيا لتدبرو أمانيه والقصد
الحث على الاخذ في أسباب الخلق
عن الشواغل حينئذ لا أنه ينبغي
ترك التلاوة بالكلية حال الشغل
ويحتمل أن المعنى مدة اتلاف
قلوبكم عليه بأن تؤمن به وبما
اقتضاه (قوله اقرؤا الزهراوين)
أي اللتين يشبهان الزهر في النور
لكثرة ما اشتملتا عليه فاخبر أولا

وقه القلب وجريان الدمع (فانه نزل بالحزن) أي نزل كذلك بقراءة جبريل (ع طس حل
عن بريدة) بن الحبيب وهو حديث ضعيف (اقرؤا القرآن) أي داوموا على قراءته
(ما اتلفت) أي ما اجتمعت (عليه قلوبكم) أي مادامت قلوبكم تألف القراءة (فاذا
اختلفتم فيه) قال المناوي بأن صارت قلوبكم في فكرة شئ سوى قراءته تكلم وصارت القراءة
باللسان مع غيبة الجنان اه أي صار القلب مخالفا للسان (فقوموا عنه) أي اتركوا
قراءته حتى ترجع قلوبكم وقال العلقمي فاذا اختلفتم فيه أي في فهم معانيه فقوموا عنه
أي تفرقوا عنه لتلايمادى بكم الاختلاف الى الشرق قال شيخ شيوخنا قال عياض يحتمل أن
يكون النهي خاصا بمن صلى الله عليه وسلم لئلا يكون ذلك سببا لنزول ما يسوءهم كافي قوله
تعالى لا تسألوا عن أشياء ان تبدل كنتم نسؤكم ويحتمل أن يكون المعنى اقرؤا أي الزموا
الاختلاف على ما دل عليه وقاد اليه فاذا وقع الاختلاف أي عرض عارض بسببه يقتضي
المنازعة الداعية الى الافتراق فاتركوا القراءة وتغسكوا بالحكم الموجب للالفة وأعرضوا
عن التشابه المؤدى الى الفرقة وهو كقوله صلى الله عليه وسلم فاذا رأيتهم الذين يتبعون
ما تشابه منه فاحذروهم ويحتمل أنه نهى عن القراءة اذا وقع الاختلاف في كيفية الاداء
بأن يفترقوا عنه عند الاختلاف ويستكمل منهم على قراءته (حم ق ن عن جندب) قال
المناوي بضم الجيم والدال تنقح ونظم وهو عبد الله الجلي (اقرؤا القرآن فانه يأتي يوم
القيامة شفيعا لأصحابه) أي لقارئه بأن يقتل بصورة يراه الناس كما يجعده الله لا أعمال
العباد صورة وزنا لتوضع في الميزان والله على كل شئ قدير فليقبل المؤمن هذا وأمثاله
ويعتقد بإيمانه أنه ليس للعقل في مثل هذا سبيل (اقرؤا الزهراوين) أي النيرين سميتا به
لكثرة نور الاحكام الشرعية والاسماء الالهية فيهما أولها يتنوعا وعظم أجرهما القارئان
(البقرة وآل عمران) بدل من الزهراوين (فانهما يأتيان) أي ثوابهما (يوم القيامة
كانهما عجمان) أي صاحبان تظان قارئتهما من حراموق (أوغيايتان) بفتح الغين
المججمة وتخفيف المشتاين التختين قال في النهاية الغياية كل شئ أظلم الناس فوق رأسه من
سحابه وغيرها وقال المناوي وهي ما أظلم الانسان فوقه وأراد به ماله صفاء وضوء اذا الغياية
ضوء شعاع الشمس (أو كأنهما فرقان) بكسر الفاء وسكون الراء أي قطيعان أي طائفتان
(من طير صواف) أي باسطات أجنحتها متصلا بعضهما ببعض والمراد أنهما يقيان قارئتهما
من حراموق وليست أول الشئ ولا للتخفيف في تشبيه السورتين ولا لترديد بل للتنويع وتقسيم
القارئتين فالاول لمن يقرأهما ولا يفهم المعنى والثاني للجامع بين التلاوة ودراية المعنى
والثالث لمن ضم اليهما التعليم والارشاد (يحاجان عن أصحابهما) أي يدفعان عنه الجحيم
أو الزبانية (اقرؤا سورة البقرة) قال المناوي عمه أولا وعلق به الشفاعة ثم خص
الزهراوين وعلق بهما النجاة من كرب القيامة والحاجة ثم أفرد البقرة وعق بها المعاني
الثلاثة الاتية أعما الى أن لكل خاصية يعرفها الشارع (فان أخذها) أي المواظبة

بان قراءة القرآن من غير تخصيص بسورة منه تكون سببا للشفاعة ثم أخبر بخصوصية سورتي البقرة
وآل عمران (قوله يأتيان) أي ثوابهما أو يجسمان (قوله أوغيايتان) أي لهما نور وضياء زيادة على حصول الاستقلال بهما
فهو أبلغ مما قبله لان غايته انهما يظان كالسحابتين وليس فيهما نور (قوله فرقان) أي طائفتان من طير صواف أي متصلة أجنحتها
بعض بحيث لا يكون بينهما فرجة (قوله يحاجان) أي يدفعان عنه الشر

(قوله البطلة) أي أهل الكسل لا يستطيعون قراءتها تعودهم الكسل أو المراد بالبطلة السحرة أي لا يستطيعونها
لظم قلوبهم بالمعاصي (قوله ولا تجفوا) أي تتركوا تلاوته (قوله ٢٦١) ولا تغلوا أي لا تتعدوا حدوده من حيث لفظه

كترك تجويد حروفه أو معناه
كترك أو أمره الخ أو لا تغلوا في
كثرة تلاوته لتلاوتها أو لا تغلوا
في التجرد في معانيه المتشابهة لتلا
يؤدي إلى الاعتقاد الفاسد أو لا
تغلوا في السلوك به مسلك المجادلة
مع الناس (قوله بلعون العرب)
المراد بلعونهم الطرب الحاصل
بسبب خفة القلوب الناشئة من
حسن الصوت وتقلب الانعام
على الوجه المرضي بحيث لا يزيد
حرفا ولا ينقص حرفا عما اعتسره
القراء والطرب كما ينشأ عن السرور
ينشأ عن الحسزن وما يقع من
الغوران والتخبط ورفع الصوت
عند سماع ذلك فهو تخبط شيطاني
نشأ عن ميل الطبع إلى الصوت
الحسن سواء بقرآن أم بغيره
واختبار ذلك الشخص أن يترك
يوما أو ساعة بلا سماع ثم يعاد عليه
الآية التي تخبط عند سماعها
بلا تنغم فلا يوجد التخبط منه
حينئذ فيقال له هي الآية التي
تخبطت عند سماعها قبل فلو كان
تخبطا عن طرب روحاني نشأ عن
تدبر المعاني لم يتخلف عن سماعك
ثانيا فاهل الله اذا حصل لهم
طرب ناشئ عن تدبر المعاني التصقوا
بالارض واضطجعوا من شدة
الشوق إشارة إلى أنهم يعودون
إلى التراب كما خرجوا منه (قوله
أهل الكتابين) فأنهم كانوا يراعون
حسن الصوت ولا ياتفتون إلى
تدبر المعاني (قوله ترجيع الغناء)

على قراءتها والعمل بها (بركة) أي زيادة وغناء (وتركها حسرة) أي تأسف وتلهف
على ما فات من الثواب (ولا تستطيعها البطلة) بفتح الباء والطاء المهملة أي السحرة
لأنهم عن الحق وانهم ما كهم في الباطل أهل البطالة الذين لم يوفقوا لذلك (حم م عن أبي
أمامة) الباهلي (اقرأ القرآن واعملوا به) أي بامتثال أو أمر واجتناب نواهي
(ولا تجفوا عنه) أي تبعوا عن تلاوته وتقصروا فيها (ولا تغلوا فيه) بفتح المثناة
الفرقية وسكون الغين المججمة أي لا تتعدوا حدوده من حيث لفظه أو معناه أو لا تبذلوا
جهدكم في قراءته وتتركوا غيره من العبادات قال المناوي والحقاء عنه التقصير والغلو
التمعق فيه (ولا تأكلوا به) أي لا تجعلوه سبباً للاكل (ولا تنكثوا به) أي لا تجفوا
سبباً للاستكثار من الدنيا (حم ع ط ب هب عن عبد الرحمن بن شبل) الانصاري ورجاله
ثقات (اقرأ القرآن بلعون العرب) قال العلامة في النهاية اللعون والالخان
جمع لمن وهو التطريب وتحسين القراءة (وأصواتها) أي زغماتها الحسنة التي لا يحتل
بمعاشي من الحروف عن مخرجه لأن ذلك يضاعف النشاط (واياكم ولحن أهل الكتابين)
أي التوراة والإنجيل وهم اليهود والنصارى (وأهل الفسق) أي من المسلمين الذين
يخرجون القرآن عن موضوعه بالتعطيل بحيث يزيد أو ينقص حرفا فانه حرام اجامعا قال
العلامة والذي يحصل من الأدلة أن حسن الصوت بالقراءة مطلوب فان لم يكن حسنا
فليس به ما استطاع (فانه سيجي بعدى قوم يرجعون) بالتشديد أي يرددون أصواتهم
(بالقرآن ترجيع الغناء) أي يفلتون ضروب الحركات في الصوت كآهل الغناء
(والرهبانية) أي أهل الرهبانية (والنوح) أي أهل النوح (لا يجاوز حناجرهم) قال
في المصباح الحجرة فيعلة مجرى النفس اه أي لا يجاوز مجارى أنفاسهم ولعل المراد أنه
كافية عن عدم الثواب (مفتونة قلوبهم) قال المناوي بنحو محبة النساء والمرد اه ويحتمل
أنها مفتونة بحب النغم واستماعه من غير مراعاة ما صلح عليه القراءة (وقلوب من يعجبهم
شأنهم) فان من أعجبه شأنهم فحكمه حكمهم (طس هب عن حذيفة) وهو حديث صحيح
(اقرأ القرآن) أي ما تيسر منه (فان الله تعالى لا يعذب قلبا وعي القرآن) أي حفظه
عن ظهر قلب وعمل بأحكامه من امتثال أو أمر واجتناب نواهي والاعتبار بأمثاله
والاعتناء بما عاظه فن حفظ لفظه وضيق حدوده فهو غير راع له وحفظه فرض كفاية
(تمام) في فوائده (عن أبي أمامة) الباهلي (اقرأ القرآن وابغوا به وجه الله تعالى)
أي اقرأوه على الكيفية التي يسهل على ألسنتكم النطق بها مع اختلاف ألسنتكم فصاحة
ولغة وليكن من غير تكلف ولا مشقة في مخارج الحروف ولا مبالغة ولا افراط في المد
والهمز والاشباع فقد كانت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعين سهلة (من قبل
أن يأتي قوم يقيمونه إقامة القدح) بكسر القاف وسكون الدال أي السهم أي يسرعون في
تلاوته امرأع السهم اذا خرج من القوم (يتجلونه ولا يتأجلونه) أي يطلبون بقراءته
العاجلة أي عرض الدنيا والرفعة فيها ولا يلتفتون إلى الاجر في الآخرة وهذا من
مجازاته صلى الله عليه وسلم فانه اخبار عن غيب قبل مجيئه (حم د عن جابر) بن عبد الله

أي أهل الغناء وأهل الرهبانية وأهل النوح (قوله حناجرهم) جمع حنجرة وهي مجرى النفس (قوله من يعجبهم الخ) لا قرارهم
على المعصية (قوله لا يعذب قلبا) أي صاحب قلب وعي قلبه القرآن (قوله يتجلونه) أي يتجلون بدله أو جزاءه في الدنيا فهو على
حذق مضاف فاخذ المقابل على القرآن مذكوم حيث كان غنيا غنى ظاهرا أو غنى قلبيا أما لو كان محتاجا فلا بأس بأخذ المقابل

(قوله في بيوتكم) أي مساكنكم ولو خباء أو كهف في الجبل (قوله سورة هود يوم الجمعة) لكنه يقدم عليها سورة الكهف ثم الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ثم سورة هود فلا يحالف ما في الفقه فقراءة سورة هود مطلوبة إذا ترك قراءة سورة الكهف والصلاة عليه صلى الله عليه وسلم قال الغزالي عن (٢٦٢) بعض السلف أنه بقي في سورة هود ستة أشهر ويكررها ولا يفرغ من تدبرها

قال المناوي وسكت عليه أبو داود فهو صالح ﴿أقرأ سورة البقرة في بيوتكم﴾ أي في مساكنكم ﴿ولا تجعلوها قبورا﴾ أي كالقبور خالية عن الذكر وقراءة بل اجعلوا لها نصيبا من الطاعة ﴿ومن قرأ سورة البقرة﴾ قال المناوي كلها أي بأي محل كان أو في بيته وهو ظاهر السياق ﴿تج بئاج في الجنة﴾ حقيقة أو هو كناية عن مزيد الأكرام ﴿هب عن الصالحين﴾ بصادين مهملين مفتوحين بهم ما لام ساكنة صحابي له رواية ﴿ان الله همس﴾ ببدال مهملة ثم لام مفتوحة ثم هاء ساكنة ثم ميم مفتوحة ثم سين مهملة ﴿أقرأ سورة هود يوم الجمعة﴾ قال المناوي فانهم من أفضل سور القرآن فتليق قراءتها في أفضل أيام الأسبوع ﴿هب عن كعب الأحبار مرسل﴾ قال الحافظ ابن حجر مرسل صحيح الإسناد ﴿أقرأ على موتاكم يس﴾ أي من حضره مقدمات الموت لان الميت لا يقرأ عليه بل ذلك عند حضور مقدمات الموت لان الانسان حينئذ ضعيف القوة والاعضاء ساقة المدعة لكن القلب قد أقبل على الله تعالى بكليته فيقرأ عليه ما يزداد به قوة قلبه يشهد تصديقه بالاصول فهو اذا عمله ولان أحوال القيامة والبعث مذكورة فيها فاذا قرئت تجدد له ذكرك تلك الأحوال وأخذ بعضهم بظاهر الخبر فصحح أنها تقرأ بعد موته والاولى الجمع عملا بالقولين قال المناوي قال ابن القيم وخص يس لما فيها من التوحيد والمعاد والبشرى بالجنة لاهل التوحيد ﴿حم د ه ح ج ب ك عن معقل بن يسار﴾ قال في الاذكار اسناده ضعيف ﴿أقرأوا﴾ بفتح الهمزة وسكون القاف وكسر الراء وضم الهمزة ﴿على من لقيتم من أمتي﴾ أي أمة الاجابة ﴿بعدي السلام﴾ أي أباؤه السلام عني فيحمل أن يقال له النبي صلى الله عليه وسلم عليه السلام وأن يقال له قال النبي صلى الله عليه وسلم أقرأوا على من لقيتم من أمتي بعدي السلام ويحتمل أنه كناية عن افشاء السلام ﴿الاول﴾ أي من يأتي في الزمان الاول ﴿فالاول﴾ قال المناوي أي من يأتي في الزمان الثاني مماه أولا لانه سابق على من يبعث في الزمان الثالث ﴿الي يوم القيامة﴾ فيندب فعل ذلك ويقال في الرد عليه وعابه الصلاة والسلام أو عليه السلام لان رد السلام التحية لا انشاء السلام المقول فيه بكرامه افراده عن الصلاة اه كلام الشيخ المناوي وهو ظاهر في الاحتمالين الاولين من الاحتمالات السابقة ﴿الشراذم في﴾ كتاب ﴿الالقاء﴾ والكنى ﴿عن أبي سعيد﴾ الخدرى ﴿أقرأني جبريل القرآن على حرف﴾ أي لغة أو وجه ﴿فراجعته﴾ أي فقلت له ان ذلك تضيق ﴿فلم أزل استزده فيزيدني﴾ أي لم أزل أطلب منه أن يطلب من الله تعالى الزيادة في الاحرف للتوسعة والتخفيف ويسأل جبريل ربه فيزيد به حرفا بعد حرف ﴿حتى انتهى الى سبعة احرف﴾ أي أوجه يجوز أن يقرأ بكل وجه منها وليس المراد أن كل كلمة وجلة منه تقرأ على سبعة أوجه بل المراد أن غاية ما ينتهي اليه عدد القراءات في الكلمة الواحدة الى سبعة وليس المراد بالسبعة حقيقة العدد بل المراد التسهيل والتيسير ولفظ السبعة يطلق على ارادة الكثرة في الاتحاد كما يطلق لفظ السبعين في العشرات والسبع مائة في المئين واختلف في معنى الحديث على نحو آراء بعين

انتهى مناوي في كبيره (قوله على موتاكم) أي من حضره الموت اذا كان متنبها يدركه عاينها وعلى من مات بالفعل فانه يحصل له الثواب خلافا لانه معتزلة وبعض أهل السنة بدليل أنه صلى الله عليه وسلم يحيى عن أمته وان الامكنة تستغفر لاهته فلو لا أن عمل الانسان ينفع غيره اذا فواه لما فعل ذلك وما يدل على مزيد فضل يس أن ابن العربي اشتد عليه المرض فحصل له استغراق فرأى خلقا كثيرين يريدون ضربه ورأى شابا حسن الصورة فدفعهم عنه فقال له من أنت فقال له أنا يس فلما استيقظ وجد آياه يتألم سورة يس عند رأسه حتى حثها وهو يسكى (قوله معقل) بفتح الميم وسكون المهملة وبالقاف المكسورة (قوله أقرأوا الخ) قاله صلى الله عليه وسلم لجماعة من أصحابه كانوا جالسين عنده فوعظهم ثم لما أرادوا القيام ودعهم وقال لهم ذلك والاولية فحين بلغه أحد الصحابة المخاطبين بذلك حقيقة وفحين بعده نسيه أي كل أول بالنسبة لمن بعده الى الاخير فهو لا أولية فيه أصلا والامر للندب فيسن لكل شخص من أن يقول لغيره النبي صلى الله عليه وسلم يقرؤ السلام فيقول في الرد وعليه السلام ولا يكره الافراد

لانه من الوارد في رد التحية أو يقول عليه الصلاة والسلام (قوله على حرف) قيل على لغة وقيل غير ذلك والراجح أن المراد بالحرف الوجه المعروف عند القراء بدليل قوله صلى الله عليه وسلم حتى انتهى الى سبعة احرف فهي السبعة المشهورة وليس المراد ان كل حرف أو كل آية من القرآن فيه أو فيها سبعة أوجه بل المراد بعض القرآن يقرأ بسبعة أوجه توسعة على الناس (قوله فراجعته) أي طلبت منه أن يراجع ربه

(قوله الجهاد) لا مانع من ارادة الجهاد الا كسبروا لا صغر معا (قوله اقرب ما يكون العبد) أى اقرب احواله التى يتقرب بها الى الله تعالى حالة مجوده أى الوقت الموصوف فيه (٢٦٣) بالسجود فى صلاة فرض أو نفل كما يدل له عموم

الحديث خلافا لمن قال انما يطلب الدعاء فى سجود النفل أما الفرض فيشتغل فيه بأذكار السجود ولا يدعو (قوله فى جوف الليل) متعلق بمحذوف خبر أى حاصل فى جوف الليل ويحتمل أنه حال سدمسد الخبر أى اقرب ما يكون الرب اذا كان متجليا على عبادته فى جوف الليل بدليل ينزل ربنا ثلث الليل فيقول هل من تائب الخ ويحتمل أنه حال من العبد أى اقرب ما يكون الرب من العبد اذا كان العبد قائما فى جوف الليل (قوله اقروا الطير على مكاتها) أى أوكارها الى ان تمشش فيها والمراد هنا الاعم أى كل محل استقرت عليه سواء كان وكرها أو غيره بدليل الرواية الاخرى مكاتها جمع مكنة أى محل تمكثها ويخط الشيخ عبد البر ما نصه المكثات فى الاصل بيض الضباب واحدها مكنة بكسر الكاف وقد تفتح قال أبو عبيد جائر أن يستعار مكن الضباب فيجعل للطير كما قال مشاعر الحبش أى شفاهاها الكبار وانما المشار للابل فالمعنى على هذا اقروا الطير على بيضها وقيل المكثات بمعنى الامكنة أى اقروا الطير على أمكنتها لان الرجل فى الجاهلية كان اذا أراد حاجة أتى طائرا ساقطا أو فى وكره ففره فاذا طار دات العين مضى لحاجته وان طار ذات الشمال رجع فنهو عن ذلك وقيل المكنة

قولا اقربها قولان أحدهما أن المراد سبع لغات والثانى أن المراد سبعة أوجه من المعافى بألفاظ مختلفة قال العلقمى والمختار أن هذا الحديث من المشكل الذى لا يدرك معناه كتشابه القرآن (حم ق ت ع ن عباس) اقرب العمل الى الله عز وجل (أى الى ربه) (الجهاد فى سبيل الله) أى قتال الكفار لاعلاء كلمته (ولا يقاربه) أى فى الافضلية (شئ) لما فيه من الصبر على بذل الروح فى رضا الرب (تخ عن فضالة) بفتح الفاء (ابن عبيد) الانصارى (اقرب ما يكون العبد) أى الانسان سرا كان أو قريبا (من ربه) أى من ربه وفضله (وهو ساجد) جملة حاله أى اقرب ما يكون من ربه حاصل فى حالة كونه ساجدا لان السجود أول عبادة أمر الله بها بعد خلق آدم فكان المتقرب بها الى الله تعالى اقرب منه اليه فى غيرها واقرب مبتدأ محذوف خبره لسد الحال مسد (فاكثروا الدعاء) أى فى السجود لان حالة السجود حالة خضوع وذل وانكسار لتعظيم الساجد وجهه فى التراب فهى مظنة الاجابة والمراد بالقرب من الله تعالى القرب بالدكروا العمل الصالح لا قرب الذات والمكان لان ذلك من صفات الاجسام والله تعالى منزّه عن ذلك وقرب الله من العبد قرب انعامه واقاضة بره واحسانه وترادف منته وفيض مواهبه اليه (م د ن عن أنى هريرة) اقرب ما يكون الرب من العبد (أى الانسان) (فى جوف الليل) يحتمل أن يكون قوله فى جوف الليل حالا من الرب أى قائلا فى جوف الليل من يدعو فى أستجيب له سدت مسد الخبر أو من العبد أى قائما فى جوف الليل داعيا مستغفرا نحو قولك ضربى زيدا قائما ويحتمل أن يكون خبرا لا قرب (الآخر) صفة لجوف الليل على أن ينصف الليل ويجعل لكل نصف جوف والقرب يحصل فى جوف النصف الثانى فابتداءه يكون من الثلث الاخير وهو وقت القيام للتهجد وانما قال فى هذا الحديث اقرب ما يكون الرب من العبد وفيما قبله اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد لان قرب ربه الله من الحسين سابق على احسانهم فاذا سجدوا قربوا من ربهم باحسانهم (فان استطعت أن تكون ممن يذكرك الله) أى من الذين يذكرون الله ويكون لك مساهمة معهم وأفراد اضمير مرعاة للفظ من (فى تلك الساعة فكن) وهذا أبلغ مما لو قيل ان استطعت أن تكون ذا كرا فكن لان الصيغة الاولى فيها صيغة عموم فهى شاملة للانبياء والعلماء والاولياء فيكون داخل فى جملتهم ولاحقابهم بخلاف الثانية (ت ر ك عن عمرو بن عبسة) بفتح العين والباء الموحدة وهو حديث صحيح (اقروا الطير على مكاتها) ضبطه بعضهم بفتح الميم وكسر الكاف وتشديد النون قال العلقمى وهذا الضبط هو المناسب للمعنى وهو المعتمد الى أن قال ولم أعرف لتشديد النون وجهها جمع مكنة بتشديد الكاف وقد تفتح أى يبصها وقيل على أمكنتها ومساكنها وقيل المكثات جمع مكنة بالصمعى التمكن أى اقروها على كل مكنة ترونها عليها ودعوا الطير بها كان أحدهم اذا أراد سفرا أو حاجة ينفر طيرا فاقطاعه مضى والارجع فقال لهم النبى صلى الله عليه وسلم لم اقروا الطير على مكاتها (د ك عن أم كرز) بضم فسكون صححه الحاكم وسكت عليه أبو داود (اقسم الخوف والرجاء) أى خلفا بلسان الحال اذهما من المعافى لا الاجسام ففيه تشبيه بليغ (ان لا يجتمعافى أحد فى الدنيا)

التمكن يعنى اقروها على كل مكنة ترونها عليها ودعوا الطير بها انتهى بحر وفه (قوله أقسم الخوف والرجاء) الخوف فزع القلب من نيل مكروه والرجاء الثقة بالله تعالى أى بما عنده فقد شبهما بالرجاء لان الرجاء لا ينفك عن الخوف بفضى الى الله برة والرجاء لا ينفك عن الخوف بالستر سال فى تحييل (قوله ان لا يجتمعافى أحد فى الدنيا الخ) أى لان انفراد الخوف بفضى الى الله برة والرجاء لا ينفك عن الخوف بالستر سال فى

المعاصي والانتكال على العفو قاله في شرح جع الجوامع قال ابن أبي شريف وفي عقائد الحنفية ان اليأس من روح الله تعالى كفر وأن الامن من مكر الله تعالى كفر فإن أرادوا اليأس لا تكارسعة الرحمة الدنوب والامن لا اعتقاد ان لا مكر فكل منهما كفر وفاقا لآيه وللقرآن فان أرادوا أن من استعظم (٢٦٤) ذنوبه واستبعد العفو عنها استبعد الا يدخل في حد اليأس أو غلب

عليه من الرجاء ما دخل به في حد الامن والا قرب أن كلا منهما كبيرة لا كفر انتهى بخط الشيخ عبد البر الاجهوري (قوله في ربح ربح النار) كاية عن عدم تعذيبه بالمرة يقال راح ربح وراح يراح ولذا ضبط حديث من قتل نفسا معاهدة لم يرح رائحة الجنة بفتح الراء وكسرهما أي فينبغي للانسان أن يجمع بين الخوف والرجاء ولذا دخل صلى الله عليه وسلم على مريض فسأله عن حاله فقال أرجو الله وأخاف ذنوبي فقال صلى الله عليه وسلم انهما لن يجتمعا في قلب شخص الا نال مطلوبه منه تعالى (قوله أيضا في ربح ربح النار) أي فلا يربح الخ فالنبي هنا منصب على الثاني أي ان يجتمعا لا يربح الخ وقوله في ربح ربح الجنة أي لا يربح أي ان يفترقا فلا يربح فالنبي منصب على الثاني أيضا بخط الشيخ عبد البر الاجهوري رحمه الله (قوله اقضوا الله الخ) قاله صلى الله عليه وسلم حين سألته امرأة عن أم لها ماتت وعليها حج فهل تجب عنها فقال هل اذا كان عليها دين تقضيه وذكره واقضوا بكسر الهمزة وان كانت الضاد مضمومة لان ضمها عارضة اذا صله اقضوا كما مشوا أسله امشوا (قوله اقطف) مبتدأ خبره أميرهم ودابة منصوب

أي يتساو أو تفاضل (فيسير ربح النار) أي يشمر يرح لهب جهنم لانه على طريقة الاستقامة ومن كان على طريقة الاستقامة كان جزاؤه السعي المقيم فلا بد من اجتماعهما لكن ينبغي غلبة الخوف في حال الصحة والرجاء في حال المرض وأما عند الاشراف على الموت فاستحب قوم الاقتصار على الرجاء لما يتضح من الاقتدار الى الله تعالى ولان المحذور من ترك الخوف قد تعذر فتعين حسن الظن بالله والخوف المحذور هو ما صان العبد عن الاخلال بشئ من الأمور والوقوع في شئ من المنهيات والمقصود من الرجاء ان وقع منه طاعة يرجو قبولها وأما من انهمك على المعصية راجيا عدم المؤاخاة بغير ندم ولا اقلاع فهذا غرور وقال الغزالي الراعي من بث بذرا الايمان وسقاء عيائه الطاعات ونقى القلب عن شوك الهلكات وانتظر من فضل الله تعالى أن ينجيها من الآفات فأما المنهمك في الشهوات منتظرا للمغفرة فاسم المغرور به أليق وعليه أصدق ((ولا يفترقا في أحد في الدنيا في ربح ربح الجنة)) فان انفراد الخوف يؤدي الى القنوط من رحمة الله والقنوط كفر وانفراد الرجاء يؤدي الى الامن من مكر الله فعلم أنه لا بد منهما كما تقدم ((هب عن وائلة)) بكسر المثلثة ((بن الاسقع)) بفتح الهمزة والقاف ((اقضوا الله فانه أحق بالوفاء)) أي وفوه حقه اللازم لكم من الايمان واداء الواجبات قال العلقمي وسببه كافي البخاري عن ابن عباس أن امرأته من جهنم جاءت الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان أمي نذرت أن تحج فلم تحج حتى ماتت أفأحج عنها قال جى عنها أرايت لو كان على أمك دين اكننت قاضيته اقضوا فذكره ((فتح عن ابن عباس)) اقطف القوم دابة أميرهم ((أي اقطف دواب القوم دابة أميرهم ويحتمل نصب دابة على التمييز فلا تقدير قال المناوي أي هم يسرون بسير دابته فيتبعونها كما يتبع قال المؤلف في مختصر النهاية القطوف من الدواب البطيئة والاسم القطاف ((خط عن معاوية بن قرة)) بضم القاف وشدة الراء ((مر سلا)) أقل ما يوجد في أمي في آخر الزمان درهم حلال)) أي مقطوع بحله لغلبة الحرام على ما في أيدي الناس قال الحسن البصري لو وجدت رغيفا من حلال لاسرقته ودققته ثم دوايت به المرضى فاذا كان هذا من الحسن فبابا لله الاتن ((وأخ)) أي صديق ((يوثق به)) قال الزمخشري الصديق هو الصادق في وداك الذي همه ما أهملك وسئل عنه بعض الحكماء فقال اسم على غير معنى حيوان غير موجود ومن نظم الاستاد أبي اسحق الشيرازي

سألت الناس عن خل وفي • فقالوا ما الى هذا سيد

تمسك ان ظفرت بذيل حر • فان الحرف في الدنيا قليل

((عدو ابن عساكر)) في التاريخ ((عن ابن عمر)) بن الخطاب رضى المؤلف اضعفه ((أقل أمي ابناء السبعين)) لان معتزك المنايا ما بين الستين الى السبعين فقال بهم يموت قبل بلوغ السبعين وأقلهم من يبلغها ((الحكيم)) الترمذي ((عن أبي هريرة)) واسناده ضعيف ((أقل أمي الذين يبلغون السبعين)) قال المناوي كذا في نسخ الكتاب كغيرها بتقديم السين

على التمييز ولا تقدير حيث دللحة الحمل ويصح دابة أميرهم بالرفع على أنه الخبر على تقدير مضاف أي قال اقطف دابة القوم دابة أميرهم والمعنى على كل أنه ينبغي للامير أن يجعل سير دابته سيرا وسطا وهو المسعى بالقطاف لان الجيش تابعون له في السير فاذا سار سير اوسطا كانوا في راحة بخلاف ما لو أسرع أو أبطأ (قوله ابناء السبعين) أي من وصل عمره الى السبعين اذا قوبل بينه وبين من مات قبل وصول ذلك وجد الثاني أكثر

(قوله ثلاث) أي ثلاثة أيام (قوله أقل من الذنوب) أشار بأقل إلى أن ترك الذنوب بالسكينة إنما يكون للمعصوم أو للمعصومة الذي هو خليفة المعصوم (قوله من عليك الموت) يحتمل أن المراد أنه يفيض النور على قلبه بسبب الطاعة فيرضى عليه المولى فيصف عنه أهوال الموت ويحتمل أن المراد أنه إذا كان طائعا وتفكر في الموت ورغب في لقاء ربه لما يعلم ما أعد له من النعيم فيجد الموت حين تفكره فيه هينا لاستقامته بخلاف العاصي إذا تفكر في الموت وجدده (٣٦٥) صعبا لحوفه من ذنوبه ولا مانع من إرادة

المعصومين (قوله سرا) أي شريفا فالحرية تطلق على من زال عنه الرق وعلى من همته عالية بتكسب الصفات المشرفة وهي المراد هنا (قوله هداة الرجل) أي سكونها (قوله في تلك الساعة) أي القدسية كما هو ظاهر اللفظ (قوله أقولوا الدخول على الأغنياء الخ) أشار بأقولوا إلى أن أصل الدخول لا بد منه للحاجة وقال بعض الصالحين ما دخلت على غني إلا وأصابني هم كبير لاني أرى عنده دابة خيرا من دابتي وثوبا خيرا من ثوبي وما دخلت على فقير إلا واسترحت لاني أرى ما عنده مثل ما عندي أو أقل (قوله أقل) يا عائشة لكن القصد العموم أي فينبغي لمن عاقبه صاحبه أن يعتذر إليه بقدر الحاجة ولا يكثر إلا استناره ربما يقع في الاتيان بالكذب لاجل جبر خاطر صاحبه وإذا كان ينبغي قلة الاعتذار فيطلب قلة العتاب (قوله أقم الصلاة) من أقام العود إذا قومه أي قوم الصلاة وعدلها بأن تأتي بأركانها وشروطها وسننها (قوله وبر والدين) أي أحسن إليهما (قوله واقرا الضيف) أي أكرمهما بأنواع الأكرام (قوله وزل مع الحق) أي درمعه حيث دار (قوله إلا الحدود) أي إلا

قال الحافظ الهيثمي وله به تقديم التاء (طب عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث ضعيف (أقل الحيض ثلاث وأكثره عشرة) أخذ بهذا الحديث بعض المجتهدين وذهب الشافعي إلى أن أقله يوم وليلة وأكثره خمسة عشر يوما (طب عن أبي امامة) وهو حديث ضعيف (أقل) قال المناوي وفي رواية أقل (من الذنوب) أي من فعلها (من عليك الموت) بضم الهاء فان كرب الموت قد يكون من كثرة الذنوب (وأقل من الدين) بفتح الدال المهملة أي الاستدانة (تعش سرا) أي تخ من رقب الدين والتسذال له فان له تحكما وتأمره في الإقلال من ذلك تصير حرا ولا ولا عليك لاحد وعبر بالإقلال دون الترك لأنه لا يمكن التفرغ عنه بالسكينة غالبا (هب عن ابن عمر) بن الخطاب رضى المؤلف لضعفه (أقلوا الخروج) أي من الخروج من منازلكم وفي نسخة أقل (بعده هداة الرجل) بفتح الهاء وسكون الدال المهملة وهمة مفتوحة أي سكون الناس عن المشي في الطرق ليلا (فان لله تعالى دواب يشهن) أي يفرقهن وينشرهن (في الأرض في تلك الساعة) أي في أول الليل فما بعده فان نرجتم حينئذ فاما ان تؤذوهم أو يؤذوكم وعبر بأقل دون لا تخرج ايماء إلى ان الخروج لما لا بد منه لاجل جرحه (حم د ن عن جابر) وهو حديث صحيح (أقلوا الدخول على الأغنياء) أي بالمسال (فانه) أي إقلال الدخول عليهم (أخرى) أي أحق (ان لا تردوا نعم الله عز وجل) التي أنعم بها عليكم وفي نسخ نعمه الله لان الانسان حسود غيور بالطبع فاذا تأمل ما أنعم الله به على غيره حمله ذلك على كفران النعمة التي أنعم الله بها عليه وعبر بأقلوا دون لا تدخلوا ايماء إلى أن الدخول لما لا بد منه لاجل جرحه (ك هب عن عبد الله بن الشخير) بكسر الشين وشدة الخاء المجتنبين قال الحاكم صحيح وأقروه (أقل) خطاب لعائشة وهو وان كان خاصا بالحكم عام (من المعاذير) أي لا تكثري من الاعتذار لمن يعتذر إلى الله لانه قد يورث ربه كما أنه ينبغي للمتعد إليه ان لا يكثر من العتاب والاعتذار لمطلب رفع اللوم (فر عن عائشة) وهو حديث ضعيف (أقم الصلاة) أي عدل أركانها وأحفظها عن وقوع خلل في أفعالها وأقوالها (وأد الزكاة) أي إلى مستحقها أو إلى الامام (وصم رمضان) أي حيث لا عذر من نحو مرض أو سفر (وحي البيت واعتمر) أي ان استطعت إلى ذلك سبيلا (وروالدين) أي أحسن إلى أصليك المسلمين وكذا الكافرين اذا كانا معصومين (وصل رجلا) أي قربتك وان بعدت (واقرا الضيف) أي أضف النازل بلذ (وأمر بالمعروف وهو ما عرفه الشارع أو العقل) (وانه من المنكر) هو ما أنكوه أحدهما فالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب عند القدرة والامن على النفس والمسال (وزل مع الحق حيث زال) أي درمعه كيف دار (فحك عن ابن عباس) قال الحاكم صحيح ورد (أقلوا دوى الهيات) أي أهل المروات والحاصل الجيدة الذين لم تظهر منهم رية ولا يعرفون بالشرب (عثراتهم) أي أرفعوا عنهم العقوبة على رلاهم فلا تؤاخذوهم بها (الاحدود)

(٣٤ - عز بنى اول) موجبات الحدود وهذا استثناء منقطع لان المراد بالعترات الصغار وموجب الحدود من الكبار وكتب العلقمى على قوله دوى الهيات هم الذين لا يعرفون بالشرف فيل أحدهم الزلة والهيات صورة الشئ وشكله وحالته وهم أيضا من لزم حالة واحدة ومما حسنا لا يغيره بالتقل من هيئة إلى هيئة وقال البيضاوى المراد بدوى الهيات أصحاب المروات والحاصل الجيدة وقيل دوى الوجوه من الناس والعترات صغار الذنوب وما يندرونهم من الخطايا ويكون الاستثناء في قوله إلا الحدود منقطعاً أو الذنوب مطلقاً بالحدود ما يوجبها فيكون متصلاً به بحروفه

(قوله أقيموا السخى الخ) قال في المصباح (٣٦٦) السخاء بالمد الجود والكرم وقال بعضهم السخاء والجود بمعنى واحد وقرئ بعضهم بأن

أي إذا بلغت الامام والاحقوا بالاحق لا آدمي فان كلاً منهما ما يقام فالأمر بالانحسار عنه هفوة
أوزلة لأحد فيهما ولو بلغت الامام وهى من حقوق الحق والخطاب للأنسة ومن في معناها
(حم خذ د عن عائشة) وهو حديث ضعيف (أقيموا السخى) أي المؤمن الكريم
الذي لا يعرف بالشر (رثته) أي هفوته الواقعة منه على سبيل السدور (فان الله تعالى
آخذ بيده) أي منجيحه ومسامحه (كلما عثر) بعين مهملة ومثله أي زل وسقط في الأثم
نادرا (الخراطى في مكارم الاخلاق عن اس عباس) أقيموا أحدود الله في البعيد
والقريب (قال العلقمي قال شيخنا قال الطيبي يحتمل أن يراد بهما القرب والبعد في
النسب أو القوة والضعف قال والثاني أن السخى (ولا تأخذكم في الله لومة لائم) عطف على
أقيموا فيكون تأكيذا للامرو ويحور أن يكون خبرا بمعنى النهي ومقصود الحديث الصلابة
في دين الله واستعمال الجود والاهتمام فيه (عن عباد بن الصامت) أقيموا الصفوف
أي سقوها في الصلاة (رحاذا بالمناكب) أي اجعلوا بعضها في محاذة بعض أي مقابلته
بحيث يصير منكب كل من المصلين مسامتا لمنكب الآخر (وأنتصوا) أي استكثروا عن
القراءة خلف الامام حال قراءته للفتحة ندبا (فان أجر المنصت الذي لا يسمع) أي قراءة
الامام الفتحة (كأجر المنصت الذي يسمع) أي قراءتها وظاهر الحديث عدم وجوب
القراءة على المأموم وبه أخذ بعض المجتهدين (عب عن زيد بن أسلم مرسل عن عثمان بن
عقاف) موقوفا عليه وهو في حكم المرفوع (أقيموا الصفوف) أي سووها وعدلوا
(فانما تصفون بصفوف الملائكة) قالوا كيف نصف الملائكة قال يقول الصفوف
المقدمة ويتراصون في كل صف (وحاذا بين المناكب) بالحاء المهملة والذال المعجمة أي
اجعلوا بعضها في محاذات بعض أي مقابلته بحيث يكون منكب كل واحد من المصلين
موازيا لمنكب الآخر ومسامتا له فتكسر المناكب والاعناق والأقدام على سمت واحد
(وسدوا الخلل) بجاء معجمة ولام مفتوحة أي الفرج التي في الصفوف اذا كانت تسع
المصلي بلا منة مؤذية للمصلين مانعة من محافة المرفقين (وليسوا بأيدي اخوانكم)
بكسر اللام وكون المشاة التحية أي اذا جاء من يريد الدخول في الصف ووضع يده على
منكب المصلي فليمن له ويوسع له ليدخل ولا ينعى (ولا تذروا) أي تتركوا (فرجات) بضم
الفاء والراء والتنوين (للسيطان) ابليس أو أعماه وهذا حديث على المنع من كل سبب يؤدي
الى دخول الشيطان وسد ذلك عنه كما أمر بوضع يده على فقه عند التثاؤب (ومن وصل
صفا) أي بوقوفه فيه (وصله الله) أي برحمته (ومن قطع صفا) بان كان في صف فخرج منه
لفير حاجه أو جاء الى صف وترك بينه وبين من في الصف فرجة بغير حاجه (قطعه الله
عز وجل) أي عن ثوابه ورحمته اذا الجزاء من جنس العمل وذات محتمل الدعاء والخبر (حم د
طب عن ابن عمر) بن الخطاب قال المناوي وصححه الحاكم وابن خزيمة (أقيموا الصف في
الصلاة) آل فيه للجنس أي عدلوا بصفوف الصلاة وسووها باعتدال القائمين على سمت
واحد (فان إقامة الصف من حسن الصلاة) أي من تمام أقيامتها والامرفيه للبدب
لا الوجوب اذ لو كان واجبا لم يجعله من حسناتها وحسن الشيء وتماه زائد على حقيقته
(م عن أبي هريرة) أقيموا صفوفكم أي سووها (فوالله لتقيمن) بضم الميم أصله
لتقيمن (صفوفكم) أي ليقال الله بين قلوبكم أي ان لم تساروا فالواقع أحد الأمرين من

السخاء انخراج ما يملك بسهولة
والجود انخراج أكثر مما يملك بسهولة
مع حاجته اليه فحقيقته تعديل
غيره على نفسه ان علقمي
(قوله كلما عثر) بتثنية الثاء
أي حصل له كبوة وسقطة
في اثم نادرا واذا تعدى على نحو
غيره عليه فغناه اطعم عليه ومنه
أعثره عليه أي أطلعه عليه (قوله
ولا تأخذكم) يصح أن تكون
لانهية وأن تكون نافية والخبر
بمعنى النهي (قوله أقيموا
الصفوف) أي سووها بان يكون
المنكب بازاء المنكب والعنق
بازاء العنق واقدام بازاء الاقدام
وذلك لان الشيطان ينتظر فرجة
يدخل منها ليمكن من الوسوسة
ولان الملائكة تصطف هكذا في
العبادة فاذا اصطفنا مثلهم
نزلت أنوارهم على صفوفنا فاذا
دخل الشيطان بيننا احترق بذلك
النور (قوله المنصت الذي لا يسمع
الخ) ليس هذا مذهبا فلا يسن
الانصات لقراءة الامام الا اذا
سمعها بسل مقتضى الشارح في
الكبير ان ما اقتضاه هذا الحديث
لم يقل أحد من الائمة الاربع به
(قوله في الشارح موقوفا) الموقوف
هو المروي عن الصحابة قولاً وفعلاً
ونحوه متصل كان أو منقطعاً
والمرسل هو قول التابعي قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
(قوله تصفون الخ) أي مأوودون
بذلك (قوله وليسوا بأيدي اخوانكم)
أي بسبب وضع أيدي اخوانكم
على مناكبكم لتصفوا فيدخلون

معكم في الصف أي بحيث لو انضموا لوسع من أراد الدخول (قوله فرجات) جمع فرجة (قوله فوالله لتقيمن الخ) يؤخذ التسوية
منه جواز الخلاف للتأكيدها لم يطلب من الناس (قوله أوليها الفخ الخ) أي فعدم تسوية الصفوف تورث الضعاف لسرى ذلك

علمه الشارح (قوله بشير) ليس مصغرا (قوله وتراصوا) أي تضاموا (قوله من وراء ظهري) أي بادر الخلقه الله تعالى في كفاية البصر وما قيل ان له حدقين في كنفه يبصر بهما ولا يحجبهما الشيايب (٢٦٧) مردود بان ذلك يشوه الخلقة (قوله عفر) أي

بيض غير صافية البياض (قوله من وراء ظهري) أي من وراء ظهري (قوله يستقيم بكم) أي ان استقيم مع الحق استقامت بكم الخلق (قوله الاشرار) هو اتخاذ غير الله بعبده والمراد هنا مطلق الكفر بربه أو غيرهما أو كبرهما ذكرني الاله كالدهرية فانه أخش أنواع الكفر (قوله وشهادة الزور) أي الكذب أي اذا تزعم على ذلك أكل مال بباطل وان قل (قوله حب الدنيا) لان اذا أرضيت الدنيا لم ترض الاخرة أي لم تعمل لها وبالعكس ومثلا بالشرق والمغرب فاذا كان الشخص بأحدهما بعد عن الآخر فكذا ما ذكر والمراد اذا ترتب على حبها ضياع حق الله تعالى كان لم يترك أو يكس ابعارى الخ فان أدى حقوق الله تعالى فليس آثما بل يدخل في حديث نعم الدنيا مطيبة المؤمن الخ لكن لما كانت اضرة حسنة عند النفس وحبها يؤدي الى عدم مقارقتها وترك الحقوق غالبا قال صلى الله عليه وسلم أكبر البكائر حب الدنيا أي من أكبرها فلا ينافي ما تقدم (قوله سوء الظن بالله) أي من أكبرها لما روي عن أن الشارح في الكبير قال ذلك أكبر من قتل النفس لانه يؤدي للكفر فالطوب حسن الظن به تعالى بأن يعتقد أنه تعالى يغفر له ويحسن اليه أي ان كان ملازما للطاعة ووقع منه ذنب طلب منه اعتقاد الغفران كرما أو ماس دام

التسوية أو المخالفة فتكون أوفيه للتقسيم وذلك لان تقدم بعض المصلين على بعض جار الى الضعائن فتختلف القلوب (د عن النعمان بن بشير) قال المناوي وسكت عليه أبوداود فهو صالح (أقيمو صفوفكم) أي عدلوه في الصلاة (وتراصوا) بضم الصاد المهملة المشددة أي تلاصقوا فيها حتى يتصل ما بينكم (فاني أراكم من وراء ظهري) فيه اشارة الى سبب النهي أي انما أمرت بذلك لاني تحققت منكم خلافه والمتأمل رجل هذه الرؤية على الحقيقة وأنها بعيني رأسه بان خلق الله له ادراكا يبصر به من ورائه وقد انخرقت العادة صلى الله عليه وسلم بما أكثر من هذا (خ ن عن أنس بن مالك) أقيمو صفوفكم وتراصوا فوالذي نفسي بيده أي فوالله الذي روي بقدرته وفي قبضته (اني لأرى الشياطين) بلام الابتداء لتأكيد مضمون الجملة وآل في الشياطين للجنس (بين صفوفكم) أي يتخللونها (كانها غنم عفر) أي يبيض غير خالصة البياض أي تشبهها في الصورة قال المناوي بان تشككت كذلك والشياطين لها قوة التشكل ويحتمل في الكثرة والعفرة غالبية في أنواع غنم الجاز وفيه جواز القسم على الامور المهمة (الطيبا لى عن أنس بن مالك) أقيمو الركوع والسجود أي أكلوهم بالاطمأنينة فيهما (فوالله اني لأراكم من بعد ظهري اذا ركعتم واذا سجدتم) وفي نسخة من بعدى أي من ورائي وحله على ما بعد الموت خلاف الظاهر فان قيل ما الحكمة في تحذيرهم من النقص في الصلاة برؤيته صلى الله عليه وسلم اباهم دون تحذيرهم رؤيته الله تعالى لهم وهو مقام الاحسان المبين في سؤال جبريل حيث قال اعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك أوجب بان في التعليل برؤيته صلى الله عليه وسلم تنبيهها على رؤيته الله تعالى لهم فاحم اذا أحسنوا الصلاة لكون النبي صلى الله عليه وسلم يراهم أيقظهم ذلك الى مراعاة الله تعالى مع ما تضمنه الحديث من المحزنة له صلى الله عليه وسلم بذلك وبكونه يبعث شهيدا عليهم يوم القيامة فاذا علموا انه يراهم تحفظوا في عبادتهم ليشهد لهم بحسن عبادتهم (ق عن أنس أقيمو الصلاة وآتوا الزكاة وجها واعمروا) أي ان استطعتم (واستقيموا) أي داوموا على فعل الطاعات وتجنبوا المنهيات (يستقيم بكم) أي ان استقيمتم مع الحق استقامت أموركم مع الخلق (طب عن سمرة) بن جندب واسناده حسن (أكبر البكائر الاشرار بالله) يعني الكفر به وآثار الاشرار لغلبته في العرب وليس المراد خصوصه لان نفي الصانع أكبر منه وأخش (وقتل النفس) أي المحترمة غير حق (وعقوق الوالدين) أي الاصلين وان عليا أو أحدهما يقطع صلة أو مخالفة في غير محرم لانه لا طاعة لمخلوق في معصية الله (وشهادة الزور) أي الكذب ليتوصل بها الى الباطل من اتلاف نفس أو أخذ مال وان قل أو تحليل حرام أو تحريم حلال (خ ن عن أنس) بن مالك (أكبر البكائر) أي من أكبرها (حب الدنيا) قال المناوي لان حبها رأس كل خطيئة كافي حديث ولانها أبغض الخلق الى الله ولانها لم يطر اليها منسذ خلقها ولا نهضة الاسرة ولانه قد يجري الكفر (فر عن ابن مسعود) روى المؤلف لضعفه (أكبر البكائر) أي من أكبرها (سوء الظن بالله) أي بأن يظن أنه ليس حسبه في كل أموره وأنه لا يعطف عليه ولا يرجه ولا يعافيه لان ذلك يؤدي الى القنوط (فر عن ابن عمر) بن الخطاب قال ابن حجر اسناده ضعيف (أكبر أمتي) أي أعظمهم قدرا (الذين

على المعاصي واعتقد الغفران فهو يخشى عليه (قوله أكبر أمتي) أي أعظمهم قدرا وأكثرهم ثوابا الذين لم يعطوا المال الكثير للابودية الى البطور لم يقترب عليهم للابودية الى سؤال الناس فهم أهل الكفاف الرضون بما أعطوا فهذا الحديث يشير الى أن

خير الامور اوسطها ويحفظ الشيخ عبد البر الاحمدي لم يعطوا في بطروا المعنى يعطوا فلم يبطروا فالتقى منه صبه على الثاني انتهى بحروفه (قوله بالاثمد) هو الجرا الاسود من أي مكان كان وقيل خصوص الجرا الذي يحى من اصصه ان ونسجه غيره بالاثمد لشبهه به في السواد لكن المشهور الاول وهو الذي يحى من المشرق وانما ينفع البصر اذا كان سليماً أو مريضاً وأخبار الطبيب العارف بنفعه لذلك المرض فينبغي له اذا ضعف (٢٦٨) بصره أن يسأل الطبيب عما ينفعه من شتم وغيره ولا يرض شيئاً بلا

سؤال ولو كحل غيره وهو ساكت وفوى السنة أتيب كس وضأ غيره وفوى (قوله المروح) أي الطبيب بنحو مسك (قوله البله) أي العقلاء وهم بله في أمور الدنيا أما البله الذين لا يعيزون فغير مكلفين لا كلام فيهم وهبارة العلقمى البله جمع الابله وهو الغافل عن الشر المطبوع على الخير وقيل هم الذين غلبت عليهم سلامة الصدر وحسن الظن بالناس لانهم أغفلوا أمر دنياهم وجهلوا حذق التصرف فيها وأقبلوا على آخرتهم فشغلوا أنفسهم بها فاستحقوا أن يكونوا أكثر أهل الجنة أما الابله الذي لا عقل له فغير مر اد في الحديث انتهت بحروفها (قوله أكثر خوز الجنة) وفي رواية أكثر خوز أهل الجنة العقيق والمراد بكثرة ان أكثر حلى أهلها العقيق أو أكثر حصى أرض الجنة العقيق **فائدة** قال هرمرس من علق عليه حجر العقيق الصافي حسن لونه وقوى قلبه ولم يزل فرحاً مسروراً كلما نظراً إليه ومن علق عليه حجر مغايطيس شديد السواد زاد في ذهنه ولم ينس شيئاً أبداً وكانت الناس مقبائين عليه بالموودة ومن علق عليه حجر الزمرد أو الزبرجد طرد عنه كل عارض ردى من جهة روحانية

لم يعطوا) بفتح الطاء (في بطروا) أي يطغوا عند النعمة (ولم يفتقر عليهم) أي يضيق عليهم الرزق (فيسألوا) قال العلقمى ولعل المراد أي الذين ليسوا بأغنياء إلى الغاية وليسوا بقراء إلى الغاية فهم أهل الكفاف والمراد من أكبرهم أجراً لشكرهم على ما أعطوا وصبرهم على الكفاف (غغ والبغوى وابن شاهين عن الجذع الانصارى) واسناده حسن **١** (اكتلوا بالاثمد) بكسر الهمزة والميم أي داوموا على استعماله وهو معدن معروف بأرض المشرق (المروح) أي الطبيب بنحو مسك (فانه يجلو البصر) أي يزيد نور العين ويدفع المواد الرديئة المخدرة اليه من الرأس (وينبت الشعر) قال المناوى بخبرين العين وهذا أقصص للآزدواج وأراد بالشر هذب العين لانه بقوى طمقة انهم اوهذا من أدلة الشافعية على سن الاكحال واعتراض العصام عليهم بأنه انما أمر به لمصلحة البدن بدليل تعقيب الامر بقوله فانه الخ والامر بشئ ينفع البدن لا يثبت سنيته ليس في محله لانه ثبت في عدة أخبار منها انه صلى الله عليه وسلم كان يكتحل بالاثمد والاصل في أفعاله صلى الله عليه وسلم انها للقربة مالم يدل دليل آخر على خلاف ذلك والمخاطب بذلك صاحب العين العجيبة وأما العليلة فقد يضرها (حم عن أبي النعمان الانصارى) واسناده حسن **٢** (أكثر أهل الجنة البله) بضم الموحدة جمع ابله وهم الغافلون عن الشر المطبوعون على الخير الذين غلبت عليهم سلامة الصدر وحسن الظن بالناس لانهم أغفلوا أمر دنياهم وجهلوا حذق التصرف فيها فأقبلوا على آخرتهم فشغلوا أنفسهم بها فاستحقوا أن يكونوا أهل الجنة فاما الابله الذي لا عقل له فغير مر اد في الحديث والمراد أنهم بله في أمر دنياهم وهم في أمر الآخرة أكياس واستظهر المناوى أن افعال التفضيل ليس على بابها وان المراد أنهم كثير في الجنة (البرازع أنس) وضعفه **٣** (أكثر خوز أهل الجنة العقيق) هذا ما في أكثر النسخ بآيات أهل وفي نسخة تشرح عليها المناوى بحذفها فانه قال أي خوز أهل الجنة فقد رآه وقال أي هو أكثر حليتهم وقد لا يقدر ويكون المراد أكثر حصائنها (حل عن عائشة) واسناده ضعيف **٤** (أكثر خطايا ابن آدم من لسانه) وفي نسخة في بدل من لانه أكثر الاعضاء عملاً وأصغرها جرمها وأعظمها رلاً (طب هب عن ابن مسعود) واسناده حسن **٥** (أكثر عذاب القبر من البول) أي عدم التنزه منه لانه يفسد الصلاة وهي عماد الدين وفي الحديث دليل على اثبات عذاب القبر وهو مذهب أهل السنة والجماعة وهو مما يجب اعتقاده ومما نقله الأئمة متواتراً فن أنكر عذاب القبر ونسجه فهو كافر لا محالة (حم عن أبي هريرة) واسناده صحيح **٦** (أكثر ما تخوف على أمي من بعدى) أي بعد وفاتي (رجل) أي الاقتنان برجل (بتأول القرآن يضعه على غير مواضعه) كتأويل الرافضة مرج البحرين يلتقيان أنهما على وفاطمة يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان الحسن والحسين وكتأويل بعض الصوفية من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه أن المراد من ذل ذي يعنى النفس

الأرض ومن علق عليه حجر الخرز فانه يرى أهلاً ما رديته ويكون صاحبه سبيئ الاخلاق لا يحلو باطنه من الكدر ورجل ومن علق عليه حجر اليشم فانه يقوى نظره ويصرف عنه جميع الاوهام الرديئة اه (قوله ابن مسعود) رواه وهو على الصفا حيث أمسك لسانه وقال له افعلى الخير تغتم وكف عن الشر تسلم من قبل أن تندم فأتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أكنة خطايا الخ (قوله من البول) أي من عدم التنزه منه وخصه لتكرره وعدم التعرّض منه والافعدم التعرّض من أي نجاسة كذلك

(قوله ورجل) أي قننه رجل يتأول الخ وقوله يضعه على غير مواضعه كتأويل الرافضة مخرج البحرين يلتقيان انهما على وفاطمة يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان الحسن والحسين وكتأويل بعض الصوفية من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه أن المراد من ذي يعني النفس اه عزيرى وقوله بعض الصوفية عبارة المناوي بعض المتصوفة اه وسئل بعض العارفين عن الفرق بين الصوفي والمتصوف فقال الصوفي من صافاه الحق واختاره من غير تكلف واجتهاد والمتصوف المزاحم على المراتب مع تكلف وتكون رغبة في الدنيا اه (قوله قراؤها) المراد اتفاق عمل أي حفظه القرآن المتكبرون (٢٦٩) على الناس بحفظه حتى يرون أن غيرهم

لا يساوهم وأنهم أحق بالتعظيم أو المراد حفظه القرآن الذين لا يؤمنون به فهو نفاق كفر وهؤلاء كانوا موجودين في زمنه صلى الله عليه وسلم كثيرا يظهرون الاسلام ويحفظون القرآن لحقن دمه (قوله بالعين) وينبغي لمن علم من نفسه ذلك أن يقول بسم الله اللهم بارك فيه ولا تضره فإنه لا يضره (قوله فيما لا يعنيه) ولذا مات رجل فقال تخصص انه من أهل الجنة فقال له صلى الله عليه وسلم من أين يدريك أنه كان يتكلم فيما لا يعنيه فجعل الكلام فيما لا يعنى مانعا من دخول الجنة أي مع السابقين (قوله أكثر من أكلة كل يوم سرف) فينبغي للشخص أن لا يأكل المرأة واحدة كل يوم وينبغي أن تكون عند الغروب فيقضى نهاره صائما وذلك أنه لا يؤدب النفس مثل الجوع (قوله في السواك) أي في ذكر فضائله أي وهو تحقيق بذلك فلا ينبغي إهماله (قوله أكثر الخ) قاله صلى الله عليه وسلم لشخص حين شكى إليه الوحشة فن استعمله بنية خالصة حصل له الانس وزالت عنه الوحشة (قوله الملك) أي المتصرف بالامر

(ورجل يرى) أي يعتقد (انه أحق بهذا الامر) أي الخلافة (من غيره) أي من هو مستجمع لشر وطها فان فتنته شديدة لما يفل بسببه من الدماء قال المناوي ولهذا قال في حديث آخر أباويع الخليفة فاقبلوا الاخر منهما (طس عن عمر) بن الخطاب وهو حديث ضعيف (أكثر منافي أمي قراؤها) أراد اتفاق العمل وهو الرأى لا الاعتقاد قال العلقمي قال في النهاية أراد بالنتفاق هنا الرأى لانه اظهره غير ما في الباطن اه ولعل هذا خرج مخرج الزجر عن الرأى (حم طه هب عن عمرو) بن العاص (حم طه عن عقبه) بالقاف (بن عامر طه عن عصمة بن مالك) وهو حديث حسن (أكثر من يموت من أمي بعد قضاء الله وقدره بالعين) ذكر القضاء والقدر مع أن كل كائن انما هو بما للرد على العرب الزاعمين ان العين تؤثر بذاتها (الطيالسي) أبو داود (نخ والخم كيم) الترمذي (والبزار والضياء) المقدسي (عن جابر) باسناد حسن (أكثر الناس ذنوبا يوم القيامة) خص لانه يوم وقوع الجزاء (أكثرهم كلاما فيما لا يعنيه) أي ما لا ثواب فيه لان من كثر كلامه أكثر سقطه ومن أكثر سقطه كثرت ذنوبه من حيث لا يشعر (ابن لال وابن التجار) الحافظ محب الدين (عن أبي هريرة السجزي) بكسر المهملة وسكون الجيم وزاى (في) كتاب (الابانة) عن أصول الديانة (عن عبد الله) بن أبي أوفى (حم في) كتاب (الزهد) له (عن سلمان) الفارسي (موقوفا) وهو حديث حسن (أكثر من أكلة كل يوم سرف) قال المناوي لان الأكلة فيه كافية لما دون الشبع وذلك أحسن لا اعتدال البدن واحتفظ للسواس اه وهذا محمول على الترغيب في قلة الأكل (هب عن عائشة) أكثر عليكم في السواك أي بالغت في تكرير طلب استعماله منكم وحقيق أن أفعل أوفى أراد الاخبار في الترغيب فيه وحقيق أن تطيعوا (حم خ ن عن أنس) بن مالك (أكثر ان تقول) أي من قول (سبحان الملك القدوس) أي المنزه عن صفات النقص وصفات الحدوث (رب الملائكة والروح) قيل هو جبريل وقيل هو ملاك عظيم من أعظم الملائكة خلقا وقيل حاجب الله يقوم بين يدي الله يوم القيامة وهو أعظم الملائكة لوفقه فاه لوسع جميع الملائكة فالخلق اليه ينظرون فن مخافته لا يرفعون طرفهم اليه من فوقه وقيل هو ملاك سبعون ألف وجه لكل وجه سبعون ألف لسان لكل لسان سبعون ألف لغة يسبح الله بتلك اللغات كلها يحلق الله من كل تسبيحة ملكا يطير مع الملائكة الى يوم القيامة (جلت السموات والارض بالعدة) أي بالقوة والغلبة أي صممت بقدرته تعالى وغلبه ساطاه (والجبروت) فعلوت من الجبر وهو انقهر وهذا يقوله من ابتلى بالوحشة (ابن السني) في عمل يوم وليلة (والخرائطى في مكارم الاخلاق وابن عساكر) في تاريخه (عن البراء) بن عازب (أكثر

والنهي من الملك فهو أبلغ من مالك لانه من الملك (قوله القدوس) ذكر ذلك بعد الملك كالتاكيد (قوله والروح) عطف خاص لان الروح هو سيدنا جبريل وقيل هو ملاك عظيم لوفقه فاه لوسع جميع الملائكة واقف بين يدي الله وكل من نظر اليه من الملائكة هابه لعظمه وقيل هو ملاك سبعون ألف وجه لكل وجه سبعون ألف لسان كل لسان يتكلم بسبعين ألف لغة يخلق الله من كل لغة ملكا يطير مع الملائكة وهذا الحديث وان كان ضعيفا يعمل به في الصفات والالقب كالاعمال (قوله جللت) أي وضعت القهر عليها وضعا عاما

(قوله القضاء) هو إيجاد الشيء في اللوح المحفوظ مجلا ولا القدر إيجاد مفصلا على طبق ما في اللوح هذا من جملة ما فرق به الأئمة في بينهم ومعنى كونه مبرما متقن بحكم لانه لا يغير اذ لا لا ينفع فيه الدعاء ولا غيره (قوله سجدة) أي ولوللآلوة والشكر (قوله عن فاطمة) قال المناوي الزهراء في نسخة عن أبي فاطمة وهو حديث حسن اه عزيرى والذي في خط المؤلف عن أبي فاطمة زاد في الكبير الأزدي (قوله بالعافية) أي بحصولها (٢٧٠) ان كنت مريضا وبداها ان كنت سليما وذلك لان كثرة العبادة والقيام بشكر الله تعالى انما

تكون حال الصحة غالباً (قوله في بيتك) أي الاما استثنى في المروع فالأفضل كونه في المسجد وعبرة العزيزي بعد قوله أكثر الصلاة أي النافلة التي لا تشرع لها الجماعة الاما استثنى كالصلى وقبيلة الجمعة ففعله بالمسجد أفضل اه (قوله عن ابن عباس) مثله في المناوي والذي في أكثر المتون وفي العزيزي عن أنس (قوله فانها) أي ثوابها شيء نفيس في الجنة يشبه الكثر بجمع السرور بكل وترتب النفع العظيم على كل (قوله أكثر ذكر الموت) أي بلسانك واستحضاره في ذهنك ولذا كان بعض السلف يحج جمع الناس ويذكرون الموت فيقتبأ كون ويسمع لهم صوت حتى كأن بينهم جنازة وكان سيدنا عيسى عليه السلام اذا ذكر الموت عنده تفجر الدم من بدنه فاذا كان هذا شأن الرسول العظيم فكيف بغيره (قوله عن شريح) كذا يحفظ الشيخ عبد البر الا جهوري في نسخته وكتب عليه وقال المناوي عن شريح القاضي تابعي ولاه عمر القضاء اه وعبرة العزيزي عن شريح قال المناوي بضم المجهمة القاضي تابعي كبير ولاه عمر قضاء الكوفة انتهت (قوله ايضا

من الدعاء فان الدعاء برد القضاء المبرم) أي المحكم يعني بالنسبة لما في لوح المحور لا ثبات أولها في صحف الملائكة لا للعلم الا زلي أو المراد بسهولة (أو الشيخ عن أنس) بن مالك باسناد ضعيف (أكثر من السجود) أي من تعدده بأكثر الركعات (فانه) أي الشان (ليس من مسلم يسجد لله تعالى) (سجدة) أي صحيحة (الارفعه الله بهادرجة في الجنة وحط عنه بها خطيئته) أي محامنه ماذنبا من ذنوبه ولا بعد في كون الشيء الواحد رافعا ومكفرا (ابن سعد) في طبقاته (حم عن فاطمة) قال المناوي الزهراء في نسخ عن أبي فاطمة وهو حديث حسن (أكثر الدعاء بالعافية) أي بدوام السلامة من الامراض الحسية والمعنوية سيما الامراض القلبية كالكبر والحسد والعجب وهذا قاله له عباس حين قال له علني شيئا أسأله الله (لنا عن ابن عباس) باسناد حسن (أكثر الصلاة في بيتك) أي النافلة التي لا تشرع لها الجماعة الاما استثنى كالصلى وقبيلة الجمعة ففعله في المسجد أفضل (يكتر خير بيتك) بالجرم جواب الامر أي ان فعلت ذلك كتر خير بيتك تعود بركة الصلاة عليه (وسلم على من لقيت من أمي) أي أمة الاجابة سوا عرفته أم لم تعرفه (تكثر حسناتك) أي بقدر أكثر الرسل السلام على من لقيته منهم فمن كثر كثر له ومن قل قل له (هب عن أنس) باسناد ضعيف (أكثر من لا حول ولا قوة الا بالله) أي من قولها (فانها) أي الخوفلة (من كثر الجنة) أي لقاتلها ثواب نفيس مدخر في الجنة فهو كالكافر في كونه نفيسا مدخرا لا احتوائها على التوحيد الخي ومعنى لا حول ولا قوة الا بالله لا تحول للعبد عن معصية الله الا بعصمة الله ولا قوة له على الطاعة الا بتوفيق الله وقال النووي هي كلمة استسلام وتقويض وان العبد لا يهلك من أمره شيئا وليس له ميل في دفع شر ولا قوة في جلب خير الا بإرادة الله وفي الخبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء مر على ابراهيم عليه الصلاة والسلام فقال ابراهيم يا محمد مر أمثك أب يكثر من غراس الجنة قال وما غراس الجنة قال لا حول ولا قوة الا بالله (ع طب حب عن أبي أيوب) الانصاري واسناده صحيح (أكثر ذكر الموت) أي في كل حال وعند نحو الضحك آكد فان ذكره (يسليك) بالرفع على الاستئناف (عما سواه) لان من تأمل ان عظامه تصير بالية وأعضاه ممتزقة هاهنا عليه ما فاته من اللذات العاجلة واشتغل بما ينفعه في الآجلة (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في ذكر الموت عن سفيان) الثوري (عن شريح) قال المناوي بضم المجهمة القاضي (مرسلا) تابعي كبير ولاه عمر قضاء الكوفة (أكثر واذ كره اذم اللذات) بالذال المجهمة أي قاطع وأما بالمهملة فعنا من قبل الشيء من أصله قال السهيلي الرواية بالمجهمة (الموت) بجره عطف بيان ورفعه خبر مبتدأ او بنصبه بتقدير أعني وذلك لانه أرجح عن المعصية وادعى الى الطاعة فأكثر ذكره سنة مؤكدة والمريض أكد (ت) هـ حب ل هـ عن أبي هريرة طس حل هـ عن أنس حل عن عمر) أمير المؤمنين (أكثر واذ كره الله حتى يقولوا) أي

يسليك) كذا في نسخ وفي بعض النسخ فان ذكره يسليك وعبرة العزيزي تقتضي اسقاطها ونصها بالرفع على المنافقون الاستئناف انتهت مع كتابة لفظ فان ذكره بقلم السواد وقرره شيخنا الحنفى رحمه الله كذلك أي اذا ذكرته ولو كان جوابا للامر بالجرم وفي المناوي كتابة فان ذكره بقلم الحجرة (قوله يسليك) مستأنف أي اذا ذكرته يسليك ولذا لم يحذف حرف العلة (قوله هاذم) بالمجهمة أي مفرق ومشتت اللذات وبالمهملة من قبل الشيء من أصله كهدم الجدار وكل صحيح لكن الرواية بالمجهمة (قوله أكثر واذ كره الله

أى بأى نوع كان والاولى لاهل الذنوس الامارة لاله الا الله فان لها سرا عجيبي في التطهير ولذا اختارها اول اهل الله الملقنون
للاذكار فانها كالسيف القاطع ولا سيما عن شيخ (قوله اكثر واذا كر الله الخ) ولذا كان السلف يلقن بعضهم بعضا الذكر لاخذ
ذلك بالحديث المسلسل فاذا لقن الشيخ تلميذه انهرت تلك السلسلة وفاض عليه النور منها بقدر اعتقاده في شيخه وينبغي للذاكر ان
يتدبى بالذنى من جهة يمينه لان الشيطان فيها ويذ كر لفظ الله جهة يساره لان القلب جهة يساره فالترك في الذكر وارد عن
السلف بخلاف الترك في قراءة القرآن والعلم فالاولى تركه أى تقصده خلاف الاول فان غلب الحال على الشخص فلا بأس به
ويس الجهر بالذ كر حيث لم يخف رياء ولم يشوش على نائم ولا أسرف لا يطلق اقرول وذلك لان الجهر يذشط ولذا قال شخص لشخص
يذكر في المسجد جهرا صوته صلى الله عليه وسلم ان هذا رياء (٢٧١) فقال صلى الله عليه وسلم لم دعه فانه مهم (قوله المنافقون)

أى ومن سمعهم من المحجوبين (قوله
هر او) وفي رواية تراون (قوله
الا اجرله) أى صبره جزى لا عظيما
اه عزيزى وفي نسخة أخرى الا
أجزأهم جزاة قبل الهاء أى صبره
جزئنا كافيا (قوله الاوسع عليه)
أى اذا ذكره الفقير الذى عنده
مال قليل وسعه عليه بأن يقول
لعلى أموت في هذا الوقت فلا حاجة
لى بذلك (قوله في سعة الاضيقتها
عليه فاذا ذكره الغنى الذى عنده
سعة المعيشة ضيق عليه السعى
فى أسباب المعاش وتحصيل
الدنيا واشتغل بفعل الخير (قوله
يعص الذنوب) أى يزىلها
ويزهد فى الدنيا فلا يسعى فى
تحصيلها (قوله اكثر واكثر الصلاة
الخ) أقل الاكثر اثماته ودوها
من القليل أى بأى صيغة كان
وأفضل الصيغ طلقا الابراهيمية
ولا يناقيه ماوردان بعض الصيغ
المررة منه بأربعة عشر آلا
ذلك فى الكم وقد يكون كيف المرة
الابراهيمية أكثر من كم ذلك بكثير

المنافقون (محجوب) أى مكثرا لذكر محجوب فلا يمتنعوا قولهم الناشئ عن مرض قلوبهم
وفيه نذب دامة الذ كر فان عني لسانه ذ كر بقلبه (حم ع حب ل هب عن أبى سعيد)
الخدري قال المناوى وصححه الحاكم واقتصر ابن حجر على تحسينه (اكثر واذا كر الله
نعلى حتى يقول المنافقون انكم هر او) قال المناوى وفي رواية تراون أى الى أن يقولوا ان
اكثر اكم الذ كر انما هو رياء وسعة يعنى أكثر واذا ذكره ولا تدعوه وان رموكم بذلك (ص حم فى)
كتاب (الزهد هب عن أبى الجوزاء) بفتح الجيم (مر سلا) واسمه أوس من عبد الله تابعى
(اكثر واذا كره اذم الذات) أى نفصوا بذ كره لذ انكم حتى ينقطع ركونكم اليها فتقبلوا
على الله (فانه) أى الاكثر منه (لا يكون فى كثير) أى من الامل والدنيا (الاقلة) أى
صبره قليلا (ولا فى قليل) أى من العمل (الا اجرله) أى صبره جزى لا عظيما (هب عن ابن
عمر) بن الخطاب رضى المؤلف حسنه (اكثر واذا كره اذم الذات الموت) بالذال المجبة
أى قاطع (فانه لم يذكره أحد فى ضيق من العيش الاوسع عليه) لانه اذا ذكره قل أملة واذا
قل أملة فنع باليسير (ولا ذكره فى سعة) أى من الدنيا (الاضيقتها عليه) لان ذكره مكدر
للذات كما تقدم قال الغزالي وللعارف فى ذكره فائدتان النفرة عن الدنيا والثانية الشوق
الى لقاء الله ولا يجزى اقبال الخلق على الدنيا الا قلة التفكر فى الموت (حب هب عن أبى
هريرة البراء عن أنس) وهو حديث صحيح (اكثر واذا كره الموت فانه يعص الذنوب) أى
يزيلها (يزهد فى الدنيا فان ذكره عند الغنى) بكسر ففتح (هدمه) لانه قاطع كل لذة
(وان ذكره عند الفقر أرضاكم بعيشكم) لما تقدم (ابن أبى الدنيا عن أنس)
واسناده ضعيف (اكثر والصلاة على فى الليلة الغراء) أى السيرة المشرفة (واليوم
الازهر) أى المضى أى ليلة الجمعة ويومها كذا جاء مفسرا فى الحديث قال المناوى وقدم
الليلة لسبقها فى الوجود ووصفها بالغراء لكثرة نزول الملائكة فيها الى الارض لانهم أنوار
واليوم بالازهر لانه أفضل أيام الاسبوع (فان صلاتكم تعرض على) وكفى بالعبد شرفا
ونفرا أن يذ كر اسمه بين يديه صلى الله عليه وسلم (هب عن أبى هريرة عد عن أنس) بن
مالك (ص عن الحسن) البصرى (وخالد بن معدان مر سلا) بفتح الميم وسكون العين المهملة

(قوله الازهر) أى المضى سمي بذلك لانه يأتى يوم القيامة بنور يحيط بمن أكثر الصلاة ويحفه حتى يدخل الجنة ولا يساويه فى
ذلك أحد الا المؤذنون احتسابا وبعبارة المناوى فى كبره أى ليلة الجمعة ويومها قدم الليلة على اليوم لسبقها فى الوجود وصفها
بالغراء لكثرة الملائكة فيها وهم أنوار مخصوصيتها تجل خاص واليوم بالازهر لانه أفضل أيام الاسبوع هذا أقصا ما قيل فى
توجيهه وأقول انما سمي أزهر لانه يضى لاهله لاجل أن المشى فى ضوئه يوم القيامة يرشد الى ذلك ما رواه الحاكم عن أبى موسى
مرفوعا ان الله يبعث الايام يوم القيامة على هياتها ويبعث الجمعة زهرا منيرة لاهلها يحفون بها كالعروس تهدى الى كريمها تضى
لهم يعيشون فى ضوئها ألوانهم كالنخ يساوا ويحهم يسطع كالسك يحوضون فى جبال الكافور وينظرون اليهم الناس
لا يطرقون تعبها حتى يدخلوا الجنة لا يحاط بهم أحد الا المؤذنون المحتسبون اه بحروفه (قوله معدان) كان من التابعين وكان
يسبح فى اليوم واليلة أربعين ألف تسبيحة

(قوله تعرض على في كل يوم الجمعة) أي عرضا خاصا مقتضيا لمزيد الفضل والافتقار إليها تعرض عليه مطلقا من غير تقييد بيوم الجمعة (قوله وشافعا) أي شفاعته مخصوصة والافهو شفيع في كل المؤمنين (قوله لذنوبكم) أي الصغائر (قوله فان وسيلتي الخ) فطلب الوسيلة ثمرة فائدة الينا اذا الوسيلة خاصة به صلى الله عليه وسلم وان لم نطلبها له (قوله في الجنائز) أي في تشييعكم لها ولعل الحديث المأخوذ منه سن السكوت في تشييع الجنائز والتفكير في الموت مقدم على هذا فلا يخالف ما في القروع (قوله قبل أن يحال) أي بالموت (قوله ولقنوها) أي لا اله الا الله لا الشهادة الا اذا كان المحتضر كافرا فيلقن الشهادة لعله يسلم (قوله أكثروا من تلاوة الخ) أي عرفا فلا يضابط للكثرة والقلة الا بالعرف (قوله الذي لا يقرأ الخ) لم يقل الذي لا يكثر فيه اشارة الى أن القراءة في البيت أي المسكن ولو في الجبل يترتب عليها خير وان قلت ومفهوم الحديث أن الذي يكثر فيه التلاوة يكثر خيره ويقبل شره أو يذهب ويوسع رزق أهله (قوله ويضيق) أي رزقهم (قوله من غرس الجنة) شبه قول لاحول ولا قوة الا بالله بالغرس بجامع ترتب النفع العظيم (قوله فانه) أي الحال والشأن

قال المناوي ورواه الطبراني عن أبي هريرة وتعدد طرقه صار حسنا ﴿اكثروا من الصلاة على يوم الجمعة فانه يوم مشهود تشهد الملائكة﴾ أي تحضره فتقف على أبواب المساجد يكتبون الاول فالاول ويصافحون المصلين ويستغفرون لهم ﴿وان أحد الن يصل على الا عرضت على صلاته حين يفرغ منها﴾ تنقته كما في الكبير قال أبو الدرداء قلت وبعد الموت يا رسول الله قال وبعد الموت ان الله حرم على الارض أن تأكل أجساد الانبياء فنى الله حي رزق والوارد في الصلاة عليه ألفاظ كثيرة وأشهرها اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم قال أبو طالب المسكي وأقل ذلك أي الاكثر ثلثمائة مرة ﴿عن أبي الدرداء﴾ ورجاله ثقات ﴿اكثروا من الصلاة على في كل يوم الجمعة فان صلاة أمي﴾ أي أمة الاجابة (تعرض على في كل يوم الجمعة فن كان أكثرهم على صلاة كان أقربهم من منزلة) قال المناوي وما تقدم من مطلق العرض محمول على هذا المقيد أو ان هذا عرض خاص ﴿هب عن أبي أمامة﴾ رضى الله عنه ﴿اكثروا من الصلاة على في يوم الجمعة وليلة الجمعة فن فعل ذلك كنت له شهيدا أو شافعا﴾ وفي نسخة شهيدا أو شافعا بالواو بدل أو ﴿يوم القيامة﴾ قال المناوي انما خص يوم الجمعة وليلة الجمعة لان يوم الجمعة سيد الايام والمصطفى سيد الانام فالصلاة عليه فيه حزية ﴿هب عن أنس﴾ ويؤخذ من كلام المناوي أنه حديث حسن لغيره ﴿اكثروا الصلاة على﴾ أي في كل وقت لكن في يوم الجمعة وليلتها أكد كما تقدم (فان صلاتكم على مغفرة لذنوبكم) أي سبب لمغفرتها ﴿واطلبوا الى الدرجة والوسيلة فان وسيلتي عند ربى شفاعتي لكم﴾ أي لعصاة المؤمنين منكم منع العذاب أو دوامه ولمن دخل الجنة برفع الدرجات فيها ﴿ابن عساكر عن الحسن بن علي﴾ أمير المؤمنين ﴿اكثروا من الصلاة على موسى فإرايت﴾ أي ما علمت ﴿أحد من الانبياء أحوط على أمي منه﴾ أي أكثر ذبا عنهم وأجلب لصالحهم وأحرص على التخفيف عنهم في ليلة الاسراء لما فرض الله عليهم خمسين صلاة فامرني بمراجعة ربى حتى جعلها خمسا ﴿ابن عساكر عن أنس﴾ بن مالك ﴿اكثروا في الجنائز قول لا اله الا الله﴾ أي أكثر واحال تشييعكم للجنائز من قولها اسرافا فان بركتها تعود على الميت وعليكم أما الجهر بها حالئذ فغير مطلوب ﴿فر عن أنس﴾ أكثروا من قول القرينتين سبحان الله وبحمده ﴿أي أسبجه حامدا له فانها تحطآن الخطايا وترفعان الدرجات﴾ ل في تاريخه عن علي ﴿أمير المؤمنين باسناد ضعيف﴾ ﴿اكثروا من شهادة أن لا اله الا الله﴾ أي أكثروا النطق بها مع استحضارها في القلب ﴿قبل أن يحال بينكم وبينها﴾ أي بالموت فلا تستطيعون الاتيان بها ﴿ولقنوها موتا كم﴾ يعني من حضره الموت فينشد ب تلقينه لا اله الا الله فقط بلا الحاح وأن يكون القائل غير وارث ولا يقال له قل بل يدكرها عنده وقول جمع بالقصص محمد رسول الله أيضا لان القصص موته على الاسلام ولا يكون مسلما الا به ما رد بأن مسلم وانما القصص د ختم كلامه بلا اله الا الله أما الكافر فيلقنهما قطعا اذا لا يصير مسلما الا بهما ﴿ع عد عن أبي هريرة﴾ باسناد ضعيف ﴿اكثروا من قول لاحول ولا قوة الا بالله فانها من كنز الجنة﴾ وفي نسخ كسوز بدل كنز أي لقائلها ثواب نفيس مدخر في الجنة فهو كالكنز كما تقدم ﴿عد عن أبي هريرة﴾ باسناد ضعيف ﴿اكثروا من تلاوة القرآن في بيوتكم﴾ الامر فيه للندب ﴿فان البيت الذي لا يقرأ فيه القرآن يقل خيره ويكثر شره ويضيق على أهله﴾ أي يضيق رزقه عليهم لان البركة تابعة لكتاب الله حيثما كان كانت ﴿قط في الافراد عن أنس﴾ بن مالك ﴿وجابر﴾ ابن عبد الله وضعفه محرجه الدارقطني ﴿اكثروا من غرس الجنة فانه﴾ أي الشأن (عذب

(قوله طيب ترابها) بل هو أطيب (قوله أكذب) أي أكثرهم كذبا أي من أكثرهم لان الصباغ والصانع كل ما طلب منهما الثوب أو الحلي قال في غده هكذا قال العلقمي تمة مشتملة على محاسن ذكرها الغرائ في الاحياء في آخر كتاب الكسب ينبغي للصانع والتاجر أن يقصد في صنعه أو في تجارته القيام بفرض من فروض الكفاية (٢٧٣) فان الصناعات والتجارات لو تركت بطلت المعاش

وهلك أكثر الخلق ولو أقبل كلهم على صنعة واحدة لتعطلت البواقي وهكذا وعلى هذا اجل بعضهم قوله صلى الله عليه وسلم اختلاف أمي رحمة أي اختلاف همهم في الصناعات والحرف ومن الصناعات ماهي مهمة ومن ما يستغنى عنها لرجوعها الى طلب التمتع والتزين في الدنيا فليشتغل الانسان بصناعة مهمة ليكون في قيامه بها كافيا عن المسلمين مهماتي الدين ويتجنب صناعة النقش والصياغة وتشديد البناء بالجص وكل ما يصنع للترخف فكل ذلك كرهه ذوو الدين فاما عمل الملاهي والالات المهرمة فاجتناب ذلك من قبيل ترك الظلم ومن ذلك خياطة الخياط القباء من الاريسم للرجال وصياغة الصانع مراكب الذهب وخواتيم الذهب للرجال فكل ذلك من المعاصي والاجرة المأخوذة عليه حرام اه بحررقة (قوله به القبلة) لان ذلك يحسد البصر (قوله يوسف الخ) ولا ينافي ذلك كون أولى العزم أفضل منه لانه قد يوجد في المفضول الخ وابن ذكر ثلاث مرات وعلى كل هو نعت والاول مرفوع والآخران محروران ذكره العزيري (قوله شعرك) بقسريه ودهنه (قوله أكرموا أولادكم) بما يجب لهم ولا يقتضي هذا ترك تأديبهم ولذا قال صلى الله عليه وسلم

ماؤها طيب ترابها قال المناوي بل هو أطيب الطيب لانه المسن والزعفران (فاكثر وامن غراسها) بالكسر فعال بمعنى مفعول وهو جواب لشرط مقدر أي فاذا علمت أنها عذبة الماء طيبة التربة فأكثر وامن غراسها قالوا وما غراسها قال (لا حول ولا قوة الا بالله) أي لا قدرة على الطاعة الا بإرادة الله ولا تحول عن المعصية الا بعصمة الله (طب عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث ضعيف (أكذب الناس الصباغون والصوآغون) أي صباغون نحو الثياب وصاوغون الحلي لانهم يطلون بالمواعيد الكاذبة في رد المتاع مع علمهم أنهم لا يوفون بها وقد يكثره ذافي الصباغين حتى صار ذلك كالسمة لهم وان كان غيرهم قد يشاركهم في بعض ذلك أو المراد الذين يصبغون الكلام ويصوغونه أي يغيرونه ويرينونه (حم ه عن أبي هريرة) أكرم الناس أنفاهم قال المناوي وذلك لان أصل الكرم كثرة الخير فلما كان المتقى كثيرا خيرا في الدنيا وله الدرجات العلى في الآخرة كان أعم الناس كرما فهو أنفاهم اه وقال البيضاوي في تفسير قوله تعالى ان أكرمكم عند الله أتقاكم فان التقوى بها تكمل النفوس وتتفاضل الاشخاص فمن أراد شرفا فليأتس منها قال عليه السلام من سره أن يكون أكرم الناس فليتق الله وقال يا أيها الناس انما الناس رجالان مؤمن تقى كريم على الله وفاجر شقى هين على الله (ق عن أبي هريرة) وفي نسخة شرح عليها المناوي خ بدل ق قال ورواه عنه مسلم أيضا (أكرم المجالس ما استقبل به القبلة) أي هو أشرفها فينبغي تحري الجلوس الى جهتها ما أمكن في غير حالة قضاء الحاجة (طس عد عن ابن عمر) بن الخطاب وضعفه المذري (أكرم الناس) أي أكرمهم من حيث النسب (يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم) لانه جمع شرف النبوة وشرف النسب وكونه ابن ثلاثة أنبياء أحدهم خليل الله وهو رابع نبي في نسق واحد وانضم الى ذلك شرف علم الرقيا ورياسة الدنيا وملكها بالسيرة الجميلة وحياطته للرعية ومحرم نفقه اياهم وشفقته عليهم وانقاذه اياهم من تلك السنين ولفظ ابن نعت في المواضع الثلاثة فالاول مرفوع والآخران محروران (ق عن أبي هريرة طب عن ابن مسعود) قال سئل المصطفى من أكرم الناس فذكره (أكرم شعرك) بأن تصونه من الاوساخ والافذار (وأحسن اليه) بتنظيفه بالغسل وترجيله ودهنه وافعل ذلك عند الاحتياج اليه أو غبا أي وقتا بعد وقت (ن عن أبي قتادة) الانصاري (أكرموا أولادكم وأحسنوا آدابهم) بان تعلموهم رياضة النفس ومحاسن الاخلاق قال العلقمي والادب هو استعمال ما محمود ولا رفعلا وقيل هو تعظيم من فوقك والرفق بمن دونك وقيل الحسن البصري قد أكثر الناس في علم الآداب فما أنفعها عاجلا أو آجلا فقال الفقه في الدين والزهد في الدنيا والقيام بما عليه من وتوضيحه أنه اذا عدم الفقه وقع فيما لا ينبغي واذا لم يزهد في الدنيا لم يمكنه القيام بما عليه من الاحكام لشغله بحفظها وتحصيلها ووجهات كسبه او قال ابن المبارك نحن الى قليل من الادب أحوج منا الى كثير من العلم وقال عطاء الادب الوقوف مع المستحسنات فليل له وما معناه فقال ان تعامل الله بالادب سر او علنا أي في أعمال قلبك وأعمال جوارحك فلا تخطى شيئا

(٣٥ - عزيري اول) وأحسنوا الخ وأنواع الادب ثلاثة فطلق الاديب على الفصيح البليغ الذي يعرف الشعر والحكايات الفيسية وهذا أديب الدنيا ويطاق على من كف نفسه عن المحرمات ويطلق على من نفسه مطهرة عن كل ما لا يليق وهذا في حق الخواص

(قوفقد أكرمى) تمام الحديث ومن أكرمى فقد أكرم الله (قوله المعزى) بفتح الميم وكسر هاء مع قصر الالف ومدها وبقية الضأن مثلها في ذلك وانما خص المعزى بالذكور لانها المسؤول عنها حيث قالوا أنكرم المعزى أم لا (قوله المعزى أيضا) بفتح العين واسكانها وكنيتها أم السخالي وتفضل على الضأن بغزارة اللبن ونخانة الجلد وما نقص من ألبها يزيد في شحمها ولهذا قالوا اليه المعزى بطنه ولما خلق الله تعالى جلد الضأن رقيقا غزير صوفه ولما خلق جلد المعزى نغينا قلل شعره قاله ابن المقن وذكر العلقمى أن من أمثالهم المعزى تهى ولا تبنى أى انها لا يكون منها الابنية وهى الاخيشة لانها انما تكون من الورى والصوف لا من الشعر ورعى صعدت الخباء فخرقه وذلك معنى تهى اه (قوله برغامها) بثلاث الراء والتراب وفي رواية برغامها بضم الراء والعين الخاط (قوله من دواب الجنة) أى تشبه دواب الجنة أى في الجنة دواب على صورة المعز (قوله وصلوا في مراحها) أى يباح لكم الصلاة فيه ولا يكره مثل مراح الابل (٢٧٤) والجواميس لعدم التفارها (قوله أكرموا الخبز) بان لا يمتحن

ولا يوضع في قاذورة فيجزم ذلك من حيث الاهانة ومن حيث ضياع المال ومن اكرامه أن يرفعه من القاذورة لو وجد فيه اكرامه أن لا يقطع بالسكين بل يكسر باليد وأن لا يسند به الاواء ومن اكرامه أن لا يقلب الخبز ليأكل الا حسن فقد رأى بعض العباد شخصا يقلب الخبز فقال له مه بل كل مما وقع في يدك فانه نعمة عظيمة وكم خدمه أناس حتى وصل اليك نحو ثلثمائة وستين من ملائكة وغيرهم أولهم سيدنا ميكائيل وآخرهم من يضعه بين يديك ومن اكرامه أن لا يضع عليه نحو اللحم والسمك مما يلوته فيكره خلافه قال بالحرمه لانه ربما لم يأكله فتعافه نفس غيره بخلاف ما لو وضع عليه نحو التمر مما لا يلوته فلا بأس به فقد ورد أنه صلى الله عليه وسلم كان يضع التمرة على اللقمة ويقول هذه آدم هذه

الا وشهدت له الشريعة بحسنه فن لازم الاداب الشرعية حسنت مركته وسكونه وكلامه وسكونه وقال بعضهم ترك الادب يوجب الطرد فن أساء الادب على البساط ردا الى الباب ومن أساء الادب على الباب ردا الى سياسة الدواب وانما أطلنا الكلام في ذلك وما تركناه أكثر لما شاهدته من كثير من الطلبة من قلة الادب أو عدمه خصوصا لمن لهم عليهم مشيخة فانهم يسيئون الادب في حقهم اه (عن أنس) قال المناوى وفيه نكارة وضعف (أكرموا جملة القرآن فن أكرمهم فقد أكرمى) المراد بحملته حفظته عن ظهر قلب العاملون بما فيه أمام من حفظه ولم يعمل بما فيه فلا يكرم بل جهات لا به حجة عليه لاله (فر عن ابن عمرو) ابن العاص (أكرموا المعزى وامسحوا رغامها) قال المناوى بثلاث الراء والفتح أفصح وغين مجمة أى امسحوا التراب عنها وروى بعين مبهمة وضم الراء وهو أشهر رأى امسحوا ما يسيل من أنفها من نحو مخاط والامر ارشادى (فانها من دواب الجنة) أى زلت منها أو تدخلها بعد الحشر أو من نوع ما فيها (البزار في مسنده عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (أكرموا المعزى وامسحوا الرغام) أى التراب (عنها) رعايته واصلاح حالها (وصلوا في مراحها) بضم الميم أى مأواها ليللا والامر للاباحة (فانها من دواب الجنة) تقدم معناه في الذى قبله (عبد بن حميد عن أبي سعيد) الخدرى قال المناوى واسناده ضعيف (أكرموا الخبز) أى بالنظر اليه فلا تستحقروه في أعينكم ولا تقطعوه من بيوتكم قال المناوى وزعم أن المراد باكرامه التمتع به وحده لما فيه من الرضا بالموجود من الرزق وعدم التعنى في التمتع وطلب المزيد به الامر بالانكسار والتسوى عن أكله غير مأدوم (ك) هب عن عائشة (وصحبه الحاكم وأقره) (أكرموا الخبز فان الله أكرمه) أى حيث جعله قوتا للنوع البشرى (فن أكرم الخبز أكرمه الله) واكرامه بما روى أن لا يوطأ ولا يمتحن بنحو القائه في قاذورة أرض بله وأن يأكل ما يهبط منه (طب عن أبي سكينه) وهو حديث ضعيف (أكرموا الخبز فان الله أنزل من بركات السماء) يعنى المطر (وأخرجه من بركات الارض) أى من نباتها (الحكيم) الترمذى (عن الحاج بن علاط السلى ابن

وما قبل من اكرامه أن يأكله متى حضر اليه ولا ينتظرا لادم غير مسلم لان الاكل بدون آدم يورث مرضا (منده) رديا ويسن لمن وجد لقمة في قاذورة أن يغسلها غسلا نهما أى جيدا أو يأكلها ما ورد أن من فعل ذلك لن تلج النار بطنه وغفر ذنبه وقد وجد بعض العارفين لقمة في قاذورة عند الميضاة فغسلها وأعطاهال رقيقه وقال له ناولتها بعد فراغ الوضوء فلما فرغ الوضوء طلبها فقال انى أكلتها فقال له أنت حرلته تعالى فقال لم فقال انه غفر لك ولا تلج النار بطنك بنص الحديث وانى لا أجعل شخصا مغفورا له خادما لى (قوله فان الله أكرمه) بدليل جعله قوتا للنوع الانسانى الذى هو أفضل أنواع الحيوانات قيل والرواية ومن أكرمه فقد أكرم الله لكن الموجود هنا ما ذكر (قوله أنزله) أى أنزل ما يمينه وهو المطر (قوله ابن علاط) أى ابن خالد بن فورية القهرى له بالمدينة مسجد ودار وهو والد نصر الذى نفاه عمر لحسنه وعلاط بضم العين وتشديد اللام المفتوحة كذا ضبطه بالقلم الشيخ عبد البر الاجهورى وهو مصروف وقوله ابن زيد كذا فى نسخ وهو الذى فى الجامعين وموضوعات ابن عراق لكن فى

المفاهيم يزيد بن ياديه تحبسه في أوله وفي نسخ ابن بريده وهو عبد الله بن بريده أبو مهمل الأسلي قاضي مرو وعالمها عن أبيه بريده ابن الحبيب (قوله من السفرة) هي في الأصل طعام المسافر ثم تجوز بها عن كل طعام وأما إطلاقها على القرش الذي يوضع عليه الطعام فمجاز لكس صار الآت حقيقة عرفية والمراد هنا مطلق (٢٧٥) الطعام (قوله الانبياء) أي والرسل قال العزري في آخر كلامه على هذا الحديث

منه في تاريخ الصحابة (عن عبد الله بن بريده) قال المناري تصغير برده (عن أبيه) وفي نسخة ابن زيد بدل برده وهو حديث ضعيف (أكرموا الخبز فإنه من بركات السماء) أي مطرها (والأرض) أي نباتها (من أكل ماسقط من السفرة) من قنات الخبز الماسقط منها (غفرله) أي محام الله عنه ذنوبه الصغار فلا يؤاخذ بها (ت عن عبد الله بن أم حرام) بفتح الحاء المهملة والراء ضد اللال الانصاري وهو حديث ضعيف (أكرموا العلماء) العاملين بان تعاملوهم بالاحلال والاعظام والتوقير والاحترام والاحسان اليهم بالقول والفعل (فانهم ورثة الانبياء ابن عساكر عن ابن عباس) باسناد ضعيف لكن يقر به ما بعده (أكرموا العلماء) العاملين (فانهم ورثة الانبياء فمن أكرمهم فقد أكرم الله ورسله) قال المناري والمراد هنا وفيما امر العلماء بعلمهم الشرع (خط عن جابر) وهو حديث ضعيف لكن بعضه ما قبله (أكرموا يوتكم ببعض صلاتكم) أي بشئ من النقل الذي لا تشرع له جماعة الاما استثنى كالضحي وقبيلة الجمعة (ولا تأخذوها قبورا) أي كالتقبور في كونها خابية من الصلاة معطلة عن الذكر والعبادة (عب وابن خزيمة) في صحيحه (عن أنس) رمز المؤلف لعنه (أكرموا الشعر) أي شعر الرأس واللحية ونحوهما بغسله ودهنه وترجيله قال المناري وازالته من نحو باط وعانة والامر للتدب (الزراع عن عائشة) وهو حديث ضعيف لكن له عاضد (أكرموا الشهداء) العدول (قال الله يستخرج بهم الحقوق ويدفع بهم الظلم) اذ لولاهم لم للعاجد ما أراد من ظلم صاحب الحق وأكل ماله بالباطل (البنايا سي) بفتح الباء الموحدة وكسر النون فثناة تحبته فهملة نسبة الى بانياس بلد من بلاد فلسطين أبو عبد الله مالك بن أحد (في جزئه خط وابن عساكر) في تاريخه (عن ابن عباس) قال المناري قال الخطيب تفرد به عبد الله بن موسى (أكرموا عماتكم الغلة) بسقيها وتنقية ما حولها ونحو ذلك (فانها خلقت من فضلة طينة أبيكم آدم) أي التي خلق منها فهي بهذا الاعتبار عمة الآدمي من نسبه (وليس من الشجر شجرة أكرم على الله تعالى من شجرة ولدت تحتها مريم بنت عمران) لما حصل لها من الشرف بولادة سيدنا عيسى تحتها (فاطعموا نساءكم الولد) بضم الواو وتشديد اللام (الربط) بضم ففتح (فان لم يكن رطب) أي فان لم يتيسر لفقده أو عزرة وجوده (فقر) أي فاطعموهم قروفي بعض الاحاديث من كان طعامها في نفاهاها التمر جاء ولدها ولدا حليما فانه كان طعام مريم حيث ولدت عيسى ولو علم الله طعامها هو خير لها من التمر لاطعمها اياه وقال بعضهم ليس للنساء دواء مثل الرطب والتمر ولا للمريض مثل العسل (ع وابن أبي حاتم ع ع وابن السني وأبو نعيم معافي الطب) النبوي (وابن مردويه) في تفسيره (عن علي) أمير المؤمنين بأسانيد كلها ضعيفة لكن باجتماعها تنقوى (اكفلوا لي بستان خصال) أي تحملوا والتزموا الاجل امرى الذي امر تكلم به عن الله فعل ست خصال والدوام عليها (واكفل لكم بالجنة) أي دخولها مع السابقين الاولين أو بغير عذاب وفي نسخة اسقاط

الغلة وأنه نشأ عصر ثم سار على سفع المقطم الى الشام ماشيا وهو غريب بل الا تار دلت على أنه ولد بيت المقدس ونشأ به ثم دخل الى مصر وأخرج ابن أبي شيبة عن مجاهد أن الغلة كانت عجوة قامت أي غرها يقال له العجوة وهو نوع من التمر كافي صحيح البخاري وفي بعض الاحاديث من كان طعامها في نفاهاها ولدها ولدا حليما فانه كان طعام مريم حيث ولدت عيسى ولو علم الله طعامها هو خير لها من التمر لاطعمها اياه اه بحروقه (قوله فاطعموا نساءكم الولد الخ) فيورث الحليم وطيب الكلام في الولد (قوله اكفلوا) أي التزموا (قوله اكفل لكم) في روايته وأكفل

واقصر على الست هنا مع أنه ورد أن مما يقتضي دخول الجنة من غير عذاب أو مع السابقين الصوم والحج لأنه صلى الله عليه وسلم كان يخاطب كل شخص بحسب حاله أو أن الأمانة المراد بها ما رخصه تعالى فيدخل الصوم والحج في الأمانة (قوله أكل اللحم) يحتمل أن ال للعهد أي لحم الضأن ولحم الطير والظاهر أن الجنس ليدخل سائر أنواع اللحم لأن الأطباء أجعوا على أنه ينفع سائر أنواعه وإن كان في لحم البقر والابل ضرر فإن لهم أشياء يعرفونها تضاف لذلك قد دفع ضرره (قوله ذى ناب) لم يقل كل سبع إشارة إلى أن السبع الذي ناب ضعيف يجوز أكله كالثعلب (قوله أكل السفرجل) مطبوخاً أولاً (قوله يذهب بطحاء القلب) أي بظلمته بفتح الطاء المهملة وفتح الحاء المججمة كما في العزري والمناوي ومع ذلك يورث قبضا في المعدة (قوله من القولنج) هو مرض مخوف ابتداء فإذا اعتاده الإنسان لم يكن من المخوف فأعظم دوائه أن يغلى الثمر ويشرب ماؤه قال بعضهم الصواب أكل التمر بالفوقية لكن الذي شرح عليه المناوي في شرحه والعزري أنه الثمر (قوله اكلفوا) من كلف بمعنى أحب وكلف بكسر اللام كما في المختار وعبارته وكلف بكذا أي أولع به وبإبه طرب اه (قوله فان الله لا يعلم) هو من المشاكلة إذا المأل السامة وهي من صفة الحوادث فالمراد لازمه هار هو قطع الخير والثواب

الباء من ست والجنة والواو من أكفل قيل يارسول الله وما هي قال ((الصلاة)) أي اداؤها لوقتها بشروطها وأركانها ومستحباتها ((والزكاة)) أي دفعها للمستحقين أو الامام ((والأمانة)) أي اداؤها ((والفرج)) بأن تصوفه عن الجماع المحرم ((والبطن)) بأن تحترزوا عن ادخاله ما يحرم تناوله ((واللسان)) بأن تكفوه عن النطق بما يحرم كغيبة ونغمة قال المناوي ولم يذكر بقية أركان الإسلام لدخولها في الأمانة اه لأن الأمانة تشمل حقوق الله وحقوق العباد ((طس عن أبي هريرة)) قال المناوي اسناده لا بأس به ((أكل اللحم يحسن الوجه ويحسن الخلق)) أي إذا استعمل في حالة الصحة بغير إفراط ولا تفريط ((ابن عساكر عن ابن عباس)) واسناده ضعيف ((أكل كل ذي ناب من السباع حرام)) أي ناب قوى يعض وبه ويصول على غيره كأسد وذئب وغر وفهد بخلاف ما لا يقوى كالضبع والثعلب ((ه عن أبي هريرة)) قال المناوي ورواه البخاري عن أبي ثعلبة ((أكل الليل أمانة)) قال المناوي أي الأكل فيه للصائم أمانة لأنه لا يطلع عليه إلا الله فعليه التعري في الأمسال قبل الفجر وعدم الهجوم على الأكل إلا أن يتحقق بقاء الليل اه فلو هجم وأكل آخر الليل مع شكه في طوع الفجر كره وصح صومه أو هجم وأكل آخر النهار مع شكه في غروب الشمس حرم عليه ولزمه القضاء ((أبو بكر بن أبي داود في جزء من حديثه فر عن أبي الدرداء)) وهو حديث ضعيف ((أكل السفرجل يذهب بطحاء القلب)) أي يزيل الثقل والغيم الذي على القلب كغيم السماء والطحاء بطاء مهملة فجمة مفتوحة تين كسماء الكرب على القلب والظلمة وظاهر أن الباء زائدة وقسم بعضهم الثمار على الأعضاء فقال الرمان للكبد والتفاح للقلب والسفرجل للمعدة والتين للطحال والبطيخ للمثانة والسفرجل يابس قابض جيد للمعدة ويسكن العطش والقيء ويدبر البول وينفع من قرحة الأمعاء ومن الغثبان وينفع من تصاعد الابخرة إذا استعمل بعد الطعام وهو قبل الطعام يقبض وبعده يلين الطبع ويسرع بإحداار الثقل ويطفىء المرة الصفراء المتولدة في المعدة ويشد البطن ويطيب النفس ((القائي)) قال المناوي بالقاف أبو علي اسمعيل بن القاسم البغدادي ((في أماليه عن أنس)) وفيه ضعف ((أكل الثمر)) قال المناوي نبات معروف وفي نسخ التمر بمثابة فوقية بدل الثمر ((أما من القولنج)) بفتح اللام وجع في الأمعاء المسمى قولنج يضم اللام وهو شدة المغص لأنه يحال الرياح والاختلاط التي في المعدة ويسهل خروجها ((أبو نعيم في كتاب الطب)) النبوي ((عن أبي هريرة)) واسناده ضعيف ((اكلفوا من العمل)) قال العلقمي بألف وصل وسكون الكاف وفتح اللام والماضي بكسرها يقال كلفت بهذا الأمر أكلف به إذا ولعت به وأحببته ((مانطيقون)) أي الدوام عليه ((فان الله لا يعلم حتى تعلموا)) بفتح الميم في الفعلين والملال استشغال الشيء ونفور النفس عنه بعد محبته وهو محال على الله تعالى وقال جماعة من المحققين انما أطلق هذا على وجه المقابلة اللفظية مجازا كقول تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها وأنظاره وهذا أحسن محامله وفي بعض الطرق فان الله لا يعلم من الثواب حتى تعلموا أي لا يقطع ثوابه ويتركه حتى تنقطعوا عن العمل وقيل معناه لا يقطع عنكم فضله حتى تعلموا سؤاله قال العلقمي وهذا كله بناء على أن حتى على بابها في انتهاء الغاية وما يترتب عليها من المفهوم ووجه بعضهم إلى تأويلها ف قيل معناه لا يعلم الله إذا ملته وقيل ان حتى هنا معنى الواو فيكون التقدير لا يعلم الله وتعلمون فتني عنه الملل وأثبت لهم وقيل حتى بمعنى حين والاولى أليق وأجرى على القواعد وأنه من باب المقابلة اللفظية ((وان أحب العمل إلى الله تعالى أدومه وان قل)) فالقليل الدائم أحب إليه من كثير منقطع لانه

(قوله لنسائهم) قيل المراد بهن الحلائل وقيل الاصول والفروع والقول بالعدوم أتم فينبغي معاملة جميع النساء حتى نحو الخادمة بالحلم وعدم التشديد لتقص عقابهن وفي العلقمي ما نصه قال في النهاية هو إشارة الى صلة الرحم والحث عليها اه قلت ولعل المراد بحديث الباب أن يعامل زوجته بطلاقة الوجه وكف الاذى والاحسان (٢٧٧) اليها والصبر على أذاها اه بحروفه

(قوله الله الله) كرونو كيدا (قوله بعدى) أى بعد موتى أشار به كرونو كيدا (قوله بعدى الى أنه صلى الله عليه وسلم علم بنور النبوة أنه سيقع بينهم محاربة فنهاها عن الخوض فيهم فيجب اعتقاد عدائهم اذا طعن فيهم يؤدي الى هدم الاسلام لان الوحي انقطع والقرآن والسنة انما أوصلهما لنا العناية رضى الله تعالى عنهم والطعن فيهم يؤدي الى رد ما نقلوه (قوله فقد آذاني) أى ألحق بي ما يضربني وهو غمي بذلك فسيهم كبيرة وبعض الأئمة يرى قتل سباب العناية وعندنا قول ان سب أحد الخلفاء الرابع كفر والمعتمدان سب أى واحد من الجميع يقتضى التعزير فقط (قوله فقد آذى الله) المراد انه تسبب في حصول الغضب منه تعالى (قوله البسوا ظهورهم) أى ما يستر عورتهم (قوله فمن ليس الخ) أى لا يرى له ناصر ولا جند في الظاهر (قوله الله الطيب) سببه كما في أى دار عن أبي رزمة قال انطلقت مع أبي نحو النبي صلى الله عليه وسلم فاذا هو ذو رفرة ردع حياء وعليه بردان أخضران قال فقال له أرى هذا الذي يظهر لك فأى وفد طيب فقال الله فقد كره والوفرة بفتح الواو وسكون الفاء وهو شعر الرأس اذا وصل الى شحمة الاذن

كالا عراض بعد الوصل وهو قبيح (حم د ن عن عائشة) قال المناوى ورواه الشيخان أيضا (أكل المؤمنان إيماناً) أى من أكملهم (أحسنهم خلقاً) بالضم قال العلقمي قال ابن رسلان هو عبارة عن أوصاف الانسان التي يعامل بها غيره ويحاط به وهي منقصة الى محمود ومذمومة فالمحمودة منها صفات الانبياء والاولياء والصالحين كالصبر عند المكاره والحلم عند الجفاء وحل الاذى والاحسان للناس والتودد اليهم والمساورة في قضاء حوائجهم والرحمة بهم والشفقة عليهم واللين في القول والتثبت في الامور ومجانبة المفاصد والشروع في القيام على نفسك لغيرك قال الحسن البصري حقيقة حسن الخلق بدل المعروف وكف الاذى وطلاقة الوجه وقال القاضي ان حسن الخلق منه ما هو غريزة ومنه ما هو مكتسب بالتخاق والافتداء بغيره (حم د حب ك عن أبي هريرة) باسناد صحيح (أكل المؤمنان إيماناً أحسنهم خلقاً) بالضم وكذلك كان المصطفى صلى الله عليه وسلم أحسن الناس خلقاً لكونه أكملهم إيماناً (وخياركم خياركم لنسائهم) قال العلقمي قال في النهاية هو إشارة الى صلة الرحم والحث عليها اه قلت ولعل المراد بحديث الباب أن يعامل زوجته بطلاقة الوجه وكف الاذى والاحسان اليها والصبر على أذاها اه زاد المناوى وحفظها عن مواقع الريب قال والمراد بالنساء حلائله وأبعاضه (ت حب عن أبي هريرة) باسناد صحيح (الله الله في أصحابي) أى اتقوا الله في حق أصحابي أى لا تلزوهم بسوء ولا تنقصوا من حقهم ولا تسبوهم أو التقدير اذ كرم الله وأنشدكم في حق أصحابي وتعظيمهم وتوقيرهم (لا تتخذوهم غرضاً بعدى) بفتح الغين المجهمة والراء أى لا تتخذوهم هدفاً ترموهم بفتح الكلام كما يرمى الهدف بالسهم بعد موتى (فن أحبهم فحببى أحبهم) المصدر مضاف لمفعوله أى انما أحبهم بسبب حبه اياى أو حبي اياهم (ومن أبغضهم فببغضى أبغضهم) المصدر مضاف لمفعوله أى انما أبغضهم بسبب بغضه اياى (ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ومن آذى الله يوشك) بكسر الشين المجهمة (ان يأخذه) أى يسرع أخذ روحه أخذه غضبان منتقم قال المناوى ووجه الوصية بالبعدية وتخصيص الوعيد لما كشف له عما سببه يكون بعده من الفتن وايداء كثير منهم (ت عن عبد الله بن مغفل) قال المناوى وفي اسناده اضطراب وغرابة (الله الله) أى خافوه (فيما ملكت أيمانكم) أى من الارقاء وكل ذى روح محترم (ألبسوا ظهورهم) أى ما يستر عورتهم وبقية الحر والبرد (وأشبعوا بطونهم) أى لا تجوعوهم (وألبسوا ظهورهم) فى المخاطبة فلا تعاملوهم باغلاظ ولا قضاظة (ابن سعد طب عن كعب بن مالك) واسناده ضعيف (الله الله فيمن ليس له) أى باصر ومجأ (الا الله) كيتيم وغريب ومسكين وأرملة فتجنّبوا أذاه وأكرهوا مثواه قال المناوى فان المرء كلما قلت أنصاره كانت رحة الله له أكثر وعنايته به أشد وأظهر فالخذوا الحذر (عد عن أبي هريرة) رمز المؤلف لضعفه (الله الطيب) أى هو المداوى الحقيقى لا غير وذاقه

والردع اللطخ بالحما وفيه استحباب خضاب الشعر بالحناء الطيب فى الاصل هو الحاذق بالامور والعارف بها اه علقمي (قوله الله الطيب) قاله صلى الله عليه وسلم لو اذ أبى رزمة حين رأى خاتم السوفظنه سلعة فقال انى طيب أطبها فقال له صلى الله عليه وسلم الله الطيب وهذا يسمى فى البديع اسلوب الحكيم حيث عدل عن المذكور الى ما يطالب التنبيه عليه فقد نبهه بانه لا ينبغي له أن يطلق على نفسه طيباً اذا الطيب هو العارف بحقيقة الداء والدواء وذلك لا يكون الا له تعالى ويؤخذ من ذلك جواز اطلاق

الطبيب عليه تعالى أى فى مثل هذا التركيب نحو الله الطبيب أو هو الطبيب بخلاف يا طبيب فلا يجوز كذا قال المناوى وفيه نظر
 اذ لا فرق بين النداء وغيره فالجهور على أنه متى أطلق عليه تعالى لفظ لم يتقيد بجمالة وإنما ذلك فيما إذا كان اللفظ أطلق عليه تعالى
 مشاكاة نحو تزعمونه أم نحن الزارعون فيتقيد إطلاقه بكونه فى مشاكاة غيره (قوله عن أبى رمشة) واختلفوا فى اسم أبى رمشة
 فقيل رفاعه بن بشر وقيل عكسه مات بأفريقية كما قاله ابن سعد (قوله مع القاضي) أى بالعون والنصر بقرينة المقام اذ لو قيل معه
 بالعلم والاحاطة كما هو القاعدة لم يكن له خصوصية بل جميع الناس كذا قالوا وإنما كانت القاعدة ما ذكره لان ابن شاهين سأل الجنيدي
 عن المضافة له تعالى فقال له ان كانت فى جانب الرسل نحو انى معكم أسمع وأرى ونحو الاولياء المحفوظين فعناها النصر والحفظ
 وان كانت فى جانب العامة نحو ما يكون من نجوى ثلاثة الخ فعناها العلم والاحاطة (قوله فاذا جاز الخ) ليس فى زماننا هذا بل وقبله
 بأمد طويل من قاض الا والله تعالى مختل عنه غير راض والشیطان ملازم له بالغواية التى منها الجور فى الحسب وكل أموال الناس
 بالباطل أولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم وأولئك هم الغافلون لا حرم أنهم فى الآخرة هم الخاسرون وقد قسم
 بعضهم القضاة على ثلاثة أقسام أحدها فى الجنة والآخرة ان فى النار فالاول من علم الحق وعمل به وقد عسر بل تعذر وجوده
 فيما أعلم والثانى من علم الحق ولم يعمل به وهو كثير والثالث من جهل الحق ولم يعمل به وهو أكثر فأنا الله من ذلك ويحكى فى
 شأنهم السائل أن يحجرا كان فى مر (٢٧٨) حاض فشكا الى الله تعالى طول مقامه فيه وسأله أن ينقذه من ذلك فقال له عز

لو الدأبى رمشة حين رأى خاتم النبوة فظنه سلعة فقال انى طبيب أطعم افرده عليه وفى الحديث
 كراهة تسمية المعالج طبيبا لان العالم بالآلام والامراض على الحقيقة هو الله وهو العالم
 بأدويةها وشفافها وهو القادر على شفافها دون دواء (د عن أبى رمشة) بكسر الراء
 وسكون الميم وفتح المثناة واسمه رفاعه (الله مع القاضي ما لم يحجر) أى يتعمد الظلم
 فى حكمه والمراد أنه معه بالنصر والتوفيق والهداية (فاذا جاز تخلى الله عنه) أى قطع عنه
 اعانه وتسديده وتوفيقه لما أحدثه من الفجور (ولزمه الشيطان) أى يغويه ويضله ليخزيه
 غدا ويذله (ت عن عبد الله بن أبى أوفى) قال المناوى واستعربه يعنى الترمذى وصحبه
 ابن حبان (الله ورسوله مولى من لا مولى له) أى حافظ من لا حافظ له فحفظ الله لا يفارقه
 وكيف يفارقه مع أنه وليه (والحال وارث من لا وارث له) احتج به من قال بتوريث ذوى
 الارحام (ت ه عن عمر) من الخطاب وحسنه الترمذى (اللهم) الميم عوض عن
 حرف النداء أى يا الله ولذا لا يجتمع على الضرورة الشعور هى كلمة كثر استعمالها فى الدعاء
 وقد جاء عن الحسن البصرى اللهم مجتمع الدعاء وعن الضرير شميل من قال اللهم فقد سأل
 الله بجميع أسمائه (لا عيش) كاملا أو معتبرا أو باقيا (لا عيش الآخرة) لان الآخرة

وجل من قائل تأدب يا حجو وعزنى
 وجلالى ان لم ترض بقضائى لاجل ذلك
 فى مصطبة قاض يجلس عليك
 فابى ذلك وان شصه اجمع بقاض
 عند مغطس الحمام فقال له عندى
 كذا وكذا من الدراهم ان قضيت
 لى حاجتى فقال له ما آخذ الا كذا
 وكذا أكثر من ذلك أنستكثر
 على ذلك بغطسه فى البار كغطسة
 فى هذا الماء وغطس فلم يوجد
 بعد ذلك فاصدق الله تعالى مقاله
 وأوصله الى سقر وان الله تعالى
 أرسل اليهم ملكا راكبا على فرس
 امتحنا نالهم فرعى شخص معه

بقرة فأشار اليها الملك فتبعته فنازعه صاحبها فى ذلك وترافعا الى قاض من الآخرين المتقدمين وفتح كما على يده باقية
 فأشار الملك اليه أن اقض لى ان البقرة بنت فرسى ولك عندى كذا الحكم له بها ودفع له ماذ كرفلم يرض صاحبها ورفع أمره للثانى
 وادعى على يده بذلك فكان ماذ كرفلم يرض صاحبها أيضا ورفع أمره للقاضى الاول وادعى على يده بذلك فأشار اليه الملك بما ذكر
 فقال له القاضي لا تحكموا هذا الوقت لاني حاض فقال له الملك عجيب أرجل يحض فقال له القاضي عجيب أفرس تلد بقرة
 فدفعها لصاحبها وعلم أنه على الحق والاولين على الباطل والله القائل فى شأنهم قضاة زماننا اضعوا الصوصا •
 عجمانى البرية لا خصوصا أباحوا أكل أموال اليتامى • كأنهم رأو فى ذانصوصا ولو أمر وأبقصمة ألف ثوب •
 لما أعطوا العربان قيصا ولو عندا التحية صا حونا • لسوا من أصابعنا القصوصا فدعنى يا أخى من أناس •
 أباعوا دينهم ببيعارخيصا واما أطلت الكلام فى هذا المقام وان كان الذى تركته أكثر مما ذكرتمنا شاهدته منهم من قلة
 الانصاف أو عدمه خصوصا من كان قبل الدراهم وان كان شريفا فانا لله وانا اليه راجعون اه بحط بعض الفضلاء بهامش
 العزيزى من نسخة الشيخ عبدا سلام اللقانى (قوله والحال الخ) احتج به من يقول بتوريث ذوى الارحام ومن لا يقول بذلك
 يقول هناك أحاديث مقدمة على هذا (قوله عيش الآخرة) عامة فاعصر للانصار والمهاجرة كما ذكره فى الكبير وفى العلقمى
 فأكرم الانصار الخ لا به صلى الله عليه وسلم قاله حين رأى أصحابه فى مشقة حفر الخندق من جل الحجارة والتراب على أعناقهم
 فيسبن قول ذلك عند المشقة وعند رؤية ما يس والهم لها استمعوا لآلات ثلاثة للنداء نحو اللهم ارحمنى ولتمكن الجواب فى ذهن

السامع بحوالهم الا ان يقال كذا اولئذ وما قبلها كان يقول لك فخص اريد ان تزورني فتقول اللهم اذ لم تدعني اذ الزيادة بدون دعوة قلبلة نادرة قال الشارح في الكبير وهذا الحديث من مشطور الرجز والذي انشأه ابن رواحة والنبي صلى الله عليه وسلم أنشده فقط والمنوع انشاؤه صلى الله عليه وسلم للشعر أما انشاده فليس بمنوع وهذا الجواب لا يصح الا لو كان صلى الله عليه وسلم نطق به كما نطق به ابن رواحة مع أنه نطق بقوله اللهم بدون همزة وبقوله فارحم الانصار الخ والنبي صلى الله عليه وسلم زاد همزة في الاول ولفظ فاغفر في الثاني فهو غير موزون أصلا (قوله في الدنيا قوتا) وفي رواية البخاري اللهم ارزق آل محمد قوتا واللفظ الاول هو المعتمد فان اللفظ الثاني صالح لان يكون دعاء بطلب (٢٧٩) القوت في ذلك اليوم وأن يكون طلب لهم القوت دائما بخلاف اللفظ الاول فانه

باقية وعيشها باق والدينا ظل زائل والقصد بذلك فطم النفس عن الرغبة في الدنيا وحالها على الرغبة في الآخرة ((حم ق ٣ عن أنس)) بن مالك ((حم ق عن سهل بن سعد)) الساعدي ((اللهم اجعل رزق آل محمد)) قال المناوي زوجاته ومن في نفقته أو هم مؤمنو بني هاشم والمطلب ((في الدنيا قوتا)) أي بلفظ تسدر مقهم وتعلم قوتهم بحيث لا ترهقهم الفاقة ولا يكون فيهم فضول يصل الى ترفه وتبسط ليسوا من آفات الفقر والغنى وفي الحديث دليل على فضل الكفاف وأخذ البلغة من الدنيا والزهد فيما فوق ذلك رغبة في توفر نعيم الآخرة وإثارة المايستق على ما يفتنى ((م ت ه عن أبي هريرة)) قال المناوي وكذا البخاري ((اللهم اغفر للمسيرولات)) أي للنساء المتسرولات أي لابسات السراويل ((من)) نساء ((أمي)) أي أمة الأجابة لما حفظن على ما أمرن به من السترة فابلهن بالدعاء بالغفر الذي أصله السترة فذلك يسترا العورات وذابسترا الخطيئات ((البيهقي في)) كتاب ((الأدب عن علي)) ((اللهم اغفر للحاج)) أي حجاجهم ورا ((ولم استغفر له الحاج)) فيتأكد طلب الاستغفار من الحاج ليدخل في دعاء المصطفى صلى الله عليه وسلم والاولى كون الطلب قبل دخوله بيته قال المناوي وفي حديث أورده الاصبهاني في ترغيبه يغفر له بقية ذي الحجة ومحرم وصفر وعشر من ربيع الاول وروى موقوفان عن عمر قال ابن العماد ورواه أحمد مرفوعا ((هب)) قال المناوي وكذا الحاكم ((عن أبي هريرة)) وقال صحيح ((اللهم رب)) أي يارب ((جبريل وميكائيل وإسرافيل)) ومحمد نعوذ بك من النار ((أي نعصم بك من عذابها)) قال المناوي وخص الاملاك الثلاثة لانها الموكلة بالحياة وعليها مدار نظام هذا العالم اولكمال اختصاصهم وأفضليتهم على من سواهم من الملائكة ((طب ل عن والد أبي الملق)) قال المناوي واسمه عاصم بن أمية قال وفيه مجاهد ل لكن المؤلف رخص لخصته ((اللهم اني أعوذ بك من علم لا ينفع)) وهو ما لا يصحبه عمل أو ما لم يؤذن في تعلمه شرعا أو ما لا يهذب الاخلاق لانه وبال على صاحبه ((وعمل لا يرفع)) أي رفع قبول لياه أو فقد نحو خلاص لانه اذا رديكون صاحبه مغضوبا عليه ((ودعاء لا يسمع)) وفي نسخة لا يستجاب أي لا يقبله الله لانه اذا لم يقبل دل على خيب صاحبه ((حم حب ل عن أنس)) وهو حديث صحيح ((اللهم أحييني مسكينا)) همزة قطع مفتوحة وسكون الحاء المهملة ((وتوفني مسكينا واحشرني في زمرة المساكين)) أي اجعني في جماعتهم يعني اجعلني منهم

دائما بخلاف اللفظ الاول فانه يتعين فيه الاحتمال الثاني (قوله من أمي) أي من نساء أمي لانه صلى الله عليه وسلم قاله حين رأى امرأة سقطت وألفت وجهه خوف كشف عورتها فقبل له انها مسرولة قد كره (قوله للحاج الخ) بمن طلب المغفرة من الحاج ليدخل في دعائه صلى الله عليه وسلم ويستمر طلب ذلك الى عشرين في شهر ربيع الاول وان كان بعد دخولهم في أوطانهم فان طال سفرهم حتى مضت العشرات ولم يدخلوا أوطانهم استمر ذلك الطلب الى دخول الوطن ولو مكثوا سنين مسافرين (قوله رب جبرائيل الخ) قاله صلى الله عليه وسلم بعد سنة الصبح وقبل الفرض فيتأكد قول ذلك حينئذ وان كان يطلب قول ذلك في أي وقت كان لكن ذلك أكد وجبريل أفضل الملائكة مطلقا على المعتمد وقيل امرافيل أفضل منه والمعتمد أنه به ثم بعد امرافيل ميكائيل ثم عزرائيل (قوله لا ينفع) كعلم الفلانة

أو المراد الخالي عن العمل (قوله لا يرفع) أي رفع قبول ولا فكل عمل يرفع (قوله ودعاء لا يسمع) أي جماع قبول ولا فكل دعاء مسهوع (قوله مسكينا) أي متواضعا متذللا (قوله واحشرني) أي اجعني فالحشر الجمع في زمرة أي جماعة ولم يقل واحشرهم في زمرة في بيان الفضلهم وان كان صلى الله عليه وسلم أرقى من كل مخلوق ولم يسأل النبي صلى الله عليه وسلم المسكنة التي يرجع معناها الى القلة فقدمت مكفيا بما آفاه الله عليه وانما سأل المسكنة التي يرجع معناها الى الاخبات والتواضع وكأنه صلى الله عليه وسلم سأل الله تعالى أن لا يجعله من الجبارين المتكبرين وأن لا يحشره في زمرة الاغنياء المترفين اه عزيزي وقوله الاخبات قال الجلال السيوطي في تفسير قوله تعالى من سورة هود ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأخبتوا سكنوا أطمانا أو أباوا الى ربهم الخ وقال الجلال المحلى في تفسير قوله تعالى من سورة الحج وبشر المحبتين المطيعين المتواضعين الخ

(قوله عاقبتنا) أي آخرة أمرنا (قوله خزي) (٢٨٠) الدنيا أي القل والفقر والمشقات في الدنيا (قوله عن بسر) المعتمد أنه ليس

صحابيا لأنه قتل كثير من التابعين حتى من الأطفال ومثل ذلك لا يقع من الصحابة وكتب الازهري على قوله بسر بن أرطاة بضم أوله ثم مهمله ساكنة ويقال ابن أبي أرطاة واسمه عمر بن عويمر بن عمران القرشي من صغار الصحابة اه بحروفه وأرطاة يمنع من الصرف كما ضبطه الازهري بخطه (قوله في بكورها) أي في أي يوم كان والحديث الآتي المخصص بيوم الخميس من التخصيص بعد التعميم أي فينبغي تحري بكور يوم الخميس فان فات يوم الخميس تحري بكور أي يوم كان فلا منافاة بين الحديثين وهذا الحديث أكثر المصنف من رواه فقد ذكره عن ثمانية من الصحابة وغيره زاد اثني عشر صحابيا فجملة الصحابة الذين روه عشرون لكن كل طريقهم فيها ضعف فلم تصل طريق منها إلى الصحة لكن تقوى بعضها ببعض وكان صخر راويه تحري البكور في التجارات فأغناه الله تعالى قال المناوي في كبره نقلا عن بعضهم أول اليوم الفجر وبعده الصباح فالغداة فالبكرة فالضحى فالضوء فالهاجرة فالظهر فالراح فالساء فالعصر فالامساء فالعشاء الأولى فالعشاء الأخيرة وذلك عند مغيب الشفق اه وقال العزري قال الدميري قال النووي يستحب لمن كانت له وظيفة من قراءة قرآن أو حديث أو فقه أو غيره من علوم الشرع أو تسبيح أو اعتكاف أو نحوها من العبادات أو صناعة أو عمل من الأعمال

قال شيخ القريش السهروردي لو سأل الله أن يحشر المساكين في زمرة لهلك الفخر العظيم والفضل العظيم فكيف وقد سأل أن يحشر في زمرة ثم قال البيهقي في سننه الذي يدل عليه حاله صلى الله عليه وسلم عند وفاته أنه لم يسأل المسكنة التي يرجع معناها هنا إلى القلة فقد مات مكفيا بما أفاض الله عليه وأغنا سأل المسكنة التي يرجع معناها إلى الاختبات والتواضع وكأنه صلى الله عليه وسلم سأل الله تعالى أن لا يجعله من الجبارين المتكبرين وأن لا يحشره في زمرة الأغنياء المترفين قال القيسي المسكنة حرف مأخوذ من السكون يقال تسكن أي تخشع وتواضع وقال القاضي تاج الدين السبكي في التوشيح سمعت الشيخ الامام الوالدي يقول لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيرا من المال قط ولا كان حاله حال فقير بل كان أغنى الناس بالله قد كفي دنياه في نفسه وعياله وقوله صلى الله عليه وسلم اللهم أحيني مسكينا المراد به استكانة القلب لا المسكنة التي هي نوع من الفقر وكان يشدد التكبر على من يقول خلاف ذلك (وان أشقى الاشقياء من اجتمع عليه فقر الدنيا وعذاب الآخرة) لانه محروم معذب في الدارين (ل عن أبي سعيد) الخدرى قال الحاكم صحيح (اللهم انى أسألك من الخير كله) أي بسائر أنواعه (ما علمت منه وما لم أعلم وأعوذ بك من الشر كله) أي بسائر أنواعه (ما علمت منه وما لم أعلم) قال المناوي هذا من جوامع الدعاء وطلبه للغير لا ينافي انه أعطى منه ما لم يعط غيره لان كل صفة من صفات المحدثات قابلة للزيادة والنقص (الطيب السى) أبو داود (طب عن جابر بن سمرة) بن جندب (اللهم أحسن عاقبتنا في الأمور كلها) أي اجعل آخر كل عمل لنا حسنا فان الأعمال بخواتمها (وأجرا من خزي الدنيا) أي رزايها ومصائبها وخدعها وتسلط الأعداء وشماتتهم (وعذاب الآخرة) قال المناوي زاد المطبراني فمن كان هذا دعاء مات قبل أن يصيبه البلاء وذامن جنس استغفار الانبياء مع كونهم علموا أنه مغفور لهم للتشريع (حم حب ل عن سر) بضم الموحدة وسكون المهملة (ابن أرطاة) قال المناوي صوابه ابن أبي أرطاة العامري ورجال بعض أسانيدته نقات (اللهم بارك لامتى) أي أمة الاجابة (في بكورها) قال العلقمي وتتمته كافي ابن ماجه قال وكان اذا بعث سرية أو جيشا بعثهم في أول النهار قال وكان صخر رجلا تاجرا وكان يبعث تجارته في أول النهار فأثرى وكثر ماله قال الدميري قال النووي يستحب لمن كانت وظيفته من قراءة قرآن أو حديث أو فقه أو غيره من علوم الشرع أو تسبيح أو اعتكاف أو نحوها من العبادات أو صناعة أو عمل من الأعمال مطلقا ويريد أن يتمكن من فعله أول النهار وغيره أن يفعله في أول النهار وكذلك من أراد سفرا أو انشاء أمر أو عقد نكاح أو غير ذلك من الأمور وهذه القاعدة ما ثبت في الحديث الصحيح (حم ع حب عن صخر) بالخاء المعجمة ابن وداعة (الغامدى) بالغين المعجمة والذال المهملة (ه عن ابن عمر) بن الخطاب (طب عن ابن عباس وعن ابن مسعود وعن عبد الله بن سلام) بتخفيف اللام (وعن عمران بن حصين) بالنصغير (وعن كعب بن مالك وعن النواس) بنون مفتوحة قوا ومشددة فهملة بعد الالف (ابن معان) قال المناوي كشعبان وقيل بكسر المهملة أوله وطرقة معلولة لكن تقوى بانضمامها (اللهم بارك لامتى في بكورها يوم الخميس) قال المناوي لفظ رواية ابن مسكين في بكورهم ورواية البزار يوم خميسها فيسن في أول نهارها طلب الحاجة وابتداء السفر وعقد النكاح وغير ذلك من المهمات اه وقال العلقمي قال الآزوني في عجائب الخلقات يوم الخميس يوم مبارك سيما

مطلقا يتمكن من فعله أول النهار وغيره أن يفعله أول النهار وكذلك ان أراد سفرا أو انشاء أمر أو عقد نكاح أو غير طلب ذلك من الأمور المندرجة تحت هذه القاعدة لما ثبت في الحديث الصحيح اه بحروفه (قوله انك سأتينا) أي أمرتنا بفعل المأمورات

واجتناب المنهيات ونحن ضعفاء وأنت القادر فنسألك أن تسعفنا وتعيننا على ذلك (قوله من أنفسنا) منزلة التأكيده لما قبله قوله (مالا غلغلك) أي مالا لا تقدر عليه من المأمورات الخ لا بقدرتك (قوله اهدقريشا) المراد بهم القبيلة المعروفة والمراد بالهداية الاسلام بالنسبة لكفارهم وبالنسبة لمن أسلم المراد بهم ما يرضيه تعالى (قوله فان عالمها الخ) هذا علمه صلى الله عليه وسلم بنور النبوة مجزة والمراد به ما منا الشافعي رضي الله تعالى عنه وانما جعل عليه ولم يجعل على بعض الصحابة لانه لم ينشر علم أحد مثله في الاقطار وجل حديث اذا كان العلم عند الثرياتنا وله علماء فارس على أبي حنيفة وجل حديث كاد الناس أن يضرروا أكباد الابل أي اطلب العلم فلم يجدوا والا عالم المدينة على سيدنا مالك وفي العلقمى قال شيخ شيوخنا قال أبو نعيم الجرجاني ما لخصه كل عالم من علماء قريش من الصحابة فمن بعدهم وان كان علمه قد ظهر وانتشر لكنه لم يبلغ (٢٨١) من الشهرة والكثرة والانتشار في جميع

أقطار الارض مع تبعاءها ما وصل اليه علم الشافعي حتى غلب على الظن أنه المراد بالحديث المذكور لوجود الاشارة وقد سبق الى تنزيل هذا الحديث على الشافعي الامام أحمد بن حنبل قال أبو بكر البزار سمعت عبيد الملك بن الحيد الميموني يقول كنت عند أحمد بن حنبل بخرى ذكر الشافعي فرأيت أحمد يرفعه وقال روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يقيض في رأس كل مائة من يعلم الناس دينهم فقال وكان عمر بن عبيد العزيز على رأس المائة الاولى وأرجو أن يكون على رأس المائة الاخرى وأخرج البيهقي من طريقه أبي بكر المروزي قال قال أحمد بن حنبل اذا سئلت عن مسألة لا أعرف فيها خبرا قلت فيها يقول الشافعي لانه امام عالم قريش وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال عالم قريش علا الارض علما وذكر في الخبر ان الله يقيض في كل رأس مائة سنة من يعلم

الطلب الخواج وابتغاء السفر وروى الزهري عن عبيد الرحمن بن كعب بن مالك عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان يخرج اذا أراد سفر الا يوم الخميس وتكره الجماعة فيه حدث حمدون بن اسحق قال سمعت المعتصم بالله يحدث عن المأمون عن الرشيد عن المهدي عن المنصور عن أبيه عن جده ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من احتجم في يوم الخميس غفم مات في ذلك المرض قال دخلت على المعتصم يوم الخميس فاذا هو يحتجم فلما رأيته وقفت واجاسا كاخرينا فقال يا حمدون لعنك تذكرت الحديث الذي حدثت بك به قلت نعم يا أمير المؤمنين فقال والله ما ذكرت حتى شرطت الجماعة فغفم من عشيته وكان ذلك المرض الذي مات فيه اه قلت والحديث أخرجه ابن عساكر عن ابن عباس كما سيأتي في حرف الميم من احتجم في يوم الخميس فمرض فيه مات فيه اه (هـ) قال المناوي وكذا البزار (عن أبي هريرة) باسناد ضعيف كافي المعين (اللهم انك سألتنا) أي كلفتنا (من أنفسنا مالا غلغلك) أي نستطيعه (الابل) أي باقدارك وتوفيقك وذلك المسؤل فعل الطاعات وتجنب الخالفات (اللهم فأعطنا منها ما يرضيك عنا) أي توفيقا نقدر به على فعل الطاعات وتجنب الخالفات فان الامور كلها بيدك من ذلك مصدرها واليسل مرجعها (ابن عساكر) في تاريخه (عن أبي هريرة) وهو حديث صحيح (اللهم اهدقريشا) أي دلهما على طريق الحق وهو الدين القيم (فان عالمها) أي العالم الذي سيظهر من نسل تلك القبيلة (علا طباق الارض علما) أي يعم الارض بالعلم حتى يكون طبقا لها قال المناوي يعني لا أدعوك عليهم باي اسم اياي بل أدعوك أن تهديهم لاجل احكام دينك يبعث ذلك العالم الذي حكمت بايجاده من سلالته وذلك هو الشافعي (اللهم كما أذقتهم عذابا) أي بالقسط والغلا والقتل والقهر (فأذقهم نوالا) أي انعاما وعتا وقحما عندك (خط وابن عساكر عن أبي هريرة) قال المناوي وفيه ضعف لكن له شواهد بعضها عند البزار باسناد صحيح (اللهم اني أعوذ بك من جار السوء في دار المقامة) بضم الميم أي الوطن أي أعوذ بك من شره فانه الشر الدائم والضرر الملازم (فان جار البادية يتحول) فتنه قصيرة فلا يعظم الضرر في تحملها ولعله دعا بذلك لما بالغ جيرانه ومنهم عمه أبو لهب وزوجته وابنه في ايدائه فقد كانوا يطرحون القرط والدم على بابه (ك عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح وأقره (اللهم اجعلني من الذين اذا أحسنوا استبشروا) قال المناوي أي اذا أتوا بعمل حسن

(٣٦ - عزيزي اول) الناس دينهم قال أحمد وكان في المائة الاولى عمر بن عبد العزيز وفي المائة الثانية الامام الشافعي اه قلت وسيأتي بلفظ ان الله تعالى يبعث لهذه الامة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينه وسيأتي الكلام مستوفي عليه ان شاء الله تعالى (قوله نوالا) أي قوتنا وقوة وانصرنا وأشار بقوله صلى الله عليه وسلم أذقتهم وأذقهم الى أن زمن ما ذكر يسير لان زمن الدنيا يسير يعنى بسرعة (قوله فان جار البادية الخ) استئناف بياني كأنه قيل لم خصت دار المقامة قال الشاعر

دار جار السوء ان جاروان لم تجد صبرا فما أحلى النقل (قوله اذا أحسنوا استبشروا) أي وجدوا واقبة احسانهم دخول الجنة وطلب ذلك تعليم للامة والافهوصلى الله عليه وسلم أرقى من كل الاخبار وهذا الحديث له قصة وهو أن عائشة قالت حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أول ما خلق الله العقل فقال أقبل أقبل ثم قال له أدبر فأدبر ثم قال له ما خاقت خلقا أحسن منك

بك أخذوا بك أعطى ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له واهظ من نفسه كان له من الله حافظ ومن أذل نفسه في طاعة الله فهو أحر من تعزير بعصية الله ثم قال شرار أمي الذين غدوا في النعيم الذين يتقلبون في ألوان الطعام والشباب المنشدقون بالكلام وخيار أمي الذين إذا سئلوا الخ قلت قال شيخ الحديث حديث العقل موضوع اه علقمي (قوله اللهم اغفر لي) أي ان كان حصل مني تقصير في الجهد (٢٨٣) في أرق الأعمال الموصلة لآعلى المراتب فاغفر لي هذا التقصير فهذا التقصير يعد

سنة عند المقرين من باب حسنات الخ (قوله بالرفيق الاعلى) قيل المراد به الملائكة وآل الجنس وفيه انه صلى الله عليه وسلم أرقى من سائر الملائكة فكيف يطلب اللاحق عبرتهم وقيل المراد به المذكورون في قوله تعالى أنعم الله عليهم من النبيين الخ أي أسألك أن أكون معهم في الجنة وكونه معهم لا ينافي كونه أفضل منهم والاولى ان المراد به الله تعالى أي أسألك القرب منك قريبا معنويا وهذا آخر ما تكلم به صلى الله عليه وسلم على الراح وقيل غيره وأول ما تكلم به زمن الرضاع عند حليمة الله أكبر (قوله اللهم من ولي الخ) بالتحفيف روته السيدة عائشة رضي الله تعالى عنها حين قدم عليها شخص من مصر فقالت له ما حال أميركم فقال لها انه عدل رفيق بنا فقالت لا يمنعني أن أروى حديثا يدل على نجاته وفوزه وان كان قتل أخى أي قبل الاسلام وذكرته (قوله فشق عليهم) أي أوصلهم مشقة أو تسبب لهم في وصولها (قوله فاشق) بالوصل والفلن (قوله فرقى) كنصر (قوله من شر ما عملت) بأن كان ذلك العمل معصيا بآبرياء ومن شر ما لم أعمل بأن تحفظني في المستقبل من العمل المصاحب للرياء وهذا تعليم للامة وقيل المعنى شر عمل غيري فان عمل الشر من شخص ينزل

قرونه بالاخلاص فيرتب عليه الجزاء فيستحقون الجنة فيستبشرون بها (واذا أسأوا) أي فعلا واسئته (استغفروا) أي طلبوا من الله مغفرة ما فرط منهم وهذا تعليم للامة وارشاد الى لزوم الاستغفار لكونه محبة للذنوب (ه حب عن عائشة) اللهم اغفر لي وارحني وألحقني بالرفيق الاعلى قال المناوي أي نهاية مقام الروح وهو الحضرة الواحدية فالمسؤول الملاحقه بالمحل الذي ليس بينه وبينه أحد في الاختصاص فأنقذه ولا تعرج على ما قيل اه وقال العلقمي قال شيخنا في الرفيق الاعلى الملائكة أو من في آية مع الدين أنعم الله عليهم أو المكان الذي تحصل فيه مرافقتهم وهو الجنة والسما أقوال اه قلت قال الحافظ بن حجر الشال هو المعتمد وعليه اقتصر أكثر الشراح اه ثم قال شيخنا وقيل المراد به الله جل جلاله لانه من أسماءه قال وقد وجدت في بعض كتب الواقدي ان أول كلمة تكلم بها النبي صلى الله عليه وسلم وهو مسترضع عند حليمة الله أكبر وآخر كلمة تكلم بها في الرفيق الاعلى وروى الحاكم من حديث أنس أن آخر ما تكلم به جلال ربي الرفيع (ق ت عن عائشة) اللهم من ولي من أمر أمي شيئا أي من الولايات تكلافة وسلطنة وقضاء وامارة وصاية ونظارة (فشق عليهم) أي حلقهم على ما يشق عليهم (فاشق عليه) أي أوقعه في المشقة جزاء وفاقا (ومن ولي من أمر أمي شيئا فرفق بهم) أي عاملهم باللين والشفقة (فارفق به) أي أفعله به ما فيه الرفق له مجازاة له بعمله وقد استجيب فلا يرى ذولا لية جارا لا وعاقبه أمره البوار والخسار قال العلقمي قال النووي هذا من أبلغ الزواجر عن المشقة على الناس وأعظم الخلل على الرفق بهم وقد تظاهرت الأحاديث بهذا المعنى (م عن عائشة) اللهم اني أعوذ بك قال العلقمي قال الطيبي التعوذ لا التجاء الى الغير والتعاق به وقال عياض استعاذته صلى الله عليه وسلم من هذه الامور التي عصم منها انما هو ليلتزم خوف الله تعالى واعظامه والافتقار اليه ولتقضى به الامة وليبين لهم صفة الداء والمهم منه وأعوذ لفظه لفظ الخبر ومعناه الداء قالوا وفي ذلك تحقيق الطلب كما قيل في غفر الله بلفظ الماضي والياء للالصاق وهو الصاق معنوي لانه لا يلتصق شيء بالله تعالى ولا بصفاته لكنه التصاق تخصيص لانه خص الرب بالاستعاذة (من شر ما عملت) أي من شر ما كنت به مما يقتضي عقوبة في الدنيا أو نقصا في الآخرة (ومن شر ما لم أعمل) قال المناوي بأن تحفظني منه في المستقبل أو أراد شر عمل غيره بدليل واتقوا فتنة لا نصيبين الذين ظلموا منكم خاصة (م د ن عن عائشة) اللهم أعني على غمرات الموت أي شدائده جع غمرة وهي الشدة (وسكرات الموت) أي شدائده الداهية بالعقل وشدائده الموت على الانبياء ليست نقصا ولا عذابا بل تكميل لفضائلهم ورفع لدرجاتهم وفي نسخة ترح عليها المناوي عطف سكرات بأوبدل الواو فانه قال وهذا شد من عائشة أو من دونها من الرواة (ت ن عن عائشة) واسناده صحيح (اللهم زدنا) أي من الخير (ولا تنقصنا) أي لا تذهب مناشيا (وأكرمنا ولا تهنا) أعطنا ولا تحرمنا قال العلقمي عطف التواهي على الاوامر للتأكيد (وآثرنا) بالمدى اخترنا

وبالاعلى وعلى غيره فأعوذ بك من شر محوم وبالله بالناس وقيل الحديث من شر ما عملت بتقديم اللام فيهما والحق أن بهنايتك الرواية بتقديم الميم (قوله غمرات) جع غمرة وهي الشدة والسكرات جع سكرته وهي الشدة التي تعيب العقل فهي أخص من الغمرة وقال ذلك صلى الله عليه وسلم حين الاحتضار لما رل به ذلك ووضعوا له قارورة فيها ماء برش على وجهه منها مما أصابه لكن ذلك لتسلي أمته (قوله ولا تنقصنا) أي شيئا من نعمائك (قوله ولا تحرمنا) بالفتح وبالضم أيضا كفي شرح المنهج (قوله وآثرنا)

أى اخترنا (قوله لا يسمع) أى لا يستجاب فثبته عدم المجاب بعدم المسموع (٢٨٣) يجامع عدم النفع والاعتداد بؤخذ من

الحديث جواز التسميع في الادعية
وحمله اذ لم يكن بشكلف واستعمال
فكرة والا كرم لما فاته لمقام الدعاء
الذى هو مقام خضوع وذلة (قوله
حبك) بأن لا أشغل بشئ غير
طاعتك وحر اقبالك ولما كانت محبة
المقربين كالملائكة والانبيا
وسبيلة الى حب الله تعالى وان
محبتهم لا تنافي محبة الله تعالى
أشار الى طلب التعلق بذلك بقوله
صلى الله عليه وسلم وحب من
ينفعني الخ وهم من ذكر (قوله بما
أحب) أى من المال والسمع
والبصر ونحو ذلك فاجعله قوة لى
أى اصرفه فيما تحب من الطاعات
وقوله وما زويت عني أى من
المال ونحوه فاجعله فراغاً لى
اجعله سبباً لتفرغى لطاعتك (قوله
اللهم اغفر لى الخ) كان صلى الله
عليه وسلم يقول بعد دعاء الوضوء
وبعد قراءة سورة انا أنزلناه (قوله
ووسع لى فى دارى) أى بقدر
الكفاية بحيث لا تضيق ضيقاً
مؤدياً الى الهم والقبض لا توسعة
كثيرة مؤدية للترفع لانه صلى الله
عليه وسلم لم يطلب ذلك وكذا يقال
فى طلب البركة فى الرزق (قوله من
زوال نعمتك) أى من أسباب
زوالها من المعاصى ومن نفس
زوالها (قوله وتحول) وفى رواية
وتحويل (قوله وبقاء نعمتك)
أى زوال عذابك (قوله وجميع
الخ) تعميم بعد التخصيص
ومشكرات الاخلاق من اضافة
الصفة للموصوف أى الاعمال
والاخلاق المنكرات (قوله
والادواء) جمع داء (قوله بسمعى

بعبابك واكرامك) (ولا تؤثر) أى لا تختار (علينا) غير ناقضه وتدلنا على لا تغلب علينا
أعداءنا (وارضنا) أى بما قضيت لنا أو علينا باعطاء الصبر والعمل والتفكير بما قسمت لنا
(وارضنا) أى بما نقيم من الطاعة اليسيرة التى فى جهدنا قال العلقمى قلت وأوله كفى
الترمذى عن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه الوحى سمع عند وجهه
كدوى النحل فأترل عليه يوماً فبكنا ساعة فسرى عنه فاستقبل القبلة ورفع يديه وقال اللهم
زدنا فذكره ثم قال أنزل على عشر آيات من أقامهن أى من عمل بهن دخل الجنة ثم قرأ قد
أفعل المؤمنون حتى ختم عشر آيات (ت ل عن عمر) بن الخطاب وصححه الحاكم (اللهم
انى أعوذ بك من قلب لا يخشع) لذكر لا لسمع كلامك وهو القلب القاسى (ومن دعاء
لا يسمع) أى لا يستجاب ولا يعتد به فكانه غير مسموع (ومن نفس لا تشبع) من جمع المال
أو من كثرة الاكل الجالبة لكثرة الابخرة الموجبة لكثرة النوم المؤدية الى فقر الدنيا
والآخرة (ومن علم لا ينفع) أى لا يعمل به أو غير شرعى (أعوذ بك من هؤلاء الاربعة)
ونبه باعادة الاستعاذة على مزيد التحذير من المذكورات (ت ن عن ابن عمرو) بن العاص
(د ن ل عن أبي هريرة) الدوسى (ن عن أنس) بن مالك قال الترمذى حسن غريب
(اللهم ارزقنى حبك وحب من ينفعنى حبه عندك) لانه لا سعادة للقلب ولا لذة ولا نعيم
الا بأن يكون الله أحب اليه مما سواه (اللهم وما رزقتنى مما أحب) فى نسخ باسقاط الوار
(فاجعله قوة لى فيما تحب) أى وفقنى لاصرفه فيه (اللهم وما زويت عني أى صرفت ونحيت
(عني مما أحب فاجعله فراغاً لى فيما تحب) يعنى اجعل ما نحبته عني من محابى عونالى على
شغلى بمحابتك (ت عن عبد الله بن يزيد) بمثنائين تحتين (الخطمى) بفتح المجرى
وسكون المهملة قال الترمذى حسن غريب (اللهم اغفر لى ذنبى) قال المساوى أى
ما لا يلىق أو ان وقع والاولى أن يقال هذا من باب التشميع والتعليم (ووسع لى فى دارى)
أى محل سكنى فى الدنيا أو المراد القبر (وبارك لى فى رزقى) أى اجعله مباركاً محفوظاً بالخير
ووفقنى للرضا بالمقسوم منه وعدم الالتفات لغيره (ت عن أبي هريرة) روى المؤلف لحنه
(اللهم انى أعوذ بك من زوال نعمتك) مفرد مضاف فيم جميع النعم الظاهرة والباطنة
(وتحول) وفى رواية تحويل (عافيتك) أى من تبدل ما رزقتنى من العافية الى البلاء
قال العلقمى فان قلت ما الفرق بين الزوال والتحول قلت الزوال يقال فى كل شئ كان ثابتاً
فى شئ ثم فارقته والتحويل تغيير الشئ وانفصاله عن غيره فكانه سأل الله دوام العافية كما
فى رواية (وبقاء) بالضم والمد وبالفتح والقصر أى بقاء (نعمتك) بكسر فسكون أى
غضبتك (وجميع مضطك) قال العلقمى يحتمل أن يكون المراد الاستعاذة بالله من جميع
الاسباب الموجبة لضط الله واذا انتفت الاسباب الموجبة لضط الله حصلت أصدادها
فان الرضا ضد الضط كما جاء فى الحديث أعوذ بربك من مضطك (م د ت عن ابن عمر)
ابن الخطاب (اللهم انى أعوذ بك من مسكرات الاخلاق) كخقد وحسد وجبن ولؤم وكبر
(والاعمال) قال المناوى أى البكائر كقتل وزنا وشرب مسكر وسرفقة وذكر هذا مع
عصته تعليمياً للامة (والاهواء) جمع هوى بالقصر أى هوى النفس وهو ميلها الى
الشهوات وانما كها فيها (والادواء) نحو جذام وبرص (ت ط ب ل عن عمر) بن
علاقة قال الترمذى حسن غريب (اللهم متعنى) وسبأنى اللهم أمتعنى بالالف
(بسمعى وبصرى) أى الجارحتين المعروفتين أو المراد بالسمع والبصر هنا أبو بكر وعمر

وبصرى) قيل المراد بهما أبو بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما بدليل أنهما كانا جالسين عنده صلى الله عليه وسلم فقال هذان
السمع والبصر أى هـ وبصرى والاولى المراد الجارحتان بدليل رواية وعقلى ويكون صلى الله عليه وسلم شهما

بالوارث الذي يبقى بعد موت الموروث من حيث انهما يبقيان بعد انتقاله صلى الله عليه وسلم حيث قال واجعلهما الوارث مني (قوله وخذ منه بشاري) فيه اشارة الى جواز الدماء على الظالم وان كان الاولى العفو (قوله حبب الموت) لان من أحب لقاء مولاه أحب الله تعالى لقاءه (قوله فناء أمتي الخ) المراد طائفة مخصوصة لا جميع الامة فلا ينافي الحديث الوارد بان صلى الله عليه وسلم لم يدع على أمة دعاء يستأصل جميعهم وتلك الطائفة مخصوصة أصحابه صلى الله عليه وسلم أي أسألك أن يكون موت أكثرهم بالجهاد لئلا لو اشهادة الدنيا والآخرة وبعضهم (٢٨٤) بالوخز أي الطعن من كفار الجن الذين هم أعداؤنا ككفار الانس لئلا لو اشهادة

الآخرة (قوله غنای) أي غنى النفس لا غنى السرفه وكذا ما بعده (قوله مولای) أي من بيني وبينه موالاة ومناصرة من جميع الأقارب والأصحاب (قوله عن أبي بردة) اسمه الحرث أو عمارة أو عامر سمع عليا وعائشة وولي قضاء الكوفة قاله المناوي (قوله راحة من عندك) أي عظمة كما أفاده التنكير قاله المناوي أيضا في كبيره (قوله من عندك) أي من غير سبب لان الرجة العظيمة هي التي تأتي منه بطريق الفيض قال تعالى من لدنا علما (قوله وتلم بها شعثي) أي ما تفرق من أمري فهو بمعنى ما قبله ولكنه غير معيب لكون الدماء مقام خضوع وتذلل فينبغي فيه الاطناب (قوله فائبي) أي باطني بدليل المقابلة (قوله الفتى) أي ترد على كل ما فارقتي من مألوفاتي التي فيها رضاك لاسما الاعمال الصالحة اذا حصلت عنها فتور وأسألك أن تردها علي فالفتى مصدر بمعنى اسم المفعول أي مألوف (قوله ونعصمني الخ) طلب ذلك صلى الله عليه وسلم مع أنه ثابت له بالنص ويحجب بانه طلب ذلك اظهار للعبودية الدالة على اقتدار العبد للطلب من

لقوله في حديث آخر هذان السمع والبصر (واجعلهما الوارث مني) قال في الكشف استعارة من وارث الميت لانه يبقى بعد فناءه اه (وانصرني على من ظلمني وخذ منه بشاري) فيه أنه يجوز لظاهر الدماء على من ظلمه ولكن الاولى العفو لدليل آخر (ت لا عن أبي هريرة) اللهم حبب الموت الى من يعلم اني رسولك (لان النفس اذا أحببت الموت أنست برها ورشح يقينها في قلبها واذا نفرت منه نفرت اليقين فاحطت عن درجات المتقين (طب عن أبي مالك الاشعري) قال المناوي ضعيف لضعف اسمعيل بن محمد بن عياش (اللهم اني أسألك غنای وغنای مولای) أي أقارب وعصائبي وأنصاري وأصهارى وأنباي وأحبائي ولعل المراد غنى النفس لما تقدم من قوله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل رزق آل محمد في الدنيا قوتا (طب عن أبي صرمة) بكسر المهملة وسكون الراء الانصاري واسمه مالك بن قيس أو قيس بن صرمة (اللهم اجعل فناء أمتي) قال المناوي أمة الدعوة وقيل الاجابة (قتلا في سبيلك) أي في قتال أعدائك لاعلاء دينك (بالطعن) بالرمح (والطاعون) قال المناوي وخز أعدائهم من الجن أي اجعل فناء غالبهم بهذين أو بأحدهما دعاهم فاستجيب له في البعض أو أراد طائفة مخصوصة (حم طب عن أبي بردة) قال المناوي أني أبي موسى (الاشعري) صححه الحاكم وأقره (اللهم اني أسألك راحة من عندك تهدي بها قلبي) خصه لانه محل العقل فاستقامته تستقيم سايرا لاجزاء (وتجمع بها أمري وتلم بها شعثي) أي تجمع بها ما تفرق من أمري (وتصلح بها غائبي) قال المناوي ما غاب عني أي باطني بكامل الاعمال والاخلاق الحسان (وترفع بها شهادتي) أي ظاهري بالعمل الصالح (وتركني بها عملي) أي تزيده وتنبه وتطهره من الرياء والسعفة (وتلهمني بها رشدي) قال المناوي تهديني بها الى ما يرضيك ويقربني اليك اه وقال الفقهاء الرشده صلاح الدين والمال والمعنى قريب أو متقد (وترد بها الفتى) قال المناوي بضم الهمزة وتكسر أي ألبني أو ألوفي أي ما كنت آلفه (وتعصمني بها من كل سوء) أي تمنعني وتحفظني بأن تصرفني عنه وتصرفه عني (اللهم أعطني ايمانا وبقينا ليس بعده كفر ورحمة آمال بها شرف الدنيا والآخرة) وفي نسخة شرف كرامتك في الدنيا والآخرة أي علوا لدرجته فيما (اللهم اني أسألك الفوز في القضاء) أي الفوز باللفظ فيه (ونزل الشهداء) بضم النون والزاى أي منزلتهم في الجنة أو درجاتهم في القرب منك لانه محل المنعم عليهم وهو وان كان أعظم منزلة وأوفى وأفخم لكنه ذكره للتشريع (وعيش السعداء) أي الذين قدرت لهم السعادة الآخرة (والنصر على الأعداء) أي الظفر بأعداء الدين (اللهم اني أنزل بك حاجتي) بضم الهمزة أي أسألك قضاء ما أحاجه من أمر الدارين (وان قصر رأيي) قال

مولاه (قوله أعطني ايمانا وبقينا الخ) كذا في العريزي ونسخة المناوي باسقاط ايمانا اه (قوله ليس بعده كفر) قال المناوي المناوي في كبيره فان القلب اذا تمكّن منه نور اليقين انزاح عنه ظلام وعيم الريب اه (قوله شرف كرامتك) أي اكرامك لي في الدنيا بأن أقوم بحقوقك وحقوق العباد والآخرة بان أعال النعيم الدائم (قوله في القضاء) في بمعنى الباء على حذف مضاف أي بلطف القضاء (قوله وعيش السعداء) أي حياة السعداء أو تبسط السعداء في الآخرة (قوله والنصر على الأعداء) أي قهرهم ليزول ظلمهم عن العباد (قوله أنزل بك) أي بساحة فضلك حاجتي أي جميع حاجتي لانه مفرد مضاف (قوله فان قصر) بتشديد الصاد أي عجز أو تخفيف الصاد المضمومة ضبط بالضبطين ولعلها ما رواه ابن (قوله رأيي) اراد بالرأي مانج في الصدر مما يريد الانسان

(قوله افتقرت) اشتد افتقاري كذا بخط الازهوري وقوله ناسألك أي فبسبب ضعفى واقتقاري أطلب منك يا قاضى الخ من المناوى فى كبره (قوله يا قاضى الامور) يؤخذ منه اطلاق القاضى عليه تعالى (قوله كما تحبى) أى تحبى بين البصير (قوله كما تحبى بين البصير) كتب عليه الشيخ عبد البر الازهوري ما نصه أى تفصل بينها وتمنع أحدهما من الاختلاط بالآخر والبنى عليه اه قوت المهتدى للمؤلف اه بحروفه (قوله أو خير أنت معطيه الخ) أى من (٢٨٥) غير سابقة وعدله بخصوصه فلا يرد مع ما قبله تكرار أو قوله أرغب اليك فيه أى أطلب منك بجد واجتهاد قال المناوى قوله وأسألك برحمتك كذا فى العزيرى والذى فى المناوى من رحمتك اه (قوله يا ذا الحبل الشديد) أى السبب الموصل يسمى حبلًا شديدًا وفى رواية يا ذا الحبل الشديد أى القوة وقد روى فى لاهول ولا قوة الا بالله

لا حبل الخ (قوله الموفين) بالتخفيف (قوله هادين) أى دالين على الحق مهتدين أى واصلين ومعلوم أنه لا يتصف الشخص بكونه هاديًا إلا بعد اتصافه بكونه مهتديًا ولم يوجد هنا ترتيب فحينئذ المعنى اجعلنا هادين بسبب كوننا مهتدين (قوله غير ضالين الخ) هو لازم لما قبله (قوله وعدو الاعداء) وفى رواية وسر بالاعداء (قوله تحب بحبك) أى بسبب حبنا لك من أحبنا فنمفعول محب ويحتمل أن من متعلق بحبك أى بسبب حبك من أحبنا تحبه ويدل لهذا الاحتمال الثانى قوله صلى الله عليه وسلم بعد من خالفك فانه متعلق بعداوتك (قوله واجعلنى نورا) وفى رواية واجعلنى نورا فهو صلى الله عليه وسلم صار نورا محضًا ولذا لم يكن له ظل فى الشمس وعبارة العزيرى بعد قوله اللهم أعظم لى نورا الى واجعل لى نورا قال المناوى عطف

المناوى بالتشديد أى يحجز عن ادراك ما هو أنجح وأصلح (وضعف عملى) أى عبادتى عن بلوغ مراتب الكمال (افتقرت) فى بلوغ ذلك (الى رحمتك فأسألك يا قاضى الامور) يا شامى الصدور أى القلوب من أمرها كالخقد والحسد والكبر (كما تحبى بين البصير) أى تفصل وتفجز وتمنع أحدهما من الاختلاط بالآخر (ان تحبى بين عذاب السعير ومن دعوة الثبور) أى النداء بالهلاك (ومن قسمة القبور) أى عند سؤال المملكين منكرو نكير (اللهم ما قصر عنه رأى ولم تبأخه نيتى ولم تبلغه مسئلتى من خير وعدته أحدا من خلقك أو خير أنت معطيه أحدا من عبادك فاقى أرغب اليك فيه) أى فى حصوله منك لى (وأسألك برحمتك يا رب العالمين) أى زيادة على ذلك فان رحمتك لا نهاية لها (اللهم يا ذا الحبل الشديد) قال المناوى بموحدة أى القرآن أو الدين وصفه بالشدّة لانها من صفات الحبال والشدّة فى الدين الثبات والاستقامة وروى بمثناة تحبته وهو القوة (والامر الرشيد) أى السديد الموافق لغاية الصواب (أسألك الامن) أى من الفزع والاهوال (يوم الوعيد) أى يوم التهديد وهو يوم القيامة (والجنة يوم الخلود) أى خلود أهل الجنة فى الجنة وأهل النار فى النار (مع المقربين الشهود) أى الناظرين لرحمتهم (الركع السجود) أى المكثرين للصلاة ذات الركوع والسجود فى الدنيا (الموفين بالعهد) أى عما عاهدوا الله عليه (انك رحيم) أى موصوف بكمال الاحسان لدقائق النعم (ودود) أى شديد الحب لى والاك (وانك تفعل ما تريد اللهم اجعلنا هادين) أى دالين الخلق على ما يوصلهم الى الحق (مهتدين) أى الى اصابة الصواب قولاً وعملًا (غير ضالين) أى عن الحق (ولامضلين) أى أحدا من الخلق (سما) بكسر فسكون أى صلياً (لا وليا لك وعدو الاعداء) تحب بحبك) أى بسبب حبنا لك (من أحبنا ونعادي بعداوتك) أى بسببهم (من خالفك) تنازعه نعادي وعداوتك (اللهم هذا الدعاء) أى ما أمكننا منه قد أتينا به (وعليك الاجابة) أى فضلا منك اذ ما على الاله شئ يجب (وهذا الجهد) بالضم أى الوسع والطاقة (وعليك التكلا) بالضم أى الاعتماد (اللهم اجعل لى نوراً فى قلبى ونوراً فى قبرى ونوراً من بين يدي) أى بسببى أسمى (ونوراً من خلقى) أى من ورائى (ونوراً عن عيني ونوراً عن سمع لى ونوراً من فوقى ونوراً من تحتي ونوراً من يمينى ونوراً من شمعى ونوراً من يمينى ونوراً من شمعى ونوراً من يمينى ونوراً من شمعى) أى يضىء على المذكورات كلها لان ابليس يأتى الانسان من هذه الاعضاء فيوسوس فداها باثبات النور فيها ليدفع ظلمته (اللهم أعظم لى نورا وأعظم لى نورا واجعل لى نورا) قال المناوى عطف عام على خاص أى اجعل لى نورا شاملاً للنور المتقدمه وغيرها هذا ما رأيت فى نسخ الجامع الصغير من جرياء المتكلم باللام اكن رأيت فى شرح البهجة الكبير لشيخ الاسلام زكريا الانصارى فى الخصائص فى باب النكاح ما نصه وكان صلى الله عليه وسلم اذ مشى فى الشمس أو القمر لا يظهر له ظل ويشهد لذلك أنه صلى الله عليه وسلم سأل الله تعالى أن يجعل فى جميع أعضائه وجهاته نورا وختم بقوله

عام على خاص أى اجعل لى نورا شاملاً للنور المتقدمه وغيرها هذا ما رأيت فى نسخ الجامع الصغير من جرياء المتكلم باللام لكن رأيت فى شرح البهجة الكبير لشيخ الاسلام زكريا الانصارى فى الخصائص فى باب النكاح ما نصه وكان صلى الله عليه وسلم اذا مشى فى الشمس أو القمر لا يظهر له ظل ويشهد لذلك أنه صلى الله عليه وسلم سأل الله تعالى أن يجعل فى جميع أعضائه وجهاته نورا وختم بقوله واجعل لى نورا

بالخرف

(قوله تعطف) أي انصف بالعز وأصل التعطف جعل الرداء على المعاطف وهذا مستحيل عليه تعالى وعبارة العلقمي العطف والمعطف الرداء وسمي عطا فالوقوعه على عطفي الرجل وهما ناحيتا عنقه والتعطف في حق الله تعالى مجاز يراد به الاتصاف كأن العز منه شمول الرداء انتهت بحروفها وقال به أي وغاب به يقال فلان يقول بفلان أي بعظمه يغلب فعادة القول يتصرف منها ألفاظ لمعان متعددة كالقبولة والاقالة (٣٨٦) من الذنب (قوله وتكرم به) أي بأثر ذلك الوصف من الانعامات وقوله محمد بن نصر

في الصلاة الخ زاد المناوي كلهم من حديث داود بن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه عن جده وداود هذا عم المنصور وفي المدينة والكوفة السلاح حدث عنه الجبار كالشوري والوزاعي ووقفه ابن حبان وغيره اه (قوله لا تنكفي) أي لا تتركني هملانا في لا قدرة لي على نفسي (قوله طرفة عين) أي مقدار تحرك جفن العين وهو كناية عن قلة الزمن (قوله صالح ما أعطيتني) من الايمان والتوفيق لان ذلك اذا نزع خلفه ضده (قوله شكورا) بأن أصرف جيسع الخ (قوله صبوراً) أي اذا ظلمت فاجعلني صابراً بأن لا أتقم وكذا اذا ضيق علي في الرزق أو بمرض بأن لا يكون عندي ضجر ولعلني بأن الكل منك (قوله في عيني) أي اجعلني أرى بعيني حقيراني نفس الامر ولا أرى غيري الاخيراني في الصلاح والاعلم (قوله كبيراً) أي معظماً ماها باليمنثل أمرى فطلب ذلك صلى الله عليه وسلم لما ينشأ عنه من العدل والامثال لكن بشرط التواضع (قوله ولا رب ابتدعناه) أي اخترعناه على غير مثال سابق فهو أخص مما قبله لان الحدوث التجدد سواء كان على مثال سابق أو لا (قوله

واجعلني فوراً بنون الوقاية قبل ياء المتكلم) (سبحان الذي تعطف بالعز) أي تردى به بمعنى أنه انصف بأن يغلب كل شيء ولا يغالبه شيء قال العلقمي والتعطف في حق الله مجاز يراد به الاتصاف كأن العز منه شمول الرداء (وقال به) قال العلقمي أي أحبه واختصه لنفسه كما يقال فلان يقول بفلان أي بحبته واختصاصه وقيل معنى حكم به فان القول يستعمل في معنى الحكم وقال الازهرى معناه غلب به كل عزيز (سبحان الذي لبس الحمد) أي ارتدى بالعظمة والكبرياء (وتكرم به) أي تفضل وأنعم على عباده (سبحان الذي لا ينبغي التسبيح الا له) أي لا ينبغي التنزيه المطلق الا للجلالة المقدس (سبحان ذي الفضل والنعم) جمع نعمه بمعنى الانعام (سبحان ذي الحمد والكريم سبحان ذي الجلال والاكرام) قال المناوي الذي يجعله الموحدون عن التشبيه بخلقه وعن أفعاله م والذي يقال له ما أجلك وأكرمك (ت ومحمد بن نصر) المروزي (في) كتاب (الصلاة طب واليهيقي في) كتاب (الدعوات عن ابن عباس) وفي أسانيد هامقال لكنها تعاضدت (اللهم لا تنكفي الى نفسي طرفة عين) أي لا تجعل أمرى الى تدبيرى قدر تحريك جفن وهو مبالغة في القلة (ولا تنزع مني صالح ما أعطيتني) قال المناوي قد علم ان ذلك لا يكون ولكنه أراد تحريك هم أمته الى الدعاء بذلك (البزار) في مسنده (عن ابن عمر) بن الخطاب وهو ضعيف لضعف ابراهيم بن يزيد (اللهم اجعلني شكوراً) أي كثير الشكر لك (واجعلني صبوراً) قال المناوي أي لا أعجل بالانتقام أو المراد الصبر العام وهو حبس النفس على ما تكره طلباً لمرضاة الله (واجعلني في عيني صغيراً وفي عين الناس كبيراً) أي لا كون معظماً ماها باليمنثل ولا أحتقر أحداً من خلقك (البزار عن يزيد) بالتصغير ابن الحبيب واسناده حسن (اللهم انك لست بالله استعذ ثناء) أي طلبنا حدوثه أي تجددته بعد ان لم يكن (ولا رب ابتدعناه) أي اخترعناه لا على مثال سابق (ولا كان لنا قبلك من اله لنجا اليه ونذكرك) أي نتركك (ولا أعانك على خلقنا أحد فنشركه فيك) أي في عبادتك والاتجاه اليك (تباركت) أي قد درست (وتعاليك) أي تزهت قال المناوي وكان نبي الله داود يدعوه (طب عن صهيب) بالتصغير وهو حديث ضعيف (اللهم انك تسمع كلامي وترى مكاني وتعلم سرى وعلايتي) أي ما أخفي وما أظهر (لا يحق عليك شيء من أمرى وأنا البائس) أي الذي اشتدت ضرورته (الفقير) أي المحتاج اليك في جميع أحوالي (المستغيث المستجير) أي الطالب منك الامان من العذاب (الوجل المشفق) أي الخائف (المقر المعترف بذنبه أسألك مسألة المسكين) أي الخاضع الضعيف (وأبتهل اليك ابتهاج المذنب) أي أتضرع اليك تضرع من أخلته عقارفة الذنوب (الدليل) أي المستهان به (وأدعوك دعاء الخائف الضمير) أي الى اجابة دعائه (من خضعت لك رقبته) أي تنكس رأسه رضا بالتذلل والافتقار اليك (وفاضت لك عبرته) بفتح العين المهملة وسكون الموحدة

ولا كان لنا قبلك الخ) هو دليل لما قبله ولما تزهه صلى الله عليه وسلم عن صفات النقص تعالى ناسب أن يذكرك صفات البكاء الكمال فقال تباركت (قوله الفقير) المحتاج فهو أعم من البائس لانه الذي اشتدت ضرورته (قوله المستجير) أي بك من كل ضرر (قوله المشفق) أي الكثير الخوف فهو أخص من الوجل لانه الخائف (قوله المسكين) بكسر الميم وفتحها لغة قليلة (قوله الضمير) أي المضطر كافي رواية وقوله المضطر قال المناوي بين به أن العبد وان علت منزلته فهو دائماً الاضطراب اذ حقيقة لا تعطى الا كذلك فانه يمكن وكل يمكن مضطراً الى مدممده اه (قوله من خضعت) أصل الخضوع النظام والميل والمراد هنا الذلة أي من ذلت لك أي لا يحل لك

أى لاجل الخوف منك رقبته أى ذاته وكذا الكلام فى لك فيما بأتى للتعليل على تصدير الخوف منك (قوله رذل) أى انقاد (قوله ورغم لك أنفه) أى التصق أنفه بالرغام أى التراب والمراد لازم ذلك وهو الخضوع ورغم بفتح الغين قال فى المختار ورغم فلان من باب قطع والحركات الثلاث فى راء المصدر الخ الذى يقدر على الانتصاف اه بحروفه (قوله شقيا) أى متعبا نفسه بسبب عدم الاجابة (قوله يا خيراخ) فى معنى التعليل لما قبله (قوله ذات بيننا) أى الحالة والشأن الذى يحصل به اجتماع الكلمة (قوله وألف بين قلوبنا) أى اجعل بينها الايناس والمودة والترامح لتثبت على الاسلام وتقوى على مقاومة أعدائك قاله المناوى (قوله سبل السلام) أى طريق الطاعة الموصل للجنة المسلم من كل آفة (قوله من الظلمات (٢٨٧) الخ) أى ظلمات المعاصى الى نور الطاعات (قوله وتب علينا) أى اصرف قلوبنا الى الطاعة والتواب اذا وصف به المولى تعالى كان معناه الصارف لقلوب عباده عن المعاصى الى الطاعة واذا وصف به العبد كان معناه كثير الخروج من الذنوب فهو يختلف معناه باعتبار ما يوصف به (قوله التواب) أى الرجاء بعباده الى مواطن النجاة بعد ما سلب عليهم عدوهم بغوايته ليعرفوا فضله عليهم ثم أتبعه وصفا كالتعليل له فقال الرحيم الخ مناوى (قوله مثنين بها) أى عليها (قوله عن ابن مسعود) واسناده جيد كفى المناوى ولم يتعرض له العلقمى (قوله اللهم اليك أشكو الخ) قاله صلى الله عليه وسلم لما رجع من الطائف بعد موت عمه أبى طالب فانه كان مانعاه كفار قريش فلمات بالغوا فى أذيته صلى الله عليه وسلم وصاروا يرجونه بالجارة حتى آدموا رجله فصار يجلس من شدة ذلك فيقيمونه من ابطينه ويرجونه فلما اشتد عليه الحال دعا بذلك وأرسل الله تعالى له صلى الله عليه وسلم الملك الموكل

الملك أى سالت من شدة بكائه دموعه ((وذل لك جسعه)) أى انقاد لك بجميع أركان الظاهرة والباطنة ((ورغم لك أنفه)) أى لصق بالتراب ((اللهم لا تجعلنى بدعا لشقيا)) أى أى خائبا ((وكن بى رؤفا رحيميا يا خير المسؤولين ويا خير المعطين)) أى يا خير من طلب منه وخير من أعطى ((طاب عن ابن عباس)) واسناده ضعيف ((اللهم أصلح ذات بيننا)) أى الحالة التى يقع بها الاجتماع ((وألف بين قلوبنا واهدنا سبل السلام)) أى دلنا على طريق السلامة من الآفات ((وتجنا من الظلمات الى النور)) قال المناوى أى أنقذنا من ظلمات الدنيا الى نور الآخرة وقال البيضاوى فى تفسير قوله تعالى يخرجهم من الظلمات الى النور الى الهدى ((وكن بى رؤفا رحيميا يا خير المسؤولين ويا خير المعطين)) أى مانعا وما نسرأ وما بالجوارح وما بالقلب أى بعد ناعن القبايح الظاهرة والباطنة ((اللهم بارك لنا فى أسماعنا وأبصارنا وقلوبنا وأزواجنا وذراريانا وتب علينا انك أنت التواب الرحيم)) أى من شأنك قبول توبة التائبين توبة صحيحة بالتندم والعزم على عدم العود والتفضل عليهم ((واجعلنا شاكرين لنعمتك مثنين بها)) أى تذكر بالجميل ((فائلين بها)) أى مسكرين على قول ذلك مداومين عليه وفى نسخة قائلين لها ((وأعها علينا)) أى بدوام ذلك ((طوب لى عن ابن مسعود)) واسناده جيد ((اللهم اليك أشكو ضعف قوتى)) قدم المعمول ليفيد الحصر أى اليك لا الى غيرك ((وقلة حيلتى وهوانى على الناس)) أى احتقارهم اياى واستهانتهم بى ((يا أرحم الراحمين)) أى باموصوفا بكمال الاحسان ((الى من تكلمنى)) أى نفوس أمرى ((الى عدو يتجهمنى)) بالتعبية والفوقية المفتوحتين فالجيم والهاء المفتوحتين وتشديد الهاء قال العلقمى قال فى النهاية الى عدو يتجهمنى أى يلقانى بالغلظة والوجه الكريه ((أم الى قريب ملكته أمرى)) قال المناوى أى جعلته متسلطا على ايدائى ولا أستطيع دفعه ((ان لم تكن ساخطا على)) وفى رواية ان لم يكن لك مخط على ((فلا أبالى)) أى بما تصنع أعدائى ((غير ان ما قبلت)) أى السلامة من البلاء والحن والمصائب ((أوسع لى)) فيه أن الدعاء بالعافية مطلوب محبوب ((أعوذ بنور وجهك الكريم الذى أضاء له السموات والارض وأشرفت له الظلمات)) قال المناوى ببناء أشرفت للمفعول من أشرفت بالضوء تشرق اذا امتلأت به ((وصلح عليه أمر الدنيا والآخرة)) بفتح اللام ونضم أى استقام وانتظم ((ان تحل على غضبك)) أى من أن تنزله بى أو توجبه على ((أو تنزل على مخطئك)) أى غضبك

بالجبال فقال ان شئت ان اطبق عليهم الاخشبين أى الجبلين المحيطين بهم فقلب عليه الحلم صلى الله عليه وسلم (قوله اليك) أى لا الى غيرك والشكوى اليه تعالى لا تنافى الصبر قال المناوى فان الشكوى الى غيره لا تجدى اه (قوله الى عدو) أى من كفار قريش أو الطائف أو غيرهم (قوله يتجهمنى) أى يلقانى بوجه عبوس وغلظة قال العزبى بالتعبية والفوقية المفتوحتين فالجيم والهاء المفتوحتين وتشديد الهاء قال العلقمى قال فى النهاية الى عدو يتجهمنى أى يلقانى بالغلظة والوجه الكريه اه قال الزمخشري وجه جهم غليظ وهو الكريه ويوصف به الاسد اه (قوله بنور وجهك الكريم) أى الشريف اه مناوى (قوله وصلح عليه أمر الدنيا) أى زال فسادها (قوله أن يحل) ويصح يحل وكل بمعنى ينزل لكن فى المختار كاصله حل العذاب يحل بالكسر حلا أى وجب ويحل بالضم حلولا أى نزل وقرئ بهم ما قوله تعالى فيحل عليكم غضبى انظر المناوى

(قوله ولك العتيبي) أي طلب الرضا يقال أعنيته إذا طلب رضاه (قوله وواقية) أي كرامة وحفظا وقوله كواقية الوليد أي المولود أي أسألك كرامة وحفظا كحفظ الطفل المولود أو أراد بالوليد موسى عليه السلام لقوله تعالى ألم نربك فينا وليداً أي كما وقيت موسى شرفاً وعون وهو في حجره فقني شرفي وأنا بين أظهرهم اه عزري قال المناوي وفي هذا ما لا يخفى من إدراك اقتدار المصطفى ودوام التجاني إلى ربه ولا يتحقق (٢٨٨) بهذا الوصف إلا بعد كوشف باطنه بصفاء المعرفة وأشرق صدره بنور اليقين

فهوم من عطف المرادف ((ولك العتيبي)) بضم المهمله آخره ألف مقصورة ((حتى ترضى)) أي أسترضيك حتى ترضى قال العلامة قال في النهاية واستعني بطلب أن يرضى عنه ((ولا حول ولا قوة إلا بك)) أي لا تحول عن فعل المعامى ولا قوة على فعل الطاعات إلا بتوفيقك قال المناوي وفيه أبلغ رد على الاستاذين فوراً حيث ذهب إلى أن الولي لا يجوز أن يعرف أنه ولي لأنه يسلبه الخوف ويوجب له الأمن فإن الأنبياء إذا كانوا أشد خوفاً مع علمهم بنبيوتهم فكيف بغيرهم اه فانظر ما وجه أخذ هذا من الحديث ((طب عن عبد الله بن جعفر)) ابن أبي طالب ((اللهم واقية كواقية الوليد)) أي المولود أي أسألك كرامة وحفظا كحفظ الطفل المولود أو أراد بالوليد موسى عليه الصلاة والسلام لقوله تعالى ألم نربك فينا وليداً أي كما وقيت موسى شرفاً وعون وهو في حجره فقني شرفي وأنا بين أظهرهم ((ع عن ابن عمر)) بن الخطاب قال المناوي وفي أسناده مجهول ((اللهم كما حسنت خلقي)) بالفتح أي أوصاف الظاهرة ((خسن خلقي)) بالضم أي أوصاف الباطنة ((حم عن ابن مسعود)) قال المناوي وأسناده جيداً ((اللهم احفظني بالاسلام قائماً واحفظني بالاسلام قاعداً واحفظني بالاسلام راقيداً)) أي حال كوني قائماً وقاعداً وراقيداً يعني في جميع الحالات ((ولا تشمت بي عدواً ولا حاسداً)) أي لا تنزل بي بلية يفرح بها عدوي وحاسدي ((اللهم اني أسألك من كل خير خزانته بيدك وأعوذ بك من كل شر خزانته بيدك)) قال المناوي وفي رواية بيدك في الموضعين واليد مجاز عن القدرة المتصرفية وتثنيها باعتبار التصرف في العالمين ((ك عن ابن مسعود)) اللهم اني أسألك موجبات رحمتك أي مقتضياتها بوعيدك فانه لا يجوز الخلف فيه والافالحق سبحانه وتعالى لا يجب عليه شيء ((وعزائم مغفرتك)) أي موجباتها يعني أسألك أعزائم تهبهم إلى مغفرتك ((والسلامة من كل اثم)) قال العلامة قال شيخنا قال العراقي فيه جواز سؤال العصمة من كل الذنوب وقد أنكر بعضهم جواز ذلك إذا العصمة اغاها للأنبياء والملائكة قال والجواب أنها في حق الأنبياء واجبة وفي حق غيرهم جائزة وسؤال الجائز جائز إلا أن الأدب سؤال الحفظ في حقنا لا العصمة وقد يكون هذا هو المراد هنا ((والغنية من كل بر)) بكسر الباء الموحدة أي طاعة وخير ((والفوز بالجنة والنجاه من النار)) ذكره تعليماً للامة لانه لا يمتنع الفوز والنجاه ((ك عن ابن مسعود)) قال المناوي ووههم من قال أبي مسعود ((اللهم أمتعني بصمى وبصرى حتى تجعلهما الوارث مني)) أي أبقيهما صحابين سليمين إلى أن أموت ((وعافني في ديني وفي جسدي وانصرني على من ظلمني)) قال المناوي من أعداء دينك ((حتى تربي في فيه ناري)) أن تهلكه ((اللهم اني أسألت نفسي)) أي ذاتي ((البك)) أي جعلت ذاتي طائعة لحكمك منقاداً لأمرك ((وفوضت أمري إليك)) قال العلامة قال في النهاية أي رددته بقال فوضت إليه الأمر تفويضاً أذارد له إليه وجعله الخاك فيه وفي قوله وفوضت إشارة إلى أن أموره الخارجية والداخلية مفوضة إليه لا مدبر لها غيره ((وأجأت ظهري إليك)) أي بعد

ونخلص قلبه إلى بساط القرب وجبلى سره بلذات المسامرة فبقيت نفسه بين هذه كلها أسيرة وأمورة اه (قوله كما حسنت) وفي رواية كما أحسنت ويسن لكل من رأى وجهه في المرأة أن يقول ذلك لانه صلى الله عليه وسلم كان يقول حينئذ وقوله خسن خلقي أي أوصاف الباطنة التي هي من دط الكمال لا قسوى على تحمل أفعال الخلق وأتخلق بتحقيق العبودية والرضا بالقضاء ومشاهدة أوصاف الربوبية اه مناوي (قوله اللهم احفظني الخ) قاله صلى الله عليه وسلم لسيدنا عمر حين جاء يطلب منه صلى الله عليه وسلم وسق عمر فقال له صلى الله عليه وسلم هل أعلمك ما هو خير من ذلك فقال علمني به وأعطيني وسق عمر فأعطاها صلى الله عليه وسلم التمر وعاشه ذلك (قوله ولا تشمت) بالتخفيف (قوله خزانته) مبتدأ أخبره يسدك (قوله موجبات) أي أسبابها أي كل قول وفعل مقتض للرحمة ليرتب عليها المسببات فليس المراد بالموجبات الواجبات إذ لا يجب عليه تعالى شيء وموجبات جمع موجهة وهي الكلمة التي أوجبت لقائها الرحمة أي مقتضياتها الخ مناوي ومزائم جمع عزيمة قال الراغب العزيمة عقد القلب على

إضاء الأمر اه (قوله وعزائم) أي الأسباب المؤكدة المقضية لمغفرتك (قوله أمتعني) أي اجعلني تفويض

مقتعاً بنفع سمى وبصرى بأن تبقيهما مدة حياتي حتى يكونا كالوارث الذي يبقى بعد موت مورثه (قوله تربي في فيه ناري) أي هلاكه فان النار هو الهلاك (قوله أمري) أي سائر أموري الظاهرة والباطنة لانه مفرد مضاف وهو قريب في المعنى مما قبله (قوله وأجأت) أي أسندت ظهرى إليك والمراد لازم ذلك من الراحة فان من أسند إلى جدار مثلاً ارتاح

(قوله وجهي) أي وجهتي وقصدي أي فرغت قصدي إليك (قوله برسولك) (٢٨٩) يحتمل أن المراد نفسه فان كل رسول

يحب عليه أن يصدق بانه مرسل من عند الله تعالى والاولى للعموم أي كل رسول وكذا الكتاب يحتمل أن المراد القرآن والاولى للعموم أي كل كتاب أنزلته (قوله من العجز) أي سلب القدرة عن الاتيان بالاعمال الصالحة والكسل أي القصور والتواني عن الاعمال الصالحة مع القدرة عليها (قوله والجبن) أي أعوذ بك من سلب الشجاعة بأن أتصف بالخوف من الموت فأجسم عن قتال الأعداء وهذا والجبن (قوله والبخل) هو في الشرع منع الواجب وفي اللغة منع السائل المحتاج عما يفضل عن الحاجة اه عزيزي قال العلقمي وقيل البخل ضد الكرم اه (قوله والهرم) أي الكبر المؤدى الى زلزال الاعمال الصالحة والتخبط في العقل (قوله والغفلة) أي غيبة الشيء عن الحفظ (قوله والقلة) أي قلة المال بحيث لا يكفي العيال أو المراد قلة الناصرين لي أو المراد قلة الاعمال الصالحة ولا مانع من ارادة كل (قوله والمسكنة) أي قلة المال مع سوء الحال وأما قلة المال مع الصبر فمدح (قوله من الفقر) أي فقر القلب أو قلة المال مع عدم الصبر وأشار بذكر الكفر بعده الى أنه قد يرتب عليه (قوله والشقاق) أي الخصام المؤدى الى أن يصير كل من المتخاصمين في شق أي جهة متباعدين فيؤدى الى عدم اللفة (قوله والسمعة) هي اعلام بالعبادة بعد فعلها ليقال بصلاحه والرياء فعل العبادة والناس يطلعون ليقولوا

بصلاحه

تفويض أموري التي أنا مقتدر اليها وجاهلها ما عاينته وعليها مدار أمري أسندت ظهري اليك مما يضربني ويؤذي من الاسباب الداخلة والخارجة وخص الظهر لان العادة جرت أن الانسان يعتمد بظهوره الى ما يستند اليه (وخليت وجهي اليك) بجاء مجبة ومثناة تخفية أي فرغت قصدي من الشرك والتفاق وتبرأت منهما وعقدت قلبي على الايمان (لاملجأ) بالهمزة وقد تركت للازدواج (ولامنجي) هذا مقصور لا يمد ولا يمزج الا بقصد المناسبة للاول أي لا هرب ولا مخاض (منك الا اليك آمنت برسولك الذي أرسلت) قال المناوي يعني نفسه صلى الله عليه وسلم أو المراد كل رسول أرسلت أو هو تلميح لآمنته (وبكتابك الذي أنزلت) يعني القرآن أو كل كتاب سبق (ك عن علي) أمير المؤمنين وقال صحيح وأفروه (اللهم اني أعوذ بك من العجز) بسكون الجيم هو عدم القدرة على الخير وقيل ترك ما يجب فعله والتسوية به وقال المناوي سلب القوة وتخلف التوفيق (والكسل) أي التثاقل والتراخي عما ينبغي التثاقل عنه ويكون ذلك لعدم انبعاث النفس للخير وقلة الرغبة فيه مع امكانه وقيل هو من القصور والتواني (والجبن) أي الضعف عن تعاطي القتال خوفا على المهبة (والبخل) هو في الشرع منع الواجب وفي اللغة منع السائل المحتاج عما يفضل عن الحاجة (والهرم) أي كبر السن المؤدى الى سقوط القوى وذهاب العقل وتخبط الرأي وقال العلقمي قال شيخنا هو الرادي أو زلزال العمر لما فيه من اختلال العقل والحواس والضبط والفهم وتشويه بعض المنظر والعجز عن كثير من الطاعات والتساهل في بعضها (والقسوة) أي غاظ القلب وصلابته (والغفلة) أي غيبة الشيء المهم عن البال وعدن ذكره (والذلة) بالكسرة هي أن يكون ذليلا بحيث يستخفه الناس وينظرون اليه بعين الاحتقار (والقلة) بالكسرة أي قلة المال بحيث لا يجد كفا في نسخة شرح عليها المناوي والعيلة بدل القسوة فانه قال في النهاية العائل الفقير وقد عال يعيل عيلة اذا افتقر وقال في المصباح العيلة بالفتح الفقير وهو مصدر عال يعيل من باب باع فهو عائل والجمع عالة وهي في تقدير فعلة مثل كافر وكفرة (والمسكنة) أي فقر النفس وقال المناوي سوء الحال مع قلة المال (وأعوذ بك من الفقر) أي فقر النفس وهو الشر وهو المقابل بقوله صلى الله عليه وسلم الغنى غنى النفس والمعنى بقولهم من عدم القناعة لم يقدّمه المال غنى قال القاضي عياض وقد تكون استعاضته من فقر المال والمراد الفتنة من احتماله وقلة الرضا به ولهذا اورد من فتنة الفقر وقال زين العرب الفقر المستعاض منه هو الفقر المدقع الذي يقضى بصاحبه الى كفران نعم الله تعالى ونسيان ذكره والمدقع هو الذي لا يحسبه خير ولا ورع فيوقع صاحبه فيما لا يليق **فائدة** المدقع بالذال والعين المهملتين بينهما قاف قال بعضهم المدقع سوء احتمال الفقر وفقر مدقع أي يلصق بالذقاء وهي التراب قال في المصباح مدقع يدقع من باب تعب لاصق بالذقاء ذلاء وهي التراب وزان جراء (والكفر) أي من جميع أنواعه (والفسوق والشقاق) أي مخالفة الحق بان يصير كل من المتنازعين في شق (والنفاق) أي الحقيقي أو المجازي (والسمعة) بضم السين وسكون الميم التنويه بالعمل لیسعته الناس وقال ابن عبد السلام السمعة أن يحق عمله لله ثم يحدث به الناس (والرياء) بكسر الراء وتخفيف التحتية والمداظهارا لعبادة بقصد رؤية الناس لها ليجمدوا صاحبها وقال ابن عبد السلام الرياء أن تعمل لغير الله تعالى قال المناوي واستعاضته من هذه الحاصل ابانة عن قبها والزجر عنها (وأعوذ بك من الصمم) أي بطلان السمع أو ضعفه (والبكم) قال المناوي الحرص أو أن يولد لا ينطق ولا يسمع اه وقال العلقمي

(قوله وسبي الاسقام) من اضافة الصفة للموصوف وهو من صطف العام قال المناوي وسبي الاسقام أي الامراض الفاحشة الرديئة المؤدية الى فرار الخبيث وقصد الانيس اه (قوله من علم لا ينفع) لكونه صحبه رياء أو سمعة أو لكونه علما غير شرعي كعلم الفلاسفة (قوله لا يتخشع) أي لا يتواضع ولا يرق لفسادته (قوله لا يسمع) أي لا يقبل ولا يفكر دعاء مسعوف فالمراد لازم عدم السمع (قوله لا تشبع) أي بأن تطالب الزيادة في الدنيا الى غاية (قوله الجوع) حقيقة أنه الالم الحاصل من خلو المعدة من المأكول ولا ينافي هذا قول أهل السالكين ينبغي للسالك أن يربي نفسه بالجوع وحديث جر عواتهم والان هذا مجهول على عدم الانهالك على المأكول بأن يقتصر على الشبع الشرعي (قوله أيضا ومن الجوع) هذا مخالف لما عليه أهل الطريق فان الجوع مطلوب لرياضة النفس ويحجب بأن المستجار منه (٢٩٠) هو الذي ليس فيه مصلحة شرعية أو يضر بالجسد (قوله فانه بدس الضمير)

أي المضاجع لي في فراشي استعاذ منه لانه يمنع استراحة البدن ويحلل المواد المجودة بلا بدل ويشوش الدماغ ويورث الوسواس ويضعف البدن عن القيام بوظائف العبادات وقال بعضهم المراد به الجوع الصادق وله علامات منها أن لا تطلب النفس الادم بل تأكل الخبز وحده بقشره أي خبز كان فلهما طاب خبزا يعينه أو طاب ادم فليس ذلك يجوع أي صادق وقيل علامة الجوع أن يبصق فلا يقع الدباب عليه لانه لم يبق فيه دهنية ولا دسومة فيدل ذلك على خلو المعدة (ومن الخيانة) قال المناوي مخالفة الحق بنقض العهد في السر قال العلقمي وقال بعضهم أصل الخيانة أن يؤمن الرجل على شيء فلا يؤدي الامانة فيه قال أبو عبيد لاراء خص به الامانة في امانات الناس دون ما افترض الله على عباده واثنهم فانه قد سمى ذلك امانة فقال له يا أيها الذين آمنوا لا تخفوا الله والرسول وتخفوا اماناتكم فمن ضيع شيئا مما أمر الله به أو ارتكب شيئا مما نهى الله عنه فقد خان نفسه اذ جاب إليها الذم في الدنيا والعقاب في الآخرة (فانها بنيت البطانة) قال العلقمي ضد الظهارة وأصلها في الثوب فاتسع فيما استبطن الرجل من أمره فيجعل بطانة حاله (ومن الكسل والبلل والجلن ومن الهرم ران أرد الى أردل الهرم) قال المناوي أي الهرم والخوف أو ضعف كالطفولية أو ذهاب العقل (ومن فتنة الدجال) أي محنته وامتحانه وهي أعظم فتن الدنيا والدجال فعال بالتشديد وهو من الدجل يعني التغطية لانه يغطي الحق بباطله ولهذا سمي الكذاب دجالا (وعذاب القبر) قال العلقمي العذاب اسم للعقوبة والمصدر التعذيب فهو مضاف

عن الازهر بكم بيكم من باب تعب فهو أي أنكرس وقيل الآخرس الذي خلق ولا نطق له ولا يعقل الجواب (والجنون) أي زوال العقل (والجذام) وهو علة يحمر منها العضو ثم يسود ثم يتقطع وينثر وقال المناوي علة تسقط الشعور وتفتت اللحم وتجري الصديد منه (والبرص) وهو بياض شديد يقع الجلد ويذهب دميته (وسبي الاسقام) من اضافة الصفة الى الموصوف أي الامراض الفاحشة الرديئة (لئلا ويبقى في) كتاب (الدعاء عن أنس) قال الحاكم صحيح وأقره (اللهم اني أعوذ بك من علم لا ينفع وقلب لا يتخشع ودعاء لا يسمع ونفس لا تشبع) تقدم الكلام عليه في قوله اللهم اني أعوذ بك من قلب لا يتخشع (ومن الجوع) أي الالم الذي ينال الحيوان من خلو المعدة (فانه بدس الضمير) أي المضاجع لي في فراشي استعاذ منه لانه يمنع استراحة البدن ويحلل المواد المجودة بلا بدل ويشوش الدماغ ويورث الوسواس ويضعف البدن عن القيام بوظائف العبادات وقال بعضهم المراد به الجوع الصادق وله علامات منها أن لا تطلب النفس الادم بل تأكل الخبز وحده بشهوة أي خبز كان فلهما طاب خبزا يعينه أو طاب ادم فليس ذلك يجوع أي صادق وقيل علامة الجوع أن يبصق فلا يقع الدباب عليه لانه لم يبق فيه دهنية ولا دسومة فيدل ذلك على خلو المعدة (قوله ومن الخيانة) أي خيانة الغير كالخيانة في الوديعة وخيانة النفس كأن لا يعتدل الماءورات والمنهيات (قوله البطانة) هي في الاصل الثوب الملاصق للجسد والجهة التي لا تلاصقه تسمى ظهارة فاستعيرت لكل شيء ملازم يقال بطانة الرجل أهله وعياله والمراد هنا الصفة الملازمة للشخص (قوله أردل

الهرم) أي العمر الا ردل أي الردي. بأن يسلب صفة التمييز فيعود كالاطفل (قوله الدجال) واسمه صافن بن سباد وكنيته أبو يوسف وهو يهودي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين خلق آدم الى قيام الساعة فتنة أعظم من الدجال أخرجه الحاكم عن هشام بن عامر والدجال فعال بفتح أوله والتشديد من الدجل الخ علقمي (قوله وعذاب القبر) قال العلقمي العذاب اسم للعقوبة والمصدر التعذيب فهو مضاف الى الفاعل على طريق المجاز والاضافة من اضافة المظروف الى ظرفه فهو على تقدير في أي أعوذ من عذاب في القبر وفيه اثبات عقاب القبر بالاعيان به واجب وأضيف العذاب الى القبر لانه الغالب والافضل ميت أراد الله تعذيبه أناله ما أراد به قبر أم لم يقبر ولو صلب أو غرق في البحر أو أكلته الدواب أو أحرق حتى صار رمادا أو ذرى في الریح وهو على الروح والبدن جميعا باتفاق أهل السنة وكذا القول في النعيم قال ابن القيم ثم عذاب القبر قيمان دائم وهو عذاب الكفار وبعض العصاة ومنقطع وهو عذاب من خفت جرائمهم من العصاة فانه يعذب بمسبب جرمته ثم يرفع عنه بدعاء أو صدقة

الى دليل وقال ان القبر في البدن
نقلت من خط القاضي أبى يعلى
في تعاليقه لابد من انقطاع عذاب
القبر لانه من عذاب الدنيا
والدنيا وما فيها منقطع فلا بد أن
يلحقهم الفناء والبلى ولا يعرف
مقدار مدة ذلك اهـ ويؤيد هذا
ما أخرجه هناد بن السرى في الزهد
عن مجاهد قال للكفار هبة
يجدون فيها طعم النوم حتى
تقوم القيامة فاذا أصبح بأهل
القبر يقول الكافرياء ويلنا من
بعثنا من مرقدنا فيقول المؤمن
الى جنبه هذا مرقد الرحمن
وصدق المرسلون وقوله وفتنة
الحيا بفتح الحيم أى ما يعرض
للإنسان مدة حياته من الاقتنان
بالدنيا والشهوات والجهالات
وأعظمها والعياذ بالله تعالى أمر
الحائمة عند الموت قال المناوى
أوهى الابتلاء مع فقد الصبر
وقوله والممات قال العلقمى يجوز
أن يراد بها الفتنة عند الموت
أضيفت اليه لقربها منه ويكون
المراد بفتنة الحيا على هذا ما قبل
ذلك ويجوز أن يراد بها فتنة القبر
أى سؤال المماتين والمتراد من
شمر ذلك والا فاصل السؤال واقع
لا محالة فلا يدعى برفعه فيكون
عذاب القبر مباح عن ذلك

فالسبب غير المسبب وقيل أراد بفتنة الحياء الابتلاء مع زوال الصبر و بفتنة الممات السؤال في القبر مع الحيرة اه عزيزي (قوله الممات) أى الفتنة الواقعة قرب الموت فهى فى الحياة فدفعها من عطف الخاص اهتمامها (قوله أواقة) أى كثرة الدعاء والتضرع ليه ترتب عليها اظهار الاحتياج مخبئة أى متواضعة خاشعة منيبه أى راجعة اليك فطلب صلى الله عليه وسلم وصف قلبه به هذه الاوصاف الثلاثة (قوله عزائم) أى أسباب مغفرتك المؤكدة لان العزم التصميم وفى الاستعانة من الفتن فى هذا الحديث رد على من روى حديثا لا تستعبدوا با الله من الفتن فان فيها حصاد المنافقين أى هلاكهم اى الفتن فيها خير له كونها تلك المنافقين

وان أصابكم بعضها فهو حديث موضوع لا أصل له (قوله أوسع رزقك) أي أحدهم الرزق وهو ما يحصل به غذاء الأبدان دون ما يحصل به غذاء الأرواح بدليل قوله صلى الله عليه وسلم عند كبر سن الخ فان الذي به غذاء الأرواح يطلب في كل وقت لا عند كبر السن فقط (قوله وانقطاع) أي قرب انقطاع عمري اذ لا فائدة فيه عند الانقطاع بالفعل (قوله أنه) أي العفاف عن كل حرام ومكروه وولد وشهوة وقوله وأهل رماي من عطف الخاص لدخول ذلك في الدنيا وقوله وأمن روعتي في رواية روعاتي (قوله وأمن روعتي) بتشديد الميم في أمن كما ضبطه الأجهوري بخطه قال المناوي والروعة بفتح الراء انتهى (قوله أغتال) أي أدهى من تحتي بالخسف أو غيره وأشار صلى الله (٢٩٢) عليه وسلم بذلك الى استيعاب الجهات (قوله يباشر قلبي) أي يتخلل به ويعمه

فان الايمان الذي ليس كذلك قد يصاحبه التفاف (قوله ورضا من المعيشة) في نسخة حل عليها المناوي ورضني (قوله كان عندك) أي في غاية الذلة لك (قوله دعاك لاهل مكة) أي بكثرة لرزق لاهل مكة ولمكة أسماء كثيرة أفردت بالتأليف ومما ينفع صاحب الرعاف أن يكتب بدم رعاظه على جبهته مكة وسط البلاد والله رؤوف بالعباد فيشفي ويجوز كتب لفظ الجلالة بالتجسس لاجل التداوى (قوله ورسولك) لم يقل وخلائك تأديا مع أبيه من أن يشاركه في وصف الخلة وان كان الواقع أنه أرق منه في ذلك الوصف وبخط الشيخ عبد البر الأجهوري ما نصه ولم يقل وخلائك وان كان خلائك وأرفع من الخليل لانه خص بمقام المحبة لانه في مقام التواضع اذ هو اللائق بمقام الدعاء وأيضا فراعى الادب مع أبيه ابراهيم صلى الله عليه وسلم انتهى بحروفه (قوله في مدهم) أي مكيل مدهم وصاعهم بأن تبارك لهم فيه فيكفهم أكثر من كفاية غيرهم (قوله مثلي الخ) فسر به بقوله صلى الله عليه وسلم

والذي لم يذنب في مال الرحمة (ومنجيات أمرك) أي ما ينجي من عقابك (والسلامة من كل اثم) أي ذنب (والغنية من كل بر) بكسر الموحدة أي خير وطاعة (والقوز بالجنة والنجاة من النار) وهذا ذكره للتشريع والتعليم (ك) عن ابن مسعود (اللهم اجعل أوسع رزقك علي عند كبر سن وانقطاع عمري) أي اشرافه على الانقطاع لان الأدمي حينئذ ضعيف القوى قليل الكد عاجز السعي (ك) عن عائشة (اللهم اني أسألك العفة) هي عفتي العفاف والعفاف هو التزهد عما لا يباح والكف عنه (والعافية في دنياي ودينى وأهلى ومالى) أي السلامة من كل مكروه (اللهم استر عورتى) قال المناوي عيوني وخلى وتقصيري وكل ما يستحي من ظهوره (وأمن روعتي) قال العلقمى وفي رواية روعاتي قال شيخنا جمع روعة وهي المرة من الروع وهو الفرع (واحفظني من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي ومن فوقي وأعوذ بك أن أغتال من تحتي) بالبناء للمفعول قال العلقمى قال في النهاية أي أدهى من حيث لا أشعر يريد به الخسف (البرار) في مسنده (عن ابن عباس (اللهم اني أسألك ايمانا يباشر قلبي) أي يلا به ويحاط به (حتى أعلم أنه) أي الشاروف في نسخة أن (لا يصيبني الا ما كتب لي) قال المناوي أي قدرته على في العلم القديم الازلي أوفى اللوح المحفوظ (ورضني من المعيشة بما قسمت لي) أي وأسألك أن ترزقني رضا بما قسمته لي من الرزق (البرار عن ابن عمر) بن الخطاب (اللهم ان ابراهيم كان عبدك وخليلك دعاك لاهل مكة بالبركة) أي بقوله وارزق أهله من الثمرات وقد فعل بنقل الطائف من الشام اليه وكان أقفر لا زرع به ولا ماء (وأنا محمد عبدك ورسولك) قال المناوي لم يذكر الخلة لنفسه مع أنه خليل أيضا تواضعا ورعاية للادب مع أبيه (أدعوك لاهل المدينة) لفظ المدينة صار علما بالقبلة على طيبة فاذا أطلق انصرف اليها (أن تبارك لهم في مدهم وصاعهم) أي فيما يكال بهما (مثلي ما باركت لاهل مكة) مفعول مطلق أوحال (مع الركبة بركتين) بركتين بدل من مثلي ما بارك ومع البركة حال من بركتين لان نعت النكرة اذا تقدم عليها يصير حالا منها ويجوز أن يكون مع البركة بركتين مفعولين لفعل محذوف أي اللهم اجعل (ت عن علي) أمير المؤمنين قال المناوي وكذا أجد عن أبي قتادة قال الهيثمي ورجاله رجال الصحيح (اللهم ان ابراهيم حرم مكة فجعلها حراما) أي أظهر حرمتها بأمر الله تعالى (واني حرمت المدينة) حراما (ما بين مأرميها) تثنية مأرم بهجرة بعد الميم وبكسر الزاي الجبل وقيل المضيق بين جبليين ثم بين حرمتها بقوله (أن لا يراق فيها دم)

مع البركة التي حصلت لهم بدعاء الخليل بركتين (قوله حرم مكة) أي أظهر حرمتها والافهى محرمة من قبل قال فجعلها حراما أي محترمة لا يصاد صيدها الخ (قوله فجعلها حراما) كذا في خط الشيخ عبد البر الأجهوري وبعض النسخ بالف بعدد الراء وفي نسخة العزيزي فجعلها حراما بالألف وهو تفسير لما قبله على كل من النسختين (قوله حرمت المدينة) أي جعلها محترمة لا يصاد الخ أي ابتدأت ذلك باذنه تعالى ولم يكن سابقا قبلي (قوله مأرميها) تثنية مأرم وهو الجبل وكتب الشيخ عبد البر ما نصه المأرم الطريق المضيق في الجبال حيث يلتقي بعضها ببعض ويسيع ما وراءه والميم زائدة وكأنه من الأزم القوة والشدة وعبرة المحشى تثنية مأرم بهجرة بعد الميم وكسر الزاي الجبل وقيل المضيق بين الجبلين ونحوه اه بحروفه (قوله أن لا يراق فيها دم) أي لا يقتل فيها قبل بغير حق كذا في الشارح وفيه أن غيرها مثلها في ذلك فالظاهر أن المراد لا يقتل فيها صيد

(قوله ولا يحمل الخ) أي يحرم فيها وقوله ولا يخط الخ أي يحرم ذلك (قوله اللهم بارك) أي زدها خيراً أي في جميع ما يتعلق بها من حيوان وغيره ثم خص صلى الله عليه وسلم ما ذكره بعد (قوله في مدنا) بأن كان المدنى غيرها يكنى أناساً قليلين فيكنى فيها كثيرين (قوله مع البركة) أي التي في غيرها يجعل معها اثنين فيكون فيها ثلاثة (قوله نفسى) أي ذاتى (قوله شعب) أي قضاء بين الجبلين يمكن منه السلوك والتعب معلوم وهو الطريق بين الجبلين كما قاله العلقمى وكتب العلقمى على قوله شعب بكسر الشين الفرجة النافذة بين جبلين انتهى وقال المناوى ولا نقب بكسر النون وسكون القاف طريق بين جبلين انتهى وقوله بكسر النون هو خلاف المشهور وضبطه الشيخ عبد البر الاجهورى في نسخته بالقلم بفتح النون (٢٩٣) فانظره (قوله والمثم) أي الاثم كبيراً أو صغيراً والمغرم كل ما فيه خسارة دين

أو دنيا ولذا سئل صلى الله عليه وسلم انك تكثر من الدعاء بعدم المغرم فقال ذلك اذا حدث كذب واذا وعد اخلف وهذا من الخسارة في الدين وخسارة الدنيا كالخسارة في التجارة والقرض مع عدم القدرة على الوفاء ويخط الاجهورى المغرم مصدر وضع موضع الاسم وأريد به مغرم الذنوب والمعاصى وقيل المغرم كالغرم وهو الدين ويريد به ما استدين فيما يكرهه الله أو فيما يجوز ثم عجز عن أدائه فمادى احتاج اليه وهو قادر على أدائه فلا يستعاذ منه انتهى بحروقه (قوله وعذاب النار) عطف خاص وقتنة الغنى بأن لا يكون شاكراً وقتنة الفقر كالتدلل للأغنياء والسعى اليهم لأجل طلب الدنيا خصوصاً اذا كانوا بخلاء فقد أراق ماء وجهه وهو أقوى من أراقه ماء الحياة أي الحياة وعذاب القبر من عطف اللازم على المزوم خلافاً للشارح لكن لازم أعم وعبرة العلقمى قال اغزالي فتنة الغنى هي الحرص على جمع المال وحسنه حتى يكسبه من

قال المناوى أن لا يقتل فيها آدمى معصوم بغير حق اه وفيه نظر (ولا يحمل فيها سلاح لقتال) قال المناوى أي عند فقد الاضطرار (ولا يخط فيها شجرة) أي يسقط ورقها (الا لعاف) قال المناوى يسكون اللام مائلاً كله الماشية (اللهم بارك لنا في مدنتنا) أي أكثر خيرها (اللهم بارك لنا في صاعنا اللهم بارك لنا في مدنا) أي فيما يكال بهما (اللهم اجعل مع البركة بركتين) أي ضاعف البركة فيها (والذى نفسى بيده) أي روحى بقدرته وتصريفه (ما من المدينة شعب) بكسر الشين أي فرجة نافذة بين جبلين (ولا نقب) بفتح النون وسكون القاف هو طريق بين جبلين (الا وعليه ملكان) بفتح اللام (يحرسان حتى تقدموا) أي يحرسان المدينة من المد والى قدر مكم (اليها) من سفركم قال المناوى وكان هذا القول حين كانوا مسافرين للغزو وبلغهم أن العدو يريد الهجوم أو هجم عليها (م ش عن أبي سعيد) الخدرى (اللهم انى أعوذ بك من التكسل والهزم والمأثم والمغرم) بفتح الميم فيهما وكذا الرا والمثلثة وسكون الهمة والغين المعجمة والمأثم ما يقتضى الاثم والمغرم قيل الدين فيما لا يحمل أو فيما يحمل لكن يجر عن وفائه وهذا تعليم أو اظهار للعبودية والافتقار (ومن فتنة القبر وعذاب القبر) قال العلقمى فتنة القبر هي سؤال المالكين منكرو نكير والا حديث صريحة فيه ولهذا يسمى ملكا السؤال الفتانين وما أحسن قول من قال فتنة القبر التحير في جواب منكرو نكير وعلم من العطف أن عذاب القبر غير فتنة القبر فلا تكرار لآل العذاب مر تب على الفتنة والسبب غير المسبب وهو ظاهر اذا قسرنا الفتنة بالتحير وقد يسئل ولا تحير بان يجب على الوضع الصحيح ويحصل بعد السؤال التعذيب لنوع من التقصير في بعض الاعمال كفى مسألة التقصير في البول ونحو ذلك فتنبه لذلك (ومن فتنة النار) هي سؤال الخزنة على جهة التوبيخ واليه الإشارة بقوله تعالى كلما ألقى فيها فوج سألهم خزنته ألم يأتكم نذير (وعذاب النار) أي أحرأها بمدقمتها (ومن شر فتنة الغنى) قال العلقمى قال زين العرب فتنة الغنى البطر والطغيان والتفاخر به وصرف المال في المعاصى وأخذه من الحرام وأن لا يؤدى حقه وأن يتكبر به (وأعوذ بك من فتنة الفقر) أي حسد الأغنياء والطمع في مالهم والتدلل لهم وعدم الرضا بالمقسوم (وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال) قال المناوى بجاء مهملة لتكون احدى عينيه ممسوحة وأولسح الخير منه أولسحه الأرض أي بقطعه في أمم قليل والدجال من الدجل وهو الخلط والكذب استعاذ منه مع كونه لا يدركه نشر الخبر بين الامة لئلا يلتبس كفره على مدركه (اللهم اغسل عني

غير حله ويمتنعه من واجبات انفاقه وقتنة الفقر مراده به فقر المدق الذى لا يحسبه خيراً ولا ورع حتى يتورط صاحبه بسببه فيما لا يليق باهل الدين والمروءة ولا يبالى بسبب فاقته على أى حرام وذنب ولا فى أى حالة وقيل المراد به فقر النفس الذى لا يردده ملك الدنيا بجذافها انتهت بحروقه وقوله المدق قال العزيزى بالدال والعين المهملتين بينهما قاف قال بعضهم المدق سوء احتمال الفقر وفقره مدق أى ملصق بالدقما وهى التراب اه بحروقه (قوله من فتنة) أى مصيبة أو اختبار المسيح الدجال وذكر الدجال بعد المسيح لئلا يتوهم المسيح سيدنا عيسى عليه السلام ومسمى الدجل مسجاً لانه ممسوح العين أى مساوية تلخذه (قوله اغسل) شبه الخطايا بالدنس الحسى الذى يتباعد عنه والغسل تخييل والماء والتلخ الخ ترشيع باق على معناه أو مستعار لعمل البر المطهر من الدنس بجامع ازالة ما يكره فالمراد من الغسل المذكور المغفرة قال العلقمى قال الخطا بذكر التلج والبرد تأكيداً ولأنهما

ما ان لم تقسم - ما الايدي ولم يمتنهم - ما الاستعمال قال ابن دقيق العبد صبر بذلك عن غايه الخوف ان الثوب الذي يشكرو عليه ثلاثة اشياء منقبه يكون في غايه النقاء انتهى (قوله ونق قلبي من الخطايا الخ) تأكيده لما سبق ومجاز عن ازالة الذنوب ومحو اثرها ولما كان الدنس في الثوب الابيض اظهر من غيره من الالوان وقع به التشبيه قاله ابن دقيق العبد انتهى علقمي (قوله وبعده) أي بعد فالمفاعلة ليست مرادة خطايي) أعاد لفظ بين لقوله * وعود خافض الخ ولم يعد في المغرب بأن يقول وبين المغرب لان المعطوف عليه اسم طاهر لا ضمير (قوله عبيدك ونيك) يعني نفسه والقصد به طلب دوام شهود القلب انتهى بخط اج (قوله وما قرب اليها من قول أو عمل) عبارة المناوي وعمل واسألك ان تجعل الخ باسقاط الالف واسقاط وأعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول أو عمل لكن هذه الجملة ثابتة في بعض نسخ المتن باسقاط الالف من أو عمل فيها وفي التي قبلها كذا بهامش العزري بنسخة الشيخ عبد السلام اللقاني قوله كل قضاء الخ) بأن ترضيني به وتصبرني عليه من خير أو شر (قوله الطاهر) أي المنزه عن كل نقص (قوله الطيب) أي الذي لا يقربه دنس (قوله الاحب اليك) أي لقربه الى الاحابة وان كانت أسماؤه تعالى كلها طاهرة طيبة محبوبة وهذا الحديث ترجم له بهض المحدثين بباب اسم الله الاعظم (قوله وصدقني) عطف تفسير (قوله فاقبل ماله الخ) قيل يعارضه ما في البخاري من أنه صلى الله عليه وسلم دعا لحادمه أنس بقوله اللهم أكثر

أي ذنوبي بفرضها أو ذكره للتشريع والتعظيم (بالماء والنج والبرد) بفتح الراء جمع بينهما بالنسبة في التطهير لان ما غسل بالثلاثة أتقى مما غسل بالماء وحده وسأل ربه أن يطهره التطهير الاعلى الموجب بنسبة الماء والبرد في منها بانواع مغفرته قال العلقمي وحكمة العدول عن ذكر الماء الحار الى النج والبرد مع أن الحار في العادة أبلغ ازالة للوسخ اشارة الى أن النج والبرد ما تن طاهران لم تقسم ما الايدي ولم يمتنهم ما الاستعمال فكان ذكرهما آكد في هذا المقام أشار الى هذا الخطأ وقال الكرماني وله توجيه آخر وهو أنه جعل الخطايا بمنزلة النار لكونها تؤدي اليها فعبء عن اطفائها بالغسل تأكيدها في اطفائها وبالغ فيه باستعمال المبردات ترقيقا للماء الى أبرد منه وهو النج ثم الى أبرد منه وهو البرد بدليل أنه قد يجمدو بصير جليد بخلاف النج فإنه يذوب (ونق قلبي) خصه لانه بمنزلة ملك الاعضاء واستقامتها باستقامته (من الخطايا) تأكيده لما سبق ومجاز عن ازالة الذنوب ومحو اثرها (كما ينقي الثوب الابيض من الدنس) أي الوسخ ولما كان الدنس في الثوب الابيض اظهر من غيره من الالوان وقع به التشبيه (وباعد بيني وبين خطايي) أي أبعاد عبيد عير بالمفاعلة مبالغة وكرار بين لان العطف على الصير المجرور يعاد فيه الخافض (كما باعدت بين المشرق والمغرب) قال العلقمي المراد بالمباعدة محو ما حصل منها والعصمة عما سبأني منها وهو مجاز لان حقيقة المباعدة انما هي في الزمان والمكان وموقع التشبيه أن التقاء المشرق والمغرب يستحيل فكأنه أراد أن لا يبقى لها منه اقتراب بالكلية قال الكرماني يحتمل أن يكون في الدعوات الثلاث اشارة الى الازمنة الثلاثة والمباعدة للمستقبل والتنقية للعال والغسل للماضي (ق ت ن ه عن عائشة ؓ اللهم اني أسألك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم وأعوذ بك من الشر كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم اللهم اني أسألك من خير ما سألك عبدك ونيك وأعوذ بك من شر ما عاذ به عبدك ونيك اللهم اني أسألك الجنة وما قرب اليها من قول أو عمل وأعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول أو عمل واسألك أن تجعل كل قضاء قضيت لي خيرا) قال المناوي هذا من جوامع الكلم وأحب الدعاء الى الله قال الحلبي وأجمله اجابة والقصد به طلب دوام شهود القلب أن كل واقع فهو خير وينشأ عنه الرضا فلا ينافي حديث عبد المؤمن لا يقضي الله له قضاء الا كان له خيرا اه (ه عن عائشة ؓ) قال العلقمي قال الدميري رواه أحمد في مسنده والبخاري في الادب والحاكم في المستدرک وقال صحيح الاسناد (اللهم اني أسألك باسمك الطاهر الطيب المبارك الاحب اليك الذي اذا دعيت به اجبت واذا سئلت به أعطيت واذا استرجعت به رجعت واذا استفرجت به فرجت) قال المناوي وبثوب عليه ابن ماجه باب اسم الله الاعظم (ه عن عائشة ؓ) اللهم من آمن بي وصدقني وعلم أن ما جئت به هو الحق من عندك فاقبل ماله وولده (أي بحيث يكون ماله قدر كفايته ليتفرغ لاعمال

ماله وولده وبارك له فيه وفي رواية وأطل عمره واغفر ذنبه قال شيخ شيوخنا وذلك لا ينافي في الخير الاخرى وأن فضل التقبل من الدنيا يختلف باختلاف الاشخاص انتهى علقمي (قوله أيضا فاقبل ماله الخ) لان أكثر ذلك يشغل عن الله تعالى والقيام بحقوقه ولم يقل فاعدم ماله لانه تعذيب اذ لا بد للانسان من مال يكفيه وعياله ولم يقل واعدم ولده طلبا لابقاء الامة الى يوم القيامة ولا ينافي طلب الاقلال من ذلك عليه صلى الله عليه وسلم لان كثرة المال والولد لان هذا في حق المحبوب الذي يشغله ذلك عن الله تعالى وأنس رضي الله تعالى عنه مطهر مأمون من شغله بذلك عن الله تعالى وكذلك ما ورد

الاستحارة

من شئونه المال الصالح للرجل الصالح ونعمت الدنيا الخ مجهول على من لم يشغله ذلك ولم يتأثر بزواله ولذا مكث الجنيده نحو ثلاثين سنة لم يضره شئ مات له ولد فرؤى من بسط اقليل له لم فقال كيف لا أرضى بما رضى به مولاي وما ورد أن بعض الاكابر بكى عند فقد ولده فهو بكاء رجسة وشفقة لا بكاء أسف (قوله ويجعل له القضاء) أى الموت فهو عطف سبب على المسبب اذا الموت سبب في لقائه تعالى (قوله فأكثر ماله الخ) أى ليكون سببا لهلاكه لانه مستحق لذلك (قوله ٢٩٥ غيلان) يقض الغين وهو ابن سلمة قال ابن حجر

مختلف في صحبته (قوله في الامر) أى كل أمورى عند الموت وعند الصراط الخ (قوله عزيمته الرشد) العزيمة هى تصميم قلبي على حسن تصرفى فى أمور ديبى (قوله صادقا) لان تعود اللسان للكذب سبب في الهلاك (قوله ما تعلم) لم يقل من شر ما أعلم لانه قد يقع الشخص في شر من حيث لا يشعر (قوله من خير ما تعلم) يحتتمل أن من زائدة في الاثبات أى أسألك خير ما تعلم ويحتتمل أنها تبعية أى أسألك بعض الخير الذى تعلمه ويكون من التواضع أى انى لا أستحق البعض الخير فلا أطالب جميعه وأحسن من ذلك أنهم للبيان والمبين محدوف أى أسألك شيا هو خير ما تعلم (قوله علام الغيوب) أى عالم بواطن الامور كما تعلم ظواهرها (قوله لك أسلمت) أى انقيادى لك لا لغيرك وتصديقى لك الخ فأشار صلى الله عليه وسلم بالعطف الى الفرق بين حقيقة الاسلام والايمان (قوله خاصمت) أى أعبد ابنى في الدين أو الدنيا كما يأخذوا مالى (قوله أن تضلنى) معقول أعوذ على اسقاط من والضلال يطلق على الهلاك وهو المراد هنا أى أعصم بك من أن تهلكى وجملة لا اله الا أنت معترضة (قوله والجن والناس يموتون)

الآخرة ((وحبب اليه لقاءك)) أى حبب اليه الموت ليلقاك ((ويجعل له القضاء)) أى الموت ((ومن لم يؤمن بى ولم يصدقنى ولم يعلم ان ما جئت به هو الحق من عندك فأكثر ماله وولده وأطبل عمره)) قال اله لمقى قيل يعارضه ما فى البخارى من انه صلى الله عليه وسلم دعا لحادمه أنس بقوله اللهم أكثر ماله وولده وبارك له فيه وفى رواية وأطبل عمره واغفر ذنبه قال شيخ شيوخنا ان ذلك لا ينافى الخير الاخرى وأن فضل التقال من الدنيا يختلف باختلاف الأشخاص اه قال المناوى كما يفيد الخبر القدسي ان من عبادى من لا يصلحه الا الغنى الحديث وكان قياس دعائه بطول العمر فى الشان دعاءه فى الاول بقصره لكنه تركه لان المؤمن كلما طال عمره وكثر عمله كان خيرا له ((طب عن معاذ بن جبل ويؤخذ من كلامه أنه حديث حسن لغيره)) (ه عن عمرو بن غيلان) بن سلمة ((الثقى)) اللهم من آمن بك ((أى صدق بوجودك ووجدانك أى أنه لا اله غيرك)) وشهد أى رسولك ((أى الى الثقلين)) ((حبب اليه لقاءك)) أى الموت ليلقاك ((وسهل عليه قضاءك)) فيستقاه بقلب سليم وصدر مشروح ((واقبل له من الدنيا)) أى بحيث يكون الحاصل له مما يقدر كفايته ((ومن لم يؤمن بك)) ولم يشهد أى رسولك فلا تحبب اليه لقاءك ولا تسهل عليه قضاءك وكثر له من الدنيا وذلك يشغله عن أعمال الآخرة ((طب عن فضالة)) يقض الفاء ((ابن عبيد)) قال المناوى ورجاله ثقات ((اللهم انى أسألك الثبات فى الامر)) قال المناوى الدوام على الدين ولزوم الاستقامة ((وأسألك عزيمته الرشد)) أى حسن التصرف فى الامر والاقامة عليه ((وأسألك شكر نعمتك)) أى التوفيق لشكر انعامك ((وحسن عبادتك)) أى ايقاعها على الوجه الحسن وذلك باستيفاء شروطها وأركانها ومستحباتها ((وأسألك لسانا صادقا)) أى محفوفا من الكذب ((وقلبا سليما)) أى من الحسد والحقد والكبر وفى نسخة حلما بديل سليما وعليها يدل ظاهر شرح المناوى فانه قال بحيث لا يفتلق ولا يضطرب عند هيجان الغضب ((وأعوذ بك من شر ما تعلم وأسألك من خير ما تعلم وأستعفرك مما تعلم انك أنت علام الغيوب)) أى الاشياء الخفية ((ت عن شدد ابن أرس)) قال المناوى قال العراقي مقطع وضعيف ((اللهم لك أسلمت وبك آمنت وعليك توكلت واليك أنبت)) أى رجعت وأقبلت بهمنى ((وبك خاصمت)) أى دافعت من يريد مخاصمتى ((اللهم انى أعوذ بعزتك)) أى بقوة سلطانك ((لا اله الا أنت أن تضلنى)) أى من أن تضلنى بعدم التوفيق للرشاد ((أنت الحى القيوم)) أى الدائم القيام بتدبير الخلق ((الذى لا يموت)) قال المناوى بالاضافة للعائب لاد أكثر وفى رواية بلفظ الخطاب ((والجن والناس يموتون)) أى عند انقطاع آجالهم ((م عن ابن عباس)) اللهم لك الحمد كاذبى نقول ((أى كاذبى بحمدك به من الحامد)) ونسألك ما نقول ((أى مما حدث به نفسك والفعل مبدوء بالنون فى الموضعين)) اللهم لك مسلاتى ونسكى ((أى عبادتى أو ذبائحتى فى الحج والعمرة)) ((ومحياى ومماتى)) قال المناوى أى لك ما فيه ما من جميع

مفهومه ان الملائكة لا تموت وبه قال بعضهم تمسك بهذا المفهوم ورد بأنه لا يعمل به مع قوله تعالى كل شئ هالك الا وجهه على أنه لو عمل بهذا المفهوم اقتضى ان الحيوانات لا تموت ولا قائل به (قوله كاذبى نقول) أى الاوصاف التى تذكرها فى لفظنا للشاء هلك ثابتة لك فى الواقع ففى الظاهر مطابق لما فى الواقع وخير اعمان نقول لانه تعالى متصف بصفات كمال لا يحيط بها ما فهمه به (قوله ونسكى) أى عبادتى فهو عطف عام المراد ذبائحتى فى الحج والعمرة فهو عطف مغاير (قوله ومحياى ومماتى) أى لك لا لغيرك الاعمال الواقعة فى حياتى أو المراد ذلك أى منسك احبائى واماتى أى بقدرتك أو المراد حفظى فى حياتى وبه دموتى لك

(قوله ترائى) أى ارنى أى موردنى لك لا تغربك لانه صلى الله عليه وسلم كبقية الانبياء لا يورث فهو صدقة وقوله ولك ترائى كذا فى النسخة التى حل عليها المناوى وفى (٢٩٦) نسخة المتن ولك رب ترائى الخ (قوله وسوسة الصدر) أى حديث النفس بما يلىق

كشرب الخمر الناشئ من القلب الواصل الى الصدر (قوله وشتات) أى تفرق أمورى لان ذلك يتعب القلب (قوله الرياح) جمعه وأفرد ما بعده لان الرياح بالجمع فى الخير وبالافراد فى الشر كما يدل عليه تتبع القصص والآيات وهذا أغلبى (قوله فى جسدى) أى سائى فيه من المكارة مناوى (قوله لا اله الا الله الحليم الخ) أى من كان متصفا بهذه الصفات قادر على اعطائى ما طلبت (قوله اقسم) أى اجعل لنا نصيبا من خشيتك وهو الخوف منه تعالى أو الخوف مع تعظيم (قوله به جنتك) أى متنعمن فيها بسبب تلك الطاعة والافاضل الدخول بمحض الفضل والرحمة كما ورد لا يدخل أحدكم الجنة بعده الا ان تغمد الله برحمته (قوله ما يموتون علينا مصيبات الدنيا) كوت الوديان يلاحظ أن المصيبة فى طهارف درجات وتكفير سيئات ويتيقن أنها بارادته تعالى فهذا شأن الكواكب (قوله واجعله) أى المذكور من السمع والبصر والقوة والضمير للفتح المأخوذ من متعنا على حد اعدلوا هو أقرب (قوله نارنا) أى الهلاك لاجلنا على من ظلمنا لا على غيره كما تصنع الجاهلية من قتل من قتل من قبيلتهم وان لم يكونوا أولياء الدم كما تصنع أهل سعد وحرام الا أن (قوله أكبرهمنا) أشار بأكثر الى أنه لا بد من السعى

الاعمال والجهود على فتح ياه محياى وسكون ياه مماتى ويجوز الفتح والسكون فيهما ((واليل ما تبنى)) أى مرجى ((ولك رب ترائى)) بثناة ومثله ما يخلفه الانسان لورثته فبين أنه لا يورث وأن ما يخلفه صدقة لله تعالى ((اللهم انى أعوذ بك من عذاب القبر وسوسة الصدر)) أى حديث النفس عما لا ينبغى ((وشتات الامر)) أى تفرقه وتشعبه ((اللهم انى أسألك من خير ما تجبى به الرياح وأعوذ بك من شر ما تجبى به الريح)) سأل الله خير المجموعة لانها تجبى للرحمة وتعوذ به من شر المفردة لانها للعذاب ((ت هب عن على)) أمير المؤمنين ((اللهم عافنى فى جسدى وعافنى فى بصرى واجعله الوارث منى)) قال المناوى بأن يلزم من البصر حتى عند الموت لزوم الوارث لمورثه ((لا اله الا الله الحكيم الكريم سبحانه الله رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين)) لعله ذكره عقب دعائه اشارة الى أن من انصف بكونه حكما كريما منزها عن النقائص مستحقا للوصف بالجبل لا يجنب من سألته ((ت لك عن عائشة)) قال المناوى اسناده جيد ((اللهم اقسم لنا من خشيتك ما يحول)) الخشية هنا الخوف وقال بعضهم خوف مقترن بتعظيم أى اجعل لنا قمار نصيبا يحول ويحبب ويمنع ((بيننا وبين معاصيك ومن طاعتك ما تبلغنا به جنتك)) أى مع شمولنا برحمتك وليست الطاعة وحدها مبلغة ((ومن اليقين ما يموتون)) أى يسهل ((علينا مصائب)) وفى نسخة مصيبات ((الدنيا)) أى ارضنا بقيننا بكن وبأن الامر بقضائك وقدرك وأن لا يصيبنا الا ما كتبته علينا وأن ما قدرته لا يخلو عن حكمة ومصلحة واستجلاب مشوبة ((ومتعنا بأسماعنا وأبصارنا وقوتنا ما أحييننا)) أى مدة حياتنا ((واجعله الوارث منا)) الضمير راجع لما سبق من الاسماع والابصار والقوة وافراده وتذكيره على تأويلها بالمدكور والمعنى يورثنا الزومها له عند موته لزوم الوارث له وقال زين العرب أراد بالسمع وعى ما يسمع والعمل به وبالابصر الاعتبار بما يرى وهكذا فى سائر القوى المشار اليه بقوتنا وعلى هذا يستقيم قوله واجعله الوارث منا أى واجعل متعنا بأسماعنا وأخوينا فى مرضاتك باقيا عنا نذكر به بعد ما أمنا وتحقق دفع انه أراد الارث بعد فناءه وكيف يتصور فناء الشخص وبقاء بعضه اه والضمير مفعول أول والوارث مفعول ثان ومناصلة له ((واجعل نارنا على من ظلمنا)) أى مقصورا عليه ولا تجعلنا ممن تعدى فى طلب ثاره فأخذ به غير الجانى كما كان معهودا فى الجاهلية أو اجعل ادراك نارنا على من ظلمنا فندر لك به نارنا ((وانصرنا على من عادانا)) أى ظفرونا عليه وانتقم منه ((ولا تجعل مصيبتنا وديننا)) أى لا تصبنا بما ينقص ديننا من أكل حرام واعتقاد سوء وفترة فى العبادة ((ولا تجعل الدنيا أكبرهمنا)) لان ذلك سبب الهلاك قال العلقمى قال الطيبى فيه أن قلبا من الهم مما لا بد منه من أمر المعاش مخصص فيه بل مستحب ((ولا مباح علما)) أى بحيث يكون جميع معلوما الطرق المحصلة للدنيا ((ولا تسلط علينا من لا يرحمنا)) قال العلقمى قال الطيبى أى لا تجعلنا مغلوبين للظلمة والكفار ويحتمل أن يراد لا تجعل الظالمين علينا كما كين فان الظالم لا يرحم الرعية ويحتمل من لا يرحمنا من ملائكة العذاب فى القبر وفى النار ((ت لك عن ابن عمر)) بن الخطاب واسناده جيد ((اللهم انفعنى بما علمتنى وعلمنى ما ينفعنى وزدنى علما)) قال العلقمى قال الطيبى طلب أولا النفع بما رزق من العلم وهو العمل بمقتضاه ثم توفى علما زائدا عليه ليترقى منه الى عمل

زائد

فى طلب ما لا بد منه له ولعيا له والمضر الانهماك (قوله ولا مبلغ علما) أى لا تجعل علما كله متعلقا بالطرق

المحصلة للدنيا بل اجعل بعضه متعلقا بما لا بد منه من تحصيلاها وبقيته بالدين وكان صلى الله عليه وسلم اذا قام من مجلسه دعا بذلك ولا يترك حين قيامه من مجلسه الا نادرا

(قوله على كل حال) حال السراء والضراء بأن يحمد الله تعالى لكونه لم يتزل به أشد من هذا البلاء الذي ينزل به (قوله من حال أهل النار) وهذا يلزم منه الاستعاذة من دخولها لأن من دخلها لا بد أن يتصف (٢٩٧) بوصف من أوصاف أهلها من العذاب

(قوله أعظم شكرك) أي أعتقد

عظمة شكرك لا أكثر منه أو أجهلي

مكثر الشكرك باللسان وبالقلب

(قوله يا محمد) يجوز امتثال ذلك

لكن الأولى زيادة سيدنا محمد

للادب (قوله حاجتي) مفرد مضاف

وقوله توجهت بك أي استعنت

بك كافي المناوي وقوله لتقضي لي

أي ليقضيها لي بشفاعته قاله

المناوي أيضا (قوله فشفعه)

معطوف على ما قبله ولفظ اللهم

معتز بين المعطوفين (قوله

خفيف) بالتصغير وهو ابن واهب

الانصاري الأولى المسند في شهد

أحد أرباب بعده ومصحح سواد العراق

وقسط وولي البصرة لعلي وكان

من الأشراف قال ابن رجب لا ضرر

بجاء الخ مناوي وعبارة العزيزي

وسببه أن رجلا ضريرا البصر أتى

النبي صلى الله عليه وسلم فقال

ادع الله أن يعافيني قال إن شئت

دعوت لك وإن شئت صبرت فهو

خير لك قال فادعه فأمره أن يتوضأ

فيحسن وضوءه ويصلي ركعتين

ويدعو بهذا الدعاء فذكره قال

عمر فوالله ما تفرقنا حتى دخل

الرجل كأن لم يكن به ضرر انتهى

وقوله فهو خير لك يشير إلى ما ورد

من قوله صلى الله عليه وسلم قال الله

إذا ابتليت عبدي بحبيبتيه ثم

صبر عوضته الجنة قاله العلقمي

(قوله ومن شرميني) أي من شرم

شهوتي المحركة لشمسي (قوله عن

شكل) له محبة ولم يرو عنه غير ابنه

شكل قال بعض الحديثين ولم يرو

رائد على ذلك ثم قال رب زدني علما يشير إلى طلب الزيادة في السير والسلوك إلى أن يوصله إلى مخدع الوصال فظهر من هذا أن العلم وسيلة إلى العمل وهما متلازمان ومن ثم قيل ما أمر الله رسوله بطلب الزيادة في شيء إلا في العلم وهذا من جامع الدعاء الذي لا مطمع وراءه ((الحمد لله على كل حال)) من أحوال السراء والضراء ((وأعوذ بالله من حال أهل النار)) في النار وغيرها ((ت ه ل)) عن أبي هريرة قال الترمذي غريب ((اللهم اجعلني أعظم شكرك)) أي وفقني لاستكثاره والدوام على استحضاره ((وأكثر ذكرك)) أي بالقلب واللسان والتفكير في مصنوعاتك ((وأتبع نصيحتك وأحفظ وصيتك)) أي بامتثال ما أمرت به واجتناب ما نهيت عنه والاكتراث من فعل الخير ((ت ه ل)) عن أبي هريرة ((اللهم اني أسألك واتوجه اليك بنبيك محمد ذي الرحمة)) أي المبعوث رحمة للعالمين ((يا محمد اني توجهت بك إلى ربي في حاجتي هذه لتقضي لي اللهم فشفعه في)) سأل أولا أن يأذن الله لنبيه أن يشفع له ثم أقبل على النبي صلى الله عليه وسلم ملتجيا أن يشفع له ثم كرم قبلا على الله أن يقبل شفاعته قائلا فشفعه في وسببه أن رجلا ضريرا البصر أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ادع الله أن يعافيني قال إن شئت دعوت لك وإن شئت صبرت فهو خير لك قال فادعه فأمره أن يتوضأ فيحسن وضوءه ويصلي ركعتين ويدعو بهذا الدعاء فذكره قال عمر فوالله ما تفرقنا حتى دخل الرجل كأن لم يكن به ضرر ((ت ه ل)) عن عثمان بن حنيف ((قال الحاكم صحيح)) ((اللهم اني أعوذ بك من شرمي ومن شرمي ومن شرمي)) قال العلقمي وسببه كافي الترمذي عن شير بن شكل بن حميد قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله علمني تعوذا أتعوذ به فقال قل اللهم فذكره وشتر بالشين المحجمة المضمومة والمشتاة الفوقية المفتوحة والحتية الساكنة مصغرة وشكل بالشين المحجمة والكاف المفتوحة واللام قال ابن رسلان فيه الاستعاذة من شرور هذه الجوارح التي هي مأمور بحفظها كما قال والذين هم لا ممانتهم وعهدهم واعون فالسمع أمانة والبصر أمانة واللسان أمانة وهو مسؤول عنها قال تعالى إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا فن لم يحفظها ويتعدى فيها الحدود عصي الله وخان الأمانة وظلم نفسه فكل جارحة ذات شهوة لا يستطيع دفع أسرها إلا بالاتجاه إلى الله تعالى لكثرة شرها وآفات لسان آفات كثيرة غالبها الكذب والغيبة والمماراة والمدح والمزاح ((ومن شرميني)) أي نفسي فالنفس مجمع الشهوات والمفاسد لحب الدنيا والرهبة من المخلوقين وخوف فوت الرزق والحسد والحقد وطلب العلو وغير ذلك ولا يستطيع الا سدى دفع شرها إلا بالأمانة والاتجاه إلى الله سبحانه وتعالى ((ومن شرميني)) أي من شرمه الغلة وسطوة الشبق إلى الجماع حتى لا تقع في الزنا والنظر إلى ما لا يجوز ((د ل)) عن شكل ((بفتح المحجمة والكاف قال المناوي قال الترمذي حسن غريب)) ((اللهم عافني في بدني اللهم عافني في سمعي اللهم عافني في بصري)) قال العلقمي قال ابن رسلان السمع يكون مصدر السمع ويكون اسما للجارحة والظاهر أن المراد بالسمع الاستماع وبالبصر الرؤية به فان الانتفاع بهما هو المقصود الأعظم بهما ((اللهم اني أعوذ بك من الكفر والفقر)) أي فقر النفس أو الفقر الخوج للسؤال ((اللهم اني أعوذ بك من عذاب القبر لا اله إلا أنت)) أي فلا يستعاذ من جميع المخاوف إلا بك ((د ل)) عن أبي بكره قال المناوي

(٣٨ - عزيزي أول) عنه صلى الله عليه وسلم غير هذا الحديث ويحط بعض الفضلاء بشكل بن حميد العسبي له محبة ولم يرو عنه إلا ابنه قال البخاري ولا أعلمه غير هذا الحديث قال شكل قلت يا رسول الله علمني تعوذا أتعوذ به فاخذ بيدي فذكره انتهى (قوله في سمعي) من ذكرنا الخاص بعد العام (قوله والفقر) ذكره بعد الكفر إشارة إلى أنه قد يترتب عليه

(قوله عيشة نقية) أي حياة طاهرة مرضية (قوله وميته) أي هيئته موت سوية أي مستوية بأن لا ينالني مشقة شديدة (قوله غير محزن) قال المناوي يضم فسكون وفي رواية (٢٩٨) مخزي باثبات الياء المشددة أي غير مذل ولا موقع في بلاء انتهى عزري وقوله

مخزي على رواية التشديد
تكون الميم مفتوحة وفي
خط المصنف مخزي باثبات الياء
وكتب عليها الداودي اسم فاعل
يكتب بالياء في لغة (قوله فاذا
فعلت) وفي رواية فان فعلت ذلك
أي التصرف به ما ولم تملكنا الخ
فكر الخ (قوله نورا) أي هداية
والاولى ابقاؤه على حقيقة بأن
يوجد تعالى له صلى الله عليه وسلم
نورا حقيقيا يسعى فيه هو واتباعه
(قوله وعن يساري نورا) نخصها
بعن ايدنا بتجاوز الانوار عن قلبه
وسمعه وبصره الى من عن يمينه
وشماله من اتباعه انتهى مناوي
(قوله واجعل لي في نفسي نورا)
أي كل عضو مما يشمله ما سبق وهو
تعميم بعد تخصيص (قوله وأعظم
لي نورا) أي اجعل كل نور في كل
عضو عظيم كيفه (قوله عصمة)
أي حفظ أي حافظ أمري أي
جميع أموري لانه مفرد مضاف
قال المناوي فان من فسده
فسدت موره وخاب وخسر قال
الطبي هو من قوله تعالى واعتصموا
بجبل الله جميعا أي بعهده وهو
الدين انتهى (قوله دنياي) بأن
ترزقني ما أحتاج من حلال (قوله
آخري) بأن توقني للأعمال
الصالحة التي تنفعني في الآخرة
(قوله راحه لي) بأن تغفر لي ولذا
غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم
حين سمع شخصا قال مات فلان
فاستراح فقال له صلى الله عليه وسلم
من أين لك أن ذلك كان مغفورا له
(قوله الهدي) أي الوصول الى

وضعه النساء (اللهم اني أسألك عيشة نقية) أي زكية راضية مرضية (وميته)
يكسر الميم حالة الموت (سوية) بفتح فكسر فتشديد (ومردا) أي مرجعا الى الآخرة
(غير محزن) قال المناوي يضم فسكون وفي رواية مخزي باثبات الياء المشددة أي غير مذل
ولا موقع في بلاء (ولا فاضح) أي كاشف للمساوي والعيوب (البزار لطب عن ابن عمر)
ابن الخطاب واسناد الطبراني جيد (اللهم انقلوبنا وجوارحنا بيدك) أي في تصرفك
نقلها كيف تشاء (لم تملكنا منها شيئا فاذا فعلت ذلك به ما فكر أنت وإيمسا) أي متوليا
حفظهما وتوهم يفهما في مرضاتك (حل عن جابر) اللهم اجعل لي في قلبي نورا وفي لساني
نورا (قال المناوي تطلق النور استعارة للعلم والهدى) (وفي بصري نورا وفي سمعي نورا وعن
يمين نورا وعن يساري نورا ومن فوق نورا ومن تحتي نورا ومن أمامي نورا ومن خلفي نورا)
قال القرطبي هذه الانوار التي دعا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم يمكن جعلها على ظاهرها
فيكون سأل الله أن يجعل له في كل عضو من أعضائه نورا يستضي به يوم القيامة في تلك
الظلمة هو ومن تبعه أو من شاء الله تعالى منهم قال والاولى أن يقال هي مستعارة للعلم
والهداية كما قال تعالى فهو على نور من ربه وقوله تعالى وجعلنا له نورا يمشي به في الناس ثم قال
والتحقيق في معناه أن النور مظهر لما يسبب اليه وهو يختلف بحسبه فنور السمع مظهر
للسموعات ونور البصر كاشف للمبصرات ونور القلب كاشف عن المعلومات ونور الجوارح
ما يسد وعلمها من أعمال الطاعات وقال النووي قال العلماء طلب النور في أعضائه وجسمه
وتصرفاته وتقلباته وحالاته ووجله في جهاته الست حتى لا يربخ شئ منها عنه (واجعل لي في
نفس نورا) من عطف العام على الخاص أي اجعل لي نورا شاملا للانوار السابقة وغيرها
وهذا منه صلى الله عليه وسلم دعاء بدوام ذلك لانه حاصل له وهو تعليم لأمته (وأعظم لي
نورا) قال المناوي أي أجزل لي من عطائك نورا عظيما لا يكتنه كنهه لا كونه دائم السير
والترقي في درجات المعارف (حم ق ن عن ابن عباس) اللهم أصلح لي ديني الذي هو عصمة
أمري (أي حافظ لجميع أموري قال تعالى واعتصموا بجبل الله جميعا أي بعهده وهو الدين
(وأصلح لي دنياي التي فيها معاشي) أي أصلحها بإعطاء الكفاف فيما يحتاج اليه وكونه
حلالا معينا على الطاعة (وأصلح لي آخري) أي بالتوفيق لطاعتك (التي فيها معادى) أي
ما أعود اليه يوم القيامة (واجعل الحياة زيادة لي في كل خير) أي اجعل عمري مصروفا
فيما تحب وترضى وجنبي عما تكره (واجعل الموت راحة لي من كل شر) أي اجعل موتي
سبب خلاص من مشقة الدنيا والتخلص من غمومها قال الطبي وهذا الدعاء من الجوامع
(م عن أبي هريرة) اللهم اني أسألك الهدى (أي الهداية الى الصراط المستقيم صراط
الذين أنعمت عليهم) (واتق) أي الخوف من الله والخذر من مخالفته (والعفاف) أي
الصيانة عن مطامع الدنيا قال النووي العفاف والعفة التزعم بالايح والكف عنه
(والغنى) أي غنى النفس والاستغناء عن الناس وعما في أيديهم (م ت عن ابن مسعود
في اللهم استر عورتى) أي ما يسوء في ظاهرها (وآمن روعتي) الروع والخوف والفرع الفاظ
مترادفة معناها واحد أي اجعلني واثقا بكم لا تخاف غيركم (واقض عني
دينى) أي أغنى على وفائه (طب عن خباب) اللهم اجعل حبلك أي حبي اياك (أحب

المقصود (قوله والعفاف) هو والتقى متقاربان لان معناهما الكف عن المنيات والدعاء بطلب فيه الاتيان بكثرة الاشياء
الالفاظ ولو مترادفة لانه مقام الحاج (قوله استر عورتى) أي كل مستقبح من قول أو فعل أو العورة المعروفة (قوله وآمن روعتي) أي
حوفي (قوله عن خباب) ابن الارت الخراعى التميمي من السابقين الاولين سبي في الجاهلية فبيع بمكة انتهى مناوي (قوله خباب

بالحاء المحجة (قوله خشيتك) أي خوفي منك أو الخوف المقرون بتعظيم فإن الخشية مطلق الخوف أو الخوف المقرون بتعظيم (قوله إلى لقائل) أي المترتب عليه النظر لذاته تعالى الذي لا يساويه نعيم غيره (قوله قورث) أي فرحت أهل الدنيا بسبب نظرتهم لها بأعينهم مع الغفلة عن العبادة (قوله الاعيين) أي من يشبه الاعيين يجامع أن كلا لا يمتد إلى طريق مخصوص بل يمتد أمامه كيف ما اتفق ففيه تجوز ذلك لأن المعنى فقد البصر عما من شأنه البصر والبعير (٢٩٩) والسبيل ليس كذلك فإن عرف المعنى بأنه فقد البصر مطلقا فلا

تجوز (قوله الصؤل) أي كثير الصيالة والوثوب (قوله عن عائشة بنت قدامة) زاد المناوى بنت مظعون الجمعة وهو من حديث عبد الرحمن بن عثمان عن أبيه عن أمه المذكوورة (قوله والامانة) أصلها عدم الخيانة في المال والمراد هنا الاعم (قوله من يوم السوء) أي اليوم الذي يقع فيه معنى سوء وخش أو الذي يحصل في فيه ضرر في بدني أو مالي الخ أو الذي يحصل فيه غفلة بعد المعرفة ولا مانع من ارادة الكل (قوله صاحب) أي أحباب السوء لانه مفردة ضاف بأن لا يرى منهم الا الاذى وصاحب فاعل وجمعه صحابة ولم ينقل جمع فاعل على فعالة الا هذا أي فهو من الجموع الشاذة أو هو اسم جمع (قوله جار السوء) هو الذي اذا رأى خيرا (قوله) كتمه واذا رأى شرا آذاه (قوله) وبما فاتك من عقوبتك (ليس هذا الا زما قبله لان المعاقاة في البدن للنفس ميسل اليها فهي موافقة لهوى النفس بخلاف رضاه تعالى فهو أمر معنوي قد لا تشعر به النفس (قوله وأعوذ بك) أي بذاتك منك أي من آثار صفات الجلال من الانتقام فالمقام الاول مقام شهود الذات بصفات الكمال فطلب منه تعالى

الاشياء الى واجعل خشيتك) أي خوفي منك (أخوف الاشياء عندي) أي مع حصول الرجاء والطمع ورحمتك (واقطع عني حاجات الدنيا بالشوق الى لقائك) قال المناوى أي امنعها وادفعها بسبب حصول انتشوف الى النظر الى وجهك الكريم (واذا أقررت أعين أهل الدنيا من دنياهم) أي فرحتهم بما أعطيتهم منها (فأقرر عيني من عبادتك) أي فرحتني بها وذلك لان المستبشر اذا بكى من كثرة السور ويخرج من عينيه ماء بارد والباسكي حزنا يخرج من عينيه ماء مخن (حل عن الهيثم بن مالك الطائي) الشامي الاعمى (اللهم اني أعوذ بك من شرا الاعيين السيل والبهر الصؤل) وزن فعول من الصولة وهي الجملة والوثبة مهاهما اعميين لما يصيب من يصيبانه من الحسيرة في أمره وظاهر كلام المناوى أن السيل والبعير مرفوطان فانه قال قيل وما الاعيان قال السيل والبعير الصؤل ويجوز جرهما بدلا من اعميين ونصهما بتقدير أعني (طب عن عائشة بنت قدامة) (اللهم اني أسألك العفة) أي العافية من الامراض والعاهات (والعفة) قال المناوى عن كل محرم ومكروه ومخل بالمروءة (والامانة) أي حفظ ما ائتمنت عليه من حقوق الله تعالى وحقوق عباده (وحسن الخلق) أي مع الخلق بالصبر على أذاهم وكف الاذى عنهم والتلطف بهم (والرضا بقدر) أي بما قدرته في الازل وهذا تعليم للامة (البرار طب عن ابن عمرو) (اللهم اني أعوذ بك من يوم السوء) قال المناوى القبح والفحش أو يوم المصيبة أو نزول البلاء أو الغفلة بعد المعرفة (ومن ليلة السوء ومن ساعة السوء) كذلك (ومن صاحب السوء ومن جار السوء في دار المقامة) بضم الميم أي الإقامة فان الصر فيها يوم بخلاف السفر وقد قدم ان جار السوء هو الذي اذا رأى خيرا كتمه أو شرا آذاه (طب عن عقبه بن عامر) ورجاله ثقات (اللهم اني أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك) قال المناوى استعاذ بمعافاته بعد استعاذته برضاه لانه يحتمل أن يرضى عنه من جهة حقوقه وبمعافاته على حق غيره (وأعوذ بك منك) أي برحمتك من عقوبتك قال العلامة في الخطابي فيه معنى لطيف وذلك أنه استعاذ بالله و قال أن يحويه برضاه من سخطه وبمعافاته من عقوبته والرضا والسخط ضدان متقابلان وكذلك المعافاة والعقوبة فلما صار الى ذكر ما لا ضده وهو الله تعالى استعاذ به منه لا غير ومعناه الاستغفار من التقصير في بلوغ الواجب في حق عبادته وانشاء عليه اه وقال ذلك أي أعوذ بك منك ترقيا من الافعال الى منشي الافعال مشاهدة للعقوبة غيبة عن الخلق وهذا محض المعرفة الذي لا يعبر عنه قول ولا يضبطه وصف (لا أحصى ثناء عليك) أي لا أطيقه في مقابلة نعمة واحدة وقيل لا أحيط به وقال مالك معناه لا أحصى نعمتك واحسانك والثناء بها عليك وان اجتهدت في الثناء عليك (أنت كما أتيت على نفسك) بقوله تعالى قل لله الحمد الآية وغير ذلك مما حجب نفسه قاله اعترافا بالجزء عن تفصيل الثناء وانه لا يقدر على بلوغ حقيقته ورد الثناء الى الجملة دون التفصيل

رضاه الذي هو أثر صفات الكمال المنجي من أثر صفات الجلال والمقام الثاني وهو أرق مقام شهود الذات مع الغيبوبة عن الصفات فلذا استغاث بالذات من أثر صفات الجلال فالاول استغاثة بالصفات أي بصفات الكمال أي باللب أثرها من الرضا مقتضى للنجاة من صفات الجلال والثاني استغاثة بالذات والمستغاث منه على كل هو أثر صفات الجلال (قوله عليك) أي على نعمة واحدة أي ان أردت أن أتني على مقابلة نعمة واحدة لم أطلق حينئذ أنت موصوف بالثناء الذي مثل ثنائك على نفسك ولو حلف أن يثني عليه تعالى أجل الثناء وأن يحمدته تعالى أجل الحمد بقوله سبحانه لا أحصى الخ والجسد لله جدد ابوا في نعمه ويكافئ من يده

(قوله ولك المن) أي لك تعد اد نعمك وذاقه لما بعث بعنا من الانصار والغز ووسلوا وكان قال ان سلمهم الله تعالى فله على أن أشكره
 أجل الشكر فقال له بعض الصحابة لما سلوا وغفوا قد التزمت كذا فذكره (قوله بحجرة) بفتح فسكون كذا في المناوي وفيه ضم العين
 أيضا وهو المشهور في الفقه وهو مدني أنما رى كما قاله المناوي (قوله عن الارزاعي) هو عبد الرحمن بن عمرو تابعي جليل كما قاله المناوي
 (قوله افتح مسامع قلبي) أي أرل عنه الحب المانعة من لذة الذكر فانه عقاب كبير ولذا كان بعض بني اسرائيل يعبد الله تعالى
 كثيرا ثم حصل له اعراض فقال ذات (٣٠٠) يوم اللهم اني عصيتك فلم تعاقبني فأوحى الله تعالى الى نبي هذا الزمان أن أخبره

بأنى عاقبته بعقاب لم يشعر به بحجبه
 عن لذة العبادة (قوله أيضا مسامع
 قلبي) أي آذانه جمع مسمع كبير
 الاذن كما في الصحاح مناوي (قوله
 وعمل بكتابك) هو مراد في طاعة
 رسولك وهو أنه لا يضر في مقام
 الدعاء وان كان متحدا فضلا عن
 الترادف (قوله في ايمان) في معنى
 مع على حد ادخلوا في أمم أو المراد
 أسألك سلامة في نفس تصديق
 من النقص (قوله في حسن خلق)
 في معنى مع (قوله نجاحا) هو
 الوصول الى كل مطلوب محمود
 والفلاح هو الفوز ببغية مطلوبة
 من الخير وهذا التفسير يقتضى
 انهما مترادفان فان فسر النجاح
 بتسهيل الامر وتيسيره والفلاح
 بما مر كان الفلاح مسببا عن النجاح
 (قوله وعافية) أي سلامة من
 البلاء (قوله ورضوانا) بكسر الراء
 وضمة اسم مبالغة في معنى الرحمة
 قاله المناوي (قوله بتقواك) أي
 بسبب اتقاني ما يغضبك (قوله
 ولا تشقني بمعصيتك) فان المعاصي
 يريد الكفر لان كلما فعل الشخص
 معصية اسود جزء من قلبه وانطفأ
 بعض نور ايمانه فربما غلب عليه
 وظنى جميعه (قوله ونحوه) أي
 اختر لي في قضائك أي مقضيتك أي
 اختر لي خيرا لغير من مقضيتك

والاحصاء والتعيين فوكل ذلك الى الله سبحانه وتعالى المحيط بكل شيء علما جلة وتفصيلا وكما
 أنه لا نهاية لصفاته لانهاية للشاء عليه لان الشاء تابع للشيء عليه فكل ثناء أنى به عليه
 وان كثروا طال وويلع فيه فقد رآه أعظم وساطانه أعز وصفاته أكبر وأكثروا فضله واحسانه
 أوسع وأسبغ وقال بعضهم ومعنى ذلك اعترافه بالجزء عند ما ظهر له من صفات جلالة وكماله
 وصمدية مما لا ينتهي الى عده ولا يوصل الى حده ولا يحصى به عقل ولا يحيط به فكر وعند
 الانتهاء الى هذا المقام انتهت معسرة الانام ولد لك قال الصديق الجوز عن درك الادراك
 ادراك وفي هذا الحديث دليل لاهل السنة على جواز اضافة الشراء الى الله تعالى كما يضاف
 اليه الخير لقوله أعوذ بربك من محطك وبعافاك من عقوبتك وعند الشافعية أحسن
 الثناء على الله تعالى لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك فلو حلف لثنتين على الله
 أحسن الثناء فطريق البر أن يقول ذلك لان أحسن الثناء ثناء الله على نفسه أبلغ الثناء
 وأحسنه وأما مجامع الجحد وأجله فالجحد لله جديا في نعمه أي يلاقها فتحصل معه ويكافئ
 مزيده أي يساويه فيقوم بشكر ما زاد من النعم فلو حلف ليعمدن الله بمجامع الجحد أو بأجل
 الصامد فطريقه أن يقول ذلك يقال ان جبريل عليه السلام قال لا تدم عليه الصلاة
 والسلام وقال قد علمت مجامع الجحد (ثم ع من عائشة) اللهم لك الحمد شكرا أي على
 نعمائك التي لا تنهاى (ولك المن فضلا) أي زيادة قال المناوي وذاقه لما بعث بعنا وقال ان
 سلمهم الله فله على شكر فسلبوا وغفوا (طب لك عن كعب بن عجرة) وهو حديث ضعيف
 (اللهم اني أسألك التوفيق لمحابك) أي ما تحبه وترضاه (من الاعمال وصدق التوكل
 عليك وحسن الظن بك) أي يقينا جارا ما يكون سببا لحسن الظن بك (حل عن الازاعي
 مر سلا الحكيم) الترمذي (عن أبي هريرة) واسناده ضعيف (اللهم افتح مسامع قلبي
 لدركك) أي ليدرك لذة ما نطق به كل لسان ذاكر (وارزقني طاعتك وطاعة رسولك) أي
 بلزوم الاوامر واجتناب المحظورات (وعمل بكتابك) قال المناوي القرآن أي العمل بما فيه
 من الاحكام (طس عن علي) وهو حديث ضعيف (اللهم اني أسألك صحة في ايمان) أي
 صحة في بدني مع تمكن التصديق من قلبي (وايماني في حسن خلق) بالضم أي ايمانا يحبه
 حسن خلق (ونجاحا) أي حصولا للمطلوب (يتبعه فلاح) أي فوز ببغية الدنيا والآخرة
 (ورحمة منك) أي وأسألك رحمة منك (وعافية) من البلاء والمصائب (ومغفرة منك)
 أي ستر اللعيوب (ورضوانا) أي منك عنى لا فوز بخير الدارين (طس لك عن أبي
 هريرة) قال المناوي ورجاله ثقات (اللهم اجعلني أخشاك حتى كاني أراك وأسعدني
 بتقواك ولا تشقني بمعصيتك) قاله مع عصيته اعترافا بالجزء وخضوعا لله وتواضعا لعزته
 وتعاليمه لا مته (ونحو في قضائك) أي اجعل لي خيرا لغير من فيه (وبارك لي في قدرك حتى

وبارك لي في قدرك بأن ترضيني به والرضا به بأن لا يجب تعجيل ما أخره تعالى ولا تأخير ما أجله ولذا وقع في نفس القطب لا احب
 أبي الحسن الشاذلي هل الخير له أن يعتزل الناس أو يحاط بهم ويعلمهم ما يهديهم وأراد أن يشاور من أرقى منه فألهم الوصول الى شخص
 في كهف جبل فوصل اليه لئلا يفككت على رايه الى الصباح وسمعه يقول اللهم ان طائفة طلبوا منك تعطيف قلوب الخلق عليهم
 فأعطيتهم وأنا أطاب أن تبعدي من خلقك وتبعدهم عني فعلم أنهم من الواصلين فدخل عليه فقال أبو الحسن ما حالك فقال اني في
 عذاب لذة تسليم القضاء كما أنت في عذاب حيرة التدبير في عاقبه أمر لك فقال كيف تكون لذة تسليم القضاء عذابا فقال عذابه خوفي

أن تشغلي تلك اللذة عن مراقبة مولاي فحصل للشخ أبي الحسن من هذا المجلس معارف وأنوار عظيمة (قوله غناى فى نفسى) فان النفس المنهكة لا تغنى بل اذا طلبت مائة دينار ومثلا وجاءتها توجهت الى جهات مصارف آخر كينان بيت وشراء أرقاء فتطلب ألف دينار فاذا جاءها ذلك توجهت وهكذا (قوله وأقر) أى فرحنى بذلك (قوله فى الدنيا والآخرة) متعلق بكل من اليسر والمعافاة وهى مفاعلة أى وفقنى للعفو عن غيرى ووفق غيرى للعفو عني (قوله فانك) أى لآنك عفوكريم فهو من طلب العفو بالدليل أى انما طلبت منك العفو لأنك الخ تطير ما قاله المفسرون فى قوله تعالى ما غرك بربك الكريم من أنه من تلقين الخصم بحجة أى لما علم تعالى تقصير عبده وعجزه علمه تلقين بحجة بأن يقول غرني بك كرمك فيقول عفوت عنك (قوله وعيني) بالثنية والافراد مناوى (قوله من الحياة) أى فى الوفاء بالعهد فان الحياة تطلق على ذلك كما تطلق على نقص المال (٣٠١) وما تحق الصدور أى القلوب الحالة

فى الصدور (قوله عن أم معبد) بنت خالد الخزاعية الكعبية من مكة التى نزل المصطفى صلى الله عليه وسلم فى الهجرة بها مناوى (قوله أرزقنى عينين الخ) أى أرزقنى رقة القلب حتى ينشأ عنه هطل العينين الخ (قوله هطالتين) أى باكتين ذراقتين بالدموع وقد هطل المطر يطل اذا تابعت مناوى (قوله تشفيان القلب بذروف) أى بسيلان الدموع يقال ذرف بذرف ذروفاً من باب طرب ووجد فى بعض العبارات أنه من باب ضرب لكن المنقول الاول (قوله تشفيان) أى تدوايان بذروف الدموع أى بسيلانها قال فى الصحاح ذرف الدمع سال وذرفت عينه سال دمعها وقال الزمخشري سالت مذارف عينه أى سدا معها وسمعت من يقول رأيت دمعته يتذارف انتهى مناوى (قوله والاخراس) جمع ضرس مذكروا السن مؤنث (قوله فى قدرتك) فى بمعنى الباء أو المراد فى أثر قدرتك وهو المقدور

لا أحب تجبل ما أنرت ولا تأخير ما عجلت (أى لارضى بقضائك) (واجعل غناى فى نفسى) أى لان غنى النفس هو الحمد النافع بخلاف غنى المال (وأمتعنى بسعوى وبصرى واجعلهم الوارث منى وانصرنى على من ظلمى وأرفى فيه ثارى وأقر بذلك عيني) أى فرحنى بالتطفر عليه (طس عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (اللهم الطف بى فى تيسير كل عسير) أى تسهيل كل صعب شديد (فان تيسير كل عسير عليك يسير) أى لا يسير عليك شئ (وأسألك اليسر) أى سهولة الامور وحسن انقيادها (والمعافاة فى الدنيا والآخرة) بأن تصرف أذى الناس عني وتصرف أذى عنهم (طس عن أبي هريرة) اللهم اعف عني فانك عفوكريم (أى كسیر العفو والكرم) (طس عن أبي سعيد) الخدرى وهو حديث ضعيف (اللهم طهر قلبى من النفاق) أى من اظهار خلاف ما فى الباطن وذو ما بعده قاله تعليماً لامتة والافهم معصوم من ذلك كله (وعلى من الرياء) بمشاة تخية أى حب اطلاع الناس على عملى (ولسانى من الكذب) أى ونحوه من الغيبة والنميمة (وعيني من الخيانة) أى النظر الى ما لا يجوز (فانك تعلم خائنة الاعين) أى الرمز بها أو مسارقة النظر أو هو من اضافة الصفة الى الموصوف أى الاعين الخائنة (وما تحق الصدور) أى الوسوسة أو مما يضر من أمانة وخيانة (الحكيم خط عن أم معبد الخزاعية) واسناده ضعيف (اللهم أرزقنى عينين هطالتين تشفيان القلب بذروف الدموع) أى بسيلانها (من خشيتك قبل أن تكون الدموع دماً والاخراس جراً) أى من شدة العذاب وهذا تعليم للامة (ابن عساكر عن ابن عمر) بن الخطاب واسناده حسن (اللهم عافنى فى قدرتك) أى بقدرتك أو فيما قضيت على (وأدخلنى فى رحمتك) وفى نسخة فى جنتك أى ابتداء من غير سبق عذاب والافكل من مات على الاسلام لا بد له من دخولها وان طهر بالنار (واقض أجلى فى طاعتك) أى اجعلنى ملازماً على طاعتك الى انقضاء أجلى (واختم لى بخير عملى) فان الاعمال بخواتيمها (واجعل ثواب الجنة) يعنى رفع الدرجات فيها والافالدخول بالرحمة (ابن عساكر عن ابن عمر) اللهم أغنى بالعلم قال المناوى أى علم طريق الآخرة اذ ليس الغنى الا به وهو القطب وعليه المدار (وزينى بالحلم) أى اجعله زينة لى (وأكرمى بالتقوى) لاكون من أكرم الناس عليك ان أكرمكم عند الله أتقاكم (وجعلنى بالعافية) فانه لا جمال كمالها (ابن الجار عن ابن عمر) بن الخطاب (اللهم

(قوله ابن عساكر عن ابن عمر) قال المناوى عن على أمير المؤمنين ولم يتعرض لمزنته كالشارح ولم يتعرض له العلقمى (قوله اغنى بالعلم) أى اجعل غناى بالعلم فن لم يغنى بالعلم فهو محقوت والمراد صلح أهل الله المطهر للقلوب لا نحو أحكام الحيض والجنائيات فان ذلك لا يطهر القلوب وان كان له شرف عظيم (قوله بالعافية) وهى تاج فوق رؤس الاصحاء لا يدركها الا المرضى (قوله اللهم الخ) قاله صلى الله عليه وسلم حين ضيف شهما أو أرسل يطلب شيئاً من عند زوجاته يقرى به الضيف فلم يجد عندهن شيئاً أصلاً كما هو شأن المقربين فقام دعاؤه صلى الله عليه وسلم حتى جاءه شاة مشوية فقال اللهم ان هذا من فضلك وارجو حصول رحمتك فى الآخرة فجعل الشاة أثر طلب الفضل وجعل أثر طلب الرحمة مدخراً فى الآخرة (قوله فانهما) أى لانهما لا يعلمكما أى لا يتصف بهما الا أنت

(قوله حجة لاريا الخ) قاله صلى الله عليه وسلم حين كان حاجا على بعير عليه رمل رث وهو صلى الله عليه وسلم لا يس ثياب
لا تساوى أربعة دراهم تعالما لامته التساوى أسباب الريا. وأوله كافي ابن ماجه عن أنس قال حج النبي صلى الله عليه وسلم على
رجل رث وقطيفة تساوى أربعة دراهم أو لا تساوى أربعة ثم قال اللهم فذكره • الرجل الكور الذي يركب عليه والرث بالثاء
المثناة الخلق والقطيفة الكساء الذي له نخل كل هذا دليل على شدة تواضعه صلى الله عليه وسلم وتركه لزينته الدنيا ولهذا قال
أصحابنا يذهب الحليج على الرجل والقتب دون الهوادج إلا أن يشق عليه لضعف ونحوه وأول من اتخذ المحامل في الإسلام الحاج
ابن يوسف وفيه يقول الشاعر أول عبد أخرج المحاملا • أنزاهه ربي عاجلا وآجلا اه علقمى (قوله أعوذ بك) أى اعتصم
بحفظك وعنايتك من شخص يظهرانه (٣٠٢) خليل قوى المحبة وفى الباطن عدو كما وقع من بعض المنافقين فى حقه صلى الله عليه

وسلم (قوله ترينى) أى تنظران
لى بالحجة بحسب الظاهر (قوله
يرعاني) أى يراعى ويتربص وقوع
سببته فى فيذيعها (قوله وخطاياى)
جمع خطيئة ويقال خطيئة وهى
مرادفة للذنوب فهما بمعنى الاثم
كما فى كتب اللغة وان كان أصل
العطف يقتضى المغيرة (قوله
أنعشنى) أى قوى وفرحنى يقال
أنعشه قواه وفرحه واجبرنى يطلق
الجبر على سلامة العظم المنكسر
وعلى إزالة الفقر بمحصل الغنى
ورد ما ذهب من الشخص أو
تعويضه بدله وهو المراد هنا قال
المنافى قال فى الصحاح الجبر أن
تغنى الرجل من فقر أو تصلح
عظمه من كسره (قوله ولا
يصرف سينها إلا أنت) هذا يدل
على حذف من الأول فكأنه قال
واهدنى لصالح الأعمال والخلق
واصرف عني سينهما فانه الخ (قوله
بعلبك) أى أتوسل إليك بهذه
الصفة المتعلقة بكل شئ (قوله
فى الغيب) أى عن الناس
والشهادة أى للناس (قوله كلمة

حجة) أى أسألك حجة (لاريا فيها ولا جمعة) بل تكون خالصة لوجهك مقربة الى حصرتك
(• عن أنس • اللهم انى أسألك من فضلك) أى سعة جودك (ورحمتك فانه لا يملكهما
الا أنت) أى لا يملك الفضل والرحمة أحد غيرك فانك مقدرهما ومسرهما (طب عن ابن
مسعود • اللهم انى أعوذ بك من خليل ماكر) أى مظهر للمعصية والوداد وهو فى باطن الامر
محتال محادع (عيناه ترينى) أى ينظرهما الى نظر الخليل لخليله خداعا ودهانة (وقلبه
يرعاني) أى يراعى ايدانى (ان رأى حسنة دفنهما) أى ان علم منى بفعل حسنة سترها
وغطاها كما يدفن الميت (وان رأى سيئة اذاعها) أى ان علم منى بفعل خطيئة زلت بها
نشرها وأظهر خبرها بين الناس قال المناوى قيسل أراد الاخنس بن شريق وقيل عامر فى
المنافقين (ابن الجار) فى تاريخه (عن سعيد) بن سعيد كيسان (المقبرى مر سلا • اللهم
اغفر لى ذنوبى وخطاياى كلها) أى صغيرها وكبيرها (اللهم انعشنى) بهمة قطع ويجوز
وصالها أى ارفقنى وقوجاننى (واجبرنى) أى سدم مفاقرى (واهدنى لصالح الأعمال) أى
الأعمال الصالحة (والاخلاق) جمع خلق بالضم الطبع والهيئة (فانه لا يهدى لصالحها
ولا يصرف سينها إلا أنت) أى لانك المقدر للخير والشر فلا يطلب جلب الخير ولا دفع الضرر
الا منك (طب عن أبى أمامة) الباهلى ورجاله موثقون • (اللهم بعلبك الغيب) قال
المنافى الباء للاستطاف والتدلل أى أنشدك بحق ملك ما خفى على خلقك مما استأثرت به
اه فانغيب مقدره (وقدرتك على الخلق) أى جميع المخلوقات من انس وجن وملك
وغيرها (أحسنى ما علمت الحياة خيرا لى وتوفنى اذا علمت الوفاة خيرا لى) عبر بما فى الحياة
لا تصافه بالحياة حالا وبأذا الشرطية فى الوفاة لانعدامها حال التفتى (اللهم واسألك خشيتك
فى الغيب والشهادة) أى فى السر والعلانية لان خشية الله رأس كل خير (واسألك كلمة
الاخلاص) أى النطق بالحق (فى الرضا والغضب) أى فى حالتى رضا الخلق عني وغضبهم
على فيما أقوله فلا أدهن ولا أنافق أو فى حالتى رضى وغضبى (واسألك القصص فى الفقر
والغنى) أى التوسط لا أسرف ولا اقترب (واسألك نعيما لا ينفد) أى لا ينقضى وهو نعيم
الآخرة (واسألك قرعة عين لا تنقطع) قال المناوى بكثرة النسل المستمر بعدى أو بالمحافظة
على الصلاة (واسألك الرضا بالرضا) بان تسهله على فأنلقاه بانشرح صدرى (واسألك برد
العيش بعد الموت واسألك لذة النظر الى وجهك) أى الفوز بالتجلى الذاتى الابدى الذى

لا حجاب

الاخلاص) أى كلمة الحق ضد الباطل (قوله فى الرضا والغضب) أى رضى وغضبى

أو رضا الناس عني وغضبهم عني ولا مانع من ارادة الامر من معاى أسألك أن لا أخرج عن الحق فى جميع الاحوال القصد
أى التوسط فى الفقر بأن لا أقتر فى حال فقرى والتوسط فى الغنى بأن لا أسرف وأنفق المال فيما لا يلىق (قوله لا ينفد) بالذال
المهمل أى لا يفرغ وهو نعيم الآخرة لان العيش فى هذه الدار لا يبرد لاحد بل هو محشوق بالغصص والكدر محروق بالآلام
الباطنة والاسقام الظاهرة مناوى (قوله قرعة عين) أى فرحنى دائما وخص العين لانه سبب فى فرح القلب عند تطورها ما يسر
(قوله برد العيش) كناية عن السرور والاندام وقيد بعد الموت لان السرور الدائم لا يتيسر فى الدنيا لانها دارهم كما قال • هى
الدنيا تقول بل فيها الخ

(قوله والشوق الى لقاء الخ) ولبعضهم اذا قلت اهدي الهجر لي لحل البلا • تقولين لولا الهجر لم يطلب الحب وان قلت كربي دائم قلت انما • يعدحبا من يدوم له كرب (قوله في غير ضراء مضرة) بان لا يكون هناك ضراء أصلا أو هناك ضراء غير مضرة وذلك ان أهل الشوق الى اللقاء الذين هم أهل الحب الخاص المشاهدون لذاته تعالى قد يحصل لهم حجب عن الشهود في بعض الاحيان ثم يزول ويرجع لهم الشهود فهذا الحب ضرر ولكنه غير مضر لكونه يزول فان دام فهو الضرر المضر وبعض أهل الله تعالى لا يحصل لهم حجب أصلا فضلا عن دوامه (قوله زينار زينة (٣٠٣) الايمان) أي نور بواطننا بالنور الناشئ عن

التصديق القلبي (قوله هداة) أي دالين للناس على الخير مهتدين أي موصلين لطريق الخير (قوله رب جبريل الخ) أضيف الرب لهؤلاء الملائكة لانهم رؤساء المقربين من الملائكة (قوله عذاب القبر) أي الحاصل في القبر بسبب عدم اجابة المسلمين أو بسبب الجرائم (قوله غلبة الدين) أي قهره بان يطلب مبي ولا قدرة لي على الوفاء (قوله وشماعة الاعداء) أي فرجهم وهذا تعليم للامة والا فهو صلى الله عليه وسلم مشغول بالله تعالى لا يبالي بفرج الاعداء ولا مدح المحبين وكذا من هو على الطريقة المحمدية قال المناوي قال بعضهم العداوة مأخوذة من عدا فلان عن طريق فلان أي جاوره ولم يوافق فيه فيما يحب اه (قوله ومن بوار الائم) شبه عدم الرغبة فيها وعدم طلب تزوجها بالبوار الذي هو الهلاك لانه ينشأ عن بوارها انفواش المؤدية للهلاك والائم هي من لازوج لها صغيرة أو كبيرة بكرا أو ثيبا قال في المصباح بار الذئ هلك وبار كسد على الاستعارة لانه اذا ترك صار غير منتفع به

لا حجاب بعده (والشوق الى لقاء الخ) في غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة (أي موقعة في الحيرة فضية الى الهلاك) (اللهم زينار زينة الايمان) أي اجعلنا مستكملين لشعبه ليظهر نوره علينا (واجعلنا هداة) أي نهدي غيرنا (مهتدين) أي في أنفسنا وفي نسخة شرح عليها المناوي مهديين فانه قال وصف الهداة بالمهدين اذا الهادي اذ لم يكن مهتديا في نفسه لا يصلح أن يكون هاديا غيره لانه يقع الخلق في الضلال (ن ل ن عن عمار بن ياسر) اللهم رب جبريل وميكائيل ورب اسرافيل أعوذ بك من حر النار (أي نار جهنم) (ومن عذاب القبر) قال العلقمي قال شيخنا قال القاضي عياض تخصيصهم برؤسيتهم وهو رب كل شيء وجاء مثل هذا كثيرا من اضافة كل عظيم الشأن له دون ما يستحق عند الشنا والدعاء مباغته في التعظيم ودليلا على القدرة والملئ فيقال رب السموات والارض ورب المشرق والمغرب ورب العالمين ونحو ذلك وقال القوطي خص هؤلاء الملائكة بالذكر تشريفا لهم اذ بهم ينتظم هذا الوجود اذ آفاهم الله تعالى في ذلك فهم المدبرون له (ن عن عائشة) اللهم اني أعوذ بك من غلبة الدين وفي رواية ضلع الدين بفتح الضاد المجمة واللام يعني ثقله وشدة رذالك حيث لا قدرة على الوفاء ولا سماع المطالبة وقال بعض السلف ما دخل هم الدين قلبا الا اذهب من العقل ما لا يعود اليه أبدا (وغلبة العدو) عدو المرء هو الذي يفرح بعصبيته ويحزن بحسرتة ويقنئ زوال نعمته (وشماعة الاعداء) أي فرجهم ببليّة تنزل بعدوهم (ن ل ن عن ابن عمرو) بن العاص (اللهم اني أعوذ بك من غلبة الدين وغلبة العدو ومن بوار الائم) بفتح الهمزة وكسر المشناة التحتية المشددة أي كسادها والائم هي التي لا روج لها بكرا كانت أو ثيبا طامقة كانت أو متوفى عنها وبوارها أن لا يرغب فيها أحد (ومن فتنة المسيح الدجال) بالحاء المهملة لانه يمسح الارض كلها الامكة والمدينة وبالطاء المجمة لانه مسح العين والدجال هو الكذاب (قط في الافراد ط ب عن ابن عباس) اللهم اني أعوذ بك من التردى أي السقوط من مكان عال كشاهق جبل أو السقوط في بئر (والهدم) بسكون الدال المهملة أي سقوط البناء ووقوعه على الانسان وروى بالفتح وهو اسم لما انهدم منه (والغرق) قال المناوي بكسر الراء كفرح الموت بالغرق وقيل بفتح الراء وقال العلقمي بفتح الراء مصدر وهو الذي غلبه الماء وقوى عليه فأشرف على الهلاك ولم يفرق فاذا غرق فهو غريق (والغرق) بفتح الحاء والراء المهملتين أي الانتهاء بالنار ويحتمل أن يراد وقوع الحريق في زرع أو ثبات أو غير ذلك من الاموال فانه اذا وقع في شيء يتجاوز الى ما لا نهاية له كافي بيوت الخشب ونحوها وانما استعاذ من الهلاك بهذه الاسباب مع ما فيه من نيل الشهادة لانها مجاهدة مقافة لا يكاد الانسان يصبر عليها ويثبت عندها فربما استتره

فأشبه الهالك وقال الزنجشري بارت اليباعات كسدت وسوق باثرة وبارت الائم اذ لم يرغب فيها اه (قوله من التردى) أي السقوط في نحو بئر أو شاهق جبل من كل ما هلك فان التردى من الردى وهو الهلاك فالتردى تفعل من الردى وهو الهلاك قاله المناوي (قوله والهدم) بسكون الدال وفتحها لكن ظاهرا كلامهم أن الرواية بسكون الدال حيث فسروه بالسقوط فان الهدم الفعل ويطلق على أثره وهو الانهدام مطاوع هدمه فانهدم أما الهدم فهو الشئ الساقط والمعنى عليه صحيح أيضا أي أعوذ بك من الشئ الساقط وعبارة المناوي وفي النهاية الهدم محرك البناء المهذوم وبالسكون الفعل اه (قوله والغرق) مصدر غرق يغرق غرقا اذا مات في الماء ونحوه من المائعات

(قوله أن يتخبطني الح) الخطب الصرع والمراد هنا غلبة الشيطان فقوله يتخبطني أي يصرعني ويلعب بي قال القاضي تخبط الشيطان مجاز عن اضلاله وتسويله اه (قوله لا يغيا) بهجمة فجأة في ذي السم وبالعكس في النار أما هما ألها فبهما أو ألها فبهما فيهما فلم يوجد في اللغة فهو خطأ وإنما الذي في اللغة ما تقدم (قوله اليسر) بالتحريك واسمه كعب بن عمرو وأسلم يوم الفتح وقتل يوم البصرة قاله المناوي (قوله عن عبد (٣٠٤) الرحمن) هو ابن أبي بكر الصديق رضي الله عنه شقيق عائشة حاضر بدرامع

الكفار ثم أسلم وكان من أشجع قريش وأرماهم بسهم تأخر إسلامه إلى قبيل الفتح قاله المناوي (قوله لا يدركني ولا تدركوا) لادعائية جازمة طلب صلى الله عليه وسلم أن لا يبقى هو ولا أصحابه إلى زمن لا يتبع فيه العلم أي العالم أي لا ينقاد إلى قوله (قوله قلوب الأماجم) أي قلوب الكفار من الأماجم فإن قلوبهم أشد قسوة من كفار غيرهم (قوله السنة العرب) أي كاستنهم في الفصاحة وقلوبهم محجوبة عن الخير قال العزيزي أي متشدقون متفهمون وقال المناوي يتلون في المذاهب ويروغون كالشعالب انتهى (قوله من بعدى) قال المناوي قيده لان الخليفة كثيرا ما يخلف الغائب بسوء وان كان مصححا في حضوره انتهى (قوله سنتي) عطف مرادى وهذا الحديث موضوع (قوله والقلعة) أي قلعة المال أو قلعة العمل الصالح أو قلعة المعاوين على الخير ولا مانع من ارادة الكل (قوله أو أظلم) وأصل الظلم وضع الشيء في غير محله وفي المثل من استرعى الذئب فقد ظلم انتهى علقمى (قوله من الحياة) في المال أو الدين (قوله بدت البطانة) أي بدت الخصلة التي يحرص

الشيطان فحمله على ما يحل بدنه (وأعوذ بك أن يتخبطني الشيطان عند الموت) أي يفسد عقلي أو ديني بنزعاته (وأعوذ بك أن أموت في سبيلك مدبرا) أي عن الحق أو عن قتال الكفار حيث لا يجوز الفرار وهذا ما أشبهه تعليم للامة والأفوسول الله صلى الله عليه وسلم آمن من ذلك كله ولا يجوز له الفرار مطلقا (وأعوذ بك أن أموت لا يغيا) فعيل بمعنى مفعول والادغ بالذال المهملة والغين المهملة يستعمل في ذوات السجود من حية وعقرب وغير ذلك وبالدال المهملة والعين المهملة الاحراق بالنار والاول هو المراد هنا (ت ل عن أي اليسر) بفتح المشاة التحتية والسين المهملة (اللهم اني أعوذ بوجهك الكريم) مجاز عن ذاته عز وجل (وامهل العظيم) أي الاعظم من كل شيء (من الكفر والفقر) أي فقر المال أو فقر النفس وذات العلم لأمته قال المناوي وفيه من لا يعرف (طب في السنة عن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق (اللهم لا يدركني زمان) أي أسألك أن لا يلحقني ولا يصل إلى عصر أو وقت (ولا تدركوا زمانا) أي وأسأل الله أن لا تدركوا أيام العصابة (لا يتبع فيه العلم) بالبناء للمفعول (فيه من الحليم) باللام أي العاقل فيما يقولون انه الشرع (ولا يسخي) بالبناء للمفعول (فيه من الحليم) باللام أي العاقل المثبت في الامور (قلوبهم قلوب الأماجم) أي قلوب أهل ذلك الزمان كقلوبهم بعيدة من الاخلاق مخلوذة من الرياء والنفاق (وأسنتهم السنة العرب) أي متشدقون متفهمون (م حم عن سهل بن سعد) الساعدي (ل عن أبي هريرة) واسناده ضعفه (اللهم ارحم خلفائي الذين يأتيون من بعدى يروون أحاديثي وسنتي ويعلمونها الناس) قال المناوي فهم خلفاؤه على الحقيقة وبين بهذا أنه ليس مراده هنا الخلافة التي هي الامامة العظمى (طس عن علي) وهو حديث ضعيف (اللهم اني أعوذ بك من فتنة النساء) أي الامتحان من والابتلاء بمحبتهن والمراد غير الحلائل (وأعوذ بك من عذاب القبر) هذا تعليم للامة (الخراطبي في) كتاب (اعتلال القلوب عن سعد) بن أبي وقاص (اللهم اني أعوذ بك من الفقر والقلعة) بكسر القاف أي قلعة المال التي يخشى منها قلعة الصبر على الاقلال وتسلط الشيطان عليه بوسوسته بذكر نعم الاغنياء وما هم فيه (والذلة وأعوذ بك من ان أظلم) بفتح الهمزة وكسر اللام أي أحدا من المؤمنين والمعاهدين ويدخل فيه ظلم نفسه بمعصية الله (أو أظلم) بضم الهمزة وفتح اللام أي يظلم أحدا في الحديث بدب الاستعاذة من الظلم والظلمة وأراد بهذه الادعية تعليم أمته (د ن ه عن أبي هريرة) سكنت عليه أبوداود فهو صالح (اللهم اني أعوذ بك من الجوع) أي من ألمه وشدة مصابته (فانه يشس الضجيع) أي النائم معي في فراشي جميعا لا يترحمه كالفجيع (وأعوذ بك من الحياة فاما بدت البطانة) بكسر الموحدة كما تقدم (د ن ه عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (اللهم اني أعوذ بك من الشقاق) أي النزاع والخلاف والتعادي أو العداوة استعاذ منه صلى الله

عليه

عليها الشخص ويخفيها فبها ببطانة الثوب الملاصقة للجسد التي لها ظاهرة بجامع الخفاء

وقال المناوي البطانة بكسر الباء خلاف الظاهرة ثم استعيرت لمن يخصه الرجل بالاطلاع على باطن أمره واليه يطن الدخول في باطن الامر فلما كانت الحياة أمر ايبطنه الانسان ولا يظهره سماء بطانة انتهى (قوله الشقاق) أي الخصامة التي تؤدي إلى أن يصير كل منهما في شق أي جهة وعزلة

(قوله والنفاق) العملي والحقيقي (قوله ومن سئ الاسقام) من عطف (٣٠٥) العام راغنا خص ما تقدم بالذكولان للعرب

كانت تحرص على الثوار من
الابرص والاحذم والمجنون (منهم)
ضعفي) أي مثلي الخ وهذا شاهد
عند سكان المدينة أن المدركني
عندهم مثلي ما يكني غيرهم
ويحتمل أن المراد مثلاً غيرهم
في العمل الصالح ولا مانع
من ارادتهما لكن يخص من
العمل الصالح نحو الصلاة مما
ورد فيه أن فعله في الحرم المكي
أفضل من فعله في الحرم المدني
فالمراد أن نواهم أكثر بالنسبة
لغير مكة في ذلك (قوله مذهب
الباس) بالهمز وعدمه والمناسب
للناس ترك الهمز ومذهب عني
هزيل (قوله أنت الشافي) يؤخذ
منه اطلاق الشافي عليه تعالى
لانه قد ورد في السنة خلافاً لمن
قال لا يجوز الا اطلاق ما ورد في
القرآن أي قياساً وما ورد في السنة
يقع صرفه على السماع (قوله
سقما) بضم فسكون وبفتحتين
فالاحتياط في الرواية اذ لم تعلم
أن يقرأ بوجه ثم يعاد بوجه آخر
ليصادف الرواية (قوله حم ق)
في بعض نسخ المتن بدل ق خ الخ
(قوله اللهم الخ) قاله صلى الله
عليه وسلم لشخص رآه مخولاً
من الاسقام فقال له لم تدع
مولاً فقال اني ادعوه بأن
يجعل العقاب الذي قدره على
في الدنيا فقال له صلى الله عليه
وسلم اننا لا نستطيع ذلك قل
اللهم ربنا الخ والحسنة في الدنيا
كل عمل صالح وفي الآخرة كل
نعم وقيل حسنة الدنيا المرأة
الصالحة وحسنة الآخرة الجنة
وعلى الاول سيئة الآخرة كل
عذاب وعلى الثاني النار فقط وكل

عليه وسلم لا نه يؤدي الى المقاطعة والمهاجرة (والنفاق) أي النفاق العملي أو الحقيقي
الذي هو ستر الكفر واظهار الاسلام (وسوء الاخلاق) استعاذ منه صلى الله عليه وسلم
لما يترقب عليه من المفاسد الدينية والدنيوية وذلك ان صاحبه لا يخرج من ذنب الا وقع
في ذنب (د ن عن أبي هريرة) اللهم اني أعوذ بك من البرص والجنون والحذام (أي
استعاذ منها صلى الله عليه وسلم اظهاراً للافتقار وتعلماً لامته (ومن سئ الاسقام) أي
الاسقام السيئة أي الرديئة كالسل والاستسقاء وذات الجنب ونص على هذه الثلاثة مع
دخولها في الاسقام لكونها أبغض شيء الى العرب (حم د ن عن أنس) اللهم اجعل
بالمدينة ضعفي ما جعلت بمكة من البركة (أي الدنيوية والاخرية) (حم ق عن أنس)
اللهم رب الناس مذهب الباس (أي شدة المرض) (اشف انت الشافي) أي المداوي من
المرض لا غيرك (لا شافي الا أنت اشف شفاء) شفاء مصدر منصوب باشف ويجوز رفعه
على أنه خبر مبتدأ محذوف أي هو (لا يغادر) بالغين المججمة أي لا يترك وفائدة التقييد
بذلك أنه قد يحصل الشفاء من ذلك المرض فيخلفه مرض آخر (سقما) بضم فسكون
وبفتحتين أي مرضاً وقد استشكل الداء للمريض بالشفاء مع ما في المرض من كفارة وثواب
كما تظايرت الاحاديث بذلك والجواب أن الداء عبادة ولا ينافي الثواب والكفارة لانهما
يحصلان بول المرض والصبر عليه والداعي بين حسيين اما أن يحصل له مقصوده أو
يعوض عنه بجلب نفع أو دفع ضرر وكل ذلك من فضل الله تعالى (حم ق ٣ عن أنس) بن
مالك (اللهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة) يعني العمة والعفاف والكفاف والتوفيق
(وفي الآخرة حسنة) يعني الثواب والرحمة (وقنا) أي بعقولك وغفرتك (عذاب
النار) أي العذاب الذي استوجبناه بسوء أعمالنا وقال العلقي قال شيخ شيوخنا اختلفت
عبارات السلف في تفسير الحسنة فقبل هي العلم والعبادة في الدنيا وقيل الرزق الطيب
والعلم النافع وفي الآخرة الجنة وقيل هي العافية في الدنيا والآخرة وقيل الزوجة الصالحة
وقيل حسنة الدنيا الرزق الحلال الواسع والعمل الصالح وحسنة الآخرة المغفرة والثواب
وقيل حسنة الدنيا العلم والعمل به وحسنة الآخرة تيسير الحساب ودخول الجنة وقيل من
آتاه الله الاسلام والقرآن والاهل والمال والولد فقد آتاه في الدنيا حسنة وفي الآخرة
حسنة ونقل الثعلبي عن سلف الصوفية أقوالاً أخرى متغيرة اللفظ متوافقة المعنى حاصلها
السلامة في الدنيا والآخرة واقتصر في الكشف على ما نقله الثعلبي على اها في الدنيا المرأة
الصالحة وفي الآخرة الطوراء وعذاب النار المرأة السوء وقال الشيخ عماد الدين بن كثير
الحسنة في الدنيا تشمل كل مطلوب دنيوي من عافية ودار رحمة وزوجة حسنة وولد بار ورزق
واسع وعلم نافع وعمل صالح وركب هني وراث جميل الى غير ذلك وأنها كلها من درجة في
الحسنة في الدنيا وأما الحسنة في الآخرة فأعلاها دخول الجنة وقوابعه من الأمن من
الفرع الاكبر في العرصات وتيسير الحساب وغير ذلك من أمور الآخرة وأما الوقاية من
عذاب النار فهي تقتضي تدبير أسبابه في الدنيا من اجتناب المحارم وترك الشبهات اه من
الفخ المحصا قلت وقيل الحسنة في الدنيا العمة والأمن والكفاية والولد الصالح والزوجة
الصالحة والندرة على الاعداء وفي الآخرة الفوز بالثواب والخلاص من العقاب قال
شيخنا الشهاب القسطلاني ومنشأ الخلاف كما قال الامام فخر الدين أنه لو قيل آتنا في الدنيا
الحسنة وفي الآخرة الحسنة لكان ذلك متناولاً لكل الحسنة لكنه نكر في محل الاثبات
فلا يتناول الاحسنة واحدة فذلك اختلف المفسرون فكل واحد منهم حمل اللفظ على

صحيح فلو وقع للمفسر من تفسير حسنة الآخرة بالحور واقتصار على بعض أفرادها

(٣٩ - عزري اول)

(قوله من الهم) هو الحزن الشديد فعطف الحزن من عطف العام وقيل مغاير لان الهم يكون في أمر متوقع والحزن قما وقع سببه سواء انقطع أو استمر الى الحال فليس عطف مرادف خلافا لبعضهم قال بعضهم الهم والحزن قورين وكذلك الجور والكسل وكذلك الجبن مع البخل وكذلك غلبة الدين وقهر الرجال راجع لماوى عند قوله هنا قال ابن القيم (قوله وضلع الدين) الضلع في الاصل الاعوجاج أى أعوذ بك من اعوجاج (٣٠٦) حالى بسبب غلبة الدين وقهره (قوله وغلبة الرجال) من الاضافة للفاعل أى من أن

يقهر في الرجال بغير حق وهذا
بالنظر لاهل الحجاب أما الواصولون
فلا يتأثرون بقهر الرجال ويصح
أن يكون من الاضافة للمفعول
أى من أن أقهر الرجال والمراد
ما يترتب على قهر الرجال من نحو
عجب وكبر والافقهر الرجال الذين
على الباطل مجود لا يستعاذ منه
(قوله مسكين الخ) يحتمل أن
المراد مسكنة القلب أى خشوعه
وتواضعه أى اجعلنى مع هذه
الطائفة المتحلية بنور التواضع
ويحتمل أن المراد قلة المال بأن
يكون على قدر الكفاية لا القلة
المؤدية الى الضيق ويؤيد المعنى
الثانى بقية الحديث وهو أن عائشة
رضى الله تعالى عنها قالت له صلى
الله عليه وسلم لم طلبت ذلك فقال
يا عائشة ان المساكين يدخلون
الجنة قبل أغنيائهم بأربعين خريفا
أى بقدر ذلك يا عائشة ترفق
بالمساكين وتصدق عليهم ولو بشق
تمر الخ وبقية عائشة حي
المساكين وقريةهم فان الله
يقربك يوم القيامة اه ذكره
المنائوى (قوله عهدا) أى وعدا
وعبر عنه بالعهد لشدة الوثوق به
أى أطلب منك أمر اطلبامؤ كذا
فلا تردنى (قوله فانما أنا بشر) أى
يقع منى ما يقع من البشر فى حال
الغضب كما جاء فى روايه وهذا
نواضع منه صلى الله عليه وسلم والا
فهو معصوم فما وقع منه صلى الله

عليه وسلم من لعن أو شتم أو جلد فله مستحق ذلك وحينئذ يشكل الدماء له يجعل ذلك رحمة وتطهير له مع استحقاقه ذلك تعاقبه ويحجب بأن المراد أنه إن كان مستحق ذلك في الظاهر فقط وفي نفس الأمر لا يستحق ذلك لكونه قد عفوت عنه أو لكونه قد أقيمت عليه بينة زور بالزنا لا لجلد بغير حق في نفس الأمر فإنه صلى الله عليه وسلم قد يحكم بحسب الظاهر لعدم نزول الوحي بما في نفس الأمر ولذا حكم لشخص وقال له لا تغتر بكوفي قد حكمت لك فربما قطعت لك بذلك قطعة من النار تحترق بها أي إن كنت كاذباً

(قوله أنت خسر الخ) أي ان
فرض أن هناك من يطهرها
فأنت خسر منه أما بحسب الواقع
فلا مطهر غيرك فإقتضاه لفظ خسر
من المشاركة ليس مراداً وأنه
بحسب الفرض والتقدير وسبب
هذا الحديث كافي مسلم من حديث
عائشة قالت دخل على رسول الله
صلى الله عليه وسلم رجالات
فكلمناه بشئ لا أدري ما هو
فأغضبناهم فسيبهم ولعنهم فلما خرجوا
قلت له فقال أو ما علمت ما شارطت
عليه ربي قالت اللهم اغما أنا وبشر
فأي المسلمين الخ وفيه تقييد
المدعوع عليه بأن يكون ليس لذلك
بأهل اه علقمى (قوله لا تشيع)
بالا كل أو يجلب الدنيا (قوله
وجهي) أي ما يقع من حال الجهل
(قوله خطي وعمدي) هما
متقابلان وهزلي وعمدي
متضادان (قوله اللهم اغفر لي
الخ) يقال بعد التشهد الأخير لا
الأول لبناؤه على التخفيف (قوله
العافية) أي السلامة في الدين
بامثال الأوامر واجتناب
النواهي والدين بالسلامة من
الاستقام فأطلق العافية ليشمل
القسمين (قوله ألبان البقر الخ)
خرج ألبان الغنم ومنها فليس
ينتفع بها كالاتفاع بلبان البقر
شامر للعرب والجواميس خلاف
ما شهور على الألسنة من قولهم
كل من البقر سمه ومن الجواميس
لبنه

تعاقبه بها في العقبى قال المناوي واستشكل هذا بأنه لمن جماعة كثيرة منها المصور
والعشار ومن ادعى إلى غير آية والمحلل والسارق وشارب الخمر وآكل الربا وغيرهم فيلزم
أن يكون لهم رحمة وظهر أو أوجب بأن المراد هنا من لعنه في حال غضبه بدليل ما
رواية فإما رجل لعنته في غضبي وفي رواية لمسلم اغما أنا وبشر أرضى كما يرضى البشر وأغضب
كما يغضب البشر فأما أحد دعوت عليه بدعوة ليس هولها بأهل أن تجعلها له طهوراً أمام من
لعنه ممن فعل منهياً عنه فلا يدخل في ذلك فإن قيل كيف يدعو رسول الله صلى الله عليه
وسلم بدعوة على من ليس لها بأهل أوجب بأن المراد بقوله ليس لها بأهل عندك في باطن
أمره لا على ما يظهر مما يقتضيه حاله وخبايته حين دعا عليه فكانه يقول من كان في باطن
أمره عندك أنه ممن ترضى عنه فأجعل دعوتي عليه التي اقتضاها ما ظهر لي من مقتضى حاله
حينئذ طهوراً وزكاة وهذا معني صحيح لا حاله فيه لأنه صلى الله عليه وسلم كان متعبداً
بالظاهر وحساب الناس في البواطن على الله (ق عن أبي هريرة ؓ اللهم اني أعوذ بك
من العجز والكسل والجبن والبخل والهزم وعذاب القبر وفتنة الدجال) استعاذ منها لأنها
أعظم الفتن (اللهم أنت) أي أعط (نفسى تقواها) أي تحرزها عن متابعة الهوى
وارتكاب الفجور والفواحش (وزكها أنت خير من زكاها) أي طهرها من الأقوال
والأفعال والأخلاق الذميمة ولفظة خير ليست للتفضيل بل المعنى لا مركي لها إلا أنت كما
قال (أنت وليها ومولاها) أي متولى أمرها وما لكها (اللهم اني أعوذ بك من علم لا ينفع)
أي لعدم العمل به (ومن قلب لا يحشع ومن نفس لا تشيع ومن دعوة لا يستجاب لها) قال
المناوي وفي قرنه بين الاستعاذة من علم لا ينفع ومن قلب لا يحشع ومن إلى أن العلم النافع ما
أورث الخشوع (حم وعبد بن جيد م ن عن زيد بن أرقم ؓ اللهم اغفر لي خطيئتي)
أي ذنبي (وجهي) أي لم أعلمه (واسراني في أمري) أي مجاورتي الحدي في كل شئ (وما
أنت أعلم به مني) أي ما علمته وما لم أعلمه (اللهم اغفر لي خطيئتي وعمدي) هما متقابلان
(وهزلي وعمدي) بكسر الجيم وهو ضد الهزل (وكل ذلك عندي) أي موجود أو يمكن أي
أنا متصف بهذه الأشياء فأغفرها لي قاله صلى الله عليه وسلم فواضعا وهما لنفسه وتعلما
لامته قال العلقمى أو عذوبات الكمال وترك الأولى ذنوباً (اللهم اغفر لي ما قدمت) أي
قبل هذا الوقت (وما أخرت) عنه (وما أسررت وما أعلنت) أي أخفيت وأظهرت أو ما
حدثت به نفسي وما تحرك به لساني (أنت المقدم) بعض العباد اليك بالتوفيق لما ترضاه
(وأنت المؤخر) بخذلان بعضهم عن التوفيق (وأنت على كل شئ قدير) أي أنت الفعال
لكل ما تشاء وقدير فعلى (ق عن أبي موسى ؓ الأشعري ؓ اللهم أنت
خالقت نفسي وأنت توفاها) أي تتوفاها (لك مآتها ومجياها) أي أنت المالك لأحيائها
ولاماتها أي وقت شئت لا مالك لها غيرك (ان أحبيتها فاحفظها) أي ضنها عن الوقوع فيما
لا يرضيك (وان أمتها فاغفر لها) أي ذنوبها فانه لا يغفر الذنوب إلا أنت (اللهم اني أسألك
العافية) أي أطلب منك السلامة في الدين من الافتتان وكيد الشيطان والدنيا من الآلام
والاستقام (م عن ابن عمر ؓ بن الخطاب ؓ) (ألبان البقر شفاء) أي من الأمراض
السوداوية والغم والوسواس (وسمها دواء) قال المناوي فانه ترياق السجود المشروبة
وانما كان كذلك لانها ترم من كل الشجر كما جاء في الخبر فتأكل الضار والنافع فانصرف الضار
إلى الجاه والنافع إلى لبنها قال العلقمى وأجودها يكون حين يحلب وأجوده ما اشتد بياضه
وطاب ريحه ولذ طعمه وحلب من حيوان فني صحيح معتدل اللحم محمود المرعى والمشرى وهو

(قوله ولحوها داء) أي ان كانت هزيمة فكثره أكمل لحم هذه يورث حتى الربيع وربما نشأ عنها البرص والجذام (قوله البس الخشن الخ) خطاب لعامة الامة كما هو غالب الاحاديث أي عند الحاجة الى قمع النفس وتطهيرها كما يشير اليه آخر الحديث فلا ينافي قول القهقمة لا يطالب لبس الخشن من الثياب لان عمله ان لم يكن لحاجة قمع النفس أما خاصة الامة الذين ظهرت نفوسهم فلا ضرر عليهم بالتبسط لانهم في مقام شكر النعمة ولذا (٣٠٨) بأمر من غيرهم بقلة العيش مع تبسطهم (قوله عن أنيس) بالتصغير قال ابن منده

حديث أنيس غريب وفيه ارسال وقال أبو حاتم أنيس هذا لا يعرف قال ابن حجر وجزم ابن حبان وابن عبد البر بأنه الذي قال له النبي صلى الله عليه وسلم اغديا أنيس إلى امرأة هذا قاله المناوي (قوله أظهر) لان لو نها يظهر لون التجاسة وأطيب لد لا لتها على التواضع فالعطف غاير لان الطهارة من التجاسة الحسية والطيب من جهة دفع التجاسة المعنوية (قوله ولو خافه الخ) قاله صلى الله عليه وسلم لما جاءته امرأة وقالت له وهبت لك نفسي فسكت فقال له شخص ان لم يكن لك فيها رغبة فزوجنيها فقال له هل معك شيء فقال ليس بهي غير ازارى فقال ان أصدقها اياه جلست ولا ازارك القوس الخ أي حصل ما تجوع له صداقا ولو قبل لا فقال ليس معي الا ازارى فقال هل تحفظ شيئا من القرآن فقال نعم أحفظ كذا وكذا فزوجها صلى الله عليه وسلم له على أن يهملها ما يحفظه من السور وفيه جواز التزوج مع عدم قدرته على المؤنة ولعله لو توفقه بالله تعالى فلا يحالف ما في الفروع (قوله من حديث) قال في شرح اللمع سمي الحديد حديثا لان الحد لغة المنع وهو يمنع من وصول السلاح الى البدن وسمي البواب والسكان حدادا لمنعهم من في المحل من الخروج قاله المناوي وقول الرجل للمصطفى فزوجنيها ولم يقل هبها لي ولقولها هي وهبت نفسي لك كافي رواية وسكت صلى الله عليه وسلم على ذلك فدل على جوازه خاصة قاله العلقمي وقول المصطفى له هل عندك شيء فيه ان التكاح لا بد فيه من الصداق وقد أجمعوا على أنه لا يجوز لاحد أن يطأ فرجا وهب له دون الرقة بغير صداق قاله العلقمي والرجل المذكور قيل هو من الانصار انتهى علقمي

محمود يولد ما جسد او يربط البدن اليابس ويغذو غذاء حسنا واذا شرب مع ان غسل أنقى القروح الباطنة من الاخلات المغفنة وثمره مع السكر يحسن اللون جسدوا والحابب يتدارك ضرر الجوع ويوافق الصدر والرئة جيد لا يحباب السل ولبن البقر يغذو البدن وينعشه ويطلق الباطن باعتدال وهو من أعدل الالبان وأفضلها بين لبن الضأن ولبن المعز في الرقة والدسم والاكثر من اللبن يضر باللسان واللثة ولذلك ينبغي أن يتمضمض بعده بالماء وفي الصحيحين أن النبي صلى الله عليه وسلم شرب لبنا ثم دعا بماء فتمضمض وقال ان له دسما ولبن الضأن أغاظ الالبان وأرطها يولد فضولا بلغمية ويحدث في الجنبيا ضا اذا آدم من استعماله ولذلك ينبغي أن يشاب هذا اللبن بالماء ليدفع ضرره عن البدن قال شيخنا وأخرج اس عساكر عن قطرب بن عبد الله أنه قال رأيت عبد الله بن الزبير وهو يواصل من الجمعة الى الجمعة فاذا كان عند افطاره دعا بقعب من مهن ثم يأمر بلبن فيحلب عليه ثم يدعو بشئ من صبر فيذره عليه ثم يشربه فاما اللبن فيعصمه وأما السمن فيقطع عنه العطش وأما الصبر فيقتق أمعاءه اه ثم قال السمن حار رطب في الاولى منضج محلل بلبن الحلق والصدر وينضج فضلاته ونحوه صابا بالعسل واللوز وهو ترياق السهوم المشروبة قاله في الموجز وقال ابن القيم ذكر جالينوس انه أبرأ به من الاورام الحادثة في الاذن وفي الارنية وأما سمن البقر والمعز فانه اذا شرب ينفع من شرب السم القاتل ومن لدغ الحيات والعقارب اه وكان صلى الله عليه وسلم يشرب اللبن خالصا تارة ومشوبا بالماء أخرى وله نفع عظيم في حفظ العصاة وترطيب البدن وروى السكبد ولا سيما اللبن الذي ترعى دوابه الشجر والقيصوم والخراي وما أشبهها فان لبنها غذاء مع الاغذية وشراب مع الاشربة ودواء مع الادوية (ولحوها داء) أي ضرة بالبدن جالبة للسوداء عسرة الهضم اه قال بعضهم ومحل ضرر لحوها اذا لم تكن مميئة أما السمن منها فلا ضرر فيه (طوب عن مليكة) بالتصغير (بنف عمرو البس الخشن الضيق) أي من الثياب (حتى لا يجدا العز) أي الكبر والترفع على الناس (والفخر) أي ادعاء العظم والكبر والشرف (فيلك مساعا) أي مدخلا فالعنى اذا لبس الخشن الضيق زال عنه الكبر وادعاء العظم لان هذه اللبسة تؤذن بكسر النفس وتخفاضها هذا هو الغالب من حال المؤمن قال المناوي ومن ثم قال بعض أكابر السلف كأنقله الغزالي من روقه روقه فلا تكن ممن قيل فيه ثوب رقيق نظيف وجسم خبيث لكن لا يبالي في ذلك فان الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده حسنا كما مر (ابن منده) الحافظ أبو القاسم (عن أنيس) بالتصغير (ابن الضحاك) البسوا الثياب البيض قال المناوي أي آثروا ندبا الملبوس الابيض على غيره من نحو ثوب وعمامة وازار (فانها أظهر) أي لانها تحسنى ما يصيبها من النجس عينا أو أثرا (وأطيب) لد لا لتها على التواضع والتخضع وعدم الكبر والعجب (وكفنا وفيها مروتا كم) أي ندبا مؤكدا ويكره التكفين في غير أبيض (حمت نك) عن سمرة) قال الترمذي حسن صحيح والحال كم صحيح وأقروه (التمس ولو خاتما من حديد)

أي

قاله المناوي يؤخذ منه أن الهبة في التكاح خاصة بالنبي صلى

الله عليه وسلم لقول الرجل زوجنيها ولم يقل هبها لي ولقولها هي وهبت نفسي لك كافي رواية وسكت صلى الله عليه وسلم على ذلك فدل على جوازه خاصة قاله العلقمي وقول المصطفى له هل عندك شيء فيه ان التكاح لا بد فيه من الصداق وقد أجمعوا على أنه لا يجوز لاحد أن يطأ فرجا وهب له دون الرقة بغير صداق قاله العلقمي والرجل المذكور قيل هو من الانصار انتهى علقمي

(قوله الجار قبل الدار) ولذا قيل لبعض العارفين لم تطلب الجنة فقال التمسوا الجار الخ أي الجنة بجوار الرحمن فاني أطلب الجار قبل الدار بأن أحصر على كل ما رتبته (قوله قبل الطريق) يحتمل أن المراد الطريق (٣٠٩) الممنوعة والرفيق فيها هو الشيخ الموصل

للمقصد فانه أنابيب في لطيفته تصل منها المعارف لمن يريد هم وان بعدت المسافة بينهما من حيث لا يشعر بقدر اعتقاده في شيخه كالخوض الذي فيه أنابيب يصل منها الماء الى الاشجار بحسب ما أراد المالك فبعض الاشجار خبيث كالحنظل لا يصرف اليه ماء أو يصرف اليه شيئاً قليلاً وبعضها يصرف اليه ماء كثيراً فتترعرع أثماره وتخصر فكذا تلامذة الشيخ وكتب الشيخ عبد البر على قوله قبل الطريق أي اعدد لسفرك رقيقا قبل الشروع فيه لان لكل مفارقة غربة ولكل غربة وحشة وبالرفيق تذهب ويحصل الانس اه بحررفه (قوله ابن خديج) أي الحارثي الانصاري الاوسى زاد المناوي وهو جدد بريد بن الحاصيب قال المناوي ومما يعزى لعلي الخ قال بعض مشايخنا انما أتى بصيغة التقرير لما احكامه في القاموس عن المازني وصوبه الزمخشري ان عليا لم يقل شعرا الا بيتين وهما قوله تذكركم قرين تمناني لتقتلني فلا وربك ما برءوا ما ظفروا فان هكتك فرهن ذمتي لهم بذات ودقين لا يققوا لها اثر (قوله عند حسان الوجوه) قال ابن رواحة أو حسان قد سمعنا نينا قال قولا هولن يطلب الحوايج راحه اغندوا واطلبوا الحوايج من زين الله وجهه بالصباحه

أي التمس شيئاً يجعله صداقا كأنه قال التمس شيئاً على كل حال وان قل فيسن أن لا يعقد نكاح الا بصداق ويجوز بأقل مقول قال العلقمي وسببه كافي البخاري عن سهل قال جاءت امرأة الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت اني وهبت من نفسي أي وهبت نفسي لك يا رسول الله فن زائدة فقامت طويلا فقال رجل زوجنيها ان لم يكن لك بها حاجة فقال هل عندك من شيء تصدقها قال ما عندى الا ازارى فقال ان أعطينها اياه جلست لا ازارك فالتمس شيئاً قال ما أجد شيئاً فقال التمس ولو خاتما من حديد فلم يجد فقال أمعل شيء من القرآن قال نعم سورة كذا أو سورة كذا السور سمعها فقال قد زوجنا كهاتما معك من القرآن أي بتعليمها اياه (محم ق د عن سهل بن سعد) التمسوا الجار قبل الدار أي قبل شرائها أو سكنها بأجرة أي اطلبوا أحسن سيرته واجتنبوا عنها (والرفيق قبل الطريق) أي اعدد لسفرك رقيقا قبل الشروع فيه (طب عن رافع بن خديج) بفتح الخاء المعجمة وكسر الدال المهملة وهو حديث ضعيف (التمسوا الخير) أي اطلبوه (عند حسان الوجوه) أي حال طلب الحاجة قرب حسن الوجه ذممه عند الطلب وعكسه (طب عن أبي خصفة) باسناد ضعيف (التمسوا الرزق بالنكاح) أي التزوج فانه جالب للبركة جارا للرزق اذا صلت النية (فر عن ابن عباس) ويؤخذ من كلام المناوي أنه حديث حسن لغيره (التمسوا الساعة التي ترجى) أي ترجى استجابة الدعاء فيها (في يوم الجمعة) وفي نسخة من بدل في (بعد العصر الى غيبوبة الشمس) قال العلقمي قال شيخنا اختلف العلماء من الصحابة والتابعين وغيرهم أن هذه الساعة هل هي باقية أو رفعت وعلى الاول هل هي في كل جمعة أو جمعة واحدة من كل سنة وعلى الاول هل هي في وقت من اليوم معين أو مبهم وعلى الثاني هل تستوعب الوقت أو تبهم فيه وعلى الابهام ما ابتدأه وما انتهاه وعلى كل ذلك هل تستقر أو تنتقل وعلى الانتقال هل تستغرق الوقت أو بعضه وحاصل الاقوال فيها خمسة وأربعون قولاً وأقرب ما قيل في تعيينها أقوال أحدها عند أذان الفجر الثاني من طلوع الفجر الى طلوع الشمس الثالث أول ساعة بعد طلوع الشمس الرابع آخر الساعة الثالثة من النهار الخامس عند الزوال السادس عند أذان صلاة الجمعة السابع من الزوال الى خروج الامام الثامن منه الى احرامه بالصلاة التاسع منه الى غروب الشمس العاشر ما بين خروج الامام الى أن تقام الصلاة الحادي عشر ما بين أن يجلس الامام الى أن تنتقض الصلاة وهو الثابت في مسلم عن أبي موسى مرفوعا الثاني عشر ما بين أول الخطبة والفراغ منها الثالث عشر عند الجالوس بين الخطبتين الرابع عشر عند نزول الامام من المنبر الخامس عشر عند إقامة الصلاة السادس عشر من إقامة الصلاة الى تمامها وهو الوارد في الترمذي مرفوعا السابع عشر هي الساعة التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي فيها الجمعة الثامن عشر من صلاة العصر الى غروب الشمس التاسع عشر في صلاة العصر العشر من بعد العصر الى آخر وقت الاختيار الحادي والعشرون من حين تصفر الشمس الى أن تغيب الثاني والعشرون آخر ساعة بعد العصر أخرجه أبو داود والحاكم عن جابر مرفوعا وأصحاب السنن عن عبد الله بن سلام الثالث والعشرون اذا نكح نصف الشمس للغروب أخرجه البيهقي وغيره عن فاطمة مرفوعا فهذا خلاصة الاقوال فيها وباقيها يرجع

قوله المناوي (قوله حسان الوجوه) الذين يرى في وجوههم البشر عند الطلب (قوله بالنكاح) ولذا اشكاه بعضهم لشيخه ضيق العيش فأمره بالتزوج نظرا الى هذا الحديث فسأله بعد أن تزوج بمدة فقال بخير ولكي أطلب الزيادة فأمره بالتخاذل وخدم (قوله بعد العصر الخ) وصوبه النووي أنها ما بين قعود الامام على المنبر الى فراغ الصلاة لحديث مقدم على هذا

(قوله في أربع) أي في الليلة التي تلي (٣١٠) أربعة وعشرين أي ليلة الخامس والعشرين ليوافق أن أرجاها إلى الوتر وكذا قوله آخر

الدهاء وأرجح هذه الأقوال الحادي عشر والثاني والعشرون قال المحب الطبري أصح الأحاديث فيها حديث أبي موسى وأشهر الأقوال فيها قول عبد الله بن سلام زاد ابن حجر وما عداها ما ضعيف الإسناد أو موقوف أسند قائله إلى اجتماعه دون توقيف ثم اختلف السلف في أي القولين المذكورين أرجح فرجح كلامه بحون فمن رجع الأول البيهقي والقريطي وابن العربي وقال النووي أنه الصحيح أو الصواب ورجع الثاني أحمد بن حنبل وإسحق بن راهويه وابن عبد البر والطوطوسي وابن الزمكاني من الشافعية اهـ (ت عن أنس) واسناده ضعيف (٣) (التمسوا ليلة القدر) أي القضاء والحكم بالأمور (في أربع وعشرين) أي في ليلة أربع وعشرين من شهر رمضان قال المناوي وهذا مذهب ابن عباس والحسن (محمد بن نصر في) كتاب (الصلاة عن ابن عباس) التمسوا ليلة القدر ليلة سبع وعشرين قال المناوي وهذا أخذ الأكثر وهو اختيار الصوفية (طب عن معاوية) واسناده صحيح (٤) (التمسوا ليلة القدر آخر ليلة من رمضان) قال المناوي أي ليلة تسع وعشرين ليلة السبع (ابن نصر عن معاوية) بن سفيان وهو حديث ضعيف (٥) (الحدوا) أي شقوا في جانب القبر القبلي من أسفله قد مر ما يوضع فيه الميت ويوسع للحدن بداوتاً كد ذلك عند رأسه ورجليه قال في النهاية يقال لحدت وألحدت وقال في المصباح ولحدت للحد للميت لحد من باب نفع وألحدته له الحد أحفرته وألحدت للميت وألحدته جعلته في الحد (ولا تشقوا) أي لا تحفروا في وسطه وتبنوا جانبيه وتسقفوه من فوقه (٦) (فإن اللحد لنا والشق لغيرنا) أي هو اختيار من قبلنا من الأمم فالحد أفضل من الشق والنهي للتنبيه لهذا أن كانت الأرض صلبة فإن كانت رخوة وهي التي تنهار ولا تتماسك فالشق أفضل من اللحد (حم عن جرير) (الحد لا آدم) بالبناء المفعول أي عمل له لحد وضع فيه بعد موته (وغسل بالماء وترافقنا الملائكة) أي من حضر منهم أي قال بعضهم لبعض (هذه سنة ولد آدم من بعده) فكل من مات منهم يفعل به ذلك وله ذلك يحتمل أنهم رأوه في الروح المحفوظ أو في محققهم أو باجتهاد (ابن عساكر عن أبي بن كعب) (الحقوا القرائض) أي الانصباء المقدرة في كتاب الله تعالى (يا أهلها) أي مستحقيها بالنص (فيا بقة) هو (لاولى) أي فهو لا قرب (رجل ذ كر) قال العلقمي قال شيخنا زكريا قال النووي فائدة وصف رجل يد كرفي خبر الحق والتبني على سبب استحقاقه وهي الذكورة التي هي سبب العصوبة والترجيح في الإرث ولهذا جعل للذك كرمثل حظ الانثيين قال والاولى هو الاقرب لانه لو كان المراد به الاحق لخلا عن الفائدة لانا لا ندرى من هو الاحق واحسن من ذلك ما قاله جماعة انه لما كان الرجل يطلق في مقابلة المرأة وفي مقابلة الصبي جاءت الصفة لبيان انه في مقابلة المرأة وهذا كما قال علماء المعاني في مثل وما من دابة في الارض ولا طائر يطير يجناحيه ان اسم الجنس محتمل الفردية والجنس معا وبالصفة يعلم المراد فلما وصفت الدابة والاطائر في الارض ويطير يجناحيه علم أن المراد الجنس لا الفرد اهـ قال المناوي فائدة الاتزان عن الخنثى فانه لا يجعل ذ صبة ولا صاحب فرض بل يطي أقل النصيبين (حم ق ت عن ابن عباس) (الزم بيتك) بفتح الزاى من لزم أي محل مكثك قال المناوي قاله لرجل استعماله على عمل له فقال له خذني فقال ان استطعت أن تجعل بيتك وبين الناس سوراً من بالعرلة قال ابن دينار لراهب عظمي فقال ان استطعت أن تجعل بيتك وبين الناس سوراً من حديث فافعل قال الغزالي وكل من خالط الناس كثرت معاصيه وان كان تقياً الا ان ترك

ليلة أي قربهم أي ليلة التاسع والعشرين لذلك (قوله الحدوا) بكسر الهمزة وفتح الحاء أو بفتح الهمزة وكسر الحاء أي احفروا في جانب القبر ان كانت الأرض صلبة والا فالشق أفضل (قوله الحد لا آدم الخ) فحينئذ قوله صلى الله عليه وسلم قبل فان اللحد لنا أي من خصوصيات شرعنا لا من شرع من قبلنا يعني غير آدم فلا تنافي (قوله سنة ولد آدم) أي بعض ولد آدم وهو النبي صلى الله عليه وسلم وأمه (قوله فهو لاولى) كذا في نسخة حل عليها العلقمي وفي أخرى حل عليها المناوي فلاولى رجل الخ (قوله ذ كر) قيل من فوائد ذكره بعد رجل أن المراد اندكرا الحق ليخرج الخنثى فلا يعطى الباقي بل يعامل بالاضر (قوله الزم بيتك) ولذا قال بعضهم لو أمكنني أن أجعل بيني وبين الخلق سوراً من حديد لافعلت وذلك لما في اختلاطهم من الوقوع في الاثم كغيبتهم لحبث حالهم وهذا في حق غير المظهرين من الطالبين للوصول ولذا اعتزل صلى الله عليه وسلم عن الناس أول حاله حيث تحبث بغار حراء ثم خرج يهدي الناس حين أمر بذلك وهو تعليم للامة والا فهو صلى الله عليه وسلم مطهر في ابتدائه وانتهائه (قوله الزم بيتك) قال المناوي قاله لرجل استعماله على عمل فقال خذني الخ وذكره العزيزي قال بعضهم تراجع هذه القصة وينظر ما العمل المذكور فان حله على العمل بمعنى الامارة

يبعد أمره بالعرلة وقال بعض مشايخنا لا يتبع للمولى ولاية أن يكثرت من الخروج بين الناس ولا كثرة المداينة الاجتماع بهم ليكون له كبير هيبة ووقارتاً مل كذا يحفظ بعض الفضلاء بهامش العزيزي نسخة الشيخ عبد السلام اللقاني

(قوله أزم نعليك قدميك) حتى في الصلاة حيث لا تجاسة فيها كما هو شأن الناس اذ ذاك فانهم كانوا يلبسون لتوقى الحصا مع كون أرضهم طاهرة (قوله بين رجلين) حيث كانتا طاهرتين أو نجستين ولم تقسما (قوله عن يمينك) أي اكراما للملك العيين وسكت عن اليسار إشارة الى أن له وضعما عن يساره أي حيث لم يكن شخص على يساره والا فلا اكراما للملك عين ذلك الشخص كما يعلم مما بعده (قوله فتؤذى من خلقت) فان قصد أذاه حرم ذلك فالحرم نفس قصد الاذى (٣١١) (قوله عن حزة بن عبد المطلب) زاد المناوي أبي

يعلى أو أبي عمارة كنى بابنته وهو خال الزبير وأمه بنت عم آمنسة أم النبي صلى الله عليه وسلم وهي هالة بنت أهيب اه (قوله أنطاوا) بمعنى ألحوا كما في رواية يباذا الجلال الخ أي بهذا اللفظ فألحوا وأنطاوا وألبوا ألفاظ مترادفة قال المناوي قال الزمخشري أنط وألب وألح أخوات في معنى اللزوم والادام اه (قوله ألق عنك شعر الكفر) أي غير ما يحصل به مثله وأشار صلى الله عليه وسلم بألق الى أنه لا يتقيد بالحق وان كان أولى ويس غسل ثياب الكفر وقلم ظفر الكفر قيسا على الشعر لدو ظلمة الكفر (قوله ثم اختن) في رواية بالواو بدل ثم وهو واجب أي بعد البلوغ ان أمن الهلاك ولا يضر عطف الواجب على المنسوب (قوله اختن) الامر فيه يقتضى وجوبا لاختتان وهو قول الجمهور وكان ابن عباس رضى الله عنهما يشدد فيه فيقول لا حله ولا صلاة اذا لم يختن والحسن يرخص فيه ويقول اذا أسلم لا يبالى أن لا يختن قد أعلم الناس فلم يغتسلوا ولم يختنوا والمذهب وجوبه ان أمن على نفسه من الهلاك للامر به وقد اختن ابراهيم عليه الصلاة والسلام وهو ابن ثمانين سنة والامر بعم المرأة اذا أسلمت وقولنا

المداهنة ولم تأخذه في الله لومة لائم وبه احتج من ذهب الى أن العزلة أفضل من المخالطة (طب عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث ضعيف (أزم نعليك قدميك) بفتح الهمزة وسكون اللام وكسر الزلى من أزم فتباج الصلاة فيهما اذا كانتا طاهرتين (فان خلتهما فاجعلهما بين رجلين ولا تجعلهما عن يمينك ولا عن يمين صاحبك ولا وراءك فتؤذى من خلقت) فان فعل ذلك بقصد الاضرار أثم أو بلا قصد خالف الادب وفي هذا الحديث باب من لا لب وهو أن تصان مباهن الانسان عن كل شيء مما يكون محلا للاذى (ه عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (الزموا هذا الدعاء) أي داوموا عليه (اللهم انى أسألك باسمك الاعظم ورضوانك الاكبر فانه اسم من أسماء الله) أي من اسمائه التي اذا سئل بها أعطى واذا دعى بها أجاب (البغوى وابن قانع طب عن حزة بن عبد المطلب) بن هاشم وهو حديث حسن (الزموا الجهاد) أي محاربة الكفار لاعلاء كلمة الجبار (تعصوا) أي تصح أبدانكم (وتستغنوا) أي بما يفتح عليكم من النى والغنمة (عد عن أبي هريرة) واسناده ضعيف (أنطاوا يباذا الجلال والاکرام) بطاء معجمة مشددة وفي رواية تحماء مهملة أي الزموا قولكم ذلك في دعائكم وقد ذهب بعضهم الى أنه هو اسم الله الاعظم (ث عن أنس حم ن ك عن ربيعة بن عامر) قال الترمذى حسن غريب وصححه الحاكم (ألق عنك شعر الكفر) أي أزله بخلق أو غيره كقص ونورة والخلق أفضل وهو شامل لشعر الرأس وغيره ما عدا اللحية فيما يظهر وقيس به قلم ظفر وغسل ثوب (ثم اختن) وفي نسخة واختن بالواو بدل ثم أي وجوبا ان أمن الهلاك والخطاب وقلم لرجل ومثله المرأة في الختان لافى ازالة شعر الرأس لانه مثله في حقها قال العلقمى وسببه كما في أبي داود عن عثيمين كليب عن أبيه عن جده أنه جاء النبي صلى الله عليه وسلم فقال قد أسلمت فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ألق عنك شعرا لكفر ثم اختن (حم د عن ابن كليب) بالنون من النبوة بالمشناة التحية من الابوة وفي نسخة شرح عليها المناوي عن عثيمين ابن كليب وعثيمين بضم العين المهملة ثم ثاء مثناة تصغير عثمان قال ابن القطان هو عثيمين بن كثير بن كليب والعجاني هو كليب وانما نسب عثيمين الى جده قال المناوي وفيه انقطاع وضعف (أههم) بالبناء للمفعول (اسمعيل هذا اللسان العربى الهاما) قال العلقمى قلت يعارضه ما فى البخارى فى نزول أم اسمعيل بحكمة وفيه فرت بهم رفقة من جرهم وفيه وتعلم العربية منهم قال فى الفخ فيه اشعار بار لسان أمه وأبيه لم يكن عربيا اه وأجاب المناوي بأنه ألهم الزيادة فى بيانه بعدما تعلم أصل العربية من جرهم ولم يكن اسان أبويه (ك هب عن جابر) قال الحاكم على شرط مسلم واعترض (الهوا) قال العلقمى بضم الهمزة والهاء وسكون اللام بينهما أي العبو افعيا اخرج فيه فقوله (واعبوا) عطف تفسير والامر للاباحة (فانى أكره أن يرى) بالبناء للمفعول (فى دينكم غلظة) أي شدة (هب عن المطلب بن عبد الله) وفيه انقطاع وضعف (ايك انتهت الامانى يا صاحب العاقبة) قال المناوي جيع آمنية أي

يستحب ازالة شعر الكافر أى سواء كان كفرة أصليا أم مرتدا وسواء أزال الشعر قبل اسلامه أو لم يزله فان أسلم ولم يكن له شعرا احتجب له امرار الموسى عليه كفى الحج ذكره ابن رسلان اه علقمى (قوله اللهم اسمعيل هذا اللسان) أى بيانه وايضا حله والافاضله لجرهم فتمله منهم وأرضه وبينه (قوله أيضا ألهم اسمعيل الخ) قال المناوي الذى وقفت عليه فى نسخ عديدة وذكرها ابراهيم مكر اسمعيل فليحرب (قوله اليك) بالله وأول الحديث اللهم اليك الخ سبق قلم المصنف فأسقط لفظ اللهم وجبتذهو من الباب الذى قبل

هذا كذا ذكره المناوي وكتب عليه بعض أشياخنا ليس بذهول ولا غفلة بل هذه رواية أخرى غير رواية القاضي ومن ساقه بدون كلمة اللهم الذي في مسند الفردوس وابن حجر في تسوية القوس اه كذا بخط بعض الفضلاء بهامش العزري (قوله أما) بمعنى ألافان بالكسر أو بمعنى حقاً فإن بالقض أي استحقاق ربك للمدح محبوب فهي خبر لمخدوف وما وقع للمناوي وتبعه العزري من كسر ان اذا كانت بمعنى حقاً وفتحها اذا كانت بمعنى ألافان سبق فلم والصواب العكس وقال ذلك صلى الله عليه وسلم لما قال له بعض الصحابة اني مدحت ربى بما حمدت وفي رواية حدثت بخط بعض الفضلاء بهامش العزري بفتح هـ مزنة أن ان جعلت أماء هني حقاً وبكسرهما ان جعلت استفتاحية فما في الشارح تسع فيه المناوي وهو سهو اه (قوله يحب المدح) أي يرضاه ويثيب عليه (قوله الاسودين سريع) التيمى السعدي حكاي زل البصرة ومات أيام الجمل (قوله أما ان كل بناء الخ) قاله صلى الله عليه وسلم لما امر بقبعة مشيدة فقال من بنى هذه فقيل فلان الصحابي فسكت فلما دخل عليه ذلك الصحابي أعرض عنه فسأل بعض الصحابة عن سبب الاعراض فأخبروه بما حصل فبادروا هدمها فلما رآها صلى الله عليه وسلم هدمت سأل عن سبب هدمه فأخبر بما وقع فذكر الحديث وعبارة العلقمي قلت وسببه كافى أبي دارود عن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج فرأى قبة مشرفة فقال ما هذه قال له أصحابه هذه لقلان رجل من الانصار قال فسكت وجلها في نفسه حتى اذا جاء صاحبها رسول الله صلى الله عليه وسلم أعرض عنه فشكا ذلك الى أصحابه فقال والله اني لا تكر رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا خرج فرأى قبعة فرجع الرجل الى قبته فهدمها حتى (٣١٢) سواها بالارض فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فلم يرها فقال ما فعلت

القبعة قالوا شكنا لينا صاحبها اعراضك عنه فأخبرناه فهدمها فقال أما ان فذكره قوله فرأى قبة القبعة بيت صغير مستدير قوله مشرفة بفتح الشين والراء المشددة أي مرتفعة البناء قوله لقلان ورجل بالجر بدل مما قبله قوله لا تكر رسول الله صلى الله عليه وسلم أي حال رسول الله صلى الله عليه وسلم في اجتماعي به فيه التأديب بما يراه الاستاذ والحاكم فمن الناس من يكون تأديبه بالعقوبة أو القول الغليظ أو الاعراض عنه والهجور له

انتم البيت فلا يسئل غيرك اه فالمراد أن الذي يعطى العاقبة هو الله سبحانه وتعالى فلا تطلب من غيره (طس هب عن أبي هريرة) واسناد الطبراني حسن (أما ان ربك يحب المدح) بفتح هـ مزنة أما وخفة مجيها وبكسر هـ مزنة ان ان جعلت أماء هني حقاً وفتحها ان جعلت افتتاحية وفي رواية الحد بدل المدح أي يحب أن يحمد كما بينه خبر ان الله يحب أن يحمد وذا قاله للاسودين سريع لما قال له مدحت ربى بما حمدت (حم خدن لـ عن الاسودين سريع) وأحد أسانيد أحمد رجاه رجال الصحيح (أما ان كل بناء) أي من القصور المشيدة والحصون المانعة والغرف المرتفعة والعقود المحكمة التي تتخذ للترفه ووصول الاهوية الى النازل بها (وبال على صاحبه) أي سوء عقاب وطول عذاب في الآخرة لانه غيبي كذا رجاه التمكن في الدنيا وتغنى الخلود فيها مع ما فيه من اللهو عن ذكر الله والتفكير (الامالا) أي ما لا يد منه تعروقاً وبرود وستر عيال ودفع اصص (الا مالا) قد يحتمل أن المراد الامالا لا يحلوص قصد قربة كوقف (د عن أنس) ورجاله موثقون (أما ان كل بناء فهو وبال على صاحبه يوم القيامة الاما كان في مسجد أو أو

حتى يرجع قوله فسواها بالارض أي طلبا لرضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن رسلان ولا يقال ان في هذا اضاعة مال (أو) لا تجوز بل اضاعة المال انما كانت في عمارتها فال المال المفق عليه هو وبال عليه وهلاك له في عاقبه غير محترم لكن مع هذا لا يجوز لغيره هدمه اه قلت ولاله الا أن تكون أنقاضه ملكاً لغير أو الارض أو نحو ذلك لكن على صلى الله عليه وسلم بذلك واقراءه عليه فيه دليل لمن يقول يجوز ذلك أو كان ذلك نافها لا يعد مثله انلافاً وقد يكون القبض الباقي يساوي ما صرفه فلا اتلاف حينئذ قالوا قوله شكنا لينا صاحبها اعراضك عنه فيه ان من رأى من شجته أو استأذمه اعراضاً لم يكن بعده قبل انه يسأل أصحابه عن ذلك فان كان عندهم منه علم أخبروه عنه ليجز عن موجه ويتوب منه وان لم يكن عندهم منه علم شكوا اليه ذلك (قوله وبال على صاحبه) الوبال في الاصل الثقل والمكروه ويريد به في الحديث العذاب في الآخرة وسوء العاقبة والمراد بالبناء الذي هو وبال على صاحبه بناء القصور المشيدة والحصون المانعة والغرف المرتفعة والعقود المحكمة التي تتخذ للترفه ووصول الاهوية الى النازل بها ويريدون بذلك التمكن في الدنيا والتشبه بمن يتغنى الخلود في الدنيا ويلتقي بذلك عن ذكر الآخرة فزسأل الله تعالى العاقبة من ذلك وقد ذم الله تعالى فاعل ذلك بقوله وتخذون مصانع لعلكم تختلدون قيل المصانع هي القصور المشيدة وبروج الحمام انتهى بحروفه (قوله الامالا الامالا) كرو وحذف المعمول أي ما لا يد منه اشارة الى أن الحاجات كثيرة متنوعة كحاجة دفع الحر ودفع البرد ومحل الضيفان الخ وكذا ية ال في أو أو وفي الحديث بعده قوله أما ان كل بناء الخ) فانه صلى الله عليه وسلم لما امر بقبعة مشيدة فقال من بنى هذه فقيل فلان الصحابي فسكت فلما دخل عليه ذلك الصحابي أعرض عنه فسأل بعض الصحابة عن سبب الاعراض فأخبروه بما حصل فبادروا هدمها فلما رآها صلى الله عليه وسلم هدمت سأل عن سبب هدمه فأخبر بما وقع فذكر الحديث (قوله وبال) أي سوء عقاب

فيحرم ان كان للافتقار والا كرهت الزيادة على قدر الحاجة (٣١٣) ولذا بنى بعض المولود قصرًا محكمًا وما الناس

ينظرون اليه فكل أنى عليه
فقال هل بقي أحد لم ينظره فقبل
شخص درويش لا يتعلق بالناس
فقال لا بد من احضاره فجى به
فنظره فقال نعم هو حسن ولكنه
لا بد من هدمه ومن موت من بناه
فانظر الملك وأعرض عنه (قوله
بكلمات الله) المراد ما كل ما ورد
في كتابه تعالى أو على لسان نبيه
(قوله عن يزيد بن سيف) أى ابن
حارثة البربوى (قوله أما بلغكم)
استفهام انكارى قاله المناوى
(قوله أما بلغكم الخ) قاله صلى
الله عليه وسلم لما رأى جارا
موسوماً في وجهه (قوله لعنت)
أى دعوت عليه بالبعد عن منازل
المقربين (قوله أما ترى) أى
يا عمر وسببه أن عمر بن الخطاب
رأى النبي صلى الله عليه وسلم
على حصير أثر في جنبه وتحت
رأسه وسادة من آدم وحشوها
ليف فيكى فقال له رسول الله صلى
الله عليه وسلم ما يبكيك فقال
كسرى وقيصر فيما هم فيه وأنت
رسول الله هكذا فذكره عزيزى
وقوله ونحت رأسه الخ زاد
المناوى وعند رجله مرطوعند
رأسه أهب معلقة انظر العلقمى
(قوله أما ترى أحدا كن الخ)
قاله صلى الله عليه وسلم جواباً
لسلامة الصحابة حاضنة واده
ابراهيم لما قال يا رسول الله قد
بشرت الرجال بخير كثير فبشر
النساء فذكره وهو موضوع لم يصح
من طريق أصلاً فإلن قال أنه
ضعيف (قوله في سبيل الله) أى
الجهاد أو طريق الخير (قوله
جرعه) بالضم في الموضعين قال

أو) أى أو كان في مدرسة ورباط وخان مسبل أو وقف أو ما لا بد منه وما عداه مذموم
(حم . عن أنس) أما أنت) أيها الرجل الذي لدغته العقرب (لوقلت حين أمسيت)
أى دخلت في المساء (أعوذ بكلمات الله التامات) في رواية كلمة بالافراد أى التي لا نقص
فيها ولا عيب (من شر ما خلق) أى من شر خلقه وشرهم ما يفعلونه المكلفون من المعاصي
والآثام ومضارة بعضهم بعضاً من ظلم وبغى وقتل وضرب وشتم وغير ذلك وما يفعلونه غير
المكلفين من الأكل والنمش واللدغ والعض كالسباع والحشرات (لم تضرك) أى لم
تلدغك كما هو ظاهر ما في العلقمى فانه قال قال القرطبي هذا قول الصادق الذي علمنا صدقه
دليلاً وتجربة رآني منذ سمعت هذا الخبر حملت عليه ولم يضربني شيء إلى أن تركته فلدغتنى
عقرب بالهدية لي لا قد ذكرت في نفسي فإذا بنى قد نسيت أن أعوذ بتلك الكلمات اه
وقال المناوى لم تضرك بأن يحال بينك وبين كمال تأثيرها بحسب كمال التعمد وقوته وضعفه
(م د عن أبي هريرة) أما انه لو قال حين أمسى أعوذ بكلمات الله) أى القرآن
(التامات) أى التي لا يدخلها نقص ولا عيب كما يدخل كلام الناس وقيل هي المفاعات
الكافيات الشافيات من كل ما يتعدونه (من شر ما خلق ما ضربه لدغ عقرب حتى يصح)
وسببه كما في ابن ماجه عن أبي هريرة قال لدغت عقرب رجلاً فلم ينم ليلة فقال أما انه قد ذكره
(ع عن أبي هريرة) أما ان العريف) أى القيم على قوم ليسوسهم ويحفظ أمورهم
ويتعرف الأمر منه أحوالهم (يدفع في النار دفعا) أى تدفعه الزبانية في نار جهنم اذ لم يقم
بالحق الواجب عليه والقصد التنفير من الرياسة والتباعد عنهما ما أمكن لخطرهما وسمى
العريف عريفاً لكونه يتعرف أمورهم حتى يعرف بها من فوقه عند الاحتياج وهو فاعيل
بمعنى فاعل واعرافه هم (طب عن يزيد بن سيف) أما بلغكم) أيها القوم الذين سمعوا جارا
في وجهه (أنى لعنت من وسم البهمة في وجهها) أى دعوت على من كواها في وجهها بالطرد
والإبعاد عن الرحمة فكيف فعلتم ذلك وسببه كما في أبي داود عن جابر أن النبي صلى الله عليه
وسلم مر عليه بجمار وقد وسم في وجهه فقال أما فذكره قال المناوى وقرنه باللعن يدل على كونه
كبيرة أى إذا كان لتغير حاجة أمالها كوسم ابل الصدقة فيجوز للاتباع (أو ضربها في
وجهها) أى ولعنت من ضربها في وجهها قال النووى الضرب في الوجه منهى عنه في كل
حيوان محترم من الآدمي والخير والحيوان والابل والبغال والغنم وغيرها لكنه في الآدمي
أشد لأنه جمع المحاسن مع أنه لطيف يظهر فيه أثر الضرب ورجاشانه وربما أذى بعض الحواس
(د عن جابر) بن عبد الله) (أما ترى) يا عمر (أنا تكون لهم الدنيا) أى نعميها والتمتع
بزهوتها ولذتها ونعيم الدنيا وان أعطى لبعضنا غنائاً عطية ليستعين به على أمور الآخرة فهو
من الآخرة وفي رواية لهما بدل لهم أراد كسرى وقيصر (ولنا الآخرة) أى أيها الأنبياء
أو المؤمنون وسببه أن عمر بن الخطاب رأى النبي صلى الله عليه وسلم على حصير أثر في جنبه
وتحت رأسه وسادة من آدم وحشوها ليف فيكى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما يبكيك فقال كسرى وقيصر فيما هم فيه وأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا
فذكره (ق . عن عمر) أما ترى أحدا كن) أيها النساء أى نساء هذه الأمة (أنا إذا
كانت حاملاً من زوجها وهو عنها راض) بأن تكون مطيعة له فيما يحل ومثلها الأمة
المؤمننة الحاملة من سيدها (ان لها) بأن لها مدة حملها (مثل جراح الصائم القائم في سبيل الله)
أى في الجهاد (وإذا أصابها الطلق لم يعلم أهل السماء والأرض) أى من أنس وجن وملك
(ما أخفى لها سريرة أعين) أى مما تقر به عينها (فأذا وضعت لم يخرج من لبنها جرعة)

(قوله ولم يصح) من باب صلح فأصله يصح فنقلت قصة الصادق عليه السلام وأدغمت ويصح بناؤه للفاعل أي لم يصح مصصة (قوله مثل أجر سبعين) أي من أعتق سبعين رقبة (قوله سلامة) أي بسلامة (قوله الممتنعات) بالنصب أي أعنى وبالرفع أي هن وفي رواية المتعففات بدله وقوله الممتنعات أي من غير أزواجهن وفي نسخة الممتنعات اسم فاعل من الامتناع ونقل الدودي عن ابن عراقي في تزييه الشريعة المتعففات من التعفف وهو قريب من الاول وأما قول الشارح المناوي الممتنعات من التمتع فصرف (قوله لا يكفرن) أي لا يسترن العشير أي فضل العشير أي الزوج (قوله أما كان يحجدا الخ) قاله صلى الله عليه وسلم لما رأى رجلا

طمرين مطروح بالابواب لو أقسم على الله أبره لان هذا محمول على من يجتمع بالناس وقد وجد ما يتطيب به وذلك محمول على من لا يجتمع بالناس بل هو مشغول بربه عن التطيف والتطيب أو من لم يجد ما يتطيف به يتطيب به (قوله ماء) بالهمز كضبطه العلقمي بخملة يغسل صفة وحل الشارح المناوي يقتضي أن ما بلا همز اسم موصول حيث قال من - ابون وأشنان ومحوه بخملة يغسل صفة وكل صحيح وأما استفهام انكارى أي كيف لا يتنظف مع امكان تحصيل الدهن والصابون والنظافة لاتنافى النهى عن التزين في الملبس والامر بلبس الخشن ومدح الشعث الغبر ويسكن بضم المشاء التسمية وكسر الكاف المشددة كافي أبي داود عن جابر بن عبد الله قال أتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى رجلا شعثا بكسر العين المهملة قد تفرق شعره فقال أما كان يججد هذا ما يسكن به شعره ورأى رجلا آخر عليه ثياب وسخة فقال أما كان يججد هذا ما يغسل به توبه انتهى عزيرى

بضم فسكون (ولم يصح) أي الولد (من ثديها مصصة) بنصب مصصة وباء يصح للفاعل كما هو ظاهر شرح المناوي ويجوز بناؤه للمفعول (الا كان لها بكل جرعة وبكل مصصة حسنة فان أسهرها ليلة كان لها مثل أجر سبعين رقبة تعففهم في سبيل الله) قال المناوي والمراد بالسبعين الكثير ومثل الزوجة الامة المؤمنة الحامل من سيدتها (سلامة) أي بسلامة وهي حاضنة ولده ابراهيم (تدرين) أي تعلمين (من أعنى بهذا) أي بهذا الجزاء الموعود المبشر به (المتنعات) يجوز رفعه ونصبه أي أعنى أو هن المتنعات (الصالحات المطيعات) لازواجهن اللواتي لا يكفرن العشير أي الزوج أي لا يغيطن احسانه اليهن ولا يجحدن افضاله عليهن وهذا قاله لما قالت تبشر الرجال بكل خير ولا تبشر النساء (الحسن بن سفيان طس وابن عساكر عن سلامة حاضنة السيد ابراهيم) ابن النبي صلى الله عليه وسلم واسناده ضعيف (أما كان يججد هذا ما يسكن) بضم المشاء التسمية وكسر الكاف المشددة (به رأسه) أي شعر رأسه أي يضمه ويلينه بخوريت فيه استصباح تنظيف شعر الرأس بالغسل والترجيل بالزيت ونحوه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدهن الشعر ويرجله غبوا بامر به وقال من كان له شعر فليكرمه (أما كان يججد هذا ما يغسل به ثيابه) قال العلقمي ماء بالماء والتسوين وفيه طلب النظافة من الاوساخ انظاره على الثوب والبدن قال الشافعي رضى الله عنه من تطفئ به قل همه وفيه الامر بغسل الثوب ولو بماء فقط اه وظاهر كلام المناوي أن ماء وصوله فانه قال من محوصابون قال والاستفهام انكارى أي كيف لا يتنظف مع امكان تحصيل الدهن والصابون والنظافة لاتنافى النهى عن التزين في الملبس والامر بلبس الخشن ومدح الشعث الغبر كما مر ويأتى اه (حم د حب ل عن جابر) واسناده جيد (أما) قال العلقمي حرف استفتاح مركب من حرف نبي وهمزة استفهام للتوبيخ (يحشى) أي يخاف (أحدكم اذا رفع رأسه قبل الامام أن يجعل الله رأسه رأس حمار) وفي رواية كلب بدل حمار (أو يجعل الله صورته صورة حمار) وفي رواية لمسلم وجه حمار وأو للشك من الراوى أو غيره وروى يحوّل بدل يجعل في الموضعين ويحوّل في الاولى ويجعل في الثانية وخص الرأس والوجه بذلك لان به وقعت الجنابة والمسح حقيقة بناء على ما عليه الاكثرون وقوع المسخ بهذه الامة أو هو مجاز عن البلادة الموصوف بها الحمار وأنه يستحق ذلك ولا يلزم من الوعيد الوقوع وفيه أن ذلك حرام وبه قال الشافعي (ق د عن أبي هريرة) أما يحشى أحدكم اذا رفع رأسه في الصلاة أي قبل امامه (أن لا يرجع اليه بصره) أي بأن يعمى ثم لا يعود اليه بصره بعد ذلك (حم م ه عن جابر بن سمرة) أما والله انى لا مين

وقوله ورأى رجلا آخر الخ أي بالقضية متعددة ويدل عليه تكرار اسم الإشارة والا لاضمر كذا بخط بعض الفضلاء بهامشه في (قوله أو يجعل الله صورته الخ) قال العزيزى وفي رواية لمسلم وجه حمار وأو للشك من الراوى أو غيره وقوله سابقا رأس حمار قال العزيزى وفي رواية كلب بدل حمار اه وقوله وفي رواية كلب الخ يعنى لابن حبان كافي المناوى الذى نقل هو لفظه وظاهره يقتضى أن الروايتين متفقتان فيما عدا اللفظ كلب وليس كذلك بل لفظ ابن حبان أن يحوّل الله رأسه رأس كلب (قوله أما يحشى أحدكم) هذا الوعيد يدل على أنه كبيرة وهو كذلك (قوله أن لا يرجع اليه بصره) أي يحشى على من فعل ذلك أن الله سبحانه يعمى عينيه قبل رفع رأسه ثم لا يعود اليه بصره بعد ذلك فيجب التعرز عنه (قوله انى لا مين الخ) قاله صلى الله عليه وسلم لما جاءه ضيف ولم يجده شيئا بقره به فارس الى يهودى يقترض منه شعيرا فابى اليهودى الا برهن فأخبر صلى الله عليه وسلم بذلك فقال

إلى لامين الخ وروهن دوعه عنده وقول الشارح اقترض منه دقيقا أي شعيرا يؤل الى الدقيق فلا يخالفه ما في الفقه أو أن الواقعة متعددة قال أبو رافع أرسلني النبي صلى الله عليه وسلم الى يهودى اقترض له دقيقا فقال لا أبرهن فأخبرته بذلك فذكره انتهى عزيرى زاد البراز اذهب بدرعى الحديد اليه (قوله أما علمت) خطاب لعمر بن (٣١٥) العاص لما جاءه صلى الله عليه وسلم

وطلب منه أن يسلم على يديه وطلب أن يسط النبي يديه ليقبضها ويسلم فلما بسطهما وقرب من وضع يديه في يديه منع عمرو يديه فقال له صلى الله عليه وسلم مالك أي ما ثبت لك فقال إنما أبايعك بشرط أن تصلى مغفرة ذنوبي فقال صلى الله عليه وسلم أما علمت الخ (قوله يهدم ما كان قبله الخ) في قوله يهدم استعاره مكتسبة لا يخفى تقريرها على من ذاق فن البيان ولو بطرف اللسان فكل من الاسلام والهجرة من بلاد الكفر الى بلاد الاسلام بشرطه والهجى أى المبرور يكفر الذنوب أى المتعلقة بالخلاق أما التبعات فلا يكفرها (قوله أما انكم الخ) قاله صلى الله عليه وسلم لا ناس وأهم جالس في مصلاه يصحكون (قوله الموت) بدل من هادم أو مفعول لمخدوف أو خبر لمخدوف (قوله الغربة) أى الذى يصير من سكنى غريبا وحيدا لا أنيس له ويصير كل من تراجى ودودى آكل له إلا ما استثنى من نحو النبيين (قوله ان كنت لا أحب الخ) أن مخففة موحدة (قوله فاذوليتك) أى توليتك بأمر الله تعالى والنسخ الصحاح هكذا فاذوليتك ألف (قوله فسترى صنيى بك فيلستم الخ) قضية التنفيس أن الضغط قبل سؤال المالكين وقضية ذكر

في السماء وأمين في الأرض) أى في نفس الامر وعند كل عالم يحالى قدم السماء له لوها وروى الى أن شهرته بذلك في الملا الأعلى أظهر وقد كان يدعى في الجاهلية بالأمين قال أبو رافع أرسلني النبي صلى الله عليه وسلم الى يهودى اقترض له دقيقا فقال لا أبرهن فأخبرته فذكره (طب عن أبي رافع) أما علمت أن الاسلام يهدم ما كان قبله) أى من الكفر والمعاصى أى يسقطه ويمحو أثره والخطاب لعمر بن العاص حين جاء لبايع النبي صلى الله عليه وسلم بشرط المغفرة (وان الهجرة) أى الانتقال من أرض الكفر الى بلاد الاسلام (تهدم ما كان قبلها) أى من الخطايا المتعلقة بحق الحق لا الخلق (وان الحج يهدم ما كان قبله) قال المناوى الحكم فيه كالذى قبله لكن جاء في خبره أنه يكفر حتى التبعات وأخذ به جمع (م عن عمرو بن العاص) أما انكم) أي الناس الذين قعدتم عن مصلانا تصحكون قال العلقمى وسببه كافي الترمذى عن أبي سعيد قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مصلا ف رأى أناسا كانوا يكشرون فقال أما فذكره قال في النهاية الكثير ظهور الاسنان للصلوات وكاشره اذا ضحك في وجهه وبأسطه (لو أكثرتم ذكر هادم الذات) بالذال المعجمة (لشغلكم عما أرى) أى من الضلالت (الموت) بالجر عطف بيان وبالرفع خبر مبتدأ محذوف وبالنصب على تقدير أعنى (فاكثر واذا كره اذم الذات الموت فانه) أى الشأن (لم يأت على القبر يوم الاتكلم فيه) أى بلسان الحال أو بلسان المقال والذى خلق الكلام في لسان الانسان قادر على خلقه في الجادة فلا يلزم منه معاصاته (فيقول أنا بيت الغربة وأنا بيت الوحدة) أى ساكني بصير غريبا وحيدا (وأنا بيت التراب وأنا بيت الدود) قال المناوى فمن ضمنه أكله التراب والدود الامن استثنى من نص عليه أنه لا يبلى ولا يدود في قبره فالمراد من شأنه ذلك (فاذا دفن العبد المؤمن) أى المطيع (قال له القبر مرحبا وأهلا) أى وجدت مكانا رحبا ووجدت أهلا من العمل الصالح فلا ينافى ما مر (أما ان كنت لا أحب من عشى على ظهر الأرض الى) وفي نسخة تظهرى بدل الأرض أى تكونك مطيعا لربك وأما بالتخفيف وان بالقبح والكسر (فاذوليتك اليوم) أى استوليت عليك (وصرت الى) الواو لا تفيد الترتيب أى صرت الى ووليتك (فسترى صنيى بك) أى فاق أحسنه جدا قال المناوى وقضية السنين أن ذلك يتأخر عن الدفن زمنا (فيمنع له مد بصره) أى بقدر ما يعتمد اليه بصره ولا ينافى روايته سمعين ذراعا لان المراد بها التكثير لا التحديد (ويقض له باب الى الجنة) أى يقضه الملائكة بأذن الله تعالى أو ينقض بنفسه بأمره تعالى فينظر الميت الى نعيمها وحورها فيأنس ويزول عنه كرب الغربة والوحدة (واذا دفن العبد الفاجر) أى المؤمن الفاسق (أو الكافر) بأى نوع من أنواع الكفر (قال له القبر لا مرحبا ولا أهلا أما ان كنت لا بغض من عشى على ظهر الأرض الى) وفي نسخة تظهرى بدل الأرض (فاذوليتك اليوم وصرت الى فسترى صنيى بك) وفي نسخة صنيى (بك فيلستم) أى ينضم عليه (حتى يلتقى عليه) بشدة وعنف (وتختلف اضلاعه) من شدة الضمة (ويقض الله له سبعين تنبئا) أى تنبئا (لو أن واحدا منها انقح في الأرض) أى على ظهرها بين الناس (ما أنبت شيئا ما بقيت الدنيا) أى مدة بقائها (فيمنع منه) قال المناوى بشين مجبة وقد تحمل

الضغط في الكافر والفاجر أن الطائع لا تحصل له مع أن الخبر بخلاف ذلك لكن الطائع لا تضره الضغطة بل كضم أم الطفل لطفها (قوله ويقض له سبعون تنبئا) أى تنبئا (٧) وقوله يحدشه بضم الدال وكسر هاء من باب نصر وضرب (قوله فيمنع منه) (٧) قوله وقوله يحدشه الخ ليس في نسخ المتن ولعله سبق فلم اه معصمه

هو القبض على اللحم بالاسنان ونثره وقوله ويجذشه أى يجرحه وقوله حتى يقضى به الخ قال المناوى قال فى المصباح أفضيت الى الشئ وصلت اليه انتهى (قوله ووضه الخ) اما حقيقة بأن ينبت له الريحان وأزهار الجنة فى القبر وان كانا شاهده أو كناية عن الامن والراحة أو كناية عن شدة العذاب (٣١٦) ولو غير نار (قوله أما أنا) أى ومن تبسح طريقى فلا أكل متسكنا أى معقدا وجالسا

على فرش لينه أو ما نلأ الى أحد شق فكل منهم ما مكروه أى كراهة خفيفة (قوله أما أهل النار) المخلدون فيها كما يعلم من قوله صلى الله عليه وسلم الذين هم أهلها أى الذين يطاق عليهم أنهم أهلها حقيقة بخلاف عصاة المؤمنين الذين يدخلونها ثم يخرجون فلا يطلق عليهم أنهم أهلها حقيقة (قوله ولا يحيون) أى حياة تريحهم (قوله امانته) مصدر مؤكدر هو يدل على أن المراد الموت الحقيقى ويبعد احتمال كونه كناية عن عدم الاحساس فان قيل ما فائدة مكثهم فى جهنم مع عدم العذاب فى مدة الإقامة أجب بأن فيه جسمهم عن التمتع فى الجنة فى هذه المدة (قوله غما) يسكون الحياء وقبحها (قوله بالشفاعة) أى من نحو الانبياء والصالحين أى من نحو قبول شفاعتهم (قوله ضبار) أى جماعات منفردين عكس أهل الجنة الذين لا يدخلون النار فانهم يدخلون الجنة معا أى الا ما دل الدليل على أنه يدخل قبل غيره وضبار بفتح الضاد المجمة نصب على الحال جمع ضبارة بفتح الضاد المجمة وكسرها (قوله فبثوا) أى فرقوا على أنهار الجنة أى تأتى بهم الملائكة محمولين كالاموات لما حصل لهم ويصفونهم على أنهار الجنة (قوله نبات الجنة) بكسر الحاء

(ويجذشه) بكسر الدال المهملة أى يجرحه (حتى يقضى به الى الحساب) أى حتى يصل الى يوم الحساب وهو يوم القيامة (انما القبر ووضه من رياض الجنة) قال العلقمى قال شيخنا قال القرطبي هذا محمول عندنا على الحقيقة لا المجاز وأن القبر علة على المؤمن خضرا وهو العشب من النبات وقد عينه ابن عمرو فى حديثه أنه الريحان وذو ذهب بعض العلماء الى حمله على المجاز وأن المراد خفة السؤال على المؤمن وسهولته عليه وأمنه وطيب عيشه وراحته وسعته عليه بحيث يرى مدبصره كما يقال ولان فى الجنة اذا كان فى رغد من العيش وسلامة وكذا ضده قال القرطبي والاول أصح اه كلام شيخنا قلت ولا مانع من الجمع بين الحقيقة والمجاز فقد ورد فى الآثار ما يشهد لذلك (أو حفرة من حفر النار) حقيقة أو مجازا قال المناوى وفيه ان المؤمن الكامل لا يضطرب فى قبره ولكن فى حديث آخر خلافة وأن عذاب القبر يكون للكافرين أيضا وان عذاب البرزخ غير منقطع وفى كثير من الاخبار والآثار ما يدل على انقطاعه وقد يجمع باختلاف ذلك باختلاف الاموات (ت عن أبي سعيد) الخدرى وحسنه (أما) بالتشديد وكذا ما بعده (أنا فلا أكل متسكنا) أى معقدا على وطأ تحنى أو ما نلأ الى أحد شق فيكروه الا كل حال الاتكاء تزيها (ت عن أبي بصير) فأنهم لا يعونون فيها ولا يحيون) أى حياة ينتفعون بها ويستريحون معها قال العلقمى قال الدميرى فى بعض نسخ مسلم أهل النار الذين هم أهلها بغير أما وفى أكثرها أما والمعنى عليها طاهر وعلى اسقاط أما تكون الفاء زائدة وهو جائز (ولكن ناس) استدلال من توهم نفي العذاب عنهم وهم المذنبون من المؤمنين (أصابهم النار بذنوبهم فأما منهم) أى النار وفى رواية فأما منهم أى الله (امانة) مصدر مؤكدر أى بعد أن يعذبوا ما شاء الله وهى امانة حقيقية وقيل مجازية عن ذهاب الاحساس بالالم قال العلقمى قال شيخنا قال القرطبي فان قيل أى فائدة حيث نزل فى ادخالهم النار وهم لا يحسبون بالعذاب قلنا يجوز أن يدخلهم تأديبا ويزوقوا فيها العذاب ويكون صرف نعيم الجنة عنهم مدة كونهم فيها عاقبة لهم كالحبوسين فى السجن فان السجن عقوبة لهم وان لم يكن معه غل ولا قيد قال ويحتمل أنهم يعذبون أولا وبعد ذلك يموتون ويختلف حالهم فى طول التعذيب بحسب جرائمهم وأثامهم ويجوز أن يكونوا متألمين حالة موتهم غير أن آلامهم تكون أخف من آلام الكفار لان آلام المعذبين وهم موتى أخف من عذابهم وهم أحياء (حتى اذا كانوا غما) أى صاروا كالخطب الذى أحرق حتى اسود (أذن بالشفاعة) قال المناوى بالبناء للمفعول أو الفاعل أى أذن الله بالشفاعة فيهم فحملوا وأخرجوا (فجى بهم) أى قنأى بهم الملائكة الى الجنة (ضبار ضبار) بمجمة مفتوحة فوحدة أى يحملون كالامانة جماعات منفردين عكس أهل الجنة فانهم يدخلون يتحاذون بالمناكب لا يدخل آخرهم قبل أولهم ولا عكسه (فبثوا على أنهار الجنة) أى فرقوا على حافات أنهارها (ثم قيل يا أهل الجنة أفيضوا عليهم) أى صبوا عليهم ماء الحياة أى قالت الملائكة يا ذا الله أو قال الله فيصب عليهم فيحيون (فينبتون نبات الجنة) بكسر

ح ينبت فى البرية أصفر اللون وليس بقوت فشبهم بها بجمع مع سرعة الانبات والسرور رؤية كل قال تعالى صفراء الحياء فاقع لونها تسمى الناظرين وكذا من ذكر بعد صب ماء الحياة عليهم سر من رآهم برؤيتهم وقيل المراد بالحببة الحبة الحياء وهى الرجلة ممتعة حياء تشبهها بالرجل الاحمق الذى لا ادراك له بجمع أن كلاً باقى نفسه فى الهلكة اذ الرجلة تنبت فى مواضع سبل

الماء فيمر عليه فيزِيلها فكل لا يتوقى موضع الهلاك لكن في هذا القيل نظر إذا الرجل خضرة لاصفرة فلا يقوى التشبيه فالأول أولى وما ذكره المناوي من أنه بفتح الحاء المهملة سهو (قوله جميل) أي محمول السيل وهو الطين الذي يجي به السيل فإنه يثبت به الزرع بعد زوال ماء السيل (قوله أما أول الخ) قاله صلى الله عليه وسلم جواباً لابن سلام لم يسأله عن ذلك حين قدم يريد الإسلام وعلم أن هذه المسائل لا يعلمها إلا النبي وعمراده اختياره صلى الله عليه وسلم (٣١٧) (قوله تخرج) قيل المراد نار الفتن وقد

وقعت كفتنة التتار قوم كفار أتوا بغداد وقتلوا المعتصم والمسلمين حتى استأصلوهم وقيل المراد نار حقيقة تأتي آخر الزمان وعلى كل جعل ذلك أول العلامات بشكل مع كون بعثته صلى الله عليه وسلم من العلامات وخروج الدجال الخ وأجيب بأن العلامات ثلاثة أقسام علامة على القرب وهي الأول وهي النار المذكورة وعلامة على غاية القرب وهي خروج الدجال وعلامة على الوقوع بأن لا يبقى إلا زمن يسير وهي طلوع الشمس من المغرب (قوله فزيادة كبسد الحوت) أي زائدته وهي القطعة المفردة المتعلقة بالكبد التي تشبه حلبة الشدي وحكمة ذلك أن تلك الزائدة باردة فجعلت أول ما يأكلون لتزول عنهم حرارة أهوال الموقف وقوله نزاع أي جذب الرجل الولد إليه فالولد مفصول نزاع (قوله أما في ثلاثة الخ) قاله صلى الله عليه وسلم لما رأى السيدة عائشة رضي الله تعالى عنها تبكي فقال لها وما يبكيك وقالت تذكرت النار وهل تذكرن أهل بيكم يوم القيامة تعني بالاهل الزوجات والاقارب فقال صلى الله عليه وسلم أما في ثلاثة الخ أي وأما في غير هذه المواطن فيمكن أن يذكر الشخص

الحاء المهملة أي حبة الرياحيز ونحوها من الحبات التي ((تكون في جميل السيل)) أي ما حمله السيل فتخرج اضعفها صفراء ملتوية قال المناوي وذالكاية عن سرعة نباتهم وضعف حالهم ثم تشدقواهم ويصبرون إلى منازلهم ((حمم عن أبي سعيد)) الخدرى ((أما أول أسراط الساعة)) أي علاماتها التي يعقبها قيامها ((فتخرج من المشرق فتخسر الناس)) أي تجدهم مع سوق ((إلى المغرب)) قال المناوي قيل أراد نار الفتن وقد وقعت كفتنة التتار سارت من المشرق إلى المغرب وقيل بل تأتي ((وأما أول ما يأكل أهل الجنة)) أي أول طعام يأكلونه فيها ((فزيادة كبسد الحوت)) أي زائدته وهي القطعة المفردة المتعلقة بالكبد وهي في الطعم في غاية اللذة والحكمة في ذلك أنها أبرد شيء في الحوت فبأكلها تنزل الحرارة التي حصلت للناس في الموقف ((وأما شبه الولد أباه وأمه)) أي أباه تارة وأمه تارة أخرى ((فاذا سبق ماء الرجل ماء المرأة)) أي في النزول والاستقرار في الرحم ((زرع إليه الولد)) قال المناوي بنصب الولد على المفعولية أي جذب السبق الولد إلى الرجل ((وإذا سبق ماء المرأة ماء الرجل زرع إليها)) أي جذب السبق إليها وسببه كافي البخاري عن أنس أن عبد الله بن سلام بلغه مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فأتاه يسأله عن أشياء فقال لي سائلك عن ثلاث لا يعلمن إلا النبي ما أول أسراط الساعة وما أول طعام يأكله أهل الجنة وما بال الولد ينزع إلى أبيه أو أمه فأجابه فأسلم ((حمم عن أنس)) بن مالك ((أما صلاة الرجل في بيته فنور فتقروا بها بيوتهكم)) قال القرطبي معناه أن الصلاة إذا فعلت بشروطها المصححة والأكملة نور القلب بحيث تشرق فيه أنوار المعارف والمكاشفات حتى ينتهي امرؤ من براعها حق ربانيها أن يقول وجعت قرة عيني في الصلاة وأيضاً فإن تنوير بين يدي مرابعها يوم القيامة في تلك الظلم وتنوير وجه المصلي يوم القيامة فيكون ذا غيرة وتجميل كافي حديث أمي يدعون يوم القيامة غرا محجلين من آثار الوضوء وقال النووي أنها تمنع عن المعاصي وتنهى عن الفحشاء والمنكر وتهدي إلى الصواب كما أن التنوير يستضاء به وقبل معناه أنها تكون نوراً ظاهراً على وجهه يوم القيامة وتكون في الدنيا كذلك بخلاف من لم يصل ((حمم عن عمر)) ابن الخطاب وهو حديث حسن ((أما في ثلاثة مواطن فلا يذكر أحد أحداً)) لعظم هولها وشدة روعها ((عند الميزان)) إذا نصب لوزن الأعمال قال المناوي وهي واحدة ذات لسان وكفتين وكفة الحسنات من نور وكفة السيئات من ظلمة ((حتى يعلم)) الإنسان ((أي يحف ميزانه)) بثلاثة تحبته وخاء محبة فيكون من الهالكين ((أم ينقل)) فيكون من الناجين ((وعند الكتاب)) أي نشر صحف الأعمال ((حين يقال هاؤم)) اسم فعل بمعنى خذوا ((اقرأ كتابيه)) تنازعه هاؤم واقرأ فهو مفعول اقرأ لأنه أقرب العاملين ولا به لو كان مفعول هاؤم لقيل اقرأه إذا لاولى اضماره حيث أمكن أي بقوله ذلك الناجي لجاعته لما يحصل له من السرور كما يفيد كلام المحلى في تفسيره والظاهر أن قوله حين يقال هاؤم اقرأ كتابيه معترض بين قوله وعند الكتاب وقوله ((حتى يعلم أين يقع كتابه في يمينه أم في شماله أم من وراء ظهره))

أهله وقد لا يذكرهم (قوله حين يقال) ظرف لمحذوف والجملة معترضة أي يسرح حين يقال أي يقول الشخص الذي أخذ كتابه بيمينه لللائكة خذوا كتابي فاقرؤه لفرجه بعلمه بكونه ناجياً وعبارة العزيزي وناصب حين مقدراً نحو يسرح حين يقال هذا ما ظهر قبلنا من انتهى بحروفه (قوله حتى يعلم) أي ويستقر ذلك الهول والخوف حتى يعلم الخ (قوله أم من وراء ظهره) قال العلقمي قال ابن السائب تلوي يده اليسرى خلف ظهره ثم يعطى كتابه وظاهر الحديث أن من يؤتى كتابه بشماله على قسمين أحدهما يؤتى كتابه

بشماله من وراء ظهره والثاني
بشماله من وراء ظهره ذكره ابن
وسلان قلت ويحتمل أن يقال
إن العاصي المؤمن يعطى كتابه
بشماله والكافر من وراء ظهره
ويشهد لذلك الآية حيث ذكر
البين ووراء الظهر اه عزيزي
وكتب الشيخ عبدالبر الا جهوري
بها مش نخفنه على قوله من
وراء ظهره مانصه تلوي يده
خلف ظهره فيأخذه أو تقب
يده صدره وتخرج الى ظهره
فيأخذه انتهى بحروقه (قوله بين
ظهراني جهنم) أي فوق ظهرها
فبين يعني فوق الألف والنون
زيدت اللمبالعة والياء زيدت
للمبالعة إضافة بين لمتعدد
والذي في المتون المجردة التي
منها خط المصنف بين ظهري
جهنم بدون ألف ونون وحرر الرواية
(قوله حاقناه كالليب) جمع كلاب
بأنضم أو كلوب بالقض وشد اللام
فيهما حديثه معوجة الرأس
انتهى مناوي أي نفسيهما كالليب
وهو أبلغ من كونهما فيهما اه
عزيزي (قوله وحسن) جمع حكمة
وهو شوك يسمى شوك السعدان
تأكله الأبل (قوله أما بعد) أي بعد
الجدلة والبسطة الواقعتين منه
صلى الله عليه وسلم حين وعظ
أصحابه (قوله كتاب الله) أي
لعدم طرق الخلل له (قوله وإن
أفضل الهدى هدى محمد)
يقال فلا حسن الهدى أي
الطريقة والمذهب ولا منه
للاستغراق لأن أفعل التفضيل
لا يضاف إلا إلى متعدد وهو داخل
فيه قاله المناري

وناصب حين مقدراً أي فيفسر حين يقال هذا ما ظهر فليتنا مل قال العلقمي قال ابن السائب
تلوي يده اليسرى خلف ظهره ثم يعطى كتابه وظاهر الحديث أن من يؤتى كتابه بشماله على
قوسين أحدهما يؤتى كتابه بشماله من وراء ظهره والثاني بشماله من وراء ظهره ذكره ابن
وسلان قلت ويحتمل أن يقال إن العاصي المؤمن يعطى كتابه بشماله والكافر من وراء
ظهره ويشهد له الآية حيث ذكر البين ووراء الظهر (وعند الصراط إذا وضع بين ظهراني
جهنم) قال المناوي بفتح الظاء أي على ظهرها أي وسطها كالجسر فزيدت الألف والنون
للمبالغة والياء للمبالغة دخول بين على متعدد وقيل لفظ ظهراني مقدم (حاقناه) أي
الصراط (كالليب كثيرة) أي هما نفسيهما كالليب وهو أبلغ من كونها فيهما
(وحسن كثير) جمع حكمة وهي شوك صلبة معروفة وقيل نبات ذو شوك يتخذ مثله من
حديد وقيل شوك يسمى شوك السعدان وهو نبات ذو شوك أجود من عي الأبل تسمن عليه
(يحسب الله بهما من يشاء من خلقه) أي يعوقه عن المرور ليهوى في النار (حتى يعلم أي يغو
أم لا) قال العلقمي سببه كافي أبي داود عن عائشة أنها ذكرت النار فبكت فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما يبكيك قالت ذكرت النار فبكت فهل تذكرون أهلكم يوم القيامة
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما فذكر قولها ذكرت النار أي ما يحصل من شدة
رؤيتها والعرض عليها أو الورود عليها وقولها فبكت فيه شدة خوف العذاب رضى الله تعالى
عنهم مع عظم منزلتهم وناهيك بعائشة ومنزلتها عند النبي صلى الله عليه وسلم وقولها هل
تذكرون أهلكم يحتمل أن تريد بالاهل نفسها والتقدير هل تذكرون يوم القيامة
ويحتمل أن تريد نفسها وبقيتها صواباً (ذلك عن عائشة) أي بعد ذلك الله
والثناء عليه قال العلقمي وأوله كافي مسلم عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم إذا خطب أجرت عيناه وعلا صوته واشتد غضبه حتى كأنه منذر جيش يقول
صبحكم مساكم ويقول بعثت أنا والساعة كهاتين ويقرن بين أصبعيه السبابة والوسطى
ويقولوا أما بعد الخ قال الدميري يستدل به على أنه يستحب الخطيب أن يضم أمر الخطبة
ويرفع صوته ويجزئ كلامه ويكون مطابقاً للفصل الذي تكلم فيه من ترغيب أو ترهيب وأمل
اشتد غضبه كان عندئذ أمر أعظماً وقال القرطبي وأما اشتداد الغضب فيجتمعا
أن يكون عند أمر خولف فيه وسبب الغضب هجوم ما تكرهه النفس من دونها وسبب
الحزن هجوم ما تكرهه من فوقها والغضب يتحرك من داخل الجسد إلى خارجه والحزن
يتحرك من خارجه إلى داخله ولذلك يقتل الحزن ولا يقتل الغضب لبروز الغضب ويكون
الحزن فصار الحادث عن الغضب السطوة والانتقام والحادث عن الحزن المرض والاسقام
لكونه فلذلك أفضى الحزن إلى الموت ولم يفض الغضب إليه ((فإن أصدق الحديث))
رواية مسلم خير بدل أصدق قال المناوي أي ما يحدث به وينقل وليس المراد ما أضيف إلى
المصطفى فقط ((كتاب الله)) أي لا عجزه وتناسب ألفاظه فيه استحباب قول أما بعد في
خطب الوعظ والجمعة والعيد وغيرها وكذا في خطب الكتب المصنفة واختلف في أول من
تكلم بها فقيل دارد صلى الله عليه وسلم وقيل يعرب بن قحطان وقيل قيس بن ساعدة وقال
كثير من المفسرين إن ما فصل الخطاب الذي أوتي به دارد عليه الصلاة والسلام وقال
المحققون فصل الخطاب الفصل بين الحق والباطل ((وإن أفضل الهدى هدى محمد)) هو
بضم الها وفتح الدال فيهما وبفتح الهاء واسكان الدال أيضاً كذا جاءت الرواية بالوجهين
وقد فسر على رواية الفتح بالطريق أي أحسن الطرق طريق محمد صلى الله عليه وسلم يقال

دخلت تحت طلب عام كالآذان
على المنارة (قوله والساعة الخ)
رفع الساعة أى وأنت الساعة
وبأنصب على أنها مفعول معه
كذا بخط الشيخ عبد البر الأجهوري
وعبارة العريزي والساعة روى
بنصب الساعة ورفعها والمشهور
أنصب انتهى (قوله هكذا) وفرق
بين السبابة والوسطى أى إذا
قابلتم بين الزمن الذى مضى قبلى
والذى يأتى بعدى كان ما يأتى
بالنسبة لما مضى قريبا كقرب
السبابة من الوسطى (قوله
ومستكم) الواو بمعنى أو أى فتنبهوا
للاستعداد لها (قوله دينا) أى لم
يوفه فى حياته (قوله فاك) راجع لقوله
أرضيا عا أى فأمرهم موقوف إلى
وعلى راجع لدينا فهو لفظ ونشر
مشوش أى فعلى توفيته على سبيل
النذب أو الوجوب رجة بالمؤمنين
قال العريزي وقد كان صلى الله
عليه وسلم لا يصلى على من مات
وعليه دين ولم يختلف له وفاة لئلا
يتساهل الناس فى الاستدانة
وهم ملوا الوفاء فزجرهم عن ذلك
بترك الصلاة عليهم ثم نسخ بما
ذكر وصار واجبا عليه صلى الله
عليه وسلم واختلف أصحابنا هل
هو من خصائصه صلى الله عليه
وسلم أم لا فقال بعضهم كان من
خصائصه صلى الله عليه وسلم ولا
يلزم الامام أن يقضيه من بيت
المال وقال بعضهم ليس من
خصائصه صلى الله عليه وسلم بل
يلزم كل امام أن يقضى من بيت
ه واعتمد الرملى الاول وفاقا لابن
به (قوله من الغنى) أى النفسى
فلم يعطها وقال لها استعيتى بدكر

المال دين من مات وعليه دين اذالم يخلف وفاء وكان في بيت المال سعة ولم يكن هناك أهم منه واعتمد الرملى الاول وفاقا لابن المقسرى انتهى بحروفه (قوله والذي ادع) أى ادعه فالعائد محمدوف وكذا أعطى أى اعطيه (قوله من الغنى) أى النفسى ولذا الما طلبت منه السيدة فاطمة رضى الله تعالى عنها اخادما يساعدها على الطحن بالرحى فلم يعطها وقال لها استعيني بذكر

أى النفسى ((والخير)) أى الجلبى الداعى الى الصبر والتعفف عن المسئلة ((منهم عمرو بن تغلب)) يفتح المثناة الفوقية وسكون المججمة وكسر اللام وتنته فقال عمرو والله ما أحب أن يكون لى بكلمة رسول الله صلى الله عليه وسلم حرام النعم أى ما أحب أن لى بدل كلمته النعم الحرام وهذه صفة تدل على قوة إيمانه ويكفيه هذه المنقبة الشريفة وفى الحديث ان الرزق فى الدنيا ليس على قدر درجة المرزوق فى الآخرة وأما فى الدنيا فاما تقع العطية والمنع بحسب السياسة الدنيوية فكان صلى الله عليه وسلم يعطى من يخشى عليه الجزع والهللح لو منع ويمنع من يشق بصبره واحتماله وقاعته بثواب الآخرة وفيه أن البشر طبع على حب العطاء وبغض المنع والاسراع الى انكار ذلك قبل الفكرة فى عاقبته الا من شاء الله وفيه أن المنع قد يكون خيرا اللهم ممنوع كما قال تعالى وصلى أن تكبروا شيئا وهو خير لكم وسببه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بمال أو بسبي يقسمه فأعطى رجلا وترك رجلا فبلغه ان الذين تركوا اعطاءهم تكلموا واعتبروا عليه فحمد الله ثم أتى عليه ثم قال أما بعد فذكره ((حم عن عمرو بن تغلب)) أما بعد فإيا بال أقوام)) استفهام انكارى أى ما حالهم وهم أهل بريرة وسببه كفى مسلم من عائشة قالت دخلت على بريرة فقالت ان أهلى كاتبونى على تسع أواق فى تسع سنين كل سنة أوقية فأعطينى فقالت لها ان شاء الله ان أعد لها لهم عدة واحدة وأعتقك ويكون الولاء لى فذكرت ذلك لاهلها فأبوا الا أن يكون الولاء لهم فأنتنى فذكرت ذلك فأنهزتها فقالت لاها الله اذن قالت فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى فأخبرته فقال اشترى أفا عتقها واشترطى لهم الولاء فان الولاء لمن أعتق ففعلت قالت ثم خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال أما بعد فذكره واشترط الولاء للبائع مبطل للبيع عند الشافعية قال فى شرح البهجة ولو شرط مع العتق الولاء لم يصح البيع لمخالفته ما تقرر فى الشرع من أن الولاء لمن أعتق وأما قوله صلى الله عليه وسلم فى خبر بريرة لعائشة واشترطى لهم الولاء فأجاب عنه الاقل بأن راويه هشام انفرد به فيعمل على وهم وقع فيه لانه صلى الله عليه وسلم لا يأذن فيما لا يجوز والاكثر بأن الشرط لم يقع فى العقد وبأنه خاص بقصة عائشة لمصلحة قطع عادتهم فان عادتهم جعل الولاء للبائع لا للعق كإخص فسخ الحج الى العمرة بالصحابة لمصلحة بيان جوازها فى أشهره وبأن لهم بمعنى عليهم كفى وان أسأتم فلها انتهى وقال ابن حجر فى شرح المهاج الصحيح أنه من خصائص عائشة قالوا والحكمة فى اذنه فيه ثم ابطاله أن يكون أبلغ فى قطع عادتهم فى ذلك كما أذن لهم فى الاحرام فى حجة الوداع ثم أمرهم بفرضه وجعله عمرة ليكون أبلغ فى زجرهم عما اعتادوه من منع العمرة فى أشهر الحج ((يشترطون شروطا ليست فى كتاب الله)) أى فى حكمه الذى كتبه على عباده أو فى شرعه ((ما كان من شرط ليس فى كتاب الله)) أى فى حكمه الذى يتعبد به من كتاب أو سنة أو إجماع ((فهو باطل وان كان)) أى المشروط ((مأنة شرط)) مبالغة وتأكيده لان العموم فى قوله ما كان من شرط يدل على بطلان جميع الشروط وان زادت على المأنة ((فضاء الله أحق)) أى حكمه هو الحق الذى يجب العمل به لا غيره ((وشرط الله أوثق)) أى هو القوى وما سواه باطل واه فأفعل التفضيل ليس على بابه فى الموضوعين ((وانما الولاء لمن أعتق)) لا لغيره من مشروط وغيره فهو مننى شرعا وعليه الاجماع ((ق ٢ عن عائشة)) أما بعد فإيا بال العامل نستعمله ((أى نوليها عاملا)) ((فأيتنا)) أى بعد الفراغ من عمله ((فيقول هذا من عملكم وهذا أهدي لى)) فبرهن صلى الله عليه وسلم على ذلك بحجة ظاهرة بقوله ((أفلا تعد فى بيت أبيه وأمه فينظر هل يهدي له أم لا)) بالبناء للمفعول

الله تعالى لما علم عندها من الصبر وغنى النفس (قوله منهم) أى الذين فى قلوبهم غنى النفس عمرو ابن تغلب ولذا كان يقول هذه الكلمة أحب الى من حرام النعم أى من اعطاء حرام النعم (قوله فإيا بال أقوام) رواية البخارى ما بال بدون فإيا الجواب انتهى منارى (قوله فى كتاب الله) أى فى حكمه الذى كتبه على عباده لا خصوص القرآن لان شرط الولاء للمعتق ليس فى خصوص القرآن (قوله أحق) أفعل ليس على بابه وكذا أوثق (قوله هذا من عملكم) أى الزكاة الواجبة على أهل عملكم وهذا أهدي لى أى فليس لكم لا اعتقاده أنه اذا أعطى شيئا ولم ينص على أنه من الزكاة كان له فبين له صلى الله عليه وسلم خطأ اعتقاده اذ يحرم على المولى على كل شئ قبول الهدية من أهل عمله (قوله أفلا تعد الخ) فى رواية البخارى فهلا جلس الخ انتهى منارى (قوله فينظر) بالبناء للمفعول أو للفاعل

(قوله لا يغفل أحدكم) من باب دخل كما يعلم من قوله تعالى ومن يغفل يأت بما غفل يوم القيامة ومن غفى المصدر على الغلول وان وقع في المختار أنه من باب ضرب والغلول الخيانة المطلقة من التقييد بالقياس (قوله شيئاً) أي من المواضع بدليل ما بعده (قوله يحمله) أي حال كونه يحمله مناوي (قوله رغاء) أي صوت فالرغاء صوت البعير (٣٢١) والحوار صوت البقرة (قوله تيعر) أي

نصوت بشدة (قوله بلغت) بتشديد اللام (قوله أيها الناس) أي من يتأتى خطابهم أو المراد أصحابه وهم يبلغون من بعدهم (قوله أنا بشر) أي وكل بشر لا بد أن يموت (قوله فاجيب) أشار به إلى أن اللائق لكل مؤمن تلقيه بالقبول كالجيب بالاختيار والافالواقع أن ملك الموت لا يشاور من يقبض روحه (قوله وأنا تارك) أي واني وان مت فانا تارك فيسكن ثقلين أي امرين عظيمين (قوله الهدى) أي الارشاد أي بسبب التمسك بنواحيه وأوامره يحصل الارشاد (قوله أهل بيتي) هم مؤمنو بيتي هائم والمطلب والمراد علماءهم المجتهدون فيجب اتباعهم فأهل البيت عام مراد به هنا خاص وأما خصهم بالذكور مع أنه يجب امتثال قول المجتهدين ولوم من غير أهل البيت لما علم بالوحي أو بنور النبوة ما يقع لهم بعده من الفتن كصنع الحجاج بهم فلربما توهم ناقص العقل أنهم غير كاملين لوقوع ذلك بهم فلا يقدرون (قوله أذكركم الله الخ) قاله ثلاثاً وان كان الذي في النسخ اثنتين والمعنى أذكركم ما أمر الله به من احترامهم وكرامتهم لكن في العزيزي نسخة اللقاني ذكر ذلك ثلاثاً قال المناوي كره ثلاثاً للتأكيد انتهى (قوله عن زيد بن أرقم) قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم

للمفعول ثم أقسم صلى الله عليه وسلم على أن المأخوذ من ذلك خيانة فقال ((قوالذي نفس محمد بيده)) أي بقدرته وتصريفه ((لا يغفل أحدكم)) بغين مجمة من الغلول وهو الخيانة ((منها)) أي الزكاة (شيئاً) ولواتها كما يفيد التأكيد ((الاجاء به يوم القيامة يحمله على عنقه ان كان)) ما غله ((بعير اجاء به لرغاء)) بضم الراء مخففاً مدوداً أي له صوت ((وان كانت بقرة جاء بها لها خوار)) بضم الخاء المججمة أي صوت قال العلامة ول بعضهم بالجيم ورواههموزة ويجوز تسهيلها وهر رفع الصوت والحاصل أنه بالجيم وبالطاء بمعنى الا أنه بالطاء للبقرة وغيره من الحيوان وبالجيم للبقرة والناس ((وان كانت شاة جاء بها تيعر)) بفتح المشنة الفوقية وسكون المشنة التحتية بعدها مهمل مفتوحة ويجوز كسر ها أي لها صوت شديد ((فقد بلغت)) بتشديد اللام أي حكم الله الذي أرسلت به اليكم وفي الحديث أنه يسئل اللام أن يخطب في الامور المهمة ومشروعية محاسبة المؤمن وفيه أن من رأى متأولاً أخطأ في تأويل يضمر من أخذه أن يشهر للناس القول ويبين خطأ يعذر من الاعتذار به وفيه جوارق يخطئ واستعمال المفضل في الامانة والا مارة مع وجود من هو أفضل منه وسببه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل عبد الله بن التيبه بضم اللام وسكون المشنة الفوقية وكسر الموحدة ثم ياء النسب على عمل فجاء فقال هذا الحكم وهذا الهدى إلى فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية بعد الصلاة فتشهد وأثنى على الله كما هو أهله ثم قال أما بعد فذكره ((حم ق د ع)) أي حيد الساعدي قال المناوي ذكر البخاري ان هذه الخطبة كانت عشية بعد الصلاة ((أما بعد ألا أيها الناس)) أي الحاضرون أو أعم ((فاغما أنا بشر يوشن)) أي يقرب ((أن يأتي رسول ربي فاجيب)) أي يأتي ملك الموت يدعوني فأموت ركني بالاجابة عن الموت اشارة إلى أن اللائق تلقيه بالقبول كالجيب اليه باختياره ((وأنا تارك فيكم ثقلين)) سمي ثقلين لعظمهما وشرفهما وكبر شأنهما وأثر التعبير به لان الاخذ بما يتلقى عنهما والمحافظة على رعايتهما والقيام بواجب حرمتهما ثقيل ((أولهما كتاب الله)) هو علم بالغلبة على القرآن وقدمه لاحقيقته بالتقديم ((فيه الهدى)) أي من الضلالة ((والنور)) للصدور ((من استمسك به وأخذ به كان على الهدى ومن أخطأ ضل)) أي أخطأ طريق السعادة وهلك في ميدان الشقاوة ((فخذوا بكتاب الله تعالى واستمسكوا به)) أي اعملوا بما فيه من الاوامر واجتنبوا ما فيه من النواهي فانه السبب الموصل إلى المقامات العلية والسعادة الابدية ((وأهل بيتي)) أي وثانيهما أهل بيتي وهم من حرم عليهم الصدقة أي الزكاة من أقاربه والمراد به هنا علماءهم ((أذكركم الله في أهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي)) أي في احترامهم وكرامتهم والقيام بحقوقهم وكرره للتأكيد ((حم وعبد بن حيد)) قال المناوي بغير اضافة ((م عن زيد بن أرقم)) أما بعد فان أصدق الحديث كتاب الله تعالى ((أي لا يحازه وتناسب ألفاظه واستحالة الكذب في خبره)) (وأوثق العرى كلمة التقوى) أي كلمة الشهادة أو هي الوفاء بالعهد ((وخير المالل)) الاديان ((وله ابراهيم)) ولذلك أمر المصطفى باتباعه ((وخير السنن سنة محمد)) لانها أهدى من كل سنة وأقوم من كل طريقة والسنن جمع سنة وهي

(٤١ - عزيزي اول) فينا خطيباً بما يدعي خباين مكة والمدينة فحمد الله تعالى وأثنى عليه ووعظ وذكر ثم قال أما بعد فذكره انتهى مناوي وقوله خباين بضم الخاء المججمة وتشديد الميم غدير على أميال من الحفة (قوله وأوثق العرى الخ) شبه الاسباب المنجية عند تعالى بعرى الحبل التي يتمسك بها في الصعود أو انزول إلى المقصود فالمراد بكلمة التقوى كل عمل خير ينبغي أو كلمة الشهادة اذ لا يعتد بالتقوى الا بها قال المناوي مثل حال التي بحال من أراد التلذذ من شائق فاجنط لنفسه بتمسكه بعروة من حبل منين

ما مومن انقطاعه انتهى (قوله وأحسن القصص) فيه اقتباس من قوله تعالى نقص عليك أحسن القصص أى أحسن ما يقص وينتحدث به القرآن (قوله وأحسن الهدى) بفتح (٣٣٣) فسكون أى أحسن الطرق طرق الانبياء ويصح بضم الهاء وفتح الدال أى

أحسن الارشاد ارشاد الانبياء (قوله وخير العلم) وفي رواية وخير العمل مانفع (قوله والبدا العليا خير من اليد السفلى) أى المعطية خير من الاخذة اذا لم يكن الاخذ محتاجا لخبر ما المعطى من سعة بأفضل من الاخذ اذا كان محتاجا انتهى عزيزى (قوله وشر المعذرة) أى الرجوع الى الله تعالى بالتوبة عند الغرغرة فلا تنفعه حينئذ (قوله يوم القيامة) ولذا قال انشاعر اذا أنت لم تزرع وأبصرت حامدا ندمت على التقريط في زمن البذر (قوله الا هجر) أى ترك أى تاركا للاخلاص القلبي فالمضر حصول الرياء فمن لم يحب ذكره رياء فهو خير وان لم يكن عن استحضار قلب وان كان ذلك أكل وهجر اضبطه بعضهم بفتح الهاء وبعضهم بضمها وعلى الضم معناه الفحش وفي النهاية مهاجرا (قوله ما قر) أى وضع وضبط بعض الفضلاء وقر بفتح الواو والقاف قال المناوى قال الزمخشري وقر في صدره كذا وقع وبقي أثر (قوله والغلول) هو الخيانة مطلعا وقيل في خصوص الغنية (قوله من جشاجهم) أى من جسارة مجموعة في جهنم يحرق بها اللخائن (قوله جاع) أى جاع لكل الاثام ولذا طالب من شخص القتل والزنا فأبى وطالب منه شرب الخمر فشرب فقتل ورني لسلب عقله قال المناوى الجاع اسم لما يجمع وبضم يقال هذا الباب

قوله أو فعله أو تقريره (وأشرف الحديث ذكر الله) لان الشئ يشرف بشرف من هو له (وأحسن القصص هذا القرآن) لانه برهان مافى جميع الكتب ودليل على صحتها لاشتماله على الحقائق والحكم والآيات والعبر (وخير الامور عوازمها) أى فرائضها التى فرض الله على الامة فعلها (وشر الامور محدثاتها) أى شر الامور على الدين ما أحدث من البدع بعد الصدر الاول ولم يشهد له أصل من أصول الشرع (وأحسن الهدى هدى الانبياء) بفتح الهاء وسكون الدال المهملة أى أحسن الطرائق والسير طريقة الانبياء لعصمتهم من الضلال والاضلال (وأشرف الموت قتل الشهداء) لانه فى الله والله ولا علة كلمة الله (وأسمى العمى الضلالة بعد الهدى) أى الكفر بعد الايمان فهو العمى على الحقيقة (وخير العلم مانفع) أى بأن يحبه عمل وفي نسخة وخير العمل مانفع أى بأن يحبه اخلاص (وخير الهدى ما تبع) بالبناء للمجهول أى اقتدى به كنشر علم وتأديب مريد وتهذيب أخلاق (وشر العمى عمى القلب) أى كون الشخص لا يبصر رشده قال تعالى ومن كان فى هذه أعمى فهو فى الآخرة أعمى قال البيضاوى والمعنى من كان فى هذه الدنيا أعمى القلب لا يبصر رشده كان فى الآخرة أعمى لا يرى طريق النجاة (واليد العليا خير من اليد السفلى) أى المعطية خير من الاخذة اذا لم يكن الاخذ محتاجا (وما قل) أى من الدنيا (وكفى) أى الانسان ملوثته ومؤنة ممونه (خير مما كثروا لى) أى عن ذكر الله والدار الآخرة لان الاستكثار من الدنيا يورث الهم والغم والقسوة (وشر المعذرة حسين يحضر الموت) فان العبد اذا اعتذر بالتوبة عند الغرغرة لا يفيد اعتذاره لانه حالة كشف الغطاء (وشر الندامة) أى التصبر على ما فات (يوم القيامة) فانها لا تنفع يومئذ ولا تفيد نفعي للانسان أن يكثر من الاعمال الصالحة قبل وقوع الندامة (ومن الناس من لا يأبى الصلاة الا دبرا) يروى بالفصح والضم وهو منصوب على الظرف وقال المناوى بضمتين أى بعد فوت وقتها اه أى انه يأبى الصلاة حين أدبر وقتها (ومنهم من لا يذكر الله الا هجرا) أى تاركا للاخلاص فى الذكركان قلبه هاجر للسانه غير مواسله (وأعظم الخطايا) أى من أعظمها خطيئة (اللسان الكذب) أى الكثير الكذب (وخير الغنى غنى النفس) فانه الغنى على الحقيقة (وخير الزاد) أى الى الآخرة (التقوى) أى فعل الطاعات وتجنب المنهيات (ورأس الحكمة مخافة الله) أى الخوف منه فمن لم يخف منه فباب الحكمة وطريق السعادة دونه مسدود (وخير ما قرى القلوب اليقين) أى التصديق الجازم بجميع ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم أى خير ما سكن فيه نور اليقين فانه المزيل لظلمة الريب (والارتياب كفر) أى الشك فى شئ مما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم كفر بالله وفى نسخ والارتياب من الكفر (والنباحة من عمل الجاهلية) أى النوح على الميت بنحور كاهنائه واجلاء من عادة الجاهلية وقد سمره الاسلام (والغلول) أى الخيانة الخفية (من جشاجهم) جمع جشوة بالضم أى الشئ المجموع يعنى الجارة المجموعة أى من جماعتها (والكثرة كى من النار) أى المال الذى لم يردز كانه يكوى به صاحبه فى نار جهنم (والشعر) بالكسر الكلام المقفى الموزون (من مزامير ابليس) اذا كان محرما (وانخر جاع الاثم) أى مجمعه ومظنته لما يترتب عليه من المفاسد (والنساء حبال الشيطان) قال العلقمى قال فى

جاء الابواب من جعلت الشئ ضمة كالكفات من كفت الشئ اذا ضمه وجعه ذكره فى الكشف انتهى (قوله النهاية حباله) أو حبال جمع حباله ولذا سمع سيدنا عمر رضى الله عنه يقول • ان النساء رياحين خلقن لكم • وكلكن يشتهى شم الرياحين فقال سيدنا عمر رضى الله تعالى عنه راداعليها ان النساء شياطين خلقن لنا • نفوذ بالله من شر الشياطين

النهاية حبالة بالكسر وهي ما يصاد به من أي شيء كان وفي رواية حبائل الشيطان أي
مضائده ((والشباب شعبة من الجنون)) لأنه يسيل إلى الشهوات ويوقع في المضار ((وشرب
المكاسب كسب الربا)) أي التكسب به فهو من الكبار ((وشرب المأكول)) أي المأكول ((مال
اليتيم)) أي بغير حق قال تعالى ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما انما يأكلون في بطونهم
نارا أي ملأها نارا لأنه يؤل إليها وسيدخلون بالبناء للفاعل والمفعول أي يدخلون سعيها أي
نار أشديدة ((والسعيد من وعظ بغيره)) قال المناوي أي من تصفح أفعال غيره فافتدى
باحسنها وانتهى عن قبيحها اه ويحتمل أن المراد من وعظ بمن مات من أقرانه والله أعلم
((والشقي من شق في بطن أمه)) أي حين يؤمر بكفاة أبله ورزقه وشقاوته ((وانما يصير أحدكم
إلى موضع أربعة أذرع)) أي إلى القبر أي لا بد من الموت وذلك لأنه الغاب ((والامر
بأمره)) بعد آخره أي انما الأعمال بخواتمها فاذا أراد الله بعد خيرا وفقه لعمل صالح
قبل الموت ثم يقبضه عليه ((وملاك العمل)) قال العلقي قال في النهاية الملاك بالكسر
والفتح قوام الشيء ونظامه وما يعتمد عليه فيه ((خواتمه)) يعني احكام عمل الخير بوقوفه على
سلامة عاقبته ((وشرب الزوايا والكذب)) بفتح الزاء المهملة جمع راوية بمعنى ناقل وفي
حديث الراوية أحد الشافعين وأشر الناقلين ناقلوا الكذب ((وكل ما هوات)) أي من الموت
والقيامة والحساب ((قريب)) قال تعالى انهم يرونه بعيدا ورازق قريبا ((وسباب المؤمن))
بكسر السين المهملة قال العلقي قال شيخنا والسباب الشتم ((فسوق)) أي فسق ((وقال
المؤمن)) أي بغير حق ((كفر)) أي ان استعمل قتله بلا تأويل سائق أو هو زجر وتغيير ((وأكل
لحمه)) أي غيبته وهو ذكركه بشئ يكرهه وان كان فيه ((من عصية الله)) قال تعالى ولا
تجسسوا بحذف إحدى التاءين أي لا تتبعوا عورات المسلمين فانه من تتبع عوراتهم تتبع
الله عورته حتى يفضحه ولو في جوف بيته فظن السوء باهل الخير من المؤمنين حرام ولا
يغيب بعضهم بعضا أي لا يذكركه بشئ يكرهه وان كان فيه أي يجب أحدكم أن يأكل لحم أخيه
ميتا بالتحفيف والتشديد تمثيل فيه مبالغات الاستفهام المقرر واسناده الفيل إلى أحد
للمعجم وتعليق المحبة بما هو في غاية الكراهة وتمثيل الاغتياب بأكل لحم الانسان وجعل
المأكل أول أخا وميتا فكرهته فاعتابه في حياته كما كل لحمه بعد مماته وقد عرض عليكم
الثاني فكرهته فأكروهوا الأول وتوبوا منه وتباح الغيبة لأسباب منها التحاير من خاطب
أمرأة ونحوه كمن أريد الاجتماع به لاخذ علم أو سناعة فيجوز ذكر عيوبه بل يجب وان لم
يستشر بدلا للنصيحة ومنها التظلم إلى سلطان أو قاض أو غيرهما ممن له ولاية على انصافه
من ظلمه فيقول ظلمي فلان أو فعل بي كذا ومنها الاستعانة على تغيير المنكر ورد العاصي
فيقول لمن يرجو قدرته على الدفع فلان يفعل كذا فإزجره ونحو ذلك ومنها الاستفتاء
كأن يقول ظلمي فلان أو أبي أو أخي بكذا فهل له ذلك أم لا وما طر يقي في الخلاص منه ودفع
ظلمه عنى ونحو ذلك ومنها أن يكون المغتاب مجاهرا بنفسه أو بدعته كالظلم ومصادرة
الناس وجباية المكوس ونولى الامور الباطلة فيجوز ذلك بما يجاهر به ولا يجوز بغيبه الا
بسبب آخر ومنها التعريف كما اذا كان معروفا بقلب كالاعشى والازرق والقصير فيجوز
تعريفه به ولا يجوز ذكره به تنقيصا وان أمكن التعريف بغيره كان أولى ((وسرمة ماله
كسرمة ذمسه)) أي كما يمنع سفك دمه بغير حق يمنع أخذ ماله بغير حق ((ومن يتألم)) بفتح
الهمزة وتشديد اللام يقال تألى تألى تأليا أو آلى يولى آلاء وكلاهما بمعنى الجبن أي من
يحكم عليه ويحلف كأن يقول والله ليدخلن الله فلانا النار والله ليدخلن الله فلانا الجنة

(قوله شعبة) بالضم وشق كعلم
(قوله الى موضع أربعة أذرع)
وهو القبر ولذا قيل لبعض العارفين
عظني فقال أما به طسك انه لا بد
من موتك ومروك على الصراط
الخ (قوله الزوايا روايا الكذب)
جمع راوية بمعنى الناقل للكذب
فلا يجوز نقل الكلام الكذب
(قوله وكل ما) أي شئ هوأت قريب
(قوله وسباب) أي سب المؤمن
لؤمن أو لمخترم (قوله وأكل لحمه الخ)
شبه الغيبة بأكل لحمه ففيه قطاعة
(قوله ومن يتألم على الله) أي
يحكم عليه ويحلف كان يقول
الله ان فلانا يدخل الجنة ان فلانا
من أهل النار فلا ينبغي له ذلك
لانه من المغيب عنا فقد يكون
الامر بخلاف ما ظن ولذا قال يكذب
بان يفعل تعالى خلاف ما حلف
عليه نعم لو قال فلان من أهل الجنة
على سبيل البشارة لتبسه
بالصلاح فلا بأس به بخلاف الحلف
لانه قد يجرم بما لا يلهه فيتألم من
التألى وهو الحلف كالإسلاء فانه
الحلف

(قوله ومن يتبع السمعة يسمع الله به) أي من يتبع احباط عمله بسبب اخباره لاجل الشئ عليه يسمع الله به أي يفضحه بان ينبله بأمر يحصل له به من الناس غاية الاذية وهذا الحديث قاله صلى الله عليه وسلم بعد رجوعه من غزوة تبوك لما أوصى بالاعلاحة الفجرو نام حتى طلعت الشمس فقال له (٣٣٤) ألم أخبرك بلاحة الفجر فقال غلبنى ما غلبك النوم فانتقل صلى الله عليه وسلم الى

موضع آخر وتوضأ وصلى وذكر الحديث وفيه اشارة الى انه يسن مقارعة محل المعصية لان ما وقع صورة معصية (قوله خضرة حلوة) شيمها بالافوا كد يجامع الاستطابة واللذة وانه تداد النفوس الى كل واثبات الخضرة والحلاوة تحييل فهي مكينة (قوله مستخلفكم فيها) أي جاعلكم خلفاء في الدنيا ولستم مالكين فهو تعالى المالك الحقيقي (قوله ألا) بالتخفيف ها وفيما يأتي (قوله توقد) قال المناوي بحذف احدى التائين تخفيفا والذي في الداودي وضبطه توقد من أوقد انتهى بخط الشيخ عبد البر الاحموري وبها مش نسخته ما نصسه سبب الغضب هجوم ما تكرهه النفس من هو دونها وسبب الحزن هجوم ما تكرهه من هو فوقها والغضب يعرك من داخل الجسد الى خارج والحزن يعرك من خارجه الى داخله ولذلك يقتل الحزن ولا يقتل الغضب لبروز الغضب ويكون الحزن قصار الحادث عن الغضب السطوة والانتقام والحادث عن الحزن المرض والاسقام لكونه فلذلك أفضى الحزن الى الموت ولم يفض الغضب اليه ويطفئ الغضب المذموم الاستعاذه من الشيطان الرجيم والوضوء والاتقال من مكان الى مكان واستحضار ما جاء في فضل كظم الغيظ انتهى من هامش نسخة شيخنا الزرقاني انتهى

((على الله يكذبه)) بأن يفعل خلاف ما حلف عليه بحجارة له على جرائته وفضوله ((ومن يغفر الله يغفر الله)) أي ومن يستر على مسلم فضيحة اطلع عليها يستر الله ذنوبه لا يؤاخذها ((ومن يعف)) أي عن الجاني عليه ((يعف الله عنه)) أي يعم عنه سيئاته جزاء وفاقا ((ومن يكظم الغيظ)) أي يكتمه مع قدرته على انفاذه ((بأمره الله)) أي يشبهه لانه محسن يحب المحسنين وكظم الغيظ احسان ((ومن يصبر على الرزية)) أي المصيبة احتسابا ((يعوضه الله)) أي يعوضه عنها خيرا مما فات ((ومن يتبع السمعة يسمع الله به)) ان ومن يراني بعمله يفضحه الله ((ومن يصبر)) أي على ما أصابه من بلاء ((يضف الله له)) بضم المشاة التحية وشدة العين المهمة المكسورة أي يؤته أجره مرتين ((ومن يعص الله يعذبه)) أي لم يعف عنه فهو تحت المشيئة ((اللهم اغفر لي ولا متي اللهم اغفر لي ولا متي اللهم اغفر لي ولا متي)) قاله ثلاثا لا الله يحب المحبين في الدعاء ((أستغفر الله لي ولكم)) أي أطلب منه المغفرة لي ولكم وفيه انه يندب للداعي أن يبدأ بنفسه ((اليه في)) كتاب ((الدلائل)) دلائل النبوة ((وابن عساكر عن عقبة بن عامر الجهني أبو نصر السجزي)) بكسر السين المهمة ((في)) كتاب ((الابانة)) عن أصول الديانة ((عن أبي الدرداء)) مرفوعا ((ش عن ابن مسعود موقوفا)) واسناده حسن ((أما بعد فان الدنيا خضرة حلوة)) أي هي في الرغبة فيها والميل اليها كافكا كه التي هي في المنظر خضرة وفي المذاق حلوة وكل منها ما يرغب فيه منفردا فكيف اذا اجتمعا ((وان الله تعالى مستخلفكم فيها)) أي جاعلكم خلفاء في الدنيا ((فناظر كيف تعملون)) أي كيف تتصرفون في مال الله الذي آتاكم هل هو على الوجه الذي يرضاه المستخلف أم لا ((فانقوا الدنيا)) أي احذروا فتنها ((واتقوا النساء)) أي الافتتان بهن ((فان أول فتنه بنى اسرائيل كانت في النساء)) يريد قتل النفس التي أمر فيها بنوا اسرائيل بذبح البقرة فانه قتل ابن أخيه أو عمه ليتزوج زوجته أو بنته ((ألا)) بالتخفيف للتنبيه ((ان بني آدم خلقوا على طبقات شتى)) أي متفرقة ((فهم من يولد مؤمنا ويحب مؤمنا ويموت مؤمنا)) وهذا الفريق هم سعداء الدارين ((ومنهم من يولد كافرا ويحب كافرا ويموت كافرا)) وهذا القسم هم أهل الشقاوة ((ومنهم من يولد مؤمنا ويحب مؤمنا ويموت كافرا)) أي يسبق عليه الكتاب فيختم له بالكفر ((ومنهم من يولد كافرا ويحب كافرا ويموت مؤمنا)) أي يسبق عليه الكتاب فيختم له بالإيمان فيصير من أهل العادة ((ألا ان الغضب جرة توقد في جوف ابن آدم)) قال المناوي بحذف احدى التائين تخفيفا فهو بفضات ((الأترون)) أي حال غضبه ((الى حمرة عينيه وانتفاخ أوداجه)) جمع ودج بفتح الدال وتكسر العرق الذي يقطعه الذاج ويسمى الوريد ((فاذا وجد أحدكم شيئا من ذلك)) أي من مبادئ الغضب ((فالارض الارض)) أي فليصطبع بالارض لتكسر نفسه فتذهب حدة غضبه ((ألا ان خير الرجال)) وكذا النساء والخناثي ((من كان بطيء الغضب سريع الرضا وشمر الرجال من كان سريع الغضب بطيء الرضا فاذا كان الرجل بطيء الغضب بطيء الرضا)) أي الرجوع ((أو سريع الغضب سريع الرضا فان احدى الخصمتين تقابل بالآخرى فلا يمدح على الاطلاق ولا يذم على الاطلاق)) (ألا ان خير التجار)) بضم المثناة جمع تاجر ((من كان حسن

بحروفه (قوله فالارض الارض) أي الزموها والصقوها بآباد انكم وتذكروا عودكم اليها بالموت يزول الغضب (قوله القضاء بطيء الرضا) بالفاء أي الرجوع وقوله فاما أي صفة المدح بها أي تقابل بصفة الذم فلا يمدح مطلقا ولا يذم مطلقا بل يمدح من جهة ويذم من جهة وكذا يقال فيما بعده (قوله التجار) خصهم لار ما يأتي تعاطاه التجار في الغالب والا فالمراد من اتصف بذلك وان لم يكن

تاجر او هو المقلب للمال لغرض الربح (قوله لواء) أي راية ينصب له حقيقة فيأتي حامله يوم القيامة ليشتري ويقتضخ بين الناس ونصبه عند استه أي دبره وقيل هو كناية عن شهرة حاله (قوله بقدر غدوته) فان كانت كبيرة كان غدوه بالقتل نصب له لواء كبير وان كانت صغيرة كان غدوه في البيع نصب له لواء صغير (قوله ألا أو أكبر الغدر) أي أعظمه انما غدر أمير حامة بأن لا يعدل بينهم (قوله مهابة الناس) فاعل بمنع (قوله مثل ما بقي من يومكم هذا) وكان هذا القول (٣٢٥) منه صلى الله عليه وسلم بعد صلاة

العصر ومثل الاول بفتح الميم والهاء والثانية بكسر الميم وسكون الشاء كما ضبطه الشيخ عبد البر الاجهوري في نسخة (قوله حوض) هو غير الكوز على الصحيح (قوله وأذرح) قرية بالشام بحريا وظاهره أن طول الحوض قدر مابين هاتين القريتين وليس مرادا ان قدر ذلك ميل فقط بل المراد مابين المدينته وهاتين القريتين وهو قدر ثلاثة أيام وفيه انه يناقسه ماورد أن مسيرة الحوض قدر شهر فان بين أن عرضه مسيرة ثلاثة أيام وطوله مسيرة شهر فلا مناقاة بل يحمل ما هنا على العرض وذلك على الطول كذا يؤخذ من المساوي لكن الذي في العزري أن مسافة مابين جربا وأذرح ثلاثة أيام وما بينهما والمدينة مسافة طويلة أي نحو شهر وهو موافق لما أخبر به أهل الشام وحيث لا حاجة لحل ما هنا على العرض بل يحمل على الطول والمراد مسافة مابين القريتين والمدينة وهي نحو شهر فلا تنافي (قوله القوس) اسم نجم ويسمى قوس الله وقوس قزح أي ظهوره أمان من العرق العام (قوله اذاركبو البحر) وفي رواية السفينة وفي رواية سفينة بائنة كبير وفي رواية الفلك لكن الذي رواه ابن السني اذاركبو افقط بدون

القضاء) أي الاداء لماعليه (حسن الطلب) بحاله على الناس (وشتر التجار من كان سيئ القضاء) أي لا يوفي لغريمه دينه لا بمسقة ومطلة مع يساره (سيئ الطلب فاذا كان الرجل) ومثله المرأة والخشي (حسن القضاء) الاداء لماعليه (سيئ الطلب) بحاله على الناس (أو كان سيئ القضاء حسن الطلب فانها) أي فاحدى الحصلتين تقابل بالآخرى فلا يمدح على الاطلاق ولا يذم على الاطلاق (الا ان لكل غادر لواء يوم القيامة) أي ينصب له لواء حقيقة (بقدر غدوته) فان كانت كبيرة نصب له لواء كبير وان كانت صغيرة نصب له لواء صغير وفي خبره سيكون عند استه وقيل اللواء مجاز عن شهرة حاله في الموقف (الا وان أكبر الغدر غدر أمير حامة) قال المناوي بالاضافة (الا بمنع رجلا مهابة الناس أن يتكلم بالحق اذا علمه) فلا عذر له في ترك التكلم بالحق بشرط سلامة العاقبة (الا ان أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر) قال المناوي فان ذلك أفضل من جهاد الكفار لانه أعظم خطرا (الا ان مثل ما بقي من الدنيا فيما مضى منها مثل ما بقي من يومكم هذا فيما مضى منه) يعني ما بقي من الدنيا أقل مما مضى منها فكأنكم بها وقد انقضت كانهما يومكم هذا وبقيت الشئ وان كثرت في نفسها قليلة بالاضافة الى معظمه وسبأ في الدنيا سبعة آلاف سنة أنا في آخرها ألفا (حم ت ك هب عن أبي سعيد) الخدرى (أما مكم حوض) بفتح الهمزة أي قد أمكم أم الامه المحمدية حوض تردونه يوم القيامة وهل وروده قبل الصراط أو بعده قولان وجع بامكان التعدد (كباين جربا) بفتح الجيم وسكون الراء وموحدة مقصور وممدود قرية بالشام (وأذرح) بفتح الهمزة وسكون المجهمة وضم الراء وحاء موهلة قرية بالشام وبينهما ثلاثة أيام والمعروف في الاحاديث ان الحوض مسيرة شهر وليس ذلك مابين جربا وأذرح وبذلك يزول الاشكال (ن خ د عن ابن عمر) بن الخطاب (أمان لاهل الارض من الغرق) بفتح الراء (القوس) أي ظهور القوس المسمى بقزح سمى به لانه أول ما يرى على جبل قزح بالمزدلفة وفي رواية البخاري في الادب انه أمان لمن بعد قوم فوح فان ظهوره لم يكن دافعا للغرق (وأمان لاهل الارض من الاختلاف) أي الفتن والحروب (المواالات قريش) يحتمل ان المراد كور أمر الولاية لهم ويحتمل أن المراد موالاة غيرهم لهم (قريش أهل الله) أي أولياؤه اضيفوا اليه تشريفا (فاذا خالفته قبيصة من العرب صاروا حزب ابليس) أي جنده قال المناوي قال الحكيم أراد بقريش أهل الهدى منهم والافئدة وأمية وأضرابهم حالهم معروف وانما الحرمة لاهل التقوى (طب ل ع ابن عباس) قال المناوي وصححه الحاكم ورد بأنه واه (أمان لامتى من الغرق اذا ركبو البحر) قال المناوي وفي رواية السفينة وفي أخرى الفلك (أن يقولوا) أي يقولوا قوله تعالى (بسم الله مجراها ومرساها الآية) أي الى آخرها ويقولوا قوله تعالى (وما قدر والله حق قدره) أي ما عرفه حق معرفته أو ما عظمه وحق عظمته (الآية) أي آية الرمي الى شركون (ع وابن السني عن الحسين) بن علي (أم القرآن)

ذكر بحر وسفينة فان كان الحافظ اطلع على رواية أخرى له فذاك والا فذكر البحر أو السفينة أو الفلك مدرج وهو جأز حيث لم يغير المعنى قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما من قال ذلك وغرق على الضمان (قوله الآية) أي آية الزم رأي والارض جميعا قبضته الى شركون (قوله أم القرآن الخ) سميت أما على عادة العرب من أنهم يسمون فاتح الشئ أما وهي فاتحة القرآن وقال بعضهم سميت الفاتحة أم القرآن لانها جمعت جميع مقاصد القرآن لاشتمالها على الشاء على الله تعالى كاهل أهله وعلى التقييد

بالامر والنهي وعلى الوعد والوعيد وآيات القرآن لا تخلو عن هذه الامور انتهى بخط الاجهوري (قوله الثاني) سميت بذلك لانها نزلت مرتين مرة ليلة الاسراء ليلة فرض الصلاة في مكة ومرة في المدينة عند تحويل القبلة وقيل لما فيها من الشناء على الله تعالى وقيل لان قارئها من عليه تعالى (قوله والقرآن العظيم) عطف على السبع الثاني فسمى الفاتحة بالقرآن العظيم لاشتمالها على معانيه وقيل عطف على أم فيكون مبتدأ خبره محذوف أي والقرآن العظيم ما عداها ولا ينافيه انها منه لانها أفردت بالذكر اهتما بها (قوله عن أبي بكر) وفي نسخة عن أبي هريرة بدل أبي بكر الصديق (قوله عوض من غيرها) أي لو اقتصر عليها في الصلاة لكفت وكانت عوضا عن غيرها ولو قرأ غيرها (٣٢٦) عوضا عنها لم يكف الا عند الضرر كما هو مقرر في الفروع (قوله مرة) أي حقيقة

ان كان المراد بعدم موت السيد والا فالمراد تشبه الحرية في كونها لا تباع الخ (قوله أم ملدم) هذه كنية الحى والميم الاولى مكسورة زائدة وألدمت عليه الحى أي دامت وبعضهم يقولها بالذال المججمة وهي بالمهملة في الرواية كذا بخط الاجهوري لكنه في المناوي روى بذا لمججمة الخ (قوله ملدم) مقتضى قول الشارح مفعل أنه بفتح الميم لان المؤلفين متى أطلقوا القط مفعل كان بالفتح كقولهم مذهب مفعل لكن العزري قال ملدم بكسر الميم فيقرأ مفعلا بكسر الميم ههنا ان كان ليس مقتضى اطلاقهم قوله تأكل اللحم) شبه صلى الله عليه وسلم الحى بالحىوان واثباته الاكل والشرب تخييل ومعنى أكل لحمه الخاله وشرب دمه سرقه (قوله بردها وحرها من جهنم) أي من أصيب بهما لم يعذب بحر جهنم ولا ببردها الذي هو الزمهرير لانه عذب بهما في الدنيا بواسطة الحى فهي خير ولذا امتثلت الحى على بابها صلى الله عليه وسلم بصورة شخص وقالت له صلى الله عليه وسلم

قال العلقمي سميت الفاتحة أم القرآن لانها أصل القرآن وقيل لانها متقدمة كانها تومه اه وقال المناوي سميت به لاشتمالها على كلمات المعاني التي فيه كذا ذكرنا واستث كل بأن كثير من السور يشتمل على هذه المعاني مع انها لم تسم بام القرآن وأجيب بأنها سابقة على غيرها وضاع بل زولا عند الاكثر فنزلت من تلك السور منزلة مكة من جميع القرى حيث هدت أولا ثم دحيت الارض من تحتها فكما سميت أم القرى سميت هذه أم القرآن على أنه لا يلزم اطراد وجه التسمية ((هي السبع الثاني)) قال المناوي سميت سبعا لانها سبع آيات باعتبار عدد البسملة آية والثاني لتكررها في الصلاة أو الازال فانها نزلت بمكة حين فرضت الصلاة وبالمدينة حين حولت القبلة وفيه أن الوصف المذكور ثبت لها بمكة بدليل قوله تعالى ولقد آتيناك سبعا من الثاني والقرآن العظيم ((والقرآن العظيم)) قال العلقمي هو معطوف على قوله أم القرآن وهو مبتدأ وخبره محذوف تقديره والقرآن العظيم ما عداها وليس معطوفا على قوله السبع الثاني لان الفاتحة ليست هي القرآن كله وفي رواية عند أبي حاتم بلفظ والقرآن العظيم الذي أعطيتوه أي هو القرآن العظيم الذي أعطيتوه فيكون هذا هو الخبر وقد روى الطبراني اسنادين جيدين عن عمر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم في كل ركعة اه وقال المناوي عطف صفة الشيء على صفة أخرى له ((نخ عن أبي بكر)) الصديق ((أم القرآن)) قال المناوي سميت به لانها عنوان وهو ركعة لها بسط وبيان ((عوض من غيرها)) أي من القرآن (وليس غيرها منها عوضا) ولهذا لا يقوم غيرها مقامها في الصلاة عند القدرة على حفظها عند الشافعي ولم يكن لها في الكتب الالهية عديل ((قط لنا عن عبادة)) بن الصامت ((أم الولد حرة)) أي كالحرة في كونها الاتباع ولا ترهب ولا توجب ولا يتصرف فيها بمزيل للملك لكن يصح تجيير عتقها ويصح بيعها اذا اشترت نفسها أو كانت مراهونة أو جانية تعلق برقبتهما مال وكان المالك فيها معسرا حال الاستيلاء ((وان كان سقطا)) وان لم تنفع فيه الروح بل ولو مخطوطا خفي تخيطه بحيث لا يعرفه الا القوابل ((طب عن ابن عباس)) أم ملدم)) بكسر الميم وسكون اللام وفتح الدال المهملة قال المناوي وروى بذا لمججمة من لدم بمعنى لزم وهي الحى ((تأكل اللحم وتشرب الدم)) أي اذا لزم المخوم أكلته ((بردها وحرها من جهنم)) أي أرسلت منها الدنيا نذير للباحدين وبشير للمقربين انها كفارة فاذا ذاق لها في الدنيا لا يذوق اهل جهنم في الآخرة ((طب عن شبيب بن سعد)) أم أيمن)) بفتح الهمزة والميم

أرسلني لمن هو أحب الناس اليك فأرسلها للانصار (قوله عن شبيب بن سعد الذي في المناوي شبيب بن سعد وهو البلوخي شهد فتح مصر وله صحبة انتهى قال بعض المشايخ قوله شبيب الخ هو صحابي شهد فتح مصر كذا ذكرنا في الاصابة عن ابن يونس أنه لا يحفظ له حديث أم ملدم وشبيب بن نعيم هو الذي روى عنه الطبراني حديث أم ملدم كافي الاصابة ومسنود الفردوس وتسلطيد القوس وعبارة الاصابة شبيب بن نعيم روى عنه الطبراني حديث أم ملدم وقال البخاري شبيب بن نعيم أبو روح الجهمي تابعي لا صحبة له انتهى وفي التقريب شبيب بن نعيم أبو روح ثقة في الثالثة وأخطأ من عدم في الصحابة انتهى وبما تقرر علم أن هذا الحديث مرسل وان الذي روى عنه الطبراني هذا الحديث شبيب بن نعيم لا شبيب بن سعد ولا شبيب بن سعد كافي الجامعين فاحفظه (قوله أم أيمن) حاضنته صلى الله عليه وسلم لموت أمه وهو ابن خمس سنين وقيل ست وقيل سبع وغير ذلك روايته ولذا قال

أى على عادة العرب من تسمية الدابة أما (قوله من السجود) أى من أثره وهذا لا ينافي ما ورد أن سبب الغرة الوضوء لأن الغرة أى بياض الوجه لها سببان السجود والوضوء وهذا البياض الذى فى الوجه والاعضاء خاص بهذه الأمة كما يعلم من قوله أمتى وإن كان الوضوء ليس خاصاً بهذه الأمة كما يعلم من هذا وضوئى وضوء الانبياء من قبلى اذ لا يلزم من الوضوء الغرة بل الغرة انما ترتبت على الوضوء بالنسبة لهذه الأمة فقط وما قيل ان كونه وضوء الانبياء لا يدل على انه لا يعمهم فلذا لم تحصل لهم الغرة غير مسلم لان ما ثبت لنبى فهو ثابت لامته الاما دل الدليل على التخصيص به (قوله لا يدري) (٣٢٧) اولها خير الخ فالخلف مشاركون للسلف فى أصل الفضائل لافى جميعها لما علم

أن العصابة لا يساوهم غيرهم وبخط الاجه وروى ما نصه انظر هل ينافيه قوله خيركم قرنى ثم الذين يلونهم الحديث تأمل بانصاف ويحتمل أن يكون هذا باعتبار الأكثر وقوله أمتى الخ هذا باعتبار الافراد والافسد يكون شخص أدرك العصابة وفى هذا الزمن شخص أنفع للمسلمين منه فالكلام فى غير العصابة انتهى بحرفه (قوله متاب عليها) أى على أمتى بمعنى انها اذا فعلت ذنباً وقفت للتوبة الصحيحة فليس عليها عذاب فى الآخرة أى كمذاب غيرها فان من دخل النار من هذه الأمة يموت فيها بخلاف غيرها (قوله أمتى هذه الخ) قال ابن رسلان خصص بهذه التى هى اسم اشارة الموجودين من أمة وهم أهل قرنه لا عموم أمة صلى الله عليه وسلم التى أهم الموجودين والقرون الحادثة بعده وفى هذا تشريف ونسب فضل بقرنه الذى هو فيهم وانهم لا عذاب عليهم فى الآخرة وفى معنى القرون الموجودين التابعون لهم باحسان وأما غيرهم من أمة فانه اذا قتل أو سرق أو زنا استحق العذاب فى الآخرة الآن يتوب أو يعفو

وهى بركة حاضنه المصطفى صلى الله عليه وسلم ((أى بعد أى)) أى فى الاحترام والترتبة فان أمه ماتت وهو ابن نحو سبع سنين فاحتضنته فقامت مقام أمه فى تربته ((ابن عساكر)) فى تاريخه ((عن سليمان بن أبى شيخ معضلاً)) أمتى يوم القيامة غير)) بضم الميم وشدة الراء جمع أغر ((من اليهود)) أى من أثره فى الصلاة ((محبون من الوضوء)) أى من أثره وكون الغرة من أثر السجود لا ينافى ما سأتى فى حديث من أهما من الوضوء لجوار أن تكون منهما ((ت عن عبد الله بن بسر)) وهو حديث حسن غريب ((أمتى أمة مباركة لا يدري أولها خير)) أى من آخرها ((أو آخرها)) أى خير من أولها فالخير موجود فى هذه الأمة الى قرب قيام الساعة ((ابن عساكر)) فى تاريخه ((عن عمرو بن عثمان)) بن عفان وهو حديث مرسل ((أمتى أمة مرحومة)) أى من الله أو من بعضهم لبعض ((مغفور لها)) أى يغفر الله لها الصغار بفعل الطاعات والكبار بالتوبة ((متاب عليها)) أى يقبل الله توبتها ((الحاكم فى)) كتاب ((الكنى)) واللقاب ((عن أنس)) أمتى هذه)) أى الموجودون الآن وهم قرنه أو أعم ((أمة مرحومة)) أى مخصوصة بزيادة الرحمة وانعام النعمة أو بتخفيف الأصر والاثقال التى كانت على الأمم قبلها من قتل النفس فى التوبة واخراج ربع المال فى الزكاة وقرض موضع النجاسة ((ليس عليها عذاب فى الآخرة)) أى من عذب منهم لا يحس بالنار اذ ورد أنهم يموتون فيها كما تقدم ((انما عذابها فى الدنيا للفتن)) أى الحروب الواقعة بينهم ((والزلازل)) أى الشدائد والاهوال ((والقتل)) أى قتل بعضهم بعضاً ((والبلايا)) وعذاب الدنيا أخف من عذاب الآخرة قال المناوى لأن شأن الأمم السابقة جاز على منهاج العدل وأساس الربوبية وشأن هذه الأمة ماش على منهج الفضل ووجود الألوهية ((د ط ب ل ه ب عن أبى موسى)) الأشعرى ((أمثل ما نادى بتم به الطامة)) أى من أنفعه لمن احتملها ولاقت به قطاراً وموضعاً قال العلقمى قال أهل المعرفة الخطاب بذلك لأهل الجاز ومن كان فى معناهم من أهل البلاد الحارة لأن دماءهم رقيقة وتعل الى ظاهراً لا بدان يجذب الحرارة الخارجة منها الى سطح البدن ويؤخذ من هذا أن الخطاب لغير الشيوخ لقلة الحرارة فى أبدانهم وقد أخرج الطبرى بإسناد صحيح عن ابن سيرين قال اذا بلغ الرجل أربعين سنة لم يحتجم قال الطبرى وذلك أنه يصير حينئذ فى انتقاص من عمره وانحلال من قوى جسده فلا ينبغي أن يزيد وهذا باخراج الدم اه وهو محمول على من لم تتعين حاجته اليه وعلى من لم يعتده وقد قال ابن سينا فى أرجوزته ومن يكن تعود الفصادة فلا يكون قاطعاً للعادة ثم أشار الى أنه يقل ذلك بالتدريج الى أن ينقطع جملة فى عشر الثمانين ((والقط)) بضم القاف ((البحرى)) القط نوعان هندي وهو اسود وبحري

الله عنه هذا ما ظهر لى ويحتمل غير ذلك انتهى علقمى (قوله أمة مرحومة) أى جماعة مخصوصة بالرحمة الشاملة فان الأمة تطلق على الجماعة بل على الواحد كما فى قوله تعالى ان ابراهيم كان أمة قانتاً وكقوله صلى الله عليه وسلم قس بن ساعدة يبعثه الله يوم القيامة أمة وحده اه علقمى (قوله والزلازل) جمع زلزلة وسببها حبس أبخرة الارض المتصاعدة أو تحريك الملك العرق المتصل بها وما قيل ان الارض موضوعة على قرن ثور وواقف على قحف حوت الخ لا أصل له اذ هى حكايات لم تثبت صحتها ولو كان كما ذكر كانت الزلزلة تم جميع الارض وليس كذلك والمراد بالزلازل فى الحديث هنا الشدائد والبلايا لا حقيقة لها (قوله امثل) أى أنفع الخ أى فى القطر الحار فيسبل الخوخ الشخص ثمانين سنة والافلاتنفع الجماعة فحينئذ يتركها أو يقلل منها لعدم قوته (قوله والقسط البحرى) فوري

من الطبيب أي ان أخبره الطبيب بأنه ينفعه أو أنه جرب ذلك ويخط الشيخ عبد البر القسط ضرب من الطبيب وقيل هو العود والقسط
عقار معروف في الادوية طبيب الريح تنجز به النفس والاطفال وهو أشبه بالحديث انتهى (قوله امر والقيس) هو ابن جهر بن
الحارث الكندي مناوي هو أفصح العرب ولذا سئل بعض الشعراء عن أحد قههم فقال النابغة فقال السائل وأما امر والقيس فقال
له كلاي الا تن في الانس اشارة الى شدة حذقه فكانه خرج عن طبع الانس ونقل أنه لما صار امر اهق قال أبوه ليس هذا ابني
فقبل له لم فقال لأنه لم يأت بشعر مع أي كثير الشعر فأمر بذبحه فلما أضجعوه للذبح قال قفانيل من ذكرى حبيب ومنزل •

يسقط اللوايين الدخول فحول الخ فهو أول شعره وآخر شعره قوله أجازتنا ان المزارق ريب • واني مقيم ما أقام سيب
أجازتنا ان مقيمان ههنا فكل غريب للغريب نسيب وتكلم في شعره بالقرآن • يقني المرء في الصيف الخ وكذا تكلم ياذا زلت
الارض الخ وهذا الزلزال من نفخ امر ايفيل (٣٢٨) في الصور فتلقى الارض ما فيها على ظاهرها وكان سيدنا عمر رضي الله تعالى عنه

وهو أبيض والهندي أشدهما حرارة قال العلقمي وفي رواية عليكم بهذا العود الهندي قال
في القصر وهو محمول على أنه وصف لكل ما يلائمه حيث كان وصفه الهندي كان الاحتياج في
المعالجة الى دواء شديد الحرارة وحيث كان وصفه البحري كان دون ذلك في الحرارة لان
الهندي كما تقدم أشد حرارة من البحري ((مالك)) في الموطأ ((حم ق ت ن عن أنس)) بن
مالك ((امر والقيس)) الشاعر الجاهلي المشهور ((صاحب لواء الشعراء الى النار)) أي
حامل راية شعراء الجاهلية وقادهم الى النار لكونه ابتدع أموراً فاقته وابتدع فيها ((حم عن
أبي هريرة)) امر والقيس قائد الشعراء الى النار لانه أول من أحكم قوايقها أي أتقنها
وأوضح معانيها وفيه أنه ينبغي لمن ذكر حكماً أن يذكر تعليله لانه أثبت وأبعد عن النسيان
((أبو هريرة)) بفتح العين المهملة وبعد الواو ماء واحدة مفتوحة ((في)) كتاب ((الاوائل
وابن عساكر عن أبي هريرة)) باسناد ضعيف ((امر آة ولود)) أي تزوج امر آة تلد بأن لم
تكن عقيماً ولا بلغت سن اليأس ولو غير حسناء ((أحب الى الله تعالى من امر آة حسناء
لا تلد في مكائركم الامم يوم القيامة)) قال المناوي أي أعابهم بكم كثرة القصد الحث على
تكثر النسل ((ابن قانع عن حملة بن النعمان)) امر النساء الى آبائهن أي أمرهن في
التزويج مفقوض الى رأي آبائهن أي الى الاب وأبيه وان علا فلو اختارت كفوا واختار الاب
غيره أجيب الاب لا رأي أمهم من رأيها ((ورضاهن السكوت)) أي اذا كن أبكاراً بالغات
فاشيب البائغة يشترط اذنها نطقاً والصغيرة لا تستأذن فان كانت بكرار وجها وليها المهر
من أب أو جد بلاذن وان كانت ثيباً لم تزوج حتى تبلغ وتأذن الا ان كانت مجبونة وانفرد
أن للبلوغ غاية تنتظر بخلاف الاقامة ((طب خط عن أبي موسى)) الاشعري ((امر آة
بين امرين)) أي الزموا امرأين طرفي الافراط والتفريط أي الوسط وفي نسخ امر بالرفع
ويمكن توجيهه بأنه مبتدأ أو الظرف صفته والخبر محذوف أي حافظوا عليه أو تحذروا ((وخبر
الامور أو ساطها)) للسلامة من الخلل والمال ((هب عن عمرو بن الحارث بلاغا)) أي قال
بلغنا عن رسول الله ذلك ((امر الدم)) بكسر الهمزة وسكون الميم وكسر الراء المخففة أي

يترجم شعراً مرئ القيس ويقول
لوجاهي أحد يمثل شعره لاء طيته
كذا وكذا (قوله صاحب لواء الخ)
لانه كان يشيب بالمرأة المعينة
وكان يهجو لاء الى غاية ويدح كذلك
فقد ابتدع ذلك وغيره تابع له
فيه فلذا كان حامل لواء من ذكر
ومن كان مبتدعاً لصفات حميدة
وتبعه غيره يكون حامل لواء
السعادة ولذا كان صلى الله عليه
وسلم حامل لواء الحمد يوم القيامة
(قوله ولود) سواء كانت حسناء
أم لا لان الحسن لشهوة النفس
وكونها ولود الغرض الشرع وهو
مقدم (قوله اني) أي لاني مكاتر
أي مختصر بكثر تكلم على الامم
ولا ينافيه أن الامم السابقة أكثر
من أمتنا لان الناسي من أمتنا
أكثر من الناسي من الامم (قوله
ورضاهن السكوت) أصل
الكلام السكوت كالرضا فحذفنا
الكافي ثم قلنا السكوت رضاهن قلب
قبل رضاهن السكوت كذا يحط

الاجهوري (قوله السكوت) أي في البكروان كان المزوج لها الاخ أو محوره وتقييد الشارح في الكبير اسله

الاكتفاء بالسكوت في الجدوان علايوهم عدم الاكتفاء به في نحو الاخ وليس مراد او قوله في البكر أي وان نزل منها دموع لاحتمال
أنها دموع فرح بخلاف الصباح ولطم الوجه (قوله أمر) مبتدأ أخبره محذوف أي حافظوا عليه وبين أمرين صفة لا مروى
أمر ابا نصب أي الزموا امرأين الافراط والتفريط بان يكون وسطاً بين التقدير المذموم لانه بخل والاسراف المذموم لانه تبذير
ومما وقع أن سيدنا عمر بن عبد العزيز دخل على عبد الملك بن مروان فقال كلاماً فصيحا فقال عبيد الملك انه استعد هذا الكلام
في هذا المجلس فدخل عليه مرة أخرى فقال له عبيد الملك ما نفقتك اليوم فقال حسنة بين سيئتين بشير الى الاية فالحسنة هي
التوسط والسيئتان هما التقدير والاسراف فقال أبو سيدنا عمر بن عبد العزيز انك قلت فيما سبق قد استعد لذلك وهل كان عنده
اشعار بهذا حتى يستعد (قوله عن عمرو بن الحارث) قال المناوي عمرو بن الحارث في الصحابة والتابعين كثير فكان ينبغي تعيينه
انتهى (قوله امر الدم) أي أسله ويهجر امر والمعنى واحد خلافاً لقول الخطابي الصواب تخفيف الراء وسبب هذا الحديث أن

العصاة قالوا يا رسول الله انا نصيد الصيد ولا نجد مديته فذكره أي بما تيسر من كل (٣٩) محدوده وخصصها الا ما استثنى من

السن والظفر (قوله أن أقاتل الناس) أي الذين لم يبدلوا الجزية والذين لم يؤمنوا (قوله فاذا قالوها) أثرها على أن مع أن المقام لها لأن فعلهم متوقع لأنه علم أصابة بعضهم فعلمهم لشرفهم أو تفاؤلا نحو غفر الله لك انتهى ماري (قوله لا يجزئها) أي الدماء والاموال أو بحققها أي كلمة الشهادة أي بالحق المترتب عليها بعد النطق بها فلا تتوهموا أن النطق بها يسقط الحقوق المترتبة عليهم ولذا المفاهيم ذلك من الحديث سيدنا عمر رضي الله تعالى عنه وقال لسيدنا أبي بكر رضي الله تعالى عنه لما أراد قتال مانعي الزكاة كيف تقاتلهم وقد غيّر رسول الله صلى الله عليه وسلم قتالهم بالنطق بالشهادة قال له سيدنا أبو بكر لو منعوني عقالا كان يأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلهم عليه (قوله والاضحى) قال المناوي قال ابن رسلان فيه حذف تقديره وبالأضحية في يوم الاضحى الخ قال العلامة في روى آخره كافي أبي داود قال الرجل أرايت ان لم أجد الاضحية أنثى أفأضحي بها قال لا ولكن تأخذ من شعرك وأطفارك وتحلق عاتلك فتلك تمام أضحيتك عند الله عز وجل انتهى وقوله أفأضحي بها أي أرعها ممن يتنفع بها لاجل أن أضحي بها وفيه دليل على عظم فضيلة الضحية واستمرارها يوم الاضحى أفضل من ذبحها للأضحية انتهت وقوله تأخذ بالرفع خبر بمعنى الأمر اه يحط بعض الفضلاء (قوله ولم يعزم على) أي لم يفرض كل منهما على

أسله وأجره من مراءى وروى بشدة الرأى وفي رواية أمر رراء بن قال العلقمي وسببه كما في ابن ماجه عن عدي بن حاتم قال قلت يا رسول الله انا نصيد فلا نجد سكيننا الا الظرارة وفي رواية الا الظرار بلاتاء وشقة العصا فذكره والظرارة بالطاء المحجمة المكسورة وتخفيف الرأى المكسورة قال في النهاية الظرار جمع ظررو وهو حجر صلب محدوشقة العصا بكسر المحجمة ماشق منها ويكون محددا (بما شئت) يستثنى منه السن والظفر وباقي العظام (واذكر اسم الله عز وجل) ندباً عند الذبح بأن تقول بسم الله فيكراهي تركها ويحل المذبح قال المناوي تنبيه قال ابن الصلاح تحريم الذكاة بالسن والظفر لم أر بعد البحث من ذكره معنى يعقل وكلاه تعبدى قال بعضهم وإذا عجز الفقيه عن تعليل الحكم قال تعبدى أو نحوه وإذا سمعه حكيم قال هذا بالخاصية (حمده) عن عدي بن حاتم (أمرت أن أقاتل الناس) أي أمرني الله بمقاتلتهم وحذف الجار من أن كثير قال المناوي عام خص منه من أقرب الجزية اه وقال العلقمي فان قيل مقتضى الحديث قتال كل من امتنع من التوحيد فكيف ترك قتال مؤدى الجزية والمعاهد فاجواب من أرجحه منهاده عوى النسخ بأن يكون الاذن بأخذ الجزية والمعاهدة متأخرا عن هذه الاحاديث بدليل انه متأخر عن قوله تعالى اقتلوا المشركين ومنها أن يكون من العام الذي أريد به الخاص فيكون المراد بالناس في قوله أقاتل الناس أي المشركين من غير أهل الكتاب ويدل عليه رواية النسائي بلفظ أمرت أن أقاتل المشركين فان قيل اذا تم هذا في أهل الجزية لم يتم في المعاهدين ولا فيمن منع الجزية أجيب بأن الممتنع في ترك المقاتلة رفعها لا تأخيرها مدة كافي الهدنة ومقاتلة من يمتنع من أداء الجزية بدليل الاية ومنها أن يقال القرض من ضرب الجزية اضطرارهم الى الاسلام وسبب السبب سبب فكانه قال حتى يسلموا أو يلتزموا ما يؤدبهم الى الاسلام وهذا حسن (حتى يشهدوا) أي يقرروا ويذعنوا (أن لا اله الا الله وانى رسول الله) غاية لقتالهم وهي العبارة الدالة على الاسلام فن قالها بلسانه سلم من السيف وكانت له حرمة الاسلام والمسلمين فان أسلم قلبه كما أسلم لسانه فقد سلم من عذاب الآخرة كما سلم من عذاب الدنيا (فاذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم) أي منعوها وحفظوها (الابحقيقا) أي الدماء والاموال والباهجى عن معنى هي معصومة الا عن حق الله فيها كرده وحذرت زكاة أو حق آدمي كقود فنقنع منهم بقولها ولا نفتش عن قلوبهم (وحسابهم على الله) فيما يبرونه من كفروا ثم قال العلقمي ولقطة على مشعرة بالايجاب وظاهرها غير مراد فاما أن تكون بمعنى اللام أو على سبيل التشبيه أي هو كالواجب على الله في تحقق الوقوع وفيه دليل على قبول الاعمال الظاهرة والحكم بما يقتضيه الظاهر والاكتفاء في قبول الايمان بالاعتقاد الجازم خلافاً لما أوجب تعلم الادلة ويؤخذ منه ترك تكفير أهل البدع المقرين بالتوحيد المتزمين للشرائع وقبول توبة الكافر من كفره من غير تفصيل بين كفر ظاهر أو باطن اه قال المناوي وهذا الحديث أصل من أصول الاسلام وقاعدة من قواعده (ق ٤ عن أبي هريرة وهو متواتر) (أمرت) بضم الهمزة وكسر الميم أمر نذب (بالوتر) أي بصلاته ووقته بعد فعل العشاء وقبل الفجر (والاضحى) أي بصلاة الضحى أو بالتضحية (ولم يعزم على) بضم المثناة التحتية وسكون العين المهملة وفتح الزاى أي لم يفرض كل منهما على قال المناوي وبهذا أخذ بعض المجتهدين ومذهب الشافعي أن الوتر والضحى والتضحية واجبة عايه لادلة أخر اه قال شيخ الاسلام في شرح البهجة تلخيص ثلاث هن على فرائض ولكم تطوع الفجر والوتر وكعتا الضحى وراه البيهقي وضعفه ويؤخذ منه أن الواجب عليه

(قوله عيدا) هو مفعول ثان لجعل مقدم عليه وقول الشارح مفعول لمحدوف ليس في محله وروى بالجر بلا من يوم أي اختصت هذه الامة بالتضحية في هذا اليوم ومثله أيام (٣٣٠) التشرى وبعضهم أخذ بنظر الحديث فقال بعدم اجزاء التضحية في أيام التشرى

(قوله على أسناني) أي طلب مني طلبا مؤكدا وامتثلت ذلك حتى خفت الخ (قوله والخاتم) المراد به ما يشعل الخاتم الذي يلبس والذي يحتم به نحو الورق (قوله بيت في الجنة) أي زيادة على ما أعد لها في مقابلة أعمالها لانها أول من أسلم من النساء (قوله من قصب) أي أولو شبه قصب البوص في الانابيب (قوله أيضا بيت في الجنة من قصب الخ) سمي بيتا ولم يسم قصرا لانها أول بيت في الاسلام والقصب هنا أولو مخوف واسع كالقصر المنيف والقصب من الجوهر ما استطال منه في تجويف وكان من قصب لانها حازت قصب السبق لان العرب كانت اذا سابت بالليل تجعل قصباً في رأس الميسدان فمن سبق أخذه وهي سبقت الى الاسلام (قوله ولا نصب) أي تعب لانها لم تعب النبي صلى الله عليه وسلم في اسلامها بل أسلمت من غير رفع صوت من النبي صلى الله عليه وسلم عليها انتهى من خط الشيخ عبد البر بها مش تسميته وكتب العلقمي على قوله لا نصب العصب والعصب متعديان معنى وهن العصب الضجة واختلاط الاصوات بالخصام انتهى والقصب بفتح القاف والصاد وفي الطبراني أيضا من القصب المنظوس بالدر واللؤلؤ والياقوت لا نصب بالتحريك (قوله أمرت) أي أمر ايجاب في البعض وأمر ندب في البعض فهو من استعمال اللفظ في حقيقة ومجازة (قوله على سبعة أعظم) أي أعضاء فهو من تسمية الكل باسم الجزء الذي كل عضو أعظم متعددة قديمة (قوله والبدن) المراد بهما الكفان والمراد بجزآن من الكف

أقل الضعى لا أكثره وقياسه في الوزن كذلك وجوب هذه الثلاثة عليه صلى الله عليه وسلم صححه الشيخان وغيرهما وفيه كما قال الشارح أي ولي الدين العراقي نظروا لضعف الخبر قال أي شيخ الاسلام في شرح الروض وهو أي وجوبها عليه خصوصية له صلى الله عليه وسلم (قط عن أنس) أمرت بضم الهمزة وكسر الميم (بيوم الاضحية عيد) بالجر والتنوين بدل مما قبله وفي الكلام حذف تقديره أمرت بالاضحية في يوم عيد الاضحية فان الكلام لا يصح الا به لان أمرت بتعلق الامر فيه بالتضحية لا باليوم وقال المناوي عيد بالنصب بفعل مضمير يفسره ما بعده اه ويجوز حمل أنه مفعول مقدم لما بعده أي (جعله الله تعالى) عيدا (لهذه الامة) قال العلقمي في الحديث أن اختصاص هذا اليوم بالعيد من خصائص هذه الامة كما في عيد الفطر ويدل على ذلك حديث أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة كان لهم يومان يلعبون فيهما فقال ان الله تعالى قد أبدلكم يومين خيرا منهما الفطر والاضحية فأبدل الله هذه الامة بيومي اللعب واللهويومي الذكروا الشكر والعفو وهذا ان العيدان متكرران كل واحد منهما في العام مرة عقب اكمال العبادات ليجتمع فيها السرور بكال العبادات فعيد الفطر عقب اكمال صيام رمضان وهو الركن الثالث من أركان الاسلام وعيد الاضحية عقب اكمال الحج وهو الركن الرابع من أركان الاسلام (حم د ن ل عن ابن عمرو) بن العاص وصحبه ابن حبان وغيره (أمرت بالسؤال) بكسر السين أي الفعل أي ذلك لاسنان وما حولها واللسان ودخل القم وطاق السؤال على ما يستأكل به من عود ويحوى أي أمرني الله به وكرره على الامر (حتى خشيت أن يكتب علي) أي يفرض (حم عن وائلة) بن الاسقع واسناده حسن (أمرت بالسؤال حتى خفت على أسناني) أي أمر ندب بدليل قوله فيما قبله حتى خشيت أن يكتب علي وقال شيخ الاسلام في شرح البهجة وخص بوجوب سؤاله لكل صلاة لانه صلى الله عليه وسلم أمر به لكل صلاة رواه أبو داود وصححه ابن خزيمة (طب عن ابن عباس) أمرت بالنعائين أي بلبسهما خشية تقذر الرجلين (والخاتم) أي بلبسه في الاصبع وباتخاذها للفتح به والامر للندب (الشيراري في الالقاب عد خط والضياء المقدسي) (عن أنس) باسناد ضعيف (أمرت أن أبشر خديجة) يعني زوجته صلى الله عليه وسلم (بيت في الجنة من قصب) قال المناوي أي قصب اللؤلؤ كذا جاء مفسرا في رواية الطبراني (لا نصب فيه) العصب الضجة واضطراب الاصوات للغصوم (ولا نصب) أي لا تعب (حم طب ل عن عبد الله بن جعفر) وهو حديث صحيح (أمرت) بالبناء لما لم يسم فاعله أي أمرني الله (ان أسجد على سبعة أعظم) سمي كل واحد منها عظما باعتبار الجملة وان اشغل كل واحد على عظام ويجوز أن يكون من باب تسمية الجملة باسم بعضها (على الجهة) قال الكرماني فان قلت ثبت في الدفتر الغوية أنه لا يجوز جعل حرف جواحد معنى واحدا فاعلم واحدا مكررا وهنا قد جاءت على مكررة قلت الثانية بدل من الاولى التي في حكم الطرح وهي متعلقة بنحو ما لا أي أسجد على الجهة حال كون السجود حاصل على سبعة أعضاء اه ويكنى وضع جزء منها كما قال به كثير من الشافعية ويجب كونه مكشوقا وقوله على الجهة وما بعده بيان للسبعة أعظم (والبدن) أي باطن الكفين والاصابع ويكنى وضع جزء من كل يد (والر كبتين وأطراف القدمين) المراد أن يجعل قدميه قائمتين على بطون أصابعهما وعقباه مرتفعتين فيستقبل بظهور

قديمة (قوله والبدن) المراد بهما الكفان والمراد بجزآن من الكف

(قوله ولم يكتب) في رواية ولم يكتب أي ذلك عليكم أي ولا على كفي رواية فيوافق ما تقدم أعني ولم يعزم على وقول الشارح ان مذهب الشافعي ان الورق والفضي والتضيعة واجبة في حقه صلى الله عليه وسلم لادلة أخرجا على قول ضعيف نقله الشيخان والمعتمد في المذهب انما سنة في حقه صلى الله عليه وسلم لان الادلة الانرضعية والخصوصية لا تثبت الا بدليل صحيح (قوله أمرت بقرية) أي بالمهجرة اليها ان كان قال ذلك صلى الله عليه وسلم وهو بمكة فان كان قاله بالمدينة فالمعنى أمرت بالاستيطان بها وعبارة العلقمي أمرت بقرية أي بالمهاجرة اليها أو استيطانها أو سكناها (قوله تأكل القرى) أي يغلب أهلها وهم الانصار بالاسلام على غيرها من القرى وينصر الله دينه بأهلها ويفتح القرى عليهم (٣٣١) ويغهم أيها فأيأ كلون غنائها ويظهرون

عليها وقيل المراد غلبة الفضل فان الفضائل تضعحل جنب عظيم فضلها حتى تكاد أن تكون عدما يقولون يثرب وهي المدينة انتهى بحروفها (قوله تأكل القرى) يحتمل ان المراد تغلبها في الفضل حتى تجمع سائر الفضائل فيكون دليلا للقول بفضلها على مكة لكنه غير صريح اذ يحتمل ان المعنى انها تذهب كفار بقرية القرى كما يذهب الاكل المأكول فهو كتابة عن نصرة أهلها على كفار القرى (قوله يقولون يثرب) أي تسميها الجاهلية بذلك قوله أيضا يقولون يثرب أي سموها يثرب واسمها الذي يليق بها المدينة وانما كره الاقل لانه امام من الثرب وهو العار أو التثريب وهو التوبيخ وكلاهما مستقيم وكما صلى الله عليه وسلم يحب الاسم الحسن ويكره الاسم القبيح وقوله تنسفي الناس قال عياض هذا خاص بمنه صلى الله عليه وسلم لانه لم يكن يصبر على الهيم والمقام معه الامن ثبت اعلمه قال النووي وليس هذا بظاهر لان عند مسلم لا تقوم الساعة حتى تنفي المدينة أشرارها

قديمه القبلة ((ولا تكفت الثياب)) بفتح الهمزة وسكون الكاف وكسر الفاء بعدها مشاة فوقية وبالنصب أي لا نضعها ولا نجتمعها عند الركوع والسجود ((ولا الشعر)) بالتحريك أي شعر الرأس وظاهر الحديث يقتضي ان النهي عن ضم كل من الشعر والثياب في حال الصلاة واليه جنح الداودي ورده القاضي عياض بانه خلاف ما عليه الجمهور فانهم كرهوا ذلك لله صلى سواه فعمله في الصلاة أو قبل أن يدخل فيها رافقوا على أنه لا يفسد الصلاة والحكمة في منع ذلك انه اذا رفع ثوبه وشعره عن مباشرة الارض أشبهه المتكبر والمراد بالشعر شعر الرأس وفائدة ذلك أن الشعر يسجد مع الرأس اذا لم يكف أو يلف وجاء في حكمة النهي عن ذلك أن غرزة الشعر يقعد فيها الشيطان حالة الصلاة في سنن أبي داود بسناد جيد أن أبا رافع رأى الحسن بن علي يصلي وقد غرز صغيرته في قفاه فغلها وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك مقعد الشيطان والامر في هذا الحديث للوجوب في احد قول الشافعي وهو الاصح والثاني للندب لان فيه مندوبا اتفاقا وهو قوله ولا تكفت الثياب ولا الشعر فيجمع بعضا من القروض والسنة والادب تلويحا بطلب الكل ((ق د ن هـ عن ابن عباس)) أمرت بالوتر وركعتي الضحى ولم يكتب بمسنة تحسية أوله أي لم يفرض ذلك المذكور في نسخة لم يكتب بضمير التثنية وعليها شرح المناوي قال وفي رواية ولم تفرض (عليكم) وفي أخرى ولم تفرض على ((حم عن ابن عباس أمرت بقرية)) أي أمر في الله بالمهجرة اليها أو سكناها أو باستيطانها ((تأكل القرى)) قال العلقمي أي تغلبهم وذكروا في معناه وجهين أحدهما أنها مركز جيوش الاسلام في أول الامر ففتح القرى وغنت أموالها وسباياها والثاني أن أكلها ميرتها أي الطعام الذي يأكلونه قال الله تعالى وغير أهلنا أي تأتي بالميرة لهم وهي الطعام من القرى المنقحة واليه اتساق غنائها وقيل كني بالأكل عن الغلبة لان الاكل غالب على المأكول وقيل المعنى تفتح القرى أي يفتحها أهلها فأيأ كلون غنائها ويظهرون عليها وقيل المراد غلبة الفصل وان الفضائل التي في غيرها تضعحل في جنب عظيم فضلها حتى تكاد تكون عدما ((يقولون يثرب وهي المدينة)) قال العلقمي قال في الفتح أي ان بعض المنافقين يسميها يثرب واسمها الذي يليق بها المدينة وفهم بعض العلماء من هذا كراهية تسمية المدينة يثرب وقالوا وقع في القرآن انما هو حكاية عن قول غير المؤمنين وروى الامام أحمد من حديث البراء بن عازب رفته من سمى المدينة يثرب فليس يغفر الله له طاعة هي طاعة وروى عمر بن شبة من حديث أبي أيوب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن يقال للمدينة يثرب ولهذا قال عيسى بن دينار من المالكية من سمى المدينة يثرب كتب

الحديث وهذا والله أعلم زمن الدجال انتهى من التوشيح على البخاري للمؤلف كذا بخط الاجهوري وفي العزيزي قال عيسى بن دينار من المالكية من سمى المدينة يثرب كتب عليه خطيئة انتهى قلت بذلك جزم الامام العلامة كمال الدين الدميري في كتاب الحج من منظومته حيث قال ومن دعاها يثربا يستغفره فقوله خطيئة تسطر وانما ذكر هذا الاسم في القرآن حكاية عن قول المنافقين لاهل الايمان ثم قال ويثرب اسم لموضع منها أول رجل نزل بها انتهى وهو مكره لان يثرب امام من التثريب وهو اللوم والتوبيخ كما قال تعالى لا تثريب عليكم واما من اثرب وهو الفساد وقول الشارح لان اثرب الفساد فيه مسامحة وكل منفي عن أهلها اذ لا لوم عليهم ولا فساد فيهم اذ هم مطهرون

(قوله تنفى الناس) أى شرارهم فتخرجهم الملائكة منها للدجال واسناد النفي اليها مجاز (قوله أيضا تنفى الناس) أى ناسا دون ناس ووقادون وقت بدليل خروج ناس من أطيب أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كعلي والزبير وأبي عبيدة ومعاذ وابن مسعود وابن عباس ومجار وطائفة كذا بخط بعض الفضلاء بهاء ش العزيزى (قوله الكبير) هو الزرق الذى ينفخ فيه لنفث النار وأما الكور فهو محل النار التى توقد وقيل ان (٣٣٢) الكور لغة فى الكبير وعسارة العلقمى الكبير بكسر الكاف وسكون القمية الزرق الذى

عليه خطيئة اه قلت وبذلك جزم الامام العلامة كمال الدين الدهيرى فى كتاب الحج من منظومته حيث قال ومن دعاها يثرى باستغفره فقوله خطيئة تسطر وانما ذكره هذا الاسم فى القرآن حكاية عن قول المنافقين لاهل الايمان وسبب هذه الكراهة ان يثرى امامن التثريب الذى هو التوبيخ والملامة أو من التثرى بالتعريض وهو الفساد وكان صلى الله عليه وسلم يحب الاسم الحسن ويكره الاسم القبيح وأما قوله صلى الله عليه وسلم فذهب وهلى الى أنها العمامة أو هجر فاذا هى المدينة يثرى وقوله فى حديث آخر لا أراها الا يثرى فذلك قبل النهى عن تسميتها بذلك ويثرى اسم لموضع منها أو لرجل نزل بها ((تنفى الناس)) أى شرارهم قال فى الفتح قال عياض وكان هذا يختص بمنه صلى الله عليه وسلم لانه لم يكن يصبر على الهجرة والمقام معه بها الا من ثبت ايمانه وقال النووي ليس هذا بظاهر لانه ورد عند مسلم لا تقوم الساعة حتى تنفى المدينة شرارها كما ينفى الكبير خبث الحديد وهذا والله أعلم من الدجال اه ويحتمل أن يكون المراد كلاما من الزمى وكان الامر فى حياته صلى الله عليه وسلم لذلك السبب المذكور ثم يكون ذلك أيضا فى آخر الزمان عند ما يرسل بها الدجال فترجف باهلها فلا يبقى مناهق ولا كافرا الا خرج اليه وأما ما بين ذلك فلا اه وقال المناوى جعل مثل المدينة وساكنيها مثل الكبير وما يوقد عليه فى النار فيميز به الخبيث من الطيب فيذهب الخبيث ويبقى الطيب كما كان فى زمن عمر اخراج اليهود والتصارى منها (كما ينفى الكبير) بكسر الكاف وسكون القمية وفيه لغة أخرى كور بضم الكاف والمشهور بين الناس أنه الزرق الذى ينفخ فيه لكن أكثر أهل اللغة على أن المراد بالكور حاوت الحديد والصانع قال ابن التين وقيل الكبير هو الزرق والحاوت هو الكور وقال صاحب المحكم الكبير الزرق الذى ينفخ فيه الحديد ((خبث الحديد)) بفتح الميم والموحدة بعدها مثله أى ومنه الذى تخرجه النار والمراد أنها لا تترك فيها من فى قلبه دغل بل تميزه عن القلوب الصادقة وتخرجه كما يخرج الحديد من جوده ونسب التمييز للكبر لكونه السبب الاكبر فى اشتعال النار التى يقع التمييز بها واستدل بهذا الحديث على أن المدينة أفضل البلاد ((ق من أبى هريرة)) أمرت الرسل ((أى والانبيا)) (ان لا تأكل الا طيبا) أى حلالا ((ولا تعمل الا صالحا)) فلا يفعلون غير صالح من كبيرة ولا صغيرة عمدا ولا سهوا عصمتهم أى أمرهم الله وأقدرهم على ذلك فلا ينافى أن غيرهم مأثور بذلك أيضا ((ل من أم عبد الله بنت أوس أخت شدا بن أوس)) قال الحاكم صحيح ورواه الذهبى ((أمرنا)) بضم الهمزة وكسر الميم أى أنا وأمتى ((باسباغ الوضوء)) قال المناوى أى بإكمله بما شمرع فيه من السنن لا باتمام فروضه فانه غير مخصوص بهم ((الدارى)) فى مسنده عن ابن عباس ((أمرنا)) أى أنا وأمتى أو معنى الكل باسم البعض ((بالتسبيح)) أى وبالتصميد والتكبير ((فى ادبار الصلوات)) قال المناوى أى المكتوبات ويحتمل وغيرها ((ثلاثا وثلاثين

ينفخ فيه الحديد) قال فى المحكم والكور بضم لغته فيه وقوله خبث الحديد بفتح الميم والموحدة آخره مثله ومنه الذى تخرجه النار والمراد أنها لا تترك فيها من فى قلبه دغل بل تخرجه كما يخرج الحديد من جوده ونسب التمييز للكبر لانه السبب الاكبر فى اشتعال النار واستدل بهذا الحديث على أن المدينة أفضل البلاد انتهت بجر وفها (قوله خبث الحديد) بفتح ويصح خبث بالضم وبعضهم ضبطه بفتح بناء على الفرق بين الخبث والخبث (قوله أمرت الخ) سببه ان أم عبد الله الراوية له أتت بلبن له صلى الله عليه وسلم فقال لها من أين هذا فقالت من شاتى فقال ومن أين لك ثلاث الشاة فقالت اشترىتها بعمالى فقال صلى الله عليه وسلم أمرت الرسل الخ فلم يتناول حتى سأل عن أصله فان قيل ان غير الرسل والانبيا أمر وأبدلك فلم خصهم أجيب بأن ذلك لانهم خصوا بأن لا يتناولوا الا ما يقن حله بخلاف غيرهم له تناول الشهات أو خصهم لاجل قوله ولا تعمل الخ لكون أعمالهم دائرة بين الواجب والمنسذوب فقط بخلاف غيرهم والجواب الاول مبني على أن المراد أمرت الرسل أمر ايجاب أموالو

كان المراد أمر نذب فلا خصوصية إذ غيرهم مأثور أمر نذب بعدم تناول الشهات (قوله أمرنا باسباغ الوضوء) أى بإكمله واجباته ومنسذوباته وجبت قوله صلى الله عليه وسلم أمرنا أى أمرت أنا وأمتى لا ما يشمل الامم السابقة لان فى منسذوبات الوضوء ما ليس لهم كالغرة والتجليل فانه من خصوصياتنا (قوله بالتسبيح) أى بأى صيغة كانت فتحصل السنة بذلك وكذا يقال فى التعميد والتكبير (قوله فى ادبار) أى اعقاب جمع دبر أى عقب أما ادبار بالكسر فهو مصدر والمراد أن ينسب ذلك للصلاة عرفا ولو بعد التكميم والقيام

(قوله وأربع الخ) انما زاد التكبير واحدة ليكون الذكرواثة كاملة (قوله ان أكبر) أى أقدم الاكبر منا فى مناولة نحو السوال والماء ومحله اذ لم يكن الا صغرنا أفقه أو على الجين والاكبر على اليسار والا فقدم الا صغرنا كذا فى المناوى وقال بعضهم المراد تكبير العبيدين كذا جمعناه بخط الشيخ عبيد البرهه ماش نضخته (قوله رأس اليتيم) أى من ليس له أب وان كان له أم قال الهريزى فى العهد الذهنى أو للجنس واليتيم صغير لا أب له انتهى وقوله (٣٣٣) للعهد الخ أى على وزان وأخاف أن

يا كلة الذئب والمراد بعض من الحقيقة غير معين ولهذا كان فى المعنى كالشكرة اذ ليس المراد يتبعها معين ولا كل فرد من افراد اليتامى ولا ذئبا معين ولا كل ذئب انتهى مناوى (قوله هكذا) ومسح رسول الله صلى الله عليه وسلم على رأس نفسه ويحتمل أنه مسح على رأس من يحاط به بذلك لكن الظاهر الاول وانما كان المسح فى اليتيم من المؤخر الى المقدم وفى غيره بالعكس رفقا باليتيم لئلا يزعج لو مسح من مقدمه كذا قيل وفيه نظر اذ الظاهر الانما جاء من البدء بالمؤخر فالظاهر أن ذلك أمر تعبدي (قوله أمسك عليك بعض مالك) قاله صلى الله عليه وسلم لكعب حيث تخلف عن غزوة تبوك وجاء له صلى الله عليه وسلم يريد التصديق بجميع ماله ليقوى تحقيق نوبته لما بلغه زول الآية فلما قال له صلى الله عليه وسلم ذلك قال بالنصف فقال لا فقال بالثلث فقال نعم وذلك لعلمه صلى الله عليه وسلم بنور النبوة أنه لا يصبر على الاضاقه مثل أبى بكر رضى الله تعالى عنه حيث لم ينهه عن التصديق بجميع ماله (قوله ميلا) المراد كثرة المشقة

تسبيحة) أى قول سبحان الله (وثلاثا وثلاثين تحميدة) أى قول الحمد لله (وأربعاً وثلاثين تكبيرة) أى قول الله أكبر بدأ بالتسبيح لتضمنه نفي النقص عنه سبحانه وتعالى ثم بالتحميد لتضمنه اثبات الكمال له ثم بالتكبير لافادته أنه أكبر من كل شئ (طوب عن أبى الدرداء) (أمر فى جبريل) عن الله (ان أكبر) قال المناوى أى بأن أقدم الاكبر منا فى مناولة السوال ونحوه (الحكيم) الترمذى (حل عن ابن عمر) امسحوا بجواز (على الخفين) حضر أو سفر أو لم ينسخ ذلك حتى مات صلى الله عليه وسلم ويصح فى الحضر يوم اريته وفى سفر القصر ثلاثة أيام بلياليهن قال المناوى وقد بلغت أحاديثه أى المسح على الخفين التواتر حتى قال بعضهم أخشى أن يكون انكاره كفرا (والنحر) هو ما يغطى به الرأس فلو مسح بعض الرأس وكل بالمسح عليه حصلت السنة (حم عن بلال) المؤذن وهو حديث صحيح (امسح) ندبا (رأس اليتيم) ال للعهد الذهنى أو للجنس واليتيم صغير لا أب له (هكذا الى مقدم رأسه) أى من المؤخر الى المقدم (ومس له أب هكذا الى مؤخر رأسه) أى من مقدمه الى مؤخره (خط وابن عساكر عن ابن عباس) واسناده ضعيف (أمسك) بفتح الهمزة (عليك بعض مالك) يا كعب الذى جاءنا معتذرا عن تخلفه عن غزوة تبوك مریدا الاختلاع من جميع ماله والتصدق به أى أمسك البعض وتصدق بالبعض الذى يفضل عن دينك ومونة من عون من نفقة يوم وكسوة فصل وقدين البعض المتصدق به فى رواية أبى داود عن كعب أنه قال ان من نوبتى أن أنخلع من جميع مالى كله لله ولرسوله صدقة قال لا قلت نصفه قال لا قالت فتدنه قال نعم (فهو خير لك) أى من التصديق بكلة لئلا تنصرف بالفقر وعدم الصبر على انفاقه فالتصدق بكل المال مكره الا لمن قوى يقينه كالصديق (ق ٣ عن كعب) بن مالك (امش ميلا) وهو مد البصر قال المناوى وهو أربعة آلاف خطوة (عد مرضا) اذا كان مسلما والامر للندب فى الجميع (امش ميلين وأصلح بين اثنين) أى انسانين أو فتيين أى حافظ على ذلك وان كان عليك فيه مشقة كأن تمشى الى محل بعيد (امش ثلاثة أميال زراخافى الله) وان لم يكن أخاك من النسب ومقصود الحديث أن الثالث أفضل وأكدر وأهم من الثانى والثانى أهم من الاول (ابن أبى الدنيا) أبو بكر (فى) كتاب (فضل) زيارة (الاخوان عن مكحول مرسلا) قال المناوى ورواه البيهقى عن أبى امامة واسناده ضعيف (امشوا) ندبا (أماى) أى قدامى (وخلاوا ظهري للملائكة) أى فرغوا ما ورائى لمشيتهم خلنى وهذا كالتعليل للمشى أمامه وبه علم ان غيره من الامة ليس مثله فيه بل تمشى الطلبة خلف الشيخ (ابن سعد عن جابر) امط (بفتح الهمزة وكسر الميم) (الاذى عن الطريق) أى أزل ندبا نحو الشوك والجروكل ما يؤذى عن طريق المارة (فاهلك صدقة) أى فان فعلت ذلك توجب عليه كاتوبجر على الصدقة (خذ

لا خصوص ذلك ويعلم من التفاوت بين ذلك أن الصلح بين اثنين أكثر فوابا من عبادة المريض وان زيارة الاخ فى الله أفضل من صلح بين اثنين (قوله عن مكحول مرسلا) قال بعض مشايخنا ولعل حكمه اقتصار المصنف على رواية الارسال لكونها أصح من المسندة بدليل انه لم يذكرها تعقبا انتهى مناوى (قوله خلاوا الخ) هو علة فى المعنى للمشى أمامه صلى الله عليه وسلم فهو من خصوصياته أما فى حقنا فيندب المشى خلف الشيخ الا للضرورة أو ظلمة فمشى أمامه ليصعب نفسه وقاية عنه (قوله عن الطريق) أى المسلول للناس بخلاف المهجور أخذ من قوله صلى الله عليه وسلم امط الاذى اذ الذى فى المهجور لا يتأذى به أحد (قوله لك صدقة) أى مثلها فى الثواب

(قوله عن أبي هريرة) أي الأسلى وأمه نضلة بن عبيدة بن العيص من سنة ستين (قوله أمك) أي برأ أمك وقد مها على الأب إذا تعارضا في أنواع الأكرام غير النفقة الواجبة والألف المقدم نفس الشخص ثم زوجته إلى آخر ما في الفروع ويصح رفع أم على الأب إذا أمى أمك مطلوب بها لكن قوله أبالك يؤيد النصب وقد يقال أنه على لغة من يلزمه الألف لكن الظاهر خلاف ذلك فالتصنيف أولى للقرينة الظاهرة (قوله عن معاوية بن حيدة) (٣٣٤) زاد المناوي ابن معاوية القشيري جده من حكيم وقوله عن أبي هريرة قال

بياض بالأصل

المناوي وهو في مسلم من حديث أبي هريرة بلفظ أمك ثم أمك ثم أبالك ثم أدناك أدناك انتهى (قوله أمك) من أمك أي أمك بذكر بأن لا تقتروا لا تبذروا كتب الشيخ عبد البر الأجهوري ما نصه (قوله أمك) يدك أي اجعلها مملوكة بك فاقضها عما منعك عنه الشرع وأبسطها فيما أذن لك فيه انتهى (قوله عن أسود بن أسرم) زاد المناوي المحاربي عداده في أهل الشام وروايته فيهم وقال البغوي لا أعلم له غيره انتهى (قوله عن الحرث بن هشام) زاد المناوي ابن المغيرة الخزومي أخو أبي جهل وهو الذي أجارته أم هانئ يوم الفتح وقيل غيره مات مرابطا بالشام قال قلت يارسول الله أخبرني بأمر أعظم به فذكره (قوله أمك عليك لسانك) بأن لا تسكلم به إلا فيما يعني ولذا جعل له جسان الإنسان والشفقان لشدة صياله على أعراض الناس (قوله وليس عليك بيتك) بأن لا تحاط الناس أن لم ترتق نفسك لمربية العفو عن مستيهم الخ (قوله وأبلك) ضجه معنى استدم فعداه على (قوله أمكوا) بالفتح من أمك من باب أكرم (قوله أماء) جمع أمين (قوله عن أبي محذورة) زاد المناوي الجمعي المكي المؤذن انتهى (قوله أمني) أي أكثر من عار حقا من وسوسته (قوله أبو الشيخ) زاد

عن أبي هريرة وهو حديث

(أمك ثم أمك ثم أمك) بنصب الميم في الثلاثة أي قدمها في البراءة كابدته من مشاق الجدل والوضع والرضاع وهذا إذا طلب شيئا في وقت يلزم عكس الجمع (ثم أبالك ثم الأقرب فالأقرب) قال العلقمي قال أصحابنا يستحب أن يقدم في البر الأم ثم الأب ثم الأولاد ثم الأجداد والجدات ثم الأخوة والأخوات ثم سائر المحارم من ذوي الأرحام كالأعمام والعمة وسببه كافي الترمذي عن جده بن حكيم قال حدثني أبي عن جدي قال قلت يارسول الله من أبر قال أمك فذكره وأبر بفتح الهمزة والباء الموحدة وتشديد الراء مع الرفع أي من أحق بالبروع عن أبي هريرة قال قلت يارسول الله من أحق الناس بحسن الصحبة فذكره (حم د ت ك عن معاوية بن حيدة) بفتح الحاء المهملة وسكون التثنية بعدها دال مهملة (ع عن أبي هريرة) قال الترمذي حسن صحيح (أمك عليك) أي اجعلها مملوكة لك بأن تقبضها عما يضرك وتبسطها فيما ينفعك (نخ عن أسود بن أسرم) بوزن أفعل فبهم وأسناده حسن (أمك عليك لسانك) يامن سألتنا ما النجاة أي لا تقل بلسانك إلا معروفًا وهل يكب الناس في النار على وجوههم إلا صائد السنتهم (ابن قانع طب عن الحرث بن هشام) وأسناده جيد (أمك عليك لسانك) قال العلقمي وسببه كافي الترمذي عن عقبة بن عامر قال قلت يارسول الله ما النجاة قال أمك فذكره أي لا تجهره إلا بما يكون لك لا عليك (وليس عليك بيتك) قال المناوي يعني تعرض لما هو مناسب للزوم بيتك من الاشتغال بالله وترك الأغيار (وأبلك على خطيئتكم) أي ذنبك ضمن أبلك معنى الندامة وعداء على أي اندم على خطيئتكم (ت عن عقبة بن عامر) أمكوا الجبين فانه أعظم للبركة قال العلقمي قال في النهاية يقال ملكك الجبين وأملكته إذا أنعمت بحضه وأجده أنه أراد أن خبزه يزبد بما يحمله من الماء بجودة الجبين (عد عن أنس) قال المناوي وذو حديث منكرو (أمناء المسلمين على صلاتهم وصومهم والمؤذنون) أي هم الحافظون عليهم دخول الوقت لأجل الصلاة والتسهر للصوم فيه فتى قصر وافي تحريروا الوقت فقد خافوا ما تمنوا عليه (هق عن أبي محذورة) أمني الصفوف من الشيطان (أي أحفظها من وسوسته) (الصف الأول) وهو الذي يلي الإمام فتتأكد الحافظة على الصلاة فيه (أبو الشيخ عن أبي هريرة) بأسناد ضعيف (أمنوا) هو بتشديد الميم أي قولوا آمين ندبا (إذا قرأ) وفي نسخة قرأ بالبناء للمفعول يعني إذا قرأ الإمام في الصلاة أو قرأ أحدكم خارجها (غير المقصوب عليهم ولا الضالين) أي إذا فرغ من قراءة ذلك وورد في حديث آخر تعليله بأن من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له (ابن شاهين في السنة عن علي أميران) تنبيه أي كأميرين (وليس بأمرين) أي الامارة المتعارفة (المرأة تصح مع القوم قضيص قبل أن تطوف بالبيت طواف الزيارة فليس لأصحابها أن ينصرفوا حتى يستأمروها) قال الإمام ينبغي لأمر الحاج أن لا يرحل عن مكة لأجل حائض لم تطف للدفاسة (والرجل يتبع الجملة فيصلى عليها فليس له أن يرجع حتى يستأمر أهلها) أي

المناوي عبد الله بن جعفر في الثواب انتهى (قوله غير المغضوب) أي يجز غير على الحكاية (قوله ابن شاهين) وأمه عمر والأمير أي في كتاب السنة له عن علي أمير المؤمنين انتهى مناوي (قوله أميران) أي كأميرين من حيث أنه ينبغي أن لا يخرج من مكة قبل طواف الحائض فهم ينتظرونها كالأمير وكذا أولى الجنابة يستأذنه المشيع لها في الرجوع كما يستأذن الأمير (قوله حتى يستأمرها) قال المحب الطبري وهو مذهب مالك ومجسده حيث لم ترد الإقامة بمكة انتهى مناوي (قوله والرجل يتبع الخ) ظاهره أن المشبه بالأمير

هو المسيح الجنائز مع ان المشبه به اولياء الميت فحينئذ قوله والرجل أى والولى الذى يستأذنه الرجل الذى يتبع الخ (قوله المحاملى)
أخذ عن البخارى وكان يحضر مجلسه عشرة آلاف وكان فى القرن الرابع (قوله أيضا المحاملى) هو القاضى أبو عبد الله الحسين بن
إسماعيل الضبي سمع البخارى والدورقي وغيرهما وعنه الطبرانى والدارقطنى وغيرهما قال السمعاني ثقة كان يحضر مجلس املاته
ششرة آلاف رجل مات سنة ثمانمائة وثلاثة وثلاثين سنة (قوله ان الله أبى على) (٣٣٥) أى امتنع امتناعا كلياً من قبول توبة من
قتل مؤمناً ظلماً وقوله ثلاثان

كان من كلامه صلى الله عليه وسلم فالغنى سألت روى ذلك ثلاث
مرات وان كان من كلام الراوى
فالغنى انه صلى الله عليه وسلم
كرر ذلك ثلاث مرات وهذا قاله
صلى الله عليه وسلم لبعض الصحابة
لما تبع كافر فى الحرب وقتله بعد
أن قال له انى مسلم اجتهد ادا منه
فلما أخبر بذلك صلى الله عليه وسلم
ذكر كلاماً شديداً فلما قدم ذلك
الصحابي عليه صلى الله عليه وسلم
وقال له انه قال ذلك فدارا من
المقتل ولم يكن أسلم حقيقة
فأعرض عنه صلى الله عليه وسلم
فقال ذلك ثانياً وثالثاً قبل عليه
وذكر الحديث له والقصد التنفير
(قوله أو أزوج) أى لا أجيب
نكاح امرأة الا اذا كانت من
أهل الجنة وعبرة العزيرى بعد
ذكر الحديث منعنى أن أتزوج
امرأة أو أزوج من أهلى امرأة
الامن أهل الجنة يعنى منعنى من
مصاهرة من يحتمل به عمل أهل
النار فيخلد فيها انتهى بحروقه
(قوله عن هذين أبى هالة) قال
المنساوى قتل مع على يوم الجمل
شهد أحداً وغيروها انتهى (قوله
اتخذنى خليلاً) أى جعلنى فى غاية
الرضا بما يصنع وهو عنى فى غاية
الرضا بما أصنع فالمراد لازم الخلطة

والامير الثانى أهل الميت فلا ينبغي له الرجوع حتى يستأذنه ويغفرهم (المحاملى) بفتح
الميم نسبة الى المحاملى التى تحمل الناس فى السفر وهو القاضى أبو عبد الله (فى اماليه)
الحديث (عن جابر) باسناد ضعيف (ان الله أبى على فممن قتل مؤمناً ثلاثاً) أى
سأله أن يقبل توبة من قتل مؤمناً ظلماً ثلاث مرات فامتنع أو قال النبي صلى الله عليه وسلم
ذلك أى كره ثلاثاً للتأكد وهذا فى المستحل أو خرج بخروج الزجر والتفسير قال العلقمى
وسببه كفى الترمذى عن عقبه بن مالك قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية فأتت
على قوم فشد رجل من القوم فأتبعه رجل من أهل السرية مشاهرة فقال الشاذ من القوم
انى مسلم فصر به فقتله ففى الحديث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال فيه قولاً شديداً
فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يحطب اذ قال القاتل يا رسول الله ما قال الذى قال الا
تعوذ من القتل فأعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن قبله من الناس ثم قال
الثانية يا رسول الله ما قال الذى قال الا تعوذ من القتل فأعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم وعن قبله من الناس وأخذنى خطبته ثم لم يصبر أن قال الثالثة يا رسول الله ما قال
الذى قال الا تعوذ من القتل فأقبل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم تعرف المساءة فى
وجهه ثم قال ان الله أبى على فممن قتل مؤمناً ظلماً ثلاثاً (حم ن ل عن عقبه بن مالك)
الليثى باسناد صحيح (ان الله أبى لى ان أتزوج أو أزوج الا أهل الجنة) أى منعنى أن أتزوج
امرأة أو أزوج امرأه الا من أهل الجنة يعنى منعنى من مصاهرة من يحتمل به عمل أهل
النار فيخلد فيها (ابن عساكر عن هذين أبى هالة) التميمى ولا حذيفة (ان الله اتخذنى
خليلاً كما اتخذ ابراهيم خليلاً وان خليلى أبو بكر) الصديق رضى الله عنه فهو أفضل
الناس على الاطلاق بعد الانبياء (طب عن أبى امامه) باسناد ضعيف (ان الله تعالى
أجاركم من ثلاث خلل) أى خصال (ان لا يدعو عليكم نبيكم فتهلكوا جميعاً) بكسر اللام أى
لا يدعو عليكم دعوة كعاد عانوح على قومه فهلكوا جميعاً بل كان كثير الدعاء لهم واختبأ
دعوته المستجابة لآئمة يوم القيامة (وان لا يظهر) بضم أوله وكسر ثالثة (أهل الباطل
على أهل الحق) قال العلقمى أى لا يعلى أهل الدين الباطل وهو الكفر على دين أهل الحق
يعنى أهل الاسلام بالغلبة والقهر بل يعلى دين الاسلام على جميع الاديان قيل ذلك عند
نزول عيسى بن مريم عليه السلام فلا يبقى أهل دين الا دخل فى الاسلام وقيل المراد اظهار
أهل الحق بالجميع الواضحة والبراهين اللائحة لان حجج الاسلام أقوى الحجج وبراهينه أقطع
الدلائل فما تحتاج مؤمن وكافر الا ظهرت حجة المسلم على الكافر (وان لا يجتمعوا على
ضلالة) قال العلقمى لفظ الترمذى لا تجتمع هذه الامة على ضلالة وزاد ابن ماجه فاذا وقع
الاختلاف فعلى بالسواد الاعظم مع الحق وأهله وقد استدل به الغزالي وغيره من أهل
الاصول على كون الاجماع حجة اه وهو من خصائص هذه الامة (د عن أبى مالك

التي هي قتل المحبة فى سائر الاعضاء لان ذلك مستحيل عليه تعالى (قوله وان خليلى أبو بكر) ولا ينافيه لو اتخذت خليلاً غير ربي
لا اتخذت أبابكر خليلاً لانه صلى الله عليه وسلم قال ذلك قبل علمه بأن أبابكر اتخذته خليلاً (قوله ان لا يظهر أهل الباطل الخ)
بأن ينصر المسلمين على الكفار حتى يستأصلوهم أو بأن ينصر أهل السنة حتى يردوا الشبه على أهل الضلال قال المناوى وحرف
النبي زائد كقوله تعالى ما منعك ألا تسجد وفائدة تركيد معنى الفعل وتحقيقه وذلك لان الاجارة لآئمة تميم اذا كانت الخلل
ثابته لا تنفصه انتهى (قوله عن أبى مالك) واختلف فى أبى مالك راوى هذا الحديث من هو فان فى الصحب ثلاثة يقال لكل منهم

أبو مالك الأشعري أحدهم راوى حديث المعارف وهو مشهور بكنيته وفي اسمه خلف الثاني الحرث بن الحرث مشهور بأبيه أكثر
الثالث كعب بن عاصم مشهور بأبيه دون كنيته قال الحافظ وصحى أنه الثالث انتهى مناوى (قوله احتجب) أى منع وفى رواية
احتجب وفى أخرى حجب أى إذا علم سوء حاله لم يوقفه للتوبة حتى يموت على حاله فيدخل النار (قوله بدعة) المراد بها هنا بدعة مخصوصة
وهى الاعتقاد فى ذاته تعالى أو صفاته أو أفعاله ما لا يليق (قوله ابن فيل) الذى فى فهرسة ابن حجران فىل بالفاء على لفظ الحيوان
واسمه أبو طاهر الحسن بن أحمد بن فيل له جزء مشهور وهذا الحديث منه فتردد المناوى ليس على ما ينبغى فإله بعض الاشياخ
(قوله خط عن ابن عباس) قال الخطيب فيه (٣٣٦) لاحق بن حسين كذاب وضع الحديث على الثقات (قوله سلب الخ) ولذا سئل

بضمهم كيف يصاد الهدد مع
أنه يهزم الماء الذى تحت الأرض
فقال إذا نزل القضاء على البصر
وصار مثلاً بين العرب وهذا الحديث
تكلم فيه بالوضع لكن ما بعده
يؤيد معناه (قوله أبو عبد الرحمن)
أى جعفر وأمه فروة بنت القاسم
ابن محمد وأمه أسماء بنت عبد
الرحمن بن أبي بكر الصديق رضى
الله عنهم فكان يقبول ولدى
الصديق مرتين قال أبو حنيفة
ما رأيت أفقه منه انتهى مناوى
(قوله سطواته) وهى رواية ابن
حباب كفى المناوى (قوله فوافقت
آجال قوم الخ) بأن ما توأب بسبب
تلك المصيبة التى لأهل نعمة
فإن البلاء يعم لكنه طهرة ورفع
درجات لأهل الصلاح (قوله
فأهلكوا بهلاكهم) أى بسببه
(قوله أن يرى الخ) أى حيث لا تكبر
ولاريا (قوله ويكره البؤس)
الدالة والمفقر أى الضجر والشكوى
لبعض الناس من غير اظهار ذلك
وافشائه (قوله وانتباؤس) أى
تكلف ذلك واظهاره وافشائه
أن قيل ما معنى كراهية الله للبؤس
مع أنه لا اختيار للإنسان فيه
فالجواب أنه باعتبار سببه من

الأشعري ١٠ ان الله احتجب التوبة عن كل صاحب بدعة ١١ أى منعها قال المناوى أى من
يعتقد فى ذات الله وصفاته وأفعاله خلاف الحق ١٢ (ابن فيل) هو ما فى نسخ قال المناوى ولعله
الصواب وفى نسخة شرح عليها فيد بدل فيل (طس هب والضياء) المقدمة ١٣ عن أنس
١٤ ان الله إذا أحب عبداً جعل رزقه كفافاً ١٥ أى بقدر كفايته لا يزيد عليها فيطغى ولا
ينقص عنها فيؤذيه فان الغنى مبطوة والفقر مذلة ١٦ (أبو الشيخ عن علي) باسناد ضعيف ١٧
(ان الله تعالى إذا أحب انفاذاً أمر) بالذال المحجمة أى أراد امضاءه ١٨ (سلب كل ذى لب
ليه) يعنى أن قضاء الله لا بد من وقوعه ولا يمنع منه وفور عقل ١٩ (خط عن أنس) ان الله
تعالى إذا أراد امضاء أمر نزع عقول الرجال ٢٠ أى الكاملين فى الرجولية أى لا يمنع من
وقوع قضائه وفور عقل كما تقدم ٢١ (حتى يمضى أمره) بضم المشنة الضمنية ٢٢ (فاذا أمضاه رد
اليهم عقولهم) ليعتبروا ويعتبر بهم ٢٣ (ووقعت الندامة) أى منهم على ما قرط منهم فاذا
حصل الذل والانكسار واقبلوا عليه سبحانه وتعالى تائبين قبل توبتهم كما فى صحيح الاخبار
(أبو عبد الرحمن السلى فى سنن الصوفية عن جعفر بن محمد) الصادق ٢٤ (عن أبيه عن
جده) علي بن أبي طالب باسناد ضعيف ٢٥ (ان الله تعالى إذا أنزل سطواته) أى قهره وشدة
بطشه يقال سطا عليه وسطابه بسطوطوا وسطوة قهره وأذله وهو البطش بشدة ٢٦ (على
أهل نعمته) أى المستوجبين الانتقام منهم ٢٧ (فوافقت آجال قوم صالحين فاهلكوا بهلاكهم
ثم يبعثون على نياتهم وأعمالهم) أى يبعث كل واحد منهم على حسب عمله من خير وشر
فذلك العذاب طهرة للصالح ونقمة على الكافر والفاسق فلا يلزم من الاشتراك فى الموت
الاشتراك فى الثواب والعقاب ٢٨ (هب عن عائشة) وهو حديث صحيح ٢٩ (ان الله إذا أنعم
على عبده نعمة يحب أن يرى أثر النعمة عليه) قال المناوى لانه اغماً أعطاء ما أعطاه ليعبر به
الى جوارحه فيكون مكرماً له فاذا نعمة فقد ظلم نفسه ٣٠ (ويكره البؤس) قال المناوى سوء
الحال والفاقة اه وقال العلقمى الخضوع والافتقر ٣١ (والتبؤس) قال المناوى اظهار الفقر
والحاجة لانه كالتشكوى الى العباد من ربه فالتعبد فى الناس لله للناس مطلوب ٣٢ (ويغض
السائل المحض) قال العلقمى قال فى الدر كاصله ألحف فى المسئلة ألح فيها ولزمها اه
وهذا بالنسبة لسؤال الخلق أما بالنسبة لسؤال الله والطلب منه فهو محمود ٣٣ (ويحب الحيى)
أى كثير الحياء ٣٤ (العفيف) أى المنكف عن الحرام وسؤال الناس ٣٥ (المتعفف) أى
المنكف العمة ٣٦ (هب عن أبي هريرة) باسناد جيد ٣٧ (ان الله اذا رضى عن العبد اثنى
عليه بسبعة أصناف من الخير لم يعمل به) بضم الهمزة وسكون المثناة وكسر التون قال المناوى

فحو عدم تكسب أو ما يجزأه من نحو خيانة أو كل مال يتم انتهى بعض أشياخنا كذا بخط بعض
الفضل بهامش العزرى (قوله ويغض الخ) المراد لازم البغض من الانتقام (قوله العفيف) أى المنكف عن الحرام وقوله
المتعفف أى المنكف العفة عزرى (قوله اذا رضى عن العبد) أى اذا اصطفاه وأراد له الخير وقد رآه لا يعمل فى المستقبل الا حيراً
ألهم الملائكة أن تنبئ عليه وان لم يقع منه الا حسن عمل الخير ولذا أمر بشر الحافى بجماعة فسمعهم يقولون هذا الرجل يقوم الليل
كله ويصوم ثلاثة أيام مع الوصال فيبكى وقال انى ما قلت ليلة كاملة قط ولم أصم يوماً الا تعاطيت ما كوا قبل صوم اليوم الثانى فأنهم
الله الناس الشاء عليه بما لم يفعل لرضاه تعالى عنه وأثنى مبنى للجهول فى الموضوعين كفى العزرى

(قوله لم يكن لقضائه مرد) وما ورد ان الدعاء يرد القضاء المبرم فمحمول على غير السعادة والشقاوة اما القضاء المبرم بالسعادة أو ضد ما فلا يرد أصلاً والصواب الجواب بأن المراد مبرم بحسب الظاهر (٣٣٧) لمن اطلع عليه من الملائكة وبعض الاولياء

وليس مبرر ما في علمه تعالى (قوله السمط) أو السمط وعبارة المذاوي بكسر الميملة وسكون الميم وقيل بفتح الميملة وكسر الميم الكندي الشامي قال في السكاشف يختلف في صحبته وجرم ابن سعد أن له وفادة وجرمه ضعيف انتهى مات بصفين كذا بخط بعض الفضلاء (قوله نعمة) أي انتقاما وهذا الحديث موضوع كما نقله الحافظ ابن حجر ويدل لوضعه ما ورد في البخاري أنه لك وفينا الصالحون يا رسول الله فقال نعم إذا كثرا الحديث فهو يدل على حصول الانتقام ولو مع وجود أهل الرحمة من الصلحاء والأطفال فيعارض معنى هذا الحديث ولا يحتاج إلى تأويل حديث البخاري إلا لوضح هذا وما ورد لولا شيوخ رجع الخ لا ينافيه لأن حصول الرحمة بسبب هؤلاء لا ينافي أنه قد ينزل بناؤهم السم الانتقام في بعض الأحيان وقوله وعقم النساء بشديد القاف يقال عقم كفرج ونصر وكرم وغنى وعقمها الله وأعقمها ورحم معقومة أي ممدودة لا تلد أه بخط بعض الفضلاء (قوله نزع منه الحياة) أي من الناس ومن الله تعالى (قوله مقبنا) فعمل بمعنى فاعل أي ما قتنا غيره أو مفعول أي ممقوتا (قوله ربة الاسلام) أي حدوده وأحكامه وأمل الربة العروة التي تربطها رجل الدابة للحفظ (قوله فاحبه) بالادغام أو

يقدر له التوفيق لفعل الخير في المستقبل ويثنى عليه به قبل صدوره منه بالفعل ((وإذا مضى
على العبد اثني عليه بسبعة أصناف من الثمر لم يعمل)) فتعوذوا بالله من سخطه ((حم حب
عن أبي سعيد)) ان الله إذا قضى على عبد قضاء لم يكن لقضائه مرد) أي راد ولقد كان
الأنبياء والصالحون يفرحون بالبلاء أكثر من فرحهم بالعطاء لتيقنهم ذلك وعدم غفلتهم
عنه ((ابن قانع عن شرحبيل)) بضم الميم وفتح الراء ((ابن السمع)) ان الله تعالى إذا
أراد بالعباد نقمة) أي عقوبة ((أمات الأطفال وعقم النساء)) أي منع المي أن ينعمد
في أرحامهن ولدا ((فتنزل بهم النعمة وليس فيهم من حرم)) قال المناوي لأن سلطان
الانتقام إذا تاروفهم من حرم خنت الرحمة بين يدي الله حنين الوالدة قطفي تلك الثائرة
فإذا لم يكن فيهم من حرم تار الغضب واعتزلت الرحمة اه فينبغي التلطف بالأطفال
والشفقة عليهم فإذا دعت حاجة إلى التأديب والتأديب أولى من تركه ((الشرازي في
اللقاب عن حذيفة)) بن اليمان ((وعمار بن ياسر معاً)) دفع توهم أنه عن واحد منهما على
الشك ((ان الله إذا أراد أن يهلك عبداً نزع منه الحياء)) أي لا يستحي من الله تعالى أو
من الخلق أو منهما ((فإذا نزع منه الحياء لم تلقه)) أي لم تجده ((الامقيت)) بكسر الميم
وكسر القاف المشددة فعيل بمعنى فاعل أو مفعول قال المناوي من المقت وهو أشد
الغضب اه وقال العلقمي قال في النهاية المقت أشد الغضب اه وقال في المصباح
مقته مقتان باب قتل أبغضه أشد البغض عن أمر قبيح ((ممقنا)) بالتشديد والبناء
للمجهول أي محقوتان بين الناس مغضوباً عليه عندهم ((فإذا لم تلقه الامقيتاً ممقتاً نزع منه
الامانة فإذا نزع منه الامانة لم تلقه)) أي لم تجده ((الخاننا)) أي فيما جعل أميناً عليه
((مخوناً)) بالتشديد والبناء للمجهول أي منسوب إلى الخيانة محكوماً له بها ((نزعته
الرحمة)) أي رقة القلب والعطف على الخلق ((فإذا نزعته الرحمة لم تلقه الأرجما)) فعلا
بمعنى مفعول أي من جرم وأصل الرجم الرمي بالحجارة ((ملعنا)) بالضم والتشديد أي يبلغه
الناس كثيراً ((نزعته منه رقة الاسلام)) بكسر الراء وسكون الموحدة وفتح القاف قال في
النهاية الرقة في الأصل عروة في جبل تجعل في عنق البهيمة أو في دها تمسكها فاستعارها
للاسلام يعني ما يشد به نفسه من عرى الاسلام أي حدوده وأحكامه وأوامره ونواهيه اه
وفيه أن الحياء أشرف الخصال وأكل الأحوال ((ه عن ابن عمر)) بن الخطاب ((ان
الله تعالى إذا أحب عبداً)) أي أراد به خيراً أهده ووفقه ((دعاجبريل فقال اني أحب فلانا
فأحبه فيحبه جبريل ثم ينادي)) أي جبريل ((في السماء فيقول ان الله يحب فلانا فأحبوه
فيحبه أهل السماء)) برفع المضارع بدليل ثبوت النون فيما بعده ((ثم يوضع له القبول في
الارض)) أي يحدث له في القلوب محبة ويزرع له فيها مهابة ((وإذا أبغض عبداً)) أي أراد به
شراً أبغذه عن الهداية ((دعاجبريل فيقول اني أبغض فلانا فأبغضه فيبغضه جبريل ثم ينادي
في السماء ان الله يبغض فلانا فأبغضوه فيبغضونه ثم يوضع له البغضاء في الارض)) أي فيبغضه
أهلها جميعاً فيظنون اليه بعين الازدراء فتسقط مهابته من النفوس وأعزازه من الصدور
من غير ابتداء منه لهم ولا جنابة عليهم قال العلقمي قال شيخنا تبة النووي قال العلماء محبة
الله لعبده هي إرادة الخير له وهدايته وانعامه عليه ورجته وبغضه إرادته عقابه وشقاوته

(٤٣ - عزیزی اول) فاحیبه بالفن وان اقتصر الشارح علی الفن وهذا المحبوب أقل شی من عمل الخیر منه یقوم مقام کثیر من غیره ولذا لما اطلع سید ناداود علیہ السلام علی میزان فوجد کل کفه کما بین المشرق والمغرب فقال یارب من یتسبیح بملوئها حسنات قال اذا وضعت علی عیبد ملأها بقرة واحدة (قوله أبغض) من أبغض فأبغضه بالهمز فیبغضه یوزن بکرمه

(قوله طعمة) أي خصه به بشئ كالنبي فإنه كان له صلى الله عليه وسلم وكان يصرفه للفقراء (قوله فهي للذي يقوم من بعده) أي من الخلفاء وليس المراد هي ملك لمن بعده كما هو ظاهر الحديث بل المراد تخمك التصرف فيها لمن بعده حكم التصرف له صلى الله عليه وسلم وقد فعل الصديق رضي الله عنه وبقية الخلفاء ما كان يفعله صلى الله عليه وسلم ولذا الماخلف النبي صلى الله عليه وسلم بعض أمتعة أخذها الصديق رضي الله تعالى عنه ليصرفها للفقراء فقالت له السيدة فاطمة رضي الله تعالى عنها أنت وارث النبي أم أهله فقال بل أهله وذكر لها حديث نحن معاشر الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقة وقوله بل أهله ليس على ظاهره بل المراد لست أنا وارثا بل أهله الوارثون لو كان يورث أي لو فرض أنه يورث لكان وارثه أهله لا أنا (قوله قبض نبيها) وتلك الرحمة هي تهنئته لأمته المراتب بسبب شفاعته لهم حين تعرض عليه أعمالهم وقيل هي الثواب المترتب على صبرهم بفقدته من بينهم وعلى العمل بشريعته من بعده (قوله وسلفا) عطفه (٣٣٨) على فرط من عطف المراد في أن كلا يعني المتقدم (قوله بين يديها) أي قريبا

منها قريبا معنويا كالجالس بين يدي شخص (قوله هلكت أمة) أي أمة الدعوة إذ أمة الإجابة لانتهت (قوله فافرحينه) أي أفرح قلبه وعبر بالعين لأن شأن من نزل على قلبه السرور أن يخرج من عينه ما يبارد كما أن من نزل على قلبه الحزن خرج من عينه ما يحر (قوله عن أبي موسى) الأشعري قال القرطبي وهذا من الأربعة شرح حديثا المنقطعة الواقعة في مسلم لأنه قال في أول سنده حدثنا عن أبي امامة انتهى مناوى (قوله أن يجعل عبدا) وفي رواية أن يخلق للخلافة يطلق الخليفة على من أنيب عن شخص في غيبته ليفعل ما كان يفعله وليس مرادا هنا لأن الله تعالى لا يغيب ولا يقتقر إلى من يفي به بل المراد به من اصطفاه الله تعالى وجعله هاديا للخلق وهو قسمان قسم أذن له في الظهور وإرشاد الخلق كسيدى أحمد البدوى وسيدى محبى الدين

ونحوه وحسب جبريل والملائكة يحتمل وجهين أحدهما استغفارهم له وثناؤهم عليه والثاني أنه على ظاهره المعروف من الخلق وهو ميل الخلق إليه واشتياقهم إلى لقائه وسبب ذلك كونه مطيعا لله محبوبا لله ومعنى يوضع له القبول في الأرض أي الحب في قلوب الناس ورضاهم عنه (م عن أبي هريرة) أن الله إذا أطعم نبيا طعمه (بضم الطاء وسكون العين أي مأكلة والمراد التي ونحوه قال العلقمى وفي بعض النسخ مكتوب على الهامش بعد طعمة ثم قبضه وبعد هاصح وفي الكبير بعد طعمة ثم قبضه فلهذا في غير رواية أبي داود وهي زيادة لا يختل المعنى بخلافها وجودها للإيضاح والتبيين (فهى للذي يقوم من بعده) أي بالخلافة أي يعمل فيها ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يعمل لأنها تكون له ملكا (د عن أبي بكر الصديق) رضى الله عنه (ان الله إذا أراد درجة أمة من عباده قبض نبيها) أي توفاه (قبلها فجعله لها فرطا) بفتح السين بمعنى الفارط المتقدم المهين لها مصالحها (وسلفا بين يديها) قال المناوى هو من عطف المراد في أو أعم وفائدة التقديم الانس والطمأنينة وقلة كرب الغربة أو شدة الجرح لشدّة المصيبة (وإذا أراد هلكة أمة) بفتح الهاء واللام أي هلاكها (عذبها ونبيها حتى فأهلكها وهو ينظر فأفر عينه) أي فرحه وبلغه أمنيته بهلكتها في حياته (حين كذبوه) أي في دعواه الرسالة (وعصوا أمره) أي بعدم اتباع ما جاء به من عند الله وفيه بشرى عظيمة لهذه الأمة (م عن أبي موسى) الأشعري (ان الله تعالى إذا أراد أن يجعل) وفي نسخة يخلق (عبد للخلافة مسح يده على جبهته) يعنى ألقى عليه المهابة والقبول ليتمكن من انفاذ الأوامر ويطاع فمسحها كناية عن ذلك (خط عن أنس) ان الله تعالى إذا أراد أن يخلق خلقا للخلافة مسح يده على ناصيته أي مقدم رأسه زاد في رواية بيمينه (فلا تقع عليه عين) أي لا تراه عين انسان (الأحبة) ومن لازم محبة الخلق له امتثال أوامره وتجنب نواهيهِ وتمسك هيبته من القلوب (ل عن ابن عباس) ان الله تعالى إذا أنزل عاهة (أي بلاء) من السماء على أهل الأرض صرفت (بضم أوله وكسر ثانيه أي صرفها الله) (عن عمار المساجد) بنحو ذكر الله تعالى كصلة على النبي

فأنه كثر ثلاثة أيام في قبر مهجور ففاضت عليه الأسرار وأذن له في إرشاد الخلق فخرج يدعو الناس فهم صلى من امتثل ومنهم من حرم وقسم مخير بين الظهور والخفاء كسيدى بشرف ليس المراد بالخليفة هنا وفيما بعده خليفة الامارة كما هو فهم بعضهم (قوله إذا أراد أن يخلق الخ) ان قيل توجبه الارادة ان يخلق العبد المذكور مشعرا بأنه لم يوجد فكيف يتأتى المسيح المذكور فالجواب أن ارادة الله تعالى لما كانت كافية في وجوده نزل تعلق الارادة بخلق من منزلة الخلق انتهى بخط بعض الفضلاء (قوله الا أحبه) وفي نسخة أحبه على اراء صاحبها قال الخاكم رواته هاشميون معروفون بشرف الاصل انتهى من ابي مناوى (قوله عن عمار المساجد) بنحو المذكور والاعتكاف وليس المراد من بنى المساجد أي فلا يصيبهم هذا البلاء وربما كانوا سببا في عدم نزول البلاء بغير انهم ومحبيهم (قوله أيضا عن عمار المساجد) فيه رد على بعض مشايخنا كالشيخ محمد البكري حيث قال في درسه في معنى الحديث الاسترخاء أراد الله انزال عاهة من السماء على أهل الأرض نظرا إلى أهل المساجد فصرفها عنهم ان الضمير في عنهم يرجع إلى أهل الأرض والمعنى صرفها عن أهل الأرض ببركة أهل المساجد وقال ان ذلك هو الأرحع عندنا انتهى بخط الشيخ عبد البر

(قوله لم ينزل بها عذاب حسف) جملة خالية كما أشار له الشارح بقوله والخال الخ وهي حال من الضمير المستتر في غضب لا من أمة لأن مجيء الحال من المنكرة غير فصيح فلا يعدل إليه مع إمكان التخرج على الفصح هذا ويصح جعلها صفة لامة (قوله غلت أسعارها) أي أسعار أقواتها وعبرة المناوى غلت أسعارها أي ارتفعت أسعار أقواتها (٣٣٩) ويحبس بحسك ويمنع عنها أمطارها فلا

يمطرون وقت الحاجة إلى المطر انتهت فأنظر (قوله هنا في المتن يحبس) هل هي رواية أم لا انتهى (قوله ويحبس) بالبناء للمفعول (قوله ويلى) أي يتأمر عليها من يعاملهم بالغلظة وسلب الأموال وقتل الأنفس فهذا من الغضب وفي نسخة وولى وأشرارها بالرفع فاعل على كل منها (قوله عن ديك) أي ملك على صورة ديك وهو غير ديك العرش الذي يسبح الله حتى إذا سمعت الديكة تسبيحه أذنت فإذا قربت الساعة أمسكه الله عن التسبيح فلم تؤذن الديكة ويحتمل أنه هو (قوله مرق) أي نفذت قال في الصحاح مرق السهم خرج من الجانب الآخر انتهى مناوى (قوله وهو يقول) أي هجيراء ذلك أي دأبه وعادته (قوله لنفسه) فيه شرف لدين الاسلام حيث أضافه لنفسه تعالى (قوله الا السخاء) أي الكرم فينبغي تعويد النفس الكرم لانه من أشرف الصفات ولذا وصف الله تعالى نفسه به وقد ورد أقبوا عثرات الكرم فان الله أخذ بيده كلما عثر وورد ما بحق الاسلام أي عثراته شيء أشد من البخل قال المرى كل ما اجتمعت فيه استقباحات الشرع والعقل والطبع فهو غش وأعظمها البخل الذي هو أدوأداء ودله يبنى شر الدنيا والاخرة وبلازمه ويتابعه الحسد ويتلاحق به اشركه انتهى مناوى (قوله

صلى الله عليه وسلم وهذا كرهه علم قال المناوى لا من عمرها وهو منكب على دنياه معرض عن آخره قال بعضهم ويؤخذ منه أن من عمل صالحا فقد أحسن إلى جميع الناس أو سبأ فقد أساء إلى جميعهم لانه تب بب نزول البلاء والبلاء عام والرحمة مختصة (ابن عساكر عن أنس) ان الله تعالى اذا غضب على أمة لم ينزل بها عذاب حسف ولا مسخ (أي لم يعذبها بالعذاب المسخف بها ولا بسخ صورها قردة أو خنازير) ولا بالجملة معترضة بين الشرط وجوابه أو حال من فاعل غضب أي اذا غضب على أمة والحال انه لم ينزل بها ما ذكر ويحتمل أنها نعت أمة أي غير معذبة بما ذكر أو معترضة بين الشرط والجزاء (غلت أسعارها ويحبس عنها أمطارها) بالبناء للمفعول (وولى) وفي نسخة ويلى بدل ولى (عليها أشرارها) أي يؤمرهم عليهم قال المناوى تنبيه أصل الغضب تغير يحصل لارادة الانتقام وهو في حقه تعالى بحال والقانون في أمثاله أن جميع الاعراض النفسانية كالغضب والرحمة والفرح والسرور والحيا والتكبر والاستمراء لها أوائل ونهايات والغضب أوله التغير المذكور وغايته إيصال الضرر إلى المغضوب عليه فلفظ الغضب في حقه تعالى لا يحتمل على أوله الذي هو من خواص الاجسام بل على غايته وهذه قاعدة شريفة نافعة في هذا الكتاب (ابن عساكر عن أنس) ان الله تعالى أذن لي ان أحدث عن ديك (أي عن عظم جثة ملك في صورة ديك) (قد مرقت رجلاه الارض) أي وصلت إلى الها وخرجت من جانبها الآخر (وعنقه مثنية تحت العرش وهو يقول سبحانك ما أعظمك فيرد عليه) أي فيجيبه الله سبحانه وتعالى بقوله (لا يعلم ذلك) أي عظمه سلطاني (من حلف بي كاذبا) فازجر شئ وأمنعه عن العين الكاذبة استحضار هذا الحديث فان من نظر إلى كمال الجلال وتأمل في عظم المخلوقات الدالة على عظم خالقها انكف وامتنع عن الميمن الكاذبة (أبو الشيخ في العظمة طس ل عن أبي هريرة) وهو حديث صحيح (ان الله تعالى استخلص هذا الدين) أي دين الاسلام (لنفسه ولا يصلح لدينكم الا السخاء) بالمد أي الجود والكرم وفي الفعل ثلاث لغات سخا من باب علا واثانية سخي من باب تعب والثالثة مثل قرب (وحسن الخلق) أي التلطف بالناس والرفق بهم وتحمل أذاهم وكف الأذى عنهم (ألا) بالتخفيف حرف تنبيه (فزينوا دينكم بها) الزبر ضد الشين فن وجد فيه الكرم وحسن الخلق مالت إليه النفوس وألفت القلوب وبلغت ما يبالغه عن الله بالتقبول (طب عن عمران بن حصين) ان الله تعالى اصطفى كنانة من ولد اسمعيل واصطفى قريشاً من كنانة واصطفى من قريش بني هاشم واصطفاني من بني هاشم) قال المناوى ومعنى الاصطفاء والخيرية في هذه القبائل ليس باعتبار الديانة بل باعتبار الخصال الحميدة اه قال العلقمي قال الذوري استدلل به أصحابنا على أن غير قريش من العرب ليس بكف لهم ولا غير بني هاشم كف لهم الابن المطاب فانهم هم وبني هاشم شئ واحد كما صرح به في الحديث الصحيح (ت عن واثلة) بن الاسقع وهو حديث حسن صحيح (ان الله تعالى اصطفى من ولد ابراهيم اسمعيل) قال المناوى وكانوا ثلاثة عشر (واصطفى من ولد اسمعيل كنانة) عدة قبائل أبوهم كنانة بن خزيمه (واصطفى من كنانة قريشاً) هو ابن النضر (واصطفى من قريش بني هاشم واصطفاني

فزينوا) أي تحلوا بهذين الوصفين (قوله كنانة) هو اسم لقبائل كثيرة سميت باسم جدّها كنانة بن خزيمه والمراد انه تعالى اختارهم من حيث اتصافهم بالصفات الجميلة كالكرم وحسن الخلق لا خصوص الاصطفاء في الدين ليشمل كفارهم أي فكفارهم أشرف من كفار غيرهم ومؤمنهم أشرف من مؤمن غيرهم قال المناوى اصطفى اصطفاه وفيه إشارة إلى أفضلية اسمعيل على سائر أخوته

انتهى قال مشايخنا ليس في هذا الحديث تعرض ضريحا ولا تلويحا لما يدل على فضل اسمعيل على امحق والصواب ذكر هذا في الحديث
الاتي وهو قوله ان الله اصطفى من (٣٤٠) ولدا ابراهيم اسمعيل انتهى بخط بعض الفضلاء (قوله من الكلام) أي كلام الا آدميين أي

اختار ذلك منه وعلمه لاخبار الملائكة
(قوله مثل ذلك) أي له مثل ذلك
(قوله من قبل نفسه) بأن قصده
الانشاء لا الاخبار وان كان الخبر
بانشاءه مثنيا لكن لا يثاب مثل من
قصدا الانشاء وقيل معنى من قبل
نفسه انه ليس في مقابلة نعمة بل
خالص لذاته تعالى كذا أجاب
الشارح بالجوابين والمعول عليه
الاول اذ الذي في مقابلة نعمة
أفضل (قوله ثلاثون الخ) لا ينافي
هذا حديث البطاقة وغيره أن
لا اله الا الله أفضل من الحمد لله
وغيرها وهو الراجح لانه قد يوجد
في المفصول الخ وان العشرين
المرتبة على قول لا اله الا الله أعظم
كيفا (قوله بالكلام) أي في
الارض واصطفى نبينا بالكلام في
السماء وذلك أرقى لكونه سعد
الى محل التجليات (قوله و ابراهيم
بالخلة) أي قبل نبينا واصطفى نبينا
بعده بخلة أرقى منها (قوله ما شتم
الخ) كناية عن اظهار شرفهم
والعناية بهم لا الترخيص فقط
استدلال بعض من يدعي
التصوف على أن ثم فرقة يباح
لها المحرمات (قوله اني أعطيتك
بالكسر أي اذ قال اني الخ) (قوله
نصفين) أي قسمين قسم متعلق
بالثناء على اهدانا وقسم متعلق
بأن وبأمتك لانه دعاء وطلب
للهداية والخير من اهدانا الى
الاخر فليس المراد النصفين
المتساويين لان المتعلق بالله تعالى
أكثر بل هو على حد اذ امت كان
الناس نصفان (قوله الضريس)
يقشيد الرء هكذا قال المناري

من بني هاشم) وأودع ذلك النور الذي كان في جبهه آدم عبد المطلب ثم والده وبالمصطفى
شرفت بنو هاشم وقال بعضهم في تفضيل الولد على الوالد

كم من أب قد علا بآب ذرى شرف

ت عن وائلة) وهو حديث حسن صحيح (ان الله تعالى اصطفى من الكلام أربعة

سبعان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر) قال المناوي فهي مختار الله من جميع كلام

الآدميين (فقال سبعان الله كتبت له عشرون حسنة) وفي نسخة كتبت بحذف تاء

التأنيث (وحطت عنه عشرون سيئة ومن قال الله أكبر مثل ذلك ومن قال لا اله الا الله مثل

ذلك ومن قال الحمد لله رب العالمين من قبل نفسه) قال المناوي بأن قصدهم الانشاء

لا الاخبار اه وقال العلقمي من قبل نفسه أي لان الحمد لا يقع غالبا الا بعد سبب كالكل أو

شرب أو حدث نعمة فكانه وقع في مقابلة ما أسدى اليه فلما حمد لا في مقابلة شئ زاد في

الثواب (كتبت له ثلاثون حسنة وحطت عنه ثلاثون خطيئة) قال بعضهم والحمد أفضل من

التسبيح ووجه ظاهر وأما القول بأنه أكثر ثوابا من التهليل فوردود (حم لك والضياء

عن أبي سعيد الخدري وعن أبي هريرة ع) وهو حديث صحيح (ان الله تعالى اصطفى

موسى بالكلام) أي بلا واسطة والكلام الذي سمعه موسى الكليم عليه أفضل الصلاة

والتسليم كلام الله تعالى حقيقة لا مجازا فلا يكون محدثا فلا يوصف بأنه محدث بل هو قديم لانه

الصفة لازلية الحقيقة وهذا ما ذهب اليه الشيخ أبو الحسن الأشعري واتباعه وقالوا كما

لا يتعذر رؤية ذاته تعالى مع انه ليس جسماء لا عرضا كذلك لا يتعذر سماع كلامه مع أنه

ليس حرفا ولا صوتا وذهب الشيخ أبو منصور المازني والاساذ أبو اسحق الاسفرايني أن

موسى إنما سمع صوتا لا على كلام الله أي لا على ذلك المعنى لكن لما كان بلا واسطة

الكتاب والملك خص باسم الكليم وأما نفس المعنى المذكور فيستحيل سماعه لانه يدور مع

الصوت فانه قول بسماع ما ليس من جنس الحروف والاصوات غير معقول (وابراهيم

بالخلة) أي اصطفاؤه وخصه بكرامة تشبه كرامة الخليل عند خليله (ل عن ابن عباس)

وهو حديث صحيح (ان الله تعالى اطلع) أي تجلى تجليا خاصا (على أهل بدر) أي الذين

حضر واقعتها مع النبي صلى الله عليه وسلم (فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم) لانهم

ارتقوا الى مقام يقتضى الانعام عليهم بمغفرة ذنوبهم السابقة واللاحقة فلا يؤاخذهم بها

لبذلهم مهجتهم في الله ونصرهم دينه والمراد اظهار العناية لهم لا الترخيص لهم في كل فعل أو

الخطابة وهم منهم على أنهم لا يقارفون ذنبا وان قارفوه لم يصروا وقال القرطبي هذا خطاب

اكرام وتشريف تضمن أروا حصلت لهم حالة غفرت بها ذنوبهم السابقة ونأهلوا الى أن

يفقر لهم ما يستأنف من الذنوب اللاحقة ولا يلزم من وجود الصلاحية للشيء وقوعه ولقد

أظهر الله تعالى صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل ما أخبر عنه بشئ من ذلك فانهم لم

يرأوا على أعمال أهل الجنة الى ان فارقوا الدنيا وان قدر صدور شئ من أحدهم بادرا الى

التوبة (ل عن أبي هريرة) باسناد صحيح (ان الله تعالى أعطاني فيما من به على اني

أعطيتك فاتحة الكتاب) وظاهر شرح المناوي كسر همزة اني فانه قدر القول قبلها وعبارة

ان قال لي اني أعطيتك (وهي من كموز عرشي) أي المذخرة تحته (ثم قسمتها بيني وبينك

نصفين) أر قسمين وان تفاوتا فان بعضها ثناء على الله وبعضها دعاء (ابن الضريس

هب عن أنس) بن مالك (ان الله تعالى أعطاني السبع) أي السور السبع الطوال

مصغرا مشددا انتهى وهو المافظ يحيى الجلي (قوله أعطاني) أي أنزل على (قوله السبع) أي السور السبع الطوال مكان

من البقرة الى آخر راءه فجعلت الانفال وبراءة بمنزلة ورة واحدة ولذا لم تذكريهم بما بهمة فهذه هي الطوال وما عداها قصار
أو وسط (قوله مكان) أي بدل التوراة المنزلة على موسى أي متضمنة لمعانى التوراة (قوله الراآت) أي التي أولها المسر أو الر ولم
يقل الراآت لثقل (قوله الى الطواسين) أي فأولها يونس وآخرها القصص أي أعطاني الراآت والطواسين وما بينهما مما ليس أوله
الر أو طس (قوله ما قرأهن نبي قبلي) هذا مشكل لأن ما قبل ذلك من السور كذلك فإن كان المراد ان هذه السور لم يتضمن معناها
ما نزل على الرسل بخلاف ما قبلها فلا اشكال (قوله بالمقام المحمود) أي أقدر في يوم القيامة على الاتيان بمعامد رثاء عليه تعالى
ما لم يقدر عليه أحد غيري ويبدى اللواء (قوله والحوض المورد) فيسه ان كل نبي له حوض ولا خصوصية وأجيب بأن المراد به
الكوثر أو حوض ينزل اليه ماء من الكوثر وحضان الانبيا ليست من الكوثر (٣٤١) وهذا الحديث لفظه موضوع ومعناه صحيح
ثابت بإحدى آيات آخر (قوله قيامه)

أي صلاة التراويح والأفاليق
مطلقا مسنون في غيره (قوله
ويقينا) تأكيد لا احتسابا ان كان
معطوفا عليه وعطف مرادف ان
كان معطوفا على ايمانا (قوله
وان أؤدبكم) أي مما أؤدبني أو عما
أؤدبني (قوله يرجع الخبيث) أي
فاذا وقعت وسوسة بعد ذلك فهي
من النفس لا من الشيطان لأن
خبره صلى الله عليه وسلم لا يخاف
(قوله ومن اغتسل) أي أراد
(قوله بالليل) الباء بمعنى في ومثل
الليل النهار وانما خص الليل
بالذكر لانه ربما يتوهم ان كشف
العورة لا يضر في الظلمة (قوله
فاكنسوا) ضم الذون (قوله فلا
تجعلوا لهم نصيبا) وذلك أن الذي
يتعدى على طعامنا كفارا لجن
وعصاتهم الذين لا يقنعون بما
أعطاهم الله تعالى فهم كالصوص
فطلب دفعهم بخلاف الطائع
منهم فانه يكفي بما أعطاه الله
من العظام فانه يعود لهم أو فرما
كان كما أن دواجم قوتها روث

﴿مكان التوراة﴾ أي بدلها ﴿وآعطاني الراآت﴾ أي السور التي أولها الر أو المر ﴿الى
الطواسين مكان الانجيل﴾ وأعطاني ما بين الطواسين الى الحواميم مكان الزبور وفضلني ﴿بأن
خصني﴾ بالحواميم والمفصل وهو من الجرات الى آخر القرآن ﴿ما قرأهن نبي قبلي﴾
يعني ما أنزلت على نبي غيري ﴿محمد بن نصر عن أنس﴾ بن مالك ﴿ان الله تعالى أعطى
موسى الكلام﴾ أي كله بلا واسطة ﴿وآعطاني الرؤية﴾ أي لوجهه تعالى يعني خصني بها في
مقابلة ما خص به موسى ﴿وفضلني بالمقام المحمود﴾ الذي يحمد فيه الاولون والاخرون
يوم القيامة ﴿والحوض المورد﴾ يعني الكوثر الذي يرده الخلائق في المحشر قال المداوي
وهذا يعارضه الخبر الآخر ان لكل نبي حوضا ﴿ابن عساكر عن جابر﴾ بإسناد ضعيف
﴿ان الله تعالى افترض صوم رمضان﴾ أي على هذه الامة ﴿وسنفت لكم قيامه﴾ أي
صلاة التراويح وقال المناوي الصلاة فيه ليلا ﴿فن صامه وقامه﴾ أي صام نهاره وقام ليله
﴿ايمانا﴾ أي تصديقا بأنه حق وطاعة ﴿واحتسابا﴾ أي لوجهه تعالى ﴿ويقينا كان كفارة
لما مضى﴾ من ذنوبه الصغار ﴿ن د ب عن عبد الرحمن بن عوف﴾ بإسناد حسن ﴿ان
الله تعالى أمرني ان أعلمكم﴾ بفتح المهملة ﴿بما علمني وان أؤدبكم﴾ بما أؤدبني فأوصيكم
﴿اذا قسم على أبواب جحركم﴾ جمع حجرة أي في بيوتكم وأردتم دخولها ﴿فاذكروا اسم
الله﴾ أي قولوا باسم الله الرحمن الرحيم ﴿يرجع الخبيث﴾ أي الشيطان ﴿عن منازلكم
واذا وضع بين يدي أحدكم طعام﴾ أي لبأ كله ﴿فليس الله حتى لا يشارككم الخبيث﴾ قال
المناوي ابليس أو أعم ﴿في أرزاقكم﴾ أي لأنكم اذالم تسعوا أكل معكم ﴿ومن اغتسل
بالليل فليحاذر عن عورته﴾ أي عن كشفها ﴿فان لم يفعل﴾ بان لم يستر عورته ﴿فاصابه ألم﴾
أي طرف من جنون ﴿فلا يلو من الانفسه﴾ لانه تسبب فيه بعدم الستر ﴿ومن بال
في مغتسله﴾ أي الحبل المعد للاغتسال فيه ﴿فاصابه الوسواس﴾ أي بما تاطر من البول
والماء ﴿فلا يلو من الانفسه﴾ لانه تسبب في ذلك ﴿واذا رقصتم المائدة﴾ أي التي
أكلتم عليها ﴿فاكنسوا ما تحتها﴾ من قنات الخبز وبقايا الطعام ﴿فان الشياطين
يلتقطون ما تحتها فلا تجعلوا لهم نصيبا في طعامكم﴾ أي لا ينبغي ذلك فانهم اعداؤكم
﴿الحكيم﴾ الترمذي ﴿عن أبي هريرة﴾ ان الله تعالى أمرني بحب أربعة وأخبرني

دوا بنا قعود لهم أو فرما كانت من شعير وفول ونحوه (قوله بحب أربعة) أي أكثر من غيرهم وان كان ثم من هو أفضل اذ قد
يوجد في المفضل الخ قال العلقمي أما على فضله مشهور ومناقبه كثيرة معروفة منها انه من السابقين الاولين الى الاسلام حتى
قيل انه أول من أسلم وابن عم الرسول وأخوه وزوج ابنته وهو أفضل الصحابة بعد أبي بكر وعمر وعثمان أو بعد الاولين على ما فيه
من الخلاف بين أهل السنة وأما أبو ذر فهو الغفاري واسمه جندب بن جنادة على الصحيح كان من السابقين الى الاسلام أقام بمكة
ثلاثين يوما ليلة وأسلم ثم رجع الى بلاد قومه باذن النبي صلى الله عليه وسلم ثم هاجر الى المدينة وصحبه حتى توفي النبي صلى الله عليه
وسلم وأما سلمان الفارسي فأصله ر فارس من قرية تسمى جى بفتح الجيم وتشديد اليا من قرى أصبهان وكان مجوسيا فلقى براهب
ثم راهب وهكذا يصحبهم الى آخر واحد منهم دله على الجواز وأخبره بظهور النبي صلى الله عليه وسلم وأول مشاهدته الخلدق
وهو الذي أشار به حين جاء الاخراب ولم يتخلف عن مشهده بعد وكان من فضلاء الصحابة وزهادهم وعلمائهم وذوى القرب من رسول

الله صلى الله عليه وسلم وسكن العراق وكان يعمل الخوص بيده فياكل منه وكان عطاءه خمسة آلاف فاذا خرج فرقه ومحبة النبي صلى الله عليه وسلم لهؤلاء المراد بها زيادة المحبة لهم لما خصوا به من المناقب والمآثر رضى الله عنهم اهـ بحرفه وتوفى أبوذر بالربذة سنة اثنتين وثمانين وصلى عليه ابن مسعود وكان أبوذر عظيما طويلا زاهدا متقلا من الدنيا وكان مذهبه أنه يحرم على الانسان ادخال ما راد على حاجته وكان قولا لا يالحق انتهى علقمى أيضا (قوله انه يحبهم) أى يحسن اليهم (قوله والمقداد) ابن عمرو وأما نسبته الى الاسود بن عبيد (٣٤٣) يغوث فلانه تسماه ورياه فليس أباه حقيقته (قوله وسلمان) وعاش ثلاثمائة

سنة وخسين (قوله من علي) ولذا خطبها أبو بكر وعمر وغيرهما فأبى وذكر الحديث وعقد عليها لسيدنا علي وهو غير حاضر فقبل وأجاب بنفسه وذلك من خصوصياته صلى الله عليه وسلم فلما حضر سيدنا علي أعلمه صلى الله عليه وسلم بالحال فقال رضيت فلما علم سيدنا علي أنه صلى الله عليه وسلم جعل المهر درعه أرسله إليه صلى الله عليه وسلم فردّه وأمره ببيعه وبعث الثمن له صلى الله عليه وسلم فجعل ثلثه للطيب وبعثه مع الباقي للسيدة فاطمة رضي الله عنها (قوله طيبة) مؤنث طيب لغة في طيب فحيا يطيب به يقال له طيب بالكسر والفتح وقيل طيبة مخفف طيبة ويكره تهجتها يثرب لما مر وما في الآية حكاية عن الكفار كما مر (قوله امرئ) أي وجوبا كما يؤخذ من التشبيه وهذا بحسب أول الامر والافقد أمر بالعاطفة عليهم وقتلهم أيما كانوا واصداعهم آخر قال تعالى فادع بما تؤمر الخ واغلط عليهم الخ والمداراة هي الملائقة والرفق فهي غير المداينة لأنها يسع الدين بالدين فهي حرام (قوله فتدأروا) أي بأخبار طيب عدل فلا ينبغي

انه يحبهم)) قالوا بينهم لساقال ((على منهم وأبو ذر والمقداد وسلمان)) والمراد زيادة الحب
لهم لما خصوا به من المناقب والمناقب والرضا رضي الله تعالى عنهم أما على فضله مشهور
ومناقبه كثيرة معروفة منها انه من السابقين الاولين الى الاسلام حتى قيل انه أول من
أسلم وابن عم المصطفى صلى الله عليه وسلم وأخوه وزوج ابنته وهو أفضل الصحابة بعد
أبي بكر وعمر وعثمان وأبو عبد الله علي مافيه من الخلاف بين أهل السنة وأما أبو
ذر فهو الغفاري واسمه جندب بن جنادة على الصحيح كان من السابقين الى الاسلام أسلم
ثم رجع الى بلاد قومه باذن النبي صلى الله عليه وسلم ثم هاجر الى النبي صلى الله عليه وسلم
الى المدينة وصحبه حتى توفي المصطفى صلى الله عليه وسلم وأما المقداد ويقال له المقداد
ابن الأسود وهو المقداد بن عمرو بن ثعلبة بن مالك بن ربيعة الكندي واشتهر
بالأسود لانه كان في حجر الأسودين عبيد يغوث قنباة فنسب اليه وهو قديم الاسلام
والحبة من السابقين وهاجر الى الحبشة ثم الى المدينة وشهد مع النبي صلى الله عليه وسلم
سائر المشاهد وأما سلمان فهو القارمي مولى المصطفى كان من فضلاء الصحابة وزهادهم
وعلمائهم وذوى القربى من رسول الله صلى الله عليه وسلم وسكن العراق وكان يعمل
الخصب بيده فإكل منه ((ن.ه.ك. عن بريدة)) قال العلقمي قال في الكبير حسن غريب
((ان الله تعالى أمرني أن أزوج فاطمة من علي)) قاله صلى الله عليه وسلم لما خطبها أبو بكر
وعمر وغيرهما قدرت وزوجه اياها ((طب عن ابن مسعود ان الله تعالى أمرني أن اسمي
المدينة طيبة)) بفتح الطاء وسكون المشاة التحية وفتح الباء الموحدة أى لطيب أهلها أى
طهارتهم من البقايا والشرك ويكره تسميتها يثرب كما تقدم ((طب عن جابر بن سمرة)) ان
الله تعالى أمرني بمداواة الناس ((قال المناوي ندبا أو وجوبا ويدل للوجوب قوله)) كما أمرني
بأقامة امرأتي ((أى أمرني بمداواة الناس)) قال المناوي أم المداواة وهى بدل الدين لصالح الدنيا فحرمه وقد امتثل
المصطفى أمر به فبلغ في المداواة العاية التي لا ترتقي وبالمداواة واحتمال الاذى يظهر
الجوهر النفسى وقد قيل لكل شئ جوهر وجوهر الانسان العقل وجوهر العقل المداواة
فان شئ يستدل به على قوة عقل الشخص وفوق عقله وحله كالمداواة والنفس لا تزال
تستهزئ من لا يحسن المداواة ويستفزه الغضب وبالمداواة تنقطع حمية النفس ويرد طميشها
ورفورها ((فرع مائثة)) باسناد ضعيف ((ان الله تعالى أنزل الداء والدواء)) أى
ما أصاب أحد اداء الا قدر له دواء ((وجعل لكل داء دواء)) أى خلق الله تعالى ذلك وجعله
شفا، يشق من الداء بقدرته تعالى ((فتداوا)) أى ندنا أيها المرضى قال العلقمي وأما من

العمل بالتجربة إذ قد يناسب هذا الدواء مرض هذا دون هذا كما أن البوادى أعما يناسبهم الدواء المفرد ليس
لكونهم أغما يتعاطون الاطعمة غير المركبة و غما الادوية المركبة هي المناسبة للاخلاط الناشئة من الاطعمة المركبة وهذا
الحديث قاله صلى الله عليه وسلم لما سئل عن شخص مريض بمرض الاستسقاء وأن يهوديا يريد مداواته فأبى فاستل ثانيا فأبى
فستل ثالثا فحماه اليهودى بحضرة صلى الله عليه وسلم وشق بطن العصاى وأخرج منه حيوانا يشبه الجر و غسل بطنه غسلا
نعموا وخطه فرأى صلى الله عليه وسلم ذلك العصاى بعد عيشى فى المسجد فقال أنت فقال نعم و ذكر له سبب الشفاء فقال ان
الله أنزل الداء الخديث

ليس به مرض فلا يستعمل الدواء لان الدواء اذا لم يجد في البدن داء يحلله أو يوجد داء لا يوافقه
أو وجد ما يوافقه ولكن زادت كميته عليه تثبت بالعصاة وعيبت بها في الافساد فالتحقيق أن
الادوية من جنس الاغذية فمن غالب أغذيتهم مفردات كاهل البوادي فامر اضمهم قليلة
جدا وطبهم بالمفردات ومن غالب أغذيتهم مركبات كاهل المدن يحتاجون الى الادوية
المركبة وسبب ذلك أن امر اضمهم في الغالب مركبة وهذا برهان بحسب الصناعة الطبية
قاله ابن رسلان ((ولاندواوا بحرام)) يحذف احدى التامين للتخفيف قال العلقمي وقد
استدل الامام أحمد بهذا الحديث وحديث ان الله لم يجعل شفاء أمتي فيما حرم عليها على أنه
لا يجوز للتداوي بمحرم ولا بشئ فيه محرم كالبيان الاتن واللحوم المحرمات والتراب والصحاح
من مذهبننا جواز التداوي بجميع النجاسات سوى المسكر والحديث العريسين في الصحاح
وان تشربوا من أوها أي الابل للتداوي كما هو ظاهر الحديث وحديث الباب لاندواوا
بحرام ولم يجعل شفاء أمتي فيما حرم عليها محمول على عدم الحاجة بان يكون هناك دواء غيره
يفنى عنه ويقوم مقامه من الطاهرات قال البيهقي هذا الحديثان ان صحا فمحمولان على
النهى عن التداوي بالحرام من غير ضرورة ليجمع بينهما وبين حديث العريسين ((دعني أبي
الدرء)) ان الله تعالى أنزل بركات ثلاثا ((أي من السماء كافي رواية)) (الشاة والخلة والنار))
يجوز رفع المذكورات بتقدير المبتدأ أي هي ونعمها بالبدلية مما قبلها وظاهر شرح المساوي
الاقتصار على الرفع وسبب ترك ركائز كثيرة نفعها ((طب عن أم هانئ)) وهو حديث ضعيف
((ان الله أوحى الى)) قال العلقمي قال ابن رسلان لعله وحى الهام أو رسالة ((ان تواضعوا))
أي بان تواضعوا قال أبو زيد مادام العبد يظن أن في الخلق من هو أشرف منه فهو متكبر وقيل
التواضع الاستسلام للحق وترك الاعراض عن الحكم من الحاكم وقيل هو خفض الجناح
للخلق ولين الجانب اهم وقيل قبول الحق ممن كان كبيرا أو صغيرا شريفا أو وضعفرا أو عبدا
ذكرا أو أنثى قال بعضهم رأيت في المطاف انسانا بين يديه شاة كرية يمتنعون الناس لاجله عن
الطواف ثم رأيت بعد ذلك على جسر بغداد يسأل الناس فحجبت منه فقال لي اني تكبرت
في موضع تتواضع الناس فيه فابتلاني الله بالذل في موضع ترتفع فيه الناس وقال بعضهم
الشرف في التواضع والعز في التقوى والحريية في القناعة ((حتى لا يفخر أحد على أحد)) أي
بتعديده محاسنه عليه كبروا حتى حرف تمليل ((ولا يبغي أحد على أحد)) أي لا يجوز وأصل
البغي مجاوزة الحد ((مده عن عياض بن حمار)) بكسر الحاء المهملة ((ان الله تعالى أوحى
الى)) أي وحى ارسال ((ان تواضعوا)) أي بخفض الجناح ولين الجانب ((ولا يبغي بعضكم على
بعض خذ)) عن أنس ((ان الله تعالى أيدني)) أي قواني ((باربعة وزراء)) بضم الواو والمد
ومنع الصرف ((اثنين)) بالجر بدل مما قبله أي ملكين ((من أهل السماء جبريل وميكائيل))
بالجر بيان لاثنين ((واثنين)) أي رجلين ((من أهل الارض أبي بكر وعمر)) فانو بكر يشبه
ميكائيل وعمر يشبه جبريل لشدة وحدته وصلاته في أمر الله ((طب حل عن ابن عباس))
وهو حديث ضعيف ((ان الله تعالى بارك ما بين العريش)) أي بارك في البقعة أو الارض
التي بين العريش بلدة بالشام ((والفرات)) بضم الفاء وخضة الراء الهرا مشهور ((وخص
فلسطين)) بكسر الفاء وفتح اللام ناحية كبيرة وراء الاردن من أرض الشام فيها عدة مدن
منها بيت المقدس ((بالتقديس)) أي التطهير لبقعتها وأهلها ((ابن عساكر عن زهير))
بالتصغير ((ابن محمد)) المروزي ((بلافا)) أي قال بلغنا عن رسول الله ذلك ((ان الله تعالى
بعثني رحمة مهداة)) بضم الميم وسكون الهاء أي هدية للمؤمن والكافر بتأخير العذاب

(قوله أنزل) من السماء بركات
سميت هذه بركات لما فيها من كثرة
الانتفاع لان الشاة قد تلد
أربعا في بطن وغر الخلة يقتات
بها ويلتذ بها بخلاف غيرها من
الشجر وسبب هذا الحديث أنه
صلى الله عليه وسلم دخل على
بعض نساء الصحابة أعنى أم هانئ
الراوية للحديث فقال لها مالي
لا أجد عندك شيئا من البركات
فقلت وما البركات فقال صلى الله
عليه وسلم ان الله أنزل الخ (قوله
أوحى الى) أي وحى ارسال لا وحى
الهام أي أرسل الى بان تواضعوا
أي بالدلة والخضوع أي مع عدم
ملاحظة كون ذلك فضلا واحسانا
من التواضع بل الذي ينبغي أن
يساخط أنه يمكن أن يكون من
الها لكين مع انصافه بصفات
الكمال (قوله حمار) بكسر المهملة
وبالراء المهملة زاد الماوي
الجمشي عمى عد في البصريين له
وفادة وعاش الى حدود الحسين
(قوله أيدني) أي قواني على
ما أريد وهذا الحديث كالسيف
القاطع لاعناق الرافضة الذين
يكروهون الشيخين (قوله بين) أي
فيما بين العريش الخ أي أنزل
في أهلها البركة (قوله فلسطين)
اسم واد مشتمل على قرى ومدن
منها بيت المقدس ورملة وعسقلان
(قوله بالتقديس) أي بزيادة
التطهير (قوله مهداة) أي هدية
للمؤمن والكافر بتأخير العذاب

(قوله الفردوس) هو في الأصل اسم لكل محل مشتمل على أشجار وأثمار بشرط كون أكثر أشجاره العنب والمسراد به هنا اسم موضع
أعلى مواضع الجنة قد من الخمر لا يدخل الجنة لكن لا يتنم في هذا الموضع العظيم فلا يحتاج إلى التقييد
بالمستحل (قوله وحظرها) قال المناوي (٣٤٤) أي منها وحرم دخولها الخ وقال العزيري أي حرسها انتهى وهذا غيره ولهذا كتب

بعض الفضلاء يحل قوله أي
العزيري حرسها عمله حرما
انتهى (قوله سكبر) أي كثير
السكر (قوله لامتي) أي عن
أمتي بدليل ما بعده (قوله أنفسها)
بالرفع وهو ظاهر وبالنصب على
التجريد بأن يجرد شخصاً من نفسه
ويحذفها والحاصل أن المراتب
خسة هاجس وخاطر وحديث
نفس وهم وعزم فالشيء إذا وقع في
القلب ابتداء ولم يحل في النفس
سمى هاجساً فإذا كان موقفاً ودفعه
من أول الأمر لم يحتاج إلى المراتب
التي بعده فإذا جال أي تردد في
نفسه بعد وقوعه ابتداء ولم يتحدث
بفعل ولا عدمه سمي خاطراً وإذا
حدثته نفسه بأن يفعل أولاً
يفعل على حد سواء من غير ترجيح
لا أحدهما على الآخر سمي حديث
نفس فهذه الثلاثة لعقاب
عليها أن كانت في الشر ولا ثواب
عليها أن كانت في الخير فإذا فعل
ذلك عوقب أو أثيب على الفعل
لا على الهاجس والخاطر وحديث
النفس فإذا حدثته نفسه بالفعل
وعدمه مع ترجيح الفعل لكن
ليس ترجيحاً قوياً بل هو مرجوح
كالوهم سمي هماً فهذا يثاب عليه
أن كان في الخير ولا يعاقب عليه
أن كان في الشر فإذا قوى ترجيح
الفعل حتى صار جازماً صمماً
لا يقدر على التزلز سمي عزم
فهذا يثاب عليه أن كان في الخير
ويماقب عليه أن كان في الشر
(قوله ما لم تسكلم به أو تعمل)

(بعثت برفع قوم) وهم المؤمنون (ونقص آخرين) وهم من أبي واستكبروا أن بلغ من
اشرف المقام إلا فخر بمعنى أنه يضع قدرهم ويذلهم باللسان واللسان (ابن عساكر عن ابن
عمر) بن الخطاب (ان الله تعالى بنى الفردوس) أي جنته (بيده) أي قدرته
(وحظرها) أي حرماها (عن كل مشرك) أي كافر (وعن كل مدمن خمر) أي مداوم
لشربها (سكبر) بشدة الكاف أي مبالغ في شرب المسكر لا يفتر عنه والمراد المستحل أو هو
رجو وتغير (هب وابن عساكر عن أنس) ان الله تعالى تجاوز لامتي (في رواية عن أمتي
أي أمة الإجابة) (عما حدثت به أنفسها) وفي أخرى ما وسوست به صدورها قال العلقمي
قال ابن رسلان قال القوطي روايتنا نصب أنفسها على أنها مفعول حدثت وفي حديث
صهير هو فاعل حدثت عائد على الأمة وأهل اللغة يقولون أنفسها بالرفع على أنه فاعل
حدثت يريدون عما حدثت به أنفسها بغير اختيارهم قاله الطحاوي اه ثم قال قال
شيخنا قد تسكلم السبكي في الحلييات على ذلك كلاماً مبسوطاً أحسن فيه جداً فقال الذي
يقع في النفس من قصد المعصية على خمس مراتب الأولى الهاجس وهو ما يليق فيها ثم جريانه
فيها وهو الخاطر ثم حديث النفس وهو ما يقع فيها من التردد هل يفعل أولاً ثم الههم وهو
ترجيح قصد الفعل ثم العزم وهو قوة ذلك القصد والجزم به فالهاجس لا يؤاخذ به إجماعاً لأنه
ليس من فعله وإنما هو شيء ورد عليه لا قدرة له عليه ولا صنع والخاطر الذي بعده كان قادراً
على دفعه بصرف الهاجس أول وروده ولكن هو ما بعده من حديث النفس من فوات
بالحديث الصحيح وإذا ارتفع حديث النفس ارتفع ما قبله بطريق الأولى وهذه المراتب
الثلاث أيضاً لو كانت في الحسنات لم يكتب لهما أجر أما الأولى فظاهر وأما الثانية والثالثة
فلعدم القصد وأما الههم فقد بين الحديث الصحيح أن الههم بالحسنة يكتب حسنة والههم
بالسيئة لا يكتب سيئة وينتظر فإن تركها لله كتبت حسنة وإن فعلها كتبت سيئة واحدة
والأصح في معناه أنه يكتب عليه الفعل وحده وهو معنى قوله واحدة وإن الههم من فروع ومن
هذا يعلم أن قوله في حديث النفس (ما لم تسكلم به أو تعمل به) ليس له مفهوم حتى يقال أنها
إذا تكلمت أو عملت يكتب عليها حديث النفس لأنه إذا كان الههم لا يكتب لحديث النفس
أولى هذا كلامه في الحلييات وقد خالفه في شرح المنهاج فقال أنه ظهر له أي قال السبكي أي
ظهر لي الآن المؤاخاة من إطلاق قوله صلى الله عليه وسلم أو تعمل ولم يقل أو تسكلم قال
فيؤخذ منه تحريم المشي إلى معصية وإن كان المشي في نفسه مباحاً لكن لا يضم إلى قصد
الحرام إليه فكل واحد من المشي والقصد لا يحرم عند انفراده أما إذا اجتمعا فإن كان مع
الههم عمل لما هو من أسباب المهوم به فاقضى إطلاقاً أو تعمل المؤاخاة به قال فاشدد بهذه
الفائدة يدلنا واتخذها أصلاً يعود نفعه عليك وقال ولده في منع الموانع هناك حقيقة تبينها عليها
في جمع الجوامع وهي أن عدم المؤاخاة بحديث النفس والههم ليس مطلقاً بل بشرط عدم
التسكلم والعمل حتى إذا عمل يؤاخذ بشيئين همسه وعمله ولا يكون هممه مغفوراً وحديث
نفسه إلا إذا لم يتعقبه العمل كما هو ظاهر الحديث ثم حكى كلام أبيه الذي في شرح المنهاج
والذي في الحلييات ورحم المؤاخاة ثم قال في الحلييات وأما العزم فالمحققون على أنه
يؤاخذ به وخالف بعضهم وقال أنه من الههم المرفوع ورجعنا تسكلم بقول أهل اللغة هم بالشيء

ظاهراً أنه إذا فعل ذلك عوقب على نفس حديث النفس بزيادة على عقاب الفعل وليس مراداً
بل المراد أنه إذا حصل الفعل عوقب على نفس الفعل لا على ما قبله فهو كالاستثناء المنقطع

عزم عليه والتمسك بهذا غير سديد لان اللغوى لا ينزل على هذه الدقائق واحتج الاقولون
 بحديث اذا اتى المسلمان بسيفهما فالتقتا في النار قالوا يا رسول الله هذا القاتل
 فما بال المقتول قال انه كان حرصا على قتل صاحبه فعال بالحرص واحتجوا ايضا بالاجماع
 على المؤاخذه باعمال القلوب كالسدد ونحوه وبقوله ومن برديه بالخاد يظلم الآية على
 تفسير الخاد بالمعصية ثم قال في آخر جوابه والعزم على الكبيرة وان كانت سيئة فهو دون
 الكبيرة المعزوم عليها اه وفي الحديث اشارة الى عظم قدر الامة المحمدية لاجل نبينا
 صلى الله عليه وسلم لقوله تجاوز فيه اشعار باختصاصه بذلك بل صرح بعضهم بأنه كان
 حكم الناسى كالعام في الاثم وان كان من الاصر الذي كان على من قبلنا وحاصل كلام
 الابي عن ابن رشد انه من خصائص هذه الامة قلت وفي أثناء كلام الحافظ في الفتح اشارة
 اليه وقال الدميري قال الخطابي في هذا الحديث من الفقه ان حديث النفس وما يؤسوس به
 قلب الانسان لاحكم له في شيء من الدين وفيه انه اذا طلق امرأته بقلبه ولم يتكلم به بلسانه
 فان الطلاق غير واقع والى هذا ذهب عطاء وابن ابي رباح وسعيد وابن جبير والشعبي وقنادة
 والثوري وأصحاب الرأي وهو قول الشافعي وأحمد واسحق وقال الزهري اذا عزم على ذلك
 وقع الطلاق لفظه أولم يلفظ والى هذا ذهب مالك والحديث حجة عليه وأجمعوا على أنه لو
 عزم على الظهار لم يلزمه حتى يلفظ به وهو في معنى الطلاق وكذلك لو حدث نفسه بالقذف لم
 يكره قاذفا ولو حدث نفسه في الصلاة لم يكن عليه إعادة وقد حرم الله الكلام في الصلاة فلو
 كان حديث النفس في معنى الكلام لكانت الصلاة تبطل وأما اذا كتب بطلاق امرأته
 فقد يحتمل أن يكون ذلك طلاقا لانه قال ما لم تتكلم به أو تعمل به والكتابة نوع من العمل وقد
 اختلف العلماء في ذلك فقال محمد بن الحسن اذا كتب بطلاق امرأته فقد لزمه الطلاق
 وكذلك قال أحمد ومالك والاوزاعي اذا كتب وأشهد عليه وله أن يرجع ما لم يوجه الكتاب
 فاذا وجهه اليها فقد وقع الطلاق وعند الشافعي انه اذا كتب ولم يرد به الطلاق لم يقع وفرق
 بعضهم بين أن يكتب في بياض وبين أن يكتب على الأرض فوقعه اذا كتبه فيما يكتب فيه
 من ورق أو لوح ونحوهما أو بطله اذا كتبه على الأرض قوله ما لم تتكلم به في القولييات
 باللسان على وفق ذلك أو تعمل به أي في العملييات بالجوارح كذلك قال المناوي فلا يؤخذ
 بحديث النفس ما لم يبلغ حد الجزم وهذا مخصوص بغير الكفر فلو تردد فيه كفر حالاً ((ق
 عن أبي هريرة طبع عن عمران بن حصين ؓ ان الله تعالى تجاوزني)) أي تجاوز لاجلي
 ((عن أمي الخطأ)) قال العلقمي قال في المصباح والخطأ مهموز مفتحتين ضد الصواب
 ويقصر ويعد قال المناوي عن حكمه أو أئمه أو عنهما ومنه ضمان الخطي بالمال والدية
 وجوب القضاء على من صلى محدثا سموا وان المكره على القتل خرج بدليل منفصل
 ((والنسيان)) ضد الذكروا لحفظ ((وما استكروا عليه)) أي جملوا على فعله فها قال المناوي
 والمراد رفع الاثم وفي ارتجاع الحكم خلف والجهور على ارتفاعه قال العلقمي وحد الاكراه
 أن يهدد قادر على الاكراه بعاجل من أنواع العقوبات يؤثر العاقل لاجله الاقدام على ما أكره
 عليه وقد غلب على ظنه أنه يفعل به ما هدد به ان امتنع مما أكرهه عليه وبجر عن الهرب
 والمقاومة والاستغاثة بغيره ونحوهما من أنواع الدفع ويختلف الاكراه باختلاف الأشخاص
 والاسباب المكره عليها ((ه عن أبي ذر)) الغفاري ((طبع لث عن ابن عباس طبع عن
 ثوبان)) قال الحاكم صحيح ((ان الله تعالى تصدق بفطر رمضان على مريض أمي)) أي
 مرضا يشق معه الصوم ((ومسافرهما)) سفر ايباح فيه قصر الصلاة فيباح لكل واحد منهما

(قوله الخطأ) بالقطع أو الخطاء
 بالمد وهذا بحسب اللغة وأما
 الرواية فلم تعلم أي أئمه وحكمه
 الا ما استثنى من الحكم بدليل
 كالقتل وانلاف المال خطأ فلا
 اثم فيه لكن الحكم لم يرتفع بل
 يضمن بالدية والبدل وكذلك الونسي
 وصلى محدثا لم يرتفع الحكم بل
 عليه القضاء والذي ارتفع الاثم
 فقط وكذلك أكره على اتلاف
 مال زيد عليه الصمان والذي
 ارتفع الاثم لا الحكم أما القتل
 والزنا فلا يرتفع اثمهما ولا حكمهما
 بالا كراه لدليل قام على ذلك

(قوله تصدق عليكم) أى أمة الدعوة فتصح الوصية من الكافر خلافاً لمن خصه بامه الاجابة وقال لاتصح الوصية من الكافر (قوله عند وفاتكم) أى قرب وفاتكم بأن كانت الوصية فى المرض وخصه مع محتم حال الصحة لان الانسان حينئذ عاجز عن الاعمال الصالحة فجعل له التصرف فى ثلث ماله الصائر لوارثه لئلا ينقطع عن أعمال الخير بالمرة (قوله على لسان عمر وقلبه) أى هو زائد عن غيره فى ذلك وان كان أفضل منه كما بيكر اذ قد يوجد فى المفضول الخ فالغالب على سيدنا أبى بكر الرأفة والغالب على سيدنا عمر الشدة فى دين الله تعالى ولذا المأ أسلم ووجد المسلمين محتفين فقال أسنأ على الحق يارسول الله فقال صلى الله عليه وسلم بلى فقال فقيم الاختفاء فاهم بالصلاة والطواف جهاراً فظهر الاسلام من حينئذ وانما قيل هو زائد الخ لان جميع الصحابة كذلك لا يجرى على السننهم وقلوبهم الا الحق (قوله حم ت عن ابن عمر) عبارة المناوى : حم ت فى المناقب عن ابن عمر انتهى (قوله مثلاً الدنيا) أى فلا يذبحى لانها على لذاتها لانها (٣٤٦) مثل البول والغائط فكأن الانسان يكره البول والغائط ويجب

التباعد عنهما كذلك بعد الموت يكره الدنيا بل أشد من ذلك ويتأسف على انهما كه فى لذاتها لاسيما اذا كان لا يؤدى الزكاة أو يجمعها بغير حق فتصير حينئذ أشد ما يكرهه ويجب التباعد عنه ولذا كان بعض الصوفية يأخذ تلامذته ويذهب بهم الى المزابل ويقول لهم انظروا سكرتم ودجاجكم الخ (قوله عن البخاري بن سفيان) هو أبو سعيد الخصال بن سفيان بن عوف بن كعب الكلبي صحابي معروف من عمال الرسول صلى الله عليه وسلم قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما طعامك قلت اللحم والبن قال ثم يصير الى ماذا قلت الى ما قد علفت فذكره انتهى مناوى (قوله كاهاً قليلاً) أى بالنسبة للاثرة لانها منقضية (قوله وما بقى منها الا القليل) أى ما بقى من وقت التكلم بهذا الحديث الى الانقراض بالنسبة لما قبل ذلك (قوله كالثعب) أى الخوض

الفطر مع وجوب القضاء لكن المسافر بعد تلبسه بالصوم لا يباح له الفطر فى اليوم الاول الا ان تضرر (ان سعد فى طبقاته عن عائشة ؓ ان الله تصدق عليكم عند وفاتكم بثلاث أموالكم) أى مكنكم من التصرف فيه بالوصية وغيرها من نحو هبة ووقف فها على الوارث وجعل ذلك (زيادة لكم فى أعمالكم) قال العلقمى قيل ان ذلك مختص بالمسلمين لانهم الذين يراد فى أعمالهم حينئذ لاتصح وصية الكافر وفيه نظر لان أصحابنا اتفقوا على صحة وصيته لاسيما تصرف فى المال فتصح من كل من له التصرف فى المال وهى تبرع ممن له أهلية التبرع فتصح وصية الذمى والحربى حيث تصح من المسلمين (عن أبى هريرة طب عن معاذ وعن أبى الدرداء ؓ ان الله جعل الحق على لسان عمر) بن الخطاب (وقلبه) أى أجراه قال العلقمى قال شيخنا قال الطيبي جعل هنا معنى أخرى فعداه بعلى وفيه معنى ظهور الحق واستعلائه على لسانه وفى وضع الجعل موضع أخرى اشعار بأن ذلك خلقى ثابت مستقر (حم ت عن ابن عمر حم دك عن أبى ذر) القفارى (ع ك عن أبى هريرة طب عن بلال) المؤذن (وعن معاوية) قال الحاكم على شرط مسلم وأقروه (ان الله جعل) وفى رواية ضرب (ما يخرج من ابن آدم) من البول والغائط (مثلاً للدنيا) بنسبتها وحقارتها فالطعم وان تكلف الانسان وبالغ فى تحسينه وتطييبه يرجع الى حالة تستقدر فكذا الدنيا المحروص على عمارتها ترجع الى خراب وادبار (حم طب هب عن الخصال ابن سفيان ؓ ان الله تعالى جعل الدنيا كاهاً قليلاً وما بقى منها الا القليل كالثعب) بالثبته والغين المجمة قال فى النهاية بالفتح والسكون الموضع المطمئن فى أعلى الجبل يستنقع فيه ماء المطر وقيل غدير فى غلط من الارض أو على صخرة ويكون قليلاً (شرب صفوه ونقى كدره) يعنى الدنيا كخوض كبير ملئ ماء وجعل موداف جعل الخوض ينقص على كثرة الوارد حتى لم يبق منه الا وشل كدر بالت فيه الدواب وخاضت فيه الانعام فاعتبروا يا أولى الابصار (ك عن ابن مسعود) وقال صحيح وأقروه (ان الله تعالى جعل هذا الشعر) أى الاشعار وهو أن يشق احدى جانبي سنام البعير حتى يسيل دمه ليعرف انه هدى (نسكا) أى من مناسك الحج (وسيجعله الظالمون نكالا) قال المناوى أى ينسكون به الانعام بل الانام

الذى فيه ماء تشرب منه الناس والبهائم حتى اذا لم يبق الا القليل عافته الانفس وبالواقية وكرهوا القرب منه لتنته ففعله أى فابقى من الدنيا كما بقى فى هذا الخوض مكدر امتنعوا وما ذهب منها كان صافياً كالماء الذى كان فى الخوض أولاً لكن زمنه صلى الله عليه وسلم وزمن أصحابه من المصائب بل أصنى من جميع الأزمنة فظاهر الحديث من أن ما بعد التكلم به من الأزمنة داخل فى الكدر ليس مراداً (قوله جعل هذا الشعر نسكا) ليس المراد شعر الرأس خلافاً لبعضهم بل المراد بالاشعار الاشعار أى جعل هذا الاشعار أى العلامة عبادة والاشعار عبارة عن شق أحد جانبي سنام البعير حتى يسيل دمه ليعرف انه هدى لكن نص عبارة المتبولى فى سياق اسناده الى عمر بن عبد العزيز أنه كتب الى عبيدة بن عبد الرحمن السلمي بلفظي أنك تحاقق الرأس واللحية وأنه بلغ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكره ثم قال والظلمة اذا نكلوا احلقوا اللحية والرأس وهذا مخالف للشرع فيفقر بمنافعه الظالمون انتهى من المتبولى باختصار كذا بخط بعض الفضلاء (قوله نكالا) أى تعذيباً للحيوان لان الظلمة تجعل هذا الشق علامة

ففعله لغير ذلك حرام ((ابن عباس عن عمر بن عبد العزيز بلاغا)) أى قال بلغنا عن رسول الله ذلك ((ان الله تعالى جعل لكل نبي شهوة)) أى شيئا يشتهيه ((وان شهوتي في قيام هذا الليل)) أى الصلاة فيه وهو التهجد ((اذاقت)) أى الى الصلاة ((فلا يصلين أحد خلتى)) قال المناوى أى فان التهجد واجب على دونكم وهذا كان أولا ثم نسخ ((وان الله جعل لكل نبي طعمه)) بضم الطاء وسكون العين المهملة أى رزقا ((وان طعمتى هذا الخمس)) أى جعلها الله في هذا الخمس أو منه قال شيخ الاسلام في شرح البهجة كان النبي صلى الله عليه وسلم ينفق منه في مصالحه وما فضل جعله في مصالح المسلمين وهذا لا ينافي ما قدمه أى صاحب البهجة من أنه كان له أربعة أخماس التي أيضا لأنه أراد هنا ما يأخذه له ولا هله وهناك ما كان له لو أراد أخذه لكنه لم يستأثر به أى من التي والغنمية ((فاذا قبضت)) بالنسبة للمفعول أى ت ((فهو لولاة الامر من بعدى)) قال البيضاوى في تفسير قوله تعالى واعلموا أنما غنمتم من شئ فان الله خمسته وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل الجمهور على أن ذكر الله سبحانه وتعالى للتعظيم كفى قوله تعالى والله ورسوله أحق أن يرضوه والمراد قسم الخمس على الخمسة المعطوفين وكأنه قال فان الله خمسته يصرف الى هؤلاء الاخصيين به وحكمه بعد باقي غير أن سهم الرسول صلى الله عليه وسلم يصرف الى ما كان يصرف اليه من مصالح المسلمين كما فعله الشيخان رضى الله عنهما وقيل الى الامام وقيل الى الاصناف الاربعة وقال أبو حنيفة رضى الله تعالى عنه سقط سهمه وسهم ذوى القربى بوقاته صلى الله عليه وسلم وصار الكل مصر وفا الى الثلاثة الباقية وعن مالك الامر فيه مفوض الى الامام يصرفه الى ما يراه أهمل وذبح أبو العباس الى ظاهر الآية فقال يقسم ستة أقسام ويصرف سهمهم الله تعالى الى الكعبة لما روى أنه عليه الصلاة والسلام كان يأخذ قبضة فتجعل للكعبة ثم يقسم ما بقى على خمسة وقيل سهمهم الله لبيت المال وقيل مضموم الى سهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل في سورة الحشر اختلاف في قسم التي فقيل بسدس لظاهر الآية ويصرف سهمهم الله في عمارة الكعبة وسائر المساجد وقيل يحبس لأن ذكر الله تعالى للتعظيم ويصرف الاثني سهم الرسول الى الامام على قول والى العساكر والنغور على قول والى مصالح المسلمين على قول وقيل بخمس خمسة كالغنمية فانه عليه الصلاة والسلام كان يقسم الخمس كذلك ويصرف الاخماس الاربعة كما يشاء والاثن على الخلاف المذكوراه وقال شيخ الاسلام في شرح المنهج والآية وان لم يكن بها تخمس فانه مذكور في آية الغنمية فحمل المطلق على المقيد وكان صلى الله عليه وسلم يقسم له أربعة أخماسه أى التي وخمس خمسة ولكل من الاربعة المذكورين معه في الآية خمس خمس وأما بعده فيصرف ما كان له من خمس الخمس لمصالحنا ومن الاخماس الاربعة للمرتقة ((طب عن ابن عباس)) وهو حديث قال المناوى في اسناده مقال ((ان الله تعالى جعل للمعروف)) هو اسم لكل ما عرف من الطاعة وندب من الاحسان وتقديم أن المعروف ما عرفه الشرع أو العقل بالحسن ((وجوها من خلقه)) أى الآدميين ((حسب اليهم المعروف)) أى نفسه ((وحسب اليهم فعاله)) أى فعلهم له مع غيرهم ((ووجه)) بالشد يد ((طلاب)) جمع طاب ((المعروف اليهم)) أى الى قصدهم وسؤالهم ((ويسر عليهم اعطاه)) أى سهل عليهم ويسر لهم أسبابه ((كما يسر الغيث الى الارض الجدية)) يسكون الدال المهملة أى القليلة المطر ((ليحييها ويحيي بها أهلها)) وفي نسخ به والظاهر رجوع الضمير للغيث لكن رجعه المناوى للنبات ونسخه بها على حذف مضاف

على تمييز ملكهم من ملك غيرهم فهو بالنسبة اليهم وبالو بالنسبة للحاج نسك وعبادة (قوله شهوة) أى أمر اتميل نفسه اليه وتكون فيه قرّة عينه (قوله فلا يصلين) أى لانه لا يطلب الاقضاء. فى التهجد (قوله أيضا فلا يصلين أحد خلتى) هذا كان أولا ثم نسخ بقضية عبد الله بن عباس رضى الله عنهما حين صلى خلفه صلى الله عليه وسلم بالليل انتهى كذا بخط اجم (قوله طعمته) أى رزقا يتعاطى الاتفاق منه وطعمته بضم الطاء وسكون العين المهملتين وقوله وان طعمتى هذا الخمس أى من التي والغنمية أى جعلها الله تعالى فى هذا الخمس أو منه قال شيخ الاسلام فى شرح البهجة كان صلى الله عليه وسلم ينفق منه فى مصالح المسلمين وهذا لا ينافى مذهب أى صاحب البهجة من انه كان له أربعة أخماس التي أيضا لانه أراد هنا ما يأخذه له ولا هله وهناك ما كان له لو أراد أخذه لكن لم يستأثر به انتهى من العزيرى (قوله لولاة الامر من بعدى) أى ليصرفوه فيما كنت أصرفه من المصالح لأنه ملكهم (قوله المعروف) أى ما عرفه الشرع واستحسنه من الطاعات كصلة الرحم وبذل المال لمن يستحقه (قوله وجوها) أى ذوات جمع وجه بمعنى الذات (قوله طلاب) جمع طالب مراد به المبالغ فى الطلب (قوله الجدبة) أى الجافة التى لا تنبت لعدم الغيث (قوله ويحيي بها أهلها) فى نسخة وتحيها

(قوله بغض) بالشديد وكذا خطر وعبارة المناوى خطر بالشديد انتهى قال بعض مشايخنا قوله بالشديد ينظر فيه فان يكن رواية فهو مقبول والا فالشديد لم ينقله أهل اللغة انتهى كذا بخط بعض الفضلاء بهامش العزبى (قوله كما يحظر) أى الله تعالى الغيث الخ ليمسكها المراد باهلاك الارض منع المطر عنها لتصير جافة لا تنبت (قوله لا تمتنا) ظاهره أنه من خصوصيات هذه الامة مع انه ورد ان السلام تحية آدم وذريته (قوله لا همل ذمتنا) ظاهره جوار ابتداء الذى بالسلام وبه أخذ بعض السلف والجمهور على منعه وجاؤه على حال الضرورة ومع ذلك يقصد بالسلام اسمه تعالى أى السلام رقيب عليكم وكتب الشيخ عبد البر على قوله وأما نالاهل ذمتنا انظر معناه فان الحشى لم يتكلم عليه ويحتمل انه نسخ أو كان على بعض الافراد تأليف الهم انتهى وكتب ايضا مانصه سيأتى أن السلام اسم من أسماء الله تعالى وضع (٣٤٨) في الارض فأفشوا السلام بينكم خدعن أنس ولا دليل في الاحاديث على تجويز

أى بذياتهم ((وان الله تعالى جعل للء معروف أعداء من خلقه بغض الهم المعروف وبغض الهم فعائه وخطر عليهم اعطاه)) أى منع أيديهم وكفها عنه وعسر عليهم أسبابه ((كما يحظر)) وفي نسخة خطر ((الغيث عن الارض الجذبة ليلها كها ويملك بها أهلها)) الظاهر رجوع الضمير للارض وفي نسخة به أى الخطر ((وما يعفو الله أكثر)) قال المناوى يعنى أن الجذب يكون بسبب عملهم القبيح ومع ذلك فالذى يغفره الله أكثر مما يؤاخذهم به ((ابن أبى الدنيا في قضاء الحوائج عن أبى سعيد)) الخدرى باسناد ضعيف لكن له جواب ((ان الله جعل السلام تحية لا تمتنا)) أى أمة الاجابة ((وأما نالاهل ذمتنا)) أخذ به بعض السلف فجوز ابتداء أهل الذمة بالسلام ومنعه الجمهور وجاؤا الحديث على حال الضرورة بأن خاف ترتب مفسدة في دين أو دنيه أو تركه وكان نقطويه يقول اذا سلمت على ذى فقلت أطال الله عمره وأدام سلامك فانما أريد به الحكاية أى ان الله فعل به ذلك الى هذا الوقت ((طب هب عن أبى أمامه)) وهو حديث ضعيف ((ان الله جعل البركة في السحور)) أى أكل من يدا الصوم بعد نصف الليل بنيسة التقوى عليه ((والكيل)) أى ضبط الحب واحصائه بالكيل ((الشيرازى في الالقاب عن أبى هريرة)) ان الله جعل عذاب هذه الامة في الدنيا القتل ((أى أن يقتل بعضهم بعضا وجهه كقارعة لما اجتروحه)) (حل عن عبد الله بن يزيد الانصارى)) باسناد ضعيف ((ان الله تعالى جعل ذرية كل نبي في صلبه)) أى في ظهره ((وجعل ذريته في ظهره على بن أبى طالب)) أى أولاده من فاطمة دون غيرها فمن خصا نصه صلى الله عليه وسلم أن أولاد بناته ينتسبون اليه ((طب عن جابر خط عن ابن عباس)) وهو حديث ضعيف ((ان الله تعالى جعل لالباسا)) خطاب لرجل أى جعل زوجتك لباسا لك ((وجعل لك لباسا)) لانه لما كان الرجل والمرأة يعتقار ويشغل كل منهما على صاحبه شبه باللباس أو لان كلا منهما يسترحل صاحبه ويمتنع من الفجور ((وأهل بيوت عورتى وأنا أرى ذلك منهم)) أى يحل لهم منى ويحل لى منهم رؤيتهم فلا ينافى قول عائشة ما رأيت منه ولا رأى منى ((ار سعد طب عن سعد بن مسعود)) ان الله تعالى جعلنى عبدا كريما ((أى متواضعا ضيحا)) ولم يجعلنى جبارا ((أى متكبرا)) عنيذا ((أى جارا باغبارا)) اللعق وسببه كفى ابن ماجه عن عبد الله بن بسر قال أهديت للنبي صلى الله عليه وسلم شاة فجاء رسول الله صلى الله عليه

السلام على أهل الذمة لكن يحصل لهم الامان من اعداء هذه القبيلة بيننا اذ مادام ذلك الحال فكن ذورا امانة وذمة وأمان لانفسنا وأهل ذمتنا والافلاذ وصولنا الى حالة يجمع فيها على ترك السنن المقصودة حالة خيانة في أمانة نبيه صلى الله عليه وسلم ويحتمل أنه أمان لاهل ذمتنا اذا سلموا علينا لانا نقول في جوابهم وعليكم أى مثل ما قلتم ويحتمل أن يكون المراد بامان الخ أى اذا فصدنا أمانهم بذلك انتهى بحسوفه (قوله في السحور) أى تناوله (قوله والكيل) أى فينبغى للشخص أن يكيل نحو القمح والبقول الذى يضعه في بيته ويخرج منه شيئا فانه سبب للبركة ولا يجعله جزافا (قوله القتل) ولذا وقع أن ما كاتل جاءه فخرجوا عليه وحبى له برؤسهم فقال بعض الحاضرين الى النار فقال شخص من أين لك ذلك اذ يحتمل أن قتلهم نطه يبرلهم وان كانوا اعداء بالخروج على الامام وذكر الحديث

(قوله جعل ذرية) أى أصل ذرية الخ اذ لا تسمى ذرية الا بعد انفصال قال الزمخشري الذرية من الذرائى وسلم التفريق ألقى الله تعالى ذرهم في الارض أو من الذرة بمعنى الخلق وقد يطلق على النساء كقول عمر بن الخطاب أى النساء انتهى مناوى (قوله لك لباسا) أى كاللباس في الاستتار فان كلا من الزوجين لباس الآخر أى سبب في عفة لا تحوسرته عن الفواحش (قوله برون عورتى) انظره مع قولهم ان من خصا نصه صلى الله عليه وسلم أنه من نظر عورته فقد حصل له العى ويمكن أن يجاب بأنه لبيان الجواز وان لم يقع لقول عائشة ما رأيت منه ولا رأى منى أو المراد باعورة ما عدا السواكين كذا بخط الاجهوى (قوله ابن مسعود) قال المناوى هو أبو محيضة بن مسعود الانصارى قال الذهبي له ذكر وصحبه روى القريب قيل صحبة أورؤية وروايته مرسله انتهى (قوله جعلنى عبدا كريما الخ) قاله صلى الله عليه وسلم حين حبى له بقصعته المسماة بالغراء التى جعلت للتريد واذا مثلت لم يرفعها الا أربعة رجال فحين حبى بهما حبى صلى الله عليه وسلم على ركبته فقال له بعض الاعراب ما هذه الجلسة أى ولم

تجلس متر بعا فذكر الحديث (قوله عن عبد الله بن بسر) له ولا يبه بحجة زارهم المصطفى صلى الله عليه وسلم وأكل عندهم ودعاهم قال كان لرسول الله قصة يقال لها الغراء يحملها أربعة رجال فلما أصبحوا وسجدوا والضحى أتى بتلك القصة قد أترد فيها فالتفروا عليها فلما كثروا جئني المصطفى صلى الله عليه وسلم فقال أعرابي ماهذه الجلسة فذكره ثم قال كلوا من جوائنها وذرُوا ذروتها يبارك لكم فيها انتهى (قوله يحب الجمال) أي التجميل في الهيئة ولذا يطلب تأخير (٣٤٩) نحو الزينات في آخر المسجد لئلا يتضرر به من يقربه

فقول من يدعي التصوف المطلوب تنظيف القلوب بدل الثياب جهل بستره صلى الله عليه وسلم أذ يطلب تنظيفها معا (قوله ان الله تعالى جميل يحب الجمال) تمته كافي الكبير ومسلم عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر فقال في قلبه مثقال ذرة من كبر فقال رجل ان الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا ونعله حسنا قال ان الله جميل يحب الجمال انتهى عزيرى زاد مسلم الأكبر بطرا الحق وخط الناس وكذا الترمذي لكن يبدل الطاء صادًا ومعناها احتقار الناس انتهى (قوله ان يرى أثر نعمته على عبده) أي في تحسين الهيئة والاتفاق والشكر انتهى عزيرى قال المناوي أي فهو تارة يكون بالقال وتارة يكسب بالحال وتارة يكون بالفعال انتهى (قوله معنى الخ) يؤخذ منه جواز اطلاق السجى على الله تعالى ولم يتعرض له الشراح فتمسك به حتى نرى ما يحالفه لكن هذا حديث ضعيف فلا يثبت به ذلك (قوله معالي الاخلاق) أي الصفات كالكرم والحلم (قوله سفسافها) السفساف في الاصل ما به طائر من غبار الدقيق عند دخله أو من غبار الطريق عند ثوران الريح

وسلم على ركبته يأكل فقال أعرابي ماهذه الجلسة فقال ان الله فذكره (د ه عن عبد الله بن بسر) بضم الموحدة وسكون المهملة ورجاله ثقات (ان الله تعالى جميل) أي له الجمال المطابق جمال الذات وجمال الصفات وجمال الافعال وقيل انه بمعنى ذى النور والبهجة أي ماله كلهما وقيل معناه جميل الافعال بكم والنظر اليكم بكافكم اليسير ويعين عليه ويثيب عليه الجزيل (يحب الجمال) أي يحب منكم التجميل في الهيئة وعدم اظهار الحاجة لغيره والعفاف عن سواء وسببه ونتمته وذكر التهمة في الكبير كافي مسلم عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر فقال رجل ان الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا ونعله حسنا قال ان الله جميل يحب الجمال (م ت عن ابن مسعود طبع عن أبي أمامة) الباهلي (لذ عن ابن عمر) بن الخطاب (وابن عساكر) في تاريخه (عن جابر) بن عبد الله (وعن ابن عمر) باسناد جيدة (ان الله تعالى جميل يحب الجمال) ويحب أن يرى أثر نعمته على عبده (في تحسين الهيئة والاتفاق والشكر) (ويغض البؤس) أي سوء الحال (والتبؤس) أي اظهار الفقر والفاقة والمسئلة (هب عن أبي سعيد) الخدرى ويؤخذ من كلام المناوي أنه حديث حسن لغيره (ان الله تعالى جميل يحب الجمال) معنى يحب السقاء تنظيف يحب النظافة (قال المناوي) لان من تخلق بشئ من صفاته أي غير المختصة به ومعاني اسمائه الحسنى كان محبوبا له مقربا عنده وانما قيدت الصفات بغير المختصة به سبحانه وتعالى لئلا يرد دعوى الكبير وباطنة (عد عن ابن عمر) بن الخطاب واسناده ضعيف (ان الله تعالى جواد) بالتخفيف أي كثير الجود والى ط (يحب الجود) أي سهولة البذل والاتفاق في طاعته (ويحب معالي الاخلاق) أي مكارمها وحسنها (ويكره سفاسفها) بسين مهملة مفتوحة وفاء ساكنة أي رديتها وحقيقتها وأصله ما يطير من غبار الدقيق اذا تامل والتراب اذا أثير (هب عن طلحة بن عبيد الله) بالتصغير (حل عن ابن عباس) ان الله تعالى حرم من الرضاع ما حرم من النسب (والتحريم بالرضاع له شروط مذكورة في كتب الفقه منها كون ذلك خمس رضعات وكون الطفل لم يبلغ حولين وكون اللبن انفصل من أنثى بلغت تسع سنين قريبة تقريبا (ت عن علي) قال الترمذي حديث حسن صحيح (ان الله تعالى حرم الجنة) أي دخولها مع السابقين الاولين (على كل مرأ) هو من يعمل لغير الله بأن خلط في عمله غير وجهه الله كتب اطلاع الناس على عمله واضرار بدنيته (حل فر عن أبي سعيد) وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى حرم عليكم عقوق الامهات) بضم العين المهملة من العق وهو القطع يقال عق والد اذا آذاه وعصاه وهو ضد البر به والمراد به صدور ما يتأذى به الاصل من فرعه من قول أو فعل الا في شرك أو معصية مالم يتعنت الاصل وانما خص الامهات وان كان عقوق الاباء وغيرهم من ذوى الحقوق عظيم لعقوق الامهات

والمراد به هنا الصفات القبيحة كالكبر وسفسافها بفتح السين وكسر ما (قوله عن طلحة بن عبيد الله) أي ابن كبر قال الزين العراقي ولعل المصنف ظن أنه طلحة الصحابي فوهم ولم يصب (قوله ت عن علي) قال علي يا رسول الله هل لك في بنت عمل حرة فانها أجل قتاة في قريش فقال أما علمت ان حرة أختي من الرضاعة ثم ذكره انتهى (قوله مرأ) أي قاصد بعبادته نساء الناس أو اعطاءهم له شيئا من الدنيا (قوله عقوق) أي أذية الامهات ان كان بغير حق والا كان أمرا مه وان علت بامر واجب أو نهاها عن منكر فتأذت بذلك أو أمرته بطلاق زوجته فامتنع فتأذت فلا حرمه عليه وخص الامهات لان الام لها ثلثا البر أولان الرجل لقوة عقله لا يخاف عقوقه كالام

(قوله واد البنات) أي دفنهن أحياء ومثلهن (٣٥٠) الذكور ونصه من الجاهلية وأصل ذلك أن عاصما كان له

بنت فغار عليه عدوه فملكه وأخذ بنته واستعمرها ثم تصالحا فخيرت بنته بين زوجها وأبيها أي خسر وهما باتفاق الخصم بين فاختارت زوجها خلف عاصم أنه متى جاءته بنت دفنها حية ففعل ذلك واتبعته العرب في ذلك وهم في ذلك قسمان قسم يحفر حفيرة للمرأة تلدف فيها فإذا ولدت ذكرا أخرجوه وإن ولدت أنثى أهالوا عليها التراب وقسم يصبر على الإنثى حتى تقارب البلوغ لينتظر موتها فإن لم تمت وقاربت البلوغ ذهبوا بها إلى بئر وقالوا لها انظري على قصد التفرج فإذا نظرت دفعوها من أسفلها وألقوها وهناك قسم يقتل أولاده ذكورا وإنا نأخوفا عليهم من الفقر قال تعالى ولا تقنوا أولادكم خشية إملاق (قوله ومنعوا هات) أي وحرم منعوا هات أي منع إخراج المال الواجب كالزكاة وهات أي طلب أخذ الصدقة بصورة انفق مع أنه غنى في الباطن فإنه حرام أو المراد حرم منع السائل الصدقة المتطوع بها وهات طلب الصدقة وإن كان فقيرا ويكون المراد بحرم التنفير من ذلك أو يقدر وكره منعوا هات وينبغي الوقف على هات بالسكون كالبنات مراعاة للجمع وإن لم يقصده صلى الله عليه وسلم لأنه من القصاحة (قوله قيسل وقال) يحتمل أنها فعلا ون يحتمل أنها اسمان والأصل قبالا والاختلاف تنوينهما النية لفظ المضاف إليه أي قيسل كذا وقال كذا أي كره صرف العبد وقته في كثرة الكلام فيما لا يعني (قوله وكثرة السؤال)

من يد في القبح ولأن العقوق لهن أسرع من الإباء لصف النساء ولينسه على أن ير الام مقدم على بر الأب (واد البنات) بفتح الواو وسكون الهمة هو دفنهن بالحياة وكان أهل الجاهلية يفعلون ذلك كراهة فيهم ويقال إن أول من فعل ذلك قيس بن عاصم التميمي وكان بعض أعدائه أعار عليه فأخذ بنته فأخذها لنفسه ثم حصل بينهم صلح فخيرت بنته فاختارت زوجها فأتى على نفسه أن لا يولد له بنت إلا دفنها حية فقتلته العرب على ذلك وكان فريق من العرب يأتون قتل أولادهم مطلقا أي سواء كانوا ذكورا وإنا نأخشيه الفقراء وأعدم ما ينفعه وكان صعصعة بن ناجية التميمي وهو جد الفرزدق همام بن غالب بن صعصعة أول من فدى المؤودة وذلك أنه كان يعمد إلى من يريد من يفعل ذلك فيفدى الولد منه بمال يتفقان عليه وإلى ذلك أشار الفرزدق بقوله

وجدى الذى منع الوائدات * وأجى الوئيد فلم يواد

وهذا محمول على الفريق الثاني وقد بقي كل من قيس وصعصعة إلى أن أدركا الإسلام ولهما محبة وانما خص البنات بالذكر لأنه كان الغالب من فعلهن لأن الذكر طنة القدرة على الاكتساب وكانوا في صفه الواد على طريقين أحدهما أنه يأمر امرأته إذا اقترب وضعها أن تطلق على حفيرة فإن وضعت ذكرا أبقته وإن وضعت أنثى طمته في الحفيرة وهذا اللائق بالفريق الأول ومنهم من كان إذا صارت البنت سداسية يقول لامها طيبها وزينها لا زورها أقاربها ثم يبعدها في الصحراء حتى يأتي البئر فيقول لها انظري فيها ويدفعها من خلفها ويطها وهذا اللائق بالفريق الثاني (ومنعا) قال المناوي سكون النون منونا وغير منون (وهات) بكسر المشاة الفوقية فعل أمر من الإيتاء أي منع ما أمر بأعطائه وطلب ما لا يستحق أخذه وقيل كنى به ما عن البخل والمسئلة فكره أن يمنع الإنسان ما عنده ويسأل ما عنده غيره (وكره لكم قيسل وقال) أي قبل كذا وقال فلان كذا مما يتحدث به من فضول الكلام قاله المناوي وقال العلقي قال في الفتح في رواية الشعبي كان ينهى عن قبل وقال كذا اللائق في جميع المواضع بغير تنوين ووقع في رواية الكشمشيني هنا قبل لا والاشهر الأول وقال الجوهرى قبل وقال اسمان وأشار إلى الدليل على ذلك بدخول الالف واللام عليهما وقال الحب الطبري في قبل وقال ثلاثة أوجه أحدها أنهم مصدران للقول تقول قلت قولاً وقيل لا والمراد في الحديث الإشارة إلى كراهة كثرة الكلام لأنها تؤهل إلى الخطأ قال وانما كرره للمبالغة في الزجر عنه ثانيها أنه أراد حكاية أقاويل الناس والبحث عنها ليخبر عنها فيقول قال فلان كذا وقيل له كذا فالتبهي عنه أما للزجر عن الأكتار منه وأما لشيء مخصوص وهو ما يكرهه المحكي عنه ثالثها أن ذلك حكاية الاختلاف في أمور الدين كقوله قال فلان كذا ومحل كراهة ذلك أن يكتر من ذلك بحيث لا يؤمن مع الأكثر من الزلل إذ هو مخصوص بمن يفعل ذلك من غير تثبت ولكن يقلد من سمعه ولا يحتاط له قلت ويؤيد ذلك الحديث الصحيح كنى بالمرء أن يحدث بكل ما سمع أخرجه مسلم وفي شرح المشكاة قوله قيل وقال من قولهم قيل كذا وبنواؤهما على كونهما فاعلين محكيين متضمنين الضمير وأعرابهما على إعرابهما مجرى الاسماء خاليتين من الضمير ومنه قوله وانما الدنيا قيل وقال وادخال حرف التعريف عليهما في قوله ما يعرف القال من القبيل لذلك (وكثرة السؤال) أي عن أحوال الناس أو عما لا يعني أو عن المسائل العلمية امتحانا وفخرا وتعاطفا قال العلقي قال النووي في شرح مسلم اتفق العلماء على النهي عن السؤال من غير ضرورة قال واختلف أصحابنا في سؤال القادر على المكسب على وجهين أحدهما التعريم لظاهر

عن أحوال الناس ولو بنحو أن كنت لأنه ربما كان في موضع لا يريد اعلامه به فيسكت ولا يجيبه فيحقد عليه أو أنه الاجاديت

يجب به بغير الواقع فيكون حاملا له على الكذب (قوله من المغيرة بن شعبه) زاد (٣٥١) المناوي ابن مسعود الثقيفي الصحابي المشهور

انتهى (قوله حيث خلق الداء) أى على أى حال وفى أى مكان وأى زمان خلق الداء خلق معه الدواء المناسب له عرفه من عرفه وجهه من جهله فتداوى أى بإخبار الطبيب العارف مع ملاحظة أنه سبب وان الذى يشفى حقيقة هو الله تعالى (قوله حي) بيا من من الحياء وهو فى الأصل انقباض النفس عن فعل القبيح خوف العار وهذا مستحيل عليه تعالى فالمراد غايته وهو حب فعل الامور المحمودة (قوله حي) بكسر التحتية الاولى وتشديد الثانية كما فى الواعظ والمتبولى (قوله يحب الحياء) أى من اتصف به الا فى الحق فلا يجوز لشخص رأى عالما مثلا يفعل منكرا أن يتركه حياء منه (قوله والستر) أى فاذا رأى شخصا يفعل منكرا نهى واستر عليه بأن لا يتحدث بذلك (قوله اذا رفع الرجل) أى الانسان ولو أتى وهذا يرد على من قال لا يطلب رفع اليسدين فى الدعاء والمراد اذا رفع الرجل المستوفى لشروط الدعاء حتى اذا لم يستجب له اتهم نفسه بفقد الشروط (قوله بالتسكين) ان كان أولهما آمن الرسول فأول الثانية لا يكلف الله نفسا الخ وان كان أولهما لله ما فى السموات فأول الثانية آمن الرسول والاخذ بهذا أحوط وقد ورد حديث بأن من قرأهن بعد العشاء كتب له ثواب مثل ثواب من قام الليل تهجدنا ولا نكسرهما فى الليل (قوله غريب) (ان الله تعالى ختم سورة البقرة بالتسكين أعطانيهما من كنز الذى تحت العرش) وأولهما آمن الرسول وورد من قرأهما بعد العشاء الاخرة أجزأته عن قيام الليل (قوله علوهن وعلوهن

الاحاديث والثاني يجوز مع الكراهة بشروط ثلاثة أنه لا يبلغ ولا يدل نفسه زيادة على ذلك السؤال ولا يؤذى المسئول فان فقد شرط من ذلك حرم اه اما السؤال عند الحاجة فلا حرمه فيه ولا كراهة (قوله) جميع ما تقدم اذا سأل لنفسه فاما اذا سأل لغيره فالذى يظهر أيضا انه يختلف باختلاف الاحوال (واضاعة المال) أى صرفه فيما لا يحل أو تعريضه للفساد وأما التوسع فى المطاعم والملابس فان كان باقتراض ولا يرجو وفاء حرم والا فلا (قوله عن المغيرة بن شعبه) ان الله تعالى حرم على الصدقة (فرضاها ونفلها) (وعلى أهل بيتي) وهم مؤمنو بنى هاشم والمطلب أى حرم عليهم صدقة الفرض فقط لانها أوساخ الناس (ابن سعد عن الحسن بن علي) أمير المؤمنين (ان الله تعالى حيث خلق الداء خلق الدواء فتداوى) ندباً متوكلين معتمدين فى حصول الشفاء على الله تعالى ولو نجس لا يقوم الطاهر مقامه ما عدا الخمر (حم عن أنس) قال المناوي ورجاله ثقات (ان الله تعالى حي) هو بكسر الياء الاولى والتنوين والحياء تغيير وانكسار يعترى الانسان من خوف ما يعاب به ويذم والتغيير لا يقال الا فى حق الجسم لكنه لوروده فى الحديث يؤول وجوباً بما هو قانون فى امثال هذه الاشياء اذ كل صفة تثبت للعبد مما يختص بالاجسام فاذا وصف الله بذلك فذلك محمول على نهايات الاغراض لا على بدايات الاغراض مثاله أن الحياء حالة تحصل للانسان لكن لها مبتدأ ومنتهى أما المبتدأ فهو التغيير الجسماني الذى يلحق الانسان من خوف أن ينسب الى القبيح وأما النهاية فهو أن يترك الانسان ذلك الفعل فاذا ورد الحياء فى حق الله فليس المراد منه ذلك الخوف الذى هو مبتدأ الحياء ومقدمته بل ترك الفعل الذى هو منتهاه وغايته وكذلك الغضب له مقدمة وهي غليان دم القلب وشهوة الانتقام وله غاية وهي ازال العقاب بالمغضوب عليه (ستير) بكسر السين المهملة وتشديد المثناة الفوقية المكسورة فعمل معنى فاعل أى سائر العيوب والقبايح أو بمعنى مفعول أى هو مستور عن العيون فى الدنيا (يحب الحياء والستر) بفتح السين أى يحب من فيه ذلك ولهذا جاء فى الحديث الحياء من الايمان وجاء أيضاً من ستر مسلماً ستره الله (فاذا اغتسل أحدكم فليستتر) أى وجوباً ان كان ثم من يحرم نظره لعورته ونذباى غير ذلك واغتسله عليه الصلاة والسلام عرياناً لبيان الجواز قال العلقمى وسببه كفى أبي داود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً لا يغتسل بالبراز بفتح الموحدة هو الفضا الواسع فصعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال نبى الله صلى الله عليه وسلم ان الله فذ كره وقوله فصعد المنبر فحمد بكسر العين والميم من المنبر ووجد اه (حم د ن عن يعلى بن أمية) باسناد حسن (ان الله تعالى حي) بكسر الياء والتنوين (كريم) قال العلقمى قال فى النهاية الكريم هو الجواد المعطى الذى لا ينقذ عطاؤه وهو الكريم المطلق والكريم الجامع لانواع الطير والشرى والفضائل (يستحي) عنه ولا مة حرافة (اذا رفع الرجل) أى الانسان (اليه يديه) أى سائلاً متذللاً حاضر القلب حلال المطعم والمشرب كما يفيد خبر مسلم (أن يردهما صفرًا) بكسر الصاد المهملة وسكون الفاء وراه مهملة أى خاليتين (خائبتين) من عطائه فيه استحباب رفع اليدين فى الدعاء ويكونان مضمومتين لما روى الطبرانى فى الكبير عن ابن عباس كان صلى الله عليه وسلم اذا دعاهم كفيه وجعل بطونهما مما يلي وجهه ذكره ابن رسلان (حم د ت ه ل عن سلمان) الفارسي قال الترمذى حسن غريب (ان الله تعالى ختم سورة البقرة بالتسكين أعطانيهما من كنز الذى تحت العرش) وأولهما آمن الرسول وورد من قرأهما بعد العشاء الاخرة أجزأته عن قيام الليل (قوله علوهن وعلوهن

قال صلى الله عليه وسلم قتلوهن وعلوهن ولم يقل قتلوهن وعلوهن فهو على حد وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا هذا ان خصما

اختصموا (قوله وأبناءكم) أي وخدمكم وكل من رغب في التعليم (قوله صلاة) أي رجة لما فيها من النص على رفع الأصغر عن هذه الأمة (قوله وقرآن) أي لفظ نزل عليه صلى الله عليه وسلم متعبداً بتلاوته الخ كغيرهما (قوله ودعاء) أي مشتملان على الدعاء وهذا لا ينافي أن غيرهما منه ما هو مشتمل على الدعاء (قوله بيضاء) نيرة لا يخالف هذا ما ورد أن أرضها الزعفران وهو أصفر وأن فيها الأشجار ولونها الخضرة لأن المراد أن الزعفران والأشجار في الجنة تتلا "لأن نوراً كالبياض فليست كأي الدنيا (قوله وأحب شيء الخ) وفي رواية وأحب الزى إلى الله الخ انتهى مناوي (قوله في ظلمة) في معنى على أي مشتملة على ظلمة الخ والمراد بالظلمة رعونة النفس الامارة وبالنور ما نصب من الأدلة (٣٥٢) القاطعة لتلك الرعونات مجازاً بالاستعارة أو المراد بالظلمة الجهل وبالنور العلم أو المراد بالظلمة حقيقة أي أنه

تعالى خالق الخلق أولاً كالبحر المصينه ثم وضعها في ظلمة التراب قبل خلق آدم فكثروا في ذلك حين ألف عام أي مقدار ذلك والافلم يوجد الزمان حينئذ فالمراد بذلك طول الزمن وذكر ذلك المقدار تقريفاً لنا ثم قبل خلق آدم جعل لها ادراكاً فقسم منها قال ان الذي خلقنا قد عجز وزالت قدرته حتى نسينا تلك المدة فهو لا كفار وقسم قال انه قادر ولكن أخرنا حتى يظهر له الحال فهو لا منهم المعتزلة والضالون وقسم قال انه قادر ويعلم بكل شيء وأخرنا لانه يفعل ما يشاء فهو لا ناجون ثم بعد خلق آدم أدخلهم عليه على قدر الذنوب ثم أخرجهم أخرج الناجين من جنبه الايمن والكفار والعصاة من جنبه الايسر والانبياء من أمامه وقال ألسنت بر بكم قالوا بلى ثم منهم من ضل بعد هذا الاقرار حين خرج في الدنيا ومنهم من اهتدى على طبق ما أراد سبحانه (قوله فأتى) وفي رواية فرش أي طرح ورمى عليه من نوره أي نوره في زائدة في الاثبات أو بياناً أي شيئاً هو نوره أو

نساءكم وأبناءكم) قال المناوي جمه أي وأتى بضمير الجمع باعتبار الكلمات ((فانهما)) أي الآيتين ((صلاة)) أي رجة عظيمة ((وقرآن ودعاء)) أي يشتملان على ذلك كله ((لأن عن أبي ذر)) ان الله تعالى خلق الجنة بيضاء ((أي نيرة مضيئة قال المناوي وترتبهما وان كانت من زعفران وشجرها وان كان أخضر لكسبه يتلا "لأن نوراً (وأحب شيء إلى الله البياض)) وفي نسخة اليه فألبسوه أحياءكم وكفنوا فيه موتاكم ((البراز عن ابن عباس)) قال المناوي ضعيف لضعف هشام بن زياد ((ان الله تعالى خلق خلقه في ظلمة فأتى عليهم من نوره فن أصابه من ذلك النور يومئذ اهتدى ومن أخطأ)) ذلك النور ((ضل)) الظاهر أن من اسم بمعنى بعض فاعل أصاب أي من أصابه بعض ذلك النور يومئذ اهتدى ومن أخطأ ذلك النور ضل ويحتمل أنها صلة والفاعل ذلك النور قال العلقمي قال شيخنا قال الطيبي أي خلق الثقلين من الجن والانس كائنين في ظلمة النفس الامارة بالسوء المجهولة بالشهوات الرديئة والاهواء المضلة والنور الملقى عليهم ما نصب من الشواهد والحجج وما أنزل عليهم من الآيات والندور فمن شاهد آياته فهو الذي أصابه ذلك النور فخلص من تلك الظلمة واهتدى ومن لم يشاهد آياته بقي في ظلمات الطبيعة متعبراً ويمكن أن يحمل قوله خلق خلقه على خلق الذر المستخرج من صلب آدم عليه السلام فعبر بالنور عن الاطاف التي هي مباشر صبح الهداية واثراق لمعان برق العناية ثم أشار بقوله أصاب وأخطأ إلى ظهور أثر تلك العناية في الازل من هداية بعض وضلالة بعض اه وخرج بالثقلين الملائكة قائمهم خلقوا من نور ((حم ت ل عن عمرو)) بن العاص وهو حديث صحيح ((ان الله تعالى خالق آدم من قبضة)) من متعلقة بخلق فهي ابتدائية أي ابتدأ خلقه من قبضة ((قبضها من جميع الارض)) أي من جميع أجزائها قال المناوي وهذا تخييل لعظمته تعالى شأنه وأن كل المكنونات منقادة لأمره فلا رادته فليس ثم قبضة حقيقة أو المراد أن عزرائيل قبضها حقيقة بأمره تعالى اه وقال العلقمي قال ابن رسلان ظاهره أنه خلق من الارض الاولى وهو خلاف مذهب اليه وهب من أنه خلق رأس آدم من الاولى وعنقه من الثانية وصدره من الثالثة وبديه من الرابعة وبطنه من الخامسة وفخذه ومذاكيره وعجزه من السادسة وساقيه وقدميه من السابعة وقال ابن عباس خالق الله آدم من أقاليم الدنيا فرأسه من تربة الكعبة وصدره من تربة الدساء وبطنه وظهره من تربة الهند وبديه من تربة المشرق ورجليه من تربة المغرب وقال غيره خالق الله تعالى آدم من ستين نوعاً من أنواع الارض من التراب الابيض والأسود والاحمر والأصفر ((لجاء بنو آدم على قدر الارض)) أي على نوعها

تبعيضية أي بعض نوره (قوله من قبضة) من متعلقة بخلق فهي ابتدائية أي ابتدأ خلقه من قبضة عزريوان وطبعها كان حالاً من آدم تكون بيانية (قوله قبضها الخ) شبه استيلاء قدرته تعالى على الاشياء وقهرها بشخص قابض شيئاً مستولياً عليه الخ استعارة تمثيلية ويحتمل أنه قبض حقيقي أي أمر عزرائيل بقبضها حقيقة بعد أن أرسل لها ملكاً من حملة العرش فقالت له أقسمت عليك بالذي أرسلك لا تقبض مني ما يكون إلى النار فرجع بلا قبض فأرسل تعالى غيره من حملة العرش فحصل له كالاول وهكذا إلى أن فرغ حملة العرش فأرسل تعالى سيدنا عزرائيل فقالت له ذلك فقال الذي أقسمت علي به أرسلني فاجابته أحق فقبض منها (قوله من جميع الارض) أي أقاليمها من العليا فقط أو المراد الطباق السبع وهو ما صرح به في حديث آخر (قوله قدر الارض)

أى على لونها وطبائعها فجاءت أولاده مختلفي الألوان والطباع قيل ولهذا المعنى أوجب الله تعالى في الكفارة أطعام ستين مسكينا ليكون بعدد أنواع بني آدم ليعم الجميع بالصدقة انتهى علقمى (قوله السهل) يفتح فسكون أى الذى فيه رقة ولين والحزن يفتح فسكون أى الذى فيه عنف وغلظة فالسهل من الارض السهلة والغليظ (٣٥٣) الجافى من ضدها مناوى (قوله والحيت

والطيب) فالحيث من الارض السبخة والطيب من العذبة الطيبة قال الحكيم وكذا جميع الدواب والوحوش فالحية أبدت جوهرها حيث خانت آدم حتى لعنت وأخرجت من الجنة والفأقر مرض حيال سفينة فوح والغراب أبدى جوهره الخبيث حيث أرسله فوح من السفينة ليأنيه بجبر الارض فأقبل على جيفة وتركه وهكذا انتهى مناوى وقوله حيث خانت آدم الخ أى لأنها أدخلت ابليس الى الجنة في فها باحتياله عليها انه يعلمها أسماء من قالها فانه يتخذ في الجنة فلما أدخلته في فها وهو متصاغر ذهبت به الى آدم وحواء وصارا بليس يكلم كل واحد منهما بالغرور الذى ذكر الله وهما يظنان أن الحية هى التى تكلمهما كفى بهنض التفاسير فلذا جعل في فها السم لموضع ابليس عند ذلك (قوله ان الله تعالى خلق الخلق الخ) فاه صلى الله عليه وسلم حين جاءه العباس رضى الله تعالى عنه وقال له يا رسول الله ان العرب قد جلسوا يتفاخرون بأحسابهم فحين جاؤا الى ذكرك قالوا انه نخلة نبتت في كبوة أى كاسة أى هو كالشجرة المثمرة وأصلها خبيث فقدمد حوه وذموا أصله فذكر الحديث ليبين ان أصله طيب (قوله فرقهم) أى الفرق الثلاث أعنى الانس والجن والملائكة

وطبعا ((جاء منهم الاحمر والابيض والاسود)) أى فن البضاء من لونه أبيض ومن الحمراء من لونه أحمر ومن السوداء من لونه أسود ((وبين ذلك)) أى من جميع الألوان ((والسهل)) أى اللين المنقاد ((والحزن)) يفتح الحاء المهملة وسكون الزاى أى الغليظ الطبع الخشن اليابس من حزن الارض وهو الغليظ الخشن ((والخبيث والطيب)) أى جاء الخبيث من الارض الخبيثة والطيب من الارض الطيبة قال العلقمى قال شجنا قال الطيبى أراد بالخبيث من الارض السبخة ومن بني آدم الكافر والطيب من الارض العذبة ومن بني آدم المؤمن ١١ وقال ابن رسلان وقد ضرب الله مثل المؤمن والكافر والطيب والخبيث فمثل المؤمن مثل البلد الطيب الزاكي يخرج نباته أى زرعه باذن ربه سهلا والذى خبت مثل الكافر كمثل الارض السبخة الطينة التى لا يخرج نباتها وأغلظها لا تنكد أى عسرا قليلا بعناء ومشقة وكذا المؤمن يعطى العطاء بسهولة كسهولة طبعه والنجيل لا يعطى الا بتكليف كبير اه وما أحسن قول الشاعر

الناس كالارض ومنها همو • من خش في اللمس أولين
فجندل تدعى به أرجل • واتخذ يجعل في الاعين

اه قال المناوى قال الحكيم وكذا جميع الدواب والوحوش فالحية أبدت جوهرها حيث خانت آدم حتى لعنت وأخرجت من الجنة والفأقر مرض حيال سفينة فوح والغراب بدأ جوهره الخبيث حيث أرسله فوح من السفينة ليأنيه بجبر الارض فأقبل على جيفة وتركه ((وبين ذلك)) يحتمل أن المراد به المؤمن المرتكب المعاصى ((حم د ت ل ه ق عن أبي موسى)) الاشعري وهو حديث صحيح ((ان الله تعالى خالق الخلق)) أى المخلوقات انسا وملكا وجنا ((فجعلنى في خير فرقهم)) بكسر الفاء وفتح الراء أى أشرفها من الانس ((وخير الفريقين)) أى وجعلنى في خير الفريقين العرب والجم ((ثم تخير القبائل)) أى اختار خيارهم فضلا وفي نسخ ثم خير بمحذوف التاء ((فجعلنى في خير قبيلة)) أى من العرب قال المناوى هذا بحسب الاجماد أى قدر اجمادى في خير قبيلة ((ثم تخير البيوت)) أى اختار خيارهم شرفا وفي نسخ خير بمحذوف التاء ((فجعلنى في خير بيوتهم)) أى في أشرف بيوتهم ((فأناخيرهم نفسا)) أى روحا وذا ناء ((وخيرهم بيتا)) أى أصلا اذ جئت من طيب الى طيب الى صلب عبد الله بنسكاح لاسفاح قال العلقمى وسببه كفى الترمذى عن العباس بن عبد المطلب قال قلت يا رسول الله ان قريشا جلسوا فاقدا كروا أحسابهم يذمهم ففعلوا مثلك مثل نخلة في كبوة فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلق فذكرة قال في النهاية قال شهرم نسمع الكبوة ولكاسمنا الكبا والكبة وهى الكاسة والتراب الذى يكس من البيت وقال الزمخشري الكبة أصلها كبوة وعلى الاصل جاء الحديث الا أن المحدث لم يضبط الكلمة فجعلها كبوة بالفتح فان صحت الرواية بها فوجهها ان تشبه الكبوة والكبا بالكاسة والتراب الذى يكس من البيت والجمع أكباء ((ت عن العباس بن عبد المطلب)) ان الله خلق آدم من طينه ((وفي نسخة من طين وفي رواية من تراب)) الجابية ((بجيم فوحدة فشا تحت قرية أرموضع بالشام والمراد أنه خلقه من قبضة من جميع أجزاء الارض ومعظمهما من طين الجابية فلا ينافى

(٤٥ - عزيرى اول) فالنوع الانسانى بقطع النظر عن الافراد أفضل من النوع الملكى لاشتماله على الانبياء ثم قسم النوع الانسانى قسمين عربا وعجماء جعل العرب أفضل ثم جعل العرب قبائل وجعل قبيلة قريش أفضل ثم جعل قبيلة قريش بيتا وجعل أفضلهم بيت هاشم وجعلنى منه (قوله خلق آدم) أى بعضه من طينة الجابية فلا ينافى ما مر أنه من جميع أجزاء الارض والجابية

أرض الأنبياء بالشام (قوله وبجئته بماء من ماء الجنة) وخص ماء الجنة إشارة إلى أنه يعود إليها وإن خرج منها والله تعالى غني عن هذا الطين وهذا الحجر وإنما فعل ذلك لتعليم الخلق تعاطي الأسباب ولذا بعض الأولياء يرتكب المشقة في الذهاب إلى خوزبارة ولي مع أنه يمكنه الخطى في لحظة (قوله محفوظاً) أي يسمى باللوحة المحفوظة وبالكتاب المبين وبأمر الكتاب وبالامام المبين وغير ذلك وطوله خمسمائة عام وكذا طول القلم وعرضه أي اللوح ما بين المشرق والمغرب ومع ذلك هو بين يدي ملك كالقصعة (قوله بيضاء) وفي رواية يا قوتة جراء وفي أخرى زمرذة خضراء ويجمع بأن أصل لونه البياض ثم أنه في بعض الأوقات يتلون بقدرته تعالى إلى الحجرة والخضرة (قوله صفحتها) أي جوانبها أي جوانب اللوح المخلوق منها (قوله قلبه نور وكتابه نور) أي نور حقيقة قلبها كقلمتها وكتابتها ودرك الكتابة من اللوح وإن كانت نوراً فهي أنوار ثابتة فيه (قوله ستة وثلاثمائة لحظة) أي نظرة تجل أي بعدد درج الليل والهار وذلك تقريب لنا (٣٥٤) والأقوى كثرة لابعلمها الأهل (قوله يخلق) أي في نظرة منها ويرزق في نظرة ويميت في نظرة الخ (قوله ويقبل ما يشاء)

هو أعم مما سبق أي يشفي المريض ويعرض الصحيح الخ في صادقته نظرة وهو طائع ارتقى إلى المعالي وعكسه بعكسه كذا قال الشارح أي أن كان عاصياً حينئذ لم يرتق وهو تحت المشيئة (قوله إن الله تعالى خلق الخلق) أي قدر وجودهم (قوله فرغ من خلقه) الفراغ من الشيء لغة تمام الأمر بعد الشغل والله تعالى لا يشغله شيء فجرد عن أحد من عباده وهو الشغل وأريد الاسترخاء وهو تمام الأمر أي إذا تم تقدير الموجودات بحسب علمه قامت الرحمة أي صورت وجسمت وكنان لها إدراك (قوله قامت الرحمة) أي الأقارب وهم من بينه وبين الآخر نسب سواء كان يرثه أو لا يرثه ذا محرم أم لا انتهى علقمي (قوله مه) استفهام صوري والهاء للسكت أو اسم فعل أي أنكفي عن هذا القيام لأنها وقفت بصورة المتدلل

ما تقدم ((وبجئته بماء من ماء الجنة)) أي لطيب عنصره وبحسن خلقه ويطبع على طابع أهلها ثم صورته وركب جسده وجعله أجوف ثم نفخ فيه الروح فكان من بديع فطرته وعجيب صنعته ((ابن مردويه)) في تفسيره ((عن أبي هريرة)) وأسنداه ضعيف ((إن الله تعالى خلق لوحاً محفوظاً)) قال المناوي وهو المعبر عنه في القرآن بذلك وبالكتاب المنير وبأمر القرآن ((من درة بيضاء)) أي لؤلؤة عظيمة كبيرة (صفحتها) أي جنباتها وفواحيها ((من يقوتة جراء)) أي وهي في غاية الاشرار والصفاء (قلبه نور وكتابه نور) بين بذلك أن اللوح والقلم ليسا كالألواح الدنيا المتعارفة ولا كالأقلام ((لله في كل يوم ستون وثلاثمائة لحظة يخلق ويرزق ويميت ويحيي ويعز ويذل ويفعل ما يشاء)) فإذا كان العبد على حالة مرضية أدركته العناية على حالة مرضية فوصل إلى الأمل من نوال الخير وصرف السوء وسكمت عكسه عكس حكمه ((طب عن ابن عباس)) أن الله تعالى خلق الخلق ((أي قدر المخلوقات في علمه السابق)) حتى إذا فرغ من خلقه ((أي قضاء وأتمه)) فالفرغ غشيل إذا الفراع والخلاص يكون عن المهم والله عز وجل لا يشغله شأن عن شأن ((قامت الرحمة)) بفتح الراء وكسر الحاء المهملة ((فقال)) أي الله سبحانه وتعالى ((مه)) بما استفهامية حذف ألفها ووقف عليها بها السكت وهذا قليل والشائع أن لا يفعل ذلك بها إلا وهي مجرورة أي ما تقولين والمراد بالاستفهام اظهار الحاجة دون الاستعلام فانه تعالى يعلم السر وأخفى ((قالت)) أي الرحمة قال العلقمي قال في الفتح يحتمل أن يكون على الحقيقة والاعراض يجوز أن تعبد وتتسكلم بأذن الله ويجوز أن يكون على حذف أي قام ملك فتسكلم على لسانها ويحتمل أن يكون ذلك على طريق ضرب المثل والاستعارة والمراد تعظيم شأنها وفضل وأصلها وأتم قاطعها ثم قال قال ابن أبي جرة يحتمل أن يكون بلسان الحال ويحتمل أن يكون بلسان القال قولان مشهوران والثاني أرجح وعلى الثاني هل تتسكلم كما هي أو يخلق الله تعالى لها عند كلامها حياة وعقلاً قولان أيضاً مشهوران والاول أرجح لصالح القدرة العامة لذلك ((هذا مقام العائذ بك من القطيعة)) أي قالت الرحمة قبامي هذا قيام

السائل وعبرة العزري ما استفهامية حذف ألفها ووقف عليها بها السكت وهذا قليل والشائع أن لا يفعل ذلك إلا وهي مجرورة أي ما تقولين والمراد بالاستفهام اظهار الحاجة دون الاستعلام فانه تعالى يعلم السر وأخفى انتهت ومن استعما لها غير مجرورة قوله أي ذو يب قدمت المدينة ولا هلهما صحيح بالكاء كنجيح الخجج أهلوا بالاحرام فقلت مه فقبل أهل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل هي اسم فعل بمعنى اكفف وانزجر (قوله ففان) أي الرحمة قال العلقمي قال في الفتح يحتمل أن يكون على الحقيقة والاعراض يجوز أن تعبد وتتسكلم بأذن الله تعالى ويجوز أن يكون على حذف أي قام ملك فتسكلم على لسانها ويحتمل أن يكون ذلك على طريقة ضرب المثل والاستعارة والمراد تعظيم شأنها وفضل وأصلها وأتم قاطعها ثم قال قال ابن أبي جرة يحتمل أن يكون بلسان الحال ويحتمل أن يكون بلسان القال قولان مشهوران والثاني أرجح وعلى الثاني هل تتسكلم كما هي أو يخلق الله تعالى لها عند كلامها حياة وعقلاً قولان أيضاً مشهوران والاول أرجح لصالح القدرة العامة لذلك انتهى عزيري (قوله هذا مقام الخ) يحتمل أنه اخبار وأنه استفهام أي هذا المقام أي مقامي مقام العائذ بك

العائد المستعبد المعتصم المستجير (قال) أي الله (نعم) قال المناوي نعم حرف إيجاب مقرر
لما سبق (أما) بالتخفيف استفهام تقرير (ترضين) خطاب للرحم (أن أصل من
وصلك) بأن أعطف عليه واحسن اليه قال العلقمي قال ابن أبي جرة الوصل من الله كناية
عن عظيم احسانه وانما خاطب الناس بما يفهمونه ولما كان أعظم ما يعطيه المحبوب لمحبه
الوصل وهو القرب واسعافه بما يريد ومساعدته على ما رضى به وكانت حقيقة مستحيلة
في حق الله تعالى عرف ان ذلك كناية عن عظيم احسانه لعبده (وأقطع من قطع) كناية
عن حرمان الانسان أي لا أعطف عليه ولا أحسن اليه (قالت) أي الرحم (بلى يارب)
أي رضيت (قال) أي الله (فذلك لك) بكسر الكاف فيهما أي أجعل لك ما ذكر قال
العلقمي خاتمة قال في الفتح قال القرطبي الرحم التي توصل عامة وخاصة فالعامة رحم الدين
وتحبب مواصلة بالتودد والتناصر وانعدل والانصاف والقيام بالحقوق الواجبة
والمستحبة وأما الرحم الخاصة فمزيد السفقة على القريب وتفقد أحوالهم والتغافل عن
زلاتهم وتفاوت مراتب استحقاقهم في ذلك وقال ابن أبي جرة تكون صلة الرحم بالمال
والمعنى الجامع ايصال ما أمكن من الخير ودفع ما أمكن من الشر بحسب الطاقة وهذا انما
يستمر اذا كان أهل الرحم أهل استقامة فاذا كانوا كفارا أو فجارا فقاطعتهم في الله هو
وصلهم بشرط بذل الجهد في وعظهم ثم اعلامهم اذا أصروا أن ذلك بسبب تحلفهم عن الحق
ولا يسقط مع ذلك صلتهم بالله تعالى بظهور الغيب أن يمتدوا الى الطريق المتين وفي الحديث تعظيم
أمر الرحم وأن وصلها مندوب مرغ فيه وأن قطعها من الكبائر ولورود الوعيد الشديد فيه
(ق ن عن أبي هريرة) وهو حديث (١) (ان الله خلق الرحمة) أي التي يرحم بها
عباده (يوم خلقها مائة رحمة) قال المناوي القصيدة بذكره ضرب المثل لنا لنعرف به
التفاوت بين القسطين في الدارين لا التقسيم والتجزئة فان رحمة غير متناهية والرحمة في
الاصل بمعنى الرقة الطبيعية والميل الجلي وهذا من صفات الادميين فهو مؤول من جهة
الباري وللمتكاملين في تأويل ما لا يسوغ نسبته الى الله تعالى وجهان الحمل على الارادة
فيكون من صفات الذات والاحترار على فعل الاكرام فيكون من صفات الافعال
كالرحمة أي والذي لا يسوغ نسبته اليه تعالى الابدأ ويل كالرحمة فقه من يحملها على
ارادة الخير ومنهم من يحملها على فعل الخير ثم بعد ذلك يتعين احداثا ويلين في بعض
السياقات لما منع جميع من الاخر فقهنا يتعين تأويل الرحمة بفعل الماير فيكون صفة فعل
فتكون حادثة عند الاشعري فيتسلط الخلق عليهم ولا يصح هنا تأويلها بالارادة لانها اذا
ذلك من صفات الذات فتكون قديمة فيمتنع تعين الخلق بها ويتعين تأويلها بالارادة في قوله
تعالى لا عاصم اليوم من أمر الله الا من رحم لانك لو جاتها على الفعل لكان العصمة بعينها
فيكون استثناء الشيء بنفسه فكانك قلت لا عاصم الا العاصم فتكون الرحمة الارادة والعصمة
على بابها الفعل المنع من المكروهات كانه قال لا يمتنع من المحذور الا من أراد السلامة اه
وجعل السيوطي الاستثناء منقطعاً فقال لكن من رحم الله فهو المعصوم (فامسك) أي
ادخر (عنده تسع وتسعين رحمة وأرسل في خلقه كلهم رحمة واحدة) فهذه الرحمة نعم كل
موجود (فلو يعلم الكافر بكل الذي عند الله من الرحمة) أي الواسعة (لم يأس من الجنة)
أي لم يقنط بل يحصل له الرجاء والطمع في دخولها لانه يغطي عليه ما يعلمه من النعم العظمى
وعبر بالمضارع في قوله يعلم دون الماضي اشارة الى أنه لم يقع له علم ذلك ولا يقع لانه اذا امتنع
في المستقبل كان ممتنعاً في الماضي وقال فلما بالغاء اشارة الى ترتيب ما بعده على ما قبلها (ولو

(قوله أما ترضين) استفهام تقريرى
(قوله مائة رحمة) كناية عن
الكثرة لا الحصر لان المراد بالرحمة
أثر الانعام وذلك لا يتحصر وان
تعدوا نعمة الله لا تحصى وها قال
بعضهم ان كانت الرحمة هنا صفة
ذات كان التعدد بالنسبة للخلق
أوصفة فعل كان بالنسبة للنعم قال
القرطبي مقتضى هذا الحديث أن
الله علم أنواع النعم التي ينعم بها على
خلقه مائة نوع فأنعم عليهم في هذه
الدنيا بنوع واحد انتظمت به
مصالحهم وحصاتهم منافعهم فاذا
كان يوم القيامة كمل لعباده
المؤمنين ما بقي فبلغت مائة انتهى

(١) قوله وهو حديث هكذا بالاصل
فليجرد اه معصمه

يعلم المؤمن بالذي عند الله من المذاب لم يأس من النار) أي من دخولها وفي نسخة لم يأمن من النار فهو سبحانه وتعالى غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب والمقصود من الحديث أن الشخص ينبغي له أن يكون بين حالتي الخوف والرجاء ((ق عن أبي هريرة ؓ أن الله تعالى خلق يوم خلق السموات والارض)) أي أظهر تقديره لذلك يوم أظهرت قدر السموات والارض ((مائة رجة)) حصره في مائة على سيد ل التمثيل وتسهيل للفهم وتقلب لما عند الخلق وتكثير لما عند الله سبحانه وتعالى وأما مناسبة هذا العدد الخاص فقال ابن أبي جرة ثبت أن نار الآخرة تفضل نار الدنيا بتسعة وتسعين جزءاً فإذا قبل كل جزء رجة زادت الرجات ثلاثين جزءاً فالرجة في الآخرة أكثر من النعمة فيها ويؤيده قوله تعالى في الحديث القدسي غلبت رحمتي غضبي اهـ ويحتمل أن تكون مناسبة هذا العدد الخاص لكونه مثل عدد درج الجنة والجنة هي محل الرجة فكانت كل رجة نازلاً درجة وقد ثبت أنه لا يدخل أحد الجنة الا برحة الله تعالى فمن ناته منها رجة واحدة كان أدنى أهل الجنة منزلة وأعلامهم من حصلت له جميع أنواع الرجة وهذه الرجات كلها للمؤمنين بدليل قوله تعالى وكان بالمؤمنين رحيماً وأما الكفار فلا يبقى لهم حظ في الرجة لا من جنس رجات الدنيا ولا غيرها ((كل رجة طباق ما بين السماء والارض)) أي مل وما بينهما بقوض كونها جسمها والمراد بها التعظيم والتكثير ((فجعل منها في الارض رجة)) قال القرطبي هذا نص في أن الرجة يراد بها متعاقب الارادة وانها راجعة الى المنافع والنعم ((فيها تعطف)) أي تحن وترق ((الوالدة على ولدها)) أي من الانس والجن والدواب ((والوحش والطير)) أي والحشرات والهوام وغيرها ((بعضها على بعض وادخر)) أي أمسك ((عنده تسع وتسعين فإذا كان يوم القيامة أكلها بهذه الرجة)) أي ضمها إليها قال القرطبي مقتضى هذا الحديث أن الله علم أنواع النعم التي ينعم بها على خلقه مائة نوع فأنعم عليهم في هذه الدنيا بنوع واحد انتظمت به مصالحهم وحصلت به منافعهم فإذا كان يوم القيامة أكمل لعباده المؤمنين ما بقي فبلغت مائة فالرحة التي في الدنيا تراحون بها أيضاً يوم القيامة وتعطف بعضهم على بعض بها وقال المهلب الرحة التي خلقها الله لعباده وجعلها في نفوسهم في الدنيا هي التي يتقاضون بها يوم القيامة التبعات بينهم وفي الحديث بشارة للمسلمين لانه اذا حصل للانسان من رجة واحدة في هذه الدار المبنية على الاكدار الاسلام والقرآن والصلاة والرحمة في قلبه وغير ذلك مما أنعم الله تعالى به فكيف الظن بمائة رجة في الآخرة وهي دار القرار ودار الجزاء ((حم م ن عن سلمان) الفارسي (حم م عن أبي سعيد) الخدری ؓ (ان الله خلق الجنة)) أي وجع فيها كل طيب ((وخلق النار)) أي وجع فيها كل خبيث ((فخلق لهذه أهلاً)) وهم السعداء وحرماها على غيرهم ((ولهذه أهلاً)) وهم الاشقياء وحرماها على غيرهم وزاد في رواية بعد قوله أهلاً فهم يعملها بعملون وسببه كافي مسلم عن عائشة قالت توفي صبي فقلت طوبى لي عصفور من عصافير الجنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أولاد وبن أن الله فذكره قال الملقمي قال النووي أجمع من يعتد به على أن مات من أطفال المؤمنين فهو من أهل الجنة لانه ليس مكلفاً وتوقف فيهم بعض من لا يعتد به لهذا الحديث وأجاب العلماء عنه بأنه لعلة نهاها عن المسارعة الى القطع من غير أن يكون عند هاد دليل قاطع ويحتمل انه صلى الله عليه وسلم قال هذا قبل أن يعلم أن أطفال المسلمين في الجنة فلما علم أخبرهم أنهم في الجنة ((م عن عائشة ؓ ان الله تعالى رضى لهذه الامة اليسر)) أي فيما شرعه لها من الاحكام ولم يشدد عليها كغيرها ((وكره لها العسر)) أي لم يرد بها لم يجعله

قوله كل رجة طباق الخ) أي لو جسمت لك كانت في الكيف قدر ذلك (قوله تعطف) أي تحن (قوله عن عائشة) مات صبي فقالت رضى الله تعالى عنها طوبى لي عصفور من عصافير الجنة فقال صلى الله عليه وسلم وما يدريك ذلك ان له الجنة وذكر الحديث وهذا قبل علمه صلى الله عليه وسلم بان أطفال المؤمنين في الجنة اتفقا والخلاف انما هو في أطفال المشركين وكذا ما وقع أن صبياً رأى شخصاً يوقد ناراً ويجعل الحطب الصغير تحت الكبير ليوقده به فبكى وقال يمكن أن يجعلنا الله تحت العصاة ليوقد النار فيهم بنام مثل هذا الحطب فهو قبل علمه بمآذكر

(قوله رفيق) يؤخذ منه الرد على من قال لا يطلق الرفيق عليه تعالى لعدم ثبوته فواتر الذي يكفي في ثبوت أسمائه تعالى الاحاد (قوله مالا يعطى على العنف) أى اذا كان يمكنه النهى عن المنكر والكف عنه بالعنف وبالرفق حصل له الثواب بكل لكنه اذا سلك طريق الرفق كان ثوابه أكثر (قوله ان الله زوجنى) أى زيادة على من تزوجت بهن من نساء (٣٥٧) الدنيا وعبر بالماضى اشارة للتحقق (قوله

وأخت موسى) اسمها مريم وهى ليست بنبيه اتفاقا وهن في الافضية على ترتيب الحديث وهذا ما فى البيضاوى كما ذكره المناوى وفى الدر المنثور من رواية الطبرانى وابن عساکر عن أبى أمامة مرفوعا * ان اسمها كلثوم اه (قوله عن سعد بن جنادة) قال المناوى هو والد عطية العموى وقد من الطائف وأسلم اه (قوله كل راع) أى حافظ عما استرعا اه أى استحفظه وهذا الحديث يقوى كلام الزهري حيث دخل على الوليد بن عبيد الملك فقال الوليد للزهري ما تقول فى الحديث الذى رواه الشافعى رضى الله تعالى عنه مسندا وهو ان الله تعالى اذا استدعى شخصا للخلافة كتب له الحسنات ولم يكتب عليه السيئات فقال الزهري هذا حديث موضوع لا أصل له ولم يخف فى الله لومه لا ثم فقال الوليد اذا عزونا أيها الناس فى ديننا أى اذا كانت تكتب سيئاتنا فقد خسرتنا ديننا اذ سيئات من تولى الخلافة لا تكاد تحصى (قوله ان الله سمي الخ لا ينافى حديث ان الله أمرنى أن أسمى الخ لان المراد أمرنى أن أظهر تسميتها والمسمى هو الله تعالى (قوله طابة) أصله طيبة تحركت الياء الخ من الطيب لان الله تعالى طيب أهلها وطهرهم (قوله صانع) أى خالق كل صانع وصنعه بالجر وبالنصب وفيه رد على من قال

عزيمه عليها قال تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ((طوب عن مجنون)) بكسر الميم وسكون الحاء المهملة وفتح الجيم ((ابن الادرع)) بفتح الهمزة فمهملة ساكنة السلمى ورجاله رجال الصحيح ((ان الله تعالى رفيق)) أى لطيف بعباده فلا يكلفهم فوق طاقتهم ((يحب الرفق)) بكسر الراء وسكون الفاء بعدها قاف هو لين الجانب بالقول والفعل والاخذ بالاسهل ((ويعطى عليه)) أى فى الدنيا من الثناء الجليل ونيل المطالب وتسهيل المقاصد وفى الآخرة من الثواب الجزيل ((مالا يعطى على العنف)) قال العلقمى قال فى النهاية هو بالضم الشدة والمشقة وكل ما فى الرفق من الخير فى العنف من الشر مثله اه وقال ابن رسلان بضم العين وفتحها وهو التشديد والتعصيب فى الاشياء ويحتمل أن الرفق فى حق الله بمعنى الحلم فانه لا يجعل بعقوبته للعصاة بل يجعل ليتوب اليه من سبقت له السعادة ويحالف فيزداد انما من سبقت له الشقاوة قال القرطبي وهذا المعنى ألقى بالحديث فانه السبب الذى خرج عليه الحديث وسيأتى بيانه فى ان الله يحب الرفق اه وقول المناوى والقصد به أى بهذا الحديث الحث على حسن الاخلاق والمعاملة مع الخلق وأن فى ذلك خديرى الدنيا والآخرة ((خدد عن عبد الله بن مغفل)) بضم الميم وفتح الغين وشدة الفاء ((ه حب عن أبى هريرة حم هب عن على طوب عن أبى أمامة البزار عن أنس)) بأسائيد بعضها رجالة ثقات ((ان الله تعالى زوجنى فى الجنة مريم بنت عمران)) أى حكمى بجمعها وزوجنى فيها ((واهرأة فرعون)) وهى آسية بنت مزاحم ((وأخت موسى الكليم)) صلى الله عليه وسلم وهى المشار إليها فى قوله وقالت لاخته قصبة ((طوب عن سعد بن جنادة)) ان الله سائل ((أى يوم القيامة)) كل راع عما استرعا اه أى أدخله تحت رعايته ((أحفظ ذلك أم ضيعه حتى يسأل الرجل عن أهل بيته)) أى هل قام لهم بما لزمه من الحقوق أم قصر وضيع فيعامل من قام بحقهم بفضلهم ويعامل من فرط بعدله ويرضى خصماء من شأ بجوده وكما يسأله عن أهل بيته يسأل أهل بيته عنه وظاهر الحديث أن الأحكام أولى بالسؤال عن أحوال الرعايا من سؤال الرجل عن أهل بيته ((ن حب عن أنس)) بن مالك ((ان الله تعالى سمي المدينة طابة)) قال المناوى بالتنوين وعدمه وأصلها طيبة قلبت الياء الفاء تحركا وفتح ما قبلها وكان اسمها يثرب فكرهه ومماها بذلك لطيب سكنها بالدين وفى رواية أمرنى أن أسمى ولا تعارض لان المراد أمره باظهار ذلك اه وفى العلقمى طابة وطيبة مشتقان من الطيب وهى الراحة الحسنة لطيب زراها وهو أهوا ومسكنها وطيب العيش بها قال بعض العلماء من أقام بالمدينة يحمد من تربتها وحيطانها راحة طيبة لا تكاد توجد فى غيرها ((حم من عن جابر بن سمرة)) ان الله تعالى صانع كل صانع وصنعه ((قال المناوى أى مع صنعه وكل الصنعة لا يضاف اليها وانما يضاف لصانعها وانما خرج به)) قال الايمان صنعة الرحمن غير مخلوق ((خ فى خلق الافعال)) أى فى كتاب خلق الافعال وفى نسخة فى خلق أفعال العباد وكان حقه أن يذكر اسم البخارى صريحا من غير رمز فان حرف خ جعله فى الخطبة رمز اله فى صحيحه لافى غيره ((لوايهي فى الاسماء)) أى فى كتاب الاسماء والصفات قال المناوى لكن لفظ الحاء كم ان الله خالق بدل صانع ((عن حذيفة)) بن البيان وصححه الحاكم ((ان الله تعالى طيب)) بشدة المنشأة للتحية أى نزه

العبد يحق أفعال نفسه وفيه دليل لمن قال يجوز اطلاق لفظ صانع عليه تعالى ومن منع ذلك أجاب بأنه فى مثل هذا البشاعة كلة على حد أم نحن الزارعون وفيه أنه ورد فى حديث صحيح من غير مشاكلة وهو اتقوا الله فانه فاتح لكم وصانع بالتنوين وعدمه فاه المناوى (قوله خ فى خلق الافعال) الاولى أن يصرح باسمه فيقول البخارى لان قاعدته أنه لا يرزله بالخاء الا فى الصحيح وهذا ليس فى الصحيح

(قوله يحب النظافة) وما ورد أن الله يحب المؤمن المتبذل فهو محمول على من تكلف النظافة والشهو بالهيئة الحسنه والمبالغة في ذلك فالأولى ترك التعوق في ذلك لانه ربما أوردت المحجب والكبر فالمطلوب التنظف بقدر الحاجة امتثالاً للسنة (قوله جواد يحب الجود) وهو بمعنى ما قبله بالنظر لكونه وصفه الله تعالى لانه سبحانه انما يعطى ما ينبغي لمن ينبغي على وجهه ينبغي أما بالنظر لمسلول الكرم والجود لغة فمعطيه على ما قبله من عطف العام على الخاص (قوله أفنيتمكم) أمام داركم لانه محل نزول الضيفان فتظيفه فيه تهيئة لتلقي الضيفان قال المناوي وفي رواية عذراتكم أي بدل أفنيتمكم وهو بمعناه قال الزنجشري العذرة الفناء وبه سميت العذرة لالتقاء فيها كما سميت بالغائط وهو المطمئن اهـ وقوله ولا تشبهوا باليهود قال العريزي يحذف إحدى التاءين للتخفيف أي في قذراتهم وقذارة أفنيتمكم قال المساوي ولهذا كان المصطفى صلى الله عليه وسلم وأصحابه يزيد حرص على نظافة الملبس والافنية وكان يتعاهد نفسه ولا تفارقه المرأة والسؤال (٣٥٨) والمقراض قال أبوداود ومدا السنة على أربعة أحاديث وعددها منها اهـ وقوله

والمقراض أي المقص (قوله عفو الخ) ولذا ورد أن سيدنا إبراهيم أدهم كان في الطواف في ليلة مطيرة وقال يا رب اني أسألك أن تعصمني عن الذنوب فسمع النداء يا إبراهيم كل الناس يسألوني عن ذلك وإذا أعطيتم ذلك فلن أغفر الذنوب ومن أعفوه عنه شيء فلا بد من وجود المذنبين ليه ظهر أثر وصفه تعالى بالعفو والغفور في الحديث لو لم تذنبوا لخر (قوله عند لسان كل قائل) أي عنده بالعلم والحفظ فقد وكل حفظه على السنة الخلق يكتبون ما يقولون فإذا علم الإنسان ذلك فيلنظر ما يقول ولذا فودى عابد في صومعته فارد فأكرموا عليه النداء وقال ما تريدون اني حابس لسانى عن الكلام لانه يقضى بصاحبه الى الحسرات (قوله غيور) من الغيرة وهي في الاصل الهيجان الناشئ عن فعل ما لا يرضى والمراد هنا لازمه وهو المنع والزجر والغيرة

عن النقائص ((بحب الطيب)) بشدة المشاة أي الحلال ((تظيف يحب النظافة)) قال العلقمي قال في النهاية نظافة الله تعالى كناية عن تنزهه عن سمات الحدوث وتعاليه في ذاته عن كل نقص وحبه النظافة من غيره كناية عن خلوص العقيدة ونفي الشرك ومجانبة الاهواء ثم نظافة الظاهر بالملازمة للعبادات ((كريم يحب الكرم جواد يحب الجود)) أي صدور ذلك من خلقه ((قطفوا أفنيتمكم)) ندباجع فناء وهو الفضا أمام الدار ((ولا تشبهوا باليهود)) يحذف إحدى التاءين للتخفيف أي في قذراتهم وقذارة أفنيتمكم قال المناوي ولهذا كان المصطفى صلى الله عليه وسلم وأصحابه يزيد حرص على نظافة الملبس والافنية وكان يتعاهد نفسه ولا يفارقه المرأة والسؤال والمقراض قال أبوداود ومدا السنة على أربعة أحاديث وعددها منها ((ت عن سعد)) بن أبي وقاص ((ان الله تعالى عفو)) أي متجاوز عن السيئات غافر للزلات ((بحب العفو)) أي صدوره من خلقه لانه تعالى يحب أسماء وصفاته ويحب من اتصف بشيء منها ويبغض من اتصف باضدادها ((ل عن ابن مسعود عدس عبد الله بن جعفر)) ان الله تعالى عند لسان كل قائل ((يعني يعلم ما يقوله الانسان)) فليقل الله عسداً وينظر ما يقول ((أي ما يريد بالطق به أي يتأمل ويتدبر هل يثاب عليه أم لا قال تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب أي ملك يرقب عليه عتيد أي حاضر معه يكتب عليه ما فيه ثواب أو عقاب ((حل عن ابن عمر)) ابن الخطاب ((الحكيم)) الترمذي ((عن ابن عباس)) ان الله تعالى غيور ((فعول من الغيرة وهي الحمية والانفة وهي محال عليه تعالى فالمراد لازمه وهو المنع والزجر عن المعصية ((بحب الغيور)) أي في محل الريبة ((وان عمر غيور)) أي عمر ابن الخطاب كثير الغيرة في محل الريبة قاله الله سبحانه لذلك قال العلقمي قال في النهاية غيور فعول من الغيرة وهي الحمية والانفة يقال رجل غيور وامرأة غيورة بلاهاه ((رسته)) بضم الراء وسكون المهملة وفتح المشاة فوقية عبد الرحمن الاصماني ((في)) كتاب ((الايمان)) له ((عن عبد الله بن رافع مرسل)) ان الله تعالى قال من عادى لي ولياً ((المراد بولي الله العالم بالله المواعظ على طاعته الخالص في عبادته قال الكرماني قوله لي هو في الاصل صفة لقوله ولياً

ليكنه

بفتح الغين كما في المناوي (قوله وان عمر غيور) أي قاله يحبه (قوله رسته) هو لقب لعبد الرحمن

الاصماني الحافظ المذكور قال العريزي وهو بضم الراء وسكون المهملة وفتح المشاة فوقية انتهى (قوله عن عبد الرحمن بن رافع) زاد المناوي التنوخي قاضي افر يقية قال في الكاشف منكر الحديث مات سنة ثلاث عشرة ومائة وقوله مرسل في نسخة من شرح المناوي قال الذهبي منكر الحديث اهـ ولم يتعرض العلقمي لمزجه (قوله ولياً) أي عاذه من حيث انه ولي والمراد بالولي الذي حفظه الله تعالى المواعظ على الطاعات المراقب لمولاه تعالى المتصف بالحلم وغيره من الصفات الحميدة وإذا تحلى الشخص بذلك لم يعاد أحداً وان سبه وآذاه فكيف يقول من عادى لي فان المقابلة تقتضي أن العداوة وقعت من الجانبين وأوجب بان الولي لا يبادى غيره لحظ نفسه ويماذيه لأجل الشرع كان ينهيه عن المنكر فيجانب فقد رفع أن الصحابة عادوا أهل العقائد الردية وأما ما يقع من المنازعة بين وليين فليست من العداوة بل منازعة تنصرة الحق كما وقع بين الصحابة باجتهاد فكل مثاب لانه لنصر الحق وقوله لي حال لانه في الاصل صفة قدمت على موصوفها فأعربت حالاً والاصل من عادى ولياً أي منسوب إلى نسبة شرف وتكريم

لكنه لما تقدم صار حالاً وقال ابن هبيرة في الانصاح قوله عادى لى أى اتخذ عدوا ولا أدري
 المعنى الا أنه عاداه من أجل ولايته وهو وان تضمن التحذير من ايداء قلوب أولياء الله ليس على
 الاطلاق بل يستثنى منه ما اذا كانت الحال تقتضى نزاعاً بين وليين في مخاصمة أو محاكمة ترجع
 الى استخراج حق أو كشف غامض فانه جرى بين أبي بكر وعمر مشاجرة وبين العباس وعلى الى
 غير ذلك من الوقائع اه قال في الفتح وقد استشكل وجود أحديه اذ به أى ولي الله لان المعادة
 انما تقع من الجانبين ومن شأن الولي الحلم والصفح عن من يجهل عليه وأجيب بان المعادة
 لم تنحصر في الخصومة والمعاملة النبوية مثلاً بل قد تقع عن بغض ينشأ عن التعصب
 كالرافضى في بغضه لابي بكر والمبتدع في بغضه السنى فتقع المعادة من الجانبين أما من
 جانب الولي فله تعالى وفي الله وأما من جانب الآخر فلما تقدم وكذا الفاسق المتجاهر بغضه
 الولي في الله ويغضه الآخر لا سكاره عليه ولا زمة لنته عن شهواته وقد تطلق المعادة
 ويراد بها الوقوع في أحد الجانبين بالفعل ومن الآخر بالقوة ((فقد آذنته)) بالمد وفتح المجمة
 بعد هانوت أى أعلمته والايذان الاعلام ((بالحرب)) قال في الفتح واستشكل وقوع المحاربة
 وهى مفاعلة من الجانبين مع أن المخلوق في أسر الخالق وأجيب بأنه من المخاطبة مما يفهم فان
 الحرب ينشأ عن العداوة والعداوة تنشأ عن المخالفة وغاية الحرب الهلاك والله تعالى
 لا يغلبه غالب فكان المعنى فقد تعرض لاهلاكى اياه فأطلق الحرب وأراد لازمه أى أعمل به
 ما يعمل العدو والمحارب قال الفاكهاني في هذا تهديد شديد لان من حاربه الله أهلكه وهو
 من الجبار البليغ لان من كره من أحب الله فقد خالف الله ومن خالف الله عانده ومن عانده
 أهلكه واذا ثبت هذا في جانب المعادة ثبت في جانب الموالاة فن والى أولياء الله أكرمه الله
 وقال الطوفي لما كان ولي الله من تولى الله بالطاعة والتقوى قولاه الله بالحفظ والنصرة وقد
 أجرى الله العادة بان عدو العدو صديق وصديق العدو عدو وعدو ولي الله عدو والله فن عاداه
 كان كمن حاربه ومن حاربه فكانت محاربة الله ((وما تقرب الى عبدي بشئ)) أى من الطاعة
 ((أحب الى مما افترضته عليه)) أى من ادائه ودخل تحت هذا اللفظ جميع فرائض العين
 والكفاية والفرائض الظاهرة فعلاً كالصلاة والزكاة وغيرها من العبادات وتركها كالزنا
 والقتل وغيرهما من المحرمات والباطنة كالعلم بالله والحب له والتوكل عليه والخوف منه قال
 الطوفي الامر بالفرائض جازم ويقع تركها المعاقبة بخلاف النفل في الامر من أى فان الامر
 به غير جازم ولا تقع المعاقبة بتركه وان اشترك مع الفرائض في تحصيل الثواب فكانت
 الفرائض أكمل فلذا كانت أحب الى الله تعالى وفي الايمان بالفرائض على الوجه المأمور به
 امتثال الامر واحترام الامر به وتعظيمه بالانقياد اليه واظهار عظمة الربوبية وذل
 العبودية فكان التقرب بذلك أفضل ((وما يزال عبدي يتقرب) أى يحبب ((الى
 بالنوافل)) أى التطوع من جميع صنوف العبادات ((حتى أحبه)) بضم أوله لان الذى يؤدى
 الفرض قد يفعله خوفاً من العقوبة ومؤدى النوافل لا يفعله الا يثار للخدمة فلذلك جوزى
 بالحببة التى هى غاية مطلوب من يتقرب بخدمته قال الامام أبو القاسم القشيري قرب العبد
 من ربه يقع أولاً بايمانه ثم باحسانه وقرب العبد بما يخصه به في الدنيا من عرفانه وفي الآخرة
 من رضوانه وفيما بين ذلك من وجود لطفه وامتنانه ولا يتم قرب العبد من الحق الا بعبده من
 الخلق قال وقرب الرب بالعلم والقدرة عام للناس وباللطف والنصرة خاص بالخواص وبالتأنيس
 خاص بالاولياء وقد استشكل بما تقدم أولاً ان الفرائض أحب العبادات المتقرب بها الى
 الله تعالى فكيف لا تنتج المحبة والجواب أن المراد بالنوافل النوافل الواقعة من أدى

(قوله بالحرب) المفاعلة ليست
 مرادة بل المراد أنى قاهره
 ومهلكه (قوله مما افترضته)
 سواء كان فرضاً عينياً أو كفائياً
 ظاهراً أو باطناً كترك المحب
 والكبر فالفرض أفضل من النفل
 الا ما استثنى كإبراء المعسر أفضل
 من انتظاره الخ ولا ينافى كون
 الفرض أفضل غالباً ترتيبه تعالى
 النوافل دون الفرائض لان
 المراد أنه لا يزال يتقرب بالنوافل
 مع محافظته على الفرائض فترتب
 المحبة على الاثنين معاً سيما أنه
 على النوافل فقط فقد يوجد في
 المفضول الخ (قوله ولا يزال
 عبدي) في رواية وما يزال الخ
 وقوله حتى أحبه بضم أوله وفتح ثابته

بأن لا يدبر فيه الا فيما يرضيني وكذا ما بعده وهذا المعنى ظاهر وأهل التصوف قالوا انه يدل على مقام بين مقام القرب ومقام المحبة وسلكوا في معناه مسلكا آخر لا يعرفه الا من شرب مشربهم فلا يجوز لنا تقليد الانفاط التي عبر واجها ما اذا ظاهرها يدل للقول بوحدة الوجود أي اتحاد الذات بكل شئ تعالى الله عن ذلك ولا يجوز لشخص أن يقول سمعي مثلاً ذات الله ويؤدله بمعنى حافظه تعالى كافي الحديث لانه لفظ موهبة فيقتصر فيه على ماورد (قوله يبطش) بفتح الباء وكسر الطاء (قوله وان سألني) أي ذلك الشخص المحبوب لا عطيته لا ينافي ذلك أن بعض من بلغ هذا المقام أي مقام المحبة بل هو أرق منه كالمقام الاجدى أو المقام المجدى قريباً له تعالى في شئ فلا يجيبه لان المراد لا عطيته عين ما سأل أو غيره في الحال أو في المال وهذا لا يتخلف (قوله وان استعاذني) أو استعاذني بالنون وبالياء وهذا يدل على نزول المشاق من بلغ هذا المقام بل ومن هو أرق ليظهر الدل والخضوع له تعالى (قوله وما ترددت الخ) المراد لازم التردد وهو منع اشئ أي ما منعت شيئاً مثل منعي قبض الخ أي لم أقبض روحه في حال خوفه من الموت لما علم من مشاقه بل أوخره الى أن أنزل به الامراض حتى يتم الموت ويشتاق اليه فيقدم عليه وهو ليس كراهاله وضمن تردده معنى منع فعدها عن أو أن عن معنى في وعبرة المناوي

الفرائض لا يمن أخل كما قال بعض الاكابر من شغله الفرض عن النفل فهو معدن ورومن شغله النفل عن الفرض فهو مغرور ((فاذا أحببته)) لتقربه الي بما ذكر ((كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها)) وقد استشكل كيف يكون الباري جل وعلا يسمع العبد وبصره الى آخره وأجيب ياوجه أحدها أنه ورد على سبيل التمثيل والمعنى كنت سمعه وبصره في اثاره أمرى فهو يحب طاعتي ويؤثر خدمتي كما يحب هذه الجوارح ثانياً ان كليته مشغولة في فلا يصعب سمعه الا الى ما يرضيني ولا يرى بصره الا ما أمرته به ولا يبطش يده الا فيما يحل له ولا يسعى برجله الا في طاعتي ثالثاً ان المعنى أجعل له مقاصده كأنه يراها بسمعه وبصره الخ رابعاً كنت له في البصرة كسمعه وبصره ويده ورجله في المداونة على عدوه خامساً قال الفكاكهاني وسبقه الى معناه ابن هبيرة هو فيما يظهر لي أنه على حذف مضاف والتقدير كنت حافظ سمعه الذي يسمع به فلا يسمع الا ما يحل سماعه وحافظ بصره كذلك الخ وقال الفكاكهاني يحتمل معنى آخر أدق من هذا الذي قبله وهو أن يكون سمعه بمعنى سموعه لان المصدر قد جاء بمعنى المفعول مثلاً فلان أملى بمعنى ما مولى والمعنى أنه لا يسمع الا الذي كرى ولا يتلذذ الا بتلاوة كتابي ولا يأنس الا بمناجاتي ولا ينظر الا في عجائب ملكوتي ولا يعيدده الا بما فيه رضاي ورجله كذلك وقال المناوي يجعل الله سلطان الحب غالباً عليه حتى لا يرى ولا يسمع ولا يفعل الا ما يحبه الله عوناً له على حمايته هذه الجوارح عما لا يرضاه أو هو كتابة عن نصرته الله وتأييده وعنايته وعاتته في كل أموره وحمايته سمعه وبصره وجميع جوارحه عما لا يرضاه ((وان سألني لا عطيته)) أي ما سأل وقد استشكل بان جماعة من العباد والصلحاء دعوا بالغوا ولم يجابوا أو أجيب بان الاجابة تنوع فتارة يقع المطلوب بعينه على الفور وتارة يقع ولكن يتأخر لحكمة فيه وتارة تقع الاجابة ولكن بغير عين المطلوب حيث لا يكون المطلوب مصلحة ناجزة وفي الواقع مصلحة ناجزة أو أصلح منها ((وان استعاذني)) ضبط بوجهين أشهرهما أنه بالنون بعد المجهة والثاني بالموحدة بعدها ((لا عيذه)) أي مما يحيا وهذا حال المحب مع محبوبه ((وما ترددت عن شئ أنا فاعله ترددي عن قبض نفس المؤمن)) قال العلقمي في حديث عائشة وميمونة ترددي عن موته قال الخطابي التردد في حق الله غير جائز وأجاب بما حاصله ان المراد عطف الله على العبد ولطفه وشقيقته عليه وقال الكلبي ما حاصله انه عبر عن صفة الفعل بصفة الذات أي عن التردد بالتردد وجعل متعلق التردد اختلاف أحوال العبد من ضعف ونصب أي أن تتقل محبته في الحياة الى محبته للموت فيقبض على ذلك قال وقد يحدث في قلب عبده من الرغبة فيما عذبه والشوق اليه والمحبة لآفته ما يشتاق معه الى الموت فضلاً عن ارادة الكراهة عنه فأخبر أنه يكره الموت ويسوء ويكره الله مساءته فيزيل عنه كراهته الموت بما يرد عليه من الاحوال فيأتيه الموت وهوله مريد واليه مشتاق ورجح ابن الجوزي الى أن التردد لله لا تلكه الذي يقبضون الروح وأضاف الحق ذلك لنفسه لان ترددهم عن أمره قالوا وهذا التردد ينشأ عن اظهار كرامة المؤمن على ربه فان قيل اذا أمر الله الملك بالقبض فكيف يقع منه التردد فالجواب من وجوه أحدها أن معنى التردد اللطف به كان الملك يؤخر القبض فانه اذا نظر الى قدر المؤمن وعظيم النفع به لاهل الدنيا احترامه فلم يسطر يده اليه فاذا ذكر أمر ربه لم يجد بدا من امتثاله والثاني أن يكون هذا خطاب لاجبا تعقل والرب منزّه عن حقيقة بل من جنس قوله ومن أناني عيشي أنتبه هرولة فأراد تفهيمنا تحقيق محبة الرب لعبده بذكر التردد والثالث ان المراد أنه يقبض روح المؤمن بالتأني والتدريج بخلاف

(قوله خ عن أبي هريرة) قال المناوي قال الذهبي غريب جدا ولولا هبة الجامع الصحيح لهدوه من المنكرات انتهى ولم يصرح بذلك ولا بغيره العلقمي (قوله أحلى من العسل) أي باعتبار ما ينشأ عن ألسنتهم من الكلام فشيء الكلام بالعسل بجامع اللذة وميل النفوس وقوله صلى الله عليه وسلم أمر من الصبر شبه ما انطوا عليه من الصفات الخبيثة كالخسود والحقد بالصبر بجامع كراهة النفس لكل وباء الصبر مكسورة بوزن كتفو لا تسكن الا في الضرورة كما في القاموس أو للتخفيف كما في المصباح (قوله في حلفت) أي بعظمتي أقسمت لا يتعنهم فتنة أي لا قدرت وأوقع بهم فتنة تدع أي تترك الحليم أي العاقل حيران أي متحيرا لا يمكنه دفعها في أي بحلي وامهالي يغترون أم على يجترون حيث لم يخافوني وبيادوا بالتوبة (٣٦١) (قوله لا يتعنهم) يقال أتاحت لفلان كذا أي قدره له وأرزه قال المناوي

سائر الامور فانها تحصل بمجرد قوله كن سر بعد دفعة (يكبر الموت) أي لشدة صعوبة وكرهه وأريده له لانه يورده موارد الرحمة والغفران والتلذذ بنعيم الجنان (وأنا أكره مسأته) فأشوقه اليه بما ألقبه عليه كما تقدم قال العلقمي قال في الفتح أسند البيهقي في الزهد عن الجنيد مفيد الطائفة قال الكراهة هنا لما يليق المؤمن من الموت وصعوبته وكرهه وليس المعنى أنه كره له الموت لان الموت يورده الى رحمة الله ومغفرته اه فلما كان الموت بهذا الوصف والله يكبره أذى المؤمن أطلق على ذلك الكراهة ويحتمل أن تكون المساءة بالنسبة الى طول الحياة لانها تؤدي الى أرذل العمر وتنكس الخلق والرد الى أسفل سافلين وفي الحديث أن انقضت أفضل من النقل وقد عده الفقهاء من القواعد لكن استثنوا منها ابراء المعسر فانه أفضل من اظفاره واطفاره واجب واراؤه سنة وابتداء السلام فانه سنة والرد واجب والاذان سنة وهو أفضل من الامامة التي هي فرض كفاية على الراعي فيها قال الطوفي هذا الحديث أصل في المسالك الى الله والوصول الى معرفته ومحبه وطريقه أداء المفترضات الباطنية وهي الايمان والظاهر وهي الاسلام والمركبة منهما هي الاحسان فيهما كما تضمنه حديث جبريل والاحسان يتضمن مقامات السالكين من الزهد والاخلاص والمراقبة وغيرها وفي الحديث أيضا ان من أتى بما وجب عليه وتقرّب بالنوافل لم يرد دعاؤه لوجود هذا الوعد الصادق المؤكّد بالقسم وقد تقدم الجواب عما يختلف من ذلك وفيه أن العبد لو بلغ أعلى الدرجات حتى يكون محبوبا لله لا ينقطع عن الطلب لما فيه من الخضوع له وظهار العبودية قال الشيخ أبو الفضل بن عطاء في هذا الحديث عظم قدر الولي لكونه خرج عن تدبيره وعن انتصاره لنفسه الى انتصار الله وعن حوله وقوته بصدق وتوكل (خ عن أبي هريرة) ان الله تعالى قال لقد خلقت خلقا (أي من الادميين) (الاستهم أحلى من العسل) أي فيها يقيمون ويبداهنون (وقالوا هم أمر من الصبر) أي فيها يجتهدون وينافقون (في حلفت) أي أقسمت بعظمتي وجلالي لا بغير ذلك (لا يتعنهم) بضم الهمزة وكسر المثناة الفوقية بعدها مشاء تحببته فخاء مهملة فتون أي لا قدرت لهم (فتنه) أي ابتلاء وامتحاننا (تدع الحليم) باللام (منهم حيران) أي تترك العاقل منهم متحيرا لا يمكنه دفعها ولا كشف شرها (في يغترون أم على يجترون) أي فجعلني وامهالي يغترون والاعترا هنا عدم الخوف من الله واهمال التوبة والاسترسال في المعاصي والشهوات (ت عن ابن عمر) بن الخطاب قال الترمذي حديث غريب حسن (ان الله تعالى قال أنا خلقت الخير والشر) أي قدرت كلامهما (فتوحي لمن قدرت على يده الخير) أي الخير الكثير حاصل لمن يسره على يده

أي قدره له وأرزه قال المناوي فالمراد لا قدرت عليهم وقوله أم على الخ قال القاضي الاجترار الانسباط والتخشع قال المناوي وهذا تهديد أكيد ووعيد شديد وفيه تحذير من الاعترا به تعالى ومن سوء عاقبة الجراءة عليه قال المناوي والاعترا هنا عدم الخوف من الله تعالى وترك التسوية ثم قال قال الطيبي أم منقطعة أنكر أولا اعتراهم بالله وامهاله اياهم حتى اعتروا ثم أضرب عن ذلك وأنكر عليهم ما هو أعظم منه وهو اجتراؤهم عليه انتهى (قوله فتوحي) المراد بطوحي ها الثواب والخير الكثير وبالويل العذاب بأي نوع أو الموضع الذي في جهنم (قوله ان الله قبض الخ) سببه كما في البخاري عن أبي قتادة قال سرنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة فقال بعض القوم له صلى الله عليه وسلم لو عرست بنا يا رسول الله والتعريس هو النزول آخر الليل للاستراحة فقال صلى الله عليه وسلم أخاف أن تناموا على الصلاة أي صلاة الصبح فقال سيدنا بلال رضي الله تعالى عنه أنا وأقظكم فاصطبروا وأسند سيدنا بلال

(٤٦ - عزري اول) طهره الى راحته فغلبته عيناه فنام فاستيقظ النبي صلى الله عليه وسلم وقد طلع جانب الشمس فقال صلى الله عليه وسلم لبلا بن ماقلت فقال ما ألقى على نومة مثله أظ فقال صلى الله عليه وسلم ان الله قبض الخ ونام يا بلال قم فأذن في الناس بالصلاة فتوضأ فلما ارتفعت الشمس وابيضت قام فصلى علقمي أي أنتم معذرون ففيه دليل على عدم الاتم بالنوم قبل الوقت وينافيه ما ورد أنه صلى الله عليه وسلم دخل على سيدنا علي والسيدة فاطمة فوجداهما نائمين وقد خرج الوقت فأيقظهما وقال أتنامان الى خروج الوقت فقال سيدنا علي ان نواصدا ابدا الله تعالى فاما معهودون فأخذ صلى الله عليه وسلم يضرب على وركه ويقول وكان الانسان أكثر شئ جدا لانه يقتضي الاتم بسبب التقصير وأجيب بان ذلك بحسب مقامهما فكانه قال لا ينبغي لك

يا امام أن يجادل في ذلك بل مقامكم يقتضي الحرص على الوقت وعلى الاستيقاظ قبله وان كان لا اثم فيه لا يقال لم يقل مثل ذلك في نومهم جميعا من الصبح لان هذا قد يرتب عليه نشر بيع أحكام كثيرة منها عدم الاثم بالنوم قبل الوقت ومنها الانتقال من محل المعصية فانه صلى الله عليه وسلم قال (٣٦٣) ارادوا عن هذا الوادي فان فيه شيطانا أي لما وقع فيه من صورة المعصية وأمر

بلال أن يؤذن أي يعلم بالصلاة اذا الاذان المعروف كان لم يشرع اذذاك وبه يعلم رد ما قيل يؤخذ من ذلك من القيام للاذان حيث قال صلى الله عليه وسلم لم يلال قم فأذن للناس بالصلاة أي يؤخذ من أمره بالقيام وذلك لان المراد علمهم بالاجتماع لها (قوله قبض أرواحكم) أي فكل شخص له روحان روح الحياة وروح اليقظة والاحساس فالثانية تقبض عند النوم فيزول احساسه فتسرح روحه فيرى المنامات الصالحة أو ضدها بحسب حاله فإذا أراد الله يقبضه رد عليه تلك الروح وأما الاولى اذا قبضت لم ترد الا بعد الحشر وأما رد هاله في القبر حين السؤال وغيره فانما هو اتصال شعاع منها له فقط لا رد حقيق كما في الدنيا وهذا التفسير هو معنى قوله تعالى الله يتوفى الانفس الخ (١) (قوله فأذن بالناس الخ) قال المناوي بتشديد الدال وبالباء الموحدة فيهما في رواية خ وفي رواية له فأذن بالمسد وحدث الموحدة من بالناس انتهى وقال بعض مشايخنا القصة كانت في مرجعه من خيبر والاذان شرع قبل ذلك وهو خلاف تقدير المناوي (قوله على النار الخ) أي نار الخلود أو نار الطبقة الشديدة العذاب من الطباق الست الخاصة بالكفار فاندفع ما قيل

(وويل) أي شدة هلكة أو وادي جهنم (لمن قدرت على يده الشر) أي جعلته سبيله قال المناوي لان الله تعالى جعل هذه القلوب أو عية تخيرها أو عاها للخير والرشاد وشرها أو عاها للبغي والفساد (طاب عن ابن عباس) باسناد ضعيف (ان الله تعالى قبض أرواحكم حين شاء) يعني عند النوم (وردها عليكم حين شاء) أي عند اليقظة والقبض مجاز عن سلب الحركة الارادية اذ لا يلزم من قبض الروح الموت فالموت انقطاع تعلق الروح بالبدن ظاهرا وباطنا والنوم انقطاعه عن ظاهره فقط وحين شاء في الموضعين ليس لوقت واحد فان نوم القوم لا يتفق غالبا في وقت واحد بل يتتابعون فتكون حين الاولى خبرا عن أحيان متعددة قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام في كل جسد روحان احدهما روح اليقظة التي أجرى الله العادة أنها اذا كانت في الجسد كان الانسان مستيقظا فاذا خرجت من الجسد نام الانسان ورأت تلك الروح المنامات والاخرى روح الحياة التي أجرى الله العادة أنها اذا كانت في الجسد كان حيا فاذا فارقت مات فاذا رجعت اليه حي قال وهاتان الروحان في باطن الانسان لا يعرف مقرهما الا من أطلعه الله على ذلك فهما يتجنيبان في بطن امرأه واحدة قال ولا يبعد عندي أن تكون الروح في القلب قال ويدل على وجود روح الحياة واليقظة قوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها تقديره ويتوفى الانفس التي لم تمت في منامها فيمسك الانفس التي قضى عليها الموت عنده ولا يرسلها الى أجسادها ويرسل الانفس الأخرى وهي أنفس اليقظة الى أجسادها الى انقضائها أجل مسمى وهو أجل الموت فيئذ يقبض أرواح الحياة وأرواح اليقظة جميعا من الأجساد وسببه كما في البخاري عن أبي قتادة قال مرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعض القوم لو هربت بنا أي عرست بنا للراحة لا للذقاة وأصله النزول آخر الليل فكان أسهل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أخاف أن تناموا عن الصلاة قال بلال أنا أوقظكم فاضطجعوا وأسند بلال ظهره الى راحلته فغلبته عيناه فنام فاستيقظ النبي صلى الله عليه وسلم وقد طلعت الشمس وقال يا بلال أين ما قلت أي أين الوفاء بقولك أنا أوقظكم قال ما ألقيت على نومة مثلها قط فذكر الحديث تسليمة لهم وقال اخرجوا من هذا الوادي فان فيه شيطانا فلما خرجوا قال يا بلال قم فأذن في الناس بالصلاة أي أعلمهم بالاجتماع عليها فتوضأ صلى الله عليه وسلم وصلى بهم بعد ارتفاع الشمس (حم خ د ن عن أبي قتادة) الانصاري (ان الله تعالى قد حرم على النار) أي نار الخلود أو النار المعدة للكافرين لا الطبقة المعدة للعصاة (من قال لا اله الا الله يبتني بذلك) أي بقوله خالصا من قلبه (وجه الله) أي يطلب بها النظر الى وجهه تعالى وسببه كما في البخاري أن عتب بن مالك أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله قد أنكرت بصري أي أصابني فيه سوء وأنا أصلي لقومي أي لاجلهم والمراد أنه كان يؤمهم أي يصلي بهم اماما فاذا كانت الامطار سال الوادي الذي بيني وبينهم لم أستطع أن آتي مسجدكم فأصلي بهم ووددت بكسر الدال الاولى يا رسول الله انك تأتيني فتصلي في بيتي فاتخذ مصلى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سأفعل ان شاء الله قال عتبان فغدا رسول الله صلى الله عليه وسلم

كيف ذلك مع الاحاديث الدالة على تعذيب طائفة من العصاة وسبب الحديث أنه صلى الله عليه وسلم كان مع وسلم بعض العصاة وأحضره طعنا فسأل عن شخص لم يحضر فقال بعض الحاضرين انه يكره الله ورسوله ويتبع المنافقين فنهاه صلى الله عليه وسلم عن هذا الظن وذكر الحديث (١) (قوله فأذن في الناس الخ) هكذا في نسخة الشيخ الحفني وعلى هامشه أيضا وأما نسخة العزيزي فليست هذه الزيادة فيها وانما ذكرها في شرح الحديث فلتقرر الرواية اه معصية

وسلم وأبو بكر حين ارتفع النهار فاستأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فأذنت له فلم يجلس حتى دخل البيت ثم قال أين نحب أن أصلي من بيتك قال فاشترت إليه إلى ناحية من البيت فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فكبر فقمنا فقمنا فقمنا فصلى ركعتين ثم سلم قال وجلسنا أي منعناه من الرجوع على خزيمة بجاء مجعته مفتوحة بعد هازي مكسورة ثم بيا فتخانية ثم راء ثم هاء نوع من الاطعمة يصنع من لحم يقطع صفرا ثم يصب عليه ماء كثير فاذا أنضج ذر عليه الدقيق فان لم يكن فيه لحم فهو صيدة صنعناها له قال فتأب في البيت رجال بثلاثة وبعد الالف موحدة أي اجتمعوا بعد أن تفرقوا قال الخليل المشابة يجتمع الناس بعد افتراقهم ومنه قيل للبيت مشابة وقال صاحب المحكم يقال تأب اذا رجع وثاب اذا أقبل فقال قائل منهم أين مالك بن الدخشن بالتصغير أو ابن الدخشن بالتصغير والشك من الراوي هل هو مصغرا أو مكبرا فقال بعضهم ذلك منافي لا يجب الله ورسوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقل ذلك ألا تراه قد قال لا إله إلا الله يريد بذلك وجه الله قال الله ورسوله أعلم قال أي بعضهم فانازى وجهه أي تواجهه ونصيحته للمنافقين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد سحر فذكره ((ق عن عتيان)) بكسر العين المهملة وسكون المثناة الفوقية ((ابن مالك)) ان الله قد أمركم بالصلاة أي زادكم على النوافل وذلك أن نوافل الصلوات شفع لا وتر فيها وقوله أمركم يدل على أنها غير واجبة عليهم ادلو كانت واجبة لخرج الكلام فيه على صيغة لفظ الالتزام فيقول الزمكم أو فرض عليكم ((هي خير لكم من حجر)) بضم المهملة وسكون الميم جمع أحجروا ما حرج بضم الميم بجمع حمار ((النعمة)) بفتح النون أي الأبل وهي أعز أموال العرب وأنفسها فجعل كناية عن خير الدنيا كله كأنه قال هذه الصلاة خير مما يحبون من الدنيا ((الوتر)) بالجر بدل من الصلاة وبالرفع خبر مبتدأ محذوف أي هي الوتر ((جعلها الله لكم)) أي جعل وقتها ((فيما بين صلاة العشاء)) ولجميعها بالمغرب ((إلى أن يطاع الفجر)) فلأوتر قبل صلاة العشاء لم يصح وتره وتعمد مالك وأحمد هذا الحديث على قولهما ان الوتر لا يقضى والمعمد عند الشافعية أنه يسن قضاؤه وقال أبو حنيفة بوجوب الوتر لا بفرضيته فان تركه حتى طلع الفجر أثم ولزمه القضاء وقال ابن المنذر لا أعلم أحدا وافق أبا حنيفة على وجوبه ((حم دت فقط ل عن خارجة بن حذافة)) ان الله تعالى قد أعطى كل ذي حق حقه أي نصيبه الذي فرض له في آية الموارث وكانت الوصية للوالدين والاقربين قبل نزولها واجبة لقوله تعالى كتب عليكم اذا حضر أحدكم الموت ان ترك خيرا الوصية للوالدين والاقربين ثم نسخت بنزولها ((فلا وصية لوارث)) أي لازمة بل هي موقوفة على اجازة الورثة والضابط أن الوصية لغير الوارث بالزيادة على الثلث ان كانت بما لا وارث له خاص فباطلة لان الحق للمسلمين فلا مجيز وان كان هناك وارث خاص فالزائد موقوف على اجازة الورثة ان كانوا حائزين فان أجازوا صححت وان ردوا بطلت في الزائد لانه حقهم وان لم يكونوا حائزين فباطلة في قدر ما يخص غيرهم من الزائد والوصية للوارث ولو بدون الثلث باطلة ان كانت مما لا وارث له غير الموصى له وان كان هناك وارث موقوف على اجازة بقية الورثة وتذهب بعض العلماء إلى أن الوصية للوارث لا تجوز بحال وان أجازها سائر الورثة لان المنع منها انما هو لخلق الشرع فلجوزهاها لكان قد استعملنا الحكم المنسوخ وذلك غير جائز كما أن الوصية للقائل غير جائزة وان أجازها الورثة والوصية في اللغة الايصال من وصي الشيء بكذا اذا وصله لان الموصى وصل خير دنياه بخير عقباء وفي الشرع تبرع بحق مضاف ولو تقدر الما بعد الموت ليس بتدبير ولا تعليق عتق وان التحقها حاكما كال تبرع المنجز في مرض الموت أو الملقبه ((ه عن أنس)) باسناد حسن ((ان الله تعالى قد أوقع أجره

(قوله أمركم) أي زادكم والزيادة تصدق بالواجب والمندوب فلا يدل هذا الحديث على وجوب الوتر (قوله جعلها لكم فيما الخ) أي جعل وقت أدائها فيما الخ فلا ينافي أنها تفضي في غير ذلك الوقت عندنا وتعمد بظاهره مالك وأحمد في قولهما ان الوتر لا يقضى (قوله قد أوقع أجره) أي عبد الله بن ثابت الذي تجهز للغير ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم قرض قبائح رسول الله صلى الله عليه وسلم مرضه فذهب يعود فصاح عليه أي ناداه فلم يرد عليه فقال صلى الله عليه وسلم ان الله وانا اليه راجعون قد غلبت علينا أي غلبت علينا الاقدار فلما سمع أهل ذلك بكوا فنهاهم بعض الناس فقال صلى الله عليه وسلم دعوهم فاذا وجبت فلا تبكين باكية أي فلا بأس بالبكاء قبلها فسمع صلى الله عليه وسلم بقتله تقول ليت هذه الموتة في سبيل الله لينال فضل الشهادة فذكر صلى الله عليه وسلم الحديث

(قوله أيضاً قد أوقع أجره الخ) أى
صير أمر الذى تجهز للغزو مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم فمات قبل
خروجه (قوله عن جابر بن عتيك)
زاد المناوى من بنى غنم ابن سلمة
صحابي جليل اختلف في شهوده بدر
وشهد ما بعدها انتهى (قوله كتب
الاحسان) أى طلبه أو أوجبه
لان المراد طلبه على سبيل
الوجوب أو الندب فالوجوب بأن
لا يعذب المذنب بكون الآلة
كالة والمقتض منه بالتبثيل به
والندب بأن يبدأ المسلم بالسلام
ويقص له المجلس اذا قدم عليه
ويقصده بالسلام من الصلاة
ونحو ذلك هذا مع الانس ويكون
مع الجن بأن يطلب لكفارهم
الهداية كما يطلبها لكفار الانس
ومع الملائكة بأن لا يأكل ما
يتأذون من رائحته من نحو قوم
وبصل وشرب الدخان المعروف
(قوله فأحسنوا الذبحة) ويستحب
أمر السكين بقوة وتحمل ذهابا
وايابا ورأى عمر رضى الله عنه
رجلا وضع رجله على شاة وهو يحذ
السكين فصر به حتى أفلت الشاة
قاله العلقمى

على قدر نيته) قال المناوى أى فيزيد أجره بزيادة ما عزم على فعله اه قال العلقمى
وسببه كفى أبى داود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء يعود عبد الله بن ثابت فوجده
قد غاب بضم الغين المجبة وكسر اللام أى غلب عليه من شدة المرض فصاح به رسول
الله صلى الله عليه وسلم أى كلمه فلم يجبه فاسترجع رسول الله صلى الله عليه وسلم
أى قال انا لله وانا اليه راجعون وقال غلبنا عليك يا أبا الربيع بالبلاء للمفعول فصاح النسوة
وبكين فجعل ابن عتيك يسكتهن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعهن فاذا وجب
فلا تبكين باكية قال وما الوجوب يا رسول الله قال الموت قال العلقمى معنى بذلك لان الله
أوجبه على العباد وكسه عليهم كما ألزمهم الصلوات وكتبها عليهم وقال بعضهم لانه وجب له
الجنة أو النار كما سبق في المكتوب قالت ابنته أى ابنة عبد الله بن ثابت والله ان كنت
لأرجو أن تكون شهيد او ان الاولى مكسورة الهمزة مخففة من الثقيلة أى انى كنت فانك
قد كنت قضيت جهازك بفتح الجيم ومنهم من كسر ها وهو ما يعدو ميبأ لما يصلح للفر من
زاد وغيره والمراد به هنا ما أعد للغزو في سبيل الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله
قد كره قوله فلا تبكين باكية أى بعد الموت والحاصل من هذه المسئلة أن البكاء على الميت
جائز قبل الموت وبعده ولو بعد الدفن لانه صلى الله عليه وسلم بكى على ولده ابراهيم قبل موته
وقال ان العين تدمع والقلب يحزن ولا نقول الا ما يرضى ربنا وانا لفر اقل يا ابراهيم
لحز وفون وبكى على قبر بنت له وزار قبر أمه فبكى وبكى من حوله روى الاول الشيجان
والثاني البخاري والثالث مسلم لكنه قبل الموت أولى بالجواز لانه بعد الموت يكون أسفعا على
ما فات وبعد الموت خلاف الاولى كما نقله في المجموع عن الجمهور ولكنه نقل في الاذكار عن
الشافعي والاصحاب أنه مكروه لمديث الباب قال السبكي وينبغى أن يقال ان كان البكاء
لرقعة على الميت وما يخشى عليه من عذاب الله وأهوال يوم القيامة فلا يكره ولا يكون
خلاف الاولى وان كان للجرع وعدم التسليم للقتل فيكره أو يحرم وقال الزركشى هذا كله
في البكاء الذى بصوت أما مجرد دمع العين فلا يمنع منه واستثنى الروايات ما اذا غلبه البكاء
ولا يدخل تحت النهى لانه مما لا يملكه البشر (مالك حم د ن ه ح ب ل عن جابر بن
عتيك) الانصارى (ان الله تعالى قد أجاز أمتى أن تجتمع) أى من الاجتماع (على
ضلالة) أى على محرم ومن ثم كان اجتماعها حجة وفي الصحيحين لا يزال من أمتى أمة قائمة
بأمر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتى أمر الله قال المناوى أما وقوع
الضلالة من جماعة منهم فمكن بل واقع (ابن أبي عاصم عن أنس) ان الله تعالى كتب
الاحسان) أى أثبت وجعه وأمر به وحض عليه بقوله تعالى ان الله يأمر بالعدل والاحسان
ومن ورد كتب بمعنى أثبت وجعه قوله تعالى أولئك كتب في قلوبهم الايمان والاحسان هنا
بمعنى الاحكام والاكمال والتحصين في الاعمال المشروعة تحقيق من شرع في شئ منها أن يأتى
به على غاية كماله ويحافظ على آدابه المحمودة والمكملة ومن فعل ذلك قبل عمله وكثر ثوابه (على
كل شئ) أى في فعل كل شئ فعلى هنا بمعنى فى (فاذا قتلتم) أى قودا أو حذا الغير قاطع طريق
وزان محصن لافادة نص آخر بالتشديد فيهما (فاحسنوا القتلة) بكسر القاف أى هيئة
القتل بأن تفعلوا أحسن الطرق أو أخفها لا ما وأسرعها زهوا ومن احسان القتلة كما قال
القرطبي أن لا يقصد التعذيب لكن يراعى المثلية في القاتل ان أمكن (واذا جعتم) أى
بهمة تحمل (فاحسنوا الذبحة) بالكسر هيئة الذبح بالرفق به فلا يصرعها بعنف ولا يحرقها

للذبح بعنف ولا يذبحها بحضرة أخرى وبأحداد إلا أنه وتوجيهها للقبلة واستحضار نية
الاباحة والقربة والاجهاز وقطع الودجين والمقوم واراحتها حتى تبرد والاعتراف
لله بالشكر والنعمة بأن سحرها لنا ولو شاء لسلطها علينا (وليجد) بضم أوله من أحد
(أحدكم) أي كل ذابح (شفرته) بفتح الشين المججمة وسكون الفاء أي سكينه وجوباً في
المكالة وندبا في غيرها (وليرح ذبيحته) بضم الياء من أراح إذا حصلت له راحة واراحتها
تحصل بسقيها و امرار السكين عليها بقوة ليسرع موتها فتسريح من ألمه (حم م ٤) عن
شداد بن أوس (الخرجي ابن أخي حسان) (ان الله كتب على ابن آدم حظه من الزنا)
أي قضاءه وقدره أو أمر الملك بكتابته (أدرلك ذلك لا محالة) بفتح الميم أي لا بد له من عمل
ما قدر عليه أن يعمل لأن ما كتب لا بد من ادراكه ولا يستطيع الإنسان أن يدفع ذلك عن
نفسه إلا أنه يلام إذا وقع منه ما نهى عنه لحجب ذلك عنه أي كونه مغيباً عنه ولتتمكنه من
التمسك بالطاعة قبل ذلك يندفع قول القدرية والجبرية ويؤيده قوله والنفس غنى وتشتى
لأن المشتى بخلاف الملقأ وجملة أدرك ذلك لا محالة يحتمل أنها مسيية عما قبلها والفاء
معدوفة ويحتمل أنها حال من ابن آدم (فرنا العين النظر) أي إلى ما لا يحل (وزنا اللسان
المنطق) أي بما لا يحل من نحو كذب وغيبة وفي رواية النطق (والنفس غنى) بفتح أوله
أي تغنى غنى أحدى التاءين للتخفيف أي وزنا النفس غنيها ياء (وتشتى) أي
تشتى الوقوع فيه وإطلاق الزنا على النظر واللمس وغيرهما بطريق المجاز لأنهم من
دواعيه فهو من إطلاق اسم المسبب على السبب ومعنى الحديث ان بنى آدم قدر عليهم
نصيبهم من الزنا فمنهم من يكون زناه حقيقياً يدخل الفرج في الفرج ومنهم من يكون زناه
مجازياً بالنظر الحرام ونحوه (٧) من المكروهات (والفرج يصدق ذلك أو يكذبه) أي ان
فعل بالفرج ما هو المقصود من ذلك فقد صار الفرج مصداقاً لتلك الاعضاء وان ترك المقصود
من ذلك صار الفرج مكذباً لها قال ابن بطال تفضل الله على عباده بفقران اللهم الذي هو
الصغار إذا لم يكن للفرج تصديق بها فإذا صدقها الفرج كان ذلك كبيرة (ق د عن أبي
هريرة) (ان الله تعالى) أي تنزه عما لا يليق بجناحه (كتب الحسنات والسيئات) أي
قدرهما في علمه على وفق أواقع أو أمر الحافظة أن تكتب ذلك (ثم بين ذلك) قال المناوي
أي للكتابة من الملائكة حتى عرفوه واستغنوا به عن استفساره في كل وقت كيف يكتبونه
وقال العلقمي أي فصل الذي أجله في قوله كتب الحسنات بقوله فن هم الخ (فن هم
بحسنة) أي عقد عزمه عليها زاد ابن حبان يعلم أنه قد أشعرها قلبه وحرص عليها واللهم
ترجيع قصد الفعل (فلم يعملها) بفتح الميم (كتبها الله له) أي للذي هم (حسنة كاملة)
أي لا نقص فيها وان نشأت عن مجرد الهم سواء كان الترك لما نفع أم لا لئلا يفتقر
يتفاوت عظم الحسنات بحسب الواقع فان كان الترك لما نفع وقصد الذي هم به مستقر فهي
عظيمة القدر وان كان الترك من قبل الذي هم فهي دون ذلك فان قصد الاعراض جملة
فالظاهر أن لا تكتب له حسنة أصلاً لا سيما ان عمل بخلافها كان هم أن يتصدق بدمهم مثلاً
فصرقه بعينه في معصية فان قلت كيف يطع الملك على قاب الذي هم به العبد أجيب بأن
الله تعالى يطعه على ذلك إذ يخلق له عما يدرك به ذلك وقيل بل يجد الملك للهم بالحسنة
رائحة طيبة وبالسيئة رائحة خبيثة (فان هم بها فعلها) أي الحسنات (كتبها الله عنده)
لصاحبها اعتنا به وأشمر يقاله (عشر حسنات) لأنه أخرجهما عن الهم لدوان العمل ومن
جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وهذا أقل ما وعد به من الأضعاف (إلى سبع مائة ضعف) بكسر

(قوله عن شداد بن أوس) زاد
المناوي عن أوني العلم والحكمة
انتهى (قوله ان الله كتب)
أي قدر على ابن آدم حظه أي
نصيبه من الزنا الحقيقي أو
المجازي ثم بين ذلك الزنا المجازي
والحقيقي بقوله فرنا العين النظر
الخ فانه سبب للزنا هي السبب
باسم المسبب وكذا ما بعده (قوله
من الزنا الخ) من لبيان وهو مع
مجروره حال من خطه ذكره
القاضي انتهى مناوي (قوله
أدرلك ذلك) أي اذا كان ذلك
قد روي سبق في علمه تعالى أدرك
الخ فهو جواب شرط مقدر (قوله
المنطق) أي بكلام متعلق بانتمتع
(قوله والنفس غنى) أي وزنا
النفس أن تغنى وتشتى غنى
المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه
(قوله كتب الحسنات) أي
قدرها في الأزل في علمه ثم بين ذلك
على طبق مافي العلم أو كتب معنى
أمر بكتب ذلك في اللوح المحفوظ
(قوله فن هم الخ) بيان لما قدره أو
كتبه أي عزم عزمها مصمماً لأجل
قوله كاملة والافشاب على الهم كما
مر وأشار بكاملة إلى دفع توهم
كونها ليست بحسنة الفعل لكن
الفعل يزيد بالمضاعفة وأقلها عشر
ثم يزيد بحسب أحوال الفاعل أو
أحوال الحسنات من تعدى نفعها
وغيره (قوله فلم يعملها) أي خوفاً
منه تعالى (قوله واحدة) ولو في
الحرم وقيل السيئة تضاعف فيه
كالحسنات

(٧) قوله من المكروهات كذا
بالنسخ ولعله محرف عن
المنكرات اه

(قوله ولا يهلك) أى يؤاخذ
 ويعاقب الامن حتم الله عذابه
 فتغلب وحداته على عشرينه والمراد
 بقوله كتبها الله عنده الخ أنه
 تعالى ألهم الملك ذلك أو بوجود
 علامات كأن يشم رائحة طيبة
 للحسنة وعكسه للسيئة (قوله
 والارض) أوردتها لان طباقها
 السبع كطبقة واحدة بخلاف
 السماء فان طباقها مختلفة فلذا
 جعلت (قوله بأني عام) كناية عن
 تراخي الزمن بين التقدير والخلق
 وطول المدة والافالا عوام لم توجد
 قبل خلق السماء وعلى أن المراد
 بكتب كتابا أنه قد رد ذلك في الازل
 بشكل الجواب بانه كناية عن
 تراخي الزمن اذا الازل لا يعقل
 فيه زمن حتى يقال زمن الكتب
 تقدم على زمن خلق السماء
 وأجيب بأن المراد تقدمه على
 ذلك بقطع النظر عن الزمن فليس
 في زمن (قوله فيقر بها شيطان)
 بالنصب في جواب النبي وورد من
 قرأها ثلاث مرات صبا حافظ
 من الشيطان جميع النهار أو
 مساء حفظ جميع الليل فان وقع
 له وسوسة فهى من نفسه أو لعدم
 صدق نيته وتخصيص الليل في
 الحديث لان انتشار الجن فيه
 أكثر والافاله ارك ذلك (قوله
 كتب في أم الكتاب) أى قدرى
 علمه أو أوجد في اللوح المحفوظ
 (قوله الرحم) يطلق الرحم على
 رحم الاسلام فيشمل أمة الاجابة
 ويطلق على مطلق القرابة ولو غير
 الورثة وهو المراد هنا ويطلق
 على نوع خاص يطلب الاعتراف به
 بالانفاق وغيره وهو الاصول

الضاد أى مثل وقيل مثلين (الى اضعاف كثيرة) بحسب الزيادة في الاخلاص وصدق العزم
 وحضور القلب وتعدى النفع كالصدقة الجارية والعلم النافع والسنة الحسنة ونحو ذلك
 (وان هم بسية فلم يعملها) يجوز ارجعه ولا بقلبه (كتبها الله عنده حسنة كاملة) ذكره لثلاث
 يتوهم أن كونها مجرد هم ينقص ثوابها وحمل هذا اذا تركها لله لما في رواية أبي هريرة وان
 تركها من أجل فكتبها له حسنة وقال الخطابي محل كتابة الحسنة على الترك أن يكون
 التارك قد قدر على الفعل ثم تركه لان الانسان لا يسمى تاركا لاعم المقدرة في حال بينه
 وبين حرصه على الفعل مانع كأن يعيش الى امرأة ليزني بها فيصعد الباب مقلقا ويتعسر فتحه
 ومثله من ترك من الزنا مثلا فلم ينتشر أو طرقة ما يحاف من أذاه عاجلا فانه لا يثاب (فان هم
 بها فعملها كتبها الله تعالى سيئة واحدة) لم يعتبر مجرد الهم في جانب السيئة واعتبره في جانب
 الحسنة تفضلا وفائدة التأكيده بقوله واحدة أن السيئة لا تضاعف كما تضاعف الحسنة
 وأيضا دفع توهم من يظن أنه اذا عمل السيئة كتبت عليه سيئة العمل وأضيف اليها سيئة
 الهم وليس كذلك بل انما يكتب عليه سيئة واحدة ولا يرد على ذلك قوله تعالى من يأت
 منسكنا بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين لان ذلك ورد تعظيما لحق النبي صلى الله
 عليه وسلم (ولا يهلك على الله الا هالك) ولانه تعالى كثير الحسنات فكتب بترك السيئة
 حسنة وكتب الهم بالحسنة حسنة وان عملها كتبها عشر الى سبع مائة ضعف وأكثر وقلل
 السيئات فلم يكتب الهم بالسيئة وكتبها ان فعلت واحدة فلن يهلك مع سعة هذه الرحمة الا
 من حقت عليه الكرامة وقال المناوي ان من أصر على السيئات وأعرض عن الحسنات
 ولم تنفع فيه الآيات والنذير فهو غير معذور وهو من الهالكين (ق) عن ابن عباس (ق) ان
 الله كتب كتابا (أى أجرى القلم على اللوح وأثبت فيه مقادير الخلائق على وفق ما تعلق
 به الارادة) (قبل أن يخلق السموات والارض بأني عام) كنى به عن طول المدة وتعدى
 ما بين التقدير والخلق من الزمن فلا ينافي عدم تحقق الاعوام قبل السماء اذ تحقق ذلك
 يتوقف على وجود القصر فالمراد مجرد الكثرة فلا ينافي في قدر الله المقادير قبل أن يخلق
 السموات والارض بخمسين ألف سنة اذا المراد أيضا طول الامد بين التقدير والخلق كما
 يؤخذ من كلام المناوي في الحديثين قال العلقمي وفائدة التوقيت تعريضة صلى الله عليه
 وسلم اياها لفضل الآيتين فان سبق الشئ بالذكر على سائر أجناسه وأنواعه يدل على فضيلة
 محطته به (وهو عند العرش) قال المناوي أى وعلمه عنده أو المكتوب عنده فوق عرشه
 فهو تنبيه على جلالة الامر وتعظيم قدر ذلك الكتاب أو عبارة عن كونه مستورا عن جميع
 الخلق مرفوعا عن حيز الادراك (وانه أرسل منه آيتين) بكسر الهمزة وتشديد الهمزة كفى أكثر
 النسخ وفي نسخة شرح علي المناوي الآيتين بالتعريف فانه قال اللتين (ختم بهما سورة
 البقرة) أى جعلهما خاتمة لها (ولا يقرأ في دار) أى مكان (ثلاث ليال) أى في كل ليلة منها
 (فيقر بها شيطان) بالنصب جواب النبي فضلا عن ان يدخلها فغير بنى القرب ليفيد نفي
 الدخول بالاول (ت) ن ل عن النعمان بن بشير (ان الله تعالى كتب في أم الكتاب) أى
 علمه الازلي أو اللوح المحفوظ (قبل أن يخلق السموات والارض اننى أنا الرحمن الرحيم) أى
 الموصوف بكمال الانعام بجلال النعم ودقاتها (خلقت الرحم) أى قدرتها (وشققت لها
 اسمها من اسمي) لان حروف الرحم موجودة في الاسم الذي هو الرحمن فهم اسم أصل واحد
 وهو الرحمة (فمن وصاها) أى بالاحسان اليها في القول والفعل (وصلته) أى أحسن
 اليه وأنعمت عليه (ومن قطعها) أى بعدم الاحسان اليها (قطعته) أى عرضت عنه

والفروع (قوله وشققت لها اسما) أى ركبته لها حروفها كما منها اسمي وهو الرحمن فان أصلها واحد وهو الرحمة وإبعده

(قوله كتب) أي قدر الغيرة الخ قاله صلى الله عليه وسلم حين كان جالساً مع أصحابه فخرجت عليهم امرأة عريانة فقام بعض الصحابة فسترها فقال صلى الله عليه وسلم لعلها حصل لها الغيرة أي بسبب زوجة أخرى أو أمة تشاركها في زوجها وذكر الحديث أي فلها نوع عذر لأنها مقهورة ولذا ورد أن المرأة ذات الغيرة لا تدرى أسفل الوادي من أعلاه أي فهي كالجنون الذي لا يدري ما يفعل وأشار صلى الله عليه وسلم إلى دوائها بأن تصبر وتجاهد نفسها ليحصل لها ثواب الجهاد في الكفار (قوله فن صبر) قال المناوي القياس صبرت لكس ذكره رعاية للفظ من (قوله منهم) راعى معنى من (قوله اللغو عند القرآن) أي فيحرم أن تأذى القاري بأن كان يوقعه في الغلط والخلط والافكيره تنزيهاً ويقال في اللغو عند شخص يدعوا الله تعالى (٣٦٧) ونخرج باللغو ما ورد القاري في حكم

أورغاط فانه واجب أو مذبذب (قوله والتخصر) في نسخة التخصير أي يكره الا اذا كان تكبيراً فيحرم (قوله كره لكم سستا) أي لم يرض أن يقع منكم واحدة منها لكونها مكروهة كحركة واحدة في الصلاة أو محرمة كحركة فيها بقصد اللعب (قوله والمخ) نعم ان عدد التعم لولده مثلاً بقصد رجوعه لطاعته فهو محمود وكذا من الله تعالى على خلقه محمود لانه تعالى يذكرهم بذلك نعمه فيصمدونه تعالى عليها فيحصل لهم الخير الجسيم (قوله والرفث) أي الكلام الفاحش فهو حرام ان كان شغو غيبة وكذب ومكروه ان كان بما لا يعني (قوله والرفث في الصيام) قال شيخنا المراد بالرفث الكلام الفاحش وهو يطلق على هذا وعلى الجماع وعلى مقدماته وعلى ذكره مع النساء ومطلقاً ويحتمل أن يكون النهي لما هو أهم منها اه علقمي (قوله المساجد) جمع التلايتوهم مسجد مخصوص من الثلاثة (قوله وادخال العيون البيوت) أي كره لكم أن تنظروا بيوت غيركم لانه قد يكون فيها من يحرم النظر

وأبعدته عن رجلي (طب عن جرير) وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى كتب) أي فرض (عليكم السعي) بين الصفا والمروة في النسك قال المناوي فمن لم يسع لا يصح حجه عند الثلاثة وقال أبو حنيفة واجب لاركن فيصير ويصح حجه (فاسعوا) أي اقطعوا المسافة بينهما بالمرو وعلى الوجه المعروف شرعاً (طب عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى كتب الغيرة على النساء) بفتح المجهمة الحية والانفة أي حكم بوجودها فيهن وركبها في طباعهن (والجهاد على الرجال فن صبر منهم) يحتمل أن المراد صبرت على نحو تزوج زوجها عليها (إيماناً) أي تصديقاً بأن الله قدر ذلك (واحتساباً) أي طلباً للثواب عند الله تعالى (كان لها مثل أجر الشهيد) أي المقتول في معركة الكفار بسبب القتال قال المناوي ولا يلزم من المثلية التساوي في المقدار فهذه الفضيلة تجبر تلك التقصير وهي عدم قيامهن بالجهاد (طب عن ابن مسعود) بإسناد لا بأس به (ان الله تعالى كره لكم ثلاثاً) أي فعل خصال ثلاث (اللغو عند القرآن) أي عند قراءته يعني التكلم بالمطروح من القول أو ما لا يعني أي ما لا ثواب فيه عند تلاوته (ورفع الصوت في الدعاء) فان من تدعونه يعلم السر وأخفى (والتخصر في الصلاة) أي وضع اليد على الخاصرة فيها قال العلقمي قال في الصباح الاختصار والتخصر في الصلاة وضع اليد على الخصر والخصر من الانسان وسطه وهو فوق الوركين اه فيكره ذلك تنزيهاً (عب عن يحيى بن أبي كثير مرسل) ان الله تعالى كره لكم سستا من الخصال أي فعلها (العبث في الصلاة) أي عمل ما لا فائدة فيه فيها (والمن في الصدقة) أي من المتصدق على المتصدق عليه بما أعطاه فانه محبط لثوابها قال تعالى لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى (والرفث في الصيام) أي الكلام الفاحش فيه (والفصل عند القبور) أي لانه يدل على قسوة القلب المبعدة عن جناب الرب (ودخول المساجد وانتم جنب) يعني دخولها بغير مكث فانه مكروه أو خلاف الأولى ومع المكث سرام (وادخال العيون البيوت بغير اذن) أي من أهلها قال المناوي يعني نظر الاجنبي لمن هو داخل بيت غيره بغير اذن فانه يكره تحريراً (ص عن يحيى بن أبي كثير مرسل) ان الله تعالى كره لكم البيان كل البيان (قال المناوي يدل بما قبله اه ويجوز أن يكون مفعولاً مطلقاً أي التعمق في اظهار الفصاحة في المنطق وتكلف البلاغة لادائه الى اظهار الفضل على غيره وتكبره عليه (طب عن أبي امامة) وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى كريم) أي جواد (يحجب الكرم) لانه من صفاته وهو يحجب من تخلق بشئ منها (ويحجب معالي الاخلاق) من الحلم ونحوه من كل خلق حس (ويكره سفسافها) بفتح السين المهملة

اليه والمراد بكره ذلك عدم رضاه به لكونه محرماً (قوله كل البيان) كتكلف البلاغة لانه ربما أورثه التكبر فيقول لم يستطع غيري أن يأتي بمثل ذلك حتى المتقدمون وما درى أن المتقدمين تركوا ذلك لشغل قلوبهم بالمولى ولو توجهوا لذلك لم يبلغ المتأخر معشار عشرهم (قوله يحجب الكرم) أي الذي يتخلق بذلك فان الصفات أقسام ثلاثة قسم يطلب التخلق به كالكرم وقسم لا يليق الا به تعالى كالكبر والعظمة فيصير التخلق بذلك وقسم يستحيل التخلق به وهو الاتصاف بالالوهية (قوله معالي الاخلاق) أي الاخلاق العالية ويكره سفسافها قال العزيزي بفتح السين أي رديها لکن تقدم ضبطه بكسر السين أيضاً بالقلم بخط بعض الفضلاء فراجعه قال في الصحاح السفساف الردي من الشئ كله والامر الحقيق اه

(قوله بطائنان) أي جامعان من الناس اجتمع من ذكر يقبل كلامهم ويشاورهم في الأمر فشبّه الجماعة المصاحبين لشخص بالبطانة الملاصقة للجسد كما في حديث (٣٦٨) انصار شعارى وبقية الناس دنارى أى كشعارى وكدنارى والشعار الثوب

أى رديتها وسيئها وفى رواية يبغض بدل يكره (طب حل ك هب عن سهل بن سعد) واسناده صحيح (ان الله تعالى لم يبعث نبيا ولا خليفة) أى ولا استخلف خليفة (الاوله بطائنان) تنبيه بطانة أى وليجة وهو الذى يعرفه الرجل أسرارته ثقة به شبه ببطانة الثوب وقال السيوطى فى تفسير قوله تعالى لا تتخذوا بطانة أصفياء تطلعونهم على سركم (بطانة تأمره بالمعروف) أى ما عرفه الشرع وحكم بحسنه (وتنهاه عن المنكر) أى ما أنكره الشرع ونهى عن فعله (وبطانة لا تألوه خبالا) أى فسادا وهو منصوب بنزع الخافض والاول والتقصير وأصله أن يتعدى بالحرف أى لا تقصر له فى الفساد (ومن يوق بطانة السوء فقد وقى) ببناء الفعلين للمفعول أى وقى الشر كله بحفظ الله تعالى له منها (خذت عن أبي هريرة) قال المناوى وهو فى البخارى بزيادة ونقص (ان الله تعالى لم يجعل شفاءكم) أى من الأمراض (فما حرم عليكم) والكلام فى غير حالة الضرورة أما فيها فيجعل التداوى بالنجس غير المسكران لم يرقم الطاهر مقامه أما المسكر فلا يجوز التداوى به (طب عن أم سلمة) أم المؤمنين (ان الله لم يقض الزكاة) بفتح المشاة التحتية والتشديد أى يخلصها من الشبه والزائل التى فيها فاتها تطهر المال من الخبث والنفس من البخل (وانما فرض الموارث) أى الحقوق التى أثبتها الله بموت المورث لوارثه (لتسكنون) فى رواية لتبقى (لمن بعدكم) أى من الورثة حتى لا يتركهم حالة يتكففون الناس فلو كان مطلق الجمع محظور لما افترض الزكاة ولا الميراث (ألا) بالتخفيف حرف تنبيه (أخبركم) وفى نسخة أخبرك والخطاب لعمر بن الخطاب والحدكم عام (بخبير ما يكثر) بفتح أوله (المرة) فاعل يكثر ومفعوله محذوف أى بخير الذى يكثره وقوله (المرأة الصالحة) خبر مبتدأ محذوف أى هو المرأة الصالحة فهى خير ما يكثر وادخارها أنفع من كنز الذهب والفضة وفسر المرأة الصالحة بقوله (إذا نظر إليها سرته) أى أعجبه لأنه إذا أعجبه دأب ذلك إلى جماعها فيكون ذلك سبيلا لصون فرجه وخروج ولد صالح (وإذا أمرها أطاعته) أى فيما ليس بمصيبة (وإذا عاب عنها) أى فى سفر أو حضر (حفظته) فى نفسها وماله زاد فى رواية وإن أقسم عليها برته (د ل هـ) عن ابن عباس (ان الله تعالى لم يرض بحكم نبي ولا غيره فى الصدقات حتى حكم فيها ذو) أى لم يكل قسمتها إلى نبي مرسل ولا ملك مقرب ولا نبي محمدي بل تولى أمر قسمتها وتبيين حكمها بنفسه بإزالها مقسومة فى كتابه (فجزأها) بتشديد الزاى (ثمانية أجزاء) وهى المذكورة فى قوله تعالى انما الصدقات للفقراء الآية وسببه كفاى أبى داود عن زياد بن الحرث الصدائى قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فبايعته فأناؤه رجل فقال أسطنى من الصدقة فذكره وتحتته فان كنت من تلك الأجزاء أعطيتك حقل قال ابن رسلان وهذا الحديث مع الآية نص يرد على المزنى وأبى حفص بن الوكيل من أصحابنا حيث قال أنه يصرف خمسها إلى من يضرب اليه خمس النوى والغنجة ويرد أيضا على أبى حنيفة والثورى والحسن البصرى حيث قالوا فيما حكاه ابن الصباغ يجوز صرفها إلى بعض الأصناف الثمانية حيث قال أبو حنيفة يجوز صرفها إلى الواحد وعلى مالك حيث قال يدفعها إلى أكثرهم حاجة أى لأن كل الأصناف يدفع اليهم للعاجة فوجب اعتبارها (د عـ) زياد بن الحرث الصدائى (بضم الصاد المهملة وفتح الدال وبعد الألف همزة) (ان الله تعالى لم يبعثنى معننا) بكسر

الملاصق للبدن والدنار الثوب الذى فوق آخر (قوله لا تألوه خبالا) أى لا تقصر فى افساد أمره وفيه اقتباس من الآية (قوله) ومن يوق الخ) وهم الانبياء والمحفوظون من صلحاء الأمة كالخلفاء الأربعة (قوله وقى) أى حفظ من كل شر (قوله لم يجعل شفاءكم الخ) دخل صلى الله عليه وسلم على أم سلمة فوجدتها وقد دبت على غرورها فقال لم هذا فقالت أتداوى به لمرض بي فذكر الحديث أى وقد علم صلى الله عليه وسلم أنه صار مسكرا (قوله فيما حرم عليكم) بالبناء للفاعل أو المفعول كذا انبسط بعض الفضلاء بهامش العزيزى (قوله لم يقض الزكاة الخ) لما نزل قوله تعالى والذين يكتزون الذهب الخ قالت الصحابة إذا لاندخرشيا أمتهافذ كرسلى الله عليه وسلم لهم الحديث ليبين لهم أن المراد بالكثرة المضرة عدم الزكاة لا مطلق الكثرة إذ لو كان الواجب بذل جميع المال لم يبق للورثة شئ بعد الموت ولم يبق مال بعد اخراج الزكاة حتى يكون اخراجها تطهير للباقي فتفتت حكمه فرض الزكاة وفرض الموارث (قوله ان الله لم يرض الخ) جاء شخص يطلب الزكاة منه صلى الله عليه وسلم فقال له ان كنت من المستحقين الذين بينهم الله تعالى فى الآية أعطيتك والا فلا وذكر الحديث (قوله حتى حكم) أى إلى أن حكم الخ ولا يحتاج إلى ابراز الضمير أعنى قوله هو لأن الجملة

النون

ليست صلة ولا صفة ولا حالا (قوله معننا) أى مشقنا على عباده ولا متعنتا أى ولا أمرنا بالمشقة

وهذا قاله صلى الله عليه وسلم للسيدة عائشة لما نزلت آية التحبير وقال لها فى مسركم بخبر فلا تبادرنى بالجواب حتى تشاورى

أولى خوفهم أن تحتار نفس المساهي فيه من ضيق العيش فلما أعلمها بالآية قالت اني لا أشاور فيك أحدا يا رسول الله قد اخترتك ولكن لا تعلم أحد ضرائقي بأنني اخترتك وذلك لانه أداها اجتهادها أنهم يختارون أنفسهم فننفردهى بفضلته صلى الله عليه وسلم فذكر لها الحديث أى لا أفعل ذلك لاني لا أشق على أحد حتى أكرم ذلك عنهم فيختارون أنفسهم فنحصل لهم المشقة بعد بسبب القراق (قوله فيما رزقنا) أى في الرزق الذى رزقنا أن تكسواى نعطى فسترا الجدران بالاقشة مكروه أما بالحجر فغرام (قوله أن تكسو الجارة الخ) قاله صلى الله عليه وسلم لعائشة لما أقبل من بعض غزواته فوجدها قد سترت الباب بنط بفتح النون والميم وهو ضرب من البسط له هذب رقيق فهتكه أو قطعه والمنع للندب فيكره تنزيها لا تحريما على الأصح انتهى عزيرى قال القرطبي هذا اللفظ هو المعبر عنه في رواية مسلم بالدرنوك بضم الدال وقصها والستر الذى كان فيه تصاوير (٣٦٩) الخيل ذوات الاجفحة قال والباب يراد به ههنا باب السهوة المذكورة

في الرواية الاخرى وهو باب صغير يشبه الخدع قال الاصمعي هو شبه الطاق يجعل فيه الشيء وهو شبه الخزانة الصغيرة انتهى (قوله لمسخ) أى لم مسوخ نسلا واذا وجد له نسل لم يدم ولم يعقب (قوله قبل ذلك) أى قبل مسخ من مسخ فاقبل من أن القردة والخنازير من نسل من مسخ من بنى اسرائيل هرود بانها موجودة قبل ذلك في الحديث رد على زعم ابن قتبية أن آل في قوله تعالى وجعل منهم القردة والخنازير يريد أن هذه القردة والخنازير من نسل أولئك الذين مسخوا (قوله لم يجعلني لسانا) قاله صلى الله عليه وسلم شكر النعمة تعالى حين قال له بعض الصحابة ما أفعلك يا رسول الله والمراد لاحقا في صيغة المبالغة ليست مرادة فقول المناوى أفعال التفضيل سبق قلم اذ ليس هنا أفعال حتى يكون لتفضيل أو غيره فكان الصواب أن يقول ووصف المبالغة هنا ليس على باب أو وصيغة المبالغة

النون أى مشقا على عباده ((ولا متعنتا)) بشدة النون أى طالب العنت وهو العسر والمشقة ((ولكن بعثنى معلما)) بكسر اللام أى للامة أحكام الشريعة ((ميسرا)) من اليسر وهو حصول الشيء عقوا بلا كلفة على المتعلم مع ذكر ما يالفه لقبول الموعدة والتعليم ((م عن عائشة)) ان الله لم يأمرنا بفارزقنا أى وسع علينا من فضله ((ان تكسو)) بنصب الواو ولا يجوز اثبات واو الضمير لان المضارع المبسو بالنون يجب استتار الضمير فيه كقوله تعالى لن ندعوا من دونها ((الجارة)) أى الخيطان المبنية بالأحجار ((واللبن والطين)) بفتح اللام وكسر الموحدة ويجوز كسر اللام وسكون الموحدة وهو ما يعمل من الطين ليبنى به وفى كثير من النسخ اسقاط اللين وذا قاله لعائشة لما أقبل من بعض غزواته فوجدها قد سترت الباب بنط بفتح النون والميم وهو ضرب من البسط له هذب رقيق فهتكه أو قطعه والمنع للندب فيكره تنزيها لا تحريما على الأصح ((م د عن عائشة)) ان الله تعالى لم يجعل لمسخ أى لا دعى مسوخ فردا أو خنزيرا ((نسلا ولا عقبا)) فليس هؤلاء القردة والخنازير من أعقاب من مسخ من بنى اسرائيل كما قيل ((وقد كانت القردة والخنازير قبل ذلك)) أى قبل مسخ من مسخ من بنى اسرائيل ((حم م عن ابن مسعود)) ان الله تعالى لم يجعلني لسانا أى فى الكلام بل لسانى لسان عربى مبين وصيغة المبالغة ليست هنا على بابها لانه صلى الله عليه وسلم لم يقع منه لحن قط و ((اختارنى خير الكلام كتابه القرآن)) أى ومن كان لسانه القرآن كيف يلحن ((الشيرازى فى الالقاب عن أبى هريرة)) واسناده حسن لغيره ((ان الله تعالى لم يخلق خلقا هو أبغض اليه من الدنيا)) وانما أسكن فيها عباده ليلوهم أنهم أحسن عملا وليجعلها من راحة للاخرة ((وما نظرا إليها)) نظرا رضا ((منذ خلقها بغضا لها)) لان أبغض الخلق الى الله من شغل أحبابه وصرف وجوه عباده عنه والدينا صفتها ذلك ((ل فى التاريخ عن أبى هريرة)) وهو حديث ضعيف ((ان الله تعالى لم يضع داء الا وضع له شفاء)) أى لم ينزل مرضا الا وأنزل له ما يداوى به ((فعليكم بالبيان البقر)) أى الزموا شربها ((فانها ترم من كل الشجر)) بفتح التاء وضم الراء والتشديد أى تجمع منه وتأكله وفى الاشجار كغيرها منافع لا تحصى مما علمه الاطباء ومما استأثر الله بعلمه واللبن متولد منها ففيه تلك المسافع ((حم عن طارق بن شهاب)) واسناده صحيح ((ان الله تعالى لم ينزل داء الا أنزل له شفاء الا الهرم)) أى الكبر فانه لا دواء له ((فعليكم بالبيان البقر فانها ترم من كل الشجر)) أى

(٤٧ - عزيرى اول) ليست على بابها كما هو معلوم (قوله لم يضع) أى لم ينزل داء الا وضع أى أنزل الخ وهذا شامل للأمراض المعنوية فدواء العجب والكبر مثلا التأمل فى العاقبة فإذا أمل ورأى أن نفسه يحتمل كون ما ألها الى النار زال عنه ذلك والأمراض الحسية فينفع فيها الدواء بشرط معرفة المرض والدواء المناسب له والزمن الذى يستعمل فيه ولذا مما يدل على جهل الطبيب قوله استعمل كذا كل يوم اذ طبعه بتغير كل وقت نعم الهرم والموت أى المرض الذى علم الله أن الشخص عوت فيه لا دواء لهما فهما مستثنيان بدليل ما أتى أى لا دواء لهما ما علم بأن يجهله الطبيب وان علم واستعمله سلب الله نفعه لينفذ قضاءه (قوله عن طارق بن شهاب) زاد المناوى ابن عبد شمس الجبلى صحابي معدود فى الكوفيين انتهى (قوله فانها ترم الخ) أى فالكلام فى البيان البقر انى تأكل من أوراق الشجر ويحل كونه ينفع وحده فيما اذا كان المرض مفردا كمرض أهل الجار لا لهم لا يركبون الاطعمة

أما مرض أهل مصر فلا ينفع فيه وحده بل لا بد من تركيبة لأن مرضهم مركب لكونه ناشئاً عن تعاطي الطعام المركب (قوله إلا السام أي إلا المرض الذي علم الله أنه يحصل فيه السام أي الموت لأن الكلام انما هو في دواء الامراض (قوله حرمة) بالكسر الامر الذي أي الامور المحرمة وأما الحرمة بالضم فهي الاحترام يقال فلان ذو حرمة أي احترام وتطلق الحرمة بالضم على الامر الذي، أيضاً وعليه يصح قراءة حرمة في الحديث بالضم أيضاً (قوله سيطاها) أي يرتكبها مطلق أي مرتكب يقال اطلع فلان كذا ارتكبه فهو مطلق أي مرتكب والمعنى ما حرم شيئاً الا وقد روجوه فلا بد من وقوعه ولو من بعض الناس فهذا المعنى ظاهر وما ذكره الشارح في معنى سيطاها وان مطلق بفتح اللام لا وجه له لعدم ظهور معناه فيتعين كسر لام مطلق والمصير الى المعنى السابق وعبارة العزيزي مطلق قال المناوي فوزن مقتعل اسم مفعول أي لم يحرم على الا دعى شيئاً الا وقد علم أنه سيططع على وقوعه منه انتهى ويحتمل أن مطلق اسم فاعل (٣٧٠) والمعنى لم يحرم الله على الا دعيين حرمة الا وقد علم الله أن بعضهم سيقع فيها انتهت

بحجرونها وكتب عليها بعض الفضلاء ما نصه قوله اسم مفعول الخ ينظر كلام الشارح هنا فإنه لا يكاد يكون له معنى ولم يظهر لما قاله وجهه وقد ضبطه الواعظي شرحه بكسر لام مطلق وقال في معناه ما يحصله سيرتكبها منكم مرتكب وهو أحسن مما قاله الشارح بل هو المتعين ويؤيده ما في القاموس من أن طلع الامر عمله كما طلعه فاحجروا انتهى قوله (واني بمسك الخ) شبه صلى الله عليه وسلم نفسه في نصبه الادلة المانسة من وقوع المحرمات بشخص من غير من سقوطه في المهالك بسبب امساك محل عقدة ازاره (قوله بحجزكم) قال في المصباح حجرة الازار عقده والجمع حجز كقرفة وغرف انتهى (قوله أن تم اقتوا) أي تساقطوا في انار أي نار الاخرة (قوله كما يتهاقت) أي يتساقط الفراش وهو طير صغير يعف على اسراج ونحوه يظنه باباً ينفذ منه فيهلك

الزمو اشرب لبنه الماتقدم وفي الحديث صحة علم الطب وندب الطبيب (ل عن ابن مسعود) قال الحاكم حديث صحيح (ان الله تعالى لم ينزل داء الا أنزل له دواء علمه من علمه وجهله من جهله) أي الدواء موجود ولا يحصل البراءة الا بما وافقه الدواء وهو قدر زائد على مجرد وجوده لكن لا يعلمه الا من شاء الله (الا السام) بالسين المهملة غير مهموز (وهو الموت) أي المرض الذي قدر على صاحبه الموت فإنه لا دواء له (ل عن أبي سعيد) انطدري قال المناوي صحيح هذا الحديث ابن حبان (ان الله تعالى لم يحرم حرمة الا وقد علم أنه) أي الشان (سيطاها) بفتح المشاة التحتية وشدة الطاء المهملة وكسر اللام (منكم مطلق) قال المناوي فوزن مقتعل اسم مفعول أي لم يحرم على الا دعى شيئاً الا وقد علم أنه سيططع على وقوعه منه اه ويحتمل أن مطلق اسم فاعل والمعنى لم يحرم الله على الا دعيين حرمة الا وقد علم الله أن بعضهم سيقع فيها (الا) بالتخفيف (واني بمسك بحجزكم) جمع حجرة وهو معقد الازار (ارتهاقوا في النار) بحذف احدى التاءين للتخفيف (كما يتهاقت الفراش والذباب) والفراش جمع فراشة بفتح الفاء وروية تطير في الضوء وتوقع نفسها في النار أي أخاف عليكم ان ترتكبتم ما حرم الله عليكم أن تسقطوا في النار كما يسقط الفراش والذباب فيها فالامساك كناية عن الامر والتهى (حم طب عن ابن مسعود) ان الله تعالى لم يكتب على الليل صياماً يحتمل ان الياء من على مشددة وان صياماً ممتيزاً يحول عن المفعول وأصله لم يكتب على صيام الليل وان كانت الرواية بعدم تشديد الياء فعلى بمعنى في (فن صام تعني ولا أجعله) أي أوقع نفسه في المشقة والعناء مع عدم الاجر (ابن قانع والشيرازي في الالقاء عن أبي سعد الخير) الاغاري واسمه عامر بن سعد (ان الله تعالى لما خلق الدنيا أعرض عنها) أي لما خلقها نظر اليها ثم أعرض عنها فلا ينالها ما بعده (فلم ينظر اليها) أي نظر رضاوا لافه وينظر اليها تطرئ بدير (من هو انما عليه) أي حقاقتها لانها قاطعة عن الوصول اليه وعدوة لا وليائه (ابن عساكر) في تاريخه (عن علي بن الحسين مرسل) ان الله تعالى لما خلق الدنيا نظر اليها ثم أعرض عنها بغضاً لا وصافها الذميمة وأفعالها القبيحة (ثم قال وعزني وجلالي لا أنزلنك) بفتح الهمزة وسكون اللام فمضم المشاة الفوقية أي لا أنزل حبلاً

فيه (قوله على الليل) أي في الليل وكتب بعض الفضلاء به ما مش العزيزي ما نصه قوله لم يكتب الخ لم يتعرض والاهمال الشراح لبيان الرواية والاعراب واظهار أن على بالتشديد جار ومجرور متعلق بكتب كقوله تعالى كتب عليكم الصيام والليل منصوب اما على الظرفية وصياماً مفعول به واما على المفعولية به توسعاً كقوله تعالى يخافون يوماً وصياماً ممتيزاً ويحتمل أن يكون الليل مجروراً به وهي بمعنى في نحو ودخل المدينة على حين غفلة والمعنى لم يكتب في الليل صياماً ما يخرج الشيرازي على أنها من الاسناد المجازي كهم جار وقدر راء الترمذي وغيره بلفظ ان الله لم يكتب الصيام بالليل أي في الليل فالباء بمعنى في أيضاً كقوله تعالى ولقد نصركم الله بيدرسيناهم بسكروا والله أعلم انتهى (قوله الخير) قال المناوي الانصاري صحابي شاع له حديث واحد وهو هذا قال في التقرير وهوهم من خلطه بابي سعيد الخير في انتهى (قوله لما خلق الدنيا) المراد بها في هذا الحديث ونحوه كل ما أشغل عنه تعالى من نحو الفضة والذهب (قوله نظر اليها) أي تطرئ بدير والابان كان لم ينظر اليها أصلاً لفنيته وضاعف لوقتها

(قوله كتب بيده) أي حكم حكماً لازماً لا يقبل التغيير فشبّه ذلك بكتابة الحماكم الأمر في السجل بجامع عدم التغيير (قوله ان رجلى) أي أثرها غلب الخ كما هو شاهد في الكفار حيث يرزقهم ويؤخر عذابهم ويخوذ ذلك كرفع مؤاخضة المخنون ونحوه (قوله رجال ما هم من أهله) أي في زمنه صلى الله عليه وسلم أو هو أخبار عما سبقه والأول هو الملائم للسبب والثاني أقرب لأن العبرة بعصم اللفظ لا بخصوص السبب (قوله ليؤيد الدين) أي الحمدي بدليل رواية هذا الدين (٣٧١) وقوله يؤيد الخ قال المناوي أي يقوى

ويصبر من الأيد وهو القوة كأنه يأخذ معه ييده في الشيء الذي يقارفه انتهى (قوله بالرجل الفاجر) منه العالم الذي لم يعمل بعلمه وغيره يتنفع منه ويعمل به وهذا قاله صلى الله عليه وسلم لما رأى شخصاً قاتل في غزوة خيبر قتلاً شديداً أو أوقع الكفار مع أنه منافق فأخبر صلى الله عليه وسلم بأنه من أهل النار فحبب الصحابة من ذلك مع قعسه الكفار ففرج من الكفار جرحاً شديداً فلما جاء الليل ولم يمت قتل نفسه لعدم صبره فلما أخبر صلى الله عليه وسلم بقتله نفسه قال اني عبد الله ورسوله ان الله ليؤيد الخ (قوله عن عمرو بن النعمان) زاد المناوي المزني قال ابن عبد البر له حجة وأبوه من أجلة الصحابة قتل النعمان شهيداً بوقته سنة إحدى وعشرين ولما جاء نعيه خرج عمر فناء على المنبر وبكى انتهى (قوله ان الله ليبتلي الخ) سببه أنه صلى الله عليه وسلم قال لا يحابه من منكم يحب أن يصح ولا يسقم فقال أحدهم كلنا يا رسول الله فغضب وقال أتحبون أن تكونوا مثل الجمل الصائلة ان الله الخ (قوله الضمري) روى عنه كثير من مرة وغيره قال الكمال بن أبي مريم تبعاً لشجته ابن حجر أبو فاطمة في الصحابة ثلاثة الأول

والانهمالك عليك (الافى شرار خلق) ووجدت في نسخة مضبوطة بالقلم لا تزلنك بضم الهمزة وكسر الزاي وقع اللام وشدة النون (ابن صاكر عن أبي هريرة) ان الله تعالى لما خلق الخلق كتب (أي أثبت في علمه الأزلي) (بيده على نفسه ان رجلى تغلب غضبي) المراد بالغلبة سعة الرحمة وشموها للخلق كما يقال غلب على فلان الكرم أي هو أكثر خصاله والافرحه الله وغضبه صفتان راجعتان الى ارادة عقوبة العاصي واثابة المطيع وصفاته تعالى لا توصف بغلبه أحدهما الاخرى وانما هو على سبيل المجاز للمبالغة وقال الطيبي الحديث على وزان قوله تعالى كتب ربكم على نفسه الرحمة أي أوجب وعداً أن يرجمهم قطعاً بخلاف ما يترتب على مقتضى الغضب من العقاب فان الله تعالى عقوبتهم بما جاوز عنه بفضلهم وأنشد وافي وأوعده أو وعدته • لمخلف ايعادى ومنجز موعدى (ت • عن أبي هريرة) ان الله تعالى ليؤيد: أي يقوى وينصر (الاسلام رجال ما هم من أهله) قال المناوي أي من أهل الدين لكونهم كفاراً أو منافقين أو جوارحاً على نظام دبره وقانون أحكامه في الأزل يكون سبباً لكف القوى عن الضعيف (طب عن ابن عمرو) ابن العاص وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى ليؤيد الدين بالرجل الفاجر) قال المناوي قاله لما رأى في غزوة خيبر رجلاً يدعى الاسلام يقابل قتلاً شديداً فقال هذا من أهل النار فخرج فقتل نفسه لكن العبرة بعصم اللفظ لا بخصوص السبب فيدخل في ذلك العالم الفاسق والامام الجائر (طب عن عمرو بن النعمان بن مقرن) والحديث في الصحيحين (ان الله تعالى ليبتلي المؤمن) أي يختبره ويمتحنه أي يعامله معاملة المختبر (وما يبتليه الا لكرامته عليه) قال المناوي لان الابتلاء فوائدها ما لا يظهر الا في الآخرة ومنها ما ظهر بالاستقراء كالظن بالقياس فربما يريه والرجوع الى ذل العبودية وانه ليس لاحد مفر من القضاء ولا محيد عن القدر قال بعض العلماء وابتلاء المؤمن لا يعطى مقام ولا يرقى أحداً وانما ذلك بالصبر والرضا (الحاكم في الكنى) بضم الكاف (عن أبي فاطمة الضمري) ان الله تعالى ليتعاهد عبده المؤمن بالبلاء كما يتعاهد الوالد ولده بالخير. وتقدم اذا أحب الله عبداً ابتلاه ليسمع تضرعه لانه حينئذ يترك الشواغل الدنيوية ويقبل على ربه باكثر الدوام والطلب من فيض رحمته (وان الله ليعمى عبده المؤمن من الدنيا) أي ما زاد على قدر كفايته (كما يحصى المريض أهله الطعام) أي الطعام المضرب لا يزيد مرضه بتناوله (هب وابن عساكر عن حذيفة) بن اليمان قال المناوي وفيه اليمان بن المغيرة وضعفه (ان الله تعالى ليعمى عبده المؤمن من الدنيا وهو يحبه) أي والحال أنه يحبه أي يريد له الخير (كما تحمون مريضكم الطعام والشراب تخافون عليه) فاذا كان العبد كلما طلب أمر من أمور الدنيا عسر عليه واذا طلب أمر من أمور الآخرة يسره فذلك علامة على أن الله تعالى أراد له الخير (حم عن محمود بن لبيد عن أبي سعيد) الخدرى (ان الله تعالى ليسدغ) قال المناوي لفظ رواية الطبراني بالبدال لا بالراء وأكذب اللام لبعدها ما ذكر على

الضمري بصري روى عنه كثير من مرة وغيره ولعله هذا والثاني الليثي بصري له حجة وهذا يمكن أن يكون هو المتقدم أيضاً والثالث الانصاري الذي قال له النبي صلى الله عليه وسلم علياً بالصوم لم يصح حديثه وليس هو هذا انتهى (قوله عن حذيفة) أي ابن اليمان قال ان أقرأى يوم أرجع الى أهلى فيشكون الحاجة والذى نفس حذيفة بيده سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره انتهى مناوي

(قوله عن مائة أهل بيت) القصد التكثير لا الحصر في المائة (قوله ليرضى عن العبد) أي المؤمن أي ليرضى عليه مزيد الخير (قوله أن يأكل) أي بسبب أن يحمد الله (٣٧٣) بعد المرة من الأكل أو من الشرب أي فلا يستقل بنعمة الله بل يحمد الله تعالى

ولو عقب لقمة صغيرة أو جرة ماء وبعضهم ضبط لا كلة بأضم أي يتعاطى الماء كقول وعبارة العمري قال النووي الأكل هنا بفتح الهمزة وهي المرة الواحدة من الأكل كالغداء أو العشاء وفيه استحباب حمد الله تعالى عقب الأكل والشرب وقصد جاء في البخاري صفة الصيام الحمد لله جدا كثيرا بامبارك فيه غير مكثري ولا مودع ولا مستغنى عنه وبناء وجاء غير ذلك ولو اقتصر على الحمد لله حصل السنة انتهت بحروفها (قوله حتى يسأله) أي يتناهى سؤاله ويستمر إلى أن يصل إلى ذلك (قوله وفرقت) أي خفت من الناس فقبل الله تعالى عذره أي حيث كان معذوراً بألم يستطع تغيير المنكر حيث لم يقدر على إزالته لانه ورد أن اللعنة تنزل على من كان ماضياً لذلك المكان فلربما سبته وفرقت بكسر الراء لان فرق بمعنى خاف بكسر الراء من باب طرب كافي المختار فراجع (قوله ليضضن) أي ليرضى عليه فالمراد لارميه والمراد ما يترتب على الضمن من بث الرحمة ومنه ضمن الحساب اذا سكب الغيث ويطلق الضمن على الظهور ومنه لا تجبي يا هند من رجل ضمن أي ظهر المشيب برأسه فبكى ويصح ذلك هنا أي ليظهر رأي يجلي على ثلاثة بالرحمة (قوله الصنف) أي الاصطفاى بمعنى المصطفين (قوله خلف الكتيبة) بانه

الافهام وكذا يقال فيما قبله وبعده ((بالمسلم الصالح عن مائة أهل بيت من جيرانه البلاء)) تمامه ولو لا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض في دفع بالذا كرمهم عن الغافلين وبالمصلى عن غير المصلين وبالصائم عن غير الصائمين ويظهر أن المائة للتكثير لا للتحديد ((طاب عن ابن عمر)) بن الخطاب وضعفه المنذرى وغيره ((ان الله تعالى ليرضى عن العبد أن يأكل الاكلة)) بفتح الهمزة المرة الواحدة من الأكل وقيل بالضم وهي اللقمة ((أو يشرب الشرية فيحمد الله عليها)) عطف على يأكل أي رضى عنه لاجل أكله أو شربه الحاصل عقبه الحمد قال المناوى عبر بالمرة اشعاراً بأن الأكل والشرب يستحق الحمد عليه وإن قل وهذا تنويه عظيم مقام الشكر اه وفيه استحباب حمد الله تعالى عقب الأكل والشرب ولو اقتصر على الحمد لله حصل أصل السنة والا كمل أن يقال الحمد لله الذى أطعمنا وسقانا وجعلنا من المسلمين الحمد لله الذى أطعم وسقى وجعل له مخرجاً الحمد لله الذى أطعمنى هذا ورزقني من غير حول منى ولا قوة الحمد لله الذى أطعمنى وأشبعنى وسقانى وأروانى اللهم أطعمت وسقيت وأغنيت وأقنيت وهديت وأحييت فلك الحمد على ما أعطيت الحمد لله لذي يطعم ولا يطعم من عليا فهدانا وأطعمنا وسقانا وكل بلاء حسن أبلانا الحمد لله الذى أطعمنا وسقانا الحمد لله الذى كفانا ولو انا الحمد لله الذى أنعم علينا وأفضل نساءك برحتك أن تجيرنا من النار الحمد لله الذى أطعم من الطعام وسقى من الشراب وكسا من العرى وهدى من الضلالة وبصر من العمية وفصل على كثير من خلق تفضلاً واذا شرب الماء قال في آخر شربه الحمد لله الذى سقانا ماء عذبا فارتا برحتي ولم يجعله ملحا أجاجا بذوقنا ((حم م ت ن عن أنس)) بن مالك ((ان الله تعالى يسأل العبد يوم القيامة حتى يسأله ما منعك اذا رأيت المنكر أن تنكره)) قال العاقمي قال في النهاية المنكر ضد المعروف وكل ما قبحه الشرع وحرمه وكرهه فهو منكر ((واذا لقن الله العبد حجة)) قال في النهاية الحجة الدليل وبرهان ((قال يارب رجوتك)) الرجاء التوقع والامل أي أملت عقولك ((وفرقت من الناس)) بفتح الفاء وكسر الراء وسكون القاف من باب تعب أي خفت من أذاهم وهذا حين خيف سطوته ولم يكن دفعه والافلا يقبل الله عذره بذلك ((حم م عن أبي سعيد)) الخدرى بإسناد لا بأس فيه ((ان الله تعالى ليخجل الى ثلاثة)) قال الدميرى الضحك استعارة في حق الرب سبحانه لانه لا يجوز عليه تغير الحالات فهو سبحانه وتعالى منزّه عن ذلك وغا المراد الرضا بفعل هؤلاء والثواب عليه وجد فعلهم لان الضحك من أحوالنا انما يكون عند موافقة ما رضى به وسروره به ((الصف في الصلاة)) يجوز جرحه وما بعده على أنه بدل من ثلاثة لكن ظاهر شرح المناوى انه مرفوع فانه قال أي الجماعة المصطفون في الصلاة على سمت واحد ((والرجل يصلى في جوف الليل)) أي يتنفل في سدسه الرابع والخامس ((والرجل يقا تل خلف الكتيبة)) بمثناة فوقية فتحة فوحدة أي يقا تل الكفار قال المناوى أي يتوارى عنهم بها ويقا تل من ورائها وفي نسخة وللرجل بلام الجوفى الموضعين ((م عن أبي سعيد)) الخدرى ((ان الله تعالى ليطلع في ليلة النصف من شعبان فيغفر لجميع خلقه)) أي ذنوبهم الصغائر وأعم ((الاشرك)) أي كافرو وخص الشرك لغالبته حالئذ ((أو مشاحن)) أي معاد عداوة نشأت عن النفس الامارة بالسوء ((م

عن
المثناة فوق أي يحتق في الكوم من الرجل ليقول الكافر من حيث لا يشعر (قوله ليطلع) ضمنه معنى ينظر فعداه
بنى والافهو يتعدى على (قوله أو مشاحن) قال في النهاية هو المعادى قال الاوزاعى أراد بالمشاحن هنا صاحب البدعة المفاقر
لجماعة الامة قال في شرح المذهب الصلاة المعروفة بصلاة الرغائب وهي ثنتا عشرة ركعة تصلى بين المغرب والعشاء ليلة أول

جمعة من رجب وصلاة ليلة النصف من شعبان مائة ركعة هاتان الصلاتان بدعتان مذمومتان ومنكرتان قبيحتان ولا يغتر
بذكرهما في قوت القلوب واحياء علوم الدين ولا بالمحدث الوارد فيهما فان ذلك كله باطل ولا يغتر ببعض من اشبه عليه
حكمهما من الائمة فصنف وركات في استحبابهما فانه غلط في ذلك وقد صنف الشيخ العلامة أبو محمد عبد الرحمن بن اسمعيل المقدسي
كتابا نفيسا في ابطالهما وأحسن فيه وأجدر به الله انتهى ما في شارح المذهب وفي شرح العمدة للشيخ تقي الدين القشيري قيل باب
الاذان أن بعض المالكية في إحدى ليالي الرغائب مرقوم يصلونها وقوم ما كفين على محرم فحسن حالهم عن حال المصلين لأن
مؤلاء المومنين بارئ نكاح المعصية فترجي لهم التوبة وأولئك يعتقدون أنهم في طاعة فلا يتوبون ولا يستغفرون انتهى قال الدميري
هكذا كره وهذه زلة من قائلها كيف يحسن معصية على طاعة وسميت هذه بصلاة الرغائب لما ورد فيها من الترغيب وما أحسن
قول الشيخ عبد القادر الجيلاني رحمه الله تعالى اذا نظرت عيني وجوه أحتني • (٣٧٣) قتلت صلاتي في ليالي الرغائب

وجوه اذا ما اسفرت عن جمالها
أضاءت لها الاكوان من كل جانب
حرمت الرضائن لم أكن باذلا دمي
أزاحم شجعان الوفا بالمناكب
أشقى صفوف العارفين بعزمة
تعدى عجمدي فوق تلك المراتب
ومن لم يوف الحب ما يستحقه
فذاك الذي لم يأت قط بواجب
انتهى من العلقمي وكتب
العزيزي على قوله أو مشاحن أي
معاد عداوة نشأت عن النفس
الامارة بالسوء انتهى (قوله
ليجذب الخ) المراد لازمه من كونه
تعالى يعظم قدره فيجزل له الاجر
والراجح ان الشاب الذي تباعد
عن الذنوب أفضل ممن وقع فيها
وتاب وعبارة المناوي العجب أصله
استعظام الشيء واستكثاره
نظر وجهه عن العادة وبعده عن
العرف وذلك مما يزيده عنه الباري
فيؤزل بما ذكرته انتهى وقوله بما
ذكر أي ان كان حسنا وعقاب له
ان كان غيره (قوله صبوة) أي

عن أبي موسى ((الاشعري وهو حديث ضعيف)) (ان الله تعالى ليحبب من الشاب) أي
يعظم قدره عنده فيجزل له أجره ((ليست له صبوة)) أي ميل الى الهوى لحسن اعتياده للخير
وقوة عزيمته في البعد عن الشر في حال الشباب الذي هو مظنة لضد ذلك ((حم طيب عن عقبة
ابن عامر)) الجهني باسناد حسن ((ان الله تعالى ليحبب للظالم)) أي يهمل ويؤخر ويطلب له في
المدة زيادة في استدراجه فيكثر ظلمه فيزداد عقابه ((حتى اذا أخذ لم يفلته)) أي لم يخلصه أي
اذا أهلكه لم يرفع عنه الهلاك وقال في النهاية لم يفلته أي لم ينفلت منه ويجوز أن يكون بمعنى
لم يفلته منه أحد أي لم يخلصه اه فان كان كافرا خلد في النار وان كان مؤمنا عوقب بقدر
جنايته ان لم يعف عنه ((ق ت ه عن أبي موسى)) الاشعري ((ان الله تعالى لينفع العبد
بالذنب يذنبه)) أي لا به يكون سببا لقراره الى الله من نفسه والاستعاذة به والاتجاء اليه من
عدوه وفي الحكم رب معصية أوزنت ذللا وانكسارا خيرا من طاعة أوزنت عزوا واستكبارا
((حل عن ابن عمر)) قال المناوي وفيه ضعف وجهالة ((ان الله تعالى محسن)) أي
الاحسان وصف لازم له ((فأحسنوا)) الى عبادته فانه يحبب من تخاف به من صفاته ((عد
عن هرة)) بن جندب باسناد ضعيف ((ان الله تعالى مع القاضى)) أي بتأييده وتأييده
واعانتة وحفظه ((مالم يحف)) أي يتجاوز الحق ويقع في الجور ((عمدا)) فان جار عمدا تخلى الله
عنه ونولاه الشيطان ((ط ب عن ابن مسعود حم عن معقل بن يسار)) وهو حديث ضعيف
((ان الله تعالى مع القاضى مالم يجز فاذا جاز تبرأ الله منه وألزمه الشيطان)) أي صيره
ملازمه في جميع أفضيته لا ينفك عن اضلاله قال المناوي وفي لفظ ولزمه غيرهمز ((ل ه ق
عن ابن أبي أوفى)) وهو حديث صحيح ((ان الله تعالى مع الدائن)) أي باعائته على وفاء دينه
((حتى يقضى دينه)) أي يؤديه الى غريمه وهذا فيمن استدان لواجب أو مندوب أو مباح
ويريد قضاءه كما يشير اليه قوله ((مالم يكن دينه فيما يكره الله)) أما اذا استدان لمحرّم أو مباح
وعزم على عدم قضائه أو لم يعزم لكن صرفه فيما زاد على حاجته ولا يرجوه وفاء فلا يكون
الله معه بل عليه وهو الذي استعاضه صلى الله عليه وسلم ((نخه ل عن عبد الله بن جعفر))

ميل الى هوى النفس (قوله لم يفلته) أي لم ينفك منه أو لم يفلته أحد منه بل يملكه باعذاب المخلدان كان كافرا وبالعذاب الطويل
ان كان مؤمنا ان لم يدخل تحت سعة العفو (قوله بالذنب) أي بحسب ما يترتب عليه من التوبة الصحيحة لا بحسب ذاته ولا يؤخذ
من هذا الحديث طلب الاقبال على الذنب ليرتب عليه التوبة لان هذا من تسويل الشيطان بل المراد أنه اذا وقع منه الذنب وتاب
ترتب عليه ما ذكره اذ قصد فعل الذنب ليرتب عليه التوبة ربما يكون سببا في الطرد (قوله مع القاضى) بالنصر والمعونة أما بالعلم فلا
خصوصية له في ذلك وأما تفسير أهل الله بذلك جميعه الذات أي معية شهود دفء أمر لا ندركه (قوله يحف) أصله يحيف كباع يبيع
(قوله عمدا) أما خطأ ففيه تفصيل ان كان عن اجتهاد فهو مأجور ولا فهو مؤاخذ بقصيره (قوله يجز) أي يظلم (قوله تبرأ الله منه)
أي تخلى عنه فلا يرجه (قوله مع الدائن) المراد به هنا من أخذ الدين (قوله فيما يكره الله) أي كراهة تحريم أو تنزيه (قوله عن عبد
الله بن جعفر) وفي آخره قال فكان عبد الله بن جعفر يقول لحازنه اذهب فخذني بدين فاني أكره أن أبيت ليلة الا والله معي بعد الذي
جمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى بخط اجم

(قوله ان الله تعالى الخ) ذكره صلى الله عليه وسلم لماسألوه ان يسعرا الاشياء فاجاب بأنه تعالى لم يفوض التسعير لاحد بل وكل ملكا بذلك اذا اراد تعالى ارتفاع سعرا ساعة (٣٧٤) نادى الملك ليرفع سعركذا أو تخفضه نادى ليخفض سعركذا فلا يجوز للحكام

تسعير ساعة ما عندنا وعند المالكية ويجوز عند الامام أحمد قال العلقمي التسعير هو ان يأمر السلطان أو نائبه في ذلك أهل السوق أن لا يبيعوا أمتعتهم الا بسعر كذا اما يمنع الزيادة لمصلحة عامة أو يمنع النقصان لمصلحة أهل السوق استدل بالحديث على أن التسعير حرام ووجه الدليل انه جعل التسعير مظلة والظلم حرام ولقوله ان الله هو المسعري يعنى لا غيره في فائدة في قال الدميري يقال ان سليمان عليه السلام سأل الله أن يأذن له أن يضيف جميع الحيوانات يوما فأذن له فأخذ سليمان في جمع الطعام مدة طوبيلة فأرسل الله تعالى حوتاً واحداً من البحر فأكل ما جمع سليمان في تلك المدة ثم استزاده فقال له سليمان لم يبق عندي شيء ثم قال له أنت تأكل كل يوم مثل هذا فقال رزقي في كل يوم ثلاثة أصعاف هذا ولكن الله لم يطعمني اليوم الا ما أعطيتني أنت فليت لم تضيفني فاني بقيت اليوم جائعاً حين كنت ضيفك انتهى بحروفه قال المناوي وقال ابن العربي المالكي الحق جوار التسعير وضبط الامر على قانون ليس فيه مظلة لاحد من الطائفتين وما قاله المصطفى صلى الله عليه وسلم حق وما فعله حق لكن على قوم صحت نياتهم وديانتهم أما على قوم

قال الحاكم صحيح وأقره ((ان الله تعالى هو الخالق)) أي لجميع الخلق ((القابض)) أي الذي له ايقاع القبض والاقطار على من شاء أو القابض للقلوب عن الايمان ((الباسط)) أي الرزاق لمن يشاء من عباده أو الباسط بشرح القلوب للايمان ((الرازق)) أي من شاء ما شاء ((المسعر)) أي الذي يرفع سعر الاقوات ويضعها فليس ذلك الا له وما تولى بنفسه ولم يكله لعباده لا دخل لهم فيه ((واني لارجو)) أي أو مل ((ان اتق الله تعالى)) أي في القيامة ((ولا يطلبني أحد)) بتشديد طاء وتخفيف النون ((بظلمه)) بفتح الميم وكسر اللام اسم لما أخذ ظمها ((ظلمتها اياه في دم)) أي في سفكه بغير حق ((ولا مال)) أراد بالمال التسعير قال العلقمي وسببه كما في ابن ماجه عن أنس بن مالك قال غلا السعر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله قد غلا السعر فعرفنا فقال ان الله قد كره والتسعير هو أن يأمر السلطان أو نائبه في ذلك أهل السوق أن لا يبيعوا أمتعتهم الا بسعر كذا اما يمنع الزيادة بمصلحة عامة أو يمنع النقصان لمصلحة أهل السوق استدل بالحديث على أن التسعير حرام ووجه الدليل انه جعل التسعير مظلة والظلم حرام ولقوله ان الله هو المسعري لا غيره ففيه دلالتان ولان الناس مساطون على أموالهم وفي التسعير يجرع عليهم ولا ان الامام مأمور برعاية مصلحة الكافة وليس نظره في مصلحة المشتري برخص الثمن أولى من نظره في مصلحة البائع بوفور الثمن فاذا تقابل الامر ان وجب تمكين الفقير من الاجتهاد لانفسهم ولذلك جعل صلى الله عليه وسلم التسعير ظملاً على ما يفهمه الحديث لان فيه الزامه ببيع سلعة بما لا يرضاه وهو يساق قوله تعالى الا ان تكون تجارة عن تراض منكم والصحيح انه لا فرق بين حالتي الغلاء والرخس ولا بين المجلوب وغيره لعدم الحديث وبه قال أبو حنيفة والجمهور ودلوا باعوا اكارهين السعر مع غير اناس كرهه الا ببيعهم الا اذا علم طيب نفوسهم قاله الماوردي ونقل عن مالك جوار الله غير والاصح عندنا انه لا يجوز التسعير وفيه دلالة على أن من أسماه القابض والباسط والمسعر قال الدميري قال الخطابي والحلي ولا ينبغي ان يدعى وبنا سبحانه وتعالى بالقابض حتى يقال معه الباسط في فائدة في قال الدميري يقال ان سليمان عليه الصلاة والسلام سأل الله تعالى أن يأذن له ان يضيف جميع الحيوانات يوماً فأذن له فأخذ سليمان في جمع الطعام مدة فأرسل الله تعالى حوتاً واحداً من البحر فأكل ما جمع سليمان في تلك المدة ثم استزاده فقال له سليمان عليه الصلاة والسلام لم يبق عندي شيء ثم قال له أنت تأكل كل يوم مثل هذا فقال رزقي في كل يوم ثلاثة أصعاف هذا ولكن الله لم يطعمني اليوم الا ما أعطيتني فليت لم تضيفني فاني بقيت جائعاً حين كنت ضيفك ذكره القشيري والقرطبي وغيرهما ((حم د ت ه ح ب ع أنس)) قال الترمذي حسن صحيح ((ان الله تعالى وتر)) أي واحد في ذاته لا يقبل الانقسام والتجزئة واحد في صفاته فلا شبهة له واحد في أفعاله فلا شريك له ((يحب الوتر)) أي صلواته أو أعم أي يشيب عليه والعرش واحد والكرسي واحد وانقلب واحد واللوح واحد وأسموه تعالى تسعة وتسعون ((ابن نصر عن أبي هريرة عن ابن عمر)) ورواه عنه أحمد أيضاً ورجاله ثقات ((ان الله تعالى وتر يحب الوتر فأوتروا يا أهل

قصدوا كل مال الناس والتضيق عليهم في باب الله أرسه وحكمه أمضى انتهى (قوله القابض) أي مقبض للقلب بالهم القرآن أو قابض له عن الايمان فيستغرق في الضلالات والباسط أي باسط السرور على القلب قال الشارح وينبغي أن لا يطلق اسم القابض عليه تعالى الا مع الباسط ولا وجه لذلك اذ هو من أسماءه الحسنى فلا يتقيد بالطلاق باق تراه بالباسط (قوله ولا يطلبني) بتشديد الطاء وكسر اللام (قوله في دم ولا مال) أي وتسعيرى لا لمصلحة فيه ظلم لصاحب السلعة ان خفضت سعرها والله يشتري ان رفعت سعرها (قوله عن أنس) بن مالك أي الكعبي وهذا خلاف الانصاري خادمه صلى الله عليه وسلم كذا يحيط الاجهوري (قوله وتر) أي

واحد في ذاته وصفاته هو أنه يحب الوتر أي صلاة الوتر أو الأعم كالفطر على غير وراؤد كروا أن الفواقه التي تسمى بالزغطة نزول شرب سبع جرعات الماء (قوله عن أمي) يؤخذ منه أن وقع ذلك من خصوصياتنا (٣٧٥) (قوله ان الله وضع) أي أسقط عن

المسافر الخ وقوله وشطر الصلاة أي الرباعية وسببه عن ابن مالك القشيري قال أمارت علينا خليل رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنهيت فانطلقت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يأكل فقال اجلس فأصبت من طعامنا هذا فقلت اني صائم قال اجلس أحدثك عن الصلاة وعن الصيام ان الله وضع ذكره فتاهفت نفسي أي تحسرت أن لا أكون أكلت من طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى علقمي (قوله وشطر الصلاة) أي لأن المسافر متاعه على قلت الاماوى الله والقلت بفقتين الهلاك (قوله أيضا وشطر الصلاة) أي ثلاث صلوات فعب بالكل وأراد البعض تغليباً (قوله أي رب الخ) ليس المراد أنه يقول جميع ذلك في وقت واحد بل يقول أولاً أي نطفة أي هذه نطفة وأنت تعلمها فهل تأمرني بشئ فيها فلم يؤمر بشئ ثم بعد أربعين يوماً يقول أي رب علقه أي هل تأمرني بشئ فلم يؤمر بشئ ثم بعد أربعين يوماً يقول أي رب مضغه فإذا أراد الله تعالى اتمام خلقها أمره حينئذ بكتب ما ذكر في صحيفة الملك وقيل بين عيني الشخص ولا مانع من الكتابتين (قوله ذكر أو أنثى) في حديث ابن عمر إذا مكثت النطفة في الرحم أربعين ليلة جاءها ملك فقال اخلق يا أحسن الخالقين فيقضى الله ما شاء ثم يدفع

القرآن قال المناوي أراد المؤمن المصدقين له المستفيين به وقدي طاق ويراد به القراءة وخص الشاء بهم في مقام الفردية لأن القرآن أنما نزل لتقرير التوحيد وقال العلقمي قال الخطابي تخصيصه أهل القرآن بالامر به يدل على ان الوتر غير واجب ولو كان واجبا لكان عاماً وأهل القرآن في عرف الناس هم القراء والحفاظ دون العوام اهـ (ت عن علي ع عن ابن مسعود) واسناد الترمذي حسن (ان الله تعالى وضع من أمي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه) قال المناوي حديث جليل ينبغي ان يعد نصف الاسلام لان الفعل اما أن يصدر عن قصد واختيار أو لا الثاني ما يقع عن خطأ أو اكراه أو نسيان وهذا القسم معفو عنه اتفاقاً قال المؤلف كغيره قاعدة الفقه ان النسيان والجهل يسقطان اذ ثم مطلقاً اما الحكم فاروقاً في ترك ما لم يسقط بل يجب تداركه أو فعل منهى ليس من باب الاتلاف فلا شيء أو فيه اتلاف لم يسقط الضمان فان أوجب عقوبة كان شبهة في اسقاطها وخرج من ذلك صور نادرة (ع عن ابن عباس) قال المناوي قال المؤلف في الاشياء انه حسن وقال في موضع آخر له شواهد تقوية تقتضي له الحكمة أي فهو حسن لذاته صحيح لغيره اهـ (ان الله وضع عن المسافر الصوم) أي أباح له الفطر مع وجوب القضاء لكن الأولى له الصوم ان لم يتضرر (وشطر الصلاة) أي نصف الصلاة الرباعية وانما يباح الفطر وقصر الصلاة في السفر بالشروط المذكورة في كتب الفقه (حم ع عن أس بن مالك) الكعبى (القشيري) ابن أمية قال الترمذي (وماله غيره) قال العراقي وهو كما قال (ان الله تعالى وكل) بتشديد الكاف (بالرحم) هو ما يشتمل على الولد يكون فيه خلقه (ملكاً) بفتح اللام (يقول) أي الملك عند استقرار النطفة في الرحم التماساً لانعام الخلقة (أي رب) بكون الباء في المواضع الثلاثة أي يارب (نطفه) أي مني (أي رب علقه) أي قطعة من دم جامدة (أي رب مضغه) أي قطعة لحم بقدر ما مضغ قال المناوي وفائدته أن يستفهم هل يتكون فيها أم لا فيقول نطفة عند كونها نطفة ويقول علقه عند كونها علقه ويقول مضغه عند كونها مضغة فبين القولين أربعون يوماً وليس المراد أنه يقول في وقت واحد اهـ ونطفة وعلقه ومضغه يجوز رفع كل منها على أنه خبر مبتدأ محذوف أي هذه ونصبه بتقدير فعل أي جعلت أو صيرت أو خلقت قال المظهرى ان الله تعالى يحول الانسان في بطن أمه حالة بعد حالة مع انه تعالى قادر أن يحلقة في لحظة وذلك ان في التحويل فوائد وعبراً منها انه لو خلقه دفعة واحدة لخلق على الام لانها لم تكن معتادة لذلك فعمل أولاً نطفة لتعتاد بهامدة ثم علقه وهلم جرا الى الولادة ومنها انظار قدرة الله تعالى ونعمته ليعبدوه ويشكروا له حيث قلب كلامهم من تلك الاطوار الى كونه انساناً حسن الصورة متخلياً بالعقل والشهامة متزينا بالفهم والفظانة ومنها ارشاد الانسان وتنبيهه على كمال قدرته على الحشر والنشر لان من قدر على خلق الانسان من ماء مهين ثم من علقه ومضغه بقدر على صبر ورته تراباً ونفخ الروح فيه وحشره في الحشر للصاب والجزاء (فاذا أراد الله أن يقضى خلقه) أي يأذن في اتمام خلقه (قال أي رب شقي أو سعيد) أي قال الملك يارب هل أكتبه من الاشقياء أم من السعداء فيبين له (ذكر أو أنثى) مبتدأ خبره محذوف أي أذكر في علمك أو عندك أو أنثى وروى بالنصب أي

الى الملك فيقول يارب أسقط أم تام فيبين له فيقول أو أحد أم توأم فيبين له فيقول أو ذكر أم أنثى فيبين له ثم يقول أو ناقص الاجل أم تام الاجل فيبين له ثم يقول أو شقي أم سعيد فيبين له ثم يقطع له رزقه مع خلقه فيهبط به ما وفي حديث حذيفة بن أسيد عن مسلم اذا مر بانطفة تتنان واربعون ليلة بعث الله اليها ملكاً فصورها وخلق معها وبصرها ووجد لها عظمها ثم قال أو ذكر أم أنثى فيقضى رزقها

ما شاء ويكتب الملك قال شيخنا قال القاضي وغيره ليس هو على ظاهره ولا يصح حمله على ظاهره بل المراد بصورها الخ انه يكتب ذلك ثم يفعل في وقت آخر لان التصديق عند الاربعين الاولى غير موجود في العادة وانما يقع في الاربعين الثالثة وهي مدة المضغة ٨١ وسياق في نفسه مزيد عند حديث ان احكم (قوله اراشي) لم يقل اوشني لانه لم يخرج عنهما في نفس الامر (قوله فيكتب كذلك) أي اما بين عينيه أو في صحيفة تعلق في عنقه (٣٧٦) كذا بخط الشيخ عبد البر الا جهوري قوله فيكتب كذلك في بطن أمه يكتب

أتريد أو تخلق فيبين له (فما الرزق) يعني أي شيء قدرته فأكتبه (فما الاجل) يعني مدة قدر أجله فأكتبها (فيكتب) البناء للمفعول (كذلك في بطن أمه) أي يكتبه الملك كما بين الله له قبل بوزنه الى هذا العالم قال العلقمي وأما صفة الكتابة فظاهر الحديث أنها الكتابة المعهودة في صحيفة ووقع ذلك صريحاً في رواية لمسلم في حديث حديث حذيفة ثم يطوى الصحيفة فلا يزاد فيها ولا ينقص وفي حديث أبي ذر فيقضي الله ما هو قاض فيكتب ما هو لاق بين عينيه ونحوه من حديث ابن عمر في صحيح ابن حبان وزاد حتى النكبة ينسحبها ٨١ قلت ولا مانع من كتابة ذلك في الصحيفة وبين عينيه اذ ليس في رواية منهما في الاخرى (حم ق عن أنس) ابن مالك (ان الله تعالى وهب لامي) أي أمه الاجابة (ليلة القدر) أي خصمهم بها (ولم يعطها من كان قبلهم) أي من الامم المتقدمة فيه دليل صريح على أنها من خصائص هذه الامة (فر عن أنس) وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى وملائكته يصلون على الذين يصلون الصفوف) أي برحمتهم وأمر الملائكة بالاستغفار لهم (ومن سدر جنة رفعه الله بها درجة) أي في الجنة والفرجة هي الخلل الذي يكون بين المصلين في الصفوف فيستحب ان تسد الفرجة في الصفوف لينال هذا الثواب العظيم ويستحب الاعتدال في الصفوف فاذا وقفوا في صف فلا يتقدم بعضهم اصدمه ولا غيره ولا يتأخر عن الناس ويستحب ان يكون الامام وسط القوم (حم ه حبك عن عائشة) قال الخاكم صحيح وأقره (ان الله وملائكته يصلون على النصف الاول) وهو الذي يلي الامام أي يستغفرون لاهله لما روى البزار عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استغفر للصف الاول ثلاثاً والثاني مرتين والثالث مرة فيستحب ان يتقدم الناس في الصف الاول ويستحب تمامه ثم الذي يليه وأن لا يشترع في صف حتى يتم ما قبله وهذا الحكم مستمر في صفوف الرجال وكذا في صفوف النساء المفردات يجامعن عن جماعة الرجال أما اذا صلت النساء مع الرجال جماعة واحدة وليس بينهما حائل فأفضل صفوف النساء آخرها (حم د ل عن البراء) ابن عازب (عن عبد الرحمن بن عوف طب عن النعمان بن بشير البزار عن جابر) ورجاله موثقون (ان الله وملائكته يصلون على ميامن الصفوف) الصلاة من الله الرحمة ومن الملائكة الاستغفار أي يستغفرون لمن عن يمين الامام من كل صف قال العلقمي قال الغزالي وغيره ينبغي لداخل المسجد أن يقصد ميمنة الصف فانها عين وركعة وان الله تعالى يصلي على أهلها اه قلت وهذا اذا كان فيها سعة ولم يؤذ أهلها ولا تغط ميسرة المسجد فان قلت ينافيه أي هذا الحديث قوله صلى الله عليه وسلم من عمر ميسرة المسجد كتب له كفلان من الاجر قلت لا منافاة له قد يحصل لصاحب الميمنة ما يوازي ذلك أو يزيد وقد يحصل لصاحب الميسرة ما يزيد على صاحب الميمنة بسبب بيته واخداصه وسبب الحرص على ميمنة الامام ان العناية رضى الله عنهم كانوا أحسن الناس على تحصيل القربات فلما احتلوا

بصيفه المبني للمفعول وفي الحديث ان خلق السمع والبصر يقع والجنه بين في بطن أمه وهو محمول على الاعضاء ثم القوة السامعة والباصرة لاهما مودعة فيهما وأما الادراك فالذي يترشح أنه يتوقف على زوال الجباب المانع وقال المظهرى ان الله تعالى يحول الانسان في بطن أمه حالة بعد حالة مع أنه تعالى قادر على أن يحلقه في لحظة انتهى علقمي قال العزري قال العلقمي وأما صفة الكتابة فظاهر الحديث أنها الكتابة المعهودة في صحيفة ووقع ذلك صريحاً في رواية لمسلم في حديث حذيفة ثم يطوى الصحيفة فلا يزاد فيها ولا ينقص وفي حديث أبي ذر فيقضي الله ما هو قاض فيكتب ما هو لاق بين عينيه ونحوه من حديث ابن عمر في صحيح ابن حبان وزاد حتى النكبة ينسحبها انتهى قلت ولا مانع من كتابة ذلك في الصحيفة وبين عينيه اذ ليس في رواية منهما في الاخرى انتهى بحروقه (قوله وهب لامي) أي من عليها بذلك (قوله يصلون) المراد بصلاة الله الرحمة وبصلاة الملائكة الاستغفار أو المراد بالصلاة العظمى أي التعطف ويقسم في حقه تعالى بلازمه وفي حق الملائكة بحقيقته المترتب عليه طلب الاستغفار ووقع

لبعضهم هاتين هاتين يصلون يستغفرون ومعنى الاستغفار في حقه تعالى العذر لا طلبه اذ لا يطلب سبحانه من أحد صلى (قوله يصلون) من الصلاة ضد القطع فاذا امتد صفان قبل كل الاول لا ثواب للثاني لتقصيره وكذا الاول والامام ان قصر واكأن أحرم الامام قبل أن يأمرهم بتسوية المصفوف وكان أمكن أهل الصف الاول بحر شخص من الثاني وتر كوا ذلك كسلا ومحل ذلك في غير الجمازة والنساء مع الرجال اذا طوب في الجمازة جعلها ثلاث صفوف وان كان كل شخص صفواً واحداً والمطوب جعل النساء خلف الرجال وان لم يكمل صف الرجال (قوله على الصف الاول) أي أكثر من غيره والافهم يصلون على الجميع وكذا ما بعده

(قوله على أصحاب العلم) أي الذين يلبسونها يوم الجمعة لاجل ذهابهم لصلاتها (٣٧٧)

صلى الله عليه وسلم على مئنة الصف ازدجوا عليها فتعطلت الميسرة فقال ذلك (د ه حب عن عائشة) باسناد صحيح (ان الله تعالى ولائكمته يصلون على أصحاب العلم) أي الذين يلبسونها (يوم الجمعة) فيأكلون لبسها في ذلك اليوم ويندب للامام أن يزيد في حسن الهيئة (طب عن أبي الدرداء) وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى ولائكمته يصلون على المتسحرين) أي الذين يتناولون السحور بعد نصف الليل بقصد التقوى به على الصوم فلذلك تأكلون السحور (حب طس حل عن ابن عمر) بن الخطاب (ان الله تعالى لا يجمع امتي) أي علماءهم (على ضلالة) لان العامة تأخذ عن هادئها والها تفزع في النوازل واقتضت حكمة الله ذلك (ويد الله على الجماعة) أي ان الجماعة المتفقة من أهل الاسلام في كنف الله وقيامته (من شد شد الى النار) بالذال المحجمة أي من انفرد عن الجماعة اذ انفراده الى ما يوجب دخول النار فاهل السنة هم الفرقة الناجية دون سائر الفرق (ت عن ابن عمر) بن الخطاب (ان الله لا يحب الفاحش) أي ذا الفحش في أقواله وأفعاله (المتفحش) أي الذي يتكلف ذلك ويتعمده (ولا الصباح في الاسواق) بالتشديد أي كثير الصباح فيها (خذ عن جابر) ويؤخذ من كلام المناوي أنه حديث حسن لغیره (ان الله لا يحب الذواقين ولا الذواقات) قال العلقمي يعني السريعي النكاح السريعي الطلاق (طب عن عبادة بن الصامت) ان الله لا يرضى لعبده المؤمن اذا ذهب بصفيه من أهل الارض أي أماته قال في النهاية صفي الرجل هو الذي يصافيه الود فيعمل بمعنى فاعل أو مفعول (فصبر) أي على فقده (واحسب) أي طلب بفقده الاحتساب أي الثواب (بشواب دون الجنة) أي دون ادخاله الجنة مع السابقين الاولين أو من غير عذاب أو بعد عذاب يستحق ما فوقه (ن عن ابن عمر) بن العاص (ان الله لا يستحي) أي لا يأمر بالحياء في الحق أو لا يفعل ما يفعله المستحي (من الحق) أي من بيانه أو من ذكره فكذا أنا لا أمتنع من تعليمكم أمر دينكم وان كان في لفظه استحياء والحياء انقباض النفس مخافة الذم فاستعماله لله مجاز على سبيل التمثيل (لا تأتوا النساء في أدبارهن) قال الدميري اتفق العلماء الذين يعتقدهم على تحريم وطء المرأة في دبرها قال أصحابنا لا يحل الوطء في الدبر في شيء من الادميين ولا غيرهم من الحيوانات في حال من الاحوال قال العلماء وقوله تعالى فأنا حرمتكم أني شئتم أي في موضع الزرع من المرأة وهو قبلها الذي يفرغ فيه المنى لا بتغاء الولد ففيه اباحة وطئها في قبلها ان شاء من بين يديها وان شاء من ورائها وان شاء مكتوبة وأما الدبر فليس هو موضع حرث ولا موضع زرع وعنى قوله تعالى أني شئتم أي كيف شئتم اه (ن ه عن خزيمة بن ثابت) قال المناوي باسناد أحدها جيد (ان الله تعالى لا يظلم المؤمن حسنة) وفي رواية مؤمنا أي لا ينقصه ولا يضيع أجر حسنة مؤمن (يعطى عليها) بالبناء للمفعول وفي رواية لها أي يعطى المؤمن تلك الحسنة أجرا (في الدنيا) وهو دفع البلاء وتوسعة الرزق ونحو ذلك (ويثاب عليها في الآخرة) أي يدخله ثوابها في الآخرة ولا مانع من جزائه في الدنيا والآخرة وقد ورد به الشرع فيجب اعتقاده (وأما الكافر فيطمع بحسناته في الدنيا) أي يجازي فيها بما فعله من قرابة لا تحتاج انية كصلة الرحم والصدقة والعتق والضيافة ونحوها (حتى اذا أفضى الى الآخرة) أي صار اليها (لم تكن له حسنة يعطى بها خيرا) قال العلماء أجمع العلماء على ان الكافر اذا مات على كفره لا ثواب له في الآخرة ولا يجازي فيها بشيء من عمله في الدنيا متقربا به الى الله تعالى

في حسن هيئة لانها تهبان المسلمين وينبغي للامام والخطيب الزيادة في التجميل وحسن الهيئة (قوله امتي) أي علماءهم من أهل السنة وهم الاشاعرة والماتريدية ومن شد أي انفرد عنهم من المعتزلة وأهل الضلال والمراد يجعل الله يده عليهم نصرهم على من خالفهم (قوله الفاحش) أي صاحب الفحش وهو القول أو الفعل القبيح والمتفحش الذي يتكلف الفحش أي يبغض من ذكر (قوله ولا الصباح الخ) أي لغیر حاجة بخلافه لغو واقطة كدلال بقدر الحاجة وصباح بتشديد المشنة وقبلها صاد وكلاهما مقترح (قوله الذواقين الخ) المراد بهم من يريد النكاح لاجل لغة الجماع فقط لانه حينئذ اذا فقد قصده كان أسرع على المفارقة والله تعالى انما شرع النكاح لاجل النسل وقمع الشهوة والالفة (قوله لا يرضى لعبده) أي لا يريد له جزاء ذلك الصبر الا دخوله الجنة أي مع السابقين أو بعد عذابهما فعله فقوله صلى الله عليه وسلم بشواب دون الجنة أي لا يرضى أن يعطيه ثوابا جزاء ذلك غير الجنة (قوله لا يستحي) أي لا يفعل فعل المستحي بأن يترك بيان الحق لكون بيانه فيه أمر يستحي منه عادة (قوله في أدبارهن) فقد أجمع على تحريم ذلك ومن قال بجوازه فقد شد ومن نقل عن امامنا الشافعي رضى الله تعالى عنه أنه قال لا دليل على تحريم وطء الحليلة في الدبر فقد كذب عليه لانه أقبح من اتيانها في القبل أيام الحيض لكونه أقذر (قوله لا يظلم) أي لانه

(٤٨ - عزيزي اول)

لا يجمع المؤمن حسنة أي ثواب حسنة (قوله يعطى عليها) بالبناء للمفعول (قوله فيطمع) أي لانه تعالى لا يضيع معروف أحد فيجازي الكافر في الدنيا ويفضل على المؤمن في الدنيا والآخرة بالجزاء المحبته له بسبب ايمانه

(قوله ان الله تعالى لا يعذب الخ) قاله صلى الله عليه وسلم حين سأله امرأته أليس الله أرحم الراحمين فقال بلى فقالت أليس أنه أشفق على عباده من الوالدة على ولدها (٣٧٨) فقال بلى فقالت كيف يلقي عباده في النار والوالدة لا تستطيع أن تلقي ولدها في النار

وأما إذا فعل الكافر مثل هذه الحسنات ثم أسلم فإنه يثاب عليها في الآخرة على المذهب الصحيح (حرم عن أنس) أن الله تعالى لا يعذب من عباده إلا الماردين المتبردين (أي العاصي الشديد المفرط في الاعتداء والعناد) الذي يقر على الله وأبي أن يقول لا إله إلا الله (أي امتنع أن يقول لها مع قريته أو بقية شيوخها قال العلقمي وسببه كافي ابن ماجه عن ابن عمر قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض غزواته فبرق قوم فقال من القوم فقالوا نحن المسلمون وأمرأة تخصب تنورها ومعها ابن لها فإذا ارتفع وهج التنور تفتت به فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت أنت رسول الله قال نعم قالت بأبي أنت وأمي أليس الله أرحم الراحمين قال بلى قالت أليس الله أرحم عباده من الأم بولدها قال بلى قالت فإن الأم لا تلقي ولدها في النار فأجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بيكي ثم رفع رأسه فقال ان الله قد ذكره وتخصب بالمشاة الفوقية والحاء والصاد المهملتين أي ترى فيه بما يوقده قال شيخنا قال في المصباح الحصب ما يخصب به في النار وقال أبو عبيدة في قوله حصب جهنم كل ما ألقته في النار فقد صنتها به (عن ابن عمر) بن الخطاب واسناده ضعيف (ان الله تعالى لا يغلب) بضم أوله وفتح ثانيه (ولا يغلب) بالخاء المعجمة أي لا يخذل قال في المصباح خليه يغلبه من باب قتل وضرب خدعه والاسم الخلابه والفاعل مخلوب مثل رسول أي كثير الخداع (ولا يندأ بما لا يعلم) بتشديد الباء الموحدة أي لا يخبر بشئ لا يعلم بل هو عالم بجميع الأمور وظاهرها وخفيها (طب عن معاوية) وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه) قال المناوي أي يحوايحه وانتزاعا مفعول قدم على فعله وقال العلقمي انتزاعا مفعول مطلق على معنى يقبض وينتزعه صفة مبنية للزعر (من العباد) أي من صدورهم لانه وهبهم إياه فلا يسترجعه منهم وقال ابن المنير يحواي العلم من الصدور جاز في القدرة إلا أن هذا الحديث دل على عدم وقوعه (ولكن يقبض العلم بقبض العلماء) أي بموتهم ونقل العلقمي عن الدمشقي أنه جاء في الترمذي عن أبي الدرداء ما يدل على أن الذي يرفع هو العمل ثم قال ولا يتابعه بينهما فإنه إذا ذهب العلم بموت العلماء خلفهم الجهال فافتوا بالجهل فعمل به فذهب العلم والعمل وإن كانت المصاحف والكتب بأيدي الناس كما اتفق لأهل الكتابين من قبلنا (حتى إذا لم يبق عالما) بضم أوله وكسر القاف أي الله وفي رواية يبق عالما بفتح الهمزة والمقاف (اتخذ الناس رؤسا) قال النووي ضبطناه بضم الهمزة والتنوين جمع رؤس اه وقال العلقمي وفي رواية أبي ذر يفتح الهمزة وفي آخره همزة أخرى مفتوحة جمع رئيس وفي هذا الحديث الحث على حفظ العلم والتحذير من رئيس الجهلة وفيه أن الفتوى هي الرئاسة الحقيقية وذم من يقدم عليها بغير علم (جهلا لا فستأوا فافتوا بغير علم) وفي رواية إبراهيم أي استكبارا وأنفة عن أن يقولوا لا نعلم (فضلوا) أي في أنفسهم (وأضلوا) من افتوه قال العلقمي وكان تحديث النبي صلى الله عليه وسلم بذلك في حجة الوداع كإرواه أحد الطبراني من حديث أبي امامة قال لما كنا في حجة الوداع قال النبي صلى الله عليه وسلم خذوا العلم قبل أن يقبض أو يرفع فقال أعرابي كيف يرفع فقال ألا ان ذهاب العلم ذهاب حلتته ثلاث مرات (ح م ق ت) عن ابن عمر (بن العاص) (ان الله تعالى لا يقبل صلاة رجل مسلم أزاره) أي لا يثيب رجلا على صلاة أرحي

فأطرق صلى الله عليه وسلم وبكى وأخبرها بأنه تعالى لا يلقي إلا الكافر به وذكر الحديث وهذا يقتضي أن المؤمن لا يدخل النار ولو كان عاصيا ويدل له أن الله لا يعذب من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان ولكن ينافيه أن يخرجوا من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان وأجيب بأن المراد لا يعذب من كان في قلبه الخ إذا عمل بمقتضى تلك الذرة وترك المعاصي (قوله أن يقول الخ) أي امتنع من الشهادة والدخول في الإسلام (قوله انتزاعا) مفعول مطلق مقدم ومن منع تقديمه يقول انه موضع مفعول لفعل محذوف يفسره المذكور (قوله ولكن يقبض العلم الخ) وضع الظاهر موضع المصغر لزيادة التعظيم كافي قوله تعالى الله الصمد بعد قوله قل هو الله أحد وحتى ابتدائية دخلت على الجملة (قوله إذا لم يبق عالما الخ) وهذا لا ينافيه لا تزال طائفة من أمتي قائمين بالحق حتى يأتي أمر الله لان المراد قرب ذلك أي قرب شرائط الساعة الكبرى وذهاب العلم بموت أهله أعماه وعند الأشراف الكبرى وإن كان القرآن موجودا ولذا قال بعض الصحابة صلى الله عليه وسلم حين ذكر الحديث أليس ان المصحف بين أيدينا فقال صلى الله عليه وسلم أليس ان مصحف النصارى واليهود كانت بين أيديهم (قوله اتخذ) أصله اتخذ

قلبت الهمزة ياء ثم أدغمت في التاء وعبر بأذا دون ان إشارة إلى أنه كائن لا محالة (قوله رؤسا) جمع رأس بمعنى عظيم فيها في الدنيا وروى رؤسا جمع رئيس (قوله مسبل أزاره) أي تكبرا والافلا بأس به قال ذلك صلى الله عليه وسلم لشخص رآه يصلي مسبلا أزاره وعلم بنور النبوة أنه متكبر وأمره بإعادة الوضوء والصلاة إشارة إلى أن الطهارة الحسية لها مدخل في الطهارة

المعنوية والا فالوضوء لا ينتقض

بذلك والصلاة صحيحة فالامر
باعتادها يؤيدها على وجه الكمال
(قوله الا ما كان له خالصا) ذكره
صلى الله عليه وسلم حين سأله
شخص ان بعض الناس ينادى في
الجهاد ويعلم بنفسه ليمتدح بين
الناس بقمعه الكفار فذكر صلى
الله عليه وسلم الحديث وكرره
ثلاثا تكون المسائل كورا السؤال
ثلاثا أى فلا ثواب له لان ذلك رياء
وهو محبط للثواب أما قصد الامر
الدينى مع الاخرى ففيه تفصيل
الغزالي (قوله لا يقدرس أمة) أى
لا يظهرهم طهارة معنوية (قوله
حقه) أى من النصرة على من
ظلمه وغير ذلك (قوله لا ينال) أى
لانه يزيل الادراك فلا يحفظ شيئا
والله تعالى ممسك السموات وغيرها
ولذا لما خطر لسيدنا موسى هل
الله ينالهم أرسل له ملكا معه
قارورتان في كل يد واحدة فجاءه
النوم فقام مرعوبا خوفا عليهما
فقلبه النوم حتى اصطكت
احدهما بالآخرى فانكسرتا
فاوحى الله اليه لو كنت أنام
لفسدت السموات والارض كما
فسدت الزاجتان بسبب النوم
(قوله ولا ينبغي) أى لا يجوز عليه
النوم فالاول في النوم بالفعل
وهذا في جوازه (قوله يحفض)
أى يقتل القسط أى الرزق ويرفعه
يدره ويكثره ان شاء وقيل المراد
بالقسط الميزان أى رفع احدى
الكفتين ويحفض الاخرى لترجح
الاعمال الصالحة أو ضدها (قوله
يرفع الخ) أى رفعها تقصليا والرفع
في ليلة الخميس والجمعة وكل عام رفع
اجالى وقيل الرفع الاجالى لا ترفع
فيه المباحات بخلاف التفصيلي

فيها ازاره الى أسفل كعبه اختيا لا وجهيا وان كانت صحيحة قال العلقمى وأوله وسببه كفى
أبي داود عن أبي هريرة قال بينما رجل يصلي مسجلا ازاره فقال له رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذهب فتوضأ فذهب فتوضأ فقال له رجل يا رسول الله مالك أمرته أن يتوضأ أى وهو
قد دخل في الصلاة متوضئا ثم سكنت بشدة المنيأة الفوقية عنه فقال له كان يصلي وهو
مسجل ازاره وان الله فذكره قال ابن رسلان ويحتمل والله أعلم أنه أمره باعادة الوضوء
دون الصلاة لان الوضوء مكفر للذنوب كما ورد في أحاديث كثيرة منها رواية أبي يعلى والبخاري
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال طهور الرجل لصلاته يكفر الله به ذنوبه وصلاته له نافلة
فلما كان اسبال الازار فيه من الاثم العظيم ما فيه أمره بالوضوء ثانيا ليكون تكفير الذنب
اسبال الازار واثمه ولم يأمره باعادة الصلاة لانها صحيحة وان لم تقبل ((د عن أبي هريرة)) ان
الله تعالى لا يقبل من العمل الا ما كان له خالصا ((أى عن الرياء والسمعة)) وابتغى به
وجهه ((قال المناوى ومن أراد بعمله الدنيا وزينتها دون الله والاسخرة فخطه ما أراد وليس
له غيره والرياء من أكبر الكبائر وأخبث السرائر شهدت بجمته الآيات والآثار وتواترت
بذمه القصص والاخبار ومن استخفى من الناس ولم يستخ من الله فقد استهان به وويل لمن
أرضى الله بلسانه وأخطه بجنانه اه قال العلقمى وسببه كفى النفسانى عن أبي أمامة
الباهلى قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أرأيت رجلا غزا بلقيس البحر
والذ كرماله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تثنى له فأعادها ثلاث مرات ورسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول لا تثنى له ثم قال ان الله فذكره اه ((ن عن أبي أمامة)) واسناده
جيد ((ان الله تعالى لا يقبل صلاة من لا يصيب أنفقه الارض)) أى في السجود وقال
المناوى فوضع الانف واجب لهذا الحديث عند قوم والجمهور على أنه مندوب وحملوا
الحديث على أن المنفى كمال القبول لأصله ((طب عن أم عطية)) الانصارية وهو حديث
ضعيف ((ان الله تعالى لا يقدرس أمة)) أى لا يظهر جماعة ((لا يعطون الضعيف منهم
حقه)) قال المناوى في رواية فيهم بدل منهم لتركهم الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
((طب عن ابن مسعود)) وهو حديث ضعيف ((ان الله تعالى لا ينال ولا ينبغي له أن
ينال)) لما كانت الكلمة الاولى بدل ظاهرها على عدم صدور النوم عنه تعالى أكدها
بذكر الكلمة الثانية الدالة على نفي جواز صدور النوم عنه اذ لا يلزم من عدم الصدور عدم
جواز الصدور قال النووى معنى الحديث الاخبار بأنه سبحانه وتعالى لا ينال ولا ينبغي له
في حق النوم فان النوم انغمار وغلبة على العقل يسقط به الاحساس والله تعالى منزّه عن
ذلك ((يحفض القسط ويرفعه)) قال العلقمى قال عياض والنووى قال ابن قتيبة القسط
الميزان ومعنى قسط الان القسط العدل والميزان يقع العدل قال والمراد أن الله تعالى
يحفض الميزان ويرفعه بما يوزن من أعمال العباد المرتفعة اليه ويوزن من أرزاقهم النازلة
اليهم فهذا تمثيل لما يقدره تزييله فشبهه بوزن الوزان وقيل المراد بالقسط الرزق الذى هو
قسط أى نصيب كل مخلوق ويحفضه فيقدره ويرفعه فيوسعاه اه قال المناوى أو أراد بالقسط
العدل أى يرفع بعدله الطائع ويحفض العاصى ((يرفع اليه)) بالبناء للمجهول قال المناوى أى
الى خزائنه فيضبط الى يوم القيامة ((عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل
الليل)) قال العلقمى وفي الرواية الاخرى عمل النهار بالليل وعمل الليل بالنهار ففى الاول
والله أعلم يرفع اليه عمل الليل قبل عمل النهار الذى بعده وعمل النهار قبل عمل الليل الذى
بعده ومعنى الرواية الثانية يرفع اليه عمل النهار فى أول الليل الذى بعده وعمل الليل

(قوله سبحانه لنور) أي احتجب به
فهو محجب لا محبوب والمراد بالنور
هنا صفات الجلال كانه ظلمة وفي
رواية النار أي شيء يشبه الدار في
حجب الأشياء (قوله لا حرق
سجيات) جمع سجة كثر فة وغرف
وميت صفات الجلال سجيات لانه
يسع ضد ذكرها قال العلقمي
وقال بعض أهل التحقيق انها
الانوار التي اذارتها الراؤن سجوا
وهلوا المايروهم من جلال الله
تعالى وعظمته وفيه كلام نفيس
فراجع (قوله ما انتهى الخ)
مفعول وبين ما بالخلق أي لو
كشف ذلك الحجاب لاحتق النور
بالمعنى السابق جميع خلقه لان
بصره تعالى محيط بجميع الخلق
فضمير بصره لله تعالى ويصح
وجوه للخلق أي لو كشف ذلك
لاحترق من الخلق من نظري بصره
اليه تعالى واسناد الاحراق للنور
أي الصفات مجاز اذا المحرق هو
الله تعالى (قوله لا ينظر الى صوركم)
أي نظروا طرفة والافتظرة
تعالى محيط بكل موجود وكذا ما
بعده (قوله ولا الى أموالكم) أي
الخالية عن الزكاة والتصديق بل
ينظر الى ذلك نظر روبا بسبب
منع الزكاة ومعنى نظره للقلب انه
تعالى اذا نظر اليه ووجده خاشعا
خاليا من العيوب أفرغ عليه
الاسرار فيضى ظاهره وعكسه
بعكسه (قوله بطرا) أي كبرا والا
فيكره فقط أي يكره زيادة الثوب
على نصف الساق ان لم يزد به -
كالعلماء في هذه البلدة فقل الا زاد
جميع الملابس

في أول النهار الذي بعده فان الملائكة الحفظة يصعدون بأعمال الليل بعد انقضائه في أول
النهار ويصعدون بأعمال النهار بعد انقضائه في أول الليل اه قال المناوي ولا تعارض
بينه وبين ما يأتي ان الاعمال تعرض يوم الاثنين والخميس لان هذا أي العرض يوم الاثنين
والخميس عرض خاص كافي خبر ان الله تـكـفل بأرزاق جميع الخلائق وما من دابة في
الارض الا على الله رزقها ووجه الجمع أن الاعمال تعرض كل يوم فاذا كان يوم الخميس
عرضت عرضا آخر بطرح منها ما ليس فيه ثواب ولا عقاب أي من الاعمال المباحة
وبثبت ما فيه ثواب أو عقاب (سجاية النور لو كشفه) قال المناوي بتدبير الضمير وفي نسخة
لو كشفها (لا حرق سجيات وجهه) أي ذاته (ما انتهى اليه بصره من خلقه) قال
العلقمي السجيات بضم السين والباء ورفع التاء في آخره وهو جمع سجة قال صاحب
العين واليروى جميع الشارحين للحدث من اللغويين والمحدثين معنى سجيات وجهه
نوره وجلاله وبهاؤه وأما الحجاب فأصله في اللغة المنع والستر وحقيقة الحجاب انما تكون
للأجسام المحدودة والله سبحانه وتعالى منزّه عن الجسم والحدود والمراد هنا المنع من رؤيته
ومضى ذلك المنع فورا وانار الاله سبحانه من الادراك في العادة لشعاعهما والمراد بالوجه
الذات والمراد بما انتهى اليه بصره من خلقه جميع المخلوقات لان بصره سبحانه محيط بجميع
الكائنات ولقطة من لبيان الجنس لا للتبعض والتقدير لو أزال المنع من رؤيته وهو الحجاب
المسمى فورا وانار وتجلي خلقه لاحتق جلال ذاته جميع مخلوقاته قال المناوي والضمير من
اليه عائد الى وجهه ومن بصره عائد الى ما من خلقه بيان له وخالفه الشيخ فبعل الضمير
من اليه عائد الى ما من بصره عائد الى الله سبحانه وتعالى وما قاله الشيخ هو ظاهر شرح
العلقمي وهو الصواب ((م . عن أبي موسى الأشعري)) واسمه عبد الله بن قيس
((ان الله تعالى لا ينظر الى صوركم وأموالكم)) قال المناوي الخالية عن الخيرات اه
ومعنى نظر الله أي مجازاته أي لا يثيبكم عليها ((ولكن انما ينظر الى قلوبكم)) أي الى طهارتها
خلق العالم بقدر اطلاع الله تعالى على قلبه أن يقتس عن صفات قلبه وأحوالها لا مكان أن
يكون في قلبه وصف مذموم عفته الله سبحانه وتعالى بسببه وفي الحديث ان الاعتناء باصلاح
القلب مقدم على الاعمال بالحوارج لان أعمال القلب هي المعصية لا أعمال الجوارح اذ لا
يصح عمل شرعي الا من مؤمن عالم بالله مختلص له فيما يعمل ثم لا يكمل ذلك الا بمراقبة الحق فيه
وهو الذي عبر عنه بالاحسان حيث قال أن تعبد الله كأنك تراه ويقول انه في الجسد مضغة
اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله وفي شرح العلقمي انه لما كانت
القلوب هي المعصية للأعمال الظاهرة وأعمال القلب غيبت عنها فلا تقطع بغيب أحد المناوي
من صور أعمال الطاعة والمحافاة فله من يحافظ على الأعمال الظاهرة يعلم الله في قلبه وصفا
مذموما لا تصح معه تلك الاعمال ولعل من رأينا عليه معصية يعلم الله في قلبه وصفا محمودا
يعقر له بسببه فالأعمال أمارات ظلية لا أدلة قطعية ويترتب عليها عدم الغلو في تعظيم من
رأينا عليه أفعالا صالحة وعدم احتقار من رأينا عليه أفعالا سيئة بل يحتقر ويذم تلك
الحالة السيئة لا تلك الذات المسيئة ((وأعمالكم)) قال تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل
عَمَلًا صَالِحًا قال المناوي فعنى النظر الاحسان والرحمة والعطف ((م . عن أبي هريرة
((ان الله تعالى لا ينظر الى من يجرا زاره)) أي يسبله الى تحت كعبيه ((بطرا)) للكبر
والخيلاء ومعنى لا ينظر الله اليه أي لا يرحمه ولا ينظر اليه طرفة والاسبال يكون في الازاد
والقميص والعمامة ولا يجوز الاسبال تحت الكعبين ان كان للغبلة فان كان لغيرها فهو
جميع الملابس

(قوله من يخضب) أي شعر رأسه ولبنته ويخضب بكسر الصاد من باب ضرب قاله في المختار (قوله بالسواد) قال المناوي أما بغير سواد كصفرة جاز بل محبوب انتهى (قوله يوم القيامة) خصه لأنه محل الجزاء والاداء ولا ينظر إليه إلا من (قوله عن عامر) قال المناوي في الكبير عامر في التابعين كثير فكان ينبغي تمييزه انتهى (قوله لا يهتك ستر الخ) هو باعتبار الغالب إذ كثير من المسلمين من يقضه باظهار معاصيه للخلق أو أن المراد أنه لا يهتك أول الأمر ليرجع إليه تعالى فإذا لم يرجع وأصر هتكه وهذا يدل على سعة فضله تعالى ولذا سئل أنفصيل بن عياض ما جوابك إذا قيل لك ما عرك ربك (٣٨١) الكريم فقال جوابي أسبال ستره على فانه تعالى لما لم يقضني في الدنيا

فكذلك في الآخرة فلما رأت النفس الستر طمعت في المعاصي لعلمها بسعة الفضل (قوله المزاح) صيغة مبالغة وقوله مزاحه بضم الميم وعبارة العلقمى المزاح بالضم الدعابة وقال في انهاء الدعابة المزاح وقال شيخنا الدعابة بضم الدال وتخفيف العين المهملةتين وبعد الالف موحدة هي الملائكة بالقول وغيره انتهت ومما وقع منه له صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن شخص فقال ذلك الذي في عينه يياض إذ كل شخص لا تخلو عينه من البياض ونحو لا يدخل الجنة عجوز فلما أشجأ خاطرها نظرا لظاهر اللفظ بين لها المراد (قوله لا أخلاق لهم) أي لا صفات لهم محمودة فهو بمعنى رواية ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر كما عالم الذي لم يعمل بعلمه فهو يقرر الأحكام وينتفع به ولا ينفع نفسه لكونه قصده الرياسة والاطهار مثلا (قوله يياهى الخ) المباحاة لغة ذكر ما ترتفعه وأصوله للاستعلاء على الغير وهذا محال عليه تعالى فالمراد اظهار فضل من ذكر الملائكة لأنهم قعوا شهوتهم بخلاف الملائكة فانهم

مكروه وظاهر الأحاديث في تقييدها بالخلاء يدل على أن التحريم مخصوص بالخلاء وأجمع العلماء على جواز أسبال الأزار للنساء وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم الأذن لهم في ارتداء ذيلهن ذراعا وأما القدر المستحب فيما ينزل إليه طرف القميص والأزار فنصف الساجدين والجائز بلا كراهة ما تحتها إلى الكعبين وأما الأحاديث المطلقة بأن ما تحت الكعبين في النار فالمراد به ما كان للخلاء لأنه مطلق فوجب حمله على المقيد وبالجملة يكره كل ما راد على الحاجة المعتادة في اللباس من الطول أو السعة (م عن أبي هريرة) أن الله تعالى لا ينظر إلى مسبل أزاده (م عن ابن عباس) أن الله تعالى لا ينظر إلى من يخضب (م عن ابن سعد عن عامر مرسلا) قال المناوي لعل مراده الشعبي (م أن الله تعالى لا يهتك) أي لا يرفع (م ستر عبده فيه مثقال ذرة من خير) قال المناوي بل يتفضل عليه بستر عيوبه في هذه الدار ومن ستره فيها لم يقضه يوم القرار (م عن أنس) وأسناده ضعيف (م أن الله تعالى لا يؤخذ المزاح) أي الكثرة المزاح الملائكة بالقول والفعل (م الصادق في مزاحه) أي الذي لا يشوب مزاحه بكذب أو بهتان بل يخرج به على ضرب من التورية ونحوها كقول المصطفى صلى الله عليه وسلم لا تدخل الجنة عجوز وذلك الذي في عينه يياض ونحو ذلك (م ابن عساكر) في تاريخه (م عن عائشة) أن الله تعالى يؤيد هذا الدين (م أي دين الإسلام) (م بأقوام لا أخلاق لهم) قال المناوي لا أوصاف لهم جيدة يتلبسون بها (م حب من أنس) بن مالك (م حم طيب عن أبي بكر) بفتح الكاف بإسناد جيد (م أن الله تعالى يياهى بالطائفين) أي يياهى ملائكته بالطائفين بالكعبة أي يظهر لهم فضلهم ويعرفهم أنهم أهل الخطوة عنده (م حل هب عن عائشة) وأسناده جيد (م أن الله تعالى يياهى ملائكته عشية عرفة بأهل عرفة) أي الواقفين بها أي يظهر لهم فضلهم (م يقول انظروا إلى عبادي) أي تأملوا هيأتهم (م أنوني) أي حاولوا بيتي أعظمائي وتقربا لما يقربهم مني (م شعنا) بضم الشين المعجمة وسكون العين المهملة آخره مثله أي متغيري الأبدان والشعور والملابس (م عبرا) أي غير متطهين قد علاهم غبار الأرض قال المناوي وذات يقتضى الغفران وعموم التكفير (م حم طيب عن ابن عمرو) بن العاص ورجال أحمد موثقون (م أن الله تعالى يياهى بالشاب العابد الملائكة يقول انظروا إلى عبدي ترك شهوته من أجل) أي فخر نفسه بكفها عن شهواتها ابتغاء لرضاي (م ابن السني) قر عن طلحة (م بن عبد الله بإسناد ضعيف) (م أن الله تعالى يتلى عبده المؤمن) قال المناوي يعصن

وان كانوا معصومين إلا أن ذلك بالجبل لعدم تركب الشهوة فيهم والمراد الطائفون والحاج له تعالى بحلال فلا مباحاة ممن حج من حرام أو قصد افتخارا (قوله عشية عرفة) أي وقت الوقوف بعرفة وهو من زوال التاسع إلى فجر العاشر وهو أفضل الأيام (قوله أنوني شعنا عبرا) جمع أشعث وأغبر أي لم يتعهدوا وتنظيف أبدانهم ولا لبسهم وشعورهم (قوله يياهى بالشاب) أي يظهر فضله وقوله بالشاب هو من لم يبلغ الكهولة وهي من الثلاثين وعندما ملك من الأربعين انتهى بخط الأجهوري (قوله ترك شهوته من أجل) فلم يسع الملائكة أن يقولوا ونحن كذلك تركنا شهوتنا من أجل أن لا نركبوا من العناصر الأربعة فلا شهوة فيهم فتركوا بالجبل لا بالجحاة مئنا ففضل بنو آدم الملائكة بذلك وان كانت الملائكة أفضل منهم

(قوله بالسقم) يضم فكون كذا قال الشارح ولعله لكونه الر واية والا فالمرض يسمى سقما وسقما (قوله كل ذنب) أي من الصغار
 إذا لم يصغر وليس من الصغر طلب الطبيب وطلب الدعاء من الغير خصوصا الصلحاء (قوله ووسع) أي عليه (قوله ولم يرد على
 ما كتب له) حينئذ لا ينبغي الانهماك في طلب الدنيا وترك المروءة وضباع حقوق الله تعالى فان هذا هو المعنى بحديث نعت عبد
 درهم والدينار (قوله يبسط يده) أي فضله واحسانه قال النووي معناه يقبل التوبة من المسيئين بلانها را حتى تطلع الشمس
 من مغربها ولا يحتص قبولها بوقت وبسط اليد استعارة في قبول التوبة قال الماوردي المراد به قبول التوبة وانما ورد لفظ اليد
 لان العرب اذا رضى أحدهم الشيء بسط يده (٣٨٢) لقبوله واذا كرهه قبضها عنه خو طوبا بأمر حتى يفهموه وهو محال

فان يد الجارحة مستحيلة في حق
 الله تعالى انتهى علقمى (قوله
 من مغربها) هذا صريح في أنها
 تطلع من مغربها حقيقة وبعضهم
 أنكر ذلك قال المناوي واختلف
 فيه فقبل بكفره والراجح عدم
 الكفر لانه ليس معلوما من الدين
 بالصراحة دلالة لمسه كل أحد
 (قوله يبعث) البعث الا رسال
 وليس المراد هنا بل المراد انه
 يقبض شخصا بأن يجعل له ملكة
 يذب بها الباطل وينصر الحق
 ولا يشترط في المجدد أن يكون من
 أهل البيت عند الجمهور وآخر
 المجددين المهدي وسيدنا عيسى
 عليه السلام (قوله على رأس)
 أي أول كل مائة سنة من
 الهجرة خلافا لمن قال من
 الولادة والسنة واعام ترادفان
 وقرئ بعضهم بينهما بان اعام
 من أول المحرم الى مثله فقط
 والسنة من يوم كذا الى مثله
 سواء المحرم وغيره وعبارة علقمى
 أي أولها من الهجرة النبوية
 ولهذا قال شيخنا المراد من رأس
 كل مائة سنة ما يؤرخ بها في مدة
 المائة وأن يكون المبعوث على

القوى على احتمال ذلك (بالسقم) يضم فكون أي بطول المرض (حتى يكفر عنه كل
 ذنب) فالسقم في الحقيقة نعمة يجب الشكر عليها لانقمة (طب عن جبير بن مطعم ل
 عن أبي هريرة) باسناد حسن (ان الله تعالى يتلى العبد) أي يحتبره (فيما أعطاه)
 من الرزق (فان رضى بما قسم الله له بورك له) أي بورك الله له (فيه ووسع) عليه (وان لم
 يرض) أي به (لم يبارك له) فيه (ولم يرد على ما كتب له) لان من لم يرض بالمقسوم كأنه
 سقط على ربه فيستحق حرمان البركة (حم وابن قانع هب عن رجل من بني سليم) ورجاله
 رجال الصحيح (ان الله تعالى يبسط يده باليسل ليتوب مسيء النهار ويبسط يده بالنهار
 ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها) قال النووي معناه يقبل التوبة عن
 المسيئين نهارا وليلا حتى تطلع الشمس من مغربها ولا يحتص قبولها بوقت وبسط اليد
 استعارة في قبول التوبة وقال المناوي يعني يبسط يده الفضل والاعمال لا يد الجارحة
 فانها من لوازم الاجسام فاذا طلعت الشمس من مغربها أغلق باب التوبة (حم م هن أبي
 موسى) ان الله تعالى يبعث لهذه الأمة أي يقبض لها (على رأس كل مائة سنة من
 يجدد لها دينها) قال المناوي رجلا أو أكثر أي يبين السنة من البدعة ويدل أهلها قال ابن
 كثير وقد ادعى كل قوم في اماءهم أنه المراد والظاهر حمله على العلماء من كل طائفة اه وقال
 العلقمى معنى التجديد احياء ما اندرس من العمل بالكاتب والسنة والامر بعقضاءهما واعلم
 أن المجدد انما هو بغلبة الظن بقرائن أحواله والانتفاع بعلمه (دك والبيهقي في المعرفة
 عن أبي هريرة) ان الله تعالى يبعث ريحا من اليمن (قال العلقمى جاء في آخر مسلم ريحا
 من قبل الشام ويحيا بوجهين انهما ريحان شامية ويمانية ويحتمل أن مبتدأها من أحد
 الاقليمين ثم تصل الاخر وتنتشر عنه (ألين من الحرير) قال العلقمى فيه اشارة الى الرقيق
 بهم والاكرام ثم قال الا في وفقا بهم واكرام اللهم قلت هذا من السياق والافليس التسهيل
 دليل على التكرمة ولا التصعب دليل على الشقاء فكتم شق على سعيد وسهل على شقي فعن
 زيد بن أسلم عن أبيه اذا بقي على المؤمن شيء من درجاته لم يبلغه من عمله شدد الله عليه الموت
 ليبلغ بكرهه بدرجة في الآخرة وان كان للكافر معروف لم يجزبه في الدنيا سهل الله عليه
 الموت ليستكمل ثواب معروفه ليصير الى النار وعن عائشة رضي الله عنها لا تغبط أحدا
 سهل عليه الموت بعد الذي رأيت من شدة موت رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان
 يدخل يده في قدح ويمسح بها وجهه ويقول اللهم سهل على الموت ان للموت سكرات

ورأس المائة رجلا مشهورا عروفا مشارا اليه وان تنقضى المائة وهو مشهور حتى مشار اليه واعلم ان

المجدد انما هو بغلبة الظن بمن عاصره من العلماء بقرائن أحواله والانتفاع بعلمه ولا يكون المجدد الا عالما بالعلوم الدينية
 الظاهرة والباطنية ناصر السنة قاه بالبدعة وانما كان التجديد على رأس كل مائة سنة لانخراط علماء المائة غالباً واندراس
 السن وظهور البدع فيحتاج حينئذ الى تجديد الدين انتهى صروفها (قوله دك والبيهقي الخ) قال شيخنا اتفق الحفاظ على انه
 حديث صحيح ومن نص على صحته من المتأخرين أبو الفضل العراقي وابن حجر ومن المتقدمين الحاكم في المستدرک والبيهقي في
 المدخل انتهى مطاج (قوله من اليمن) أي من جهته ومن ضبطه من اليمن أي البركة فقد حرف وفي رواية من الشام ولا منافاة
 لان الرجح قرأوا من الشام على اليمن أو من اليمن على الشام ثم تيسر الى جميع الجهات (قوله ألين من الحرير) أي فلا تؤذي

وكون الريح مفردة في الشر ومجموعة في الخير هو الغالب وقد يعكس فما هنا من غير الغالب (قوله حبه) في رواية ذرة وذلك كناية عن القلة وهذا يدل على زيادة الايمان ونقصه (قوله الاقبضته) الضمير الاحد على حذف مضاف أي قبضت روحه والمراد أن روحه تقبض عندهم ورها لا أنها هي التي تقبض اذا القابض سيدنا عزرائيل قال النووي وقد جاء في معنى الحديث أحاديث منها لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الارض الله الله ومنها لا تقوم الساعة على أحد يقول الله الله ومنها لا تقوم الا على شرار الخلق وهذه كلها وما في معناها على ظاهرها وأما الحديث الآخر لا تزال طائفة من أمتي (٣٨٣) ظاهرين على الحق الى يوم القيامة فليس مخالفا لهذه الاحاديث لان معنى

هذا الايزالون على الحق حتى تقبضهم الريح اللينة قرب القيامة وعند تظاها وأشرطها ودنوها المتناهية في القرب انتهى علمي (قوله يبغض) من أبغض أي عقت على ذلك (قوله المخف) أي الملح في السؤال وقيل هو الذي يسأل العشاء وعند الغداء (قوله العتاق) بفتح العين وكسر هاء الخ (قوله البليغ) أي ان قصده ببلاغته الفخر واطهار جهل الغير والا فالبلاغة محجوبة قال الشاعر

من الطويل

لسان فصيح معرب في كلامه
قبالة في موقف الحشر يسلم
وما ينفع الاعراب ان لم يكن نقي
وما ضر ذات تقوى لسان مجسم
(قوله يتخلل بلسانه تخال الباقورة)
أي جماعة البقرة وفي نسخة الباقورة
وخصمها دون بقية الدواب لانها
تخرج لسانها تأخذ به المرعى ثم
تأكله بخلاف بقية الدواب فانها
تأكل بألسنها فتشبه البليغ
بجماعة البقرة بجماع شدة تحرك
اللسان وفي رواية يتجلى تجل
بالجم فيكون شبه بالبقرة الجلالة
أي التي تأكل الجلة بجماع كثرة
تحرك اللسان لما هو قادر (قوله

فقال فاطمة واكره لكره يا ابتاه فقال لا كرب لا يبك بعد اليوم (فلاندع أحد في قلبه مثقال حبه) في رواية ذرة أي وزنها (من ايمان) قال العلقمي فيه بيان للمذهب الصحيح الطاهر ان الاسلام يزيد وينقص (الاقبضته) أي قبضت روحه زاد العلقمي في كتاب الفتن حتى لو أن أحدكم دخل في كبجد جبل لدخلت عليه حتى تقبضه فيبقى شرار الناس قال النووي وقد جاء في معنى الحديث أحاديث منها لا تقوم الساعة الا على شرار الخلق وهذه كلها وما في معناها على ظاهرها وأما الحديث الآخر لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق الى يوم القيامة فليس مخالفا لهذه الاحاديث لان معنى هذا الايزالون على الحق حتى تقبضهم الريح اللينة قرب القيامة وعند تظاها وأشرطها فاطلق في هذا الحديث بقاءهم الى قيام الساعة على أشرطها ودنوها المتناهية في القرب (ل عن أبي هريرة) ان الله تعالى يبغض السائل المخف (بفتح المثناة التحتية) قال العلقمي قال في النهاية يقال ألحف في المسئلة يلحف الحاف اذا ألح فيها ولزمها اه وقال المناوي المخف الملح الملازم قال وهو من عنده غداء ويسأل عشاء (حل عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى يبغض الطلاق) أي قطع النكاح بلا عذر شرعي (وبحب العتاق) بفتح العين قاله الجوهري قال المناوي لما فيه من فك الرقة (فرعن معاذ بن جبل) وفيه ضعف وانقطاع (ان الله تعالى يبغض البليغ من الرجال) أي المظهر التفصح (الذي يتخلل بلسانه يتخلل الباقرة بلسانها) قال العلقمي قال في النهاية أي يتشدد في الكلام بلسانه ويلفه كما تلف البقرة الكلا بلسانها لقاها وخص البقرة لان جميع البهائم تأخذ النبات بأسنانها وهي تجمع بلسانها أما من بلاغته خلقية غير مبغوض (حم د ت عن ابن عمرو) بن العاص قال الترمذي حسن غريب (ان الله تعالى يبغض البذخين) بموحدة وذال رخاء مجتمين من البسذخ الفخر والتطاول (الفرحين) أي فرحا مطغيا (المرحين) قال المناوي من المرح وهو الخيل والتمكبر الذين اتخذوا الشماخه والكبر والفرح بما أنواديها وشعارا (فرعن معاذ بن جبل) وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى يبغض الشيخ الغريب) بكسر الميم أي الذي لا شيب أو الذي يسود شيبه بالخطاب قال الشيخ وليس ذلك على ظاهره بل المراد اما التحبيب في الشيب والترغيب فيه أو هو مغرور بسواد شعره مقيم على الشبوبة من اللعب واللهو فأل فيه بمعنى الذي أي الذي يعمل عمل أسود اللحية (عد عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى يبغض الغني الظلوم) أي الكثير الظلم لغيره قال المناوي بمعنى أنه يعاقبه ويبغض الفقير الظلوم لكن الغني أشد (والشيخ الجهول) أي بالفروض العينية أو الذي يفعل فعل الجهال وان كان عالما (والعائل المحتال)

البذخين) جمع بذخ وهو المقتر المتكبر (قوله الفرخين) أي فرحا يؤدى الى التكبر بدليل ما بعده والافلا بأى بسرور بسبب نعمة أو دفع نقمة (قوله الغريب) أي الذي يسود شيبه وقيل الغريب هو الشائب والمراد يكره الشائب الذي يفعل فعل الشباب من الشهوات والافال شيب مدوح (قوله الغني الظلوم) أي كثير الظلم فوقع منه ظلم نادر لا يحصل له هذا الامر الخاص أعنى المقت والانتقام المهلك وان كان مؤاخذا أيضا وكذا الفقير الظلوم يكرهه لكن الغني الظلوم أشد (قوله الجهول) أي بالفروض العينية اذ من حق من وصل لهذا السن أن يعرف ما يجب عليه أو المراد من يفعل فعل الجهال وان كان عالما (قوله والعائل المحتال) الفقير الذي له عيال ولا يكسب ما يقوم بهم لاجل تحببه وتمكبره ولم يقل الحيول بصيغة المباعدة كالدي سبق إشارة الى أصل

التخيل والتكبر عقت عليه وان لم يكثر ولا اورد الكبرياء ردائي والعظمة ازارني الخ (قوله يبغض الفاحش) أي ينتقم منه أو يريد الانتقام لاستحالة المعنى الحقيقي اعني فوردان دم القاب الخ ويعلم بطريق المفهوم أنه تعالى يحب الطيب (قوله يبغض المعبس الخ) أي ويحب البشر من الانسان في وجه اخوانه كذا يعلم بطريق المفهوم أي لانه يورث التعجب بين الناس (قوله الوضخ والشعث) هما مترادفان أي ان لم يكن (٣٨٤) ذلك لتأديب نفسه بأن أهمل نظافة بدنه وثيابه لا لغرض فهو مذموم بخلاف

ما اذا قصد تأديب نفسه فهو محمود كما ورد ان الله يحب العبد المتبذل (قوله عالم بالدين) أي ماهر باحوالها جاهل باحوال الآخرة (قوله البخيل في حياته) هذا هو محل البغض دون قوله الضحى عنده وانه اذ هو مثاب عليه لكنه ذاب قليل (قوله لا ررله) أي لا عقل له يمنعه من الفواحش فليس المراد المجنون بل شبهه من صرف زمنه في المعاصي عن لا عقل له أصلاً قوله يبغض ابن السبعين) كناية عن تقاعد عن قضاء الحوائج لاهله فهو المبخوض وان كان اس عشرين أو ثلاثين فتشبهه بابن السبعين بجامع التقاعد وعدم النفع (قوله ومنظره) أي في صفة منظره كأن يتكحل للترزين والافتخار (قوله على كتيب كافور) أي حال كونهم على كوم من كافور أبيض فهو حال من أهل وقوله أهل الجنة شامل للذكور والنساء وعليه الجوهري وذكر السيوطي أنه خاص بالذكور بدليل ما ورد أنهم حين يرجعون من المشاهدة يرون نساءهم على أحسن ما كانوا قبل ذلك ورد

أي الفقيه الذي له عيال محتاجون وهو محتال أي متكبر عن تعاطي ما يقوم بهم (طس عن علي) واسناده ضعيف (ان الله تعالى يبغض الفاحش) قال المناوي الذي يتكلم بما يكره معاصيه أو من يرسل لسانه بما لا ينبغي (المتفحش) أي المبالغ في قول الفحش أو في فعل الفاحشة لانه تعالى طيب جليل يبغض من ليس كذلك قاله المناوي ويحتمل أن المراد المتقصده لذلك ليخرج ما لو صدر ذلك من غير قصد (حم عن أسامة بن زيد) باسانيد أحد هار جاله ثقات (ان الله يبغض المعبس في وجوه اخوانه) قال العلقمي بالعين المهملة والموحدة الثقيلة المكسورة وبالسین المهملة قال في النهاية العباس الكرية الملقى اه وقال المناوي الذي يلقاهم بكرامة عابسا وفي اقرباه ارشاد الى الطلاقة والبشاشة (فرع عن علي) وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى يبغض الوضخ) أي الذي لا يتعهد بدنه وثيابه بالتنظيف (والشعث) أي الذي لا يتعهد شعره قال المناوي لانه تعالى نظيف يحب النظافة ويجب من تحاق بها ويكره ضد ذلك (هب عن عائشة) وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى يبغض كل عالم بالدين) قال المناوي أي بما يبعده عن الله من الامعان في تحصيلها (جاهل بالآخرة) أي بما يقربه اليها ويدينه منها لان العلم شرف لازم لا يزول ومن قدر على الشريف الباقي ورضى بالحسيس الفاني فهو مبخوض لشقاوته وادباره (الحاكم في تاريخه عن أبي هريرة) واسناده حسن (ان الله تعالى يبغض البخيل في حياته) قال المناوي أي مانع الزكاة وأعم (الضحى عنده موته) لانه مضطرب في الجود حالئذ لم يحتار (خط في كتاب الخلاص عن علي) ان الله تعالى يبغض المؤمن الذي لا زبر له بفتح الزاي وسكون الموحدة آخره راء أي لا عقل له يزره أي ينهه عن الاقدام على ما لا ينبغي أو لا تتماشى له مع الشهوات (ت علق عن أبي هريرة) واسناده ضعيف (ان الله تعالى يبغض ابن السبعين في اهله) أي يبغض من هو متكامل متوارف في قضاء مصالح اهله كانه يبلغ من العمر سبعين سنة (ابن عشرين في مشيته) بكسر الميم أي هيئته المشي (ومنظره) بفتح الميم أي من هو في مشيته وهيئته كالشاب المحب بنفسه (طس عن أنس) وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى يتجلى) هو بالجيم (لاهل الجنة في مقدار كل يوم جمعة) أي من أيام الدنيا (على كتيب كافور أبيض) باضافة كتيب حال من أهل الجنة فيرونه عيانا وذلك هو عيد أهل الجنة (خط عن أنس) قال المناوي وهو حديث موضوع (ان الله تعالى يحب اذا عمل أحدكم عملا ان يتقنه) أي يحكمه كما جاء مصرحاً به في رواية وذلك لان الامداد الالهى ينزل على العامل بحسب عمله فكل من كان عمله

عليه الجوهري باحاديث صحيحة دالة على العموم فأنت الحافظ رسالة في الرد على الجوهري وحصل بينهما ماطبعة أكمل اسباب ذنن ان يكون كل ظن أنه على الحق لكن بحث فوجد الحق مع الجوهري لكونه استند الى أحاديث صحيحة بخلاف الاحاديث التي ذكرها الحافظ في تلك الرسالة فهي ضعيفة وكثير كافور بالاضافة عند الجمهور ويصح كتيب كافور بعدمها وهذا الحديث موضوع كما قاله الشارح في الصغير وواقعه العزيزي قال المناوي قال الغرالي واذا ارتفع الحجاب بعد الموت انقلبت المعرفة بعينها مشاهدة وتكون لكل واحد على قدر معرفته فلذلك تزيد لذة الاوليا في النظر اليه على لذة غيرهم اذ يتجلى لابي بكر خاصة وللناس عامة اه (قوله ان يتقنه) لانه اذا لم يتقنه كان غشاور بما سلب الله منه حسن صنعه ولذا دفع شخص دراهم لشخص لعمل شيء فعمله له من غير انفاق فيات مشغلا فذكره بذلك فاما صحيح صحيح له غيره وأتقنه ودفعه له ورد الاول منه فشكره على ذلك فقال لم تشكرني لم أصنع ذلك لاجل بل اخلاصه له تعالى ذو وامن أن سألني حسن صنعتي

(قوله أن يحسن عمله) أي يتقنه فهو بمعنى ما قبله وكليب تابعي فهو مرسل خلافاً لـ (٣٨٥) قال أنه صحابي (قوله أغاثة اللفهان)

أي المكروب ومنه أغاثة شخص في تحميل دابته (قوله يحب الرفق الخ) سببه أن السيدة عائشة كانت جالسة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدم عليهم رهط من اليهود فقالوا السام عليكم ففهمتم أن مرادهم الموت فقالت وعليكم السام واللعة فقال لها صلى الله عليه وسلم ما هذا يا عائشة فقلت أنهم قالوا كذا فقال لها كان ينبغي أن تقول وعليكم فلم زدوا واللعة أن الله تعالى يحب الرفق وعن بعض العارفين أن للمريد مع استاذة ثلاث حالات في ثلاث سنوات الأولى توفيف والثانية تعريف والثالثة تعنيف (قوله الطليق) وفي رواية الطلق أي البشر الوجه (قوله يحب الشاب الخ) لأن الجزاء من جنس العمل فإذا أحب الله وأطاعه أحبه الله وليس المراد أن الله تعالى لا يحب الشيخ النائب بل خص الشاب لأنه أكثر مجاهدة لنفسه (قوله يفني الخ) أي يصرف قوة شبابه في طاعته تعالى وهذا من لوازم التوبة فهو يرجع لما قبله (قوله تلاوة القرآن) ولو آية (قوله الزحف) أي التقاء الصفوف لأن الصمت أهيب للعدو (قوله وعند الجنازة) أي من تعجيل الميت والصلاة عليه والمشي أمامه إلى أن يؤتى به إلى القبر فقراءة القصائد والقرآن أمام الجنازة بدعة مخالفة للسنة فالأفضل السكوت (قوله الغنى) أي غنى النفس أو غنى المال لأن نفعه عام لو صفه قبل بالتقى فهو أفضل من الفقير

أكل وأنقن فالحسنات تضاعفله أكثر (هب عن عائشة) واسناده ضعيف (ان الله تعالى يحب من العامل) أي من كل عامل (إذا عمل أن يحسن) أي عمله بأن لا يبقى فيه مقالا لقائل (هب عن كليب) الجري واسناده ضعيف (ان الله تعالى يحب أغاثة اللفهان) أي المكروب يعني أغاثته ونصرته قال في المصباح أغاثه إذا أعانه ونصره فهو مغيث (ابن عساكر عن أبي هريرة) ان الله تعالى يحب الرفق أي لين الجانب بالقول والفعل والاختيار بالأسهل والدفع بالأخف (في الأمر كله) أي في أمر الدين والدنيا في جميع الأحوال والأفعال قال المناوي قال الغزالي فلا يأمر بالمعروف ولا ينهي عن المنكر إلا رفيق فيما يأمر به رفيق فيما ينهي عنه حلیم فيما يأمر به حلیم فيما ينهي عنه فقيه فيما ينهي عنه وعظ المؤمن واعظ بعنف فقال له يا هذا ارفق فقد بعث من هو خير منك إلى من هو شر مني قال تعالى فقول لاه قولاً ليناً أخذ منه أنه يتعين على العالم الرفق بالطالب وإن لا يوبخه ولا يعنفه اه قال العلقمي وسببه كافي البخاري عن عائشة قالت دخل رهط من اليهود على النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا السام عليكم قالت عائشة ففهمتم افقلت وعليكم السام واللعة قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلاً يا عائشة ان الله يحب الرفق في الأمر كله فقالت يا رسول الله أولم تسمع ما قالوا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت وعليكم (خ عن عائشة) ان الله تعالى يحب السهل الطلق أي المتمثل الوجه البسام لأنه تعالى يحب من تخلق بشئ من أسمائه وصفاته ومنها السهولة والطلاقة لانهما من الحلم والرحمة ولقد صدق القائل

وما اكتسب المحامد طابوها • بمثل البشر والوجه الطليق

(الشيرازي هب عن أبي هريرة) واسناده ضعيف (ان الله تعالى يحب الشاب النائب) أي الندام على ما صدر منه من الذنوب لأن الشبوبة حال غلبة الشهوة وضعف العقل فأسباب المعصية فيها قوية فإذا تاب مع قوة الدواعي استوجب محبة الله (أبو الشيخ عن أنس) واسناده ضعيف (ان الله تعالى يحب الشاب الذي يفني شبابه) أي يصرفه (في طاعة الله) لما لزمته على فعل المأمورات وتجنب المنهيات قال المناوي لأنه لما تجرع مرارة حبس نفسه عن لذاتها في محبة الله جوزى بمحبتته له والجزاء من جنس العمل (حل عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى يحب الصمت) أي السكوت (عند ثلاث عند تلاوة القرآن) أي ليتدبر معانيه (وعند الزحف) أي التقاء الصفوف للجهاد (وعند الجنازة) قال المناوي أي في المشي معها والصلاة عليها (طب عن زيد بن أرقم) ان الله تعالى يحب العبد التقي بمشئة فوقيه أي من يترك المعاصي امتثالاً للأمر واجتناباً للنهي (الغنى) قال العلقمي قال النووي المراد بالغنى غنى النفس هذا هو الغنى المحبوب لقوله عليه السلام ولكن الغنى غنى النفس وأشار القاضى إلى أن المراد به الغنى بالمال (الخفي) قال العلقمي بالخاء المعجمة هذا هو الموجود في النسخ والمعروف في الروايات وذكر القاضى أن بعض رواة سلم رواه بالمهملة فعناه بالمعجمة الخامل المنقطع إلى العبادة والاشتغال بأمور نفسه ومعناه بالمهملة الوصول للرحم اللطيف بهم وبغيرهم من الضعفاء والصحيح بالمعجمة وفي هذا الحديث حجة لمذهب من يقول الاعتزال أفضل من الاختلاط ومن قال بتفضيل الاختلاط قديماً ول هذا على الاعتزال وقت الفتنة ونحوها اه وقال الحلي في تفسير قوله تعالى أنه كان في حفايا أي باراً وقال البيضاوي بليغاً

(٤٩ - عزيزي أول) الصابر (قوله الخفي) أي مع قصده باختفائه وبعده عن الناس دفع شره عن الناس لا دفع شر الناس

هذه إذا الموفق لا يرى الشر إلا لنفسه وفي رواية الخفي بالطاء المهملة أي الذي عنده رفق بالناس فيواسيهم بماله وغيره

(قوله عن سعد الخ) وقد اعتزل الناس خاء ولده وقال له ان الناس يتنافسون في الملك وانت في العزلة أي فينبغي لك الخروج لاجل الشهرة فصر به بيده على صدره وقال له اسكت فقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله الحديث (قوله المفسر) أي الذي اقتسنت بالمعاصي ويتوب فوراً وقال يحيى الدين بن العربي معناه انه الذي ابتلى بأذى الناس وهو يقابلهم بالاحسان فيقابل سيئاتهم بالحسنات وكل صحيح (قوله يحب العطاس) أي سببه وهو اخلاء الجوف من كثرة الماء كولات ليحصل للبدن خفة فيحصل العطاس أما العطاس الذي علم سببه (٣٨٦) من نحو زكام وتعاطى النشوق فليس محموداً ولذا اذا عطس ثلاث مرات متوالية طلب

أن يقال له شفاك الله لانه ناشئ عن مرض الزكام وذهب بعضهم الى أن العطاس محمود مطلقاً أي من حيث انه ينشأ عنه خفة للبدن وعبرة العزيزي يحب العطاس يعنى الذي لا ينشأ عن زكام فانه الماء مورفيه بالتصميد والتشميت ويحتمل التعميم في نوعي العطاس والتفصيل في التشميت انتهت بجهوده وقوله ويكره التثاؤب قال الملقمي بمشاة ثم مثله وقال الكرماني التثاؤب بالهمزة على الاصح وقيل شيخنا قال الخطابي معنى المحبة والكرهه فيهما ينصرف الى سبهما وذلك ان العطاس يكون عن غلبة البدن وانه تاح المسام وعدم الغاية في الشبع وهو امتلاء البدن وثقله مما يكون ناشئاً عن كثرة الاكل والتخليط فيه والاول يستدعي النشاط للعبادة والثاني عكسه قال مسلم بن عبد الملك ما تشاء بني قط وانها من علامات النبوة ذكره ابن رسلان (خذت عن أبي هريرة) قال المناوي ورواه مسلم ايضاً فهو متفق عليه (ان الله تعالى يحب المؤمن المتبذل) أي التارك للزينة تواضعاً (الذي لا يبالي ما لبس) قال المناوي أهو من الثياب الفاخرة أو من دنى اللباس وخشنة لا رذلك هو دأب الانبياء وشأن الاولياء ومنه أخذ السهروردي أن لبس الخلقان والمرقات أفضل من الثوب الفاخر من الدنيا التي حلالها حساب وحرامها عقاب اه وقال المحلى في تفسير قوله تعالى ثم لتسأن يومئذ عن النعيم ما يلتذ به من العجة والفرارغ والامن والمطعم والمشراب وغیر ذلك وقال البيضاوي عن النعيم الذي ألهاكم والخطاب مخصص بكل من ألهاه دنياه عن دينه والنعيم بما يشغله للقرينة والنصوص الكثيرة كقوله قل من حرم زينة الله كلاً من الطيبات وقيل يعنى اذ كل يسئل عن شكره وقيل الآية مخصوصة بالكفار (هب عن أبي هريرة) روى الله تعالى عنه واسناده ضعيف (ان الله تعالى يحب العبد المؤمن المحترف) قال المناوي أي المتكلف في طلب المعاش بخوص صناعة أو زراعة أو تجارة لان قعود الرجل فارغاً أو شغله بما لا يعنيه مذموم ومن لا يعمل له لا أجر له (الحكيم طب هب عن ابن عمر) وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى يحب المداومة على الاخاء القديم فداه وعلیه) أي يتعهد الاخوان في الله والسؤال عن أحوالهم والاخاء محمودة (فر عن جابر) واسناده ضعيف (ان الله تعالى يحب حفظ الود القديم) هو بمعنى ما قبله ونقدم احفظ ودايم في الحديثين شمول لاخوان الشخص واخوان أبيه (عد عن عائشة) ان الله تعالى يحب المحلين في الدعاء أي الملازمين له باخلاص وصدق نية

سيدنا الى الشام وهو لا لبس ازاد ودا وخفا جاء الى نهر فزل من ناقته ووضع خفه في يده ونحاض ويده زمام ولهذا الناقه فقال له خلفاؤه ان اهل الشام سيأتون الى مقابلتنا وانت على هذه الحالة فقال انما أعزنا الله بالدين لا بالملابس ووقع ان سيدنا علياً اشترى ثوباً بثلاثة دراهم ولبسه وهو خليفه لكن محل لبس ذلك ان لم يزر بالانسان ومحل ذم الملابس الفاخرة اذا لم يكن الشخص مطهراً لا يتأثر بها ولد الله عليه وسلم حلة بثلاثة وثلاثين ناقه والمتبذل بكسر الهمزة مبيهاً للفاعل كما قاله المناوي في كبره قال في النهاية التبدل ترك الرينة والتهيو بالهيئة الحسنه الجميلة على وجه التواضع انتهى (قوله على الاخاء) بكسر الهمزة (قوله الود) يضم الواو وكرهه هو بمعنى ما قبله (قوله المحلين في الدعاء) فلا ينبغي ترك الطلب منه تعالى وما وقع لبعض أهل التصوف

من ذلك فهم طائفة مخصوصة مقامهم ذلك ومنه ما وقع للخليل ابراهيم فلا ينبغي لمن ليست حرته ذلك أن يقتدى بهم (قوله الجار
السوء الخ) ليس المراد بالجار هنا ما قالوه في الوصية بل المراد به القريب (٣٨٧) عرفادون من بعد بحيث لا يصل اليه آذاه

وان كان يعد جارا شرعا لكونه

دون أربعين (قوله ويحتسب)

أي يقول حسبنا الله ونعم الوكيل

أو المراد يحتسب ثواب صبره عند

الله تعالى ويعين هذا المعنى الثاني

رواية ويحتسبه أي الصبر (قوله

يجب أن تؤتي رخصه) أي ينشأ

من يفعلها وقد يكون اتیان

الرخصة أفضل كصح الخف

أفضل من الغسل في الصور

المعلومة في الفروع وقد يكون

اتیان الرخصة واجبا كما كل

الميتة للمضطر وحراما كالتميم

بتراب مغصوب وخلاف الأولى

كان تيمم مع وجود الماء الذي يباع

ياكثر من ثمن مثله وهو قادر على

تلك الزيادة فان الأفضل شراء

الماء ومكرهه كاقصر دون

ثلاثة أيام فتعزيمه الاحكام (قوله

أن يرى أثر نعمته) بالبناء للمفعول

فالروية تعود للناس وللفاعل

فهو ترجع له تعالى والمعنى أن

يتأبس بما يقربه منه تعالى كأن

يتصدق بالمال الذي آتاه الله

تعالى ويعلم الناس العلم الذي آتاه

الله الخ (قوله أن تقبل) أي تؤتي

وتقبل (قوله تعب) أي شديد

التعب في طلب الحلال لنفسه

وعياله (قوله عن ذنب السرى)

أي الرئيس لما ورد أقبلوا ذوى

الهمم أت عثراتهم أي الوجهاء

من الناس ومحل طلب العفو والستر

أن لم يبلغ ذنبه القاضي (قوله

اغبور) أي من يحصل له غيرة

على أهله وغيرهم إذا وجد رغبة

كأن وجد شخصا أجنبيا خارجا

من عند زوجته (قوله القضاء) أي قضاء الدين (قوله من يحب التمر) أي لتلبس بوصف كان في رسول الله صلى الله عليه وسلم لا به كان

ولهذا قال بعضهم

الله يغضب ان تركت سؤاله * وبني آدم حين يسأل يغضب

(الحكيم عد هب عن عائشة) وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى يحب الرجل) أي

الإنسان (له الجار السوء يؤذيه) أي يقول أو فعل (فبصبر على آذاه) امتثالا لامره تعالى

بالصبر على مثله (ويحتسبه) قال المناوي أي يقول كلما آذاه حسبي الله ونعم الوكيل

اه ويحتمل أن المراد أن يقصد بصبره على آذاه الاحتساب أي طلب الثواب (حتى يكفيه

الله بحياة أو موت) أي إلى أن يكفيه الله شره بأن يتقبل أحدهما عن صاحبه في حال الحياة

أو يموت أحدهما (خط وابن مسعود عن أبي ذر) واسناده ضعيف (ان الله تعالى يحب

أن يعمل بفرائضه) أي واجباته قال المناوي وفي حديث آخر ما تقرب إلى المتقربون بعمل

آداء ما افترضه عليهم وفي رواية برخصه (عد عن عائشة) ويؤخذ من كلام المناوي

أنه حديث حسن لغيره (ان الله تعالى يحب أن تؤتي رخصه كما يحب أن تؤتي عزائمه)

بيننا، تؤتي للمجهول في الموضوعين قال المناوي فان أمر الله تعالى في الرخص والعزائم واحد

فليس الوضوء أولى من التيمم في محله (حمق عن ابن عمر) بن الخطاب (طب عن ابن

مسعود وعن ابن عباس) والاصح وقفه (ان الله تعالى يحب أن يرى أثر نعمته) أي

انعامه (على عبده) قال المناوي بالبناء للمجهول يعني مزيد الشكر لله بالعمل الصالح

والعطف والترحم والاتفاق من فضل ما عنده في الخير (ت ل عن ابن عمر) بن العاص

قال الترمذي حديث حسن (ان الله تعالى يحب أن تقبل) قال المناوي في رواية تفعل

(رخصه كما يحب العبد مغفورة به) أي ستره عليه بعدم عقابه فينبغي استعمال الرخص في

محلهما ساء العالم يقتدى به (طب عن أبي الدرداء وواثلة وأبي أمامة وأنس) ويؤخذ من كلام

المناوي أنه حديث حسن لغيره (ان الله تعالى يحب أن يرى عبده تعباً في طلب الحلال)

قال العلقمي قال في المصباح تعب يتعب تعباً فهو تعب اذا عبي اه وقال المناوي أي عبياً في

طلب الكسب الحلال بمعنى أنه يرضى عنه ويشبهه ان قصد به جملة التقوى على طاعة الله

والتقرب إليه قال العارف العالم السهروردي اجعوا أي الصوفية على مدح الكسب

والتجارة والصناعة بقصد التعاون على البر والتقوى من غير أن يراه سبباً لاستجلاب الرزق

ولا تحمل المسئلة لغنى ولا سوى (فر عن علي) واسناده ضعيف (ان الله تعالى يحب أن

يعنى عن ذنب السرى) أي الرئيس وقيل هو الشريف وقيل هو الذي لا يعرف بالشر وقيل

هو السخى ذو المروءة قال العلقمي والجمع سراة وهو جمع عزيز لا يكاد يوجد له نظير لانه لا يجمع

فعل على فعلة اه وقال المناوي وفي افهامه أن الفاجر المنبعث في فجوره لا ينبغي أن يعنى عنه

ولهذا قال بعض الاخبار ومن الناس من لا يرجع عن الاذى الا اذا همس باضرار (ابن أبي

الدينا في ذم الغضب وابن لال عن عائشة) وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى يحب من

عباده الغيور) أي كثير الغيرة والمراد الغيرة المحبوبة وهي ما كان لريبة (طس عن علي)

وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى يحب من يبيع جميع الشراء جميع القضاء) أي

السهم في معاملته من يبيع وثراً وقضاء لما عليه من الحقوق لغيره لشرف نفسه بما ظهر من

قطع علاقة قلبه بالمال (ت ل عن أبي هريرة) قال الخاكم صحيح وأقره (ان الله تعالى

يجب من يحب التمر) بمثناة فقيه أي أكاه قال المناوي ولهذا كان أكثر طعام المصطفى صلى

من عند زوجته (قوله القضاء) أي قضاء الدين (قوله من يحب التمر) أي لتلبس بوصف كان في رسول الله صلى الله عليه وسلم لا به كان

كثير ما يأكل التمر نعم اخبره طبيب عدل بان أكل التمر يضره حرارة جوفه فلا بأس بتركه

(قوله أبا العيال) أي صاحب العيال الذي (٣٨٨) يقوم هم سواء كان أباً أو أخاً أو غيره أي يحب الشخص صاحب العيال

الذي يقوم بمصالحهم لما ورد
الحق عيال الله وأحبهم إليه أنفعهم
إعياله (قوله حزين) ولذا ورد أن
بعض الصالحين رؤى في النوم
ف قيل له ما أفضل عمل يقرب إليه
تعالى فقال الأخذ في أسباب حزن
القلب وقواضيه وانكساره لأن
ذلك يبعد عن المعاصي (قوله
وأشرفها) تفسير لمعالي الأمور
كالصلاة والصوم وتعاليم العلم
ونحو ذلك وسفاسفها كالعجب
والتكبر (قوله أبناء الثمانين) أي
من بلغ هذا السن وهو في حسن
الطاعة كان في ساحة الرضا
بخلاف ما لو كان في المعاصي فهو
في محل المقت إلا أن عفا الله عنه
وكذا يقال فيما بعده (قوله أن
يحمد) أي يثنى عليه بهفاته
الجميلة وفي رواية أن يمدح (قوله
عن الأسود بن سريح) قال المناوي
ابن جبر بن عبادة السعدي أول
من قص بجامع البصرة وكان
شاعرا بليغا مات في أيام الحمل
وقبل سنة اثنتين وأربعين (قوله
يحب الفضل) بالضاد المجهمة أي
الزيادة في كل خير حتى في الصلاة
لما ورد الصلاة خير موضوع الخ
وفي رواية الفصل بالصاد المهملة
أي الاقتصاد في عمل الخير بأن
يقصر على قدر ما يدوم عليه
ولا يكثر حتى يعمل ويترك حتى في
الصلاة أو المراد الفصل بالسكانات
المطلوبة في الصلاة والطمأنينات
في الأركان الأربع فيسكت بين
البسجلة وبين الفاتحة الخ وما ورد
من سنن وصل البسجلة بالسورة
ليشير إلى أنها آية منها محمول على
غير الفاتحة في الصلاة (قوله في
القبيل) جمع قبيلة بمعنى التقبيل

الله عليه وسلم الماء والتمر اه والمراد من عباده المؤمنين (طب عن ابن عمرو) بن العاص
وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى يحب عبده المؤمن الفقير المتعفف) أي المتكفف عن
الحرام والسؤال من الناس وقال المناوي أي المبالغ في العفة مع وجود الحاجة لطموح
بصيرته عن الخلق إلى الخلق (أبا العيال) قال المناوي فيه اشعار بأنه يسد للفقير اظهار
التعفف وعدم الشكوى (تنبيه) الفقر فقران فقر مشوبة وفقر عتق وبه علامة الأول
أن يحسن خلقه ويطيع ربه ولا يشكو ويشتكر الله على فقره والثاني أن يسوء خلقه ويعصى
ويشكو ويشخط والذي يحبه الله الأول دون الثاني (هـ عن عمران) بن حصين ويؤخذ
من كلام المناوي أنه حديث حسن لغيره (ان الله تعالى يحب كل قلب خزين) بأن يفعل
منه من الأكرام فعل المحب مع حبيبه والله ينظر إلى قلوب العباد فيحب كل قلب تحق باخلاق
جيدة كالخوف والرجاء والحزن والرفق والصفاء (طب لـ عن أبي الدرداء) واسناده حسن
(ان الله تعالى يحب معالي الأمور وأشرفها) قال المناوي وهي الأخلاق الشرعية
والخصال الدينية (ويكره) في رواية يبغيض (سفاسفها) أي حقيرها ورديها فمن اتصف
بالأخلاق الزكية أحبه ومن تحلى بالأوصاف الرديئة كرهه والإنسان يضارع الملك بقوة
الفكر والتميز ويضارع البهجة بالشهوة والدناءة فمن صرف همه إلى اكتساب معالي
الأخلاق أحبه الله فحقيق أن يلتحق باللائكة لطهارة أخلاقه ومن صرفها إلى السفاسف
ورذائل الأخلاق التحق باليهائم فيصير ما ضاريا ككلب أو شرها كخنزير أو حقودا كحمل
أو متكبرا كتمر أو رواقا كثعلب أو جامعا لذلك كشيطان (طب عن الحسن بن علي) ورجاله
ثقات (ان الله تعالى يحب أبناء الثمانين) أي من بلغ من العمر ثمانين سنة في الإسلام
من رجل أو امرأة أو محتمل شموله من أسلم في اثنتي عشرة ألف كفو أو ان ينتهوا بغفر لهم ما قد
سلف (ابن عساكر عن ابن عمر) بن الخطاب (ان الله تعالى يحب أبناء السبعين
ويستحي من أبناء الثمانين) قال المناوي أي يعاملهم معاملة المستحي منهم بأن لا يعذبهم
فليس المراد حقيقة الحياء الذي هو انقباض النفس عن الرذائل (حل عن علي) واسناده
حسن (ان الله تعالى يحب أن يحمد) أي يحب من عبده أن يثنى عليه بحاله من صفات
الكمال ونعوت الجلال أي يشبهه ويعامله معاملة المحب مع حبيبه (طب عن الأسود بن
سريح) بفتح السين المهملة (ان الله تعالى يحب الفضل) قال المناوي بضاد مبهمة أي
الزيادة اه وفي نسخة القصد أي الاقتصاد (في كل شيء) من الخير فلا يطيله تطويلا مؤديا
إلى السآمة (حتى في الصلاة) غاية في الشرف اذهي أشرف الأعمال بعد الإيمان (ابن
عساكر عن ابن عمرو) بن العاص (ان الله تعالى يحب أن تؤتي رخصه) قال المناوي لما
فيه من دفع التكبر والترفع عن استباحة ما أباحه الشرع والرخص عند الشافعية أقسام
ما يجب فعلها ككل الميتة للمضطر والفطر لمن خاف الهلاك بعطش أو جوع وما يستدب
كالقصر في السفر وما يباح كالسلم وما لا يترك كالجمع والتجم لتقادر وجد الماء بما كثر من
شئ مثله وما يكره فعله كالقصر في أقل من ثلاث ليال فالحديث منزل على الأولين اه أي
فيئيب فاعلها (كما يكره أن تؤتي معصيته) أي يعاقب فاعلها ما لم يصدر منه ما يكفرها
أو يحصل العقوب (حم حب هب عن ابن عمر) بن الخطاب ورجال أحمد رجال
الصحيح (ان الله تعالى يحب أن تعدلوا بين أولادكم حتى في القبل) بضم ففتح جمع قبيلة
أي حتى في تقبيل أحدكم لولده فعدم العدل بين الأولاد مكروه وقيل حرام (ابن أنجاد
عن النعمان بن بشير) الأنصاري (ان الله تعالى يحب الناسك) أي المتعبد (التظيف)

(قوله التظيف) أي الظاهر كإزالة الوسخ وقص الأظافر وإشرب الخ والباطن وهو أي

الخالص من نحو الخسد والكبر ومحل طلب تجعل الظاهر اذا كان بقصد حسن كأن كان عالما بقصدى به وقدم عليه وفود فقد
كان صلى الله عليه وسلم اذا علم بقدم وفود عليه زين ونظر في المرأة لاجل أن يكون مهيا في أعينهم فتمتثل أمره فإن كان
تجعل بقصد العجب فهو محرم وان كان لا بقصد شئ فهو مباح فالاقسام ثلاثة (قوله الخصب) ككف أو الخصب (قوله ابن جريج)
الخبث وهو أول من دون التأليف لحفظ العلوم بالكتابة قال المناوي هو (٣٨٩) الفقيه المكي أحد الاعلام أول من صنف في
الاسلام (قوله في ما كاه ومشربه)

نخههما لانهما قوام البدن والا
فحب أن يرى أثر النعمة في مركبه
ومأذنه الخ (قوله جذعان) بضم
الجيم وسكون الذال المججمة هو على
ابن زيد بن عبد الله بن جذعان
التميمي البصري أصله هجاري
ويعرف بعلي بن زيد بن جذعان
فنسب أبوه الى جذعده اذ هو على
ابن زيد بن عبد الله بن مليكة بن
عبد الله بن جذعان بن عمر بن
كعب الضمير ير أحد حفاظ البصرة
أرسل عن جع من الصحابة ذكره
المناوي (قوله أطول الناس
أعناقا) أي أكثر رجاء الذي هو
سبب لطول العنق أي اطالته
ومده فإن من رجاشيا من شخص
مدعنه اليه غالباً لطلبه منه
(قوله بقولهم لا اله الا الله) المراد
بها الشهادتان فمن أكثر منهما حصل
له ذلك وان لم يكن مؤذناً لكن
المؤذن أكل وكتب الشيخ عبد
البر على قوله بقولهم لا اله الا الله
أي بسبب نطقهم بالشهادتين في
الاقوات الخمسة انتهى بحروفه
(قوله يحصى عبده الخ) أي فيعطيه
الغنى ان كان الفقير بسوء حاله
ويقفره ان كان الغنى بسوء حاله
كما يحصى الخ كناية عن شدة
الاعتناء بعبده الكامل فان الراعي
الشفيق المعنى يغفه بمنع غفقه من
المرجع المضمر لكثرة شوكه مثلاً

أي النقي البدن والثوب فانه تعالى نظيف يحب النظافة (خط عن جابر) بن عبد الله (ان
الله تعالى يحب أن يقرأ القرآن) بينا يقرأ الله فمفعول (كما أنزل) قال المناوي بالبناء
للمفعول أو الفاعل أي من غير زيادة ولا نقص (السجزي في) كتاب (الابانة) عن أصول
الديانة (عن زيد بن ثابت) ان الله تعالى يحب أهل البيت (الخصب) قال المناوي خصب
ككف أي الكثير الخير الذي وسع على صاحبه فلم يكثر على عياله (ابن أبي الدنيا) أبو بكر
(في) كتاب (قرى الضيف عن) عبد الملك بن عبد العزيز (بن جريج) بضم الجيم وقع
الراء (معضلان الله تعالى يحب ان يرى أثر نعمته على عبده) ببناء يرى للفاعل أو
المفعول (في ما كاه ومشربه) أي بالتوسعة عليه وعلى من عليه مؤنته (ابن أبي الدنيا
فيه) أي في قرى الضيف (عن علي بن زيد بن جذعان) التميمي (مرسل) ان الله تعالى
يحشر المؤذنين يوم القيامة أطول الناس أعناقاً يوم ظرف ليحشر ونصب أطول على الحال
واعناقاً على التمييز أي أكثرهم رجاء (بقولهم لا اله الا الله) قال المناوي أي بسبب نطقهم
بالشهادتين في التأذين في الاوقات الخمسة (خط عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (ان
الله تعالى يحصى عبده المؤمن كما يحصى الراعي الشقيق غنمه عن مراتع الهلكة) أي يحصيه
عما يضره ورب عبد الخيرة له في الفقر والمرض ولو كثر ماله ووصح لبطروطنى فالبلاء نعمة
لانعمة كما تقدم أو هو كناية عن عدم الاقتضاح (هب عن حديثه) وهو حديث ضعيف
(ان الله تعالى يحفف على من يشاء من عباده طول يوم القيامة) أي يخفف عليه حتى
يصير عنده في الخفة (كوقت صلاة مكتوبة) قال المناوي أي مقدار صلاة الصبح كما في خبر
آخر وهذا تمثيل لمزيد السرعة والمراد لحة لا تسكاد تدرك (هب عن أبي هريرة) باسناد
ضعيف (ان الله تعالى يدخل بالسهم الواحد) أي السهم الذي يرمى به الى أعداء الله
بقصد اعلاء كلمة الله أي يدخل بسببه (ثلاثة نفر الجنة صانعه) حال كونه (يحتمل في
صنعه الخير) أي بقصد عمله الامانة على الجهاد (والراعي به) أي في سبيل الله (ومنبه)
بالتشديد أي مناولة الراعي ليرى به قال العلقمي والتبل السهام العربية ولا واحد لها من
لفظها وانما يقال سهم ونشابة قال الخطابي هو الذي يناول الراعي التبل وقد يكون على
وجهين أن يقوم معه بجنبه أو خلفه ومعه عدد من التبل فيناوله واحداً بعد واحد وأن يرد
عليه التبل المرمى به اه قال المناوي وفيه ان الامور بمقاصدها (حم ٣ عن عقبة بن
عامر) ان الله تعالى يدخل بلقمة الخبز وقبضة التمر (قال المناوي بصاد مهمله ما يناوله
الاخذ للسائل برؤس أنامله الثلاث (ومثله) أي مثل ما ذكر (مما ينفع المسكين)
كقبضة زبيب أو قطعة لحم (ثلاثة الجنة) مفعول يدخل أي يدخلهم الجنة مع السابقين
الاولين أو بغير عذاب (صاحب البيت الا مربه) أي الا امر بالتصدق بشئ مما ذكر
(والزوجة المصلحة) أي للخبز أو الطعام (والخادم الذي يناول المسكين) أي يناول

(قوله كوقت صلاة مكتوبة) وفي رواية بيانها بالصبح وانما مثل صلى الله عليه وسلم بالصلاة لكونه مستغلاً بذلك فان الانسان انما
يمثل بما هو مشغول به من خير وشر (قوله صانعه) أي من له دخل في صنعه ولو باجرة خلافاً لبعضهم (قوله ومنبه) أي مناولة
بأن يجمع السهام من الارض ويعطيها للمجاهد (قوله بلقمة الخبز) بحيث تدفع الشهوة لاصغيرة جداً تثيرها ولا تدفعها فليس فيها
هذا الفضل (قوله وقبضة) بفتح القاف وضهما ما يناوله الاخذ للسائل برؤس أنامله الثلاث الابهام والسبابة والوسطى وفي
رواية وقبضة التمر (قوله يناول المسكين) وبقية الحديث الحمد لله الذي لم ينس خدمنا أي لم يتركهم ويمنعهم من الثواب

(قوله والمنفذ لذلك) وهو الذي وساه الميت بان يستأجر من يحج عنه فان لم يوص كان ذلك لاثنتين فقط الميت والحاج عنه (قوله يدفون من حلقه) أي ليلة نصف شعبان كما في رواية قاله الشارح أي أوفى كل ليلة اذ انبى الثلث الاخير كما بين في رواية أيضا ولا مانع من ارادة العموم بل هو اللائق (قوله الا البني بفرجها) ذكره مع ان الزنا لا يكون حقيقة الا بالفرج لدفع توهم المجاز فانه يطلق على النظر المحرم وخص هذين لعظم ذنبهما لما يترتب على الزنا من خلط الانساب وخص المرأة مع ان الزنا في العلة المذكورة لان الداعية منها غالباً (قوله يدفن المؤمن) أي (٣٩٠) الكامل الذي يستر على نفسه وغيره بخلاف المتجاهر المتغول في الفسق فلا

يحصل له ذات ولذا كان لا بد من تعذيب طائفة ممن عصى قوله كنفه) هو في الاصل جناح الطائر ههنا بذلك لانه يستتر به نفسه (قوله ويستتره) عطف تفسير ليعض جناحه عليه (قوله فيقول أنه عرف الخ) استئناف بياني (قوله أي رب) أي يفتح الهمزة حرف بدء أي نعم يا رب (قوله قرره) أي جعله مقراً (قوله وراي) يحصل أن الضمير لله تعالى وانه للمؤمن (قوله وأنا أغفرها لك) أي بصيغة الحصر لانه لا غفر غيره أي أنا لا غيري ولم يأت بصيغة حصر في قوله فاني قد سترتها لان الستر يكون من العبد على نفسه بان يتوارى عن الناس ولم يحدث ذلك أي يكون العبد سائرًا ظاهرًا وان السائر حقيقة هو الله تعالى بخلاف نفي الذنوب فلا يكون من العبد لا طاهراً ولا باطلاً فذا أتى فيه بصيغة الحصر (قوله وأما الكافر) أي الاسلي والفيه وفي المساق للجنس فسكانه قال وأما الكافرون والمنافقون الخ بدليل قوله هؤلاء الذين الخ (قوله ان الله تعالى يرضي الخ) الرضا والامر متلازمان والكرهية والنهي متلازمان فني رضى شيئاً أمر به وني كره

الصدقة للمتصدق عليه (ك) عن أبي هريرة (ع) ان الله تعالى يدخل بالجنة الواحدة ثلاثة نفر الجنة الميت) أي المحجوج عنه (والحاج عنه والمنفذ لذلك) قال المناوي قال البيهقي يعني الوصي وفيه شهول لما لو طوع بالحج ولم يوفق باجرة (عدهب عن جابر) وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى يدفون خلقه) أي يقرب منهم قرب كرامة واطف ورحمة قال المناوي والمراد ليلة النصف من شعبان كما في رواية (فيغفر لمن استغفر) أي طلب المغفرة (الا البني فرجها) أي الزانية (واله اشار) بالتشديد أي المكاس والعشور المكوس التي تأخذها المملوك (طب) عن عثمان بن أبي العاص (ورجالة ثقات) (ان الله تعالى يدفن المؤمن) أي يقربه منه قرب رحمة كما تقدم (فيضع عليه كنفه) قال العلقمي يفض الكاف والنون بعد هاء أي جانبه والكنف أيضا الستر وهو المراد هنا والاول مجاز في حق الله تعالى كما يقال فلان في كف فلان أي حمايته وكلاهما أي حفظه والمعنى أنه يحيط به عنايته التامة (ويستره من الناس) أي أهل الموقف صيانة له عن الخزي والفضيحة (ويقرره بذنوبه) قال المناوي أي يجعله مقرباً بأن يظهر حاله ويخلصه الى الاقرار بها (فيقول أعترف ذنب كذا أعترف ذنب كذا فيقول) أي المؤمن (نعم أي رب) أي يا رب أعترف ذلك وهكذا كلما ذكر له ذنباً أقربه (حتى اذا قرره بذنوبه وراي في نفسه انه قد هلك) أي باستحقاقه العذاب لا قراره بذنوب لا يجدها مدنياً (قال فاني قد سترتها عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم) قال المناوي وهذا في عبد مؤمن ستر على الناس عيوبهم واحتمل في حق نفسه تقصيرهم (ثم يعطى كتاب حسناته بيمينه) بالبناء للمفعول (واما الكافر والمنافق فيقولوا لا شهدنا) أي أهل المشرك لانه يشهد بعضهم على بعض (هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الا لعنة الله على الظالمين) اشارة الى الكافرين والمنافقين وبه رد على المعتزلة المانعين مغفرة ذنوب أهل الكبار (حم ق ن ه عن ابن عمر) بن الخطاب (ان الله يرضي لكم ثلاثاً) من الخصال (ويكره لكم ثلاثاً) أي يأمركم بثلاث وينهاكم عن ثلاث قال العلقمي قال شيخنا قال العلماء الرضا والسخط والكرهية من الله تعالى المراد بها أمر ونهي أو ثواب وعقاب (فيرضى لكم ان تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً) أي في عبادته فهذه خصلة واحدة (وان تعصوا بحبل الله جميعاً) أي القرآن قال العلقمي هو التحمل بهداه واتباع كتابه اه وهذه هي الخصلة الثانية (ولا تفرقوا) بجذ في احدي التاءين للتخفيف قال المناوي وذاني عطف على واعتصموا أي لا تختلفوا في ذلك الاعتصام كما اختلف أهل الكتاب (وان تنازعوا) بضم التاء الفوقية (من ولاه الله أمركم) أي من جعله والي أموركم وهو الامام الاعظم وفوايه قال المناوي وأراد بمناعتهم الدعاء لهم وترك مخالفتهم

شيأ نهي عنه فعني الحديث حينئذ ان الله يأمركم أن تتلبسوا بثلاث خصال وينهاكم عن التلبس والتلبس بثلث خصال وعبر باللام في لكم في الموضعين مع ان الظاهر يرضي عنكم بسبب التلبس بذلك ويكرهكم بسبب ذلك للاشارة الى أن نفع ذلك لكم وشرها عليكم أي يرضي عنكم لاجل تلك الخصال العائدة نفعها عليكم ويكرهكم لاجل تلك الخصال العائدة شرها عليكم (قوله ولا تفرقوا) أي وان لا تفرقوا فهو نهي أو هو نهي على كون تعصموا بمعنى الامر أي واعتصموا بحبل الله وانتهوا عن التفرق وحبل الله هو القرآن لما جاء في حديث آخره وخير ما قسرت به بالوارد ولا طر به دعروس أي لا بيان بعد بيانه صلى الله عليه وسلم (قوله وان تنازعوا) بضم التاء بان تعاصروا المولى لاجل انه نهي عن المنكر والامر بالمعروف بلطف لا بغلظة ثلاثاً بغير ولا يعتدل أمره

(قوله قبل وقال) أي الكلام فيها لا يعني (قوله السؤال) عن مسائل العلم بلا حاجة بل يقصد التعتن وشغوه أو سؤال المال مع المبالغة ورافقه ماء الوجه (قوله آخرين) أي متأخرين في الاعتبار (قوله ٣٩١) يزيد في عمر الرجل) أي يبارك فيه

ان كان المراد العمر الذي في أم الكتاب فان كان المراد العمر المعلق زيادته على فعل خير فالزيادة حقيقية (قوله عن فضل علمه) وهو الزائد على ما يتعلق بعمل نفسه أي وسؤال الله تعالى عنه بخولم تعمل بمقتضى هذا الزائد من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وقضاء حوائج الناس وفضل المال هو الزائد عن مؤنته ومؤنة من تلزمه نفقته يومه وليلته وسؤاله تعالى عنه بخوفه مننت عليك بهذا الزائد فلم تطعم به الجائع وتكس العاري الخ (قوله يسع) أي يشدد لهم أو ينجبها أي يخدمهم وانحط كلام المناوي على أنه حديث موضوع قال في المصباح وسعرت النار سعرا من باب نفع وأسعرتها أسعارا أو قدتها فاستعرت اه (قوله يطلع الخ) أي اطلاع رحمة ورضا وقت حضور الناس لصلاة العبد في طلب البروز لصلاة العبد في المصلى لذلك (قوله ألمعكم) مجزوم (قوله الامين) أي الذين لا يعرفون من العلم الا بقدر ما يجب عليهم أما الذي لا يعرف ما يجب عليه فليس معافي وهو محمل حديث ذنب العالم ذنب وذنب الجاهل ذنبان والمراد بالعلماء هنا من عرفوا زيادة على ما يجب عليهم من الدقائق والتحقيقات (قوله يجب) أي يشكر على من ذكره فهو عجب انكارى (قوله يتعوذ من غير النار) أي لانه لا أشد على الانسان منها ولذا الماسع سيدنا الحسن رضى الله عنه ان آخر من يخرج

والدعاء عليهم ونحو ذلك اه وقال العلقمي قال في النهاية النسيجة كلمة يعبر بها عن جملة هي ارادة الخير المصوح له وليس يمكن أن يعبر عن هذا المعنى بكلمة واحدة يجمع معناه غيرها والنسيجة لائمة المسلمين معاوتهم على الحق وطاعتهم فيه وأمرهم به وتذكركم برفق ولطف واعلامهم بما غفلوا عنه من حقوق المسلمين وترك انطروج عليهم وتألف قلوب الناس لطاعتهم والصلاة خلفهم والجهاد معهم وأداء الصدقات لهم وان لا يظروا بالشاء الكاذب وأن يدعى لهم بالصالح هذا ان كان المراد بالائمة الولاة وقيل هم العلماء فذهبتهم قبول ما روه وتقليدهم في الاحكام واحسان الخلق لهم ((ويذكره لكم قبل وقال)) أي المفاولة والخوض في اخبار الناس ((وكثرة السؤال)) أي الاكثر من السؤال عما لم يقع ولا تدعوا اليه الحاجة وقيل المراد سؤال الناس أموالهم وقيل المراد بالسؤال عن اخبار الناس ((واضاعة المال)) قال العلقمي هو صرفه في غير وجوهه الشرعية وتعرضه للتلف وسبب النهي أنه افساد والله لا يحب الفساد ولانه اذا أضع ماله تعرض لما في أيدي الناس ((حم م عن أبي هريرة)) رضى الله تعالى عنه ((ان الله تعالى رفع هذا الكتاب)) قال المناوي أي بالامان بالقرآن العظيم وتعظيمه والعمل به قال الطيبي أطلق الكتاب على القرآن ليثبت له الكمال لان اسم الجنس اذا أطلق على فرد من افراده يكون مجحولا على كماله وبلوغه الى حد هو الجنس كله كآب غيره ليس منه ((أقواما)) أي درجة أقوام ويكرمهم في الدارين ((ويضع به آخرين)) أي يذلهم وهم من لم يؤمن به أو من آمن به ولم يعمل به ((م عن عمر)) ان الله تعالى يزيد في عمر الرجل ((يعني الانسان أي يبارك له فيه بصرفه في الطاعات فكما تزداد ((بره والديه)) أي أصليه وان علميا أي باحسانه اليهما وطاعته اياهما ((ابن منيع عد عن جابر)) وهو حديث ضعيف ((ان الله تعالى يسأل العبد عن فضل علمه)) بتقديم اللام على الميم أي زيادته لم اكتسبه وماذا عمل به ومن أين علمه ((كأيسأله عن فضل ماله)) من أين اكتسبه وفيم أنفقه هذا ما شرح عليه المناوي وفي نسخة عمله بتقديم الميم على اللام ((طس عن ابن عمر)) وهو حديث ضعيف ((ان الله تعالى يسعرجهم كل يوم في نصف النهار)) أي وقت الاستواء قال العلقمي قال في النهاية يقال سعرت النار والحرب اذا أوقدتها وسعرتها بالتشديد للمبالغة اه أي يشدد لها ((ويحبها)) بضم المثناة التحتية وسكون الخاء المعجمة وكسر الباء الموحدة بعدها مثناة فوقية أي يسكن لها ((في يوم الجمعة)) لما خص به ذلك اليوم من عظم الفضل ولهذا قال الشافعية لا تنعقد صلاة لا سبب لها وقت الاستواء الا يوم الجمعة ((طب عن واثلة)) بن الاسقع ((ان الله تعالى يطلع في العيدين الى الارض)) أي الى أهلها ((فابرزوا من المنازل)) ان مصلى العبد ((تلقكم الرحمة)) بالجزم جواب الامر ((ابن عساكر عن أنس)) باسناد ضعيف ((ان الله تعالى يه في الامين يوم القيامة)) أي الجاهل الذين لم يقصروا في تعليم ما زعمهم ((مالا يعافى العلماء)) أي الذين لم يعلموا بما علموا قال المناوي لان الجاهل يهيم على رأسه كالبيهم والعالم اذا ركب هواه يردعه عنه فان لم يفد فيه ذلك فوقش فغذب ((حل والضياء عن أنس)) ان الله تعالى يحب ((قال المناوي يحب انكارى)) (من سائل يسأل غير الجنة ومن معط يعطى لغير الله ومن متعوذ يمتعوذ من غير النار) لان الجنة أعظم المطالب والنار أعظم المصائب فينبغي في الطلب والاستعاذة تقديم ذلك والعطاء لغير الله ويا وهو من الكبار

من النار ورجل عذب ألف سنة يقال له هناد وقيل غيره يخرج ويقول يا حنان يا منان قال ليعنى هو قبل له قال انه من أهل الجنة قطعا بشهادة خبر الصادق صلى الله عليه وسلم

(قوله يعذبون الناس بغير حق) أى بطريق محرم كوضع الطاسة على الرأس ولذا رأى بعض الصحابة أناسا يغسلون الزيت ليعضوه فوق رؤس بعض الناس فقال ما هذا فقالوا انهم لم يدفعوا الخراج أو قالوا الجزية فقال ما انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله تعالى يعذب الخ وأوله كافى - سلم عن هشام بن حكيم بن حزام مر بالشام على ناس وقد أقبلوا فى الشمس وصب على رؤسهم الزيت فقال ما هذا فقل يعذبون فى الخراج قال أما انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره وفى رواية له على أناس من الانباط بالشام قد أقبلوا بالشمس فقال ما شأنهم قالوا حبسوا فى الجزية قال هشام أشهد أنى سمعت رسول الله فذكره وزاد فى رواية وأميرهم يومئذ عمر بن على على فلسطين فدخل عليه فخذنه فأسرهم ثم غلوا والانباط فلا حوالجهم وفلسطين بكسر القاء وفتح اللام وهى بلاد بيت المقدس وما حولها وقوله فغلوا (٣٩٣) بالخاء المعجمة والمهملة والاول أشهر وقوله من الانباط هم قوم ينزلون البطائح

بين العراقين سموا بذلك لانهم يستنبطون الماء أى يخرجونه وقد كان فيهم من القبط أيضا والقبط نصارى مصر انتهى عاقبى (قوله غنم) بضم الغين (قوله على نية الآخرة) أى لا أجل نية ما يوصل الى الآخرة ولذا ورد يا دنيا من خدمك فأعبيها ومن خدمنا فأخدميه (قوله يغار الخ) الغيرة تغير يحصل فى القلب ينشأ عنه غضب يترتب عليه منع من أراد مشاركته فيما يريد أن يختص به كرية يراها من تخص فى زوجته فيمنعه من المشاركة فيما هو مختص به وهذا المعنى محال عليه تعالى فالمراد غايته أى منع المؤمن من المعاصى بوضع ما يزرع عنهما من الحدود وهذا معنى غير الله العامة أما الخاصة فهى منع الكمل من ارتكاب ما لا يليق بمقامهم وان كان مباحا كما وقع لسيبنا يوسف انه لما قال اذ كرى عند ربك أى الملك أنسى الله الرسول ذكره لانه لما فلبث فى السجن سنين لا أجل أن يمنعه من كونه يرتكن للمعاصى وكذا الخليل

(خط عن ابن عمرو) بن العاص (ان الله تعالى يعذب يوم القيامة الذين يعذبون الناس فى الدنيا) هذا محمول على التعذيب بغير حق فلا يدخل فيه التعذيب بحق كالتعصا ص والحد والتعزير ونحو ذلك (حم م د عن هشام بن حكيم) بن حزام (حم هب عن عياض بن غنم) بضم فسكون باسانيد صحيحة (ان الله تعالى يعطى الدنيا على نية الآخرة) لان أعمال الآخرة محبوبة له تعالى فمن اشتغل بأعمال الآخرة سهل عليه حصول رزقه ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب (وأبى أن يعطى الآخرة على نية الدنيا) أى امتنع (ابن المبارك عن أنس) ورواه عنه أيضا الدبلى باسناد ضعيف (ان الله تعالى يغار للمسلم) أى يغار عليه ان يطيع غيره من شيطانه ودنياه وهواه (فليغر) بفتح المثناة التحتية والغين المعجمة أى المسلم على جوارحه أن يستعملها فى المعاصى (طس عن ابن مسعود) وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى يغار وان المؤمن يغار) أى المؤمن الكامل الايمان طبعه الله على الغيرة فى محل الريبة والغيرة تغير يحصل من الحية والانفة مشتقة من تغير انقلب وهيجان الغضب بسبب المشاركة فعبارة الاختصاص وأشد ما يكون ذلك فى الزوجين هذا فى حق الآدمى وأما فى حق الله تعالى فمحال لانه تعالى منزه عن كل تغير ونقص فينعين حمله على المجازاة فقل لما كانت ثمرة الغيرة صون الحريم ومنعهن وزجرهن بقصد اليهن أطلق عليه سبحانه وتعالى لكونه منع من فعل ذلك وزجر فاعله وتوعده بإيقاع العقوبة به (وغيره الله ان يأتى المؤمن) أى من ان يأتى أى يفعل (ما حرم الله عليه) ولذلك حرم الفواحش وشرع عليها أعظم العقوبات (حم ق ت عن أبى هريرة) ان الله تعالى يقبل الصدقة وبأخذها بيمينه (هو كناية عن حسن قبولها لان الشئ المرضي يتلقى بالقبول باليمين عادة وقيل المراد بيمين الله سبحانه وتعالى كف الذى تدفع اليه الصدقة وضافتها اليه سبحانه وتعالى إضافة ملك واختصاص لوضع الصدقة فم الله تعالى وقال القرطبي يحتمل أن يكون التكف أى فى رواية كف الرحمن عبارة عن كفة الميزان الذى يوزن فيه الأعمال فيكون من باب حذف المضاف كأنه قال فترى فى كفة ميزان الرحمن ويجوز أن يكون مصدر كف كفوا ويكون معناه الحفظ والصيانة فكانه قال تلك الصدقة فى حفظ الله فلا ينقص ثوابها ولا يبطل جزاؤها (فيربها لا حدكم) يعنى يضعف أجرها فكفى بالترية عن تضعيف أجرها (يؤربى أحدكم مهره) هو صغير الخيل وفى رواية فلو وهو تمثيل لزيادة التفهيم

لما مال واشتغل بحب سيدنا اسمعيل ابنه الله تعالى بأمره بذبحه لينعنه من التعلق بغيره تعالى ووقع أن

ولما نظر لشاب جميل فاطم لظمة فقئت عينه وسمع صوتا ظممة باظمة وان زدتم زدنا وذلك زجر له عن النظر لغير جبه تعالى وان كان قلره للشباب المذكور وغير محرم (قوله للمسلم) اللام بمعنى على أى يغار عليه ويعنه فليغرأى فينبغى للمؤمن أن يغار على نفسه ويعنه من المعاصى ولذا ورد فى الحديث القدسي ابن آدم خلقتك لنفسى أى له بادى وخلقت كل شئ لك فبغى لا تشغل بما خلقتك لك عما خلقتك له وفى رواية خلقتك فلا تلعب وتكفلت لك برزقك فلا تنعب (قوله وغيره الله أن يأتى الخ) أى منه من أن يأتى الخ وفى رواية ان لا يأتى الخ فلا رائدة أى وغيرة المؤمن أن يمنع نفسه من المعاصى (قوله مهره) وفى رواية فلو وهو تمثيل لزيادة التفهيم وتشديد الواو وفى أخرى فلوه بكسر فسكون مخففا وفى أخرى فصبله والمعنى واحد

(قوله مثل أحد) أي في العظم وما قيل أنها توضع في الميزان هذا القدر والجسيم قسقه ينافه حديث البطاقة أنه إذا لم يوجد للشخص حسنات توضع في ميزانه ويؤمر به للنار يؤتى ببطاقة أي ورقة من قوم فيها لا اله الا الله فتوضع في الميزان فيخرج الخ اذ مقتضاه أنه لا يوزن شيء من الاعمال غير البطاقة حقى وفيه أن حديث البطاقة فيمن ليس له حسنات (٣٩٣) سوى لا اله الا الله أمان له غير ما فلا مانع من وزن ذلك الغير معها فخره (قوله

يغرغر) أي تصل روحه حلقومه وان كانت الغرغرة في الاصل اتصال الماء للحلقوم ذلك أنه اذا بلغت روحه حلقومه لم يكن عقله ثابتاً فلا تصح توبته من المعاصي ولا من الكفر كما وقع لفرعون (قوله يقول الخ) فيه رد على من قال لا يجوز يقول الله بصيغة المضارع لا يهامه حدوث القول وانما يقال قال الله ورد بان الفعل اذا اضيف اليه تعالى انسلخ عن الزمن (قوله لا هون الخ) وهو أبو طالب كما يأتي في حديث آخر (قوله سألتك) أي أمرتك وفي رواية أردت وغسل بظاهرها المعتزلة من أنه تعالى يريد الايمان من الكافر ولا يريد الكفر منه وعندنا يؤول أردت بامرت (قوله سألتك ما هو أهون من هذا الخ) وفي رواية فيقول أردت فبتعين تأويل أردت على سألت لانه يستحيل عند أهل الحق أن يريد الله تعالى ولا يقع ومذهب أهل الحق أنه تعالى يريد لجميع الكائنات خيرا وشرا ومنها الايمان والكفر فهو سبحانه يريد لايمن المؤمنين ويريد للكافرين خلافاً للمعتزلة في قولهم انه أراد ايمان الكافر ولم يرد كفره تعالى الله عن قولهم الباطل فانه يلزم من قولهم اثبات المجزى حقه تعالى وأنه وقع في ملكه ما لم يرد وأما هذا الحديث فقد بينا تأويله وأما قوله فيقال له كذبت فظاهر أن معناه أنه يقال له لو رددناك الى الدنيا وكانت لك كلها أ كنت تفنديها فيقول نعم فيقال له كذبت قد سئلت أيسر من ذلك فأبيت ويكون هذا من معنى قوله تعالى ولوردوا لعداوا المانها وعنه (ان لا تشرك بي شيئا) قال المناوي أي بأن لا تشرك بي شيئا من المخلوقات اه والظاهر أنه بدل من قوله ما هو أهون من ذلك (فأبيت الا الشرك) أي امتنعت من الايمان اذ أخرجتك الى الدنيا واخترت الشرك (ت عن أنس) ان الله تعالى يقول ان الصوم لي (أي سريني وبين عبيدي) (رأنا أجرى به) قال العلقمي اختلف العلماء في المراد بهذا أن الاعمال كلها لله تعالى وهو الذي يجزى بها على أقوال أربعة أحدها أن الصوم لا يقع فيه الرياء كما يقع في غيره قاله أبو عبيد قال ويؤيده حديث ليس في الصوم رياء قال وذلك لان الاعمال اعماتكون بالحركات الا الصوم فانما هو بالنية التي تحق على الناس الثاني معناه ان الاعمال قد كشفت مقادير ثوابها للناس وأنها تضاعف من عشرة الى سبعائة ضعف الى ما شاء الله الا الصيام فان الله يشيب عليه بغير تقدير ويشهد له سياق رواية الموطأ حيث قال كل عمل ابن آدم يضاعف الحسنه بعشر

وخصه لانه يزيد زيادة بينة (حتى ان القيمة تصير مثل أحد) أي جبل أحد ظاهره أن ذاتها تعظم ويبارك الله فيها ويريد هاهنا من فضله حتى تنقل في الميزان وقيل المراد بذلك تعظيم أجرها وتضعيف ثوابها (ت عن أبي هريرة) واسناده جيد (ان الله تعالى يقبل توبة العبد) أي رجوعه اليه من الخالقة الى الطاعة (مالم يغرغر) أي مالم تصل روحه حلقومه لانه لم يأس من الحياة فان وصلت لذلك لم يعتد بها لئلاسه ولان من شرط التوبة العزم على عدم المعادة وقد فات قال العلقمي والغرغرة أن يجعل المشروب في القم ويرد الى أصل الحلق ولا يبلع (حمه حبك هب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الترمذي حسن غريب (ان الله تعالى يقول لا هون) أي أسهل (أهل النار عذابا) سيأتي في حديث أنه أبو طالب أي يقول له يوم القيامة (لوان لك ما في الارض من شيء كنت تفندي به) أي الا أن من النار (قال نعم) أي أقسدي به (قال فقد سألتك ما هو أهون من هذا وأنت في صلب آدم) أي حين أخذت الميثاق يشير بذلك الى قوله تعالى واذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم الآية فهذا الميثاق الذي أخذ عليهم في صلب آدم فمن وفي به بعد دخوله في الدنيا فهو مؤمن ومن لم يوف به فهو كافر قال العلقمي قال النووي وفي رواية فيقول أردت منك أهون من هذا وفي رواية فيقال له قد سئلت أيسر من ذلك وفي رواية فيقال له كذبت قد سئلت أيسر من ذلك المراد بأردت في الرواية الاولى طلبت منك وأمرتك وقد أوضحته في الروايتين الاخيرتين بقوله قد سئلت أيسر فتعين تأويل أردت بذلك جمعاً بين الروايات ولانه يستحيل عند أهل الحق أن يريد الله تعالى شيئا ولا يقع ومذهب أهل الحق ان الله تعالى يريد لجميع الكائنات خيرا وشرا ومنها الايمان والكفر فهو سبحانه يريد لايمن المؤمنين ويريد للكافرين خلافاً للمعتزلة في قولهم انه أراد ايمان الكافر ولم يرد كفره تعالى الله عن قولهم الباطل فانه يلزم من قولهم اثبات المجزى حقه تعالى وأنه وقع في ملكه ما لم يرد وأما هذا الحديث فقد بينا تأويله وأما قوله فيقال له كذبت فظاهر أن معناه أنه يقال له لو رددناك الى الدنيا وكانت لك كلها أ كنت تفنديها فيقول نعم فيقال له كذبت قد سئلت أيسر من ذلك فأبيت ويكون هذا من معنى قوله تعالى ولوردوا لعداوا المانها وعنه (ان لا تشرك بي شيئا) قال المناوي أي بأن لا تشرك بي شيئا من المخلوقات اه والظاهر أنه بدل من قوله ما هو أهون من ذلك (فأبيت الا الشرك) أي امتنعت من الايمان اذ أخرجتك الى الدنيا واخترت الشرك (ت عن أنس) ان الله تعالى يقول ان الصوم لي (أي سريني وبين عبيدي) (رأنا أجرى به) قال العلقمي اختلف العلماء في المراد بهذا أن الاعمال كلها لله تعالى وهو الذي يجزى بها على أقوال أربعة أحدها أن الصوم لا يقع فيه الرياء كما يقع في غيره قاله أبو عبيد قال ويؤيده حديث ليس في الصوم رياء قال وذلك لان الاعمال اعماتكون بالحركات الا الصوم فانما هو بالنية التي تحق على الناس الثاني معناه ان الاعمال قد كشفت مقادير ثوابها للناس وأنها تضاعف من عشرة الى سبعائة ضعف الى ما شاء الله الا الصيام فان الله يشيب عليه بغير تقدير ويشهد له سياق رواية الموطأ حيث قال كل عمل ابن آدم يضاعف الحسنه بعشر

(٥٠ - عزري اول) أن يقول الانسان الله يقول وقد أنكره بعض السلف وقال اعماء قال قال وقد قدمنا فساد اه علقمي (قوله أن لا تشرك الخ) بدل من ما هو أهون (قوله الا الشرك) استثناء مفرغ وفيه أنه يشترط أن يتقدمه النفي وأجيب بأنه تقدم معنى اذا بيت معناه امتنعت أو لا تتلبس الا بالشرك اقول ان الصوم لي) خصه لكونه لم يطم منه ان الصوم يوم القيامة أو يكون غيره من الاعمال ورد مضاعفاتها الى سبعةائة وهو لم يرد فيه ذلك بل جزاؤه أمر عظيم بعلمه الله تعالى

(قوله اذا أظفر) فانه اذا شرب اندفع عنه (٣٩٤) ألم الظما واذا أكل اندفع عنه ألم الجوع وحيث يحصل له السرور والفرح

والمؤمن الكامل يحصل له الفرح يكون النهار ثم وسومه صحيح خالص من الرياء ونحوه (قوله واذا أتى الله تعالى نجواه) أي جازاه بنجواه ونجواه بمعنى قال تعالى ونجواه بما صبروا الآية وقوله فرح أي لما يراه من خزيل ثوابه (قوله خلوف) بضم الخاء وفتحها لحن في الرواية وان كان كل ما هو على وزن فعول كصور فيه اضم والفتح قوله عند الله أي عند ملائكة الله فانهم يدركون الروائح الطيبة وغيرها فيدركون الخلوف أطيب من ريح المسك وقيل المراد أطيب عند الله أكثر قبولاً من قبول الطيب بالمسك لا جيل اجتماع الناس كيوم الجمعة (قوله أنا ثالث الشريكين) أي بالمعونة وحصول البركة قال العلقمي قال شيخنا قال الطيبي شركة الله تعالى للشريكين على الاستعارة كانه تعالى جعل ابركة والفضل بمنزلة المال المخلوط فسمى ذاته تعالى ثالثاً لهما وقوله ما لا يخفى أحدهما صاحبه قال العلقمي تحصل الحيانة ولو بشئ قليل كفلس ونحوه نعم ما يعلم به رضاء كفلس للسائل والفقيه فهذا ليس بخيانة ويحتاط فيما يقع فيه الشك وقوله فاذا خافه خرجت من بينهما قال الرازي معناه ان البركة تنزع من مالهما انتهى عزيرى بحروفه (قوله تفرغ لعبادتي) أي اترك اشتغالك بالدينا أي ما زاد على قدر كفايتك وكفاية عيالك واشتغل لعبادتي أما الاشتغال بقدر الكفاية فلا بأس به بل هو عبادة عند حسن النية (قوله

أمثالها الى سبعمائة ضعف الى ما شاء الله قال الله الا الصوم فانه لي وأنا أجرى به أي أجازي عليه جزاء كثير من غير تعيين لمقداره الثالث أن الصيام لم يعبد به غير الله بخلاف الصدقة والصلاة ونحو ذلك الرابع أن جميع العبادات يوفي بها مظالم العباد الا الصوم روى البيهقي عن ابن عيينة قال اذا كان يوم القيامة يحاسب الله عبده ويؤدى ما عليه من المظالم من عمله حتى لا يبقى له الا الصوم فيتعلم الله ما بقي عليه من المظالم ويدخله بالصوم الجنة وهذا اختار ابن العربي (ارلصا ثم فرحتين اذا أظفر فرح) أي فرح بزوال جوعه وعطشه وقيل باتمام عبادته وسلامتها من المفسدات (واذا أتى الله تعالى نجواه فرح) أي لما يراه من خزيل ثوابه (والذي نفس محمد بيده) أي بقدرته وتصريفه (خلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك) بضم الخاء المعجمة واللام وسكون الواو وفاء قال عياض هذه الرواية الصحيحة وبعض الشيخ يقول بفتح الخاء قال الخطابي وهو خطأ والمراد به تغير طعم القم وريحه لتأخر الطعام أي تخلو المعدة عن الطعام وحكى القابسي الوهمين وبالع النووي في مخرج المهذب فقال لا يجوز فتح الخاء فاقبل الله تعالى منزلة عن استطانة الروائح اذ ذلك من صفات الحوادث أوجب بأنه مجاز لا نه سرت العادة بتقريب الروائح الطيبة منافسة لتعريف ذلك للصوم لتقريبه عند الله فالمعنى انه أطيب عند الله من ريح المسك عندكم وقيل المراد ان ذلك في حق الملائكة وانهم يستطيبون ريح الخلوف أكثر مما تستطيبون ريح المسك وقيل المعنى ان الله تعالى يجزيه في الآخرة فتكون نكهته أطيب من ريح المسك كما يأتي المكوم وريح جرحه يفوح وقيل المعنى ان الخلوف أكثر ثواباً من المسك المندوب اليه في الجمع ومجالس الذكر وريح النووي هذا الأخير وحاصله حل معنى الطيب على القبول والرضا وقد نقل القاضي حسين في تعليقه ان الطاعات يوم القيامة ريحاً يفوح قال فرائضة الصيام فيها بين العبادات كالمسك وهل المراد ان ذلك أطيب عند الله يوم القيامة أو في الدنيا قال العلقمي وقد تنازع ابن عبد السلام وابن الصلاح في هذه المسئلة فذهب ابن عبد السلام ان ذلك في الآخرة كما في دم الشهداء واستدل بالرواية التي فيها يوم القيامة وذهب ابن الصلاح الى أن ذلك في الدنيا واستدل بما رواه الحسن بن سفيان في مسنده والبيهقي في الشعب وأما الثانية فان خلوف أفواههم حين يمسون عند الله أطيب من ريح المسك قال وذهب جمهور العلماء الى ذلك اه قال ابن حجر واتفقوا على أن المراد بالصيام هنا صيام من سلم صيامه من المعاصي قولاً وفعلاً (حم م ن عن أبي هريرة وأبي سعيد) الخدرى معاً (ان الله تعالى يقول أنا ثالث الشريكين) أي بالمعونة وحصول البركة قال العلقمي قال شيخنا قال الطيبي شركة الله تعالى للشريكين على الاستعارة كانه تعالى جعل البركة والفضل بمنزلة المال المخلوط فسمى ذاته تعالى ثالثاً لهما (ما لم يحس أحدهما صاحبه) قال العلقمي تحصل الحيانة ولو بشئ قليل كفلس ونحوه نعم ما يعلم به رضاء كفلس للسائل والفقيه فهذا ليس بخيانة ويحتاط فيما يقع فيه الشك (فاذا خافه خرجت من بينهما) قال الرازي معناه ان البركة تنزع من مالهما (د ل عن أبي هريرة) وصححه الحاكم وسكت عليه أبو داود وقيل والصواب مرسل (ان الله تعالى يقول يا ابن آدم تفرغ لعبادتي) أي تفرغ عن مهماتك لعبادتي (املا) بالجزم جواب الامر (صدرك غنى) أي قلبك والغنى انما هو غنى القلب (وأسد فقرك) أي تفرغ عن مهماتك لعبادتي أقص مهماتك وأغنى عن خلق (وان لا تفعل) أي وان لم تفرغ لذلك واسترسلت في طلب الدنيا (ملا يدك شغلاً) قال المناوي بضم

أملا صدرك أي قلبك الخال في صدرك (قوله وأسد) أي أصلح فقرك بأن أرضيت به بحيث لا يحصل لك ضجر وأسد الغنى باسعين المهملة وقوله ملا يدك شغلاً أي جعلتك مشغولاً بديناك جميع أوقاتك هذا هو المراد وانما خص البدين لان تناول الاشياء

بهما غالباً وشغلا بضم الشين المججمة وبالفين المججمة المضمرمة أيضاً وقد تسكن تخفيفاً وبهما قرئ في السبع قوله تعالى ان أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون (قوله كريمي عبدي) أي بصراً هما سميّا بذلك لان بهما تحصل الكرامة للإنسان وهو يحشر بصيراً وما ورد أن المرء يحشر على ما مات عليه فمعناه يحشر على الصفات التي مات عليها فان مات وهو يشرب الخمر حشر كذلك ومن مات وهو يقرأ القرآن حشر كذلك الخ (قوله الا الجنة) أي بلا عذاب هذا ان كان صابراً محتسباً (قوله المتحابون) أي الذين يحب بعضهم بعضاً لاجل حلالى وعظمى (قوله في ظلى) أي أريحهم في راحتي فهو بحجار أو المراد في ظل عرشى كافي رواية ليقبهم حرارة الشمس (قوله ما ذكرنى) أي مسدة ذكره لى والله ذكر أنواع ثلاثة ذكر اللسان وان كان القلب غافلاً فهو ذكر العوام وفيه ثواب وذكر الخواص ذكر اللسان مع حضور القلب بالتفكير في مصنوعات ونحو ذلك (٣٩٥) وذكر خواص الخواص وهو ان يغيب

في الشهود عن كل ما سواه تعالى ولم يخطر به غيره تعالى وهذا يناسبه الذكرا المفرد نحو الله الله وهكذا اذ ليس في ذهنه غيره تعالى حتى يحتاج للنفي والاثبات فهذا انما يكون لاهل هذا المقام وان كان اهل الشريعة يقولون لا يثاب الاجلحظة نحو معبود أو موجود لان هذا ملهظ صوفى لاهل الحقيقة فلو أراد الجمع بين الظاهر والباطن لاحظ هذا المقدر (قوله ان عبدي كل عبدي) هذه العبارة يقال للشخص الكامل في صفته نحو أنت الرجل كل الرجل قال العزري بنصب كل أي عبدي حقاً أو الكامل في عبادى اه (قوله قرنه) هو المساوى في السن والمراد هنا المساوى في الشجاعة (قوله عن عماره) بضم العين وقوله بن زعكرة بفتح الزاى والكاف وسكون العين المهملة عزري قال المساوى قال في التقريب كاصله صحابي الازدى وقيل الكندى المحصى الشامى قال ابن جرير لا يعرف له الا هذا الحديث انتهى (قوله ان

الفين المججمة وضم الشين قبلها وتسكن الفين للتخفيف (ولم أسد فقر) أي تسقر فقير القلب منهم كافي طلب الدنيا وان كنت غنياً من المال (حم ت هـ عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى يقول اذا أخذت كريمي عبدي) أي أعجبت عينيه الكريمتين عليه (والدنيا لم يكن له عندى جزاء الا الجنة) أي دخولها مع السابقين أو بغير عذاب وهذا قيد في حديث آخر بما اذا صبر وراحتسب (ت عن أنس) ورجاله ثقات (ان الله تعالى يقول يوم القيامة أين المتحابون لجلالى) أي لعظمى وطاعنى لالدنيا (اليوم أظلمهم في ظلى) أي ظل عرشى والمراد أنهم في ظله من الحر والشمس ووهج الموقف وأنفاس الخلق وقيل معناه كفهم من المكاره وكرامهم وجعلهم في كنفه وستره ويحتمل أن اظلم هنا كناية عن الراحة والتعيم (يوم لا ظل الا ظلى) أي انه لا يكون من له ظل كافي الدنيا ويوم لا ظل حال من ظل المذكو وقبله أي أظلمهم في ظل حال كونه كائناً يوم لا ظل الا ظلى هذا هو الظاهر (حم م عن أبي هريرة) ان الله تعالى يقول ابا مع عبدي) أي معه بالرحمة والتوفيق والهداية (ما ذكرنى وتحركت بي شفتاه) أي مدة ذكره اياى (حم ت هـ عن أبي هريرة) ان الله تعالى يقول ان عبدي كل عبدي بنصب كل أي عبدي حقاً أو الكامل في عبدي (الذى يذكركنى وهو ملاق قرنه) بكسر القاف وسكون الراء أي عدوه المقارن له في القتال فلا يتفصل عنه ويهتدى في حال معاينة الهلاك (ت عن عماره) بضم العين (ابن زعكرة) بفتح الزاى والكاف وسكون العين المهملة وهو حديث حسن غريب (ان الله تعالى يقول ان عبداً) أي مكلفاً (أصححت له جسمه ووسعت له في معيشته تمضى عليه خمسة أعوام لا يفد الى) بشدة الباء أي لا يزور بيتى وهو الكعبة يعنى لا يقصدها بنسائه (لحموم) أي من الخير الحاصل بفعل النسل (ع حب عن أبي سعيد) الخدرى وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى يقول أنا خير قسم) أي قاسم أو مقاسم (لمن أشرك بى) بالبناء للمفعول (من أشرك بى شيئاً) بالبناء للفاعل أي من الخلق في عمل من الاعمال (فان عمله قليله وكثيره لشريكه الذى أشرك بى أنا عنه غنى) قال المناوى وقليله وكثيره بالنصب على البديل من العمل أو على التوكيد ويصح رفعه على الابتداء ولشريكه خبره والجملة خبران وتغسل به من قال العمل لا يثاب عليه الا ان أخاص الله كله واختار الغزالي اعتبار غلبة الباعث (الطبايسى حم عن شدا بن أوس) واسناده حسن (ان الله تعالى

عبداً أصححت له جسمه ووسعت عليه) أي زيادة على قدر حاجته بحيث يستطيع الحج (قوله تمضى عليه خمسة أعوام الخ) أخذت بعض الأئمة بظاهر الحديث وأنه يجب الحج كل خمسة أعوام لكنه في غاية الشذوذ ولا يعل أحداً من الأئمة الأربع بذلك (قوله لا يفد الى) أي لا يقدم على أي على رحتي بزيارة بيتى بالحج والعمرة (قوله لحموم) أي من الخير الحاصل بفعل النسل عزري قال المناوى دلالاته على عدم حبه له اه (قوله قسم لمن أشرك بى) أي لمن أشركه العامل معى في العمل كان قصده الحج والتجارة فلا ثواب له ان كان الدنيوى أغلب أو تساوى فيحصل الحديث على ذلك اذ لو كان الاخرى أغلب أثيب بقدره فلا يصح (قوله فان عمله قليله الخ) أي لو كان الدنيوى أغلب أو تساوى أو يحمل الحديث على المشاركة بالربا فان العمل متى صحبه ربا ولو قليلاً بطل حججه (قوله الذى أشرك بى) بالبناء للمفعول كالذى قبله

(قوله وسعد بن) أي فطلب منك اسعدا بعد اسعد فليس المعنى كما تقول لشخص نادى سعد بن أي أساعدك بالاجابة مرة بعد أخرى اذ لا يليق هذا في حقه تعالى (قوله أيضا وسعد بن) كذا في نسخ الجامعين المعتمدة ووقع في خط المناوي بعده زيادة والخير كله في يدك وهذه الزيادة في الجمع بين الصحابين (قوله فيقولون) أي يقول كل منهم ذلك لا بعضهم دون بعض وكذا ما بعده (قوله عند ظن عبد الخ) يحتمل ان المراد بالظن حقيقته أي الطرف الراجح أي اذا ترجح عنده أي أعفله اذا استغفر وأتوب عليه اذا تاب وأرزقه اذا طلب الرزق وأعافيه اذا طلب الصحة الخ واد اترجح عنده أي لا أعفله الخ كان كذلك وهو معنى ان خير الخيري وان شرافته أو يحتمل ان المراد بالظن العلم واليقين ويكون اشارة الى التوحيد الخالص أي اذا علم عبد خ وتيقن أي متصف بالفقران والاعطاء الخ أعطيته ذلك بخلاف (٣٩٦) ما اذا كان عنده ربيبة في اتصافه بذلك فلا ينال منى ما عليه وفي هذا الحديث اشارة

الى طلب الرجاء ولذا قال بعض الامراء لبعض العلماء ما تقول في مالنا وفي انفاقنا في الخير فسكت الشيخ متأملا في جواب مناسب ثم أجاب بقوله أصبح الامير عالما بأن من اكتسب مالا من حلال وانفق في الخير كان. ومما سعيد ا فقال الامير أنا أحسن ظنا بالله منكم فأنت تعلم اني أكتسب من الشبهة وانما سترت العبارة عنى فقال الشيخ أسألك بالله أتعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن ظنا بالله من جميع خلقه قال نعم وقال هل كان يكتسب من الشبهات فقال لا فقال يترك لك أن تكون على ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فهذا من الشيخ اطف وهو شار من اجتماع بالامراء فينبغي له الملاطفة معهم (قوله مرضت) أي مرض عبد خ الكامل الشديد القرب منى قرب مكانة اذا ساد وصف العبد له تعالى دليل على ذلك وقد شرب من هذا الحديث أهل التصوف معنى لطيفا وقالوا اذا اشتد القرب

يقول لاهل الجنة) أي بعد دخولهم اياها ((يا أهل الجنة فيقولون لبيد ربنا)) لبيد من التلبية وهي اجابة المنادى ولم يستعمل الاعلى لفظ التلبية في معنى التكرير أي أجبتك اجابة بعد اجابة وهو منصوب على المصدر بهامل لا يظهر كالك قلت ألب البابا بعد الباب وأصل لبيد لبيد لان حذف التون للاضافة وعن يونس أنه غير مثني بل اسم مفرد ويتصل به الصير بهزلة على ولدي ((وسعد بن)) قال المناوي عنى الاسعاد وهو الالة أي نطلب منك اسعدا بعد اسعد اه وقال العلقمي هو من المصادر المنصوبة بفعل لا يظهر في الاستعمال أي ساعدت ساعدت مساعدة بعد مساعدة واسعدا بعد اسعاد ولهذا اثني اه وفي نسخة شرح عليها المناوي بعد وسعد بن والخير في يدك فانه قال أي في قدوتك ولم يذكر الشر لان الادب عدم ذكره صريحا ((فيقول هل رضيت)) أي بما صيرتم اليه من النعيم المقيم والاستفهام للتقرير قال العلقمي وفي حديث جابر عند البراء وصحبه ابن حبان هل تشتمون شيئا ((فيقولون وما لنا لا نرضى وقد أعطينا)) وفي روايه وهل شئ أفضل مما أعطينا ((مالم تعط أحدا من خلقك)) أي الذين لم ندخلهم الجنة ((فيقول الا أعطيتكم أفضل من ذلك فيقولون يا ربنا رأى شئ أفضل من ذلك فيقول أحل)) بضم أوله وكسر الحاء المهملة أي أنزل عليكم رضوانى قال العلقمي بكسر أوله وضمه وفي حديث جابر قال رضوانى أكبر وفيه تلميح بقوله تعالى ورضوان من الله أكبر لان الله رضاه سبب كل فوز وسعادة وكل من علم أن سيده راض عا به كان أقر لعبيته من كل عبيد لما في ذلك من التعظيم والتكريم وفي هذا الحديث أن النعيم الذي حصل لاهل الجنة لا مزيد عليه ((فلا أمحط عليكم بعده أبدا)) قال المناوي مفهومه أنه لا يسخط على أهل الجنة اه بل منطوقه ذلك ((حققت عن أن سعيد)) الخدرى ((ان الله تعالى يقول أنا عند ظن عبد خي ان خير الخيري وان شرافته)) قال المناوي أي أعامله على حسب ظنه وأفعل به ما يتوقفه منى وقال العلقمي قال النووي قال القاضي قيل معناه الغفران له اذا استغفر والقبول اذا تاب والاجابة اذا دعا والكفاية اذا طلب الكفاية وقيل المراد الرجاء وتأمل العفو وهذا ادع ((طس حل عن واثلة)) ان الله تعالى يقول يوم القيامة يا ابن آدم مرضت فلم تعدنى)) بفتح المشاء الفوقية وضم العين من عاد يعود عيادة فهو عائد والمريض معود وأما أعاد فصدره الاعادة تقول أعاد فلان الجدار مثلا اعاده فهو معيد والجدار معاد ((قال يا رب كيف أعودك وأنت رب العالمين قال أما علمت ان عبد خ فلانا

منه تعالى صح اطلاق وصفه تعالى للعبد فيقال أنا الرب الخ مع ان أو يل ولد لما كان مجنون ليلي مرض يستغرق في الحب لم يستطع أن يكلم أحدا فاذا أرادوا كلامه قالوا له اتحب ليلي ليفيق عند سماع اسمه فيقول لا أي ان المحبة سبب للوفاة وقد حصلت فاي حاجة للسبب فانها هي وهي أما لو كان نحو قولهم أنا الرب موهوما اعتراض عليهم أهل الشرع فن اعتراض لفظ نفسه طرد ومن اعتراض لفظ الشريعة لا بأس عليه كما وقع لبعضهم أنه قال فلان امامنا عارفين فذكر له كلامه فقال ان كان كذلك فهو زنديق فقبل له كيف تقول زنديق مع قولك انه امام العارفين فقال قولى زنديق لاجل كفا العامة عن كلامه لئلا يضادوا قال المناوي أضاف المرض اليه والمراد العبد تشرى فانه انتهى (قوله فلم تعدنى) من عاد يعود عيادة فالمرضى معود وأما أعاد بعد اعادة فهو معاد فعادة أخرى يقال في اعادة الجدار ونحوه فالمعنى مختلف (قوله ان عبد خ فلانا الخ) هذا التأويل مذهب الخلف

ومذهب السلف يعتقد ذلك مع التنزيه مما لا يليق وبعضهم قال الاولى في حق العامة التأويل وفي حق غيرهم مذهب السلف وهذا
 أى التفصيل مذهب ثالث في المسئلة لكنه غير مشهور وعندهم (قوله لو وجدت ذلك عندي) لم يقل لو وجدتني عنده كالأذى قبله اشارة
 الى أن عبادة المريض أفضل من ذلك (قوله لا هم الخ) ان كان المراد بالهم حقيقة فهو محال وان كان المراد الارادة فلا يصح لان
 الارادة لا يمكن صرف ما تعلقت به فيؤول بمعنى لا قرب وقوع ذلك فاذا نظرت الخ ويقال هم بهم بالسكسروهم بالضم وان كان المختار
 اقصر على الضم (قوله الحكيم) أى الحاكم بالقضاء وغيره كالواعظ وكتب الشيخ عبد البر على قوله الحكيم أى الذى يتكلم بالحكمة
 والموعظة انتهى بحرفه (قوله أقبل) أى آتيت أى فلا آتيت على كل كلامه بل على الذى (٣٩٧) فيه مصلحة شرعية ولكن آتيت على
 همه في الخير وانما أطلق الائمة
 فى الهم وفصل فى الكلام حيث
 قال لا آتيت على كل كلام بخلاف
 الهم فقال ولكن أقبل على همه
 مع أن الهم كاللحام فى العقاب
 على كل ان كانا فى الشر والائمة
 على كل ان كانا فى الخير نظر الغالب
 من أن الكلام يشغل فالباعلى
 اللفظ المحرم كالكذب والطاعة
 كالامر بالمعروف بخلاف الهم
 فالغالب أنه فى الخير فلذا فصل فى
 الكلام دون الهم (قوله فيما
 يحب الله) فيه التفات والالقاء
 فيما أحب وهذا التقرير هو الظاهر
 فليس الالتفات فى قوله ويرضى فما
 فى العزيزى من قوله ويرضى فيه
 التفات انتهى فيه نظر فراجع
 نسخ العزيزى (قوله ويرضى)
 عطف تفسير (قوله صوته الخ)
 فيه اشارة الى طلب الصحة الا فى
 الخير (قوله عن المهاجر) هو مهاجر
 خلافا لبعضهم وعبارة المناوى
 لم أراه فى الصحابة فى أسد الغابة ولا
 فى التجريد انتهى (قوله للمريض)
 الذى لم يعص مرضه كان قطع
 رجل نفسه وكذا السفر (قوله
 وثاقه) بفتح الواو على الانصاح كما
 فى قوله تعالى فشدوا الوثاق ويصح

مرض فلم تعده أما علمت انك لو عدته لو وجدتني عنده يا ابن آدم استطعمتك فلم تطعمني قال يارب
 وكيف أطعمك وانت رب العالمين فقال أما علمت انه استطعمك عبدى فلان فلم تطعمه أما
 علمت انك لو أطعمته لو وجدت ذلك عندي يا ابن آدم استطعمتك فلم تسقني قال يارب وكيف
 أسقيك وانت رب العالمين قال استسقاك عبدى فلان فلم تسقه أما انك لو سقيته لو وجدت
 ذلك عندي قال العلقمى قال النوى قال العلماء أضاف المرض سبحانه اليه والمراد
 العبد تشرى بالعبد وتقرى بالواو معنى وجدتني عنده أى وجدت ثوابي وكرامتي ويدل
 عليه قوله فى تمام الحديث لو أطعمته لو وجدت ذلك عندي لو أسقيته لو وجدت ذلك عندي أى
 ثوابي (م عن أنى هجرة) ١٠ ان الله تعالى يقول انى لا هم باهل الارض عذابا بفتح اللام
 والهمزة وكسر الهاء وتضم وشدة الميم أى أعزم على ايقاع العذاب بهم وعذابا منصوب
 على التمييز (فاذا نظرت الى عمار يوتى) أى عمار المساجد بأفانواع العبادة من صلاة وذكر
 ونحو ذلك (والمحتاجين فى) أى لاجلى لا لغرض سوى ذلك (والمستغفرين بالاصحاح) أى
 الطالبين من الله المغفرة فى الاصحاح (صرفت عذابى عنهم) أى عن أهل الارض اكراما
 لمن ذكر وفيه فضل الاستغفار بالسحر على الاستغفار فى غيره والسحر محرك قبل القبر
 (هب عن أنس) وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى يقول انى لست على كل كلام
 الحكيم أقبل) الحكيم بمعنى الحاكم وهو القاضى والحكيم فعيل بمعنى فاعل وقيل الحكيم ذو
 الحكمة (ولكن أقبل على همه وهو اه فان كان همه وهو اه فيما يحب الله ويرضى) فيه
 التفات (جعلت صوته) أى سكوته (حمد الله ووفاروا وان لم يتكلم) قال المناوى فيه رمز
 الى علوم مقام الفكر ومن ثم قال الفضيل انه مخ العبادة وأعظمها (ابن التجار عن المهاجرين
 حبيب) ان الله تعالى يكتب للمريض أفضل ما كان يعمل فى صحتة مادام فى وثاقه أى
 مرضه قال المناوى والمراد مرض ليس أصله معصية (وللمسافر) أى ويكتب للمسافر
 (أفضل ما كان يعمل فى حضره) أى اذا شغله السفر عن ذلك العمل والمراد السفر الذى
 ليس بمعصية (طب عن أنى موسى) الاشعرى (ان الله تعالى يكره فوق سمائه) قال
 المناوى خص الفوقية بما الى أن كراهة ذلك شائعة متعارفة بين الملا الاعلى (ان يحطأ
 أبو بكر الصديق) أى يكره أن ينسب اليه الخطأ (فى الارض) لكامل صديقيته واخلاص
 سيرته (الحارث طب وابن شاهين فى السنة عن معاذ) واسناده ضعيف (ان الله
 تعالى يكره من الرجال الرفيع الصوت) أى شديده (ويحب الخفيض من الصوت) قال
 تعالى واغضض من صوتك الآية (هب عن أبي امامة) ان الله تعالى يلوم على الحجر

كسرها (قوله فوق سمائه) أى كراهة كائنه فوق السماء أى شائعه بين الملا الاعلى فالفوقية للكراهة لأن التقدير حال كون
 الله تعالى فوق السماء حتى يحتاج للتأويل بالقهر والغلبة (قوله أن يحطأ) أى ينسب اليه الخطأ لأنه خص بمزيد وفور العقاب
 وخلوص الطيقتة وقد أعلن بنصر النبي صلى الله عليه وسلم بعد موت عمه أبى طالب لما عزم الكفار على قتله حينئذ لكونه
 كان ما نههم وقد مدح الله تعالى مؤمن آل فرعون مع انه لم يظهر النصر فهذا أولى بالمدح لكونه أظهر النصر والمعانة الذى ترجح
 عند المناوى فى الكبير أن هذا الحديث موضوع (قوله يلوم على الجراح) قاله صلى الله عليه وسلم حين تخاصم عنده شخصان
 وحكم لاحدهما وذهب المحكوم عليه وهو يقول حسبي الله ونعم الوكيل يعرض بأنه مظلوم وأن الحق له فذكره صلى الله عليه وسلم

انه ربما يقبل احتسابه لكونه قصر في ترك (٣٩٨) الشرع حيث لم يقم البينة فالجزم هنا بمعنى التقصير وهو يجوز وجوده يمنع من

فعل ما أراد والرم عليه من حيث تقصيره الموقوع فيه بترك أسباب ما يقتضي الفعل والكيس هنا بمعنى التيقظ في الامر ويفسر العجز تارة بالاسباب التي تقتضيه كان يحمل دابته فوق ما تطيق أو يشرع في عمل لا يطيق الدوام عليه وحينئذ يفسر الكيس بالتوسط في الامر بحيث يدوم عليه لكن بسبب الحديث يقتضى أن المراد هنا الاول (قوله يهل أي يترك النداء المذكور حتى يأتي ثلث الليل على أصح الروايات فيقول حينئذ وخص ثلث الليل لانه رقت التعرض لتفحات الرحمة فمن يتيقظ حينئذ أو يرض عليه الرحات ومن لم يتيقظ الا بعد الفجر اللهم الله تعالى بعض رجال الغيب أن يحفظ له بعض الرحات ليفيضها عليه بعد تيقظه أما من استمر في غفاته ولم يتيقظ بعد الفجر أيضا فلا يفاضر عليه الا ما يتعاقب عماشه (قوله ينزل ليلة النصف الخ) الفرق بين هذا النزول والنزول الذي قبله ان هذا من أول الليل وان غفر الذنوب فيه والرحات أكثر من ذلك كما يعلم من قوله صلى الله عليه وسلم يغفر لاكثر من عدد شعر غنم كلب (قوله مسجد مكة) يحتمل أن هذا البيان من الراوى فيكون مدرجا ويحتمل أنه منه صلى الله عليه وسلم فيكون مرفوعا والمراد بالمسجد الكعبة بدليل رواية على أهل هذا البيت فانه يطلق عليها المسجد نحو قول وجهل شطر المسجد الحرام (قوله تنين للطائفتين) لجمعهم بين عبادتين الطواف والنظر للبيت وكذا المصلى

أى التقصير والتهاون في الامور قال العلقمى قال ابن رسلان العجز في الاصل عدم القدرة على اشي فليس للعبد تأثير في القدرة بل القدرة في الحقيقة لله تعالى والعجز عند المتكلمين صفة وجودية قائمة بالعجز تضاد القدرة والتقابل بينهما تقابل الضدين ومع هذا قاله تعالى ياوم على العجز وهو عدم الداعية الجازمة التي يسهى بها مكسبا وان كانت القدرة لله تعالى ((ولكن عليك بالكيس)) بفتح فسكون التيقظ في الامر واثباته من حيث يرجى حصوله ((فاذا غلبك أمر)) أى بعد الاحتياط ولم تجد الى الدفع سبيلا ((فقل حسبي الله ونعم الوكيل)) أى لعذر لك حينئذ وحاصله لا تكن عاجزا وتقول حسبي الله بل كن يظا حازما فاذا غلبك أمر فقل ذلك وسببه أن النبي صلى الله عليه وسلم قضى بين رجلين فقال المقتضى عليه لما أدبر حسبي الله ونعم الوكيل تعريضا بأنه مظلوم فذكره أى أنت مقصر بترك الاشهاد والاحتياط ((د عن عوف بن مالك)) وهو حديث ضعيف ((ان الله تعالى يهل حتى اذا كان ثلث الليل الا آخر)) برفع الا آخر لانه صفة لثلاث واختلفت الروايات في تعيين الوقت وقد اقتصرت في ستة أشياء هذه ثانيها اذا مضى الثلث الاول ثالثها الثلث الاول أو النصف رابعها النصف خامسها النصف أو الثلث الاخير وسادسها الاطلاق وجمع بين الروايات بان ذلك يقع بحسب اختلاف الاحوال اكون أوقات الليل تختلف في الزمان وفي الاوقات باختلاف تقدم دخول الليل عند قوم وتأخره عند قوم ويحتمل أن يكون النزول في وقت والقول في وقت ((نزل الى السماء الدنيا)) أى القربى وقد اختلف في معنى النزول فنهض من أجراء على ما ورد مؤمنابه على طريق الاجمال منزه الله عن الكيفية والتشبيه وهم جهور السلف وهذا معنى التقويض وهو أسلم وقال بعضهم النزول راجع الى أفعاله لا الى ذاته بل ذلك عبارة عن ملكه الذي ينزل بأمره ونهيه والنزول كما يكون في الاجسام يكون في المعاني فالمعنى ينزل أمره أو الملك بأمره أو هو استعاره بمعنى التلطف بالداعين والاجابة لهم ((فنادى هل من مستغفر)) أى طالب للفران منى فأغفر له ((هل من تائب)) أى نادى على ما صدر منه من الذنوب عازم على عدم انعود ذنوب عليه ((هل من سائل)) فيعطى ما سأل ((هل من داع)) فاستجيب له ((حتى يفر الفجر)) قال المناوى وخص ما بعد الثلث أو النصف من الليل لانه وقت التعرض لتفحات الرحمة وزمن عبادة المخلصين اه وفي الحديث ان الدعاء آخر الليل أفضل وكذا الاستغفار ويشهد له قوله تعالى والمستغفرين بالاسحار وأن الدعاء في ذلك الوقت مجاب ولا يعترض بتلفه عن بعض الداعين لاسبب التخلف وقوع الخلل في شرط من شروط الدعاء كالا حتراف في المطعم والمشرب والملبس أو لاستحجال الداعي أو يكون الدعاء باثم أو قطيعة رحم أو تحصل الاجابة ويتأخر حصول المطلوب لمصلحة العبد أو لامر يريد الله تعالى ((حم م عن أبي سعيد الخدرى وأبي هريرة معا)) ان الله تعالى ينزل ليلة النصف من شعبان أى ينزل أمره أو رحمته ((الى السماء الدنيا)) قال المناوى أى ينتقل من مقتضى صفات الجلال المقتضية للقهر والانتقام من العصاة الى مقتضى صفات الاكرام المقتضية للرافة والرحمة وقبول المذرة والتلطف والتعطف ((فيغفر لاكثر من عدد شعر غنم كلب)) قبيلة معروفة خصهم لانه ليس في العرب أكثر غنما منهم قال المناوى والمراد غفران الصفات ودول الترمذى لا يعرف الامس حديث الجحاج بن أوطاة وسمعت محمد ابنى البخارى يضعف هذا الحديث ((حم ت ه عن عائشة)) ان الله تعالى ينزل ((بضم أوله)) على أهل هذا المسجد مسجد مكة ((بالجر عطف بيان)) في كل يوم وليلة عشرين بمائة رحمة ستين للطائفتين ((بالكعبة)) وأربعين للمصلين ((بالمسجد الحرام

(قوله ينزل المعصية الخ) ولذا لما شك بعض التلامذة لشجته ضيق العيش أمره بالزواج فتجب لكونه لا يقدر على مؤنة نفسه لكنه امتثل ثم شكاله بعد ذلك فأمره بالسكنى في بيت ثم بالتخاذد ابية ثم بالتخاذد فوسع الله عليه بعد ذلك فالشيخ أخذ ذلك من هذا الحديث (قوله على قدر المؤنة) أى واجبه أو مندوبة (قوله ابن لال) بوزن حال (قوله أن تحلقوا بأبائكم) قاله لم يبلغه أن سيدنا عمر يحلف بابيه فلما بلغه الحديث قال والله الذى لا إله الا هو ما حلفت بذلك من حيث لا نأشئ ولا حاكبا أى لم يقل فلان يقول رأى فالحلف باسم الخسوف مكروه ولو وليا نحو وسر الولي القلاني بل نقل عن الحسابلة فحرم ذلك ويقع كثيرا أن الشخص يقول ان فعلت كذا فأنا يهودى أو برى من الله أو من رسول الله صلى الله عليه وسلم فان قصد الرضا بذلك اذا فعل كفروا ان قصد التباعد عن الفعل كالتباعد من اليهود مثلا لم يكفر لكنه يحرم وتجب التوبة منه (قوله ثلاثا) أى قال الله ذلك ثلاثا (قوله بالاقرب فالاقرب) يعلم منه أنه قال ذلك مرة فقط ومحل الترتيب اذ لم يكن عنده ما يفي بالجميع فيقدم الام ثم الاب ثم الاقرب فالاقرب على الترتيب المذكور في الفروع والافتنق على الجميع (قوله وما تعلق يداها الخيط) كناية عن الفقر أى أهل الكتاب يتزوجون المرأة الفقيرة ومع ذلك لا يفارقونها بل يبرونها ويصنعون معها المعروف فأنتم أولى بذلك وقوله أمهاتكم أى كراماتكم لمقام ستم على الخالاب

(وعشرين للشاظرين) الى الكعبة (طب والحاكم في الكنى وابن صاكر من ابن عباس) وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى ينزل المعصية على قدر المؤنة) أى يعين الانسان على قدر ما يحتاج اليه من المؤنة بحسب حاله وما يناسبه (وينزل الصبر على قدر البلاء) فمن عظمت مصيبته أفيض عليه الصبر بقدرها والالهالك هلكا (عد وابن لال في المكارم عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى ينهاكم أن تحلقوا بأبائكم) أى لان الحلف بشئ يقتضى تعظيمه والعظمة انما هي لله وحده قال المناوى وهذا الحديث قد اختصره المؤلف ولفظ رواية الشيخين من حديث ابن عمر ألا ان الله ينهاكم أن تحلقوا بأبائكم من كان حالفا فلحلف بالله أو ليصمت اه والمشهور عند الشافعية والمالكية أن الحلف بغير الله تعالى كالنبي والكعبة وجبريل مكروه كراهة تنزيه والمشهور عند الحسابلة التحريم قال العلقمى فان اعتقد في الحلف به من استعظيم ما يعتقده في الله كفر وعليه يحمل خبر الحاكم من حلف بغير الله كفر وهذا اذا لم يسبق اليه لسانه أما اذا سبق اليه لسانه بلا قصد فلا كراهة بل هو من لغو اليمين فان قال ان فعلت كذا فأنا يهودى أو برى من الله أو من رسوله أو من دين الاسلام أو من الكعبة أو أنا مستحل للخمر أو الميتة فليس يمين لعرائه عن ذكر اسم الله أو صفته ثم ان قصده تبعية نفسه عن ذلك أو اطلاق لم يكفر لكنه ارتكب محرما أو قصد الرضا بذلك ان فعله كفر في الحال فان لم يكفر استحب له أن يأتى بالشهادتين وأن يستغفر الله تعالى ويستحب لكل من تكلم بكلام قبيح أن يستغفر الله تعالى وتجب التوبة من كل كلام محرم وسببه كفى البخارى عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أدرك عمر بن الخطاب وهو يسير في ركب يحلف بابيه فقال ألا ان الله ينهاكم أن تحلقوا بأبائكم من كان حالفا فلحلف بالله أو ليصمت وفي رواية له أيضا ان الله ينهاكم أن تحلقوا بأبائكم قال عمر فوالله ما حلفت بها منذ سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ذا كرا ولا آثرا وقوله ذا كرا أى آثرا أى حاكبا عن الغير أى ما حلفت بها ولا حكيت ذلك عن غيرى كقوله ان فلانا قال وحق أبى مثلا (حم ق ٤ عن ابن عمر) بن الخطاب (ان الله تعالى يوصيكم بآمهاتكم) من النسب (ثلاثا) أى كرره ثلاثا لمزيد التأكيد (ان الله تعالى يوصيكم بآبائكم مرتين) أى كرره مرتين إشارة الى تأكده وأنه دون حق الام وسبب تقديم الام في البركة تعبا عليه وشققتها وخدمتها وحصول المشاق من حملته ثم وضعه ثم ارضاعه ثم تربيته وخدمته ومعالجته أو ساعته وتغريضه وغير ذلك (ان الله تعالى يوصيكم بالاقراب فالاقرب) من النسب قاله مرة واحدة إشارة الى أنه دون ما قبله فيقدم في البر الام ثم الاب ثم الاولاد ثم الاجداد والجدات ثم الاخوة والاخوات ثم سائر المحارم كالأعمام والعمات والخالات وقال بعض العلماء من قرأ بأه طال عمره ومن قرأ أمه رأى ما يسمه (خده طب ل عن المقدم) بن معديكرب باسناد حسن (ان الله تعالى يوصيكم بالنساء خيرا) بان تحسنوا معاشرتهم وتوفوهم ما يجب لهن (فانهم أمهاتكم وبناتكم وخالاتكم) يحتمل أن المراد أنهن مثلهن في الشفقة وغيرها (ان الرجل من أهل الكتاب يتزوج المرأة وما تعلق يداها الخيط) يفتح المشاة الفوقية وضم اللام أى لا يكون في يدها شئ من الدنيا حتى التافه جدا كالخيط والمراد أنها في غاية الفقر (فأرغب واحد منهم عن صاحبه) أى حتى يموتا كفى رواية يعنى أن أهل الكتاب يتزوج أحداهم المرأة الفقيرة جدا فيصبر عليها ولا يفارقها الا بالموت فافعلوا ذلك ندبا لا لعدو كان كانت سيئة الخلق فلا تذكره مفارقتها حينئذ (طب عن المقدم) بن معديكرب ورجاله ثقات (ان كراماتكم وكذا ما بعده أى ينبغي لكم أن تكرموا من كرام أمهاتكم الخ ولم يذكر كرامات لمقام ستم على الخالاب

(قوله من الشياطين) لما كانت تنفر كالشياطين بولغ فيها وجعلت كأنها خلقت منها ولذا كرهت الصلاة في مواضعها (قوله لتعجب) من باب ضرب فأصله تعجب بمعنى (قوله رياء) ولذا دخل شخص لابس صوفاً على الحسن البصري فوجده لا بساحلة ثنية فجعل يلبسها بيده فعرف أنه معترض عليه فقال له (٤٠٠) ان لباسكم لباس أهل النار ولباس لباس أهل الجنة أي لان الغالب على لبس

الصوف الرياء والغالب على لبس الثياب الجيلة الشكر وقد لبس صلى الله عليه وسلم حلة قيمتها نيف وعشرون ناقة وقيل نيف وثلاثون ولبس أيضاً الخشن من الثياب ليجمع بين المرتبتين قلة العيش مع الصبر والغنى مع الشكر (قوله أيضاً رياء) أي ايماناً للباس أنهم من الصوفية الصالحاء الزهاد ليعتقدوا ويعطوا وما هم منهم وفيهم قال المعري

أرى حبل التصوف شرجيل
فقل لهم وأهون بالحلل
أقال الله حين عبدوه
كلوا أكل البهائم وارقصوا
وقال آخر

قد لبسوا الصوف لترك الصفا
مشايخ العصر بشرب العصير
بالرقص والشاهد من شأنهم
شمر طويل تحت ذيل قصير
انتهى مناوى (قوله لتسادي)
لباس الحال نظر الظاهر من
هدم وجود آلة النطق لها أو لباس
المقال وان لم يجمع كل أحد بل
أهل الكشف وهذا انداء توبخ
وتحويض على حد قول السيد
لعبده اذا فعل ذنباً اقل ما يدلك
فسترى عاقبة ذلك فعلم بذلك انه
نداء لذوى الشهوات لا للصو
الانبياء (قوله لحومكم ورجلهم)
خصمها لكم كما يسرع فئاؤها
والافهسى تأكل جميع أجزائه من
لحم وعظم ما عدا عجب الذنب (قوله

الابل خلقت من الشياطين) يعني خلقت من طباع الشياطين (وان وراء كل بعير شيطاناً) يعني اذا نفر البعير كان نفاره من شيطان يعد وخلقته فينفره فاذا أردتم ركوبها فسموا الله فان التسمية تطرد ذلك الشيطان (ص عن خالد بن معدان) بفتح الميم وسكون العين المهملة (مرسل) ان الارض لتعجب بعين مهملة بجمع يقال عجب كضرب يضرب أي ترفع صوتها (الى الله تعالى) تشكرو (من الذين يلبسون الصوف) بفتح الموحدة (رياء) أي ايماناً لاناس أنهم من الصوفية الصالحاء الزهاد ليعتقدوا ويعطوا (فر عن ابن عباس) واسناده ضعيف (ان الارض لتنادي كل يوم) أي من على ظهرها من الادميين نداء متعطف متوعد (سبعين مرة) يعني بداء كثير بالسان الحال أو المقال اذ الذي خلق النطق في الانسان قادر على خلقه في غيره (يا بني آدم كلوا واشتموا) آكله من الاطعمة اللذيذة (واشتموا) أي منها وهذا أمر وارد على منهاج التهكم بدليل (قوله لا تكن لحومكم ورجلهم) أي ذا صرتم في بطن أفيمة أو محقتها كما يفنى الحيوان ما يأكله والنداء لمن أكل منها بشهوة ونعمة وهذا مخصوص خص منه من لا تأكل الارض جسده كالانبياء والعلماء العاملين والاولياء والمؤذن المحتسب والشهيد (الحكيم عن ثوبان) مولى المصطفى (ابن الاسلام بدا) روى بالهمز وروى بدونه أي ظهر (غريباً) أي في قلة من الناس ثم انقش رعي كان الاسلام في أوله كالغريب الوحيد الذي لا أهل له لقلعة المسلمين يومئذ وقلة من يعمل بالاسلام (وسعد بن غريباً كلباً) أي وسيلته الفساد والاختلال لفساد الناس وظهور الفتن وعدم القيام بواجبات الايمان كالصلاة حتى لا يبقى الا في قلة من الناس أيضاً كلباً (فطوبى) أي فرحة وفرقة عين أو سرور وغبطة أو الجنة أو شجرة فيها (للغرياء) فسرهم صلى الله عليه وسلم في رواية بانهم الذين يصلحون ما أفسد الناس بعده من سنته أي الذين يعتنقون باصلاح ما أفسد الناس من السنة يصيرون فيهم كالغرياء (م) عن أبي هريرة ت ه عن ابن مسعود عن أنس طيب عن سلمان وسهل بن سعد وابن عباس (ان الاسلام بدأ جذعاً) يجيم وذاك مجبة أي سابقياً والفتى من الابل ما دخل في الخامسة (ثم ثنياً) الشئ من الابل ما دخل في السادسة (ثم رباعياً) بخفة المثناة التحتية ما دخل في السابعة (ثم سدسياً) هو ما دخل في الثامنة (ثم بارلاً) هو ما دخل في التاسعة وحين يطلع نابه وتكمل قوته قال عمر رضي الله تعالى عنه وما بعد البزول الا القصان أي فالاسلام استكمل قوته وسيأخذ في المقصان (حم عن رجل) قال المساوي وفيه راو لم يسم وبقية رجاله ثقات (ابن الاسلام تطيف قنظموا) قال العلقمي المراد تطفؤا بواطنكم وظواهركم والنظافة في الباطن كناية عن خلوص العقيدة ونفي الشرك ومحاربة الاهواء ثم نظافة القلب عن الغل والحقدر الحسد وأمثالها ثم نظافة المظم والملاص عن الحرام والشبه ونظافة الظاهر عن الالبسة القاذورات (فانه لا يدخل الجنة الا تطيف) أي طاهر الظاهر والباطن فمن أتى يوم القيامة وهو متلطف بشئ من هذه القاذورات طهره بالنار ليصلح لحوار الغفار في دار البرار وقد تدركه العناية الالهية فيعني عنه (خط عن عائشة) ان الاعمال ترفع يوم

ان الاسلام) أي أهله بدوا غريباً أو نفسه على الاستعارة (قوله بدا) أي ظهر حال كونه غريباً أو الاثنين
ظهر ظهرو غريب فهو حال أو نائب عن المفعول المطلق (قوله جذعاً) أي ان أهل الاسلام ظهروا في ضعف قوة كالجذع ثم ازدادوا
قوة كالشئ الخ (قوله ثم رباعياً) بالتخفيف وكذا سدسياً (قوله تطيف) نظافة معنوية أي خال عن العقائد الرديئة فينبني لكم
أن تنظفوا أحداً معنى (قوله ترفع الخ) أي رفعاً اجمالاً وكل يوم وليلة ترفع رفعاً تفصيلياً وكل سنة ليلة نصف شعبان ترفع رفعاً اجمالاً

وتعد ذلك الرفع لاجل أن يباهى الله الملائكة بعبده الصالح وليتبرج العاصي (قوله الامام) أي السلطان ومثله توابه (قوله ترك على عيینه) أي اشارة الى أنه من أهل اليمن والبركة والتسم (قوله على يساره) أي فيكون مستدبراً للقبلة أي اشارة الى أنه من أهل العذاب لان اليسار فيها شؤم لكونها معدة للقذر (قوله ان الامير) أي من له اماره وقول على الناس (قوله افسدهم) لانه اذا تجسس عليهم لسوء الظن بهم ربحما حلهم على ارتكاب ما آثمهم به بغضاله وعنادا ولذا قيل لابن مسعود رضي الله تعالى عنه ان فلانا تقطر لحيته الخرف فقال انا نهيته عن التجسس على الناس ومحل ذلك ان لم يخبر بأن (٤٠١) الموضوع القلا في فيه منكر ويقرى ظنه

بذلك والاذهب اليه ليزيل المنكر لو جرده لا أنه يترك ذلك بالمره (قوله عن جبير بن نفير) بنون وفاء مصغرا قال المناوي الجهضمي الحصى ثقة جليل أسلم في حياة النبي صلى الله عليه وسلم بالجمن وروى عن أبي بكر وعمر ولا يسه محبة قال في التقريب كانه ما وفد الا في عهد عمر انتهى (قوله ليخلق) من باب ضرب أي يبلى أي ينقص شيئا فشيئا في خوف أي قلب أحدكم وفي المصباح خلق الثوب بالضم اذا بلى فهو خلق بفتحتين وأخلق الثوب بالالف لغة انتهى وفي القاموس خلق ككرم ونصر وسمع انتهى (قوله ان يجدد الايمان) ولذا كان الصديق رضي الله تعالى عنه كلما تكلم بكلمة قال لا اله الا الله فجددا لايمانه كما هو المناسب لمقامه ووقع لبعض العارفين أنه ليس عمه نصراني وأمر الاولاد أن يقول انه أسلم انه أسلم فصاروا يقولون ذلك وهو ينطق بالشهادتين فقبل له لم ذلك فقال قد أفرحنا صبياننا وجددا ناعمان فهل حصل بذلك ضرر (قوله ليأرز) بضم الراء وكسر ها أي لينضم الى المدينة وذلك لان الهجرة اليها في زمنه صلى الله عليه وسلم لاجل اكتساب

الاثنين والخميس) أي الاعمال القولية والفعلية ترفع الى الله تعالى فيهما (فاحب ان يرفع عمي وانا صاتم) قال المناوي وفي رواية وأنا في عبادة ربي وهذا غير العرض اليومي والعامي فالسوي اجالا وما عداه تفصيلا أو عكسه (الشيرازي في الالقاب عن أبي هريرة هب عن اسامة بن زيد ان الامام العادل) بين رعيته بأن لا يجوز في حكمه ولا يظلم (اذا وضع في قبره) أي على شقه الايمن (ترك على عيینه) أي لم تحوله عنه الملائكة (فاذا كان جأرا نقل من عيینه) وأضجع (على يساره) لان اليمن يمن وبركة فهو للابرار والشمال للفقهار (ابن عساكر عن عمر بن عبد العزيز بلاغا) أي قال بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك (ان الامير اذا ابتغى الرعية في الناس افسدهم) قال العلقمي قال في النهاية أي اذا آثمهم وجاهرهم بسوء الظن فيهم أداهم ذلك الى ارتكاب ما ظن بهم ففسدوا اه قال المناوي ومقصود الحديث حث الامام على التغافل وعدم تتبع العورات (دك عن جبير ابن نفير) بنون وفاء مصغرا (وكثير ابن مرة والمقدام وأبي امامة) ان الايمان ليخلق في خوف أحدكم كما يخلق الثوب) يفتح اللام الاولى وكسر الثانية وفتح المثناة التحتية أي يكاد أن يبلى وصفه بذلك على طريق الاستعارة (فاسألوا الله تعالى ان يجدد الايمان في قلوبكم) فيه ان الايمان يزيد وينقص (طب عن ابن عمر) هو ابن الخطاب باسناد حسن (ك عن ابن عمرو) بن العاص باسناد رواه ثقات هذا ما في النسخة التي شرح عليها المناوي وفي كثير من النسخ طب ك عن ابن عمرو (ان الايمان ليأرز) بلام التوكيد وهمزة ساكنة فراء مهملة فزاي لينضم (الى المدينة) النبوية يعني يجتمع أهل الايمان فيها وينضمون اليها (كما تأرز الحية الى جحرها) بضم الجيم أي كما تنضم وتلتجئ اليه اذا انتشرت في طلب المعاش ثم رجعت فكذا الايمان قال المناوي شبه انضمامهم اليها بانضمام الحية لان حركاتها أشق لمشيها على بطنها والهجرة اليها كانت مشقة وقال العلقمي بعد كلام قدمه فكل مؤمن له من نفسه سائق الى المدينة فحبته في النبي صلى الله عليه وسلم فيشمل ذلك جميع الأزمنة لانه في زمن النبي صلى الله عليه وسلم للتعليم منه وفي زمن الصحابة والتابعين وتابعيهم للاقتداء بهديهم ومن بعد ذلك لزيارة قبره صلى الله عليه وسلم والصلاة في مسجده والتبرك بمشاهدة آثاره وآثار الصحابة وقال الداودي كان هذا في حياة النبي صلى الله عليه وسلم والقرن الذي كان فيهم والذين يلوهم والذين يلوهم خاصة وقال القرطبي فيه تنبيه على صحة مذهب أهل المدينة وسلامتهم من البدع وأن عملهم حجة كما رآه مالك وهذا ان سلم اختص بعصر النبي صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين وأما بعد ظهور الفتن وانتشار العصاة في البلاد ولا سيما في أواخر المائة الثانية وهم جرافهوا بالمشاهدة بخلاف ذلك (حمق عن أبي هريرة) ان البركة تنزل في وسط الطعام (قال المناوي يسكون السين أي الامداد

(٥١ - عزري اول) العصبية والمعارف والافوار وبعد وفاته صلى الله عليه وسلم في زمن الصحابة لاجل أخذ العلم عنهم وبعدهم لاجل زيارة قبره صلى الله عليه وسلم وعبارة العزري ليأرز بلام التوكيد وهمزة ساكنة فراء مهملة فزاي لينضم انتهت وقال في القاموس أرز يأرز مثله الراء أروز انقبض وتجمع قال العلقمي والكسمر أرح (قوله كما تأرز الحية) أشار بهذا التشبيه الى أنه ينبغي لمن قصد المدينة أن يكون على حالة مستقيمة من الاخلاص عن الرياء ونحوه كما ان الحية تمشي مستقيمة واشارة ايضا الى أنه يطلب قصد المدينة ولو حصلت مشقة كما أن الحية يحصل لها مشقة بمشيها لانها تمشي على بطنها

(قوله ولا تأكلوا من وسطه) أي يكره ذلك تنزيها لان أحسن الطعام ما في الوسط فلا تبدأ به لكان ما في حافة الاناء معوقا لزيادته البركة أي النوال الذي جعله الله تعالى فيه وأيضا (٤٠٣) من ابتدأ بالوسط بعد مبتدأ والمراد في الابتداء أما إذا أكلوا ما في الحوافي

فلهم ان يأكلوا ما في الوسط حيثئذ والا امر في قوله فكلوا من حافته يقتضي أن الشخص يأكل من سائر الحوافي مع أن السنة أن يأكل مما يليه فقط وأجيب بأنه محمول على ما لو كان الاكل من جماعة أي كل يأكل من حافة ما يليه وقيد الشارح وسط الطعام بسكون السين لانه الرواية ويجوز الفتح لكنه غير أفصح اذ لا يصلح هنا أن يقال بين الطعام بخلاف جلست وسط الدار فالأفصح الفتح اذ يصلح جلست بين الدار (قوله البيت) أي المكان من حجر أو غيره وسبب الحديث أنه صلى الله عليه وسلم قدم من السفر وأراد دخول بيت السيدة عائشة رضي الله تعالى عنها فصرأى غرفة بضم الراء فقط مع ثلث التون هي الوسادة التي يسكن عليها والجمع غمارق وكان فيها صورة حيوان فامتنع من الدخول فقالت له لم أكن فعلت ذنبا فقد نبت فقال ما هذه المرفة فقالت جعلتها تستكي عليها فذكر ان المصورين يطالبون يوم القيامة بأحياء تلك الصور فلم يقدر وانبطول عليهم العذاب وذكر الحديث (قوله الملائكة) قيل الا الكتبة وقيل حتى الكتبة ويسمهم الله تعالى ما يفعل ولومن بعد خرقا للعادة (قوله في الرأس) أي وسطه أي اذا كان في السداد الحارة وكان لا لعلة بل للعادة اما غير الحارة فالاولى الفصادة من الذراع ونحوه وأما

من الله تعالى ينزل في وسطه (فكلوا من حافته) أي من جوانبه وأطرافه (ولا تأكلوا من وسطه) في ابتداء الاكل أي يكره ذلك تنزيها لكونه محل تنزلات الرحمة والامر فيه للتدب والخطاب للجماعة أما المفرد يأكل من الحافة التي تليه وعليه تنزل رواية حافته بالافراد (ت ل عن ابن عباس) وهو حديث صحيح (ان البيت) أي المكان الذي يستقر فيه سواء كان بناء أو خيمة أو غير ذلك (الذي فيه الصور) أي ذوات الارواح مالم تموت أو يقطع رأسها قال الملقم قال ابن العربي حاصل ما في اتخاذ الصور انه ان كانت ذوات أجسام حرم بالاجاع وان كانت رقفا فربعة أقوال الاول يجوز مطلقا على ظاهر قوله في الحديث الا رقا في ثوب الثاني المنع مطلقا حتى الرقم الثالث ان كانت الصورة باقية الهيئة قائمة الشكل حرم وان قطعت الرأس أو تفرقت الاجزاء جاز قال وهذا هو الاصح الرابع ان كان مما يمتن جاز وان كان معلقا لم يجز (لا تدخله الملائكة) أي ملائكة الرحمة أما الحفظة فلا يقارون الشخص في كل حال وبه جزم ابن وضاح والخطابي وآخرون قال القرطبي كذا قال بعض علمائنا وانظروا له موم والتخصيص الدال على كون الحفظة لا يمتنعون من الدخول ليس نصا قال في الفتح ويؤيده أن من الجائز أن يطلعهم الله تعالى على عمل العبد ويسمهم قوله وهم بباب الدار مثلا ومثل الحفظة ملائكة الموت لا يمتنعون من الدخول وانما لم تدخل الملائكة البيت الذي فيه الصور لان متخذها قد تشبه بالكفار لانهم يتخذون الصور بيوتهم ويعظمونها فكرهت الملائكة ذلك فلم تدخل بيته هجره لذلك وسببه كافي البخاري عن عائشة انها اشترت غرفة فيها تصاوير فلما رآها النبي صلى الله عليه وسلم قام على الباب فلم يدخله فعرفت في وجهه الكراهة فقلت يا رسول الله أنوب الى الله والى رسوله ماذا أذنبت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال هذه المرفة قلت اشترى بها لك تعد عليها وتوسدها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أصحاب هذه الصور يوم القيامة يعذبون فيقال لهم أحيوا ما خلقتم وقال ان البيت فذكره والمرفة بقض التون وسكون الميم وضم الراء وسد حاقا كذا ضبطها القراء وغيره وضبطها ابن السكيت بضم التون أيضا وبكسرهما وكسر الراء وقيل في التون الحركات الثلاث والراء مضمومة جزموا والجمع غمارق وهي الوسائد التي يصف بعضها الى بعض وقيل المرفة الوسادة التي يجلس عليها (مالك) في الموطأ (ق عن عائشة) ان البيت الذي يذكر الله فيه قال المناوي بأي نوع من أنواع الذكر (ليضي) حقيقة لا مجازا خلافا لمن وهم (لاهل السماء) أي الملائكة (كانت في النجوم لاهل الارض) من الآدميين وغيرهم من سكانها (أبو نعيم في المعرفة عن سابط) ان الحامة في الرأس دواء من كل داء بتتوبن داء كما هو ظاهر كلام المناوي فانه قال وأبدل منه قوله (الجنون والجذام) بضم الجيم داء معروف (والعشا) بفتح العين والقصر ضعف البصر أو عدم الابصار ليلا (والبرص) وهو داء يفرلون البشرة ويذهب دمويتها (وانصداع) بضم الصاد المهملة وجع الرأس (طب عن أم سلمة) أم المؤمنين (ان الحياء والايمان قرنا جميعا) قال المناوي أي جمعهما الله ولازم بينهما خيما وجد أحدهما وجد الآخر اه والمراد أنه لو وجد الكامل من كل منهما وجد الآخر (فاذا رفع أحدهما رفع الآخر) قال المناوي لتلازمهما في ذلك لان المكلف اذا لم يسبح من الله لا يحفظ الرأس وما وحى ولا البطن وما حوى ولا يذكر المسنون والبلى كافي الحديث المار

(قوله في قرن) أي خيط واحد
 ربطا فيه لا ينقل أحدهما عن
 الآخر وهو كناية عن شدة
 التلازم (قوله فإذا سلب) أي
 رفع أحدهما الخ والمراد بالآيمان
 الكامل والافتقار يكون شخص
 مؤمنا ولا حياة فيه (قوله قرنا
 جميعا) هو بمعنى ما قبله وفي بعض
 النسخ هنا تقديم رثا خسر (قوله
 الصالحة) كالامر بالمعروف (قوله
 يكفر الله به الخ) ظاهر الحديث
 أن الغسل المندوب والوضوء
 المندوب لا يكفون الذنوب وأن
 تقرب عليم ما يزيد الثواب (قوله
 وتبقى صلاته نافلة) جواب سؤال
 مقدر فكأنه قيل إذا كفر
 ذنوبه بما ذكر فأنقذه الصلاة
 حينئذ (قوله أن الدال الخ) سببه
 أنه صلى الله عليه وسلم جاءه
 شخص وطلب منه أن يحمله على
 بعير وشحوه فلم يجده عنده فذه
 صلى الله عليه وسلم على شخص
 عنده ذلك فلما ذهب إليه وحمله
 رجع وأخبر النبي صلى الله عليه وسلم
 بذلك فذكر الحديث أي أتى
 وإن لم أفعل لكن لي ثواب مثل من
 فعل لاني دللت عليه (قوله أن
 دنيا) أي الجوق ملعونة أي ملعون
 أهله الذين هم مشغولون به عن
 الله تعالى فقوله ملعون ما فيها أي
 الدنيا بمعنى الجو من عطف العام
 أي جميع ما فيها من ذي روح
 وغيره مما يشغل عن الله تعالى
 فصح الاستثناء (قوله أن الدين)
 أي معظم أسباب قوة الدين
 النصيحة وأنه يولغ فيها العظم
 نفها وجعلت هي هو على حد
 الحج عرفة (قوله ولكتابه) مفرد
 مضاف فيسم سائر كتبه تعالى

بل ينهمك في المعاصي (ز هب عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث ضعيف (ان
 الحياء والايان في قرن) بالتعريف أي مجموعان متلازمان كأنهما شدا بجبل قال العلقمي
 قال في النهاية القرن بالتعريف الجبل الذي يشده ومنه الحياء والايان في قرن أي مجموعان
 في جبل (فإذا سلب أحدهما تبع الآخر) أي إذا نزع من عبد الحياء تبعه الايمان
 وعكسه ولعل المراد الكامل كما تقدم (هب عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف
 (ان الخلصة الصالحة تكون في الرجل فيصلح الله به عمله كله) فإذا كان هذا في خلصة
 واحدة فما بالك بمن جمع خصالا عديدة من الخير (وطهور الرجل) بضم الطاء أي وضوءه
 وغسله من الجنابة والخبث (صلاته) أي لأجلها (يكفر الله به ذنوبه) أي الصغائر (وتبقى
 صلاته نافلة) أي زيادة في الأجر (ع طس هب عن أنس) واسناده حسن (ان
 الدال على الخير كفاعله) أي في طلق حصول الثواب وان اختلف القدر قال المناوي بل قد
 يكون أجر الدال أعظم ويدخل فيه معلم العلم دخولا أولويا قال العلقمي وسببه كافي الترمذي
 عن أنس بن مالك قال جاء النبي صلى الله عليه وسلم رجل يستحمه فلم يجد عنده ما يحمله
 فذه على آخر فحمله فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال ان الدال على الخير كفاعله
 (ت عن أنس) ان الدنيا ملعونة أي مطرودة عن الله (ملعون ما فيها) أي مما يشغل
 عن الله قال العلقمي قال الدميري قال أبو العباس القرطبي لا يفهم من هذا الحديث إباحة
 لعن الدنيا وسبها مطلقا لماروين من حديث أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا تسبوا الدنيا فنعمت مطية المؤمن عليها يبلغ الخيرو بها ينجو من الشر وانه اذا
 قال العبد لعن الله الدنيا قالت الدنيا لعن الله أعصا نال به خريجه الشريف أبو القاسم زيد بن
 عبد الله بن مسعودا لها شمي وهذا يقتضي المنع من سب الدنيا ولعنها ووجه الجمع بينهما أن
 المباح لعنه من الدنيا ما كان مبعدا عن الله وشاغلا عنه كما قال بعض السلف كل ما شغل
 عن الله من مال وولد فهو عليك مشؤم وهو الذي نبه الله على ذمه بقوله تعالى انما الحياة الدنيا
 لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الأموال والاولاد وأما ما كان من الدنيا يقرب
 من الله ويعين على عبادة الله فهو الحمود بكل لسان والحبوب لكل انسان فكل هذا لا يسب
 بل يرغب فيه ويحب إليه الإشارة بالاستثناء حيث قال (الاذ كراته وما والاها وعالمها أو
 متعلما) وهو المصريح به في قوله فنعمت مطية المؤمن عليها يبلغ الخيرو بها ينجو من
 الشر وبهذا يرتفع التعارض بين الحديثين وعالمها أو متعلما قال المناوي بنصبهما عطفًا على
 ذكر الله ووقع للترمذي بلا ألف لا لكونهما مرفوعين لان الاستثناء من تام موجب بل لان
 عادة كثير من المحدثين اسقاط الالف من الخط (ت ه عن أبي هريرة) قال الترمذي حسن
 غريب (ان الدين النصيحة) وهي كلمة جامعة معناها حيازة الحظ للمنصوح وقيل هي
 بذل الجهد في اصلاح المنصوح وقيل هي كلمة يعبر بها عن جلة هي ارادة الخير للمنصوح
 أي هي عماد دين الاسلام وقوامه وقد قال العلماء ان هذا الحديث ربيع الاسلام أي أحد
 أحاديث أربعة يدور عليها وقال النووي بل المدار عليه وحده كما قال العلماء النصيحة (لله)
 معناها الايمان به ووصفه بما يجب له وتنزيهه عما لا يليق به واتباع طاعته وترك معصيته
 وموالاة من أطاعه ومعاداة من عصاه وجهاد من كفر به والاعتراف بنعمه والشكر عليها
 والاخلاص في جميع الامور والدعاء الى جميع الاوصاف المذكورة والتلطف بجميع الناس
 وهذه الاوصاف راجعة الى العبد في نفسه فان الله غني عن نصح الناس (ولكتابه)
 أي بالايان به وبأبائه كلامه تعالى وتنزيله لا يشبه شيئا من كلام الخلق ولا يقدر على مثله

أحد ونبه عليه وتلاوته حتى تلاوته وتحسينها وانشوع عندها وإقامة حروفه في التلاوة والذب عنه عند تأويل المحرفين وطعن الطاعنين وبالتصديق بما فيه والوقوف مع أحكامه وتفهم علومه والاعتبار بعواظهم والتفكير في عجائبه والعمل بحكمه والتسليم لمتشابهه والبحث عن محومه وخصوصه وناسخه ومنسوخه ونشر علومه والدعاء إليه وإلى ما ذكرنا من نصيحته ((ولرسوله)) أي بالإيمان بجميع ما جاء به وطاعته في أمره ونهيته ونصرته حيا وميتا وموالاة من والاه ومعاداة من عاداه وأعظام حقه وتوقيره واحياء طريقته وسنته ونفي التهمة عنها والتفهم في معانيها والدعاء إليها والتلطف في تعليمها وتعليمها وإجلالها والتأدب عند قراءتها والامساك عن الكلام فيها بغير علم وإجلال أهلها لانتسابهم إليها والتخلق بأخلاقه والتأدب بأدابه ومحبة أهل بيته وأصحابه ومجانبة من ابتدع في سنته أو تعرض لأحد من أصحابه ((ولاغة المسلمين)) أي بعبادتهم على الحق وطاعتهم فيه وأمرهم به وتذكيرهم برفق واطف وإعلامهم بما غفلوا عنه من حقوق المسلمين وترك الخروج عليهم وتألف قلوب الناس لطاعتهم وأداء الصدقات لهم وأن يدعى لهم بالصلاح وهذا على أن المراد بالآلة الولاية وقيل هم العلماء فنصحتهم بقبول ما روه وتقليد هم في الأحكام واحسان الظن بهم ((وعامتهم)) أي بإرشادهم لمصالحهم في آخرتهم ودينهم وكف الأذى عنهم وتعليمهم ما جهلوه واسترعوا رعاتهم وسد خللتهم وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر برفق والشفقة عليهم وتوقير كبيرهم ورحمة صغيرهم والذب عن أموالهم وأعراضهم وإن يحب لهم ما يحب لنفسه ويكره لهم ما يكره لنفسه وحشهم على التخلق بجميع ما ذكر من أنواع النصيحة قال ابن بطال في هذا الحديث ان النصيحة تسمى ديننا واسلاما وأن الدين يقع على العمل كما يقع على القول قال النووي والنصيحة قرض كفاية يجزى فيه من قام به ويسقط عن الباقي قال وهي لازمة على قدر الطاقة اذا علم الناصح انه يقبل نصحه ويطاع أمره وأمن على نفسه المكروه فان خشى أذى فهو في سعة الله ((حم م د ن عن عجم)) بن أوس ((الداري ت ن عن أبي هريرة حم عن ابن عباس ر ع ان الدين يسر)) أي دين الاسلام ذو يسر أو مسمى الدين يسرا مباغاة بالنسبة إلى الأديان قبله لان الله تعالى رفع عن هذه الامة الاصر الذي كان على من قبلهم ومن أوضح الامثلة ان توبتهم كانت بقتل أنفسهم وتوبة هذه الامة بالافلاخ والعزم على عدم العود والندم ((ولن يشاد الدين أحد الا غلبه)) المشادة المغالبة قال العاصمي والمعنى لا يتعمق أحد في الاعمال الدينية ويترك الرفق الا جهز وانقطع في غلب قال ابن المنير في هذا الحديث علم من أعلام النبوة ففسد رأينا ورأى الناس قبلنا ان كل مستطع في الدين ينقطع اه قال في الفتح وليس المراد منع طلب الاكمل في العبادة فانه من الامور المحمودة بل منع الافراط المؤدى إلى الملل والمبالغة في التطوع المفضي إلى ترك الافضل أو اخراج القرض عن وقته كمن بات يصلي الليل ويغالب النوم إلى أن غلبته عيناه في آخر الليل فنام عن صلاة الصبح أي عن وقت الفضيلة أو إلى أن خرج الوقت المختار أو إلى أن طلعت الشمس فخرج وقت الفريضة وفي حديث مجمل بن الادريج عند أحمد انكم لن تنالوا هذا الامر بالمبالغة وخير دينكم أسبره وقد يستفاد من هذا الاشارة إلى الاخذ بالرخصة الشرعية فان الاخذ بالعزيمة في موضع الرخصة تنطع كمن يترك التيمم عند الجهر عن استعمال الماء فيفضي به استعمال الماء إلى حصول الضرر وليس في الدين على هذه الرواية الا التنبه وفي رواية ولن يشاد الدين الا غلبه باضمار الفاعل للعلم به وحكي صاحب المطالع ان أكثر الروايات برفع الدين على أن يشاد مبي للماء اسم فاعله وطره النووي بان

(قوله ولرسوله) بالإيمان بما جاء به واحترام أهل بيته وأصحابه والذب عنهم ولائمة المسلمين بأن يمثل لأمرهم ان كان طاعة ويأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر بلطف لا بعنف اذ الملوك ونحوهم لا يناسبهم الا اللطف (قوله الداري) نسبة إلى الدارين هاني بطن من نظم كان نصرانيا فوجد على النبي صلى الله عليه وسلم وكان صاحب ليل وقرآن قال أنس اشترى حلة بألف يخرج فيها إلى الصلاة مناوى (قوله ولن يشاد الخ) بأن يتعمق في العبادة بكثرة العبادة كان يصوم كل يوم ويقوم جميع الليل فانه يجز فيترك جميع ذلك فيصبره عرضا عن الله بعد الاقبال أو بالمبالغة في المهاراة والصلاة واخراج الحروف من مخارجها

أكثر الروايات بالنصب قال ابن حجر ويجمع بين كلاميهما بالنسبة إلى روايات المشاركة والمغاربة اه وقال الطيبي بناء المغالبة في شاذ ليس للمغالبة بل للمبالغة نحو طارقت النعل وهو من جانب المكلف ويحتمل أن يكون للمغالبة على سبيل الاستعارة ((فسددوا)) أي الزموا السداد وهو الصواب من غير افراط ولا تفريط قال أهل اللغة السداد التوسط في العمل ((وقاربوا)) أي ان لم تستطيعوا الاخذ بالأكمل فاعملوا بما يقرب منه ((وأبشروا)) أي بالشواب على العمل المستمر وان قل والمراد تبشير من عجز عن العمل بالأكمل فان العجز اذا لم يكن من صنعه لا يستلزم نقص أجره وأبهم المبتدئ به تعظيماً له وتفهيماً ((واستعينوا بالغدوة والروحة وشئ من الدبلة)) أي استعينوا على مداومة العبادة بإيقاعها في الاوقات المنشطة والغدوة بالفتح سير أول النهار وقال الجوهري ما بين صلاة الغداة إلى طلوع الشمس والروحة بالفتح السير بعد الزوال والدبلة بضم أوله وفتحها واسكان اللام سير آخر النهار وقيل سير الليل كله ولهذا عبر فيه بالتبعض ولان عمل الليل أشق من عمل النهار فهذه الاوقات أطيب أوقات المسافر فكانه صلى الله عليه وسلم خاطب مسافراً إلى مقصد فنبهه على أوقات نشاطه لان المسافر اذا سافر الليل والنهار جميعاً انقطع وعجز واذا تحرى السير في هذه الاوقات المنشطة أمكنه المداومة من غير مشقة وحسن هذه الاستعارة أن الدنيا في الحقيقة دار نقلة إلى الآخرة ولان هذه الاوقات بخصوصها أرواح ما يكون فيها البسود للعبادة قال المناوي والحديث معدود من جوامع الكلم ((نخ عن أبي هريرة)) ان الذكري في سبيل الله ((أي حال قتال الكفار)) بشفة العين المهملة ((فوق النفقة سبعة مائة ضعف)) أي أجر ذكر الله في الجهاد يعدل ثواب النفقة فيه ويزيد سبعة مائة ضعف واظهار أن المراتب المتكثير لا التحديد ((حم طيب عن معاذ بن أنس)) الجهني ((ان الرجل)) يعني الانسان ((ليعمل عمل أهل الجنة)) يعني من الطاعات الاعتقادية والقولية والفعلية ((فيما يبدو للناس)) أي يظهر لهم قال العلقمي قال شيخ شيوخنا هو محمول على المتناقض والمراعي ((وهو من أهل النار)) أي بسبب أمر باطن لا يطلع الناس عليه ((وان الرجل)) أي الانسان ((ليعمل عمل أهل النار فيما يبدو للناس)) أي يظهر لهم ((وهو من أهل الجنة)) أي لخصلته خير خفيه تغلب عليه فتوجب حسن الخاتمة وسببه عن سهل بن سعد الساعدي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم التقي هو والمشركون فاقتلوا فلما مال أي رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عسكره ومال الآخرون إلى عسكرهم بعد فراغ القتال في ذلك اليوم وفي أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل لا يدع لهم شاذة ولا فاذة الا اتبعها يضربها بسيفه وشاذة وفاذة بتشديد المجهمة ما انفرد عن الجماعة وها صفة المحذوف أي نسمة شاذة ولا فاذة فقال أي بعض القوم ما أجزأ اليوم أحداً ما أجزأ فلان أي ما أغنى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما انه من أهل النار فقال رجل أنا صاحبك قال نخرج معه كلما وقف وقف معه واذا أسرع أسرع معه قال فخرج الرجل جرحاً شديداً فاستجمل الموت فوضع نصل سيفه بالأرض وذبابته بين يديه ثم تحامل على سيفه فقتل نفسه فخرج الرجل الذي تبعه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أشهد أنك رسول الله قال وما ذاك قال الرجل الذي ذكرنا آتفاؤه من أهل النار فأعظم الناس ذلك فقلت أنا لكم به نخرجت في طلبه ثم جرح جرحاً شديداً فاستجمل الموت فوضع نصل سيفه في الأرض وذبابته بين يديه ثم تحامل عليه فقتل نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل فذكره وقد استشكل ما ذكر من كون الرجل من أهل النار بأنه لم يقين منه الا قتل نفسه وهو بذلك عاص لا كافر وأجيب بأنه يحتمل

(قوله وأبشروا) قال المناوي همزة قطع قال الكرماني وجاء في لغته أبشروا بضم الشين (قوله من الدبلة) أي التظلمة أي ثمن من الليل والاولى أن يكون الثلث الاخير أصل ذلك يقال في السير الحسنى يقال للمسافر لا تدم السير بل سر أول النهار واسترح ثم سر وقت الزوال واسترح ثم سر في الليل شيئاً تكن مستريحاً وادبتك كذلك فكذلك السير المعنوي إلى القرب منه تعالى ينبغي أن يكون على الراحة كالسير الحسنى (قوله بضعف الخ) أي لان الذكر يقوى على القتال ويرهب العدو بل ربما كان أقوى من السلاح الحسنى وتركه بالمرّة يورث القلب والبدن فتوروا والمراد التذكير لاختصاص سبعة مائة

(قوله بالكلمة من رضوان الخ) فيه حث على أن الشخص لا ينبغي له أن يتكلم بكلمة الا اذا تأمل فيها فربما تكلم كلمة لا ضلالة
الحاضرين مثلاً فكانت سبباً لشقاوته في الحديث ان الرجل ليتكلم بالكلمة لا يلقى لها بالاً فيموت بها سبعين خريفاً في النار (قوله
رضوانه الى يوم القيامة) أى بأن يقبض على الاسلام ولا يعذب في قبره ولا يخاف في حشره والسطط بالعكس انتهى بخط اج
(قوله من مخط) بضم فسكون وكذا ما بعده (٤٠٦) (قوله ليوضع الطعام الخ) المراد اذا شرع في الاكل واذا فرغ منه فان البسطة

أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم اطلع على كفره في الباطن أو أنه استحل قتل نفسه ((ق
عن سهل بن سعد)) الساعدي زاد البخاري أى في روايته على مسلم ((وانما الاعمال
بخواتمها)) يعنى أن العمل السابق غير معتبر وانما المعتبر الذي ختم به ((ان الرجل يعمل
الزمن الطويل)) أى مدة العمر وهو منصوب على الظرفية ((يعمل أهل الجنة ثم يحتم له
عمله بعمل أهل النار)) أى يعمل عمل أهل النار في آخر عمره فيدخلها ((وان الرجل يعمل
الزمن الطويل بعمل أهل النار ثم يحتم له عمله بعمل أهل الجنة)) أى يعمل عمل أهل الجنة
في آخر عمره فيدخلها قال المناوي واقتصر على قسمين مع أن الاقسام أربعة لظهور حكم
الاخرين من عمل بعمل أهل الجنة أو النار طول عمره ((م عن أبي هريرة)) ان الرجل
يتكلم بالكلمة من رضوان الله تعالى ((بكسر الراء أى مما يرضيه ويحبه)) ما يظن أن تبلغ
ما بلغت ((أى من رضا الله بما عنه وكثرة الثواب الحاصل له)) فيكتب الله له بها رضوانه الى يوم
القيامة ((أى بقية عمره حتى يلقاه يوم القيامة فيقبض على الاسلام ولا يعذب في قبره ولا
يم إن في حشره)) وان الرجل ليتكلم بالكلمة من مخط الله ((أى مما يغضبه)) ما يظن ان
تبلغ ما بلغت ((أى من مخط الله عليه وترتب العقاب)) فيكتب الله عليه بها مخطه الى يوم
القيامة ((بأن يحتم له بالشقاوة ويعذب في قبره ويم إن في حشره حتى يلقاه يوم القيامة
فيورده النار فالخصل ان اللسان من نعم الله العظيمة واطائف صنعته القويمة فانه صغير حرمه
وعظيم طاعته وحرمه اذ لا يقين الكفر ولا الايمان الا بشهادة اللسان وهما غاية الطاعة
والعصيان ولا يجوز العبد من شر اللسان الا أن يلجمه بلجام الشرع فلا يطلقه الا فيما ينفع
في الدنيا والاخرة ويكفه عن كل شئ يخشى فائتسه في عاجله وآجله وأعصى الاعضاء على
الانسان اللسان فانه لا تعب في تحريكه ولا مؤنة في اطلاقه وقد تساهل الناس في الاحتراز
عن آفاته وغوائله والحذر من مصائده وجباثته فانه أعظم آلة للشيطان في استغواء الانسان
ولا يكذب الناس في جهنم على مناصرهم الا حصائد أسفهم ((مالك حم ت ن ه ح ب ل
عن بلال بن الحوث)) ان الرجل ليوضع الطعام بين يديه ((أى ليأكله أو يشربه)) فما
يرفع حتى يغفر له ((أى الصغار كما في نظائره وذكر الرفع غالباً والمراد فراغ الاكل قيل
يا رسول الله وبم ذلك قال)) يقول بسم الله اذا وضع والمجد لله اذا رفع ((أى يغفر له بسبب
التسمية عند ارادة الاكل وبالمجد عند الفراغ فيندب ذلك ندباً مؤكداً ((الضياء)) المقدسى
((عن أنس)) وهو حديث ضعيف ((ان الرجل)) يعنى الانسان ذكرنا كان أو أنثى
((لحرم الرزق)) بالبناء مأفـعـول أى يمنع من بعض النعم الدنيوية أو الآخروية ((بالذنب
يصيبه)) أى بشؤم كسبه للذنب فان قيل هذا يعارض حديث ان الرزق لا تنقصه المعصية
ولا تزيد الحسنه أجيب بأنه لا تعارض لان الحديث المعارض ضعيف وهذا صحيح والضعيف
لا يعارض الصحيح أو المراد اذ هاب بركة الرزق فكانت حرمه ((ولا يرد القدر)) بالتحريك الشئ
المقدور ((الا الداه)) يعنى تهورينه وتيسير الامر فيه حتى يكون القضاء النازل كأنه لم ينزل وفي

انما تسن عند الشروع فيه
والحمد لله انما تسن عند الفراغ
منه ولا عبرة بوقت الوضع ولا بوقت
الرفع وانما عبر بهما نظراً للغب
من أنه يشرع في الاكل وقت وضع
الطعام ويرفع وقت الفراغ منه
والمراد بالرجل الشخص والبسطة
أول الاكل والحمد لله آخره من
خصوصيات هذه الامة (قوله
لحرم الرزق) أى الحسى والمعنوى
كفهم العلوم ولا ينا في الحديث ان
كثيراً من أهل المعاصي في سعة
من العيش وفي بصر من العلوم لان
المراد أن الذي يحرم ذلك بسبب
الذنوب هو الشخص المتظوره
بعين الرضا بحيث يكون التقدير
عليه هو عين الرحمة به بخلاف
المغضوب عليه فلا يقتصر عليه
بسبب الذنوب بل يوسع له استدراجاً
وعبارة العلقى فان قلت يعارض
هذا ما سأتى ان الرزق لا تنقصه
المعصية ولا تزيد الحسنه قلت
لا معارضة أما ولا فان الشافى
حديث ضعيف ولا يعارض الصحيح
وأما ثانياً فان المراد بالرزق هنا
ما هو معلوم للملائكة الموكلين
بالرزق وهذا هو الذي يحرمه أما
الذي في علم الله تعالى فلا يزيد ولا
ينقص انتهى (قوله ولا يرد القدر)
أى انقصا والمراد بالقضاء ما
يشمل القضاء المبرم والمراد برده
وقوعه بسهولة واطف وقونه ولا

الحديث

يزيد في العمر الا لبرقال النووي اذا علم الله أن زيد يموت سنة كذا استحال أن يموت قبلها أو

بعدها فاستحل أن الآجال ان عليها علم الله تزيد أو تنقص فتعين تأويل الزيادة بانها بالنسبة الى ملك الموت أو غيره ممن وكل يقبض
الارواح وأمر بالقبض بعد آجال مدودة فانه تعالى بعد أن يأمر بذلك يثبت في اللوح المحفوظ بنقص شيئاً يزيد على ما سبق في علمه في
كل شئ وهو معنى قوله تعالى معوا لله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب ٥١ علقني

(قوله اذا نزع شجرة) أى قطعها من أشجارها لئلا كلها عزيرى وقال بعضهم النزع (٤٠٧) لقطع بقوة قال الزمخشري نزع الشيء من يده

جذبه ورجل منزع أى شديد النزع
(قوله اذا نظرت الى امرأته) أى
حليته ولو أمة بالملك أى اذا قصد
بذلك النظر أمر المحبوبة شرباً
كان نظرها فاجبت فشكر الله
تعالى على تلك النعمة أو قصد
بالنظر تحريك الشهوة ليحصل
الجماع ليعف نفسه أو يعفها أو
ليحصل ولد في الاسلام فيكثر أمة
النبي صلى الله عليه وسلم ونظرها
اليه بهذا القصد كذلك فلا بد من
تقييد النظر بذلك ليرتب عليه
ما ذكر (قوله بكفها) كناية عن
تقبيلها أو ما تقبها أو جاعها وعب
صلى الله عليه وسلم عن ذلك باخذ
كفها حياء منه صلى الله عليه وسلم
من ذكر ما ينبغي كتمه وقال المناوي
وعبر عن ذلك بالاخذ باليد استحياء
لذكره لانه صلى الله عليه وسلم
كان أشد حياء من العذراء في
خدرها اه (قوله الا عشر صلته
الخ) أى يختلف باختلاف
الاشخاص بحسب الخشوع وفحوه
فانكمل يكتب لهم جميع الثواب
الكامل بحسب حالهم وكان بعض
العارفين يقول اذا فرغت من
صلاتي استحييت من الله تعالى
أشد من زني بامرأة وانفصل
عنها خوفاً من تقصيري في عدم
الوفاء بكمال الصلاة (قوله تسعها
الخ) هو وما بعده بدل مفصل أو
معطوف باسقاط العاطف أى أو
تسعا أو ثمانية الخ وهو فصيح جائز
في النثر كالنظم والمراد بكونه بدلاً
أى من مقدار أى ما كتب له شئ
الاخ وقول الشارح في الصغير
بدل مما قبله لا يظهر معه المعنى

الحديث الدعاء ينفع مما نزل ومما لم ينزل أما نفعه مما نزل فصبره عليه ورضاه به ومما لم ينزل فهو
أن يصرفه عنه أو يبعده قبل النزول بتأيد من عنده حتى يخفف عنه أعباء ذلك اذا نزل به
فيفتحى للانسان أن يكثر من الدعاء قال الغزالي فان قيل ما فائدة الدعاء مع أن القضاء لا مرد له
فاعلم ان من جملة القضاء رد البلاء للدعاء والدعاء سبيل رد البلاء ووجود الرحمة كما أن البذر
سبيل لخروج النبات من الارض وكما أن الترس برد السهم ((ولا يزيد في العمر الا البر))
بكسر الباء الموحدة أى بر الوالدين يكون سبباً صرفه في الطاعات فكأنه زاد ((حم ن
حب لـ عن ثوبان)) وهو حديث صحيح ((ان الرجل)) يعنى الانسان ((اذا نزع شجرة
من الجنة)) أى قطعها من أشجارها لئلا كلها ((عادت مكانها أخرى)) أى حالاً فلا ترى شجرة
من أشجارها عريانة من غمرها كفى الدنيا ((طب عن ثوبان)) وهو حديث صحيح ((ان
الرجل اذا نظرت الى امرأته ونظرت اليه)) قال المناوي بشهوة أو غيرها ((نظر الله
تعالى اليهما نظراً رحمة فاذا أخذ بكفها)) أى ليلاعبها أو يجامعها ((تساقطت ذنوبهما من
خلال أصابعهما)) أى من بينها والمراد الصغار لا الكبار كما أتى ويظهر أن محل ذلك فيما
اذا كان قصدهما الاعتفاف أو الولد لتكثير الامة ((ميسرة)) بن علي ((في مشيخته
والرافعي)) امام الدين عبد الكريم القزويني ((في تاريخه)) تاريخ قزوين ((عن أبي سعيد))
الحذري ((ان الرجل)) يعنى الانسان ((ليصرف)) أى من صلاته ((وما كتب له
الا عشر صلته تسعها ثمانية تسعها سبعة تسعها تسعها تسعها)) قال المناوي تسعها وما
بعده بالرفع بدل مما قبله بدل تفصيل وفي كلام المناوي ما يفيد أن رفعها بالعطف على عشر
صلاته فإنه قال وحذف من هذه المذكرات كلمة أو وهى مرادة وحذفها كذلك سائق شائع
في استعمالهم اه قال العلقمي ولا حد زيادة في أوله ان عمار بن ياسر صلى صلاة فخففها
فقبيل له يا أبا ليظنان خففت فقال هل رأيتموني نقصت من حدودها شيئاً فقالوا لا فقال
بادرت سهر الشيطان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الرجل يصلي صلاة لا يكتب
له نصفها الحديث الى آخره أو كما قال قال العراقي واسناده صحيح وفي هذا الحديث الحث
الاكيد والحض الشديد على الخشوع والخضوع في الصلاة وحضور القلب مع الله تعالى
والانتيان بالسنة والالتزام الزائدة على الفرائض والشروط فان الصلاة لا تقع صحيحة
ويكتب للمصلي فيها أجر كالعشر والتسع الا اذا أتى بها أى بالفرائض والشروط كامليين
فتى أخل بفرض أو شرط منها لم يكتب له أجر أصلاً ويدل على هذا قول عمار في أول
الحديث هل رأيتموني تركت من حدودها شيئاً وقوله اني بادرت سهواً الشيطان يدل على أن
ذهاب تسعة أعشار فضل الصلاة من وسوسة الشيطان وذكره شيئاً من الامور الدنيوية
واسترساله في ذكره ومن أعرض عما يذكره به الشيطان ولم يسترسل معه لا ينقص من أجره
شئ كإدله عليه قوله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى تجاوز عن أمتي ما حدثت به أنفسها
وهذا العشر الذي يكتب للمصلي يكمل به تسعة أعشار من التطوعات كما روى أبو يعلى عن
أنس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أول ما يحاسب سببه
الصلاة يقول الله انظر وافي صلاة عبدى فان كانت تامة حسب له الاجر وان كانت ناقصة
يقول انظر واهل لعبدى من تطوع فان كان له تطوع تمت له الفريضة من التطوع اه
وقال المناوي أراد أن ذلك يختلف باختلاف الاشخاص بحسب الخشوع والتدبر ونحو ذلك
مما يقتضى الكمال كفى صلاة الجماعة فانها تعدل صلاة الفرد خمس وعشرين أو سبع
وعشرين وهذا كله حيث لا عذر له فاما من سمع بكاء صبي فخفف لاجله فله الاجر كاملاً ((حم

(قوله من عمار الخ) روى يستعمل في صلاته فقيل له لم فقال هل أشألت بشئ من صلاتي فقال والله لا فقال اني خفت من وسواس الشياطين فاستعملت وروى الحديث لهم أي اني راقبت الله في صلاتي فخشيت أن يعرض لي من الشيطان ما يمنعني من ذلك (قوله أو يحدث حدث سوء) أي يحصل منه ما لا يليق كالالتفات في الصلاة المنافي للنشوع فليس المراد الحدث الناقض للوضوء بدليل قوله حدث سوء (قوله مانصحه لمستشيره) قال المناوي قال الزمخشري المشورة والمشاورة استخراج الرأي من شئ العسل استخراج حبه اه قال في المصباح شارح العسل من باب قال (٤٠٨) انتهى وقوله ابن عسا كراي في ترجمة مالك بن الهيثم أحد دعاة بني العباس عن ابن عباس ثم نقل أعني ابن عسا كرا

عباس عن بعضهم ما يحصله ان مالكا هذا كان من الاباحية الذين يرون اباحه المحارم ولا يقول بصلاة ولا غيرها ذكره المناوي (قوله فأمنع) أي أنسكت وابس المراد أنه يقول لا أعطيك لانه صلى الله عليه وسلم لم يقبل لاقط لمن يسأله شيئا من أمور الدنيا قال المناوي المنع ضد الاعطاء والشفاعة المطالبة بوسيلة أو ذمام والاجر الاثابة والمثيب هو الله تعالى والذمام بالكسر ما يذم الرجل على اضعافه (قوله أو المرأة) بالنصب لا بالرفع لان العطف على ضمير الرفع المتصل بدون فاصل خاص بالنظم مع أنه ضعيف أيضا (قوله فيضاران) أصله يصارران أدغمت الراء في الراء (قوله قجب لهما النار) أي يستحقان دخولها ولا ينفعهما كثرة عبادتهما السابقة (قوله لا يرى بها بأسا) أي يستصغرها لتكونه يعتقد أهل الاجل اضمحلت الحاضرين مثلامع أنها كبيرة لكونها غيبة مثلا فلا ينبغي التلطف الاباطير ولذا قالوا من أكثر من المضحكات المباحة لا مودة له فما بال لا يعبر بالمباحة (قوله خريقا)

د ح ب عن عمار بن ياسر قال العراقي واسناده صحيح (ان الرجل) يعني الانسان ذكر كان أو أنثى (اذا دخل في صلاته) أي أحرم بها اسراما صحيحا (أقبل الله عليه بوجهه) أي برجته وفضله ولطفه واحسانه وحق من أقبل الله عليه برجته أن يقبل عليه بطرح الشواغل الدنيوية والوسواس المفوت لثواب الصلاة (فلا ينصرف عنه حتى ينقلب) بقاف وموحدة أي ينصرف من صلاته (أو يحدث حدث سوء) بالاضافة يعني ما لم يحدث أمر مخالفا للدين أو المراد الحدث الناقض والاول أولى لقوله حدث سوء (عن حذيفة ان الرجل لا يزال في محبة ربه) قال المناوي أي عقله المكتسب (مانصحه لمستشيره) أي مدة نصح له (فاذا غش مستشيره سلبه الله تعالى محبة ربه) فلا يرى رأيا ولا يدبر أمرا الا انعكس وانعكس جزاء له على غش أخيه المسلم (ابن عسا كرا عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (ان الرجل ليسألني الشئ) أي من أمور الدنيا (فأمنع حتى تشفعوا فتؤجروا) أي لا اجيبه الى مطلوبه حتى تحصل منكم الشفاعة عندي فتؤجروا عليها والخطاب للمحابة (طاب عن معاوية) من أبي سفيان (ان الرجل يعمل أو المرأة بطاعة الله ستين سنة) أي زمانا طويلا (ثم يحضرهما الموت فيضاران) بضم الياء وتشديد الراء قبل الف التثنية أصله فيضارران بكسر الراء الاولى أي بوصول الضرر الي ورقتيهما كان بوسيا بزيادة على الثلث أو يقصد المضارة بالوصية أي حرمان الورثة دون القرابة أو يقرأ بدين لا أصل له (قجب لهما النار) أي يستحقان بالمضارة في الوصية دخول النار ولا يلزم من الاستحقاق الدخول فقد يعفو الله ويغفر (د ت عن أبي هريرة) (ان الرجل) يعني الانسان ذكر كان أو أنثى (ليتكلم بالكلمة لا يرى بها بأسا) أي سواء يعني لا يظن انها ذنب يؤاخذ به (يهوى بها سبعين خريفا في النار) أي يسقط بسببها في جهنم سبعين عاما لما فيها من الاوزار التي غفل عنها قال المناوي والمراد انه يكون دائما في صعود وهوى والسبعين للتكثير لا للتحديد اه وظاهر أن محله اذ لم يتب منها أو يعفو الله عنه (ت ه ل عن أبي هريرة) ان الرجل ليتكلم بالكلمة لا يرى بها بأسا ليضحك بها القوم وانه يقع بها بعد من السماء) أي يقع بها في النار أو من عين الله أبعد من وقوعه من السماء الى الارض قال الغزالي أراد به ما فيه ايداء مسلم ونحوه دون مجرد المزاح أي المباح (حم عن أبي سعيد) الخدرى وهو حديث ضعيف (ان الرجل) يعني الانسان (اذا مات بغير مولده) يعني مات بغير الحمل الذي ولد فيه (قيس له) أي أمر الله الملائكة أن تقيس له أي تذرعه له (من مولده الى منقطع) بفتح الطاء (أثره) أي الى موضع انتهاء أجله يعني من مات في محل غير الحمل الذي ولد فيه يفسح له في قبره قدر ما بين محل ولادته والحمل الذي مات فيه (في الجنة)

أي عاما والمراد التكثير لا خصوص السبعين ويهوى أي السقوط من أعلى الى أسفل (قوله أبعد من السماء) قال ومضافة السماء خمسمائة عام والمراد التكثير أيضا (قوله بغير مولده) أي محل ولادته بأن مات غريبا سواء كان في سفر أو في اقامة بغير وطنه وسبب ذلك الحديث أنه صلى الله عليه وسلم بعد أن صلى على شخص مات بالمدينة قال ليت به مات بغير مولده فقيل له صلى الله عليه وسلم لا يئى فذكر الحديث (قوله قيس) أي ذرعه له بالذراع الذي يقاس به (قوله الى منقطع أثره) أي محل موته أي فيفسح له في الجنة بقدر مسافة ما بين وطنه ومحل موته وكذا في القبر (قوله في الجنة) متعلق بقيس يعني من مات في غربته يفسح له في قبره بقدر ما بين قبره ومولده ويفتح له باب الى الجنة وذلك لانه تحامل على نفسه بتجريح مارة مفارقة الالف والحلان والاهل والاطوان ولم

يحدله متعهدا في مرضه غالباً ولا يحضره اذا احتضر أحد من يلوذ به فاذا صبر على ذلك محتسباً يجوز في جأزه كرايته منى في صغيره (قوله قيام ليلة) أى من التراويح لان سبب الحديث انه صلى الله عليه وسلم (٤٠٩) خرج ليلة ثلاث وعشرين من رمضان وصلى بهم التراويح الى ثلث الليل وخرج

ليلة خمس وعشرين وصلوا بهم الى نصف الليل وخرج ليلة سبع وعشرين وصلوا بهم الى أن قرب الفجر حتى خشوا أن يفوتهم السجود ولم يخرج ليلة الاسفاج بل الا وتار فقط ولم يكمل عشرين ركعة في ليلة منها بل كان بعد الصلاة وكان بعض الصحابة قال في المرة الثالثة ليلة صلى الله عليه وسلم بعد الصلاة جميع الليل لما وجد من اللذة بالصلاة خلفه صلى الله عليه وسلم فلما سمع منه صلى الله عليه وسلم ذلك ذكر له الحديث أى انك ان استمرت على صلاتك خلف الامام الى أن انقضت الصلاة كان لك ثواب قيام جميع الليلة (قوله من أهل عليين) أى من أهل ذلك الموضع الذى هو أشرف مواضع الجنة المسمى بعليين ولذا عظمه الله تعالى بقوله وما أدراك ما عليون (قوله على أهل) أى على من تحته من أهل الخ كفى رواية أى تحته ودرجه مرتبة (قوله كأنها) أى الوجوه المفهومة من قوله لوجهه والمراد الجنس ولذا قال كوكب بالافراد وقوله الدرر نسبة للدر اصفائه وبياضه والكوكب الجسم يقال كوكب وكوكبه كما قالوا بياض وبياضه ويجوز ويجوزة وكوكب الروضة نورها ذكره في الصحاح قال الزمخشري ومن المجاز در الكوكب طلع كانه يدر الطلام ودرأت النار أضاءت اه (قوله مائة رجل)

قال المناوى متعلق بقيس اه ويحتمل أنه متعلق بمحذوف والتقدير يفسح له في قبره ما تقدم ويفتح له باب الى الجنة وسببه كفى ابن ماجه عن عبد الله بن عمر قال توفي رجل بالمدينة من أهلها فصرى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ليته مات بغير مولده فقال رجل من الناس لم يارسول الله قال ان الرجل فذكره (ن ه عن ابن عمر) بن العاص (ان الرجل) يعنى الانسان (اذا صلى مع الامام) أى اقتدى به واستمر (حتى ينصرف) أى من صلاته قال العلامة قلت هذا بعض حديث ذكره ابن ماجه والترمذى وأبو داود واللفظ له وأزله عن أبي ذر قال سمنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم رمضان فلم يقم بنا شيئاً من الشهر حتى بقى سبع فقام بنا حتى ذهب ثلث الليل فلما كانت السادسة لم يقم شيئاً فلما كانت الخامسة قام بنا حتى ذهب شطر الليل أى نصفه فقلت يارسول الله لو نقلتنا قيام هذه الليلة بتشديد الفاء أى لو زدتنا من الصلاة حتى مضت هذه الليلة فقال صلى الله عليه وسلم ان الرجل اذا صلى مع الامام حسب له قيام ليلة قال فلما كانت الرابعة لم يقم فلما كانت الثالثة جمع أهله ونساءه والناس فقام بنا حتى خشينا أن يفوتنا الفلاح قال قلت وما الفلاح قال السجود ثم لم يقم بنا بقية الشهر وقوله فقام بنا يعنى الليلة السابعة كذا ابن ماجه يعنى قام بهم ليلة ثلاث وعشرين وهى التى بعد سبع ليال فان العرب تؤرخ بالباقي من الشهر وفى الحديث تسجدة رمضان بغير شهر فيجوز ذلك على الصحيح بلا كراهة وكرهه عطاء ومجاهد وسمى السجود فلا حلاله سبب لبقاء الصوم ويعين عليه والحاصل أنه قام بهم ليالى الاوتار ليلة ثلاث وعشرين وليلة خمس وعشرين وليلة سبع وعشرين فالاولى الى نحو ثلث الليل والثانية الى نحو نصفه والثالثة الى أن خشوا أن يفوتهم السجود (كتب له قيام ليلة) وفى رواية حسب له وفى رواية أخرى فانه يعدل قيام ليلة قال ابن رسلان يشبه أن تختص هذه الفضيلة التى هى كتب قيام الليلة لمن قام مع الامام حتى يفرغ من صلاته بقيام رمضان فان قوله صلى الله عليه وسلم ان الرجل اذا صلى مع الامام هو جواب عن سؤالهم لو نقلتنا قيام هذه الليلة والجواب تابع للسؤال وهو تنفل قيام الليل ويدل عليه قوله اذا صلى مع الامام حتى ينصرف فذكر الصلاة مع الامام ثم أتى بحرف يدل على الغاية والغاية لا بد لها من غاية ومغايقتل على أن هذه الفضيلة انما تنأت اذا اجتمعت صلوات يقتدى بالامام فيها وهذا لا يتأتى فى الفرائض المؤداة (حم ٤ حب عن أبي ذر) الغفارى (ان الرجل من أهل عليين) مشتق من العلو الذى هو الارتفاع وعليون اسم لاشرف الجنان كما أن سبب اسم لشر النيران يعنى أن الانسان من أهل أشرف الجنان وأعلاها (ليشرف) بضم المثناة التحتية وشين معجمة وكسر الراء أى يطلع (على أهل الجنة) أى على من تحته من أهلها (قضى الجنة لوجهه) أى تستبرأ الجنة استنارة مفرطة من أجل اشراق اضاءه وجهه عليها (كأنها كوكب درى) أى كان وجوه أهل عليين مثل الكوكب الدرر أى الصافي الابيض المشرق (د عن أبي سعيد) الخدرى واسناده صحيح (ان الرجل من أهل الجنة يعطى قوة مائة رجل) أى من أهل الدنيا (فى الاكل والشرب والشهوة) أى الجماع ويحتمل العموم (والجماع) واغما كانت كثرة الاكل فى الدنيا مذمومة لما يشأ عنها من التثاقل عن الطاعة (حاجة أحدهم) كناية عن البول والغائط (عرق) بالتحريك (يفيض من جلده) أى يخرج منه ريحه كالسك (فاذا باطنه قد ضهر) بفتح المعجمة

(٥٣ - عزيزى اول) أى من أهل الدنيا (قوله والشهوة) أى الى كل ما يلبذه (قوله عرق يفيض) أى يخرج من مسام الشعر وبشاه يخرج من فيه كل ريحه أطيب من المسك (قوله فاذا باطنه قد ضهر) أى فاذا خرج ما فى بطنه عرفاً وبشاه قد ضهر بطنه فبأكل

ثانياً يقال ضمير ضمير كدخل يدخل وضمير ضمير كسهل سهل (قوله ان الرجل) أي الكافر بدليل رواية الطبراني ان الكافر وخص
لشدة عذابه بذلك والافعض عصاة المسلمين يحصل له مشقة بالعرق (قوله ليجمه العرق) أي يصل الى فيه فيصير كاللجام
(قوله ولوالى النار) مع علمه بشدة عذاب النار لكنه لما اشتد عليه ما هو فيه قال ذلك (قوله فيزيها) أي يصرفها (قوله فيتهم الناس)
حال كونه ظليماً أي ظالماً كما في نسخة أي (٤١٠) فالكمال اذا نسب أحد في منع حاجته اذا طلبها من شخص أضاف المنع لله تعالى ولم

يتم المنسب وان كان واخذ
(قوله من شيعي) بالشين المعجمة
كم ضبطه في الكبير نقلاً عن ضبط
الكثير أي من تزيين بالباطل
وعارضني فالتشيع كفي المختار لبس
الزائد على الحاجة من اشيا
افتخارا وتكبيرا أو ما ضبط الشارح
له في الصغير بالسین المهملة فلا وجه
له اذ لم يذكر في المختار هذا المعنى
في حرف السين بل في حرف الشين
وبدل له ما في حديث آخر من لفظ
التشيع (قوله فيقول أين لي
هذا) في رواية أني لي هذا أي انه
يكون في مرتبة سفلى فينقل الى
مرتبة عليا فيسأل عن سبب ذلك
(قوله ولدك لك) وقد ورد ان
الشخص اذا كان ولده أعلى منه
في الجنة سأل الله تعالى أن يلحق
أباه به فيحصل وكذا لو كان الاب
أعلى سأل الله أن يلحق ابنه به
فيحصل (قوله به در دابته) أي
اذا أذن لك شخص ان يركب معه
على الدابة فلا تركب أمامه
بل خلفه (قوله عن عبد الله بن
حنظلة) أي ابن أبي عامر الراهب
الانصاري له رواية وأبوه أصيب
يوم أحد واستشهد يوم الحرة وكان
أمير الانصار فيها ذكره المناوي
(قوله ليشاع) أي يشتري حتى
يغفوله أي اذا شكر على هذه
النعمة غفر له عقب يسره حالا

وضم الميم وقحمها أي انضم وانضم (طب عن زيد بن أرقم) باسناد رجاله ثقات (ان
الرجل ليدرك بحسن خلقه) بضم اللام (درجة القائم بالليل) أي المصلي فيه (الظامي
بالهواجر) أي العطشان في شدة الحر لاجل الصوم وانما أعطى صاحب الخلق الحسن هذا
افضل العظم لان الصائم والمصلي بالليل يجاهدان أنفسهما في مخالفة حظهما الصائم
يمنعهما من الشراب والطعام والنكاح والمصلي يمنعهما من النوم فكانهما يجاهدان نفسا
واحدة وأما من يحسن خلقه مع الناس مع تباين طباعهم واخلاقهم فكانه يجاهد نفوسا
كثيرة فأدرك ما أدركه الصائم القائم فاستويا في الدرجة بل ربما زاد (طب عن أبي أمامة)
وهو حديث ضعيف (ان الرجل) المراد به الكافر لما في رواية الطبراني ان الكافر بدل
الرجل (ليجمه العرق يوم القيامة) أي يصل الى فيه فيصير كاللجام من شدة الهول
والمراد كما قال النووي عرق نفسه ويحتمل عرق غيره (فيقول رب ارحني) أي من طول
الوقوف على هذا الحال (ولو الى النار) أي ولو أن تأمر بأرسالي الى النار لما يراه من
الاهوال الشديدة (طب عن ابن مسعود) واسناده كفاؤه المنذري جيد (ان الرجل
ليطاب الحاجة) أي اشئ الذي يحتاج اليه من جعل الله حوائج الناس اليه (فيزيها الله
عنه) بفتحية ثم زاي أي يصرفها عنه فلا يسهلها له (لما هو خير له) لعلم الله أن ذلك خير له
وهو أعلم بما يصلح به عبده وعسى أن تكرر هو اشياء وهو خير لكم (فيتهم الناس ظالمالهم)
أي بذلك الاتهام وفي نسخة ظالمالهم (فيقول من سمعني) بفتح السين المهملة والموحدة
والعين المهملة أي من تزيين بالباطل وعارضني فيما طلبته ليؤذني بذلك ولو تأمل وتدبر أنه
تعالى والفاعل الحقيقي أقام العذر لمن عارضه (طب عن ابن عباس) وهو حديث
ضعيف (ان الرجل لترفع درجته في الجنة فيقول أني لي هذا) أي من أين لي هذا
ولم أعمل عمل يوجب (يقال باستغفار ولدك لك) أي فتقول الملائكة له هذا بسبب طلب
فرعك الغفران لك وفي الحديث دليل على أن الاستغفار يبعو الذنوب ويرفع الدرجات
وأن استغفار الفرع لاصله بعد موته كاستغفاره هو لنفسه فان ولد الرجل من كسبه
فعمله كانه عمله (حم ه هق عن أبي هريرة) واسناده قوي جيد (ان الرجل
أحق بصدر دابته) أي هو أحق يار يركب على مقدمها ويركب من شاء خلفه وله أن
يقدم من شاء (وصدر فراشه) أي هو أحق ياب يجلس في صدر الفراش فلا يتقدم عليه
في ذلك فهو ضيف الابدانه (وان يوم في رحله) أي هو أحق بأن يصلي اماما بمن حضر
عنده في منزله ما كره أو الذي سكنه بحق فلا يتقدم عليه أحد الا بآذنه ومحملة في غير الامام
الاعظم أو نائبه أماهما فيقدم على صاحب المنزل وان لم يأذن لهما (طب عن عبيد
الله بن حنظلة) (ان الرجل) يعني الانسان (ليبتاع الثوب بالدينار والدرهم) الواو بمعنى
أو (أو بالنصف الدينار) بزيادة أل كافي نسخة المؤلف التي بخطه وفي نسخ أو بنصف الدينار

بدليل قوله صلى الله عليه وسلم يخاب الخ (قوله والنصف الدينار) بزيادة ال في النصف كما في نسخة والمراد
المؤلف التي بخطه عزري وقال المناوي في نسخة المصنف انها سبق قلم انتهى قال أشياخنا وليس كذلك فقد قال أبو حيان في
الارتشاف ومثل ثلاثة الاثواب اضافة الجزء الى ما يتجزأ تقول نصف درهم فاذا أردت التعريف قلت نصف درهم في قول أهل
البصرة وذهب الكوفيون الى احرائه مجرى العدد فتقول الثلث الدرهم والنصف الدرهم شبهوه بالحسن الوجه اه فواقع
في خط المصنف جار على مذهب الكوفيين فلا حاجة لقوله انه سبق قلم فتدبر

(قوله هدى الخ) الهدى طريقة الشخص من خير أو شر وان كان الاكثر استعماله في الخير يحشر المرء على دين خليله فليستظر المرء من يحال فالطالب معاشره الصالح لا غيرهم (قوله ولما فاتته) أى من الثواب من أهله الخ لان الثواب الذي عند الله خير من المال والاهل لان الصلاة اول الوقت رضوان الله وآخره عفوانه (قوله عن طلق) بفتح (٤١١) الطاء وسكون اللام وهو تايى عزيزى وهو طلق بن حبيب العنزى الزاهد

وهو طلق بن حبيب العنزى الزاهد البصرى قال في الكاشف روى عن جندب وابن عباس وغيرهما انتهى (قوله ان الرحمة) أى الاحسان العظيم (قوله ابن أبى أوفى) قال المناوى في شرحه الصغير بفتحات انتهى وهو سبق قلم والذي في القسطلافى أوفى بفتح الهمزة وسكون الواو وفتح الفاء مقصودا انتهى (قوله ليطلب العبد) أى فلا يخرج الانسان من الدنيا حتى يستوفيه كما أن الاجل اذا فرغ يطلب فراغه خروج روحه وما ورد من كثرة الرزق وطول العمر فالمراد البركة أو المراد المعلق من ذلك على شئ (قوله أ أكثر ما يطلبه أجله) لان الاجل انما يطلبه وقت فراغه والرزق يطلبه كل وقت (قوله لا تنقصه المعصية) بل ولا الكفر أى بالنسبة للرزق الذى علمه الله تعالى فلا ينسأ ما ورد من أن العمل الصالح يكثر الرزق وضده يقتله لانه محمول على البركة وعدمها أو على الرزق المعلق على شئ في صحف الملائكة أوفى اللوح المحفوظ (قوله معصية) أى يشبهها ففيه حث على طلب الدعاء وأما قول الخليل حسبي من سؤالي علمه بما لي فذلك مقام خاص فنخلق به وليس من أهله يخشى عليه الطرد كبعض من يدعى التصوف أما من حصل له نور وتجمل في بعض الاوقات حتى

والمراد بشئ حقير (قيل به) بفتح الباء الموحدة (فما يبلغ كعبه) أى ما يصل الى عظميه الناتئين عند مفصل الساق والقدم وفي رواية فما يبلغ نديه (حق يغفر له من الجسد) أى يغفر الله ذنوبه الصغار من أجل جسده لربه تعالى على حصول ذلك له فيسن لمن لبس ثوبا جديدا أن يحمد الله تعالى على تيسيره وأولى صبيغ الجسد ما جاء عن المصطفى صلى الله عليه وسلم من قوله الحمد لله الذى كسانى ما أودى به هورنى وأتجمل به فى حياتى (ابن السنى عن أبى سعيد) الخدرى واسناده ضعيف (ان الرجل اذا رضى هدى الرجل) بفتح الهاء وسكون الدال المهملة أى سيرته وطريقته وذكر الرجل غالبى والا فالمرأة كذلك (وعمله) أى رضى عمله (فهو مثله) أى فان كان محمودا فهو محمودا وان كان مذموما فهو مذموما والقصد الحث على تجنب أهل المعاصى ونحوهم والاعتداء بالصالحين فى أفعالهم وأقوالهم (طب عن عقبه بن عامر) وهو حديث ضعيف (ان الرجل) يعنى الانسان (ليصلى الصلاة) أى فى آخر وقتها (ولما فاتته منها) أى من ثواب فعلها فى أول وقتها (أفضل من أهله وماله) وفي رواية خير من الدنيا وما فيها (ص عن طلق) بفتح الطاء وسكون اللام (ابن حبيب) وهو تابعى الحديث مرسل (ان الرحمة) قال المناوى وفي رواية ان الملائكة أى ملائكة الرحمة (لا تنزل على قوم فيهم قاطع رحم) أى قرابة له بنحو ايداء أو هجر والمقصود الزجر عن طبيعة الرحم وحث القوم على اخراج قاطعها من بينهم لئلا يحرموا البركة بسببه (خذ عن) عبد الله (ابن أبى أوفى) قال المناوى بفتحات وضعفه المنذرى وغيره (ان الرزق ليطلب العبد) أى الانسان حرا كان أو رقيقا (أكثر ما يطلبه أجله) أى فالاهتمام بشأته والتهافت على استزادته لا أثر له الاشغل القلوب عن خدمة علام الغيوب وقد قال صلى الله عليه وسلم اتقوا الله وأجروا فى الطلب أى اطلبوا أرزاقكم طلبا برقى ومن الشعر الحسن قول بعضهم

مثل الرزق الذى تطلبه • مثل الظل الذى يعيش معه
أنت لا تدركه مستجلا • واذا وليت عنسه تبعك

(طب عد عن أبى الدرداء) ورجاله ثقات (ان الرزق لا تنقصه المعصية ولا تزيد الحسنه) هذا بالنسبة لما فى علم الله تعالى وأما الرزق المعلوم للملائكة الموكلين به فهو الذى يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية (وترك الدعاء) أى ترك الطلب من الله تعالى (معصية) لما فى حديث آخر ان من لم يسأل الله يغضب عليه ولذلك قيل

الله يغضب ان تركت سؤاله • وبني آدم حين يسئل يغضب

والقصد الحث على الطلب من الله سبحانه وتعالى (طص عن أبى سعيد) وهو حديث ضعيف (ان الرسالة والنبوة قد انقطعت) أى كل منهما (فلا رسول بعدى ولا نبي) وأما عيسى عليه الصلاة والسلام فينزل نبيا لكنه يحكم بشرع نبينا محمد صلى الله عليه وسلم (ولكن المبشرات) بصيغة اسم الفاعل أى لم تنقطع قالوا يا رسول الله وما المبشرات قال (رؤيا الرجل) يعنى الانسان (المسلم) فى منامه (وهى جزء من أجزاء النبوة) أى كالجزم من

شاهد الفعل كله لله تعالى فرضى بكل ما وقع به ليكون مرافقا لمولاه فترك الدعاء لرضاه بما وقع به فلا بأس به (قوله ولكن المبشرات) اسم فاعل (قوله رؤيا الرجل المسلم) وفي رواية الصالح وذلك لان الفاسق يتلعب به الشيطان فى منامه (قوله جزء) أى خصلة من خصال النبوة وفى العزيز ما حاصله ان عداها جزءا من أجزاء النبوة باعتبار العلة أى انها صحيحة وأما عدا السنة أشهر التى كان المصطفى يرى فيها الرؤيا الصالحة قبل أن يوحى اليه جزءا من أجزاء النبوة فغناه انها جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة وذلك أن

النبوة كانت مدتها ثلاثة وعشرين سنة وهداة أشهرها مائتان وستة وسبعون شهرا فهذه الستة أشهر المذكورة جزء من ستة وأربعين بمعنى أن مدة النبوة باعتبار هذه الستة أشهر ستة وأربعون جزءا وإذا اعتبرت الستة والأربعين جزءا كل جزء ستة أشهر وجدت مائتين وستة وسبعين شهرا وهذه هي مدة النبوة قد برهنا المحصل ما في شرح البخاري (قوله ما تعبر) يقال عبر الرويا وعبر الرويا بالتشديد والتخفيف (قوله ومثل ذلك مثل الخ) قال بعض الشراح لم نقف على معنى هذا المثال قال شيخنا وأيضاحه أن الرجل إذا رأى الرويا وقصها على غيره ففسرها (٤١٣) وقعت بما فسر من خير وضده فهذا مثل رجل رفع رجله وأراد وضعها فثب وضعها

حيث الصحة ((حم ت ل عن أنس)) وهو حديث صحيح ((ان الرويا تقع على ما تعبر)) بضم المثناة الفوقية وفتح العين المهملة وشدة الباء الموحدة المفتوحة أى على ما تفسر به ((ومثل ذلك مثل رجل)) بفتح المثناة ((رفع رجله فهو ينتظر متى يضعها)) لم أر من تعرض لمعناه ويحتمل أنه شبه ما يراه الناظر برفع شخص رجله وما تعبر به بإرادته وضعها ووجه الشبه بينهما حصولها عند التعبر وحصول الوضع عند الإرادة ((فاذا رأى أحدكم رؤيا فلا يحدث بها إلا ناعما أو عالما)) أى بتأويل الرويا ((ل عن أنس)) وهو حديث صحيح ((ان الرقى)) بضم الراء وفتح القاف أى التى لا يفهم معناها قال العلقمى قال الخطابي المراد ما كان بغير لسان العرب فلا يفهم معناه ولعل المراد قد يكون فيه صورا ونحوه من المخطورات ولا يدخل في هذا التعوذ بالقرآن اه أما إذا كانت من القرآن فلا بأس بها ((والتمام)) بمثناة فوقية مفتوحة جمع غيمة وأصلها خرزات تعلقها العرب على رأس الولد لدفع العين ثم توسعوا فيها فسموا بها كل عوذة ((والتولة)) بكسر المثناة الفوقية وفتح الواو وبوزن عنبه ما يجب المرأة إلى زوجها من البصر ((شرك)) أى من أنواع الشرك وسموها شركا لأن العرب كانت تعتقد تأثيرها وتقصدها دفع المقادير أما غيمة فيها ذكر الله تعالى وعلقها معتقدا أنه لافاعل ولا دافع عنه إلا الله تعالى فلا بأس ((حم د ه ل عن ابن مسعود)) وهو حديث صحيح ((ان الركن والمقام)) أى مقام إبراهيم عليه الصلاة والسلام ((ياقوت الجنة)) وفي نسخة من بواقيت الجنة قال المناوى أى أصلهما من ياقوت الجنة والاول هو ما رأته في خط المؤلف ((طمس الله تعالى نورهما)) أى ذهب به لكون الخلق لا يطبقونه ((ولو لم يطمس نورهما لضاء تاما بين المشرق والمغرب)) أى والخلق لا تطبق مشاهدة ذلك كما هو مشاهد في الشمس قال العلقمى قال ابن العربي يحتمل أن يكون ذلك لأن الخلق لا يحتملونه كأطفال النار حين أخرجها إلى الخلق من جهنم بغسلها في البحر مرتين قال العراقي ويدل على ذلك قول ابن عباس في الجور ولولا ذلك ما استطاع أحد أن ينظر إليه ((حم ت ح ب ل عن ابن عمرو)) بن العاص رضى الله عنه ((ان الروح اذا قبض تبعه البصر)) قال النووي معناه اذا خرج الروح من الجسد تبعه البصر ناظرا أين يذهب قال العلقمى وسببه كافي مسلم وابن ماجه واللفظ الاول عن أم سلمة قالت دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي مسلمة وقد شق بصره فأنغمضه ثم قال ان الروح قد كره وقوله شق بصره قال شيخنا بفتح الشين ورفع بصره فاعلا وروى بنصب بصره وهو صحيح أيضا قال صاحب الافعال يقال شق بصر الميت وشق الميت بصره ومعناه شخص وقال ابن السكيت يقال شق بصر الميت ولا يقال شق الميت بصره وهو الذى حضره الموت وصار ينظر إلى الشيء لا يرد إليه طرفه ((حـ))

وضعت ولذا ورد أن الرويا كجناح الطير متى قص وقع ذلك الطائر بسبب قص جناحه كذلك من عبر الرويا فإنها تقع بما فسر ما يقبى أن لا يقص الشخص رؤياه على عدو أو جاهل (قوله ان الرقى جمع رقية وهو ما يخص به ويتعوذ به من نحو مرض والمراد بها الأناط لا يعرف معناها كالمصريانية بدليل قوله شرك أى حقيقة ان اعتقد أنها تؤثر بطبها أو كاشرك ان لم يعتقد ذلك فهو يشبه الشرك من حيث النهى عن كل (قوله والتولة) ما يجب الرجل إلى المرأة من البصر فان لم يكن فيه صبر كان كتب ألقاظا جائزة الاطلاق بقصد تعشق الزوج لزوجته وعكسه فلا بأس به (قوله طمس الخ) نظير ما قيل في الجزء الذى أخذ من النار لم تنفع به لولا انه غمس في البحر مرتين لما أطاقه أحد للنعيم به (قوله ان الروح) وهى على صورة البدن على الراجح من نحو آلف قول وعمله شق البصر أنه ينظر إلى الملك الذى يقبض روحه وقيل ينظر للروح وهى خارجة وبعدن ووجهها لأنها لها اتصال بالبدن بعدن ووجهها فيراها بالبصر بعد خروجها (قوله ان الروح

الخ) قال العزى وسببه كافي مسلم وابن ماجه واللفظ الاول عن أم سلمة قالت دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي مسلمة وقد شق بصره فأنغمضه ثم قال ان الروح قد كره وقوله شق بصره فاعلا وروى بنصب بصره وهو صحيح أيضا قال صاحب الافعال يقال شق بصر الميت وشق الميت بصره ومعناه شخص وقال ابن السكيت يقال شق بصر الميت ولا يقال شق الميت بصره وهو الذى حضره الموت وصار ينظر إلى الشيء لا يرد عنه طرفه انتهى وقال ألقاضى يحتمل أن الملك المتوفى للمحتضر يمثل له فينظر إليه شرا ولا يرد إليه طرفه حتى تفارقه الروح وتضجلى بقايا القوى ويظل البصر على تلك الهيئة اه وقوله عن عبد الله بن بسر قال المناوى عبد الله بن بسر في الأصحابه اثنا مازنى وبصرى والمراد هنا الثاني اه

(قوله وجوههم) أي ذواتهم لانه لما التذ جميع بدنه أحرق جميع بدنه اذا الجزاء من جنس العمل ويحتمل أن المراد خصوص الوجه وخص لشرفه (قوله عشر آيات) ختمها لأنها أكبر العلامات وأعظمها والافهناك علامات أخرى (قوله الدخان) فيحصل للمؤمن بسهولة كالزكام بخلاف الكافر فيدخل من فيه ويخرج من قبله ودره وغيرهما يحصل له مزيد العذاب (قوله والدجال) من الدجل وهو الوهم لانه يسحر الناس قال العزيزي وسببه كافي مسلم والترمذي واللفظ الأول عن أبي شريح حذيفة بن أسيد قال كان النبي صلى الله عليه وسلم في غوفة ونحن أسفل منه فاطلع علينا فقال ما تذكرون قلنا الساعة قال ان الساعة قد كرهه قال شيخنا ذكر القرطبي في التذكرة عن بعض العلماء أنه رتبها فقال أول الآيات الخسوفات ثم خروج الدجال ثم نزول عيسى عليه الصلاة والسلام ثم خروج يأجوج ومأجوج في زمنه ثم الريح التي تقبض أرواح المؤمنين تقبض روح عيسى ومن معه وحينئذ تهدم الكعبة ويرفع القرآن ويستولى الكفر على الخلق فبعد ذلك تخرج الشمس من مغربها ثم حينئذ تخرج الدابة ثم يأتي الدخان وذكر بعضهم أن خروج الدابة قبل طلوع الشمس من مغربها ونوزع فيه وقال شيخ شيوخنا الذي يترجم من مجموع الاخبار أن أول الآيات العظام المؤذنة بتغير الأحوال العامة في معظم الارض خروج الدجال ثم نزول عيسى عليه السلام وخروج يأجوج ومأجوج في حياته وكل ذلك سابق على طلوع الشمس من مغربها ثم أول الآيات العظام المؤذنة بتغير أحوال (٤١٣) العالم العساوى طلوع الشمس من مغربها

ولعل خروج الدابة في ذلك الوقت أو قريب منه وأول الآيات المؤذنة بقيام الساعة النار التي تحشر الناس وأما أول أشراط الساعة فنار تخرج من المشرق الى المغرب وبذلك يحصل الجمع بين الاخبار اه قلت ولعل يريد الاشرط التي يعقها قيام الساعة ولا يتأخر القيام عنها الا بقدر ما بقى من الاشرط من غير مهلة بينهما وللهذا قيل في حديث أما أول أشراط الساعة المراد بالاشراط العلامات التي يعقها قيام الساعة وقال ابن حجر في حديث أما أول أشراط الساعة فنار تحشر الناس من المشرق الى المغرب كناية عن الفتن المنتشرة

م . عن أم سلمة (ع) زوج المصطفى (ص) (ان الزناة) يأتون (يوم القيامة تشتعل وجوههم نارا) قال المناوي أي ذواتهم ولا مانع من ارادة الوجه وحده لانهم لما نزعوا لباس الايمان عاد تنور الشهوة الذي كان في قلوبهم تنورا ظاهرا يحتمى عليه بالنار لوجوههم التي كانت ناظرة الى المعاصي (طب عن عبد الله بن بسر) بموحدة مضمومة وسين مهملة (ع) (ان الساعة) أي القيامة (لا تقوم حتى تكون عشر آيات) أي توجد عشر علامات كبار ولها علامات دونها في الكبر (الدخان) بالرفع والتخفيف بدل من عشر أو خبر مبتدأ محذوف قال المناوي زاد في رواية علا ما بين المشرق والمغرب اه وفي البيضاوي في تفسير قوله تعالى يوم تأتي السماء بدخان مبين بعد كلام مقدمه أو يوم ظهور الدخان المحدود في اشرط الساعة لما روى أنه عليه الصلاة والسلام قال أول الآيات الدخان ونزول عيسى عليه الصلاة والسلام ونار تخرج من قعر عدن تسوق الناس الى المشرق قبل وما الدخان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الآية وقال علا ما بين المشرق والمغرب يمكث أربعين يوما وليلة أما المؤمن فيصيبه هيئة الزكام وأما الكافر فهو كالسكران يخرج من مخزبه وأذنيه ودره (والدجال) من الدجل وهو الوهم (والدابة) أي خروج الدابة من الارض تكلم الناس ومعها خاتم سليمان وعصا موسى صلوات الله عليهم ما فقبلوا وجهه المؤمن بالهام من الله تعالى فيصير بين عينيه نكتة بيضاء يبيض منها وجهه وتخطم أي تسم وجهه الكافر بالخاتم فيسود وجهه (وطلوع الشمس من مغربها) قال المناوي بحيث يصير المشرق مغربا وعكسه

التي أثارت الشر العظيم وانتهت كالتهب النار وكان ابتداءها من قبل المشرق حتى خرب معظمه وانحشر الناس من جهة المشرق الى الشام ومصر وهما من جهة المغرب والنار التي في الحديث الآخر أي الذي فيه انها آخر الاشرط على حقيقة انها انتهت قلت وقد ظلم شيخ شيوخنا الشيخ شرف الدين عيسى الاخنائي الشافعي الايات مع زيادة مخالفة لصاحب التذكرة فقال

والهداة الصيحة بالنتشار • يفزع الخلق من الاقطار
وبعدهم فيخرج القحطاني • والاعور الدجال بالبهتان
ثم طلوع الشمس من مغربها • سائرة طاليسه مشرقها
يعقها الدخان فيما قد نقل • تحت يأجوج ومأجوج عقل
كذلك ريج قابض الارواح • للمؤمنين قلت بانشرائح
ثم خروج النار من قعر عدن • تسوقنا للحشر بعدوهن
دلالة الثالث بالقرآن • قد قاله عيسى الفقير القاني
ثم صلاة الله للعدنان • محمد المبعوث بالبرهان
انتهى ما قاله العزيزي بحروفه رحمه الله تعالى

أول أشراط خروج الترك • وبعد هذا هدة بقتل
والهاشمي بعده السفيفاني • يليهما المهدي بالامان
وبعد فينزل المسيح • وهو لنا بقتله يرج
ثم خروج الدابة الغريبة • من الصفا برؤية عجيبه
والحشي ذوالسويقين • لهدم كعبة بغيرمين
وبعد فيرفع القرآن • من الصدور واتنى الامان
وتلوها النفع ثلاثه ترى • قد قاله أئمة بالامرا
الازهرى الشافعي مذهبا • والاخنوي قلت اما واما
وآله وصحبه الاخبار • ما غردت بلابل الاشجار

((وثلاثة خسوف خسف بالشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب)) هي مكة والمدينة واليمامة واليمن سميت به لانها يحيط بها بحر الهند وبحر القلزم ودجلة والفرات ((ونزل عيسى وفتح يأجوج ومأجوج)) أى سدهما وهم صنف من الناس ((ونار تخرج من قعر عدن)) بالتحريك أى من أساسها وأسفلها وهى مدينة باليمن ((تسوق الناس الى المحشر)) أى محل المحشر للحساب وهو أرض الشام ((نبت معهم حيث بانوا وتقبل معهم حيث قالوا)) إشارة الى ملازمة النار لهم الى أن يصلوا الى مكان المحشر وهذا المحشر يكون قبل قيام الساعة يحشر الناس احياء الى الشام لقوله فى حديث تقبل معهم وتبيت وتصبح ونمسي فان هذه الاوصاف مختصة بالديار وبعضهم حمله على المحشر من القبور ورد بما تقدم وهذا المحشر آخر اشراط الساعة كفى مسلم قال العلقمى وسببه كفى مسلم والترمذى واللفظ للآول عن أبى شريحه حذيفة بن أسيد كان النبى صلى الله عليه وسلم فى غرفة ونحس أسفل منه فاطلع علينا فقال ما نذكرون قلنا الساعة قال الساعة قد كرهه قال شجاذ كرا القرطبي فى التذكرة عن بعض العلماء أنه رتبها فقال أول الآيات المحشر وفات ثم خروج الدجال ثم نزول عيسى ثم خروج يأجوج ومأجوج فى زمه ثم الريح التى تقبض أرواح المؤمنين فتقبض روح عيسى ومن معه حينئذ تدمر الكعبة ويرفع القرآن ويستولى الكفر على الخلق عند ذلك تخرج الشمس من مغربها ثم تخرج حيتنذ لداية ثم يأتى الدخان وذكر بعضهم أن خروج الدابة قبل طلوع الشمس من مغربها وورع فيه قال شيخ شيوخنا الذى يترجح من مجموع الاخبار أن أول الآيات العظام المؤذنة بتغير الاحوال العامة فى معظم الارض خروج الدجال ثم نزول عيسى عليه الصلاة والسلام وخروج يأجوج ومأجوج فى حياته وكل ذلك سابق على طلوع الشمس من مغربها ثم أول الآيات المؤذنة بتغير أحوال العالم العلوى طلوع الشمس من مغربها ولعل خروج الدابة فى ذلك الوقت أو قريب منه وأول الآيات المؤذنة بقيام الساعة النار التى تحشر الناس وأما أول اشراط الساعة فنار تخرج من المشرق الى المغرب وبذلك يحصل الجمع بين الاخبار اه قلت ولعله يريد الاشرط التى يعقبها قيام الساعة ولا يتأخر القيام عنها الا بقدر مبقى من الاشرط من غير مهلة بينهما ولهذا قال فى حديث أما أول اشراط الساعة المراد بالاشرط العلامات التى يعقبها قيام الساعة وقال ابن حجر فى حديث أما أول اشراط الساعة فنار تحشر الناس من المشرق الى المغرب كناية عن الفتن المنتشرة التى أثارها الشر العظيم والتهيب كما تنهب الدار وكان ابتدؤها من قبل المشرق حتى غرب معظمه وانحشر الناس من جهة المشرق الى الشام ومصر وهما من جهة المغرب والنار التى فى الحديث الآخر أى الذى فيه أنها آخر الاشرط على حقيقتها اه قلت وقد نظم شيخنا الشيخ شرف الدين عيسى الاخاوى الشافعى الآيات مع زيادة مخالفة لصاحب التذكرة فقال

أول اشراط حروج الترك • وبعد هذا هدة بفتك
والهدة الصيحة بانتشار • تفرغ الخلق من الاقطار
والهاشمى بعده السفيان • يليهما المهسدى بالامان
وبعدهم فيخرج القبطانى • والاعور الدجال بالبهتان
وبعدده فيسرل المسيح • وهو لنا بقتله يرج
ثم طلوع الشمس من مغربها • سائرة طالبة مشرقها
ثم خروج الدابة الغريسة • من الصفا برؤية عجيبه
يعقبها الدخان فيما قد نقل • تمت يأجوج ومأجوج عقل

(قوله وثلاثة خسوف) أى غير عامة (قوله بجزيرة العرب) وهى مكة والمدينة واليمامة واليمن أى يحصل الخسوف فى موضع من ذلك ولم يعبه فى الحديث وسميت بالجزيرة لانها يحيط بها أربعة أنهار الدجلة والفرات وبحر الهند وبحر القلزم (قوله وفتح يأجوج) على حذف مضاف أى فتح سدهما (قوله من قعر عدن) أى من أسفلها (قوله ان المحشر) أى محل المحشر وهو أرض الشام فهذه السائر تحصل قبل القيامة فليس المراد المحشر بعد بعث الناس خلافا لبعضهم بل المراد به سوق الناس قبل موتهم فهذه العشرة كلها قبل الموت (قوله تبيت الخ) كناية عن شدة الملازمة فلا يستطيع شخص الهروب منها اه

والحبشي ذوالسويقين • لهدم كعبة بغير مين
كذلك ربح قابض الارواح • للمؤمنين قات بالشرع
وبعده فيرفع القرآن • من الصدور واتقوا الامان
ثم خروج النار من قعر عدن • تسوقنا لمحشر بعدوهم
وتأوها النفع ثلاثة ترى • قد قاله أنيسة بلامرا
دلالة الثالث بالقرآن • قد قاله عيسى الفقير الفاني
الازهرى الشافعي مذهبا • والاخنسوى قلت أما ويا
ثم صلاة الله للعدنان • محمد المبعوث بالبرهان
وآله وصحبه الاخبار • ما غردت بلا بل الاشجار

(قوله عن حذيفة بن أسيد) هو
صحابي بايع تحت الشجرة ومات
بالكوفة روى له الجماعة ذكره
المنذرى (قوله ركة) أى يحصل به
قوة على الصوم أو المراد البركة
التي تحصل له بيقظة في وقت
الرحمات فالمراد ما يشمل البركة
المعنوية (قوله عن أبيه) ربيعة
فهو صحابي ابن صحابي (قوله لمن
جنب الخ) من اسم موصول أو
تكرة وقول بعض الشراح انها
شرطية وجنب وابتلى في محل جزم
سبق فلم قال العلقمى وأوله أى
هذا الحديث كفى أبي داود عن
المقداد بن الأسود وفي نسخة
شرح عليها المنذرى المقدم فانه
قال ابن معديكرب وأيم الله لقد
سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول ان السعيد لمن جنب
الفتن ان السعيد لمن جنب الفتن
ان السعيد لمن جنب الفتن ولمن
ابتلى فصبر فواها ثم واهها انتهى
ومعنى فواها طوبى له لما حصل
أى فواها له ما أطيبه

(حم م ٢ عن حذيفة بن أسيد) بفتح الهمزة الغفارى • (ان السعيد بركة
اعطا كوها الله) أى خصكم من بين جميع الامم (هلا ندعوها) أى لا نتركوها نداء بالتسحر
سنة مؤكدة ويكره تركه ويدخل وقته بنصف الليل قال العلقمى قال شيخنا قال النووى
رواه بفتح السين وضمها قال في فتح البارى لان المراد بالبركة الاجر والثواب فيناسب الضم
لانه مصدر بمعنى التسحر أو البركة كونه يقوى على الصوم وينشط له ويحفف المشقة فيه
فيناسب الفتح لانه ما يتسحر به وقيل البركة ما ينضم من الاستيقاظ والدعاء في السحر والاولى
ان البركة في السحر وتوصل بجهات متعددة وهى اتباع السنة ومخالفة أهل الكتاب
والتقوى على العبادة والزيادة في النشاط والذكر والدعاء وقت مظنة الاجابة وتدارك نية
الصوم لمن أغفلها قبل أن ينام وقال ابن دقيق العيد هذه البركة يجوز أن تعود الى الامور
الاخروية فان اقامه السنة توجب الاجر وزيادة ويحتمل الدنيوية كقوة البدن على
الصوم وتيسره من غير اضرار باصا ثم قال ومما يعلل به استحباب السحر ومخالفة لاهل
الكتاب لانه يمنع عندهم وهذا أحد الاجوبة المقتضية للزيادة في الاجور والاخروية قال
ورق للمتصوفة في مسئلة السحر وكلام من جهة اعتبار حكمة الصوم وهى كسر شهوة
البطن والفرج والسحر قد بين ذلك قال والصواب أن يقال ما زاد في المقدار حتى يعدم
هذه الحكمة بالكلية فليس بمستحب كالذى يصنعه المترفعون من التأتى في الماسكل وكثرة
الاستعداد لها وما عدا ذلك تختلف مراتبه اه واختصت هذه الامة بالسحر وتجميل
الفطر وياحة الاكل والشرب والجماع ليلا الى الفجر وكان محرما على من قبلها بعد النوم
وكذا كان في صدر الاسلام ثم نسخ (حم ن عن رجل) من الصحابة • (ان السعادة
كل السعادة طول العمر في طاعة الله) أى لما يتسبب من ذلك من الحسرات ورفع الدرجات
والعمر بضم العين وفتح (خط عن المطلب) بصم الميم وشدة الطاء المفتوحة وكسر اللام
(عن أبيه) ربيعة بن الحرث • (ان السعيد لمن جنب الفتن ولمن ابتلى فصبر) قال
العلقمى وأوله كفى أبي داود عن المقداد بن الأسود وفي نسخة شرح عليها المنذرى المقدم
فانه قال ابن معديكرب وأيم الله لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان السعيد
لمن جنب الفتن ان السعيد لمن جنب الفتن ان السعيد لمن جنب الفتن ولمن ابتلى فصبر فواها
ثم واهها اه وأيم الله هو قسم وجنب بضم الجيم وكسر النون المشددة أى من تجنب الفتن
وتباعد عنها ولم يبتلى وسعيد فاعيل معنى مفعول وكرره ثلاثا مبالغة في التاكيد على التباعد
عن الفتن واعتزال فرقها وقوله ولمن ابتلى ببناء ابتلى للمفعول أى ابتلى بالوقوع في تلك
الفتن فصبر على ظم الناس له وتحمل اذا هم ولم يدفع عن نفسه وواها بالتسوين كلمة هى اسم

(قوله عن المقدام) قال المناوي ابن معد يكرب وفي نسخة المقداد عزيرى وقوله وفي نسخة المقداد أي ابن الأسود وهو الذي في الجامع الكبير والدروسن أبي داود كذا يحط بعض الفضلاء بهامش العزيرى (قوله السقط) بثلاث السين والكسر أقصع (قوله ليراعم) أي ليغاضب ربه ويظهر عليه (٤١٦) الدلال لكونه محبوبه أذ لم يعصه أي حين يقال له ادخل

الجنة فيقف على الباب ويقول لا أدخلها إلا مع أبوي ويغضب (قوله بسرره) هو ما تقطعه القابلة من السرة أي ربط أبويه به ويحبرهما به إلى أن يدخلهما الجنة وهل هذه الشقاعة خاصة بالأبوين أو تشمل جميع الأصول لم يوجد نص ولا نع منه وفضل الله تعالى واسع (قوله فأقشوا) من أفشى فهم زته همزة قطع كما ضبطه العزيرى وغيره فليس مثل امشوا واقضوا (قوله لتعن الشيخ) أي والشجعة وخصا الشدة قبح الزنا منهما وإن كان الشاب الزاني ملعونا بعدا من منازل الأبرار أيضا ومثل الزنا للواط في هذا الوعيد (قوله يرى) من الرأي والتدبير لا من الرؤية كما يدل له سبب الحديث وهو أنه صلى الله عليه وسلم لما بلغه أن عجبا أي رجلا ضحما سمينا يدخل على السيدة مارية أمر سيدنا عليا رضي الله تعالى عنه بقتله فقال له أقتله مطلقا أم أظرف في حاله هل يستحق القتل أم لا فذكر له الحديث أي انظر في حاله فذهب الإمام علي رضي الله تعالى عنه فكشف عنه فإذا هو ممسوح لا آلة له فلم يقتله فينبغي للحاضر المشاهد للشيء أن يمعن النظر قبل الحكم بشئ واسم هذا العج ما يوروفي العجب آخره وسندر عبد قطع مذاكيره فأعتقه النبي صلى الله عليه وسلم وله أولاد ثقات كذا يحط

فعل معناها التاهف وقد توضع موضع الإعجاب بالشيء وقد ترد بمعنى التوجع (د عن المقدام) قال المناوي ابن معد يكرب وفي نسخة المقداد (١) (ان السقط) قال العلقمي قال في النهاية السقط بالكسر والقح والضم والكسر أكثرها الولد الذي يسقط من بطن أمه قبل تسميته (ليراعم ربه) عثانة تحبته وغين مجبة أي يغاضبه أي يتدلل عليه كما يتدلل على أبويه (إذا دخل أبواب النار) رقيقا قال أي السقط المراغم ربه أدخل أبو بكر الجنة (قال المناوي) أي تقول الملائكة أو غيرهم بأذن الله تعالى (فيحبرهما بسرره) بهم ملتين مفتوحتين ما تقطعه القابلة من السرة (حتى يدخلهما الجنة) أي يشفع لأبويه المسلمين فيقبل الله شفاعته فيأمر بإخراجهما من النار وإدخالهما الجنة (عن علي) أمير المؤمنين بإسناد ضعيف (٢) (ان السلام اسم من أسماء الله تعالى وضع في الأرض) بالبناء للمفعول أي وضعه الله فيها تحية بين المسلمين (فأقشوا السلام بينكم) بقطع الهمزة من أفشى أي أظهره نديا مؤكدا بأن تسلوا على كل مسلم لحيته وسواء عرفتموه أم لم تعرفوه فإن في إظهاره الأيدان بالأمان والتواصل بين الأخوان (خذ عن أنس) بن مالك بإسناد حسن (٣) (ان السموات السبع والأرضين السبع والجبال لتلعن الشيخ الزاني) واللعن أما بلسان النقال أو الحال وكما تلعن الشيخ الزاني تلعن الشجعة الزانية وخص الشيخ لأن الزانية أقبح وأخس لأن شهوته ضعفت (وان فروج الزناة ليؤدي أهل النار نيرانهم) بفتح الذون وسكون المشاة الفوقية أي أهل النار مع شدة عذابهم يتأذون من ريح الصديد السائل من فروجهم (لبراز عن برودة) قال المناوي ضعفه المنذرى (٤) (ان السيد لا يكون بخيلا) أي الشريف المقدم في قومه في الأمور ينبغي أن لا يكون كذلك أو ينبغي أن يؤمر على قومه من يكون كذلك والبخيل هو الذي لا يقري الضيف أو الذي لا يؤدي الزكاة (خط في كتاب البخلاء عن أنس) بن مالك بإسناد ضعيف (٥) (ان الشاهد) أي الحاضر (يرى ما لا يرى الغائب) من الرأي في الأمور المهمة لا من الرؤية يعني الحاضر يدرك ما لا يدركه الغائب إذا أخبر أذ ليس الخبر كالمعاينة ولذا لما أخبر الله موسى صلوات الله وسلامه عليه بأن قومه اتخذوا العجل من بعده لم يلق الألواح فلما عين ما فعلوا ألقاها (ابن سعد عن علي) أمير المؤمنين (٦) (ان الشمس والقمر ثوران عقيران) أي معقوران (في النار) يعني يسلب الله فورهما يوم القيامة ويكونان فيها كالزمنين وإدخالهما النار ليس لتعذيبهما بل لأنهما كانا يعبدان في الدنيا وقد وعد الله الكفار بأن يحشرهم وما كانوا يعبدون فإدخالها فيها لذلك وأولاهما خلقا منها كافي خبر فردا إليها (الطبالسي) أبو داود (ع عن أنس) ابن مالك رضي الله عنه (٧) (ان الشمس والقمر لا ينكسفان) قال المناوي بالكاف وفي رواية للجاري الخطاء المعجزة (لموت أحد ولا حياة) وهذا قاله يوم مات ابنه إبراهيم فكسفت الشمس فقالوا كسفت لموته فرد عليهم قال الخطابي كانوا في الجاهلية يقولون ان الكسوف يوجب حدوث تغيير في الأرض من موت أو ضرر فأعلم النبي صلى الله عليه وسلم أنه اعتقاد باطل وأن الشمس والقمر خلقان مسخران لله ليس لهما سلطان في غيرهما ولا قدرة على الدفع عن أنفسهما واستشكل قوله ولا حياته لأن السياق انما ورد في حق من ظن أن ذلك

بعض الفضلاء (قوله ثوران) أي كتورين معقورين بسبب الزمانة والجراحة ودخولهما لموت النار لاجل تعذيب أهلها بما فكاه يقال لهم هذان ما كنتم تعبدونهما فلو كانا الهين ما دخلا النار فليس دخولهما النار لاجل تعذيبهما لأن العذاب انما هو على المكلف

لموت ابراهيم ولم يذكر الحياة قال العلقمي والجواب أن فائدة ذكر الحياة دفع توهم من يقول لا يلزم من نفي كونه سببا للفقد أن لا يكون سببا للإيجاد فعمم الشارع النفي لدفع هذا التوهم ((ولكنهما آيتان من آيات الله)) أي علامتان من آيات الله الدالة على وحدانيته وعظيم قدرته ((يحوف الله بهما عباده)) أي بكسوفهما أي لحوف العباد من بابه قال المناوي وكونه تخويفا لا ينافي ما قرره علماء الهيئة في الكسوف لأن الله أفعالا على حسب العادة وأفعالا خارجة عنها وقدرته ما كمة على كل سبب اه وقال العلقمي رحمه الله تعالى وفي الحديث رد على من يزعم من أهل الهيئة أن الكسوف أمر عادي لا يتقدم ولا يتأخر أذلو كان كما يقولون لم يكن في ذلك تخويف وقد رد ذلك عليهم ابن العربي وغير واحد من أهل العلم بما في حديث أبي موسى حيث قال فقام فزعا يخشى أن تكون الساعة قالوا فلو كان الكسوف بالحساب لم يقع الفزع ولم يكن للأمر بالعتق والصدقة والذكر والصلاة معنى فان ظاهر الأحاديث أن ذلك يفيد التخويف وأن كل ما ذكر من أنواع الطاعة يرجع أن يدفع به ما يخشى من أثر ذلك الكسوف ومما نقض به ابن العربي وغيره أنهم يزعمون أن الشمس لا تنكسف على الحقيقة وإنما يحول القمر بينها وبين الأرض عند اجتماعهما في العقدتين وقال هم يزعمون أن الشمس أضعاف النور في الجرم فكيف يجب الصغير الكبير إذا قابله وقد وقع في حديث النعمان ابن بشير وغيره للكسوف سبب آخر غير ما زعمه أهل الهيئة وهو ما أخرجه أحمد والفسائي وابن ماجه وصححه ابن خزيمة والحاكم بلفظ أن الشمس والقمر لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياة ولكنهما آيتان من آيات الله وأن الله إذا تجسلى لشي من خلقه شغل له وقال بعضهم الثابت من قواعد الشريعة أن الكسوف أثر الإرادة القدسية وفعل الفاعل المختار فيخلق في هذين الجرمين النور متى شاء والظلمة متى شاء من غير توقف على سبب أو ربط باقتران وقال ابن دقيق العيد وربما يعتقد بعضهم أن الذي يذكره أهل الحساب ينافي قوله يخوف الله بهما عباده وليس بشيء لأن الله تعالى أفعالا على حسب العادة وأفعالا خارجة عن ذلك وقدرته ما كمة على كل سبب وله أن يقطع ما يشاء من الأسباب والمسببات بعضها عن بعض وإن أثبت ذلك فالعلماء بالله لقوة اعتقادهم في عموم قدرته على خرق العادة وأنه يفعل ما يشاء إذا وقع شيء غريب حدث عندهم الخوف لقوة ذلك الاعتقاد وذلك لا يمنع أن يكون هناك أسباب تجري عليها العادة إلا أن يشاء الله خرقها وحاصله أن الذي يذكره أهل الحساب أن كان حقائق نفس الأمر لا ينافي كون ذلك تخويفا للعباد الله تعالى ((فاذا رأيتم ذلك)) قال العلقمي وفي رواية فاذا رأيتموها أي الآية وفي رواية فاذا رأيتموها بالتثنية والمعنى إذا رأيتم كسوف كل منهما لاستحالة وقوع ذلك منهما في حال واحدة عادة وإن كان ذلك جائزا في القدرة الإلهية ((فصلوا وادعوا حتى ينكشف ما بكم)) قال العلقمي استدلل به على أنه لا وقت لصلاة الكسوف معين لأن الصلاة علق برؤيته وهي ممكنة في كل وقت من النهار وهذا قال الشافعي ومن تبعه واستثنى الخنفيه أوقات الكراهة وهو مشهور مذهب أحمد وعن المالكية وقتها من وقت حل النافلة إلى الزوال وفي رواية إلى صلاة العصر ورجح الأول بأن المقصود إيقاع هذه العبادة قبل الانجلاء وقد اتفقوا على أنها لا تقضى بعد الانجلاء ولو انحصرت في وقت لا يمكن الانجلاء قبل فيقوت المقصود والمراد بالصلاة الصلاة الخاصة بالكسوف وهي معلومة من كتب الفقه وفي الحديث إشارة إلى أن الالتجاء إلى الله عند المخاوف بالدعاء سبب لمحو ما فرط من العصيان يرجي به زوال المخاوف وأن الذنوب سبب للبلايا والعقوبات العاجلة والآجلة نسأل الله تعالى السلامة والعافية ((خ ن عن أبي بكره في

(قوله آيتان) أي علامتان قيل على قرب الساعة وقيل على غضب الرب سبحانه (قوله حتى ينكشف الخ) راجع للدعاء فقط فلا يقال أنه يؤهم طلب تكرير الصلاة

(قوله اذ ارأى أحدهما) أي أدرك أحدهما شيئا من عظمة الله تعالى ولو بسيرا كإدراكه لتكبرني حاد أي مال عن مجراه أي جهة جريه (قوله ان الشهر الخ) سببه أنه صلى الله عليه وسلم دخل على إحدى نساءه في غير نوبتها في التابع لحاجة وطال زمنها فبلغ الباقي فحصل لهن غير قواطع السيدة عائشة وصفية وسودة باجتهاد منهن على أنه متى قرب أحدها من قالت له فجد من فيك ربحا ردينا فماذا آكلت ففعلن فقال انما شربت عندها عسلا وحلف أن لا يدخل عليهن شهرا أي معينا قضي تسع وعشرون فدخل فقبل له بقي يوم فذكر الحديث فلونذر صوم (٤١٨) شهر معين صامه ولو ناقصا بخلاف ما لو نذر صوم شهر غير معين فانه يلزمه ثلاثون

يوما فيصوم يوما مما بعده لوجاه ناقصا وقوله يكون تسعة وعشرين كذا في المتن قال المناوي ولا بد من تقدير يكون وتسع منصوب واستغنى عن نصبه بجعل فختين عليه كإهوا اصطلاح بعض الناس وعشرين منصوب بالياء انتهى وهذا التقرير أهو في حديث عائشة ولفظه تسع وعشرين بدون تاو أمافي المصنف فهي رواية مسلم (قوله برأيتها) المراد بها المحاربة لان الحرب اذا قامت كان مع كل من الجيشين رايات يتبعها كل فلذا أطلقت على المحاربة والاغواء خلافا لمن زعم أنها رايات حقيقة لازارها وقيل ينصب لهم كراسي ويقول لهم أيهم اذهبوا الى هؤلاء فاغزوهم فان أباهم قد مات وأبوكم لم يمت ولذا تجدد بعضهم بنفس وبعضهم يخون في الكيل أو الوزن الخ (قوله مع أول الخ) أي فلا يدخلها الانسان واذ دخلها لاحظ أحرار شرعا كالامر بالمعروف بشرطه (قوله عن أبي امية) كذا في العزري وفي المناوي عن أبي أمية الباهلي فاعل ماها تحريف (قوله ان الشيخ الخ) قاله حسين دخل عليه شاب وقال له هل لي أن

ن . عن أبي مسعود البدرى (ق ن عن ابن عمر) بن الخطاب (ق عن المغيرة) بن شعبه (ق ان الشمس والقمر اذ ارأى أحدهما من عظمة الله تعالى شيئا) قال المناوي تكبره لا تقبل أي شيئا قليلا جدا لا يطيق مخلوق النظر الى كثير منها (حاد عن مجراه) أي مال وعدل عن جهة جريه (فانكسف) أي لشدة ما يحصل له من صفه الجلال (ابن النجار عن أنس) بن مالك (ق ان الشهر) أي العربي الهلالي (يكون تسعة وعشرين يوما) أي يكون كذلك كما يكون ثلاثين يوما من ثم لو نذر في صوم شهر معين فكان تسعا وعشرين لم يلزمه أكثر واللام في الشهر للعهد الذهني وسببه كما في البخاري عن أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم حلف لا يدخل على بعض نساءه شهرا فلما مضى تسع وعشرون يوما غدا عليهن وراح فقيل له يابني الله حلفت أن لا تدخل عليهن شهرا فذكره وقوله على بعض نساءه يشعر بان اللاتي أقسم أن لا يدخل عليهن هن من وقع منهن ما وقع من سبب القسم لا جميع النسوة لكن اتفق أنه في تلك الحالة انصرفت رجسه فاستمر معصيا في المشربة ذلك الشهر واختلف في سبب الحلف فقيل شربة العسل أو تحريم جاريتيه مارية وقيل هما وقيل ذبح ذبعا فقصه بين أزواجه فأرسل الى زينة نصيبها فردته فقال زيدوها ثلاثا كل ذلك ترده فكان سبب الحلف وقيل سببه أنه ن ظلم منه النقطة قال ابن حجر ويحتمل أن يكون مجموع الاشياء سببا لا عزالهن وهذا هو اللائق بجمارك أخلاقه صلى الله عليه وسلم وسعة صدره وكثرة صفحه وان ذلك لم يقع منه حتى تكبر الايذاء منهن (خ ت عن أنس) بن مالك (ق عن أم سلمة م عن جابر) بن عبد الله (وعائشة) ان الشياطين تغدو برأيتها الى الاسواق (ق أي نذهب أول النهار بأعلامها اليها) (فدخلون مع أول داخل ويخرجون مع آخر خارج) هذا كناية عن ملازمتهم أهل الاسواق واغوائهم لهم أكثر من اغوائهم لغيرهم لما يقع فيها من الحلف الكاذب وغيره (طب عن أبي امامة) وهو حديث ضعيف (ان الشيخ يملك نفسه) قال المناوي أي يقدر على كف شهوته فلا حرج عليه في التقييل وهو صائم بخلاف الشاب اه وعادة البهجة وشرحها الشيخ الاسلام فيما يندب للصائم ونذبه ترك قبله لانها من جملة الشهوات وان تحركت شهوته بأن خاف الانزال والجماع تكبره أي كراهته تحريم الخبر البيهقي باسناد جيد أنه صلى الله عليه وسلم رخص في القبلة للشيخ وهو صائم ونهى عنها الشاب وقال الشيخ يملك اربعه الشاب يفد صومه ولا فرق في الكراهة بين الشاب وغيره كما أفهمه التعليق في الخبر فالتعبير بهمافي الاخبار جري على الغالب وان لم تحرك شهوته لم تكبره لكنها خلاف الاولى (حم طب عن ابن عمرو) بن العاص (ق ان الشيطان يحب الحجرة) أي ميل بطبعه اليها (قايكم والحجرة) أي احذروا ليس المصبوب غ منها يشارككم الشيطان فيه

وظاهر

أقبل في نهار رمضان فقال لا ودخل شيخ وسأله فقال لا حرج فأخذت الصحابة ينظر بعضهم الى بعض

ويقولون قد نهى أولا وأباح ثانيا فقال صلى الله عليه وسلم قد علمت لم ينظر بعضهم الى بعض رذ كره وحاصل فقه المسئلة ان القبلة تحرم ان حركت الشهوة وخاف الانزال مطلقا وان كانت تحرك الشهوة ولا يخاف الانزال كرهت مطلقا والاختلاف الاولى ومعنى الاطلاق سواء كان شابا أو شيخا (قوله قايكم والحجرة) أخذ بعض المجتهدين حرمة لبس الاجرم من هذا الحديث والائمة على جواز ذلك بلا كراهة لما قام عندهم مما هو مقدم على ذلك الحديث وانما يحرم المصبوب بالزعفران ويكره المصبوب وعادة العزري قال شيخ الاسلام في شرح البهجة يحل لبس غير الحرير من الثياب مطلقا حتى الثوب الاجر والاخضر وغيرهما من المصبوغات بلا

كراهة ثم يحرم على الرجل لبس المرعفر دون المعصفر انتهت (قوله ذي شهرة) أي بالزينة لأنها مظنة المحبة إلا أن كانت نفسه مطهرة تزيد بلبس ذلك شكر أو المراد ذي شهرة بالساخنة والرائحة لأن الله تعالى تظيف بحب النظافة إلا أن يربي نفسه بذلك ويجاهد ما لكونها مخالفة له (قوله عن رافع بن زيد) أي لا ابن خديج كجليل الثقي قال ابن السكن لم يذكر في حديثه سماعاً ولا رؤية ولست أدري أهو صحابي أو لا ولم أجده ذكره إلا في هذا الحديث وحديثه (٤١٩) ضعيف خلافاً لابن الجوزي في أنه موضوع انتهت (قوله القاصية) أي

البعيدة عن صواباتها والناحية المنفردة عن صواباتها وان لم تكن بعيدة فافتروا وأما الشاردة فهي التي تنقص البعد فتفوقها والقاصية أعم منها فقد ظهر الفرق بين الثلاثة (قوله والشعاب) جمع شعب كناية عن عدم التفرق والبعد لأن من كان في شعب كان بعيداً من الناس (قوله فليط الخ) أي ندباً وكذا لياً ككها ندباً (قوله فليط أيضاً) أي أن أمكنه ذلك والآب أن تجسست ولم يمكن غسلها وماها النجاسة أروغاً للشيطان (قوله ولا يدعها) بالجزم (قوله فليلق الخ) خرج بفرأغه الاثناء فلا يلحق لأن ذلك مما تعافه النفوس حيث يلحق ويضع يده في الأناثانيا قال في الصحاح لعق الشيء لحسه وبابه فهم والمعلقة بالكسر واحدة الملاعق والمعلقة بالضم اسم لما تأخذ المعلقة والمعلقة بالفتح المرة (قوله في أي) طعامة الخ) أي هل هي في الساقط أرفيما بقى في القصعة أرفيما بقى بأصابعه (قوله فيلبس) أي يخط (قوله قبل أن يسلم) مطلقاً عندنا وبده عند الحنفية والحنابلة طائفاً وقبله عند المالكية أن كان عن نقص فيقيدوا مثل هذا الحديث بما إذا كان عن نقص

وظاهر الحديث كراهة لبس الثوب الأحمر لكن قال شيخ الإسلام في شرح البهجة يحل لبس غير الحرير من الثياب مطلقاً حتى الثوب الأحمر والأخضر وغيرهما من المصبوبات بلا كراهة ثم يحرم على الرجل لبس المرعفر دون المعصفر (وكل ثوب ذي شهرة) ينصب كل أي احذر والبسه وهو المشهور بزيادة الزينة والنعموة أو بزيادة الخشونة والرائحة أي ما لم يقصد بذلك هضم النفس والاقتلا بآس (الحاكم في الكنى واللقاب وابن قانع) عد هب عن رافع بن زيد (أن الشيطان ذئب الإنسان كذئب الغنم) أي مفسد للإنسان مهلك له باغوائه كفساد الذئب إذا أرسل في قطع من الغنم (بأخذ الشاة القاصية) بصاد هملته أي البعيدة عن صواباتها (والناحية) بجاء هملته أي التي غفل عنها وبقيت في جانب منفردة شبه حالة فارقة الإنسان الجماعة ثم تسلط الشيطان عليه بشاة شاذة عن الغنم ثم افتراس الذئب أياها بسبب انفرادها (فأياكم والشعاب) بكسر الشين المعجمة أي احذروا التفرق والاختلاف (وعليكم بالجماعة) أي الزموا ما عليه جماعة أهل السنة (والعامه) أي جهوا والامة المحمدية فانهم أبعد عن موافقة الخطأ (والمسجد) أي لاه أحب البقاع إلى الله ومنه يفر الشيطان فيغدو إلى السوق (حم عن معاذ) أن الشيطان يحضر أحدكم عند كل شيء من شأنه (أي لاه بالمرصاد لمعاينة المؤمن ومكايده حتى يحضره عند طعامه) أي عند أكله الطعام (فإذا سقطت من أحدكم اللقمة فليط ما كان بها من أذى) أي فليزل ما عليها من تراب أو غيره (ثم ليأكلها) الأمر فيه للندب ومحلها إذا لم تتجسس أما إذا تجسست وتعدر غسلاً فلينجسها (ولا يدعها للشيطان) أي لا يتركها ملقاة لأجل رضاه فان في تركها ضياعاً للمال وهو يحبه ويرضاه (فإذا فرغ) أي من الأكل (فليلق أصابعه) بفتح المشاة التحتية أي يلجسها ندباً (فانه لا يدري في أي طعامه تكون البركة) أي لا يعلم هل هي في الذي على أصابعه أو فيما بقى في القصعة أو في الساقط قال المناوي والمراد بالشيطان الجنس (م عن جابر) بن عبد الله (أن الشيطان يأتي أحدكم في صلاته) أي حال كونه كائناً في صلاته (فيلبس) بتخفيف الباء الموحدة المكسورة أي يخط (عليه) قال في النهاية اللبس الخلط (حتى لا يدري) أي يعلم (كم صلى) أي من الركعات (فأذا وجد ذلك أحدكم فليستجد بسجدتين) فقط وان تعدد السهو (وهو جالس قبل أن يسلم) سواء كان سهو بزيادة أم بنقص وبهذا أخذ الشافعي وقال أبو حنيفة بعد أن يسلم وقال مالك أن كان لزيادة فبعده ولا قبله (ثم يسلم ت. عن أبي هريرة) وإسناده جيد (أن الشيطان) أي ابليس (قال وعزتك يا رب) أي وقوتك وقدرتك (لا أبرح أغوى عبداً) بفتح همزة أبرح وضم همزة أغوى أي لا أزال أضل بني آدم أي الأخلصين منهم ويحتمل العموم ظناً منه أفادة ذلك (مادامت أرواحهم في أجسادهم) أي مدة حياتهم (فقال الرب وعزتك وجلالى لا أزال أغفر لهم ما استغفروني) أي مدة طلبهم

لإقام عندهم (قوله أغوى) أي أوسوس وأضل عبداً أي الأخلصين ولذا قيل لبعضهم في صورة الحية حال سجوده قد دفعه يسجد وقال لو لا نثر ريحه لسجدت عليه فلم يدفعه خوفاً منه لعلمه بأنه شيطان ومن جملة وسوسته أن يقول للإنسان قد جد قرناً أو أنت في غفلتك فقم الليل وصم النهار فيفعل ذلك حتى يكدر ويتعب فيترك فيكون معرضاً بعد الإقبال (قوله لا أزال أغفر لهم الخ) إل المناوي لكن أياك أن تقول إن الله يغفر الذنوب للعصاة فأعصى وهو غنى عن عمل فان هذه كبح حق أريد بها باطل وصاحبها لقب بالجماعة بنص خبر لاحق من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله الأمان انتهى

(قوله الآخر) أى سقط وذلك لتحليه بصفتها الجلال ولذا كانت لا تفارقه الدرة يؤدب بها أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد ما يشمل شيطان الانس والجن وقرر شيخنا الاجهوى عن بعضهم ان من أسباب فرار الشيطان من سيدنا محمد رضى الله عنه اذا رآه انه كان يقول بسم الله ذى الشأن عظيم البرهان شديد السلطان ماشاء الله كان أعوذ بالله من الشيطان انتهى (قوله سديسة) بالتصغير قال المنارى ورواه فى الاوسط عن (٤٢٠) الاوزاعى عن سالم عن سديسة انتهى قال الهيثمى ولا يعلم الاوزاعى سمع من

المعفرة أى السرة فوبهم مع الندم والاقلاع والعزم على عدم العود ((حم ع ك عن أبى سعيد)) الخدرى واسناده صحيح ((ان الشيطان لم يلق عمر منذ أسلم الا خروجه)) أى سقط عليه خوفا منه لأن عمر رضى الله عنه كان شأنه القيام بالحق والغالب على قلبه عظمة الرب جل جلاله فلذلك كان يفرونه ولا يلزم من ذلك تفضيله على أبى بكر فقد يخصص المفضلون بمزايا ((داب عن سديسة)) بالتصغير هى مولاة حفصة أم المؤمنين واسناده حسن ((ان الشيطان ليأتى أحدكم)) اللام للتأكيد ((وهو فى صلاته فيأخذ بشعرة من دبره فيمدها فيرى أنه أحدث)) أى يظن خروج ریح من دبره ((فلا ينصرف حتى يسمع صوتا أو يجد ريحا)) فاذا وجد المصلى فلا يترك صلاته ليتطهر ويستألفها بل يجب عليه أن لا ينصرف حتى يتيقن أنه أحدث ولا يشترط السماع ولا الشم اجماعا وفيه دليل على قاعدة الشافعية ان اليقين لا يطرح بالشك وهى إحدى القواعد الأربع التى رد القاضى حسين جميع مذهب الشافعى إليها ((حم ع عن أبى سعيد)) الخدرى واسناده حسن ((ان الشيطان)) قال العلقي قال فى الفتح الظاهر ان المراد بالشيطان ابليس وعليه يدل كلام كثير من الشراح ويحتمل أن المراد جنس الشيطان وهو كل متمرّد من الجن والانس لكن المراد هنا شيطان الجن خاصة وقال المناوى فى رواية ان ابليس بدل ان الشيطان وهو مبين للمراد أى فى هذه الرواية يبين أن المراد بالشيطان ابليس ((اذا سمع النداء بالصلاة)) أى الاذان لها ((حال)) بجاء مهملة أى ذهب هاربا ((له ضراط)) قال العلقي جملة اسمية وقعت حالا بدون واو وحصول الارتباط بالضمير اه ويؤيد هذا أنه روى بالواو أيضا والضراط يتحمل الحقيقة لا به جسم يتغذى يصح منه خروج الريح ويحتمل أنه عبارة عن شدة نفاره شبه شغل الشيطان نفسه عن سماع الاذان بالصوت الذى علا السمع ومنعه عن سماع غيره ثم سمى ضراطا تقيما له ((حتى لا يسمع صوته)) أى صوت المؤذن بالتأذين وهذا ظاهر فى أنه يبعد الى غاية ينتفى فيها سماعه للصوت وقد وقع بيان الغاية فى حديث مسلم الا حتى بعد أربعة أحاديث وهو الروحاء بينها وبين المدينة ستة وثلاثون ميلا وقيل ثلاثون ميلا وظاهر قوله حتى لا يسمع أنه يتعمد اخراج ذلك اما ليشغل بسماع الصوت الذى يخرج عنه عن سماع المؤذن أو ليقابل ما يناسب الصلاة من الطهارة بالحدث أو يصنع ذلك استخفافا كما يفعله السفهاء ويحتمل أن لا يتعمد ذلك بل يحصل له عند سماع الاذان شدة خوف يحدث له ذلك الصوت بسببها قال العلماء وانما أدبر الشيطان عند الاذان لئلا يسمعه فيضطر الى أن يشهد للمؤذن يوم القيامة لقول النبي صلى الله عليه وسلم لا يسمع صوت المؤذن جن ولا انس ولا شئ الا شهد له يوم القيامة ((فاذا سكنت)) أى فرغ من الاذان ((رجع فوسوس)) أى للمصلى والوسوسة كلام خفى يلقى فى القلب ((فاذا سمع الاقامة)) للصلاة ((ذهب حتى لا يسمع صوته)) بالاقامة أى فروله ضراط وتركه اكتفاء بما قبله ((فاذا سكنت رجع فوسوس)) أى الى المصلى وفى الحديث فضل الاقامة والاذان وحقارة الشيطان لكن هربه انما يكون من

أحد الصحابة انتهى (قوله ليأتى أحدكم) أى يقرب منه ويدخل معه فاذا لم يجد له طريقا لوسوسته مدشعرة من دبره الخ وليس ذلك حقيقة والا فخراج الشعرة من دبره نافذ (قوله فلا ينصرف) أى يحرم ذلك ان كان فى فرض والا فلا فضل عدم الانصراف (قوله ان الشيطان) المراد به هنا ابليس أو الجن كما صرح به فى بعض الروايات وان كان الغالب ان الشيطان اذا أطلق أريد به الجنس (قوله النداء بالصلاة) أى فقمع الشيطان على هذا الوجه الشديد خاص بأذان الصلاة (قوله أحال) وفى رواية حال بدون هـ سزة أى تحول وانتقل الى أن يكون بينه وبين محل الاذان ثلاثون ميلا أو ست وثلاثون أو أربعون ميلا كما صرح به فى الحديث الا حتى أعنى حتى يكون مكان الروحاء فانه مكان بينه وبين المدينة تلك المسافة على الخلاف ولذا سمى العام حولا لتحوله (قوله ضراط) أى حقيقة اذ هو جسم يأكل ويشرب والضراط ناسئ عمن الأكل والشرب ويحتمل أنه مجاز عن تشاغله بصوت يشبه ذلك واخراج الضراط قيل باختياره وقيل قهرا عنه وفعل ذلك لانه ورد أنه ما سمع الاذان انس ولا جن الخ الا شهد للمؤذن الخ

اذان

وهو يكره أن يشهد للمؤمن بذلك فيهرب ويضطر لاجل أن لا يشهد له لكونه لم يسمعه وقيل بفعل ذلك

استهزاء ومخزية وقيل يفعل ذلك لكون المصلين متابسرين بالطهارة فهو يأتى بما هو ضد ذلك يشير الى انه متلبس بضد الطهارة (قوله فاذا سمع الاقامة ذهب) أى رله ضراط فخذف من الثانى لدلالة الاول وكونه يهرب من الاذان والاقامة ويأتى فى الصلاة لا يدل على كونهما أفضل منها لانه قد يوجد فى المفضل الخ

حكمه في الجن وكونه لا يحكم بحكم الا اذا كان مطابقا لما في نفس الامر (قوله مكان الروحاء) بفتح الراء وهذا مفسر الحديث السابق كما هو (قوله قد آيس) وفي رواية يئس أي من ان يعبدوا المؤمنين في جزيرة العرب أي مكة والمدينة والطائف الى قرب اليمن والشا والمراد الاخبار بأنه تعالى حفظ هذا المكان عن وقوع عبادة الصنم فيه وان ارتد فيه بعض المسلمين فلا يعبد الصنم وعبر عن عبادة الصنم بعبادة الشيطان لانها ناشئة عنه على حد يثبت لا تعبد الشيطان اذا المراد الاصنام (قوله في التعريش) خبر لمخدوف أي هو في التعريش أي الاغواء أو متعلق بفعل مخدوف أي يسعى في التعريش قال المناوي والتعريش الاغواء على الشيء ينوع من الخداع من حرش الضب الصياد خدعه (٤٣٢) انتهى (قوله حساس) بفتح الحاء وشد السين المهمة أي شديد الادراك للامور

التي يغوى ما ينبغي للشخص ان يتأمل في الخطا وهل هو وجاني أو شيطاني ولذا لما جاء الشيطان وقال لسيدنا موسى قلى لا اله الا الله فقال كلمة حق ولكن لا أقولها تبع القبولك وذلك لانه ظن أنه دس في ذلك دسيسة فاذا كان المعصوم يتحفظ من خواطره فغيره أخرى (قوله فاحذروه) أي خافوه ولذا دعاه بعلى (قوله من بات) أي مثلا والا فالمراد ترك الغسل أي وقت (قوله شيء) هو اللحم فوقع من الجنون وفي رواية فاصابه وضع وهو البرص وذلك بسبب لمس الشيطان ولا يؤخذ من ذلك ان قوت الشيطان لمس ربح الغمر أي اللحم فقط خلافا لبعضهم بل يأكلون والحديث معناه أنهم يلمسون ربح ذلك اذا لم يكن جرم أما اذا كان ثم جرم فيأكلونه (قوله مجرى الدم) أي جريا بجريان الدم فجري مصدرا لهذا عليه الجمهور من أن المعنى على التشبيه أي يتمكن من وسوسته كتمكن الدم من العروق وقيل ان مجرى اسم مكان على معنى ان وسوسته تصل الى جميع بدنه حتى مكان

التي يغوى ما ينبغي للشخص ان يتأمل في الخطا وهل هو وجاني أو شيطاني ولذا لما جاء الشيطان وقال لسيدنا موسى قلى لا اله الا الله فقال كلمة حق ولكن لا أقولها تبع القبولك وذلك لانه ظن أنه دس في ذلك دسيسة فاذا كان المعصوم يتحفظ من خواطره فغيره أخرى (قوله فاحذروه) أي خافوه ولذا دعاه بعلى (قوله من بات) أي مثلا والا فالمراد ترك الغسل أي وقت (قوله شيء) هو اللحم فوقع من الجنون وفي رواية فاصابه وضع وهو البرص وذلك بسبب لمس الشيطان ولا يؤخذ من ذلك ان قوت الشيطان لمس ربح الغمر أي اللحم فقط خلافا لبعضهم بل يأكلون والحديث معناه أنهم يلمسون ربح ذلك اذا لم يكن جرم أما اذا كان ثم جرم فيأكلونه (قوله مجرى الدم) أي جريا بجريان الدم فجري مصدرا لهذا عليه الجمهور من أن المعنى على التشبيه أي يتمكن من وسوسته كتمكن الدم من العروق وقيل ان مجرى اسم مكان على معنى ان وسوسته تصل الى جميع بدنه حتى مكان

تصلي

جري الدم وقيل المعنى على هذا ان الشيطان يدخل حقيقة في مكان مجرى الدم وهو العروق

ويوسوس ولا مانع من ذلك خلافا لمن جعله خطأ وسبب الحديث أنه صلى الله عليه وسلم مر ومعه السيدة صفية فرآه شخصان من الانصار فتابعا عد اعنه فقال صلى الله عليه وسلم انها صفية فأقبلا عليه وقال سبحان الله أي عجبنا من قولك ذلك لانا نعتقد عصمتك وان كانت أجنبية فذلك الحديث أي فانه صلى الله عليه وسلم أشار بذلك الى أنه ينبغي التباعد عن محل التهم فما يفعله بعض من ادعى التصوف من مخالطة النساء والحدان ويقولون لا بأس علينا ولا يظن بنا أحد سوأ من الجهل اذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى بذلك (قوله ليفرق) بفتح الراء أي يخاف ويفرق (قوله ان الصائم الخ) وسببه أنه صلى الله عليه وسلم دخل على أم عماره الراوية لهذا الحديث فقدمت له طعاما فأمرها أن تأكل معه فقالت اني صائمة فذكر لها الحديث

(قوله يفرغ الخ) بضم الراء (قوله ان الصالحين) جمع صالح وهو القائم بحقوق الحق والخلق وان كان وقع منه ذنوب وتاب وتعريفه بأنه الطائع طول عمره ليس مسلماً لاقتضائه أن الذي تاب لا يسمى صالحاً (٤٣٣) وليس كذلك وقوله لاحظت الخ لا مانع من

كون التكبئة أى المصيبة يحصل بها الخط والرفع معا (قوله ان الصبغة) أى التلبس بما لا يليق أول النهار أو المراد التوب أول النهار (قوله ان الصبر) أى الكامل الثواب عند زمن أول المصيبة بخلاف زمن آخرها فإنه وان كان فيه ثواب الا انه دون الاول لان آخر المصيبة هيون الامر شيئاً فشيئاً فيتسلى وسبب هذا الحديث أنه صلى الله عليه وسلم مر على امرأة فوجد عندها جرحاً لفقد هاهن تقيها فامرها بالصبر فقالت له تفرغ عني لو أصابك ما أصابني ما صبرت فلما ذهب جاء اليها العباس وقال لها ما قال لك رسول الله فقالت وأين هو فقال انه الذي كان عندك وذهب فذهبت له الى بيته واعتذرت له لكونها لم تعرفه فذكر لها الحديث (قوله العظيمة) صفة كاشفة اذا تسمى صخرة الا اذا كانت عظيمة (قوله من شفي) أى من حرقها (قوله تهوى بها) أى فيها (قوله ما تقضى) أى ما تصل الى قرارها وهذا كناية عن مدقرارها (قوله ابن غزوان) بفتح الغين المجهة والزاي المازي عزري وقال المناوي صحابي جليل يدري أسلم بعد ستة رجال وكان أحد الرماة انتهى (قوله ان الصداع) مرض في جانب الرأس أو كله والاول يسمى بالشقيقة والثاني يسمى بيضة وخودة (قوله والميلسة) حرارة تنشأ عن الحى

تصلى عليه الملائكة) أى تستغفر له (حتى يفرغ) أى الاكمل (من طعامه) أى من أكل الطعام عنده لان حضور الطعام عنده يهيج شهوته للاكل فلما كف شهوته امتثالا لأمر الشارع استغفرت له الملائكة وسببه ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على عمارة بنت كعب الانصارية فقدمت اليه طعاماً فقال كلتي فقالت اني صائمة فذكره (حمت هب عن أم عمارة) بضم العين المهملة بنت كعب الانصارية قالت حسن صحيح (ان الصالحين) أى القائمين بحقوق الله وحقوق العباد (يشدد عليهم) أى بحصول البلايا والمصائب وتعرض أمور الدنيا لان أشد الناس بلايا الانبياء ثم الامثل فالمثل (وانه) أى الشأن (لا يصيب مؤمناً تكبته) أى مصيبة (من شوكة فافوقها) أى من المصائب وفي نسخة فافوق ذلك (الاحطت عنه بها خطيئة) أى ذنب (ورفع بها له درجة) أى منزلة عالية في الجنة وفي رواية أخرى وكتب له بها حسنة (حم حب لك هب عن عائشة) وهو حديث صحيح (ان الصبغة) بضم الصاد المهملة وسكون الموحدة أى التوب حتى تطلع الشمس (تتبع بعض الرزق) أى حصوله لما في حديث آخر ان ما بين طلوع الفجر وطلوع الشمس ساعة تقسم فيها الارزاق وليس من حضر القسمة كن غاب عنها فالمراد انها تمنع حصول بعض الرزق حقيقة أو أنها تمنع البركة منه فكانه منع وفي رواية باسقاط بعض (حل عن عثمان بن عفان) واسناده ضعيف (ان الصبر) أى الكامل المحبوب (عند الصدمة الاولى) أى عند ابتداء المصيبة وشدها أو ما بعد فيهيون الامر شيئاً فشيئاً فيحصل له التسلى وأصل الصدم ضرب الشئ الصلب بمثله فاستعير للمصيبة الواردة على القلب والصبر حبس النفس على كربه تحمله أولئذ تفارقه وسببه عن ثابت البناني قال سمعت أنس بن مالك يقول لامرأة من أهله تعرفين فلانة قالت نعم قال فان النبي صلى الله عليه وسلم مر بها وهى تبكي عند قبر فقال اتقي الله واصبري فقالت اليك عنى أى تفرغ عني وابعدي عني فأنك خلون مصيبتى بكسر المجهة وسكون اللام أى خال من همى ولا يعلني يا عبد الله أنا الحراء الشكلاء ولو كنت مصاباً لهدرتنى قال أنس بخاروها النبي صلى الله عليه وسلم ومضى فمر بها الفضل ابن العباس فقال ما قال لك رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت ما عرفته قال انه لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذها مثل الموت من شدة الكرب الذي أصابها لما عرفت أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فخافت على بابه فلم تجد عليه بواباً فقالت يا رسول الله ما عرفتك فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الصبر فذكره (حم ق ٤ عن أنس) رضى الله تعالى عنه (ان الصخرة العظيمة) بسكون الخاء المجهة وتفتح أى الحجر العظيم (لتلقى) بالبناء للمفعول (من شفي جهنم) بالشين المجهة أى جانبها وحرقها وشفي كل شئ حرقه (تهوى بها) أى فيها كما في نسخة (سبعين عاماً) في نسخة خريفاً والخريف هو العام (ما تقضى الى قرارها) بضم المثناة الفوقية أى ما تصل الى قرارها قال المناوي أراد به وصف عمقها بأنه لا يكاد يتناهى فالسبعين للتكثير (ت عن عنبه) بضم العين المهملة فتنة فوقية ساكنة (ابن غزوان) بفتح الغين المجهة والزاي المازي (ان الصداع) بالضم أى وجع الرأس بهضه أو كله وهو مرض الانبياء (والمليلة) بوزن عظيمة وهى حرارة الحى ووجهها وقيل هى الحى التى تكون في العظام (لا يزالان بالمؤمن) أى أو أحدهما (وان ذنوبه)

قال العزري والمليلة بوزن عظيمة وهى حرارة الحى ووجهها وقيل هى الحى التى تكون في العظام وقال المناوي وأصلها من الملة التى يخبز فيها فاستعيرت لحرارة الحى ووجهها انتهى (قوله لا يزالان) أو أحدهما فيترتب التكفير على أحدهما أيضاً لكن لا لجميع الذنوب (قوله وان ذنوبه مثل أحد) أى في الكيف بحيث لو جمعت وجسمت كانت مثله وهذا كناية عن كثرتها وقد ورد أن مرض

الصدقة مرض الانبياء فكان مرضه صلى الله عليه وسلم وهو مرض خليفته أعني القطب الغوث الفرد (قوله يهدي) أي يوصل إلى الجنة فدل على أن الصدق من أسباب دخول الجنة وأن الكذب من أسباب دخول النار فينبغي تعويد اللسان الصدق (قوله صديقا) أي يشتهر بذلك في الملا الأعلى وكذا عكسه وصديقا معملتين مكسورتين تأتيهما مشددة للمبالغة (قوله أن الصدقة) أي الواجبة والمندوبة وكذا ما بعده (٤٣٤) (قوله كثرة) أي معنوية بأن يبارك فيه فليس المراد الكثرة الحسية فبطل قول

بعض أهل الضلال بيننا وبينكم الميزان أي زفوا ما لا وتصدقوا منه ثم زفوه وانظروا الكثرة (قوله يضاعف) وفي رواية يضاعف فينبغي أن يعطى الشخص زكاته لأقاربه الذين لا تلمه نفقتهم (قوله غضب الرب) أي سخطه وعقابه (قوله مينة السوء) بفتح السين وضمها كإقريء بذلك في السبع قوله تعالى عليهم دائرة السوء ومينة بكسر الميم كافي العزيزي فاقتصار الشرح على الفتح أن كان لكونه الرواية فسلم والأفلا والمراد أنها تقيه من الفتانات عند الموت أو أنه يوفق للتوبة فلا يموت وهو عاص أو أنه يموت ميتة سالمة من نحو هدم وحرق ولا مانع من إرادة الجميع (قوله أيضا مينة السوء) بكسر الميم قال شيخنا قال العراقي الظاهر أن المراد بهما ما استعاذ منه النبي صلى الله عليه وسلم من الهدم والتردي والغرق والحرق وأن يتخطيه الشيطان عند الموت وأن يقتل في سبيل الله مدبرا وقال بعضه هي موت الفجأة وقيل مونة الشهرة كالمصاوب مثلا انتهى علقمي (قوله لا تنبئ) أي لا تجوز رفصوم كما علم من أحاديث آخر فلفظ تنبئ يحتمل الوجوب والمذهب ويراد أحدهما بالقرينة وإذا دخل عليها النفي احتملت الكراهة والتحريم ويميز أحدهما بالقرينة

جلة حالية (مثل أحد) بضمين جبل معروف أي عظمه كما وكيفا وهو كناية عن كثرة ذنوبه (فأيدعانه) أي يتركه (وعليه من ذنوبه مثقال حبة من خردل) أي بل يكفر الله بهما أو باحدهما عنه كل ذنب وهذا أن صبر واحتسب قال المناوي والمراد الصغائر على قياس ما مر (حم طيب عن أبي الدرداء) وضعفه المنذري وغيره (أن الصدق) أي الأخبار بما يطابق الواقع (يهدي) بفتح أوله أي يوصل صاحبه (إلى البر) بكسر الموحدة أصله التوسع في فعل الخير وهو اسم جامع للخيرات كلها ويطلق على العمل الطالح الدائم (وان البر يهدي إلى الجنة) أي يوصل إليها قال تعالى إن البرار لي في نعم (وان الرجل) يعني الإنسان (ليصدق) أي يلزم الأخبار بالواقع (حتى يكتب عند الله صديقا) أي فيكر الصدق ويديم عليه حتى يستحق إطلاق اسم المبالغة عليه ويعرف بذلك في العالم العلوي وعند أهل الأرض (وان الكذب) أي الأخبار بخلاف الواقع (يهدي إلى الفجور) أي يوصل إلى هلكة ستر الديانة والميل إلى النساد والانبعاث في المعاصي (وان الفجور يهدي إلى النار) أي يوصل إلى ما يكون سببا لدخولها والفجور اسم جامع للشركاء (وان الرجل) يعني الإنسان (ليكذب) أي يكثر الكذب (حتى يكتب عند الله كذابا) بالنشيد قال في الفتح المراد بالكتابة الحكم عليه بذلك وإظهاره للعالمين من الملا الأعلى والقاء ذلك في قلوب أهل الأرض وفي الحديث حدث على قصد الصدق والاعتناء به فإنه إذا اعتنى به كثر منه فعرف به وعلى التحذير من الكذب والتساهل فإنه إذا تساهل فيه كثر منه فعرف به (ق عن ابن مسعود) (ان الصدقة) أي فرضها ونقلها (لأزيد المال) أي الذي تخرج منه (الأكثر) بأن يبارك للمصدق في ماله ويدفع عنه العوارض أو يضاعف الله له الثواب إلى أضعاف كثيرة (عنه ابن عمر) بن الخطاب واسناده ضعيف (ان الصدقة على ذي قرابة) أي صاحب قرابة لله تصدق وان بعدت وان وجبت نفقته (يضعف) لفظ رواية الطبراني يضاعف (أجرهما من) لأنها صدقة وصلة ولكل منهما أجر يخصه (طيب عن أبي امامة) وهو حديث ضعيف (ان الصدقة لتطفئ غضب الرب) أي سخطه على من عصاه وأعراضه ومعاقبته له (وتدفع مينة السوء) بكسر الميم وفتح السين بأن يموت مصرعا على ذنب أو قانطا من الرحمة أو بنحو هدم (ت حب عن أنس) واسناده ضعيف (ان الصدقة) أي المفروضة (لا تنبئ) أي لا تحل (لا ل محمد) أي لمحمد وآله وهم مؤمنون بني هاشم وبني المطلب ثم بين علة التحريم بقوله (انما هي أو ساخ النام) أي أدناسهم لأنها تطهر لا موالهم ونفوسهم كما قال تعالى خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم فما هي كفسالة الأوساخ فلذلك حرمت عليه وسببه كما يؤخذ من صحيح مسلم أن عبد المطلب والفضل بن العباس قد سألا العمل على الصدقة بنصب عامل أي منه فقال صلى الله عليه وسلم ان الصدقة فذكرة (حم م عن عبد المطلب بن ربيعة) (ان الصدقة لتطفئ عن أهلها) أي عن المتصدقين بها لوجه الله خالصا (حر القبور) أي

كأهنا (قوله أيضا ان الصدقة لا تنبئ الخ) سببه ان عبد المطلب والفضل بن العباس قد سألا العمل على الصدقة عذابها فقال ان الصدقة فذكرة قال النووي فيه دليل على أنها محرمة سواء أكانت بسبب العمل أو بسبب الفقر والمسكنة وغيرها من الأسباب الثمانية وهذا هو الصحيح عند أصحابنا وجوز بعض أصحابنا لبني هاشم وبني المطلب العمل عليها بسبب العامل لأنه إجارة لهم عن علقمي وهذا الأخير هو المعتمد (قوله بحر القبور) أي لكون المتصدق أطفأ بصدقته حرارة الجوع جوزي بنظيره

(قوله يستظل الخ) يحتمل أنه حقيقة فنجسم صدقته ونكون فوق رأسه كالسحاب أو أنه كناية عن الراحة يوم القيامة من كل ما يؤذى (قوله يتنغي بها وجهه الله الخ) هذا الحديث مغلق لا يفهم معناه إلا بذكر سببه وهو أنه صلى الله عليه وسلم قدم عليه وفد من بني ثقيف ومعهم هدية لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم ما هذا قالوا هذه صدقة لك فذكر الحديث فرجعوا عن تسخيرها صدقة وقالوا غلطنا في التعبير وانما هي هدية فلما قالوا ذلك قبلها وقوله يتنغي بها وجهه الرسول هو محمد صلى الله عليه وسلم لكنهما في الحقيقة ونفس الامر لوجه الله تعالى اذ هو المعبود وحده فتأمل (قوله وان مولى (٤٣٥) القوم منهم) فتحرم الزكاة على عتيق بنى هاشم

وبنى المطلب وقول المناوى في الكبير انه محمول على كراهة التزنية أى لا يليق لمولى من ذكر أن يأخذ من الزكاة وان كان لا يحرم اذ لم أر من أخذ بظاهر الحديث من الامة غفلة عن مذهبه اذ مذهب الشافعي الاخذ بظاهر الحديث نعم ان كان الهاشمي أو المطلبى أو مولا لهم جالا أو كيانا أو حافظا الخ جازأخذه من الزكاة لان ذلك أجرته فلعزل مراد المناوى ذلك كما يدل له سبب الحديث وهو ان رجلا عمل على الصدقة فقال لابي رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحبني كي تصيب منها قال لا حتى أسأله صلى الله عليه وسلم فسأله فذكر الحديث ففتضاه أنه لا يجوز أخذ العامل منها اذا كان مولى ابني هاشم الخ مع أنه يجوز أن يكون العامل هاشميا الخ لان ذلك أجره فيعمل على ان اللائق عدم ذلك واسم أبي رافع أسلم واسم ابنه عبيد الله كان ابنه كاتبا على رضى الله تعالى عنه انظر العلقمى (قوله فأمره بشرتك) أى جميع بدنك ان كنت جنبا ولا فأعضاء الوضوء (قوله ان الصفا) يستعمل الصفا جعلا

عذابها وكرها (وانما يستظل المؤمن يوم القيامة في ظل صدقته) أى بان نجسم وتجعل كالسحابة على رأسه تنقيه من الشمس حين تدفون من الرأس (طب عن عقبه بن عامر) ان الصدقة يتنغي بها وجهه الله تعالى (بالبناء للمجهول أى يراى باعطائها ما يتقرب به اليه من سدخلة مسكين أو صلة رحم أو غير ذلك) (والهدية يتنغي بها وجهه الرسول) أى النبي صلى الله عليه وسلم (وقضاء الحاجة) أى التى قدم الوفاء عليه لاجلها وسببه عن عبد الرحمن بن علقمة قال قدم وفد ثقيف على رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعهم هدية فقال ما هذه قالوا صدقة فذكره فقالوا بل هدية فقبلها (طب عن عبد الرحمن بن علقمة) ان الصدقة أى المفروضة وهى الزكاة (لا تحل لنا) أى أهل البيت لانها أوساخ الناس فلا تناسب أهل المرتبة العلية (وان مولى القوم منهم) أى حكم عتقائهم حكمهم في حرمة الزكاة عليهم واحترامهم وكرامتهم وسببه عن أبي رافع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث رجلا من بنى مخزوم على الصدقة فقال لابي رافع اصحبني كيما تصيب منها فقال لا حتى آتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسأله فانطلق الى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله فقال ان الصدقة فذكره وأبو رافع مولى النبي صلى الله عليه وسلم (ت ن ل عن أبي رافع) مولى المصطفى قال الحاكم على شرطهما وأقره (ان الصعيد) أى التراب (الطيب) أى الطاهر ولا بد أن يكون خالصا (طهور) بفتح الطاء المهملة أى مطهر (مالم تجد الماء ولوالى عشر حجج) أى سنين أى يباح لك أن تفعل التيمم مدة عدم وجدان الماء وان طال الزمن (فاذا وجدت الماء) أى مع عدم المانع من استعماله (فأمسه بשרتك) بكسر الميم وتشديد السين أى أوصله اليها واستعمله في الوضوء والغسل وذا قاله لرجل كان يبعد عن الماء ومعه أهله فيجنب فلا يجدماء (حم د ت عن أبي ذر) قالت حسن صحيح (ان الصفا) بالقصر أى الجرا الملس (الزال) بتشديد اللام الاولى مع فتح الزاى وكسرها يقال أرض منزلة أى تزل فيها الاقدام (الذى لا تثبت عليه أقدام العلماء الطمع) وهذا كناية عما يرتفعهم ويغنيهم الثبات على الاستقامة فالعلماء أحق الخلق بترك الطمع وبالزهد فى الدنيا لان الخلق يتبعونهم ويقتدون بهم (ابن المبارك وابن قانع عن سهيل بن حسان مرسل) وهو حديث ضعيف (ان الصلاة والصيام) أى الفرض والنفل (والذكر) أى من تلاوة وتسبيح وتكبير وتهليل وتحميد قال العلقمى كل ذلك فى أيام الجهاد (يضاعف على النفقة في سبيل الله تعالى) أى يضاعف ثواب كل منها على ثواب النفقة في جهاد أعداء الله لاعلاء كلمة الله (بسبع مائة ضعف) قال المناوى أى الى سبعمائة ضعف على حسب ما اقترن به من الاخلاص فى النبوة والخشوع وغير ذلك (دك عن معاذ بن أنس) وهو حديث صحيح (ان

(٥٤ - عزيرى أول) فيكون مفردة صفاء كصى وحصىا وحينئذ يفسر بالحجارة الملسة ويستعمل مفردا فيفسر بالحجر العظيم الملس وهو مقصور (قوله الزلال) أى محل زلة القدم ألا ترى ان طمع العالم يؤديه الى مدح الامراء الظلمة ليعطوه شيئا فيغولهم فى الظلم ويوقع كلام الناس فى عرضه ولربما اقتضى به غيره فى الطمع وجلب الدنيا ولو من حرام قال المناوى فى كبيره قال أبو جعفر البغدادى ست خصال لا تحسن يست رجال لا يحسن الطمع فى العلماء ولا الجسلة فى الامراء ولا الشح فى الاغنياء ولا الكبر فى الفقراء ولا السفه فى المشايخ ولا اللؤم فى ذوى الاحساب انتهى (قوله بسبع مائة) ليس للتعدد بل للتكثير ومحل تفضيل الذكر على نفقة المال فى الجهاد اذا كان عاجزا عن ذلك والا فالجهاد افضل من الذكر وقد يكون فرض عين فيما اذا دخل الكفار بلادنا

(قوله قربان المؤمن) أي من أعظم ما يتقرب به والجميع أعمال الطير تقرب إلى الله تعالى (قوله والمفقع أصابعه) أي أصابع اليدين أو الرجلين ففرقتهم في الصلاة مكرهة ومثلها التشبيك وتفقيع الأصابع فرقعتها (قوله بمنزلة واحدة) أي في الكراهة ومجمله إذا لم يكن الفصل مبطلا كأن فقهه قلبه لا ولا فهو محرم وكذا الفرقة والاتفات بأن لم تحصل حركات كثيرة ولا انحراف عن القبلة في الاتفات (قوله ان الظلم) أي جنسه ولذا أخبر بالجمع (قولنا ان العار) أي ما يعير به الانسان وهذا في حق المتغولين في الفجور أما أهل الخوف الذين اذا وقع منهم ذنب حصل لهم ندم أو أنواعا يقتضي تكفيره فلا يفرضهم الله تعالى بل يقول للواحد منهم ألم تفعل كذا وكذا فإذا أقر قال له المولى تعالى اني سترت عليك في الدنيا وقد غفرت لك الآسن (قوله ما يتبين فيها) كذا في أصول كثيرة من الصحيحين وفي رواية ما يستبين وفي أخرى ما يتبين وعليها أكثر النسخ هنا أي ما يتفكر فيها ولا يعين نظره فان التبين دقة النظر في الشيء والغوص فيه قال الزمخشري بعد قوله في الجدل ومنه حديث سالم كنا نقول في الحامل المتوفى عنها زوجها انه ينفق عليها من كل المال حتى تبتم ما تبتم أي دققتم المظر حتى قلتم غير ذلك انتهى

الصلاة قربان المؤمن) قال المناوي أي يتقرب بها إلى الله ليعود بها وصل ما انقطع وكشف ما انجب ولا يعارض عموم قوله هنا المؤمن قوله في حديث كل تقى لان مراده انها قربان للنقص والكامل وهي للكامل أعظم لانه يتسع له فيها من مبادئ البرار ويشرق له من شوارق الانوار ما لا يحصل لغيره ولذلك روى الجنيدي في المذام فقبل له ما فعل الله بك فقال طاحت تلك الاشارات وغابت تلك العبارات وفنت تلك العلوم وبلت تلك الرسوم وما نقصنا الا ركعات كما تركها عند السحر (عد عن أنس) واسناده ضعيف (ان الضاحك في الصلاة والمتفت) أي فيها عينة أو يسرة بعنقه (والمفقع أصابعه بمنزلة واحدة) أي حكما وجزاء والثلاثة مكرهة عند الشافعي ولا تبطل بها الصلاة أي مع القلة وقد غلبه الضحك (حم طه) عن معاذ بن أنس (ان الظلم) أي يجمع أنواعها (إذا أصبحت) أي دخلت في الصباح (سجرت بها) أي زهت عن النقائص قال تعالى وان من شيء الا يسجد بحمده (وسأله قوت يومها) أي طلبت منه تيسير حصول ما يقوم بها من الاكل والشرب في ذلك اليوم فإذا كان هذا شأن الطير فالأدنى أولى بذلك (خط عن علي) واسناده ضعيف (ان الظلم ظلمات يوم القيامة) أي حقيقة بحيث لا يهتدى صاحبه بسبب ظلمه في الدنيا إلى المشي أو مجازا عما يناله فيها من الكرب والشدة قال العلقمي قال ابن الجوزي الظلم يشتمل على معصيتين أخذ حق الغير بغير حق ومبارزة الرب بالمخالفة والمعصية فيه أشد من غيرها لانه لا يقع غالبا الا بالضعيف الذي لا يقدر على الانتصار واعما ينشأ الظلم من ظلمة القلب لانه لو استنار بنور الهدى لا اعتبر فاذا سعى المتقون بنورهم الذي حصل لهم بسبب التقوى اكتنفت ظلمات الظلم الظالم حيث لا ينفي عنه ظلمه شيئا (ق ت عن ابن عمر) بن الخطاب (ان العار) أي ما يعير به الانسان من القبايح التي فعلها في الدنيا كغادر ينصب له لواء غدرة عند استه والغال من الغنيمة تجر بكرة يأتي وهو حامل لها وغير ذلك مما هو أعظم (ليأزم المرء يوم القيامة حتى يقول يا رب لا رسالك بي الى الباريسر على مما ألقى) أي من الفضيحة والخرى (وانه يعلم ما فيها من شدة العذاب) لكنه يرى أن ما هو فيه أشد (ل عن جابر) قال المناوي صححه الحاكم ورد عليه بأنه ضعيف (ان العبد) أي الانسان (ليستكم) قال العلقمي كذا لاكثر وفي رواية أي ذريتكم بحذف اللام (بالكلمة) أي الكلام المشتمل على ما يعير الخبير والشرسواء طال أم قصر كما يقال كلمة الشهادة (من رضوان الله) حال من الكلمة أي من كلام فيه رضا الله كشفاعة ودفع مظلة (لا يلقى) بضم المثناة التحتية وسكون اللام وكسر القاف (لها بالا) أي لا يتأملها ولا يعتد بها وفي لفظ رواء أصحاب السنن ان أحدكم ليتكلم بالكلمة من رضوان الله ما يظن أن تبلغ ما بلغت يكتب الله له بها رضوانه الى يوم القيامة وقال في السخط مثل ذلك (رفعه الله بهادرجات) مستأنف جواب عن كلام مقدركانه قيل ماذا يستحق المتكلم بها (وان العبد ليتكلم بالكلمة من سخط الله) أي مما يوجب عقه به (لا يلقى لها بالا) بضبط ما قبله (يهوى بها في جهنم) بفتح أوله وسكون الهاء وكسر الواو أي ينزل فيها ساقطا قال تعالى ونحسبونه هينا وهو عند الله عظيم (حم نخ عن أبي هريرة) ان العبد ليتكلم بالكلمة ما يتبين فيها) قال المناوي بمنزلة تحنية مضمومة فتنة فوقية مفتوحة فوحدة تحنية مشددة مكسورة فنون كذا ضبطه الزمخشري قال وتسبب دقق النظر من التبانة وهي الفطنة والمراد التعمق والانغماض في الجدل اه لكن الذي في أصول كثيرة من الصحيحين ما يتبين (يرل بها في النار) بفتح أوله

(قوله أتى بذنوبه) أي الصفائر اذ الكبائر لا يكفرها الا التوبة (قوله فوضعت) أي بأن تجسم أو المراد وضعت المصنف التي هي فيها ذكر الركوع والعبود ليس للتخصيص بل لتكون التناقض انما يظهر عند الميل والافكل ركن يحصل عنده تكفير (قوله ان العبد) أي الرقيق ذكر اكر كان أو أتى (قوله لسيدته) اللام زائدة (قوله ٤٢٧) مرتين (لقيامه بالحقين ولا خصوصية للرقيق بل كل فعل ذي جهتين

يثاب عليه الشخص مرتين وانما خص العبد بالذكر حساله على قيامه بالواجبين لانه رجاء قام بأحدهما واشتغل به عن الآخر (قوله يكون نصب عينيه) هذا هو سبب دخوله الجنة وهو كونه يلاحظ الذنب ويتوب منه ويحزن على وقوعه فذلك علامة على سعادته (قوله كف الله تعالى عليه ضيعته) أي جمع له أسباب الرزق من تجارة أو صناعة أو زراعة وسميت ضيعته لانه يضيع بتركها والمراد بقدر ما يحتاجه فيسهل له ذلك ويدوم غناه في كل الاوقات كما هو المراد من قوله فلا يصح الخ (قوله أفشى الله) أي أكثر الله عليه المال الحاصل من ضيعته ومع ذلك فقد فتح عليه باب الفقر القلبي لتوقعه ذهاب ماله فيحرص عليه خوفا من الفقر في المستقبل فيدوم فقر قلبه فيحصل عنده الثقة بالمال ولا يكون عنده ثقة بالله تعالى (قوله في العلانية) أي بين الناس أي حيث يراه الناس وقوله وصلى في السر أي حيث لا يراه أحد فأحسن الصلاة في الخاتين أي انه استوت حالته لا يقصد بعبادته الاوجه الله تعالى لكونه ناظرا لمولاه المقدر له على ذلك في كان ذاحاله استحق المدح منه تعالى بما ذكر (قوله عبدي حقا) أي الذي عبدي

وكسر الزاي أي يسقط فيها (أبعد ما بين المشرق والمغرب) يعني أبعد من المسافة بينهما والقصد الحث على قلة الكلام وتأمل ما يراد النطق به (حم ق عن أبي هريرة) ان العبد اذا قام بصلى (أتى) بالبناء للمفعول أي جاءه الملك (بذنوبه كلها) قال الماوى فيه شعول للكبار (فوضعت على رأسه وعاتقيه) تشية عاتق وهو ما بين المنكب والعنق (فكلما ركع أو سجد تساقط عنه) حتى لا يبقى عليه ذنب وهذا في صلاة متوفرة الشروط والاركان والخشوع وجميع الآداب كما يؤذن به لفظ العبد والقيام (طب حل حق عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث ضعيف (ان العبد) أي الرقيق ذكر اكر كان أو أتى (اذا نصح لسيدته) أي قام بمصالحه وامثل أمره وتجنب نهيته وأصلح خاله واللام زائدة للمبالغة (وأحسن عبادة ربه) أي بان أقامها بشر وطها وواجباتها وكذا منسود باتها التي لا تفوت حق سيده (كان له أجره مرتين) أي لقيامه بالحقين وانكساره بالرق (مالك حم ق د عن ابن عمر) بن الخطاب (ان العبد) أي الانسان (ليذنب الذنب فيدخل به الجنة) أي بسببه (يكون نصب عينيه تأنيفا واو احتي يدخل به الجنة) بيان لسبب الدخول لانه كلما ذكره حصل له الحياء وانجل من ربه فيحصل له ذلك على التوبة والاستغفار بتضرع وانكسار (ابن المبارك) في الزهد (عن الحسن) البصري (مرسلا) ان العبد اذا كان همه الاخرة (الهم العزم أي ما يقرب به اليها) كف الله تعالى عليه ضيعته (أي يجمع الله تعالى عليه معيشته ويضعها اليه والضبعة ما يكون منه معاش الرجل كالصناعة والتجارة والزراعة) وجعل غناه في قلبه (أي أسكنه فيه) فلا يصح الاغنيا ولا يمسى الاغنيا (أي بالله لا من جعل غناه في قلبه صارت همه الاخرة) واذا كان همه الدنيا أفشى الله سبحانه عليه ضيعته (أي أكثر عليه معاشه ليشغله عن الاخرة) وجعل فقره بين عينيه فلا يمسى الا فقيرا ولا يصح الا فقيرا (لان حاجة الراغب فيها لا تنقضى ومن كانت الدنيا نصب عينيه صار الفقر بين عينيه والصباح والمساء كناية عن الدوام والاستمرار (حم في) كتاب (الزهد عن الحسن) البصري (مرسلا) ان العبد اذا صلى (أي فرضا أو نفلا (في العلانية) أي حيث يراه الناس (فأحسن) الصلاة بأن أتى بما يطلب فيها ولم يراه (وصلى في السر) أي حيث لا يراه أحد (فأحسن) الصلاة بأن أتى باركانها وشروطها ومستحباتها من خشوع أو نحوه وكان واقفا عند حدود الله ممتهلا أو أمره محتجبا لمناهي (قال الله تعالى هذا عبدي حقا) مصدر مؤكد أي يتنى عليه بذلك وينشر ثناءه بين الملائكة فيحبونه ثم تقع محبته في قلوب أهل الارض فهذا هو العبد الذي يوصف بأنه قائم على قدم الطاعة فهو العبد حقا (عن أبي هريرة) ان العبد ليؤجر في نفسه كلها (أي فيما ينفعه على نفسه وماله ونحو ذلك) (الافى البناء) قال العلقمي هو محمول على البناء الذي لا يحتاج اليه أو على المزخرف ونحوه أما بيت يكنه من الحر والبرد والمطر والسارق أو على جهة قرينة كالرباط والمسجد ونحو ذلك فهو مطلوب مرغ فيه (عن خباب) بن الارت بمشاة فوقة (ان العبد ليصدق بالكسرة) أي من الخبز ابتغاء وجه الله (تربو) أي تزيد (عند الله حتى تكون مثل احد) بضمين جبل معروف

حق العبادة قال الشارح وحقا مصدر مؤكد أي ثبتت عبوديته ثبوتنا حقا (قوله الا في البناء) أي الذي لا يحتاج اليه كبناء الزخرفة والتزين بنحو الفضة بخلاف المحتاج اليه كالحصون والقلاع وبناء القرب كبناء المساجد والربط (قوله مثل أحد) أي ثوابا يربى حتى يبقى قدر ذلك أو انه اذا دخل الجنة أعطى عيشا قدر جبل أحد نظير كسرتة تعظيما لتلك الصدقة واطهارا لقدرها

لغيت لا يقال كيف تكون قدر أحد مع أنها تؤكل وتذهب (قوله صعدت) بأن تجسم وترتفع (قوله تكتت) بالنون المضمومة والكاف المكسورة والمثناة الفوقية المفتوحة تكتة قال في النهاية أي أثقليل كالنقطة تشبه الوسخ في المرأة والسيف وضوهما وقوله وهو الران قال في النهاية أصل (٤٢٨) الرين الطبع والتغطية ومنه قوله تعالى كلاب ران على قلوبهم أي طبع وختم

وقال اليبضاوي والرين الصدا قال مجاهد إذا أذنب الإنسان الذنب أحاط الذنب بقلبه حتى تقسى الذنوب قلبه وقال بكر بن عبد الله إن العبد إذا أذنب صار في قلبه كمغزاة لبرة ثم إذا أذنب ثانيا صار كذلك ثم إذا كثرت الذنوب صار القلب كالمختل أو كالغربال لا يبي خير أو لا يثبت فيه صلاح انتهى علقمى (قوله نزع) أي أقطع عنه وتركه أي فالقلب كالقمر والشمس إذا حصل لكل كسوف فصلى الناس واستغفروا زال الكسوف ورجع النور وإذا غدا واستمر التغير وحصل الهلاك فينبغي للشخص أن يرجع ويتوب ولا يتعادي حتى يهلك (قوله وتاب) عطفه على نزع من عطف الكل على الجزء لأن الإفلاح بعض أركان التوبة فقوله وتاب أي أتى ببقية أركان التوبة وأما الاستغفار فليس من أركان التوبة خلافا للشارح في الكبير (قوله صقل قلبه) بالبناء لله فعول (قوله كلاب ران) الخ وهذه الآية وإن كانت في حق الكافر إلا أن الحديث يشير إلى أن العاصي المستغفر في المعاصي كالكافر في كونه غادى إلى أن أسود قلبه بالنسكت المذكورة حتى هلك وصقل بالصاد المهملة وبالسین المهملة أيضا كذا بخط الشيخ عبد البر الأجهوري بهامش نسخة (قوله فإذا ذكره) أي

قال المناوي والمراد كثرة ثوابها لأنها تكون كالجبل حقيقة اه ومقصود الحديث الحث على الصدقة ولو بالشئ اليسير (طب عن أبي برزة) وهو حديث ضعيف (ان العبد) أي الإنسان (إذا لم شيئا) آدميا أو غيره من بهيمة وطير ووحش وبرغوث وغير ذلك (صعدت) بفتح الصاد وكسر العين المهملة (اللغة إلى السماء) لتدخلها (فتغلق أبواب السماء دونها) لأن أبوابها لا تفتح إلا للعمل الصالح قال تعالى إليه يصعد الكلم الطيب (ثم تهبط إلى الأرض فتغلق أبوابها دونها) أي تنزل اللعنة إلى الأرض لتصل إلى سبعين فتغلق أبواب الأرض دونها أي تمنع من النزول (ثم تأخذ عينا وشعلا) أي تعبر لا تدرى أين تذهب (فأذا لم تجد مساعا) أي مسلكا وسبيلا تنتهي منه إلى مكان تستقر فيه (رجعت إلى الذي لعن) بالبناء للمفعول (فإن كان لذلك أهلا) أي يستحقها وقعت عليه فكان مطرودا مبعودا (والا) بأن لم يكن لها أهلا (رجعت إلى قائلها) بأذن ربها لأن اللعن حكم بإبعاد الملعون عن رحمة الله وذلك غيب لا يطلع عليه غير الله ويطلع عليه رسوله إن شاء ولأن من طرد عن رحمة الله من هو من أهلها فهو باطراد أحق والدليل على أنها لا ترجع إلا بأذن الله ما رواه الإمام أحمد بسند جيد عن ابن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن اللعنة إذا وجهت إلى من وجهت إليه فإن أصابت عليه سيلا أو وجدت فيه مسلكا أي وقعت عليه والأقالت يارب وجهت إلى فلان فلم أجده فيه مسلكا ولم أجده عليه سيلا فيقال أرجعي من حيث جئت يعني إلى قائلها (د عن أبي الدرداء) واسناده جيد (ان العبد إذا أخطأ خطيئة) أي أذنب ذنبا كافي راية (سكتت) بضم النون وكسر الكاف ومثناة فوقية (في قلبه نكتة سوداء) أي أثقليل كالنقطة في صقيل كالمرأة والسيف وضوهما (فإن هو نزع) أي أقطع عن ذلك الذنب وتركه (واستغفر وتاب) أي توبة نصوحا بشرطها (صقل قلبه) بالبناء لله فعول أي محال الله تلك النكتة عن قلبه فينجلي (وان عاد) إلى ما اقترفه (زبد فيها) نكتة أخرى وهكذا (حتى تلعو على قلبه) أي تغطيه وتغمره وتستتر سائر ويصير ككاهن ظلمة فلا يبي خيرا ولا يبصر رشدا ولا يثبت فيه صلاح (وهو) أي ما يملو على القلب من الظلمة (الران) قال المناوي أي الطبع وقال العلقمى هو شئ يملو على القلب كالغشاء الرقيق حتى يسود ويظلم (الذي ذكر الله تعالى) أي في كتابه بقوله (كلاب ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) أي غلب واستولى عليها ما اكتسبوه من الذنوب حتى صارت سوداء مظلمة وغالب أسوداد القلب من أكل الحرام فإن أكل الحلال ينور القلب ويصلحه وأكل الحرام يفسده ويقسيه ويظلمه (حم ت ن ه حب ل ذ هب عن أبي هريرة) وأسانيده صحيحة (ان العبد) أي المؤمن (ليعمل الذنب فإذا ذكره أخذه) أي حصل له الحزن فأسف وندم على ما وقع (وإذا نظر الله إليه قد أخذه) أي نظر إليه كأننا على هذه الحالة (غفر له ما صنع) من الذنب (قبل أن يأخذني كفاريته بلا صلاة ولا صيام) يحتمل أن المراد أن التوبة تكفر الذنوب من غير توقف على صلاة أو صيام أو استغفار قال المناوي قال ابن مسعود ومن أعقل ممن خاف ذنوبه واستحققر عمله (حل وابن

الذنب أخذه أي وانكسر قلبه ووجدت شروط التوبة وبشرط أن يكون حزنه خوفا من الله تعالى لا من فصيحة الناس عساكر لاطلاع عليه وقد ورد ما علم الله من عبده ندامة على ذنب أذنبه لا غفر له قبل أن يستغفر فينبغي للعبد أن يكون خائفا من الله تعالى لا جلي أن يكون محل الرحمة (قوله قد أخذه) أي الذنب والجملة حال من الهاء في إليه أي نظر الله إليه في حال كونه خرينا بسبب الذنب (قوله بلا صلاة ولا صيام) أي لأنه تلبس بالتوبة المكفرة له فلا يتوقف غفره على الإيمان بكفر غير التوبة كالصلاة والصوم

(قوله ان العبد) أى الشخص ذكر أو أنثى مؤمناً أو كافراً بدليل التفسير الاستيفائي فقول الشارح أى المؤمن الكامل غير ظاهراً لانه قاصر على الاول (قوله يسمع قرع نعالهم) أى على تقدير حياته والافهول لا ترد له الروح الا بعد اقعاد الملكين له فلا يسمع قبل ذلك بالفعل (قوله آناه ملكان) جواب اذا وهما منكرو نكبروا بآتيان بالصورة الموهولة للكافر والمؤمن ولوطاً لانه لکنه يثبت الله تعالى والسؤال من خصائص هذه الامة على الارح وقال ابن القيم الذى يظهر أن كل نبى مع أمته كذلك فتعذب كفارهم في قبورهم بعد سؤالهم واقامة الجنة عليهم فلا يكون من خصائصها وقد علمت أن الراجح ما تقدم وسببه ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل فخلابنى التجار فسمع صوتاً ففرع فقال من اصحاب هذه القيور فقالوا يا رسول الله ناس ما نوا فى الجاهلية فقال نعوذ بالله من عذاب القبر ومن قننة الدجال قالوا وما ذلك يا رسول الله قال ان العبد قد كره ان يجرى وقفه (قوله آناه ملكان) زاد الترمذى وابن حبان اسودان ازرقان يقال لاحدهما المنكر والآخر التاكير وفى رواية لابن حبان يقال لهما منكرو وتكبر زاد الطبرانى فى الاوسط اعينهما مثل قدور النحاس وانسابهما مثل صياحى البقر واصواتهما مثل الرعد اه علقمى (قوله فيقعدانه) اى حقيقة بعدد الروح فى النصف الاعلى مع اتصال لها بالنصف الاسفل فلا مخالفة بين قولى (٤٣٩) من قال بالنصف الاعلى فقط ومن قال

بجميع البدن لان الاول محمول على الرد الحقيقى فانه فى الاعلى فقط والثانى محمول على السريانى فانه بجميع البدن قيل كان الظاهر فيجلسانه لان القعود ما كان عن قيام والجلوس ما كان عن اضطجاع واجيب بانه ذهب بعضهم الى انها يستعملان فى القصص بمعنى واحد (قوله فيقولان له) اى يقول احدهما مع حضور الآخر فلما كان الآخر ساكناً مقرر له على ذلك القول نسب له القول قال العلقمى فائدة قال شيخ شيوخنا حين مثل عن الاطفال هل يسألون الذى يظهر اختصاص السؤال بمن يكون مكافاً وتبعه عليه شيخنا وقال انه مقتضى كلام الروضة والذين لا يسألون جماعة الاول الشهيد الثانى المرابط الثالث المطعون وكذا من مات

عساكر عن أبى هريرة (ان العبد) أى الانسان (اذا وضع فى قبره وتولى عنه أصحابه) أى المشيعون له زاد مسلم اذا انصرفوا (حتى انه) بكسر الهمزة (ليسمع قرع نعالهم) قال المناوى أى صوتها عند الدوس لو كان حياً فانه قبل أن يقعد الملك لاحس فيه (آناه ملكان) بفتح اللام زاد ابن حبان أسودان أزرقان ويقال لاحدهما المنكر والآخر التاكير وفى رواية لابن حبان يقال لهما منكرو وتكبر وسميا بذلك لان خلقهما لا يشبه خلق آدمى ولا غيره زاد الطبرانى فى الاوسط اعينهما مثل قدور النحاس وانسابهما مثل صياحى البقر واصواتهما مثل الرعد ونحوه لعبد الرزاق فى مرسل عمار بن دينار وزاد يحفران الارض بأنسابهما ويطافن فى اشعارهما معهما مربية لواجتمع عليها أهل منى لم يقلوها (فيقعدانه) قال المناوى حقيقة بأن يوسع اللحد حتى يقعد فيه أو مجازاً عن الايقاظ والتنبيه باعادة الروح اليه (فيقولان له) أى يقول احدهما مع حضور الآخر (ما كنت تقول فى هذا الرجل) أى الحاضر ذنبا (للمجد) أى فى محمد عبره لا بنحو هذا النبى امتحاناً للمسؤول لئلا يتلق منه (فاما المؤمن) أى الذى ختم له بالايان (فيقول) أى بعزم وجرم بالوقوف (أشهد أنه عبد الله ورسوله) الى كافة الثقلين (فيقال) قال المناوى أى فيقول له الملكان أو غيرهما (انظر الى مقعدك من النار قد أبدلك الله به مقعداً من الجنة فيراهما جميعاً) قال العلقمى فى رواية أبى داود فيقال له هذا بيتك كان فى النار ولكن الله عز وجل عصمك ورجلك فأبدلك الله به بيتاً فى الجنة (ويفتح له فى قبره) أى يوسع له فيه (سبعون ذراعاً) قال العلقمى زاد ابن حبان فى سبعين وقال المناوى أى توسعة عظيمة جداً فالسبعين للتكثير لا للتحديد (وعلا) بالبناء للمفعول (عليه خضرا) بفتح الخاء وكسر الضاد المجتمين أى ريحاً ونحوه (الى يوم يبعثون) أى يستمر ذلك الى يوم يبعث الموتى من قبورهم

فى رمن الطاعون بغير الطعن اذا كان محتسباً الرابع الصديق الخامس الاطفال السادس الميت يوم الجمعة اوليلتها السابع القارئ فى كل ليلة تبارك الذى يسده الملك وبعضهم ضم اليها السجدة الثامن من قرأ فى مرضه الذى يموت فيه قل هو الله احد انتهى وقوله الرابع الصديق كذا فى خط الشيخ عبد البر الاجهورى وفى العزيزى فى نسخة صحيحة عددهم سبعة فقط ولم يذكر الصديق وعبارته الرابع الاطفال لان السؤال يختص بمن يكون مكلفاً الخامس الميت يوم الجمعة اوليلتها السادس القارئ كل ليلة تبارك الى آخرها السابع من قرأ فى مرضه الذى يموت فيه الى آخر ما مر ثم قال بعد ذلك وقال الزيدى السؤال فى القبر عام لكل مكلف ولو شهيداً الا شهيد المعركة ويحمل القول بعدم سؤال الشهيد ونحوهم ممن ورد الخبر بأنهم لا يسألون على عدم الفتنة فى القبر والقبر جرى على الغالب فلا فرق بين المقبور وغيره فيشمل الغربى والحرى وان صحت وذرى فى الرجح ومن اكثله السباع (قوله فى هذا الرجل) لا يدل اسم الاشارة على حضور النبى صلى الله عليه وسلم فى القبر خلافاً لمن زعمه فان اسم الاشارة قد يستعمل فى الحاضر ذنبا كقول الشخص لصاحبه ما تقول فى هذا السلطان مع عدم حضوره عندهما (قوله للمجد) اللام بمعنى فى فيكون بدلاً باعادة الجار (قوله خضرا) أى من الريحان ونحوه وخضرا بفتح الخاء وكسر الضاد المجتمين (قوله الكافر) أى الاصلى بدليل عطف المنافق عليه على جعل أو بمعنى

الواو أو هي على حقيقةها ويكون
شكاً من الراوى (قوله لا دريت
ولا تليت) أى لا أدركت الأدلة
ولا تلوت القرآن تلاوة نافعة
فأصل تليت تلوت وعبر بالياء
لمشاكلة دريت أو أنه من تلاعنى
تبع أى لا تبعث النبي صلى الله
عليه وسلم ويكون اخباراً عن
الواقع أو أنه دعاء أى لا جعلك الله
دارياً ولا تابعاً له صلى الله عليه
وسلم فيكون فيه مزيد التكيد
(قوله بطراق) أى لوجه أهدل منى
لم يستطيعوا لثقله (قوله غير
الثقلين) أى الأسر والجن سمياً
بذلك لكونهما على وجه الأرض
فكانهما يثقلانها (قوله أدبا
حسناً) أى متحسناً شريعاً وذلك
لأنه إذا وسع على عباده وقت التقدير
عليه ربما يذهب ما معه فيحصل
له ضجر وإذا ضيق حال التوسيع
عليه ربما وثق بالمال وخاف
الفقر فالطلب التوسط وقوله
تعالى وما أنفقتم من شئ فهو يخلفه
فالمراد يخلفه فى الآخرة لا فى
الدنيا كما يظنسه بعض الناس
وعبارة العزيزى إذا وسع عليه
وسع أى ينبغى له إذا وسع الله
عليه رزقه أن يوسع على نفسه
وعباده وإذا أمسك عليه أمسك
أى وإذا ضيق الله عليه رزقه
ينبغى له أن ينفق بقدر ما رزقه من
غير ضجر ولا قلق ويعلم أن مشيئة
الله فى بسط الرزق وضيقه لحكمة
ومصلحة انتهت بحسرونها وكتب
بعض الفضلاء بها مشه ما نصه
أى فيقتصد فى الانفاق قال مجاهد
وأمافهو يخلفه أى فى الآخرة
انتهت بحسرونها (قوله حق) بين وجه
الحقيقة بكونها لا بد للناس منها

(وأما المكافئ) أى المعلن بكفره ((أو المناق)) قال المناوى شك من الراوى أو هو بمعنى
الواو والمناق هو الذى أظهر الاسلام وأخفى الكفر ((يقال له ما كنت تقول فى هذا
الرجل فيقول لا أدري كنت أقول ما يقول الناس فيقال له)) أى يقول له الملكان أو
غيرهما ((لا دريت)) بفتح الدال ((ولا تليت)) بمشاة مفتوحة بعدها لام مفتوحة
وتحتانية ساكنة من الدراية والتلاوة أى لا فهمت ولا قرأت القرآن أو المعنى لا دريت
ولا اتبعته من يدري ((ثم يضرب)) بالبناء للمفعول أى يضربه الملكان الفتانان ((بطراق
من حديد)) أى مرزبة متخذة منه وتقدم أنه لو اجتمع عليها أهل منى لم يفلوها ((ضربة بين
أذنيه فيصيح صيحة يسمعها من يليه)) أى من جميع الجهات ((غير الثقلين)) أى يسمعها
خلق الله كلهم ما عدا الجن والانس فانهما لا يسمعها لانهما لو سمعاها لاعرضا عن المعاش
والدفن ((ويضيق عليه قبره حتى تختلف أضلاعه)) أى من شدة التضيق وفى الحديث
اثبات سؤال القبر وانه واقع على كل أحد الا من استثنى قال العلقمى والذين لا يسألون
جماعة الاول الشهيد الثانى المرباط الثالث المطعون وكذا من مات فى زمن الطاعون
بغير طعن اذا كان صابراً محتسباً الرابع الاطفال لان السؤال يختص بمن يكون مكلفاً
الخامس الميت يوم الجمعة أو ليلة السبت السادس القارئ كل ليلة تبارك الذى بيده الملك وبعضهم
يضم إليها السجدة السابع من قرأ فى مرضه الذى يموت فيه قل هو الله أحد وقال الزيادة
السؤال فى القبر عام لكل مكلف ولو شهيداً أو شهيداً المعركة ويحمل القول بعدم سؤال
الشهداء ونحوهم ممن ورد الخبر بانهم لا يسألون على عدم الفتنة فى القبر والقبر جرحى على
الغالب فلا فرق بين المقبور وغيره فيشمل الغريق والحريق وان سحق وذرى فى الرجم ومن
أكلته السباع والسؤال من خصائص هذه الأمة على الأرجح وقال ابن القيم الذى يظهر
أن كل نبي مع أمته كذلك قعدت كفارهم فى قبورهم بعد سؤالهم وإقامة الحجّة عليهم أى فلا
يكون من خصائصها وقد علمت أن الرجح ما تقدم وسيبىه أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل
مخلاً لبنى النجار فسمع صوتاً فزع فقال من أصحاب هذه القبور فقالوا يا رسول الله ناس ماتوا
فى الجاهلية فقال نعوذ بالله من عذاب القبر ومن فتنة الدجال قالوا وما ذاك يا رسول الله
قال ان العبد فذ كره ((حم دق ن عن أنس)) بن مالك ((ان العبد)) أى الانسان
المؤمن ذا البصيرة ((أخذ عن الله أدبا حسناً اذا وسع عليه وسع)) أى ينبغى له اذا وسع الله
عليه رزقه أن يوسع على نفسه وعلى عباده ((واذا أمسك عليه أمسك)) أى وإذا ضيق الله
عليه رزقه ينبغى له أن ينفق بقدر ما رزقه الله من غير ضجر ولا قلق ويعلم أن مشيئة الله فى
بسط الرزق وضيقه لحكمة ومصلحة ((حل عن ابن عمر)) بن الخطاب واسناده ضعيف
((ان الحب)) بضم فسكون وهو نظر الانسان الى نفسه بعين الاسخسان والى غيره بعين
الاحتقار ((ليحبط)) بلام التوكيد وضم المشاة التعتية ((عمل سبعين سنة)) أى يفسد عمل
مدة طويلة جداً بمعنى أنه لا ثواب له فى عمله فالسبعين للتكثير لا للتحديد ((فر عن الحسين بن
على)) وهو حديث ضعيف ((ان العرافة حق)) أى عملها حق ليس بباطل لان فيها مصلحة
للناس ورفقاهم فى أحوالهم وأمورهم لكثرة احتياجهم اليه والعرافة تدبير أمور القوم
والقيام بسياساتهم ((ولا بد للناس من العرفاء)) أى ليتعرفوا لاعظم من العرفاء حال الناس
((ولكن العرفاء فى النار)) أى عاملون بما يصيرهم اليها وهذا قاله تحذيراً من التعرض
للمرئسة والحرص عليها فى ذلك من الفتنة وأنه اذا لم يقم بحققها أثم واستحق العقوبة
العاجلة والآجلة ((د عن رجل)) من الصحابة وهو حديث ضعيف ((ان العرق))

(قوله ليذهب في الارض سبعين ذراعا) المراد الكثير لا خصوص السبعين أي فيخرج هذا العرق من بدن الشخص كثير أو يفرص في باطن الارض كثيرا أي خرقا للعادة والافاض المحسر مستوية لا تقتضي تعباً (٤٣١) حتى يحصل العرق وقد ورد أن من حصل له

عرق في الدنيا بسبب طاعة كقضاء حاجة مسلم وقاه الله تعالى ذلك العرق (قوله لتولع) أي تعلق (قوله يصعد حالقا) أي جبالا الخ وليس المراد أنه يصعد ذلك حقيقة ثم يقع بل المسراد أن سبب في اهلاكه حتى يكون حاله مثل حال من صعد جبلا وتردى وحالقا بالحاء المهملة (قوله لواء) أي إن كان غدر مرة فقط والانصب له ألوية بعدد غدراته (قوله غدره فلان الخ) أي يشهر بنسبه ليميز عن غيره (قوله ليسل الخطايا) أي الصغار من أصول الشعر الخ أي فيستأصاها ومثله في ذلك التجم هذا فقد (قوله ان الغضب الخ) لا ينافي هذا قول امامنا الشافعي رضي الله تعالى عنه من استغضب أي طلب اغضاياه فلم يغضب فهو حار ومن استرضى أي طلب رضا على من يستحق الرضا فلم يرض فهو جبار لانه محمول على ما اذا ترك الغضب المحمود لشدة حله فهو مذموم كأن تكلم شخص في عرضه أو أراد أخذ ماله أو هتك حريمه فلم يغضب لشدة حله فهو مذموم والغضب حينئذ محمود كالغضب بسبب فعل المعاصي (قوله ان الفتنة) أي الابتلاء والاختبار وهي امادية وهي الناشئة عن الشبهات كشبه المعترلة فانها ناشئة عن فساد قلوبهم من يضل الله فلا هادي له واما دنيوية وهي الناشئة عن الشهوات كالبلاء والفتنة اذا حصلت تلك

بالتحريك وهو رشح البدن (يوم القيامة) أي في الموقف (ليذهب في الارض سبعين باعا) أي ينزل فيها اكثر من نزول كثير اجدا (وانه يبلغ الى أفواه الناس) أي يصل اليها فيصير كاللبام (أو الى آذانهم) أي بان يغطي الأفواه ويعا على ذلك لان الاذن أعلى من الفم فيكون الناس على قدر أعمالهم في العرق كما في رواية فقههم من يلجمه ومنهم من يزيد على ذلك قال النووي قال القاضي يحتمل أن المراد عرق نفسه وغيره ويحتمل عرق نفسه خاصة وسبب كثرة العرق تراكم الالهوال ودنو الشمس من الرأس (م عن أبي هريرة) ان العين أي عين العائن من انس أو جن (لتولع بالرجل) أي الكامل في الرجولية فالمرأة ومن في سن الطفولية أول (بذن الله تعالى) أي بارادته وقدرته (حتى يصعد حالقا) أي جبالا (ثم يتردى منه) أي يسقط لان العائن اذا تكيفت نفسه بكيفية رديته انبعثت من عينه قوة سبية تتصل بالمعبود فيحصل له من الضرر كمن سقط من فوق جبل عال (حم ع عن أبي ذر) باسناد رجاله ثقات (ان الغادر) أي الخائن لانسان عاهده أو امنه (ينصب له لواء يوم القيامة) أي علم خلقه تشهيرا له بالقدر وتفضيحا على رؤس الاشهاد وفي رواية يرفع بدل ينصب وهما بمعنى لان الغرض اظهار ذلك قال ابن أبي جرة ظاهرا الحديث ان لكل غدوة لواء فعلى هذا يكون للشخص الواحد عدة ألوية بعدد غدراته (فيقال) أي ينادى عليه يومئذ (ألا) بالتخفيف عرف تنبيه (هذه غدرة فلان بن فلان) أي هذه الهيئة الخاصة له بمجازاة غدرة والحكمة في نصب اللواء أن العقوبة غالباً بضد الذنب فكما كان الغدر من الامور الخفية ناسب ان تكون عقوبته بالشهرة ونصب اللواء أشهر الاشياء عند العرب (مالك ق د ت عن ابن عمر) ان الغسل يوم الجمعة أي بنيتها لاجلها (ليس الخطايا) بفتح المشاة التحية وضم السين المهملة أي يخرج ذنوب المغتسل لها (من أصول الشعر استللا) أي يخرجها من منابتها ورجاؤا كد بالمصدر اشارة الى انه يستأصلها (طب عن أبي أمامة) باسناد صحيح (ان الغضب من الشيطان) أي هو المحرك له الباعث عليه بالقاء الوسوسة في قلبه لا دعى لغريبه (وان الشيطان) أي ابليس (خلق من النار) بالبناء للمفعول أي خلقه الله من النار لانه من الجن الذين قال الله فيهم وخلق الجن من نار من نار وكانوا ساكن الارض قبل آدم عليه السلام وكان ابليس أعبد لهم فلما عصى الله تعالى بترك السجود لادم جعله الله شيطانا (واعما قطف النار بالماء فاذا غضب احدكم فليتوضأ) أي وضوءه للصلاة وان كان على وضوءه وروى في غير هذا الحديث الامر بالاغتسال مكان الوضوء فيحمل الامر بالاغتسال على الحالة الشديدة التي يكون الغضب فيها اقوى واغلب من الحالة التي امر فيها بالوضوء (حم د عن عطية السعدي) ان الفتنة قال المناوي أي البدع والضلالات والفرقة الزائفة (تجى وتنفس العباد نسفا) أي تهلكهم وتبيدهم واستعمال النفس في ذلك مجاز (وينجو العالم منها بعلمه) أي العالم بالعلم الشرعي انما له به ينجو من تلك الفتنة لمعرفته الطريق الى توقي الشبهات وتجنب الهوى والبدع (حل عن أبي هريرة) واسناده ضعيف (ان الفحش) بالضم هو ما قبح فعله شرعا (والفحش) أي تكلف اتخاذ الفحش (ليسا من الاسلام في شيء) أي فاعل كل منهم ليس من أكمل أهل الايمان (وان أحسن الناس اسلا ما أحسنهم خلقا) بضمين

هلمكا ولا ينجو الا ما هداه الله بنور قلبي لانه لا يسلك سبيل الزينغ من الحق لما قام عنده من النور القلبي والادلة القاطعة (قوله الفحش) أي القبيح من الاقوال والافعال والتفحش تكلف ذلك لغرض نفساني كإرادة الانتقام فان ذلك ليس من الاسلام الكامل أي المتصف بهما ليس مسلما كاملا لانه ليس من حسن الخلق ولذا قال وان أحسن الناس الخ ومدح المذنب

يترك ذلك حيث قال وانك اعلى خلق عظيم (قوله عورة) قاله صلى الله عليه وسلم حين رأى جرهدا كاشفا فخذ به وجرهد بفتح الجيم كافي
العزري وراقتصر عليه شيخنا وفي الكبير انه بضمها وعلى كل فالهاء مفتوحة وهو مصروف كبايظ الشيخ عبد البر الاجهوري وعبارة
العزري جرهد بفتح الجيم والهاء بينهما واما ساكنة زاد المناوي الاسلمى مدني له محبة وكان من أهل الصفة انتهت وافي الكبير
للمناوي من أن جرهدا بضم الجيم مردود (٤٣٤) وما قاله العزري هو ما في جامع الاصول والفتح (قوله ليجاء به) أي للحساب بين يدي

أي من اتصف بحسن الخلق فهو من أكمل الناس إيماناً لان حسن الخلق شعار الدين (حم)
ع ط ب عن جابر بن سمرة) واسناده صحيح (ان الفخذ عورة) أي من العورة سواء كان
من ذكر أو أنثى من حر أو من فحش فيجب ستر ما بين السرة والركبة في حق الذكر والامة في الصلاة
وأما الحرة فيجب عليها ستر جميع بدنهما عدا الوجه والكفين في الصلاة ومطلقاً خارجها
وكذا الامة والرجل عورة كل منهما جميع بدنه بالنسبة للأجانب في حق الأنثى والأجنبيات
في حق الذكر وأما في الخلوة فعورة الأنثى ولو أمة ما بين السرة والركبة وعورة الذكر
السواكمان (ك عن جرهد) بفتح الجيم والهاء والراء بينهما ساكنة وهذا قاله وقد أبصر فخذ
جرهد مكشوفة وهو حديث صحيح (ان القاضي العدل) أي الذي يحكم بالحق (ليجاء به)
يوم القيامة) أي الحساب (فيلقى من شدة الحساب) أي أمر أعظيماً (يقنى أن
لا يكون قضى بين اثنين في عرة قط) أي فيما مضى من عمره فهي ظرف لما مضى من الزمان
وفيها لغات أشهرها فتح القاف وضم الطاء المشددة وإذا كان هذا في القاضي العدل وفي
الشيء اليسير فما بالك بغير العدل والشيء الكثير وكون قط ظرفاً هو ما في كثير من النسخ وظاهر
ما في النسخة التي شرح عليها المناوي أنها رمز للدارقطني فإن فيها قط والشيرازي وواو
العطف (الشيرازي في الألقاب عن عائشة) واسناده ضعيف (ان القبر أول منازل
الآخرة فان نجما منه) أي نجما الميت من عذابه (فابعده) أي من أهوال الحشر والنشر
وغيرهما (أيسر منه) أي أهون (وان لم ينج منه) أي من عذابه (فابعده أشد منه)
فما يحصل للميت في القبر عنوان ما يصير إليه (ت ه ك عن عثمان بن عفان) قال
العلقسي والحديث قال في الكبير رواه الترمذي وقال حسن غريب وقال الدميري رواه
الحاكم وقال صحيح الاسناد (ان القلوب) أي قلوب بني آدم (بين أصبعين من أصابع الله
يقلمها) أي يصرفها إلى ما يريد بالعبد وهذا الحديث من جملة ما تنزه السلف عن تأويله
كأحدث السمع والبصر واليد من غير تشبيه بل نعتة لها صفات الله تعالى لا كيفية لها
ونقول الله أعلم بما راد رسوله بذلك (حم ت ك عن أنس) بن مالك ورجاله رجال الصحيح
(ان الكافر ليس يحب لسانه) بالبناء للفاعل أي يحجره (يوم القيامة ورواه الفرغ
والفرغ من يتوطؤه الناس) أي أهل الموقف فيكون ذلك من العذاب قبل دخوله النار
والفرغ ثلاثه أميال والميل أربعة آلاف خطوة (حم ت عن ابن عمر) بن الخطاب
واسناده ضعيف (ان الكافر لعظم) بفتح المشنة التحتية وضم الهجاء أي تكبر جثته جدا
(حتى ان ضره لا عظم من أحد) حتى يصير كل ضر من من أضراسه أعظم من جبل أحد
(وفضيلة جسده على ضره كفضيلة جسد أحدكم على ضره) أي نسبة زيادة جسد
الكافر على ضره كنسبة زيادة جسد أحدكم على ضره وأمر الآخرة وراة طور العقل
فمن بذلك ولا نبش عنه (ه عن أبي سعيد) الخدرى في (ان) المرأة (التي تورث

الله تعالى (قوله في عرة) أي شيء قليل
والمراد التنفير عن القضاء بغير
حق لانه اذا كان في العدل فما
بالك بغيره فالمراد التنبيه للمعبدة
عن هذا المنصب لمن لم يثق
بنفسه فالمراد بالحساب ما يحصل
من الهيبة من شدة العجلى في ذلك
الموقف وان لم يكن عقاباً وليس
المراد ذم القاضي العدل (قوله
والشيرازي الخ) هذا على روى
بعض النسخ من اثبات لفظ قط
بقلم الحسرة رمز او في بعض آخر
الشيرازي الخ بدون واو على رسم
قط بقلم السواد على انه اسم مقابل
عوض ظرف لقضى (قوله ان
القلوب الخ) قاله حين قال يا مقلب
القلوب الخ فقال به بعض الصحابة
آمن بالله وبرسوله وبما جاء به أتخاف
علينا يا رسول الله فقال ان
القلوب بين أصبعين الخ أي
القدرة والارادة وخص الأصبع
لانه في الشاهد أسهل في التقلب
بين يدي الشخص والمراد بالقلوب
هنا اللطائف الربانية الروحانية
(قوله ليسحب) أي ليحسر لسان
نفسه ورواه الفرغ الخ فيجرحه
لطوله على الأرض الفرغ لتظهر
فضيخته وعذابه والسحب الجبر
على الأرض يقال سحبت عليه
الأرض سحبا من باب نفع فانه سحب
وسمى السحاب سحبا لانه سحابه

في الهواء والفرغ فارسي وعرب والوطء الدوس بالرجل (قوله يتوطؤه الناس) أي يطلبون المشي على لسانه المال
زيادة في عذابه وخص اللسان لانه محل النطق بالكفر (قوله أيضا يتوطؤه) بألف كذا يخط أشار المناوي في الصغير والذي في خط
الداودي وابن مقلباً يتوطؤه همزة مفتوحة بصورة ألف والذي في الترمذي يتوطؤه همزة مضمومة بصورة الواو
انتهى (قوله حتى ان ضره) أي في جهنم وفضيلة أي وزيادة عظم جسده على عظم ضره كفضيلة كزيادة الخ فيكون الجسد
أضعافاً مضاعفاً فوجب الإيمان بذلك وان كان من وراء العقل خلافاً لأهل الضلال حيث منعوا ذلك (قوله ان التي) أي المرأة

الزانية التي تورث المال الخ أي تكون سببا في ذلك والمراد بذلك التفسير فلا يقتضي أن اثم ذلك أعظم من الكفر وانما خصها مع أن الكافر أعظم لكونه خفيا بخلاف الكفر (قوله ثوبان) فعلان (قوله أنزل الشفاء) أي فنادوا واولا ينافي ذلك التوكيل بل يفعله امتثال الامر الشارع بالاخذ في الاسباب مع اعتقاد أن المؤثر هو الله تعالى (٤٣٣) وأما قول بعض أهل الله تعالى ان

الطبيب هو الذي أمر ضئي أو قال لي لا أدأويك فهو لا طائفة شهدوا بقولهم النيرة أن الدواء لا ينفعهم بشئ وأن لقاءه تعالى خسر من البقاء في الدنيا بخلاف غيرهم ممن تعلقت آماله بالبقاء والاسباب فلا يصح لهم التشبيه بهم وكيف يتشبه الزبال ببيع المسكين ويقول اني توكلت على الله وذلك لتكميم عقله لا لشهود المقام السابق (قوله قصبه) أي أمعاءه فلا يجوز الخطي ولا التزامهم للجلاوس بين اثنين لهذا التشبيه المنقري (قوله يجرجر) أي يسحب فذلك من أسباب حرق النار لبطنه قال المناوي في كسيره نفيه قال الغزالي النقد ليس في عينه عرض وخلق وسبيلة لكل عرض فن اقتناء فقد أبطل الحكمة وكان كن حبس الحاكم في سجن فأضاع الحكم وما خلق النقد لانسان فقط بل لتعرف به المقادير فأخبر تعالى الذين يجزون عن قراءة الاسطر الا لهية المكتوبة على صفحات الموجودات بخط لاهي لا حرف قبله ولا صوت له الذي لا يدرك بالبصر بل بالبصيرة أخبر هؤلاء العاجزين بكلام سمعه وفهموه من رسوله حتى وصل اليهم بواسطة الحرف والصوت المعنى الذي يجزوا عن ادراكه فقال الذين يكزنون الذهب والفضة الآية وكل من اتخذ النقد آية فقد كفر

المال غير أهله عليها نصف عذاب الامة) يعني ان المرأة اذا آتت بولد من زنا ونسبته الى زوجها ليحقق به ويرثه عليها عذاب عظيم لا يوصف قدره فليس المراد النصف حقيقة ((عب عن ثوبان)) مولى المصطفى ((ان الذي أنزل الداء)) أي المرض وهو الله سبحانه وتعالى ((أنزل الشفاء)) أي ما يستشفى به من الادوية فيندب التدأوى لانه ما من داء الا وله دواء فان تركه توكل على الله فهو فضيلة ولكن التدأوى مع التوكل أفضل ((ك عن أبي هريرة)) ان الذين يخطى رقاب الناس يوم الجمعة ويفرق بين اثنين) يحتمل ان المراد يفرق بالجلوس بينهما ((بعد خروج الامام)) أي من مكانه ليصعد المنبر للخطبة ((ك الجار قصبه)) بضم القاف وسكون الصاد المهملة أي أمعاءه أي مصارينه ((في النار)) أي له في الآخرة عذاب شديد مثل عذاب من يجرد أمعاءه في النار يعني أنه يستحق ذلك قال المناوي فيحرم تخطي الرقاب والتفريق اه واعتمد الرمي في تخطي الرقاب أنه مكروه وواقعه الخطيب الشريفي فقال بكرة تخطي الرقاب الا لامام أو رجل صالح يتبرك به ولا يتأذى الناس بتخطيه وأطلق بعضهم بما ذكر الرجل العظيم ولو في الدنيا قال لان الناس يتساحون بتخطيه ولا يتأذون به أو واجد فرجة لا يصيها الا بتخطي واحد أو اثنين أو أكثر ولم يرج سدا فلا يكره له وان وجد غيرها التقصيرا لقوم باخلاؤها لكن يسن له ان وجد غيرها أن لا يتخطى فان رجا سدا كان رجا أن يتقدم أحدا لهما اذا أقيمت الصلاة كره ((حم طب ل عن الارقم)) ان الذي يأكل أو يشرب في آنية الذهب والفضة انما يجرجر) بضم المثناة التحتية وفتح الجيم الاولى وسكون الراء بعدها جيم مكسورة أي يرد أو يصب ((في بطنه نار جهنم)) بنصب نار على أنه مفعول به والفاعل ضمير الماشرب والجرجرة بمعنى الصب وجاء الرفع على أنه فاعل والجرجرة تصوت في البطن أي تصوت في بطنه نار جهنم وفي الحديث تحريم الاكل والشرب في آنية الذهب والفضة على كل مكلف رجلا كان أو امرأة ويطبق بهما ما في معناه مما مثل الطبيب والا كحال وسائر وجوه الاستعمال وكما يحرم استعمال ما ذكر يحرم اتخاذه بدون استعمال ((م ه عن أم سلمة زاد طب الا أن يتوب)) أي توبة صحيحة عن استعماله فلا يعذب العذاب المذكور ((ان الذي ليس في جوفه)) أي في قلبه ((شئ من القرآن)) يحتمل أن المراد عدم العمل به بخوف الانسان الخالي عما لا بد منه من التصديق والاعتقاد الحق ((كالبيت الحطب حم ت ل عن ابن عباس)) قال المناوي وصححه الترمذي والحاكم وورد عليهما ((ان الذين يصنعون هذه الصور)) أي التماثيل ذات الارواح ((يعذبون يوم القيامة)) أي في نار جهنم ((فيقال لهم أحيوا ما خلقتم)) هذا أمر تمييز أي اجعلوا ما صورتم حيا ذاروح وهم لا يقدرون على ذلك فهو كناية عن دوام تعذيبهم واستشكال بأن دوام التعذيب انما يكون للكفار وهؤلاء قد يكونون مسلمين وأجيب بأن المراد الزجر الشديد بالوعيد بعقاب الكافر ليكون أبلغ في الارتداع وظاهره غير مراد وهذا في حق غير المستحل أمان فعله مستحلا فلا اشكال فيه لانه كافر مخلد ((ق ن عن ابن عمر))

(٥٥ - عزري اول) النعمة وكان أسوأ حالا من كنزها فهو كن سخف الخا كم في ضوحيا كذا أو كنس فالجس أهون فان الخرف يقوم مقامه في حفظ الاطعمة والمائعات ففاعله كافر للنعمة بالنقد فن لم ينكشف له هذا قيل له الذي يأكل أو يشرب فيه انما يجرجر في بطنه نار جهنم وأقارحه استعماله على الذكور والانات وعلة التحريم الغنى مع الخلاء انتهت بحروفها (قوله كالبيت الحطب) بجامع أن كالا لا كبير نفع به (قوله يصنعون) أي يصورونها من نحوحاس أو طين أو خشب (قوله أحيوا) من أحياء وكلما يقال لهم ذلك يزداد عذابهم

(قوله لا ينجسه شيء) أي مما اتصل به من النجاسة ومجمله إذا كان قلتين فأكثروا لم يتغير وسببه عن أبي سعيد الخدري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول له أنه يستقي لك من بئر بضاعة بضم الباء وكسرها بئر معروف بالمدينة وهي يلقى فيها لحوم الكلاب والحبيض بكسر الحاء المهملة وقح المشاة التحتية أي خرق الحبيض وفي رواية الهايض أي الخرق التي يمسح بها دم الحبيض وعذر الناس بفتح العين المهملة وكسر الهمزة (٤٣٤) جمع عذرة وهي الغائط فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الماء فذكره انتهى عزري

وقوله من بئر بضاعة وكانت واسعة كثيرة الماء وكانت يطرح فيها من الانجاس ما لا يفرها قاله المناوي وقوله وهي يلقى فيها الخ أي تلقى فيها السبول وتجرحها البهارا لا فالعقل مؤمنا كان أو كافرا لا يفعل ذلك بما يستعمله انظر العلقمى (قوله لا ينجب) بضم أوله وجسوز العزري ففتح الباء وضم النون أي لا ينتقل له حكم الجنابة باغتسال الغير منه أي إذا نوى الاغتراف وتفصيله في الفقه (قوله بحسن الخلق) أي بالخلق الحسن في مجمله ووقته وأما وقت طلب الغضب كانت تلك حرمة الله تعالى والتجسس على حريمه فالغضب مطلوب وحسن الخلق حينئذ مذموم ولذا قال تعالى وإنك لعلى خلق عظيم ولم يقل حسن لئلا يتوهم أنه لا يغضب قط (قوله ان المؤمن) أي الكامل المحبوب لله تعالى (قوله من بين جنبيه) أي من جميع جسده وذلك لأنه تعالى يسلبه شهوات الدنيا فيكره البقاء فيها ربح القدوم عليه تعالى لما شاهدته من النعم المدخر له فيرضى بالمشاق الحاصلة له لكونها توصله لما شاهدته (قوله ان المؤمن) أي الكامل (قوله يضرب وجهه) أي ذاته أي تحمّل له البلا بالترتب عليها المقصود من الثواب والتطهير

ابن الخطاب (ان الماء طهور) أي مطهر (لا ينجسه شيء) أي مما اتصل به من النجاسة ومجمله إذا كان قلتين فأكثروا لم يتغير وسببه عن أبي سعيد الخدري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول له أنه يستقي لك من بئر بضاعة بضم الباء وكسرها بئر معروف بالمدينة وهي يلقى فيها لحوم الكلاب والحبيض بكسر الحاء المهملة وقح المشاة التحتية أي خرق الحبيض وفي رواية الهايض أي الخرق التي يمسح بها دم الحبيض وعذر الناس بفتح العين المهملة وكسر الهمزة (٤٣٤) جمع عذرة وهي الغائط فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الماء فذكره (حم ٣ قط هق عن أبي سعيد الخدري) قال المناوي وحسنه الترمذي وصححه أحمد فتنى ثبوته ممنوع (ان الماء لا ينجسه شيء) أي شيء نجس وقع فيه إذا كان قلتين فأكثروا (الاما) أي نجس (غلب على ربحه وطعمه ولونه) أي فإذا تغير أحد هذه الاوصاف الثلاثة فهو نجس (عن أبي امامة) وهو حديث ضعيف (ان الماء لا ينجب) بضم المشاة التحتية وكسر النون ويجوز فتحها مع ضم النون قال النووي والاول أفصح وأشهر أي لا ينتقل له حكم الجنابة وهو المنع من استعماله باغتسال الغير منه وهذا قاله لمجوزة لما اغتسلت من جفنة أي قصعة كافي رواية لجاء صلى الله عليه وسلم أي ليغتسل منها أوليتوضأ فقالت اني كنت جنباً فأتوها من الماء صار مستعملاً وفي أبي داود نسي أن يتوضأ الرجل بفضل وضوء المرأة قال الخطابي وجه الجمع بين الخديشين ان ثبت هذا ان النهي انما وقع عن التطهير بفضل ما تستعمله المرأة من الماء وهو ما سأل أرفضل عن أعضائها عند التطهير به دون الفصل الذي يستقر في الأناة ومن الناس من يجعل النهي في ذلك على لاستحباب دون الإيجاب وكان ابن عمر يذهب إلى أن النهي انما هو إذا كانت جنباً أو حائضاً فإذا كانت طاهرة فلا بأس به (د ت ه حب ل هق عن ابن عباس) بإسناد صحيح (ان المؤمن يدرك بحسن الخلق) قال عبد الله بن المبارك هو بسط الوجه وبذل المعروف وكف الأذى (درجه القائم العاصم) قال العلقمى أعلى درجات الليل القيام في التهجّد وأعلى درجات النهار انصيام في شدة الهواجر وصاحب الخلق الحسن يدرك ذلك بسبب حسن خلقه (ه حب عن عائشة) ان المؤمن يخرج نفسه من بين جنبيه أي تنزع روحه من جسده بغاية الألم ونهاية الشدة (وهو بحمد الله تعالى) رضا بما قضاه ومحبة في لقائه (هب عن ابن عباس) ان المؤمن يضرب وجهه بالبلاء كما يضرب وجه البعير (قال المناوي مجاز عن كثرة ايراد أنواع المصائب وضروب الفتن والمحن عليه لكرامته على ربه لما في الابتلاء من تمحيص الدنوب ورفع الدرجات (خط عن ابن عباس) واسناده ضعيف (ان المؤمن ينضى شيطانه) بمثناة تحتية مضمومة وفون ساكنة وضاد موحدة مكسورة أي يجعله نضوا أي مهزولاً سقيماً لكثرة ذلاله وجعله أسيراً تحت قهره بما لزمته ذكر الله تعالى واتباع ما أمر به واجتناب ما نهى عنه لان من أعز سلطان الله أعز سلطانه وسلطه على عدوه وصيره تحت حكمه وقهره (كنا ينضى أحدكم بعيره في السفر) قال في

فتنه حصول البلاء بالضرب بالسياط ونحوها في السفر لبوغي المقصود بما مع ترتب بلوغ المقصود على كل النهاية (قوله ينضى) أي يهزله وفي رواية ينضى بالميم بدل النون والمعنى واحد وقد ورد أن بعض العارفين خاطبه شيطانه فقال له اني محبتك منذ كلفت وأما مثل الجمل فصرنا الآن هزلاً من كثرة ذكرك وإقامتك على الحق وأراد شيخنا ببعض العارفين قيس بن الجراح كما أفهم عنه المناوي في كسبه وعبارته وأشار بعيره ينضى دون يهلك ونحوه إلى أنه لا يقلص أحد من الشيطان

مادام حيا فانه لا يزال يحاهد القلب وينارعه والعبد لا يزال يحاهده مجاهدة لا آخر لها لكن المؤمن الكامل يتقوى عليه ولا ينقاد له ومع ذلك لا يستغنى قط عن الجهاد والمدافعة مادام الدم يجري في بدنه فانه مادام حيا فأبواب الشياطين مفتوحة الى قلبه لا تغلق وهي الشهوة والغضب والحسدة والطمع والثروة وغيرها ومهما كان الباب مفتوحا والعدو غير غافل لم يدفع الا بالحراسة والمجاهدة قال رجل للعسن يا أبا سعيد أينما ابليس يقسم وقال لو نام لوجدنا راحة فلا خلاص للمؤمن منه لكنه بسيدل من دفعه وتضعيف قوته وذلك على قدر قوة إيمانه ومقدار اتقائه قال قيس بن الحجاج قال لي شيطاني (٤٣٥) دخلت فيك وأنا مثل الجزور وأنا الآن

كالعصفور قلت ولم قال ضيقى بكتاب الله وأهل التقوى لا يتعذر عليهم سد أبواب الشياطين وحفظها بالحراسة أعني الأبواب الظاهرة والطرق الجلية التي تفضي الى المعاصي الظاهرة وانما يتعذرون في طرقه الغامضة انتهت بحروفها (قوله كان كفارة الخ) قال الشارح في التكبير يشمل التكبير على مذهب بعضهم والراجح أن التكبير لا بد لها من التوبة (قوله عقله أهله) أي أصحابه لكونه ضارا بعض الناس فاذا أرسل ذلك البعير لم يدرك عقله الخ لانه ليس من العقلاء فكذا المناق نفاق عمل أو نفاق كفر اذا مرض ثم أعني لم يدرك لشدة غفلته كان كالبعير الذي لا عقل له قال العزيز بن تميم لو أرسل الشخص صيدا لم يجر لما فيه من التشبه بفعل الجاهلية وقد قال الله تعالى ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولانه قد يحتلط بالمباح فيصاد ولم يزل ملكه عنه وان قصد بذلك التقرب الى الله تعالى ويستثنى من عدم الجواز ما اذا خيف على ولده بحبس مصاده فيجب الارسال صيانة لروحه ويشهد له حديث الغزالي التي

النهاية النضو والداية التي أهرتها الاسفار وأذهبت لجهل (حم والحكيم) الترمذي (وابن أبي الدنيا) أبو بكر (في) كتاب (مكابد الشيطان عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (ان المؤمن اذا أصابه السقم) بضم فسكون وبفتحين أي المرض وفي نسخة سقم (ثم أعفاه الله منه) أي بان لم يكن ذلك مرض موته وفي رواية ثم أعني بالبناء للمفعول (كتاب) أي مرضه (كفارة لما مضى) من ذنوبه (وموعظه له فيما يستقبل) قال المناوي لانه لما مرض عقل أن سبب مرضه ارتكابه الذنوب فتاب منها فكان كفارة لها (وان المساق اذا مرض ثم أعني) بالبناء للمفعول أي عافاه الله من مرضه (كان كالبعير عقله أهله) أي أصحابه (ثم أرسلوه) أي اطلقوه من عقله (فلم يدرك عقله) أي لا يثني فعلوا به ذلك (ولم يدرك أرسلوه) أي فهو لا يتذكر الموت ولا يتعظ بما حصل له ولا يستيقظ من غفلته قال المناوي لان قلبه مشغول بحب الدنيا ومشغول بلذاتها وشهواتها ولا ينجع فيه سبب الموت ولا يذكر حسرة الفوت اه فيجتمل أن المراد بالنفاق النفاق الحقيقي ويحتمل أن المراد العملي (د عن عامر الرازي) بيا بعد الميم ويقال بحذف الياء وهو الاكثر سمى بذلك لانه كان حسن الرمي وكان أرمى العرب وأوله كافي أبي داود عن عامر الرازي قال اني لبيادنا اذ رفعت لنا رايات وألوية فقلت ما هذا قالوا هذا الواء رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنتبه وهو تحت شجرة قد بسط له كساء وهو جالس عليه وقد اجتمع عليه أصحابه فجلست اليهم فذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الاسقام فقال ان المؤمن من ذكره وبعد لفظ النبوة فقال رجل ممن حوله يا رسول الله وما الاسقام والله ما مرضت قط فقال قم عنافست منا أي لست على طريقتنا وعادتنا فيمن نحن عنده اذا قبل رجل عليه كساء وفي يده شيء قد ألثف بعض الكساء عليه فقال يا رسول الله اني لما رأيتك أقبلت فسررت بغضه شجر فسمعت فيه أهوات ففراخ طائر فأخذتهن فوضعتهن في كسائي فجأت أمهن فاستندارت علي رأمي فكشفت لها عنهن فوقع عليهن معي فلفقتهن بكسائي فهن أولاء معي قال ضعهن عنك فوضعهن وأبت أمهن الا لزومهن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحجبون رحم أم الافراخ فراحها ورحم بضم الراء يعني الرحمة قالوا نعم يا رسول الله قال والذي بغني بالحق لله أرحم بعباده من أم الافراخ ارجع من حتى تضعهن من حيث أخذتهن وأمهن معهن فوجع بهن (تنبية) اذا أرسل الشخص صيدا لم يجر لما فيه من التشبه بفعل الجاهلية وقد قال الله تعالى ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولانه قد يحتلط بالمباح فيصاد ولم يزل ملكه عنه وان قصد بذلك التقرب الى الله تعالى ويستثنى من عدم الجواز ما اذا خيف على ولده بحبس مصاده منها فيجب الارسال صيانة لروحه ويشهد له حديث الغزالي التي أطلقها النبي صلى الله عليه وسلم من أجل أولادها لما استجارت به وحدثها عن أم سلمة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصحراء فاذا نادى نادية يا رسول الله فالتفت فلم ير أحدا ثم التفت فاذا طيبة موقفة فقالت ادبر مني يا رسول الله فدا منها فقال ما حاجتك فقالت ان لي خشفين في هذا الجبل خلني حتى أذهب فأرضعهن وأرجع اليك قال وتفعلين قالت عذبي الله عذاب المشاران لم أفعل فأطلقها فذهبت فأرضعت خشفيهما ثم رجعت فأوثقها فانتبه الاعرابي فقال ألك حاجة يا رسول الله قال تطلق هذه فأطلقها فخرجت تعذوه وهي تقول أشهد أن لا اله الا الله وأنك رسول الله انتهى بحروفه

(قوله لا ينجس) أي حيا بالاجماع ولا ميتا على بعض المذاهب وسببه أن أباه ريرة رضى الله تعالى عنه أمسكه رسول الله صلى الله عليه وسلم يسده فتقلت منه وذهب واغتسل وجاء فسأله صلى الله عليه وسلم فقال كنت جنبا فذكر الحديث (قوله يجاهد) أي الكفار بسيفه ولسانه بأن يهجوهم بالشعر والعبرة بعموم اللفظ فيشمل مجاهدة القطاع ونحوهم والرد على أهل البدع وسبب الحديث أن كعبا الراوى له المنازل والشعراء يتبعهم الغاؤون قال يارسول الله ماترى في الشعر فذكره أي أن محل كونه مذموم ما في غير هجو الكفار أما في ذلك فهو ممدوح (قوله تكبة) أي مصيبة (قوله في الله) كان أحبه لازالة منكرك أو أمر بعسوف ونحو ذلك من الأغراض الشرعية (قوله المتشدين) أي الذين يلوون شدقهم عينا وشمالا بالكلام القبيح في النار أي يستحقون النار (قوله وشاحب) بالحاء المهملة كما في المناسى الصغير والعزى وإن كان في التكبير أنه بالجيم أي هالك بالاثم (قوله والمنزعات) أي الجاذبات أنفسهن من أزواجهن كراهة لهن أن يكونن عشقن غيره فهو من عطف العام أو المراد المائلات إلى التزوج بغير عشيرتها طلبا للشهوة فانه يطلب التزوج من العشيرة (قوله هن المناققات) أي مثلهن في العمل السيئ أقوله كثير بأخيه الخ ولذا قال الشاعر أخاك أخاك أن من لا أخاله كساع إلى الهيجا بغير سلاح وإن ابن عم المرأة لم جناحه وهل ينهض البازي بغير جناح

لما استجارت به حديثها عن أم سلمة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في العشاء فإذا نادى ناديه يارسول الله فالتفت فلم ير أحدا ثم التفت فاذا ظبية وثقة فقالت ادن مني يارسول الله فدنا منها فقال ما حاجتك فقالت ار لي خشقين في هذا الجبل فخلني حتى أذهب فأرضعهم وأرجع إلي قال وتفعلين قالت عذبنى الله عذاب العشار إن لم أفعل فأطلقها فذهبت فأرضعت خشقيها ثم رجعت فأوثقها فأنبته الأعرابي فقال ألك حاجة يارسول الله قال تطلق هذه فأطلقها فخرجت تعسروا وهي تقول أشهد أن لا إله الا الله وأنت رسول الله ﴿ (ان المؤمن لا ينجس) ﴾ زاد الحاكم في روايته حيا ولا ميتا وغسل بماء يوم الحديث بعض أهل الظاهر فقال ان الكافر نجس العين وقواه بقوله تعالى انما المشركون نجس وأجاب الجمهور عن الحديث بأن المراد ان المؤمن طاهر الأعضاء لا اعتياده مجانبه النجاسة بخلاف المشرك لعدم تحفظه من النجاسة وعن الأسيه أنه نجس الاعتقاد أو أنه يجنب كأي يجنب النجس ويحتمل أن الله تعالى أباح نكاح نساء أهل الكتاب وعلوم أن عرقهن لا يلزم منه من يضاجعن ومع ذلك فلم يجب عليه من غسل الكتابة الا مثل ما يجب عليه من غسل المسلمة فدل على أن الأسيه ليس بنجس العين إذ لا فرق بين انساء والرجال وفي قوله حيا ولا ميتا رد على أبي حنيفة في قوله نجس بالموت ﴿ (ق ٤ عن أبي هريرة حم م د ن ه عن حذيفة ن عن ابن مسعود طاب عن أبي موسى) ﴾ الاشعري ﴿ (ان المؤمن يجاهد بسيفه) ﴾ أي الكفار (ولسانه) أي الكفار وغيرهم من المخدلين والفرق الواقعة بأقامة البراهين أو المراد بجهد اللسان هجر الكفر وأهله وهذا أقرب وسيه عن كعب بن مالك قال للمنازل والشعراء بقبعهم الغاؤون قلت يارسول الله ماترى في الشعر فذكره ﴿ (حم طاب عن كعب بن مالك) ﴾ ورجال أحمد رجال الصحيح ﴿ (ان المؤمنين يشدد عليهم) ﴾ أي بإصابة البسلايا والأمراض والمصائب ونحوها ﴿ (لأنه لا يصيب المؤمن تكبة) ﴾ بالنون والكاف والباء الموحدة هي ما يصيب الانسان من الحوادث (من شوكة فافوقها ولا وجع الرفع الله له به) أي بما أصيب به (درجة) أي في الجنة (وحط عنه) بها ﴿ (خطيئته) ﴾ أي ذنبا ولا مانع من كون الشيء الواحد رافعا للدرجات واضعا للخطايا (ابن سعد) في الطبقات ﴿ (ل ١ ه ب) ﴾ كلهم ﴿ (عن عائشة) ﴾ وهو حديث ضعيف ﴿ (ان المتحابين في الله في ظل العرش) ﴾ أي يكونون يوم القيامة حين تدنو الشمس من الرؤس ويشدد الحر على أهل الموقف في ظله والكلام في المؤمنين (طاب عن معاذ) بن جبل ﴿ (ان المتشدين) ﴾ بالمشاة من فوق والشين المعجمة والدال المهملة أي المتوسعين في الكلام من غير احتياط واحترار وقيل أراد المستهزئ بالناس لوى شدقه بهم وعليهم ﴿ (في النار) ﴾ أي سيكونون في نار جهنم جزاء لهم بآذرائهم فخلق الله تعالى وتكبرهم عليهم بمعنى أنهم يستحقون دخولها ﴿ (طاب عن أبي امامة) ﴾ وهو حديث ضعيف ﴿ (ان المجالس) ﴾ أي أهلها ﴿ (ثلاثة) ﴾ أي على ثلاثة أنواع ﴿ (سالم) ﴾ أي من الائم ﴿ (وعائمه) ﴾ أي للاجر ﴿ (وشاحب) ﴾ بشين معجمة وحاء مهملة أي هالك آثم زاد في رواية قال عائمة الذاكروا سالم الساكت والشاحب الذي يشغب بين الناس ﴿ (حم ع حب عن أبي سعيد) ﴾ الخدرى ﴿ (ان المحتلعات) ﴾ أي اللاتي يطلبن الخلع والطلاق من أزواجهن بلا عذر شرعي ﴿ (والمنزعات) ﴾ بمعنى ما قبله ﴿ (هن المناققات) ﴾ أي نقاقا عموما فالمراد الزبحزب والتهويل فيكروه للمرأة طاب الخلع أو الطلاق بغير عذر شرعي ﴿ (طاب عن عقبه بن عامر) ﴾ واسناده حسن ﴿ (ان المرأة كثير بأخيه وابن عمه) ﴾ أي يتقوى بنصرتهما ويعتضد بمعونتهما ﴿ (ابن سعد عن عبيد الله بن جعفر) ﴾ بن أبي طالب

الحواد المشهور **❦** (ان المرأة خلقت من ضلع) بكسر الصاد المعجمة وفتح اللام قال المناوي وقد تسكن أي لان أمهن حواء خلقت من ضلع آدم عليه الصلاة والسلام (لن تستقيم لك على طريقه) أي طريقة مرضية لك أيها الرجل (فان استمعت بها استمعت بها وبها عوج وان ذهبت تقيها) أي ان قصدت أن تسوي عوجها وأخذت في الشروع في ذلك (كسرتها وكسرها طلاقها) يعني ان كان لابد من الكسر فليس لها كسر الا الطلاق فهو إيماء الى استحالة تقيها (م ت عن أبي هريرة) ان المرأة خلقت من ضلع وانك ان ترد أقامة الضلع تكسرها (أي ان ترد أقامة المرأة تكسرها وكسرها طلاقها) فدارها تعش بها (أي لا ينهار ولا طفها فبذلك تبلغ مرامل منها من الاستمتاع وحسن العشرة (حم حب ل عن سمرة) بن جندب وهو حديث صحيح **❦** (ان المرأة تقبل في صورة شيطان وتذر في صورة شيطان) قال العلقمي معناه الإشارة الى الهوى والدعاء الى الفتنة بها لما جعل الله تعالى في نفوس الرجال من الميل الى النساء والالتساذ ينظرهن فهي شبيهة بالشيطان في دعائه الى الشر وسوسته وتزيينه (فاذا رأى أحدكم امرأة) أي أجنبية (فأعجبته فليأت أهله) أي فليجامع حليته (فان ذلك) أي جاءها (يرد) بالمشاة التحتية (مافي نفسه) أي يكسر شهوته ويفترهه وينسيه التلذذ بتصوره بكل تلك المرأة في ذهنه والامر للندب قال العلقمي وسببه كافي مسلم عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى امرأة فأتى امرأته زينب وهي تعس منبثة لها ففضى حاجته ثم خرج الى الصحابة فذكره وتعس بالمشاة الفوقية المفتوحة ثم ميم ساكنة ثم عين مهملة مفتوحة ثم سين مهملة أي بذلك ومنبثة بميم مفتوحة ثم فون مكسورة ثم مشاة تحتية ساكنة ثم همزة مفتوحة بوزن كريمة هي الجلد أول ما يوضع في الدباغ قال الكسائي يسمى منبثة مادام في الدباغ (حم م د عن جابر) بن عبد الله **❦** (ان المرأة تنكح لدينها ومالهها وجمالها فغلبت بذات الدين) أي احرص على تحصيل صاحبة الدين الصالحة للاستمتاع بها (ترت يدك) أي اقتفرتا ان لم تفعل (حم م ت عن جابر) بن عبد الله **❦** (ان المسئلة) أي الطلب من الناس أن يعطوه من مالهم شيئاً صدقة أو نحوها (لا تحل الا لثلاثة) هو صادق بالواجب وذلك فيما اذا اضطر الى السؤال (لذي دم موجه) قال المناوي وهو أن يتحمل دية فيسحق فيه حتى يردى الى أولياء المقتول فلو لم يؤدها قتل في وجعه القتل (أولذي غرم مقطوع) بضم الميم وسكون الفاء وظا. مجة وعين مهملة أي شنيع شديد (أولذي فقر مدقع) بدال مهملة وقاف أي شديد يفضي بصاحبه الى الدعاء وهو اللصوق بالتراب وقيل هو سوء احتمال الفقر وذاقه في حجة الوداع وهو واقف بعرفة وأخذ أعراي برذائه فسأله فأعطاه ثم ذكره (حم ع عن أنس) واستاده حسن **❦** (ار المسجد لا يحل) أي المكث فيه (لجنب ولا حائض) أي ولا نفساء قال المناوي فيحرم عند الأئمة الأربعون ويباح العبور اه وقال العلقمي يحرم على الجنب البث في المسجد ويجوز له العبور من غير لبث سواء كان له حاجة أم لا وحكى ابن المنذر مثل هذا عن ابن مسعود وابن عباس وسعيد بن المسيب وابن جبير والحسن البصري وعامر بن دينار ومالك بن أنس وحكى عن سفيان الثوري وأبي حنيفة وأصحابه وأما حق بن راهوية انه لا يجوز له العبور الا اذا لم يجد بدا منه فيتوضأ ثم يمر وقال أحمد يحرم المكث ويباح العبور للحاجة لا غيرها وقال المزني وداود وابن المسدي يجوز للجنب المكث في المسجد مطلقاً وحكاه الشيخ أبو حامد عن زيد بن أسلم (ه عن أم سلمة) أم المؤمنين **❦** (ان المسلم اذا عاد أخاه المسلم) أي زاره في مرضه (لم ير في مخرفة الجنة)

الخاص الاقبال والادبار لانها أعظم في ميل النفس والافج. مع بدن المرأة اذا شوهد حصل الميل وقال ذلك صلى الله عليه وسلم حين رأى امرأة جميلة فأعجبته فذهب الى إحدى زوجاته وجاءها ومعنى أعجبته انه صلى الله عليه وسلم خطر بباله أنها جميلة وذلك لا ينافي العصمة ولم يحصل منه صلى الله عليه وسلم ميل لها لعصمته وانما ذهب وجامع تعلمي للامة (قوله يرد) أي يذهب ما في نفسه من الشهوة (قوله ومالهها) أي لمن همته حب جمع المال وجمالها لمن همته حب الجمال (قوله تربت يدك) أي التصقت بالتراب أي اقتفرت وظاهر العبارة الدعاء لكنه غير مراد بل هو على عادة العرب من كونهم يقولون هذه العبارة لمن ارتكب أمراً غير لائق (قوله ان المسئلة) أي السؤال أي لا يطلب السؤال طلباً كاملاً الا في ذلك (قوله لذى دم موجه) أي لشخص استحق القصاص لكونه قتل مكافئاً عمداً فهو وذودم موجه أي اذا قتل قصاصاً حصل له وجع شديد فاذا عني عنه على الدية وسأل الناس ما لا يدفعه في ذلك كان سؤاله والدفع اليه من أكل الطاعات وبلية من وجبت عليه الدية تخطأ أو شبه عمد (قوله لذى غرم مقطوع) أي شديد كان تدان لعائلته (قوله مدقع) أي شديد يفضي بصاحبه الى الدعاء وهي اللصوق بالتراب (قوله مخرفة الجنة) أي يستأجر أشبه من عاد أخاه يمر بجنتي ثم رات الجنة فيعلم منه ان من كان طريقه أطول

كان أكثر ثواباً وليس المراد المكث الكثير عند المريض لما علم انه يطلب التخفيف في المكث عند

(قوله الخنقي) نسبة إلى خنيقة قبيلة عروفة لأنه مقلد للإمام أبي خنيقة لأنه قبله أذهوتابي (قوله الذي دين الخ) أي لا يكمل ثوابه إلا هؤلاء، فإذا تعارض عليه هؤلاء (٤٣٨) وغيرهم قدم هؤلاء أو أن اللام بمعنى من أي لا يقع المعروف إلا من هؤلاء الثلاثة

فإذا وقع من غيرهم كان نادرا قوله (المعونة) قيل وزنها فعولة فتكون الميم أصلية وقيل وهو الأولى وزنها مفعولة فتكون الميم زائدة ويكون دخلها التصريف فأصلها معونة نقلت حركة الواو إلى الساكن قبلها (قوله منابر من نور) من السبر وهو الارتفاع فسميت بذلك لارتفاعها وهذا حقيقة ويحتمل أنه كناية عن ارتفاع مراتبهم عنده تعالى كمن هو مرتفع فوق منبر (قوله عن عيين الرحمن) مذهب السلف أن ذلك عبارة عن صفة تسمى عين الرحمن لا تعلم حقيقة مذهب ومذهب الخلف يؤولون ذلك بأن المراد شدة قهرهم منه تعالى قربا معنويا ولما كان يتوهم من إثبات العين إثبات البسار دفع ذلك بقوله وكتابت يديه عيين والتثنية ليست على حقيقة بل المراد التكثير على حدليلك أي جميع صفاته عين أي جليل ولأن تجرى الاستعارة التثنية حيث شبه حال هؤلاء بحال خدام ملك بذلوا الجهد في خدمته فقدم لهم كرامتي وأجلسهم عليها وأكرمهم غاية الأكرام (قوله وما روى) بضم الواو وتشديد اللام أو بفتح الواو وتخفيف اللام وعلى كل عطفه على حكمهم من عطف العام أي عدلوا في حكم القضاء وفيما روى عليه ولو غير حكم القضاء كنظر رعي وقف (قوله فنفع فيه) أي ضرب يده فيه وصرقه في الخيرات وذكر الجهات الأربع دون جهة فوق وجهة أسفل لأن الغالب أن التصديق

بفتح الميم والراء بينهما خاء مجسمة ساكنة أي في بساقتها وعما رواها صلى الله عليه وسلم ما يحوزها عائد المريض من الثواب بما يحوزها المخترف من الثمار وقيل الخرفة الطريق أي أنه على طريق يؤديه إلى طريق الجنة (حتى يرجع) أي الثواب حاصل للعائد من حين يذهب للعبادة حتى يرجع إلى محله (حم م ت عن ثوبان) أن المظالمين أي في الدنيا (هم المفلحون يوم القيامة) أي هم الفائزون بالأجر الجزيل والنجاة من النار واللحوق بالابرار (ابن أبي الدنيا في ذم الغضب) أي في كتابه الذي ألفه فيه (ورسته) بضم الراء وسكون المهملة (في) كتاب (الاعيان له عن أبي صالح) عبد الرحمن بن قيس (الخنقي) بفتح الخاء والتون نسبة إلى بني خنيقة (مرسلا) فإنه تابعي (ان المعروف) أي الخير والرفق والاحسان (لا يصلح الذي دين) بكسر الهمزة أي لصاحب إيمان كامل (أولدى حسب) بفتحين أي لصاحب مأثرة جيدة ومناقب شريفة (أولدى حلم) بكسر الخاء المهملة وسكون اللام أي صاحب ثبات واحتمال وناة قال المناوي يعني أن المعروف لا يصدر إلا من هذه صفاته اه ويحتمل أن المراد لا يصلح فعل المعروف إلا مع من تصف بهذه الصفات لكن يعارض هذا أن فعل المعروف مطلوب مع كل أحد سواء كان أهلا للمعروف أم لا (طب وابن عساكر عن أبي امامة) وهو حديث ضعيف (ان المعونة تأتي من الله للعبد على قدر المؤنة) أي فلا يحشى الإنسان الفقر من كثرة العيال فإن الله يعينه على مؤنتهم بل يندب له تكثيرهم اعتمادا على الله تعالى (وان الصبر يأتي من الله) أي للعبد المصاب (على قدر المصيبة) أي فإن عظمت المصيبة أفرغ الله عليه صبيرا كثيرا لطف الله تعالى ثلاثا لك جزعائه وان خفت أفرغ عليه بقدرها (الحكيم والبرار والحاكمين) كتاب (المكتني) واللقاب (هب) كلهم (عن أبي هريرة) بإسناد حسن (ان المقسطين) أي العادلين (عند الله يوم القيامة على منابر من نور) هو على حقيقة وظاهره (عن عيين الرحمن) قال النووي هو من أحاديث الصفات أما أن تؤمن بها ولا تتكلم بتأويل ونعتقد أن ظاهرها غير مراد ونعتقد أن لها معنى يليق بالله تعالى أو تؤول ونقول أن المراد بكونه عن العين الحالة والمنزلة الرفيعة (وكتابت يديه عيين) قال المناوي فيه تنبيه على أنه ليس المراد بالعين الجارحة تعالى الله عن ذلك فإنها مستحيلة في حقه تعالى (الذين يعدلون في حكمهم) أي هم الذين يحكمون بالحق فيما قلدوا من خلافة أو إمارة أو قضاء (وأهلهم) أي من أزواج وأولاد وأقارب وأرقاء أي بالقيام بمؤنتهم والتسوية بينهم (وما روى) بفتح الواو وضم اللام المحققة أي ما كانت لهم عليه ولاية كنظر على وقف أو بتم وروى ولو بشدة اللام مبنيا للمفعول أي جعلوا والين عليه (حم م ن عن ابن عمرو) بن العاص (ان المكتنين هم المقبولون يوم القيامة) قال العلقمي المراد لا كثار من المال والاقبال من ثواب الآخرة وهذا في حق من كان مكثرا ولم يتصدق كإدله عليه قوله (الامن أعطاء الله تعالى خيرا) أي مالا حلالا (ففتح فيه) بنون وفاء هجاء أي أعطى كثيرا بلا تكلف (عينه وشماله وبين يديه ووراءه) يعني ضرب يديه بالعطاء ليرى الجهات الأربع ولم يذكر الفوق والتحت لتدرة الاعطاء منهما (وعمل فيه خيرا) أي حسنة بأن صرفه في وجوه البرأمان أعطى مالا ولم يعمل فيه ماذ كرفق المهاجرين قال العلقمي وفي سباقه جاس تام في قوله أعطاء الله خيرا وفي قوله عمل فيه خيرا فعني الخير الأول المال والثاني الحسن (ق ن عن أبي ذر) الغفاري (ان

(قوله لتضع الخ) كناية عن توقيره وتعظيمه والدعاء له وإمانته على مهماته لتسكون الملائكة خادمة لذريه آدم بسبب العلم كما أنها وجدت لآدم وخدمته بسبب العلم لما سئلوا عن الاسماء فلم يعرفوا ولما سئل آدم أجاب (قوله لتصافح وتعتق) يحتمل أن ذلك حقيقة ويحتمل أنه كناية عن الإمانه والاكرام وهذا الحديث يدل لمن قال ان المشي في الحج أفضل من الركوب (قوله لتفرح) يطلق الفرح على الكبر والبطر ومنه لا يحب الفرحين حتى اذا فرحوا بما أوتوا ويطلق (٢٣٩) على الرضا ومنه كل حزب بما لديهم فرحون

أي راضون ويطلق على السرور أي لذة تحصل بسبب حصول ما يلائم النفس وهو المراد هنا (قوله رحمة الخ) ولا ينافي هذا ما ورد من أن العباد في الشتاء تعدل عبادة جميع الرهبان وأن الملائكة تفرح باجتهاد المؤمنين فيه لان النهار يقصر في صومون والليل يطول فيتسجدون لان الملائكة انما تفرح لذهابه من حيث زوال مشقة البرد على انفقراء وان فرحت له من حيث كثرة العبادة فالجبهة مختلفة (قوله تمثيل) جمع تمثال وأوفى أو صور بمعنى الواو ليكون عطف تفسير لكنه قليل فالاولى ابقاؤه على بابها وتفسير كل بغير الآخر والتمثال خصوص الاسنام والصور كل حيوان أو التمثال الصورة القائمة بنفسها كالخشب والطين والصورة القائمة بغيرها كنقش صورة على بساط (قوله كلب) أي لحياسه فيستحي كلب الصيد والحراسة وعلى كون العلة التجاسة والايذاء بالعقرة لا استثناء لعدم دخول ذلك هذا وأهل التصوف يقولون المراد بالكلب التجاسة المعنوية كالحب والبيت القلب وهذا معنى يسمى لب الشريعة وليس هذا تفسيراً للفظ بل معنى آخر مقيس على

الملائكة قال المناوي أي الذين في الارض ويحتمل العموم (لتضع أجنتها) جمع جناح للطائر بمنزلة اليد للإنسان ولا يلزم أن تكون أجنته الملائكة كاجنحة الطائر (لطالب العلم) أي الشرعي الذي به وتعليمه من لا يعلمه لوجه الله (رضاعياً يطلب) قال المناوي في رواية بما يصنع ووضع أجنتها عبارة عن توقيره وتعظيمه ودعائها له (الطيا لسي عن صفوان بن عسال) جهلتمين المرادى واسناده حسن (ان الملائكة تصافح) أي بأيديهم أيدي (ركاب الحجاج) يضم الراء وشدة الكاف أي حجامبرور قال العلقمي قال في المصباح وصاحته مصاحته أفضيت يدي الى يده وقال في النهاية المصاحفة مفاعلة وهي الصاق صفحة الكف بالكف واقبال الوجه على الوجه (وتعتق المشاة) منهم أي تضم وتلتزم مع وضع الايدي على العنق وفي نسخة وتعاق المشاة قال العلقمي قال في المصباح وعانقت عناقاً وتعانقت واعتقت رتماتقنا وهو الضم والالتزام مع وضع الايدي على العنق (هب عن عائشة) واسناده ضعيف (ان الملائكة تفرح) أي ترضى وتسمر (بذهاب الشتاء) أي بانقضاء زمس البرد (رحمة) منهم (لما يدخل على فقراء المسلمين فيه من الشدة) أي مشقة البرد لفقدتهم ما يتقونه به ومشقة التطهر بالماء البارد عليهم وفي رواية رحمة للمساكين قال العلقمي ويستعمل الفرح في معان أحدها الاشر والبطر وعليه قوله تعالى ان الله لا يحب الفرحين الثاني الرضا وعليه قوله تعالى كل حزب بما لديهم فرحون الثالث السرور وعليه قوله تعالى فرحين بما آتاهم الله من فضله والمراد سرور الملائكة بذهاب الشدة عن هذه الامة (طاب عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (ان الملائكة) أي ملائكة الرحمة والبركة لا الحفظ فانهم لا يفارقون المكلف (لأنه لا يدخل بيتا فيه تمثيل أو صورة) أي صورة حيوان تام الحلقة لحرمه التصوير ومشابهة البيت الاوثان والمراد بالاول الاصنام وبالثاني صورة كل ذي روح وقيل الاول للقاء نفسه المستقل بالشكل والثاني للمنقوش على نحو ستر أو جدار (حم ت حب عن أبي سعيد) ان الملائكة لا تدخل بيتا فيه كلب قال العلقمي قال شيخنا قيل هو على عمومه ورحمة القرطبي والنووي وقيل يستثنى منه الكلاب التي أذن في اتخاذها وهي كلاب الصيد والماشية والزرع والسبب في ذلك قيل نجاسة الكلاب وقيل كونها من الشياطين (ولا صورة) أي لأن الصور عبادت من دون الله وفي تصويرها ما زعمه الله تعالى لانه المنفرد بالخلق والتصوير (ه عن علي) ان الملائكة أي الملائكة التي تنزل بالرحمة والبركة الى الارض (لا تحضر) قال العلقمي يحتمل أن يكون التقدير لا تحضر (جنازة الكافر بخير) ببشر ومهابة بل بوعدهم بالعذاب الشديد والهوان الويل ويحتمل ان الباء في قوله بخير ظرفية بمعنى في كقوله تعالى فنجيناهم بهم من أي في صور أي لا تحضر الملائكة جنازة الكافر الا في حضور نزول بؤسه اه وقال المناوي لا تحضر جنازة الكافر بخير فعل معه فستره وأنكره (ولا المتصمخ بالزعفران) أي

المعنى الظاهري كما قالوا ان معنى قوله تعالى فاخلع نعليك ان المراد اخلع الثقلين فلا اعتراض عليهم بان هذا الميز كره المفسرون لانهم لم يذكروه على وجه تفسير اللفظ بل على وجه القياس على المعنى الظاهر للفظ (قوله لا تحضر جنازة الكافر) شامل لكافر النعمة اذ المراد لا تحضره بخير كامل تبشره به بأصل الخير في الكافر حقيقة (قوله المتصمخ) بالنصب وكذا الجنب وهو يطلق على المفرد وغيره والمراد الجنابة التي سبها الزنا والناشئة عن تقصير ككونها ترتب عليها ترك الصلاة أو ترك الأهم المطاوب فيها كأن ترك التسمية عند الوطء أو الدعاء بنحو اللهم جنبنا الشيطان الخ فلم تحضره ولو حيا

(قوله ما ندته) أي فطلب أن يكتر من (٤٠) المأكل ليكثر الأكل والاستغفار والمائدة ما يقرش على الأرض ويوضع عليه الطعام.

المتلخ به لانه متلبس بمعصية حتى يقطع عنها أولانها تتركه رانحسه أو رويه لونه ((ولا الجنب)) أي لا تدخل البيت الذي فيه جنب قال ابن رسلان يحتمل أن يراد به الجنابة من لزاوقيل الذي لا تحضره الملائكة هو الذي لا يتوضأ بعد الجنابة وضوا كاملا وقيل هو الذي يتهاون في غسل الجنابة فمكث من الجمعة إلى الجمعة لا يغتسل إلا بالجمعة ويحتمل أن يراد به الجنب الذي لم يستعد بالله من الشيطان عند الجماع ولم يقل ما وردت به السنة اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا فان من لم يقله تحضره الشياطين ومن حضرته الشياطين تباعدت عنه الملائكة وسببه عن عمار بن ياسر قال قدمت على أهلي ليسلا وقد تشقت يداي من كثرة العمل فخلقوني بزعفران فقدمت على النبي صلى الله عليه وسلم فسلت فلم يرد علي السلام ولم يرحب بي وقال اذهب فاغسل هذا عنك فذهبت فغسلته ثم جئت وقد بقي علي منه ردع بالذال والعين المهمتين أي لطخ من بقية لون الزعفران لم يعمه كل الغسل فسلت فلم يرد علي ولم يرحب بي وقال اذهب فاغسل هذا عنك فذهبت فغسلته ثم جئت فسلت عليه فرد علي ورحب بي وقال ان الملائكة قد كره ((حم دع عمار بن ياسر)) رضى الله عنه ((ان الملائكة لا تزال تصلي على أحدكم)) أي تستغفر له ((مادامت ما ندته موضوعه)) أي مدة دوام وضعها لا كل الضيقان ونحوهم ((الحكيم)) الترمذي ((عن عائشة)) واسناده ضعيف ((ان الملائكة صلت على آدم)) أي بعد موته صلاة الجنائزة ((فكبرت عليه أربعا)) أي بعد ان غسلوه واغتفوه ثم بعد دفنه قالوا هذه ستكم في موتاكم يا بني آدم)) الشيرازي عن ابن عباس ((ان الموت فزع)) بفتح الزاى مصدر حرى مجرى الوصف للمبالغة أوفيه تقدير أي ذوق فزع أي خوف وهول ورهب ((فاذا رأيت الجنائزة فقوموا)) قال النووي هذا منسوخ عند الجمهور ثم اختار عدم نسخه وأنه مستحب اه ويؤيد النسخ ما في مسلم عن علي أنه صلى الله عليه وسلم قام للجنائزة ثم قعد وما في أبي داود عن عبادة كان النبي صلى الله عليه وسلم يقوم للجنائزة فربه حبر من اليهود فقال هكذا نفعل فقال اجلسوا وخافوهم ويؤيد عدم النسخ ما في رواية الحاكم انما قلنا للملائكة وله من وجه آخر انما يقومون اعظاما للذي يقبض الارواح فهذا تعليل من الشارع مقدم على كل تعليل وعلى عدم النسخ مشى المناوي فانه قال الامر للاباحه أي ان شئتم فقوموا التهويل الموت والتنبه على أنه أمر فطبيع وخطب شديد لا لتبجيل الميت وتعظيمه وقعود المصطفى لما مرت به لبيان الجواز ((حم م دع جابر)) ان الموتى يعني بعضهم ((ليعذبون في قبورهم حتى ان البهائم تسمع أصواتهم)) قال المناوي لان لهم قوة يثبتون بها عند سماعه أول عدم ادراكهم لشدة كرب الموت فلا يترجمون بخلافنا ((طب عن ابن مسعود)) واسناده حسن بل قيل صحيح ((ان الميت يعذب ببكاء الحي)) أي البكاء المذموم بان اقترن بنوح وبأفوح لا بمجرد دمع العين ومجمله اذا أوصاهم بفعله كما هو عادة الجاهلية كقول طرفة بن العبد لزوجه اذا مت فانه يني بما أنا أهله * وشقي على الجيب يا ابنة معبد

فهى أعم من السفرة اذ هي التي تفرش كذلك وتنطبق أطرافها على ما فيها عزم لانها تسفر وتظهر عند فتحها والخوان هو الشيء المرتفع كالكرسي ولم يأكل عليه صلى الله عليه وسلم أبدا (قوله صلت على آدم) وذلك ان أولاد آدم خرجوا ليأقواله بفكا كهمه فقا بلتهم الملائكة الموكلون بقبض الارواح وقالوا لهم ارجعوا فقد كفيتم الموتة فدخلوا على آدم فانزجت حواء والتجأت لآدم فرعا منهم فقال لها الملك عني لا تحول بيني وبين ملائكة ربي ففروا فقبضوا روحه (قوله فزع) أي ذوق فزع على حد زيد عدل (قوله فقوموا) الامر للاباحه وقيل للندب واستمر وذهب بعضهم الى أنه نسخ (قوله ان الموتى) أي بعضهم وهم الكفار والعصاة قرله ان البهائم الخ) أي لعدم ادراكها مشقة الموت وأهواله اذ لا عقل لها بخلاف الثقلين أو انه تعالى يشبها وشملت البهائم انطيور (قوله ببكاء الحي) أي ان أوصى بالبكاء المحرم ولا يجب عليه أن يوصى بترك ذلك اذا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وانما يجب اذا تحقق ذلك أو غاب على ظنه والظاهر عدم الوجوب ولو تحقق لا نقطاع التكليف بالموت واجعه (قوله يعرف) أي يدرك ذلك بسبب اتصال شعاع الروح به أما بعدد روحه فهو ادراك بالحواس وانما ترد له بعد وضعه في قبره بمجرد اهالة التراب وقيل انصراف المشيعين له ببديل سن التلقين

والا لم يكن له معنى خلافا لبعضهم بل يعرف من يسلم عليه ويرد عليه وان لم يكن يعرفه حيا ومن يزوره كذلك (قوله ومن يديه) يسكون الدال (قوله خفي) أي قعقة

(قوله فلم يأخذوا على يديه) أي لم يكفوه عن الظلم يقال أخذ يده نصره وأخذ على يده منعه والظلم هو الذي يضع الشيء في غير محله بضرب أو قتل أو أخذ مال وفي الحديث حث على النهي عن المنكر ولذا ورد في الحديث أنه إذا ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر سلط الله عليهم أسافلهم فبدعوا الأخيار فلا يجاب لهم وأوحى الله لسيدنا موسى أني سأهلك أربعين ألفاً من صلحاء قومك وستين ألفاً من أشرارهم فقال يا رب هؤلاء الأشرار فما بال الصلحاء فقال لأنهم لم يفضوا الغضب (قوله وسيخرجون الخ) لما ورد أن القيامة لا تقوم حتى لا يبقى أحد يقول الله وما ورد لا تزال طائفة من أمتي قائمة بدين الله حتى يأتي أمر الله فالمراد حتى يقرب الخ وهم طائفة تتجاز إلى بيت المقدس تقوم بالحق فإذا قرب الأمر أمتهم (٤٤١) الله تعالى (قوله لكم) أي معشر الصحابة تبع مبيد أمؤخر (قوله أتوكم

عن يساره وفعل الخيرات عند رجليه) (طوب عن ابن عباس) ورجاله ثقات (ان الناس) أي المطيعين لازالة المنكر مع سلامة العاقبة (إذا رآوا الظالم) أي علموا بظلمه (فلم يأخذوا على يديه) أي لم يمنعه من الظلم أو المنكر (أو شئ) بفتح الهمزة والشين المجهة أي قارب أو أسرع (ان يعمهم الله بعقاب منه) أضاف الدنيا والآخرة أوفيهما التضييع فرض الله بلا عذر فإن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فرض كفاية إذا قام به بعض الناس سقط الحرج عن الباقين وإذا تركه الجميع أثم كل من تمكن منه بلا عذر (ذ ت ه عن أبي بكر) الصديق واسناده صحيح (ان الناس دخلوا في دين الله) أي في الاسلام (أفواجا) أي زمر أمة بعد أمة (وسيخرجون منه أفواجا) كما دخلوا فيه كذلك وذلك في آخر الزمان عند وجود الأشرار (حم عن جابر) واسناده حسن (ان الناس لكم تبع) أي تابعون فوضع المصدر موضعه مبالغة والخطاب في قوله لكم للصحابة (وان رجلاً يأتوكم) عطف على الناس (من أقطار الأرض) أي جوانبها (يتفقون في الدين) جملة استئنافه تبيان حلة الاتيان أحوال من الضمير المرفوع في يأتوكم قال الملقمى وهو أقرب إلى الذوق (فاذا أتوكم فاستوصوا بهم خيراً) أي اقبلوا وصيتي فيهم وافعلوا بهم خيراً ولهذا كان جمع من أكابر السلف إذا دخل على أحدهم غريب طالب علم يقول مرحبا بوصية رسول الله صلى الله عليه وسلم (ت ه عن أبي سعيد) وهو حديث ضعيف (ان الناس يجلسون من الله تعالى يوم القيامة) أي من كرامته ورحمته (على قدر رواحهم إلى الجعات) أي على حسب غدوهم إليها فالمبكرون في أول ساعة قربهم إلى الله ثم من يليهم وهكذا (الأول ثم الثاني ثم الثالث ثم الرابع) أي وهكذا وفي الحديث الحث على التكبير إلى الجعة وإن مررت بالناس بحسب أعمالهم (عن ابن مسعود) بأسناده حسن (ان الناس لا يرفعون شيئاً) أي غير حق أو فوق منزلته التي يستحقها (الواضعه الله تعالى) أي في الدنيا وفي الآخرة (هب عن سعيد) ابن المسيب (مرسلاً) بفتح السين وكسرها (ان الناس لم يعطوا شيئاً) أي من الخصال الحيدة (خبر من خلق حسن) يضم اللام أي لأن حسن الخلق الذي هو تحمل أذى الناس وملايتهم وملا طفتهم برفع صاحبه إلى منازل الأبرار في الآخرة وفي هذه الدار (طوب عن أسامة بن شريك) الثعلبي بمثله ومهملة (ان النبي لا يموت حتى يؤمه بعن أمته) أي يتقدمه موتاً أو المراد لا يموت حتى يصلى به بعض أمته أماماً وقد أم المصطفى أبو بكر وابن عوف (حم عن أبي بكر) ان النذر عجيبة وهولغة الوعد بخير أو شر وشر عاقل الوعد بخير خاصة وقيل التزام قرب لم تكن واجبة عيناً (لا يقرب) بالتشديد (من ابن آدم شيئاً لم يكن الله

عزيرى أول) عليه وسلم وهو راكب ناقته القصوى أو العصابة فسبقه فشق على الصحابة فذكره (قوله الواضعه الله تعالى) أي في هذه الدنيا كما في رواية أي ان كان رفعهم بسبب حب ذلك الشيء لنجاسته فإن كان رفعهم فخراً وعجباً وضعه الله تعالى في الدنيا والآخرة (قوله المسيب) بفتح الميم وأصم من كسرهما (قوله لم يعطوا) بفتح الطاء من خلق حسن وهو خلق من لا يرتكب مذموماً شرعياً والقبيح بضد خدة الخلق في الجهاد أو دفع الصائل على ماله أو حريمه من الخلق الحسن (قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم) أي الرسول بقرينة قوله أمته إذا لامة لا تكون للنبي الجرد عن الرسالة فكل رسول لا يموت إلا بعد أن يقتدى في الصلاة بشخص من أمته (قوله ان النذر الخ) أي ولو نذر تبرأى المعلق كان شئني الله مني فله على كذا فقد لا يحصل الشفاء ولا

٥٦ - عزيرى أول) عليه وسلم وهو راكب ناقته القصوى أو العصابة فسبقه فشق على الصحابة فذكره (قوله الواضعه الله تعالى) أي في هذه الدنيا كما في رواية أي ان كان رفعهم بسبب حب ذلك الشيء لنجاسته فإن كان رفعهم فخراً وعجباً وضعه الله تعالى في الدنيا والآخرة (قوله المسيب) بفتح الميم وأصم من كسرهما (قوله لم يعطوا) بفتح الطاء من خلق حسن وهو خلق من لا يرتكب مذموماً شرعياً والقبيح بضد خدة الخلق في الجهاد أو دفع الصائل على ماله أو حريمه من الخلق الحسن (قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم) أي الرسول بقرينة قوله أمته إذا لامة لا تكون للنبي الجرد عن الرسالة فكل رسول لا يموت إلا بعد أن يقتدى في الصلاة بشخص من أمته (قوله ان النذر الخ) أي ولو نذر تبرأى المعلق كان شئني الله مني فله على كذا فقد لا يحصل الشفاء ولا

تعالى قدره له)) أي لا يسوق اليه خير الم يقدره ولا يرد عنه شر اقضى عليه)) ولكن النذر
يوافق القدر)) بالتحريك أي قد يصادف ما قدره الله في الازل بأن يحصل ما علق النذر عليه
(فخرج ذلك)) أي كونه وافق القدر ((من)) مال ((الخبيل مالم يكن الخبيل يريد أن
يخرج)) أي فالنذر لا يغني شيأ واختلاف في النذر هل هو مكروه أو قربة فمن نص الشافعي أنه
مكروه وجزم به النووي في مجموعه وقال انه منهي عنه وقال القاضي والمتولي والغزالي انه
قربة وهو قضية قول الرافعي النذر تقرب فلا يصح من الكافر وقول النووي النذر عموماً
في الصلاة لا يبطئها في الاصح لانه مناجاة لله تعالى كالعاء وأجيب عن النهي بحمله على من
ظن أنه لا يقوم بما التزمه وقال ابن الرفعة اظاها أنه قربة في نذر التبر دون غيره ((م . عن
أبي هريرة)) ان النذر لا يقدم شيئاً ولا يؤخر)) شيئاً من المقدور ((وانما يستخرج به
من الخبيل)) أي من ماله ((حم لـ عن ابن عمر)) بن الخطاب قال الحاكم على شرطهما
وأقروه ((ان الهبة لا تحل)) بضم النون وسكون الهاء هي اسم للمنوب من غنمة أو
غيرها لكن المراد هنا الغنمة بقريضة السبب والانتهاج الغلبة على المال بالقهر لان
الناهب انما يأخذ ما يأخذ على قدر مؤنته لا على قدر استحقاقه فيؤدي ذلك إلى أن يأخذ
بعضهم فوق حظه ويخس بعضهم حقه وانما لهم سهام معلومة للراكب ثلاثة أسهم سهم له
وسهمان للفرس وللراجل سهم واحد فاذا انتهبوا الغنمة بطلت القسمة وعدمت التسوية
ويستثنى من حرمة الانتهاج انتهاج النصارى في العرس لما روى البيهقي عن جابر أن النبي صلى
الله عليه وسلم حضر في املاك فأتى باطباقي عليها جوز ولوز وعمر ففترت فقبحضنا أيدينا فقال
مالك لا تأكلوا فقالوا انك نهيت عن المني فقال انما نهيتكم عن نهي العصا كرفضوا
على اسم الله قال فجاذبوا جاذباً وسبب حديث الباب عن ثعلبة بن الحكم قال أصبنا غنماً
للعدو فانتبهنا ففصبنا قدرنا فامر النبي صلى الله عليه وسلم بالقدر فأكففت ثم قال ان
التهبة قد كره ((حم لـ عن ثعلبة بن الحكم)) الليثي ووجه ثقات ((ان التهبة))
أي من الغنمة ومثلها كل حق للغير لان العبرة بعدم اللفظ لا بخصوص السبب ((ليست
باحل من الميتة)) لان ما يأخذ من المنتهب بقوته واختطافه من حق أخيه الضعيف عن
مقاومته حرام كالميتة فليست باحل مهماً أي أقل اثمها في الاكل بل هما متساويان
ولو وجد المضطر الميتة وطعام غيره الغائب وجب عليه أكل الميتة لعدم ضمان الميتة ولان
اباحتها الله مضطر منصوص عليها وباحة أكل مال غيره بلاذنه ثابتة بالاجتهاد ولان حق الله
تعالى مبني على المسامحة ((د عن رجل)) من الانصار وجهالة الصحابي لا تضر لانهم عدول
((ان الهجرة)) أي الانتقال من دار الكفر إلى دار الاسلام ((لاتنقطع مادام الجهاد))
أي لا ينتهي حكمها مدة بقائه ((حم عن جنادة)) بضم الجيم ابن أبي أمية الأزدي وأسناده
صحيح ((ان الهدى الصالح)) بفتح الهاء وسكون الهمزة أي الطريقة الصالحة
((والسجدة الصالحة)) بفتح السين المهملة وسكون الميم هو حسن الهيئة والمنظر وأصله
الطريق المنقاد ((والاقتصاد)) أي سألوك القصد في الامور القولية والفعلية والدخول
فيها برقي على سبيل يمكن الدوام عليه ((جزء من خمسة وعشرين جزءاً من النبوة)) أي ان
هذه الخصال منحها الله تعالى أنبياءه فاقتدوا بهم فيها وتابعوهم عليها وليس معنى الحديث
ان النبوة تجزأ ولا أن من جمع هذه الخصال كان فيه جزء من النبوة فان النبوة غير
مكتسبة بالاسباب وانما هي كرامة من الله تعالى لمن أراد اكرامه بها من عبادته وقد خفت
بمحمد صلى الله عليه وسلم وانقطعت بعده قال العلقمي وقد يحتمل وجهاً آخر وهو أن من

يفسده شيأ وقد يحصل موافقة
للقدر أو تكون الشفاء كان علقاً
على النذر (قوله أن يخرج) فيه ذم
الخبيل (قوله التهبة لا تحل) قاله
صلى الله عليه وسلم حين نهبوا شيئاً
من نعم الغنمة وذبحوه ووضعوه
في قدورهم فأخبرهم بذلك وأمرهم
أن يريقوه لكونه حراماً (قوله
ليست باحل الخ) المراد أنها
مساوية لها في حرمة التناول
وليس المراد أن الميتة حلال بل
يقدم الميتة على مال الغير اذ الم
يأذن له (قوله ان الهجرة الخ)
سببه اختلاف الصحابة هل انقطعت
الهجرة بسبب كثرة المسلمين أو لا
فأمر النبي صلى الله عليه وسلم
وسأله فذكره (قوله الهدى
الصالح) أي السيرة الحسنة
والاقتصاد أي التوسط في
الانفاق وفي العبادة فلا يسلط فيها
طريقاً لا يطبق الدوام عليه
(قوله جزء) المراد أنها من
صفات الانبياء اذ النبوة لا تجزأ
اذ ليست مكتسبة تورث فاطلاق
الارث على غير المال مجاز

(قوله عفير) بالتصغير (قوله ان الولد) ذكر أو أنثى بمجئته أى سبب في البخل لحرصه على المال لأجل تبقية له بعد موته مجئته سبيله في الجبن أى ترك القتال في الجهاد خوف الموت فيضيع ولده الخ وإذا قيل ليحيى بن زكريا لم تذكره الولد فقال مالى وللولد ان عاش كدنى وان مات هدى (قوله يسجدان) ذكر على معنى العضوين والا فالواجب تسجدان بالتأنيث (قوله اليهود) هم في الاصل من آمن بموسى والنصارى في الاصل من آمن بعيسى فهم ناجون والا تن صارت اليهودية اسمها لمن لم يؤمن بمن بعد موسى والنصرانية اسم لمن لم يؤمن بمن بعد عيسى فهم هالكون (قوله لا يصبغون) أى لحاهم فخذف المفعول (قوله لا يصبغون الخ) من باب نصر وقطع كما في المختار (قوله الذنب) أى ظاهرا بالنظر لما في علم الناس وفي نفس الامر أمره الله تعالى بالاكل منها لا اقتضاء الحكمة الالهية كونه خليفة في الارض فأكله منها في الحقيقة امثال للامر الباطنى (قوله كان أجله بين عينيه) أى كان دائما منذ كرام الموت لعله وادراكه بأنه لابد أن يخرج من الجنة وأنه يموت فينشذ لا يقال كيف ذلك مع أن الجنة لا موت فيها (قوله أمه بين عينيه) وذلك ليس ذنبا بل المطلوب الامل في الخير اذ لو ترك الناس الامل بالموت لم ينظم الملا (قوله يؤمل حتى يموت) أى فينوه كذلك وفي نسخة يأمل وهما لغتان كما في المختار (قوله

اجتمعت له هذه الخصال تلقته الناس بالتعظيم والتجليل والتوقير وألبسه الله عز وجل لباس التقوى الذي تلبسه أنبياءه فكأنها جزء من النبوة (حم د ص ابن عباس ؓ ان الولد) بضم الواو أى المودة بمعنى المحبة (يورث والعداوة تورث) قال المناوى أى يرثها الفروع عن الاصول وهكذا يستمر ذلك في السلالة جيلا بعد جيل (طب عن عفير) واسناده ضعيف (ان الولد مجئته) أى يحمل أبويه على البخل بالمال وعدم انفاقه في وجوه القرب لحشيتهما الموت فيصير فقيرا (مجننة) مفعلة من الجبن وهو ضد الشجاعة أى يحمل أباه على ترك الجهاد بسببه خشية القتل فيصير ثيمما (ع عن يعلى بن مرة) بضم الميم واسناده صحيح (ان الولد مجئته مجئته مجئته) أى يحمل أباه على ترك الرحلة في طلب العلم والجدى في تحصيله والانقطاع لطلبه لاهتمامه بما يصلح شأنه من نفقة أو نحوها (محزنة) أى يحمل أبويه على الحزن لعموم حزنه قال العلقمى وسببه كفى ابن ماجه عن يعلى العامرى أنه جاء الحسن والحسين يسعيان الى النبي صلى الله عليه وسلم فضمهما اليه وقال ان الولد فذكره (ل عن الاسود بن خلف) بن عبد يغوث القرظى (طب عن خولة بنت حكيم) واسناده صحيح (ان اليمين يسجدان كما يسجد الوجه) أى يطالب السجود على اليمين كما يطالب السجود على الجبهة (فاذا وضع أحدكم وجهه) يعنى جبهته على موضع سجوده (فليضع يديه) أى وجوبا والواجب في الجبهة وضع جزء منها مكشورا وفي اليدين وضع جزء من باطن كل كف أو أصابعه (واذا رفعه فلا يرفعهما) أى يندبا ويضعهما على فخذه في جلوسه بين يديه (د ن ل عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث صحيح (ان اليهود والنصارى لا يصبغون) أى لحاهم وشعورهم (فعا لفرهم) أى واصبغوها نديا بالاسود فيه أما بالسواد فغرام لغير الجهاد قال العلقمى قال شجنا قال القاضى اختلف السلف من الصحابة والتابعين في الخضب فقال بعضهم ترك الخضب أفضل وروى فيه حديث مر فروع في النهى عن تغيير الشيب ولأنه صلى الله عليه وسلم لم يغير شيبه وروى هذا عن عمرو بن وهب وأبي بن كعب وآخرين وقال آخرون الخضب أفضل وخضب جماعة من الصحابة قال وقال الطبرى الاحاديث الواردة في الامر بتغيير الشيب والنهى عنه كلها صحيحة وليس فيها ناسخ ولا منسوخ ولا تناقض بل الامر بالتغيير لمن شابه كشيبة أبي خافة والنهى لمن شط أى لم يشبهه قليل اه ما قاله القاضى وقال غيره هو على حالين فمن كان في موضع عادة أهله الصبغ أو تركه فخر وجهه عن العادة شهرة ومكره والثاني أن يختلف باختلاف نظافة الشيب فمن كانت شيبته نقيصة أحسن منها صبوغه قال ترك أولى ومن كانت شيبته تستبشع فالصبغ أولى وقال النووى الاصح الاوفق للسنة وهو مذهبنا استحباب خضب الشيب للرجل والمرأة بجمرة أو صفره ويحرم خضابه بالسواد أى لغیر الجهاد وأما خضب اليدين والرجلين فلا يجوز للرجال الا للتداوى (ق د ن ه عن أبي هريرة ؓ ان آدم قبل أن يصيب الذنب) وهو أكله من الشجرة التي نهى عن الاكل منها (كان أجله بين عينيه) يعنى كان دائما منذ كرام الموت (وأمله خلفه) أى لا يشاهده ولا يستخضره (فلما أصاب الذنب) أى وقع فيه بأكله من الشجرة (جعل الله تعالى أمه بين عينيه وأجله خلفه فلا يزال) أى الواحد من ذريته (يأمل حتى يموت) أى لا يفارقه الا مل الى الموت ويشهد لهذا حديث شيب المرء ويشب معه خصمتان الحرص وطول الامل (ابن عساكر عن الحسن مر سلا) وهو البصرى رضى الله عنه (ان آدم خلق من ثلاث ترابات) بضم المثناة الفوقية وسكون الراء جمع تربة بمعنى التراب (سوداء وبضاء وجراء) بالجر بدل من ترابات فمن جاءت بنوه كذلك (ابن سعد

ترابات الخ) أشار في هذا الحديث الى سبب اختلاف بني آدم

(قوله أبجل الناس) أي من أبجلهم وذلك ان البخل يكره أن يصرف مال نفسه وأبجل منه من يكره أن غيره يصرف ماله حتى لنفس ذلك البخل أي لشدة بخله يكره أن غيره يعطى شيأ حتى لنفس ذلك البخل فيقول له لا تعط أحد شيأ حتى أنا فكذلك من ذكر صلى الله عليه وسلم عنده ولم يصل عليه (٢٤٤) مثل البخل المتقدم في كونه ترك هذا الثواب الجزيل المترتب على الصلاة الذي

عن أبي ذر (الغفاري) (ان أبجل الناس) أي من أبجلهم (من ذكرت عنده فلم يصل على) أي لم يطلب لي من الله تعالى رحمة مقر ونة بتعظيم لانه بترك الصلاة على أحرم نفسه من الثواب العظيم لما ورد أن من صلى على صلاة واحدة كتب الله له بها عشر حسنات ومحا عنه عشرين سيئة ورفع له عشر درجات ورد عليه مثلها (الحديث) بن أبي اسامة (عن عوف بن مالك) واسناده ضعيف (ان أبجل الناس من بخل بالسلام) أي بابتدائه أوردته لانه لفظ قليل لا كلفة فيه وأجره جزيل فمن بخل به مع كونه لا كلفة فيه فهو أبجل الناس (وأعجز الناس من عجز عن الدعاء) أي الطلب من الله فمن ترك الطلب مع احتياجه اليه وعدم المشقة عليه فيه بعد أن سمع قول الله تعالى ادعوني أستجب لكم فهو أعجز الناس (عن أبي هريرة) ان أبا البر (أي الاحسان أي من أبره كافي رواية) (أن يصل الرجل) أي الانسان (أهل ودأبيه) بضم الواو بمعنى المودة أي من بينه وبينه مودة كصديقي وزوجة (بعد أن يولي الأب) بتشديد اللام المكسورة أي بعد موته فينشد بصلته اصدقاء الأب والاحسان اليه وكرامهم بعد موته كما هو مندوب قبله لان من بر الاوين قبل الموت اكرام صديقهما والاحسان اليه ويلحق بالأب اصدقاء الزوجة من انفسا والمحارم والمشايخ أي مشايخ الانسان فانهم في معنى الآباء بل أعظم حرمة (حم خدم دت عن ابن عمر) بن الخطاب (ان ابراهيم حرم بيت الله) الكعبة وما حوالها من الحرم (وأمنه) بتشديد الميم يعني أظهر حرمة وصبره مأمناً بامر الله تعالى فاستناد التحريم اليه من حيث التبليغ والافتقار فلا يعارض ما في مسلم من حديث ابن عباس ان هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والارض الحديث وحرم مكة من طريق المدينة على ثلاثة أميال ومن طريق العراق والطائف على سبعة ومن طريق الجعفرات على تسعة ومن طريق جدة على عشرة كما قال بعضهم وللحرم التحديد من أرض طيبة • ثلاثة أميال اذا رمت اتقانه وسبعة أميال عراق وطائف • وجدة عشر ثم تسع جعرانه وزاد الدميري فقال

ومن عن سبع بتقدم سبته • وقد كملت فاشكر لربك احسانه

(واني حرمت المدينة) النبوية (ما بين لابتها) تنبيه لابة وهي الحرة والحرة أرض ذات حجارة سود وللمدينة لابنان شرقية وغربية وهي بينهما فخرهما ما بينهما عرضا وما بين جبلها طولاً وهما غير وثور (لا يقطع عضاهها) بكسر العين المهملة وتخفيف الضاد المعجمة كل شجر فيه شوك أي لا يقطع شجرها (ولا يصاد صيدها) وفي رواية لابي داود ولا ينفر صيدها أي لا يرعج فالتلافه من باب أولى فيحرم قطع أشجارها والتعرض لصيدها ولا ضمان لان حرمة ليس محلاً للنسك ولهذا يجوز للكافر أن يدخله قال شيخ الاسلام زكريا لانه ثبت أنه صلى الله عليه وسلم أدخل الكفار مسجده وكان ذلك بعد نزول سورة براءة (م عن جابر) (ان ابراهيم ابني) قال المناوي نزل المخاطبين العارفين بانه منزهة المنكر الجاهل تلويحاً بان ابن ذلك النبي الهادي جنس منه فلذلك تميز على غير ما ذكر (وانه مات في الشدى) قال

ليس من عنده بل من فضل الله تعالى فكره الخير أي الحاصل بلا مشقة عليه حتى لنفسه وأشار بقوله من ذكرت عنده الى أنه ليس له حينئذ عذر بخلاف من لم أذكر عنده فله نوع عذر في غفلته (قوله أبا البر) أي أفضل الاحسان احسان الشخص لاهل ودأبيه وأمه بالاولى لان لها ثلثي البر فأهل ودها كذلك (قوله بعد أن يولي الأب) أي يدبر سموت أو غيبة أو اعراض عن أهل وده وذلك لانه اذا أحسن الى من أعرض عنه مثلاً فربما يرجع ذلك الشخص واعتذر لايه بسبب احسانه فتعود المودة والمراد ما يشمل آباء التعليم لانهم شرف من آباء النسب فينبغي للشخص أن يحسن لاهل ودمشايخه وينبغي فعل ذلك مع اصدقاء الزوجة كما فعله صلى الله عليه وسلم مع اصدقاء زوجته خديجة (قوله عن ابن عمر) وقدر أي شخصاً عرايياً فقال له من أنت فقال له فلان فأعطاه دابته وعمامة فقبل له لم انه أعرايى يكفيه شيء يسير فقال انه كان بينه وبين أبي مودة (قوله حرم) أي أظهر ذلك والاف وهو محرم منذ خلق الله الارض (قوله ما بين لابتها) هو عرضها وطولها ما بين مير وثور اسم جبلين (قوله لا يقطع) نسخة لا يقطع (قوله في الشدى) أي في زمن رضاعه طنين أي

مرضعتين من الحور وهذه خصوصية لسيدنا ابراهيم أي كونهما من الحور وبقيّة الاطفال كل منهم اذا مات في العلقى زمن الرضاعة له ثدى من شجرة طوبى يشرب منه لبناً كثندي الادمية مع حضور سيدنا ابراهيم عند تلك الشجرة وورد أن ذلك الصبي الى تمام الحواين يطلب منه تعالى الحاق أبيه به في الجنة فهو سبب لنجاتهما من العذاب ومثل الصبي في اتمام المدة المطلوبة بالومات الشخص في اثناء حفظ القرآن أو طلب العلم قبل بلوغ مة صوده فانه يتم له في الجنة حفظ القرآن وبلوغ الدرجة المطلوبة

في العلم عرفاً (قوله يكملان رضاعه في الجنة) أي عقب موته بأن تدخل روحه الجنة مع اتصالها بالذات حتى تنفع بالارضاع (قوله أبغض الخلق) أي من أبغضهم فينبغي للعالم أن لا يزور الظلمة أصلاً إلا أن بلغ حالة التكامل وصار يجتمع عليهم لأجل التهيؤ عن المنكر بحيث لو رد لم يتأثر أما من يدعي تلك الحال ويذهب للشفاعة ولو رد لوقع منه سب وقد في فهو ربحاً ارتكب أعظم من الثواب بأضعاف (قوله لال) كقال (قوله العفريت) أي الشرير الخبيث النفريت أي الزائد في الخبث فهو أباغ مما قبله ووقع أن بعض الصحابة طلق زوجته ثم صار يمدحها فيلزم له طلقها حينئذ فقال لانها لم تصب بشئ في مدة اجتماعي عليها فخشيت أن تكون مغضباً وبأ عليها ووقع أن شخصاً عشق امرأة وهي عشيقته فدخل عليها يوماً فاعرضت عنه فحصل له غم شديد وخرج فتعثر في ذيله ووقع فلما بلغها ذلك أرسلته ولأقته ببشر عظيم فقال لها لم ذلك فقالت اني لم أرك أصبت بشئ في مدة صحبتي لك فخشيت أنك مغضوب عليك فلما حصل لك التعثر عرفت أنك محبوب لله تعالى (قوله لم يرزأ) أي لم يصب بالرزيا (قوله عرشه) يحتمل أنه حقيقة وأنه كناية عن القوة (قوله ما صنعت شيئاً) أي عظيماً (قوله ويجي) أي أحدهم (الخ) بيان لما هو أعظم فساداً (قوله نعم أنت) أي الممدوح وأنتم أنت

مقرب مني

العلمي أي في سن رضاع الثدي أوفى حال تغذيته بلين الثدي اه قال المناوي وهو ابن سنة عشر أو ثمانية عشر شهراً (وان له ظمئاً) بكسر الظاء المجهة مهموزاً أي مرضعتين من الحور قال في المصباح انظرهم حمزة ساكنة ويجوز تخفيفها الناقة تطف على غير ولدها ومنه قيل للمرأة الأجنبية تحضن ولد غير هاتر وللرجل الحاضن كذلك (يكملان رضاعه في الجنة) يتمانه سنتين لكونه مات قبل تمامهما قال العلقي قال شيخنا قال صاحب التحرير هذا الاتمام لارضاع ابراهيم عليه السلام يكون عقب موته فيدخل الجنة متصلاً بموته فيتم بهارضاعه كرامة له ولا يبه صلى الله عليه وسلم قلت ظاهر هذا الكلام أنها خصوصية لابراهيم وقد أخرج ابن أبي الدنيا من حديث ابن عمر مر فوعا كل مولود يولد في الاسلام فهو في الجنة سبعاً ريان يقول يارب اردد علي أوي وأخرج ابن أبي الدنيا وابن أبي حاتم في تفسيره عن خالد بن معدان قال ان في الجنة لشجرة يقال لها طوى كلها ضروع من مات من الصبيان الذين يرضعون رضع من طوى وحاضنهم ابراهيم خليل الرحمن عليه السلام وأخرج ابن أبي الدنيا عن عبيد بن عمير قال ان في الجنة لشجرة لها ضروع كضروع البقر يغذي بها ولدان اهل الجنة فهذه الاحاديث عامة في اولاد المؤمنين ويمكن ان يقال وجه الخصوصية في السيد ابراهيم كونه له ظمئاً أي مرضعتان على خلقه الاتميات اما من الحور العين أو غيرهن وذلك خاص به فان رضاع سائر الاطفال انما يكون من ضروع شجرة طوى ولا شك أن الذي للسيد ابراهيم أكمل وأتم وأشرف وأحسن وأسر (حم م عن أنس) بن مالك (ان أبغض الخلق) أي المخلوقات أي من أبغضهم (ال) الله تعالى العالم برؤس العمال أي عمال السلطان قال المناوي لان زيارتهم توجب مداهمتهم والتشبه بهم ويبيع الدين بالدين بالدين (ابن لال) واسمه أحمد (عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (ان أبغض عباد الله إلى الله) أي من أبغضهم (العفريت) بالكسر أي الشرير الخبيث من بني آدم (النفريت) بكسر النون أي القوى في شيطنته (الذي لم يرزأ في مال ولا ولد) بالبناء للمجهول مهموزاً أي لم يصب بالرزيا في ماله ولا ولده بل لا يزال ماله موفراً وأولاده باقون لان الله تعالى اذا أحب عبداً ابتلاه فهذا عبداً ناقص الرتبة عند ربه قال المناوي وهذا خرج مخرج الغالب (هب عن أبي عثمان النهدي) بفتح النون وسكون الهاء واسمه عبد الرحمن (مر سلاً) ان ابليس يضع عرشه على الماء أي يضع سريره ملكه على الماء ويقعد عليه (ثم يبعث سراياه) جمع سرية وهي القطعة من الجيش والمراد جنوده وأعوانه أي يرسلهم إلى اغواء بني آدم واقتنائهم وابقاع البغضاء والشرور بينهم (فادناهم) أي أقرهم (منه منزلة أعظمهم فتنه يحيى) أحدهم فيقول فملت كذا وكذا أي وسوست بنحو قتل أو سرقه أو شرب خمر أو زنا (فيقول ما صنعت شيئاً) استخفافاً لفعلة واحتقاراً له (ويجي) أحدهم فيقول ما تركته (يعني الرجل) حتى فرقت بينه وبين أهله أي زوجته أي وسوست له حتى فارقه (فيدنيه منه ويقول نعم أنت) بكسر النون والعين المهمة أي يمدح صنيعه ويشكر فعله لأجابه بصنيعه وبلوغ الغاية التي أرادها والقصد بسياق الحديث التحذير من التسبب في الفراق بين الزوجين لمخافه من توقع وقوع الزنا وانقطاع النسل (حم م عن جابر) بن عبد الله (ان ابليس يبعث أشد أصحابه وأقوى أصحابه) أي أشدهم في الاغواء والاضلال وأقوامهم على الصد عن طريق الهدى (ال) من يصنع المعروف في ماله من نحو صدقة أو إصلاح ذات البين أو اعانة على دفع مظلمة أو فك رقبة فيؤسوس اليه ويخوفه عاقبة الفقر ويمدله في الامل (طب عن ابن عباس) وهو حديث

(قوله على ما منع) وعليه ما أحب شيء إلى الإنسان ما منعه (قوله حس) كلمة تقال عند القلق والضجر وقد قالها صلى الله عليه وسلم حين وضع يده في مرق فوجده شديد الحرارة تعالما لامته الصبر وهذا هو سبب ذكر الحديث وحس بكسر الحاء كما ضبطه الشراح وذكر بعضهم أن الصحاح ضبطه بفتح الحاء ولم يرتضه شيخنا فراجع (قوله ولعل الله) ترجى وقد حقه الله تعالى (قوله من المسلمين) فيه رد على من قال أن فرقتي معاوية والحسن ليسوا من المسلمين فحب الله رأيهم فسكت عما جرى بينهم أنزوله بما فيه ثواب لهم (قوله أن أبواب الجنة) لم يقل أن الجنة الخ إشارة إلى أن الجهاد طريق موصل للجنة كما أن أبواب الجنة طريق لدخولها (قوله فلا ترجى) أي لا تغلق يقال ارتج الباب انغلق وارتج عليه أي أغلق عليه الكلام فلم يستطع التسكلم به (قوله فيها) أي تلك الساعة المعلومة من المقام وهذا الحديث ضعيف ولم يأخذ ما منارضى الله تعالى عنه به من طلب كون سنن الظهر الأربع بسلام واحد المذكور في تمام الحديث الذي ذكره الشارح وإن كان ذلك جائزا فالأفضل عندنا كونهما بسلامين

ضعيف (أن ابن آدم طهر بص على ما منع) ظاهر شرح المناوي أن منع مبنى للمفعول فإنه قال أي شديد الحرص على تحصيل ما منع منه بإذلال الجهد فيه لما طبع عليه من حبه الممنوع عنه (فرعن ابن عمر) بإسناد ضعيف (أن ابن آدم أن أصابه حر قال حس وإن أصابه برد قال حس) بكسر الحاء المهملة وشدة السين المهملة المكسورة كلمة يقولها الإنسان إذا أصابه ما ضره وأحرقه غفلة كالجرة والضربة ونحوهما كما أنه وقال المناوي يعني من قلقه وقلة صبره أن أصابه الحر قلق وتضجر وإن أصابه البرد فكذلك (حم طرب عن خولة) بنت قيس الأنصارية وإسناده صحيح (أن ابن هذا) يعني الحسن (سيد) أي حليم كريم متجمل (ولعل الله أن يصلح به) أي بسبب تكميمه وعزله نفسه عن الأمر وتر كملعاوية اختيارا قال العلقي استعمل لعل استعمال عيسى لا شترا كما في الرجا (بين فتنتين عظيمتين من المسلمين) وهما طائفة الحسن وطائفة معاوية وكان الحسن رضي الله عنه حليما فاضلا ورعا دعاه ورعه إلى أن ترك الملك رغبة فيما عند الله تعالى لا لقلته ولا لعله فإنه لما قتل على رضي الله عنه بآبائه أكثر من أربعين ألفا بقي خليفة بالعراق وما وراءه من خراسان ستة أشهر وأياما ثم سار إلى معاوية في أهل الحجاز وسار إليه معاوية في أهل الشام فلما التقى الجمعان بمنزل من أرض الكوفة وأرسل إليه معاوية في الصلح أجاب على شروط منها أن يكون له الأمر بعده وإن يكون له من المال ما يكفيه في كل عام فلما خشي يزيد بن معاوية طول عمره أرسل إلى زوجته جعدة بنت الأشعث أن تسعه وتزوجها ففعلت فلما مات بعثت إلى يزيد تسأله الوفاء بما وعدها فقال أنا لم أرضك للحسن فرفضك لأنفسنا وكانت وفاته سنة تسع وأربعين وقيل سنة خمسين ودفن بالبقيع إلى جانب أمه فاطمة وظهر مصداق قوله صلى الله عليه وسلم ولعل الله أن يصلح به بين فتنتين عظيمتين من المسلمين فهو من مجزاته صلى الله عليه وسلم إذ هو أخبر عن غيب وفيه منقبة عظيمة للحسن بن علي رضي الله عنهما فإنه ترك الخلافة لا لقلته ولا لعله بل لرغبته فيما عند الله تعالى مما تقدم لما يراه من حقن دماء المسلمين فراعى أمر الدين ومصالحته وتسكين الفتنة وفيه رد على الخوارج الذين كانوا يكفرون عليا ومن معه ومعاوية ومن معه بشهادة النبي صلى الله عليه وسلم بأنهم من المسلمين وفيه فضيلة الإصلاح بين المسلمين ولا سيما في حقن دماء المسلمين وفيه ولاية المفضول للخلافة مع وجود الأفضل لأن الحسن ومعاوية ولي كل منهما الخلافة وسعد بن أبي وقاص وسعيد بن زيد في الحياة وهما بدر بيان وفيه جواز خلع الخليفة لفتنة إذا رأى في ذلك مصلحة للمسلمين والتزول عن الوظائف الدينية والنيوية بالمال وجواز أخذ المال على ذلك وإعطائه وقد استدلل الشيخ مراج الدين البلقيني بنزوله عن الخلافة التي هي أعظم المناصب على جواز التزول عن الوظائف ثم لم يشترط في ذلك شيئا ولا يشترط في ذلك الغبطة ولا المصلحة إلا أن يكون ذلك ليقم أو محجور عليه (حم خ ٣ عن أبي بكر) بفتح الباء والكاف والراء (أن أبواب الجنة تحت ظلال السيوف) قال المناوي كناية عن الدخول من العدو في الحرب بحيث تغلوه السيوف بحيث يصير ظلها عليه يعني الجهاد طريق إلى الوصول إلى أبوابها بسرعة والقصد الحث على الجهاد (حم م ت عن أبي موسى) الأشعري (أن أبواب السماء تنفتح عند زوال الشمس) أي ميلها عن وسط السماء المسمى بلوغها إليه بحالة الاستواء (فلا ترجى) بمناء فوقية وبجيم مخففة والبناء للمفعول أي لا تغلق (حتى يصلى الظهر) أي ليصعد إليها عمل صلاته (فأحب أن يصعد لي فيها) أي في تلك الساعة (خير) أي عمل صالح بصلاة أربع ركعات قبله بسلام واحد (حم عن أبي أيوب) الأنصاري قال المناوي بإسناده فيه ضعف

(قوله ان اتقاكم الخ) التقوى ثلاثة اقسام تقوى العوام التزهد عن (٤٤٧) الكفر وتقوى الخواص التزهد عن كل معصية

وتقوى خواص الخواص التزهد
عن كل ما سوى الله تعالى قيل انما
اتى بضمير الخطاب في اعلمكم
اشارة الى ان نحو جبريل اعلم ورد
ذلائ وانما اتى بضمير الخطاب لانه
المناسب للمقام (قوله ان احب
عباد الله) اى من المسلمين فالتكفر
مبغوضون وان فعلوا المعروف
(قوله فعالة) بفتح الفاء وبكسر هاء
جمع فعل (قوله يحبى الموتى الخ)
فهو مناسب للحال اذ الذى هو
نام كالميت (قوله امام عادل)
ومثله فوابه من اهل الولايات
(قوله ان احب اسمائكم) اى
لمن اراد التسمي بالعبودية فلا
ينافى ان احب الائمةاء بحسب
واحد والامم يحتز ذلك لغير خفاقه
ومقتضى العلة ان بقية اسمائه
صلى الله عليه وسلم افضل مما
عبد (قوله يحبنا) اى بادرنا خلقه
الله تعالى فيه (قوله على ترعه)
اى باب من ترعها اى ابوابها ثم
يحتمل ان ذلك حقيقة وانه كناية
عن كون من احبه دخل من باب
من ابواب الجنة وعبر اسم جبل
(قوله ان احكمكم) اى الواحد ثم كم
فصح استعماله فى الانبياء لان
الذى لا يستعمل الا فى النبي احد
الذى للعموم لا الذى بمعنى الواحد
(قوله ينجى ربه) ويترب على تلك
المناجاة افاضه الخبير عليه فينبغى
للشخص ان يكون فى تلك الحالة
على اتم الاحوال بان يرفض ما سوى
مولاه ويتصف بالادب الظاهرى
والباطنى ومن الادب الظاهرى
ان لا يصبق امامه الخ الا ترى
ان الشخص اذا وقف بين يدي
ملك لخدمته وتساغل عنه كان

﴿ان اتقاكم واعلمكم بالله أنا﴾ قال المناوى لانه تعالى جمع له بين علم اليقين وعين اليقين
مع الخشية القلبية واستحضار العظمة الالهية على وجه لم يقع لغيره وكلما زاد علم العبد بربه
زاد تقواه وخوفه منه اه قال العلقمى وسببه كفى البخارى عن عائشة قالت كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم اذا امرهم امرهم من الاعمال بما يطيقون قالوا اننا لسنا كهيتك
يا رسول الله ان الله قد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فيغضب حتى يعرف الغضب فى
وجهه ثم يقول ان اتقاكم الى آخره المعنى كان اذا امرهم بما يسهل عليهم دور ما يشق خشية
أن يعجزوا على الدوام عليه مع مداومته على الاعمال المشاقة طلبوا منه التكليف بما يشق
لاعتقادهم احتياجهم الى المبالغة فى العمل لرفع الدرجات ودونه فرد عليهم بأن حالهم ليس
كحاله لانهم لا يطيقون المداومة على الاعمال الشاقة وبأن حصول الدرجات لا يوجب
التقصير فى العمل بل يوجب الازيدا يشكر اللئيم الوهاب كما قال فى الحديث لا تنرفلا تكون
عبدا شكورا ﴿خ عن عائشة﴾ ان احب عباد الله الى الله اى من احبهم اليه ﴿انهمهم
لعباده﴾ اى اكثرهم نفعالهم فان الدين النصيحة كفى الحديث الا فى ﴿حم فى زوائد﴾
كتاب (الزهد) لاييه (عن الحسن) البصرى (مرسلا) ان احب عباد الله الى الله من
حبب اليه المعروف وجب اليه فعالة بيناء الفعلين للمفعول قال المناوى لان المعروف
من اخلاق الله تعالى وانما يفيض من اخلاقه على من هو احب خلقه اليه (ابن ابي الدنيا
فى) كتاب فضل (قضاء الخواج للناس و أبو الشيخ) بن حبان (عن أبي سعيد) الخدرى
وهو حديث ضعيف ﴿ان احب ما يقول العبد اذا استيقظ من نومه سمان الذى يحبى
الموتى وهو على كل شئ قدير﴾ قال المناوى وهذا كما قال حجة الاسلام الغزالى أول الاوراد
التهارية وأولها اه وظاهر الحديث ان هذه الكلمات مطلوبة عند الاستيقاظ مطاوعا
(خط عن ابن عمر) بن الخطاب وضعفه مخبره ﴿ان احب الناس الى الله يوم القيامة
وأدناهم منه مجلسا امام عادل﴾ هو كناية عن فيض الرحمة وجزيل الثواب لامثاله قول ربه
ان الله يأمر بالعدل والاحسان (وأبغض الناس اليه وأبعدهم منه امام جابر) اى فى
تحكمه على رعيته والمراد بالامام ما يشمل الامام الاظم ونوابه والقضاة ونوابهم ﴿حم
ن عن أبي سعيد﴾ الخدرى واسناده حسن ﴿ان احب اسمائكم الى الله عبد الله وعبد
الرحمن﴾ قال المناوى اى لمن اراد التسمي بالعبودية لان كلا منهما يشتمل على الاسماء
الحسنى كلها كما مر أمام من لم يرد التسمي بها فالاحب فى حقه اسم محمد وأحمد ﴿م عن ابن
هزم﴾ بن الخطاب ﴿ان أحدا﴾ بضمين (جبل) معروف بالمدينة سمي به لتوحيده عن
الجبال هناك ﴿يحبنا ونحبه﴾ حقيقة أو مجازا على ما مر ﴿ق عن أنس﴾ بن مالك ﴿ان
أحد اجل يحبنا ونحبه وهو على ترعة من ترع الجنة﴾ اى على باب من ابوابها (وعبر)
جبل معروف (على ترعة من ترع النار) اى على باب من ابوابها (وعن أنس) وهو حديث
ضعيف ﴿ان أحدكم اذا كان فى صلواته﴾ فرضا أو نفلا ﴿فانه ينجى ربه﴾ يخاطبه
ويسأره بآياته بالذكر والقراءة (فلا يترقن بين يديه) بنون التوكيد الثقيلة أى لا يكون
بزاوية الى جهة القبلة تعظيما لها (ولا عن عينه) لان فيها ملائكة الرحمة (ولكن عن يساره
وتحت قدمه) أى اليسرى وهذا خاص بغير من بالمسجد فمن به لا يصبق الا فى نحوونه ﴿ق
عن أنس﴾ بن مالك ﴿ان أحدكم يجمع خلقه﴾ بفتح فسكون أى ما يخلق منه وهو المني
بعد انتشاره فى سائر البدن (فى بطن أمه) اى فى رحمها (أربعين يوما نطفه) أى تمكث
النطفة هذه المدة تنحصر فى الرحم حتى تنبأ للتصوير وذلك أن ماء الرجل اذا لاقى ماء المرأة
يجل انتقامه فباالك تلك الملوذ (قوله فى بطن) اى رحم من اطلاق اسم الحمل على الحال وذات الجمع بعد انتشاره فى جميع بدن المرأة

بالجماع وأراد الله أن يخلق من ذلك جنينا هيا أسباب ذلك لان في رحم المرأة قوتين قوة
 انبساط عند ورود منى الرجل حتى ينتشر في جلد المرأة وقوة انقباض بحيث لا يسيل من
 فرجها مع كونه منكوسا ومع كون المنى ثقيل بطبعه وفي منى الرجل قوة الفعل وفي منى المرأة
 قوة الانفعال فعند الامتزاج يصير منى الرجل كالانفحة للين ((ثم يكون علقه مثل ذلك))
 أى يكون بعد مضي الاربعين قطعة دم غليظ جامد حتى يمضي أربعون يوما ((ثم يكون
 مضغ)) أى قطعة لحم بقدر ما يمضغ ((مثل ذلك)) أى مثل ذلك الزمن وهو أربعون ((ثم
 يبعث الله اليه ملكا)) وفي رواية ثم يرسل الله ملكا ثم بعد انقضاء الاربعين الثالثة يبعث الله
 اليه ملكا وهو الملك الموكل بالنفوس فينفخ فيه الروح وهي مائة حياة الانسان قال الأكرماني
 اذا ثبت أن المراد بالملك من جعل اليه أمر ذلك الرحم فكيف يبعث أو يرسل وأجاب بان
 المراد أن الذي يبعث بالكلمات غير الملك الموكل بالرحم الذي يقول يارب نظف الخ ثم قال
 ويحتمل أن يكون المراد بالبعث انه يؤمر بذلك اه ووقع في رواية يحيى بن زكريا عن الاعمش
 اذا استقرت النطفة في الرحم أخذها الملك بكفه فقال رب أذكر أم أنى الحديث فيقول
 انطلق الى أم الكتاب فانك تجد قصة هذه النطفة فينبغي أن يفسر الارسل
 المذكور بذلك ((ويؤمر بأربع كلمات)) القضايا المقدرة وكل قضية تسمى كلمة ((ويقال له
 اكتب)) قال المناوي أى بين عينيه كما في خبر البرار ((عمله)) كثيرا أو قليلا صالحا أو فاسدا
 ((ورزقه)) قال المناوي أى كما كيف حاله أو حراما (وأجله) أى مدة حياته ((وشق)) وهو
 من استوجب النار ((أو سعيد)) وهو من استوجب الجنة قال العلقمي وقوله وشق أو سعيد
 بالرفع خبر مبتدأ محذوف والمراد بكتابة الرزق تقديره قليلا أو كثيرا وصفته حاله أو حراما
 وبالأجل هل هو طويل أو قصير وبالعمل هل هو صالح أو فاسد ومعنى قوله شق أو سعيد أن
 الملك يكتب إحدى الكلمتين كان يكتب مثلا أجل هذا الجنين كذا ورزقه كذا وعمله كذا
 وهو شق باعتبار ما يحتمل له وسعيد باعتبار ما يحتمل له كدال عليه بقية الخبر قال النووي المراد
 بكتب جميع ما ذكر من الرزق والأجل والسعادة والشقاوة والعمل والذكورة والافوثة أن
 ذلك يظهر للملك ويأمره بانفاذه وكتابته والافقضاء الله السابق على ذلك وعلمه وارادته
 وكل ذلك موجود في الازل ((ثم ينفخ فيه الروح)) أى بعد تمام صورته قال العلقمي ووقع في
 رواية مسلم ثم يرسل اليه الملك فينفخ فيه الروح ويؤمر بأربع كلمات وظاهره أن النفخ
 قبل الكتابة ويجمع بأن الرواية الاولى صريحة في تأخير النفخ للتعبير بقوله ثم والرواية
 الاخرى محتملة فتردد للمصنف لان الواو لا ترتب فيجوز أن تكون معطوفة على الجملة التي تليها
 وان تكون معطوفة على جملة الكلام المتقدمة أى يجمع خلقه في بطن أمه في هذه الاطوار
 ويؤمر الملك بالكتب وتوسط قوله ينفخ فيه الروح بين الجمل فيكون من ترتيب الخبر على
 الخبر لا من ترتيب الافعال المخبر عنها ومعنى اسناد النفخ للملك أن يفعله بأمر الله تعالى
 والنفخ في الاصل اخراج ريح من جوف النافخ ليدخل في المنفوخ فيه والمراد باسناده الى الله
 تعالى أن يقول له كن فيكون وقال ابن العربي الحكمة في كون الملك يكتب ذلك كونه قابلا
 للنفخ والمحو بخلاف ما كتبه الله فانه لا يتغير ((فان الرجل منكم ليعمل بعمل أهل الجنة))
 يعنى من الطاعات الاعتقادية والقولية والفعلية ((حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع))
 تصوير لغاية قربه من الجنة قال ابن حجر في شرح الاربعين هو بالرفع ((فيسبق عليه الكتاب))
 أى يغلب عليه كتاب الشقاوة ((فيعمل بعمل أهل النار فيدخل النار)) قال العلقمي الباء
 زائدة والاصل يعمل عمل أهل النار وظاهره أنه يعمل ذلك حقيقة ويحتمل له بعكسه وقال

ففى المرأة صفر رقيق فيه قوة
 الانفعال ومنى الرجل ايض
 تدخيل فيه قوة الفعل اى منى
 المرأة لا يصلح للخلق اى الانفعال
 منه الا بضم منى الرجل له فهو
 فيه قوة الفعل له فهو بمنزلة الانفحة
 للين فلا يصلح للين للجن او السمن
 الا بعد ضم الانفحة اليه فهذا
 معنى الفعل والانفعال الواقعي
 في عبارات الأئمة (قوله وأجله)
 أى مدة أجله (قوله ثم ينفخ الخ)
 أصل النفخ اخراج النفس
 من جوف النافخ الى جوف
 المنفوخ وليس مراد هنا بل
 المراد أنه يكون حيا بكلمة كن
 فيكون ثم ان كان الملك هو الموكل
 بالرحم فعنى ارساله أمره بذلك
 وان كان غيره فالارسال على
 ظاهره

(قوله مرآة) أي كالمراة فكأن
الشخص إذا نظر الى نفسه في
المراة ورأى شيئا لم يحببه أزاله
ينبغي له أنه إذا رأى في أخيه قدرا
حسنا أو معنويا أزاله ويسن له أن
يعلمه بأزالة القدر الحسن ويريه
أياه لئلا يعتقد أنه يعيب به ولا يقدّر
المعنوي كأن يعلم ارتكابه معصية
فينصح به ويسعى في استنابته
وينكر عليه ذلك وهذا هو المسمى
عند أهل التصوف بالتناكروا
قال الجنيدان الصوفية لا تزال
بخصم ما تناكروا فإذا اصطلموا
هلكوا وهم سيدنا عمر يجمع من
الصحابه فقال كيف تصنعون إذا
رأيت مني مخالفة فـ **سـ** كنتوا
فأما إذا فقال سعد بن بشر إذا
رأينا منك أوجاجا قومناه فقال
أنتم اذن أنتم اذن أي أنتم اذن
أصحاب رسول الله حقلا تملأوا
الشرع في حق أحد (قوله ان
أحساب) جمع حسب بمعنى شرف
وكرم أي ان شرف أهل الدنيا
وكرمهم المال فلا ينظرون الى
شرف النسب بخلاف غير أهل
الدنيا الذين لا ينهم مكنون على
جمعها فشرّفهم النسب الطيب
والعمل الصالح (قوله أحسن
الحسن) أي إذا تتبعته الشئ
الحسن وجدت أحسن الاشياء
الحسنة الملق الحسن (قوله
الحناء) بالمسد والكتم نبت له ورق
يشبه ورق الزيتون وله غريشبه
القلقل ولو صبغ به وحده كان
لونه السواد وإذا صبغ به مع الحناء
كان لونه الحمار ما نالا الى السواد

المناوي بيان لان الخاتمة انما هي على وفق الكتابة ولا عبرة بظواهر الاحمال قبلها بالنسبة
لحقيقة الامر وان اعتد بها من حيث كونها علامة ((وان الرجل يعمل بعمل أهل النار
حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع)) يعني شئ قليل جدا ((فيسبق عليه الكتاب)) أي كتاب
السعادة ((فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخل الجنة)) أي فمن سبق له السعادة صرف قلبه
الى عمل خير يخرجه له به وعكسه بعكسه وفي الحديث ان الذي سبق في علم الله لا يتغير ولا يتبدل
وان الذي يجوز عليه التغير والتبدل ما يبدو للناس من عمل العامل ولا يبعد أن يتعلق
ذلك بما في علم الحافظة والموكلين بالادنى فيقع فيه المحور والاثبات كالزيادة في العمر والنقص
منه وأما ما في علم الله تعالى فلا يتغير ولا يتبدل وفيه أيضا التنبيه على أن الله تعالى قادر على
البعث بعد الموت لان من قدر على خلق الشخص من ماء مهين ثم نقله الى العلة ثم المضغ ثم
نفخ فيه الروح قادر على أن يخلفه دفعة واحدة ولكن اقتضت الحكمة الالهية نقله في
الاطوار وفقا بالام لانها لم تكن معتادة فكانت المشقة تعظم عليها فهيأه في بطنها بالتدريج
الى أن تكامل ومن تأمل أصل خلقه من نقطة وتقله في تلك الاطوار الى أن صار انسانا
جميل الصورة مفضلا بالعقل والفهم والنطق كان عليه أن يشكر من أنشأه وهبأه ويعبده
حق عبادته ويطيعه ولا يعصيه وفي الحديث الحث على القناعة والزجر الشديد عن الحرص
لان الرزق اذا كان قد سبق تقديره لم يغن التعنى في طلبه وانما شرع الاكتساب لانه من
جمله الاسباب التي اقتضتها الحكمة في دار الدنيا وفيه أيضا أن الاقدار غالبه فلا ينبغي لاحد
أن يغتر بظواهر الحال ومن ثم شرع الدعاء بالثبات على الدين وبحسن الخاتمة وأما ما قاله عبد
الحق في كتاب العاقبة ان سوء الخاتمة لا يقع لمن استقام باطنه وصلح ظاهره وانما يقع لمن في
طويته فساد وأورثا بوب وكسر وقوعه للمصر على الكبرياء والمجترى على العظام فيهمج عليه
الموت بغته فيصطلمه الشيطان عند تلك الصدمة فيكون ذلك سببا لسوء الخاتمة فهو محمول
على الأكثر الاغلب ((ق ٤ عن ابن مسعود **ع** ان أحدكم اذا قام يصلي انما يناجي ربه))
المناجاة المساررة والمخاطبة ((فلينظر كيف يناجي)) أي بتدبر القراءة والذكر وتفريغ
القلب من الشواغل الدنيوية ((ل ١ عن أبي هريرة **ع** ان أحدكم مرآة أخيه)) أي بمنزلة
مرآة يرى فيها ما به من العيوب الحسية والمعنوية ((فأذا رأى)) أي علم ((به أذى)) أي قدرا
حسنا كأن رأى بذرته أو نحو ثوبه بصاغا أو مخاطا أو ترابا ونحوها أو معنويا كأن رأى على
حالة غير مرضية شرما ((فليطه)) أي يزل ((عنه)) ندبا فان بقاه به يعيبه ((ث ١ عن أبي هريرة
ع ان أحساب أهل الدنيا)) جمع حسب بمعنى الكرم والشرف ((الذين يذهبون اليه هذا
المال)) قال المناوي قال الحافظ العراقي كذا في أصلنا من مسند أحمد الذين وصوا به الذي وكذا
رواه انسائي يعني شأن أهل الدنيا رفع من كثر ماله وان كان وضعه المقل وان كان في
النسب رفيعا ((حم ١ عن بريدة)) بن الحبيب وأسانيد صحبة **ع** ((ان أحسن
الحسن الخلق الحسن)) بضمين أي السجية الجيدة الموروثة للاتصاف بالممتلكات الفاضلة
مع طلاقة الوجه والمداواة والملاطفة لان بذلك تتألف القلوب وتنظم الاحوال
((المستغفري)) أبو اعباس ((في مسلاته)) أي مروياته المسلسلة ((وابن عساكر)) في
تاريخه ((عن الحسن)) أمير المؤمنين ((ابن علي)) أمير المؤمنين واسناده ضعيف **ع** ((ان
أحسن ما غيرتم به هذا الشيب الحناء)) قال المناوي بكسر فشد يد مدودا ((والكتم)) بفتح
الكاف والمشاة الفوقية نبت يشبه ورق الزيتون يخط بالوشمة ويحتضب به ولا يعارضه
النهي عن الخضاب بالسواد لان الكتم انما يسود من فردا ((حم ٤ عن أبي ذر))

(قوله يفتخرن فيه) وفي نسخة به أى
يتخشع ويبيكى فان لم يكن تبكى
(قوله ان أحق الخ) وما ورد من
نحوه من أخذ أحرا على كتاب الله
طوقه من النار ففسوخ أو مؤول
وسبب الحديث أن جماعة من
الحجابة قيل لهم ان فى الحى لديغا
وفى رواية سليمان الخ وتسهمته سلجا
من التفاؤل (قوله ان توفوا به)
أى وفاء فالمدار المنسبك تمييز أو
على اسقاط الخافض (قوله صداء)
اسم قبيلة يعنى باخيها زياد بن
الحارث فقيه نسبه الشخص
باخاقتة لقبيلته وهو صحيح ان
كان معروفا بينهم بذلك (قوله
الاثمة المضلون) لانهم مطاعون
قهر او الغالب عليهم اكبر
واستبلاء الشيطان ولد اوقع أن
بعضهم قال للحجاج انك لأكبر
واعتداء فقال ان هناك من هو
متكبر أكثر منى فقال له من قال
من قال هب لى ملكا لا ينبغى لاحد
من بعدى فلشدة كبره قبح الله
وأبه تجرأ على الرسول ووقع ان
بعض الملوك قال ان طاعتنا هم
بها أكثر من طاعة الله تعالى لانه
تعالى قيدها بالاستطاعة حيث
قال فاتقوا الله ما استطعتم ولم يقيد
بذلك فى قوله تعالى وأولى الامر
منكم وذلك لشدة كبره وبهضهم
قال لا يكتب علينا معشر الملوك
سببه فقال بعض العارفين كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى
بذلك فقمعه الله تعالى فلما مات
ذلك العارف أفشى تلك المقالة
وأراد أن يوافقه جميع الناس
على ذلك فصالح الخلق مرتب
على صلاح الامراء والعلماء

الغفارى (ان أحسن ما زرعتم به الله) قال المناوى يعنى ملائكتكم (فى قبوركم) أى اذا
ماتتم اليها بالموت (ومساجدكم) أى مآدمتم فى الدنيا (البياض) أى الابيض البالغ
البياض من الثياب والا كفان فأفضل ما يكفن به المسلم البياض وأفضل ما يلبس يوم الجمعة
البياض (هـ عن أبى الدرداء) ان أحسن الناس قراءة من اذا قرأ القرآن يتخزن به (أى
يقرو به بتخشع وترقيق وبكاء فيخشع القلب فتزل الرحمة (طرب عن ابن عباس) ان أحق
ما أخذتم عليه أجر كتاب الله قال العلقمى سببه كفى البخارى عن ابن عباس أن نقرا
من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مروا بعباد ليدع أو سليم فعرض لهم رجل من أهل
الماء فقال هل فيكم من راقى ان فى الماء رجلا ليدع أو سليمان فاطلق رجل فرأه بفاتحة الكتاب
على شاة فجاء بالشاة الى أصحابه فذكره واذل وقالوا أخذت على كتاب الله أجر فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان أحق فذكره قوله مروا بعباد أى بقوم تزول على ماء قوله فيهم ليدع
بالدال المهملة والغين المحجمة وقوله أو سليم قال فى القنح شك من الراوى والسليم هو اللدغ سمي
بذلك تفاؤلا من السلامة لكون غالب من يلدغ يعطب واستدل الجمهور بهذا الحديث على
جواز أخذ الاجرة على تعليم القرآن وخالف الحنفية فنحوه فى التعليم وأجازوه فى الرقى قالوا
لان تعليم القرآن عبادة والاجر فيه على الله تعالى وهو القياس فى الرقى الا أنهم أجازوه فيها
لهذا الخبر ورجل بعضهم الاجر فى هذا الحديث على الثواب ومساق القصة التى وقعت فى
الحديث تأبى هذا التأويل وادعى نسخة بالاحاديث الواردة فى الوعد على أخذ الاجرة على
تعليم القرآن وقدر واهل أبوداود وغيره وتعقب بأنه اثبات للنسخ بالاحتمال وهو مردود
وبأن الاحاديث ليس فيها تصريح بالمنع على الاطلاق بل هى وقائع أحوال محتملة للتأويل
لتوافق الاحاديث الصحيحة كحديث الباب وبأن الاحاديث المذكورة ليس فيها ما تقوم به
الحجة فلا تعارض الاحاديث الصحيحة ونقل عباس جواز الاستئجار لتعليم القرآن عن العلماء
كافة الاحنفية وقال الشعبي لا ينبغى للمعلم أن يعطى شيئا يقبله اهـ وقال المناوى فأخذ
الاجرة على تعليمه جائز كالاستئجار لقراءته والنهى عنه منسوخ أو مؤول (خ عن ابن
عباس) ان أحق الشروط ان توفوا به (أى بالوفاء أى وفاء بالنصب على التمييز (ما استحلتم
به الفروج) قال المناوى يعنى الوفاء بالشروط حق وأحقها بالوفاء الشئ الذى استحلتم به
الفروج وهو نحو المهر والنفقة فانه التزمها بالعقد فكان شرط (حم ن ع عن عقبه بن
عامر) الجهني (ان أحاصدا) قال المناوى أى الذى هو من قبيلة صداء بضم الصاد
والتخفيف والمدريدان الحارث (هو) الذى (أذن ومن أذن فهو يقيم) يعنى هو أحق
بالاقامة ممن لم يؤذن لىكر لو أقام غيره اعتد به (حم د هـ عن زياد بن الحارث الصدائى)
بالمد والضم نسبة الى صداء حتى من اليمن قال أمر فى المصطفى صلى الله عليه وسلم أن أؤذن
للفجر فأؤذن فأراد بلال أن يقيم فذكره واسناده ضعيف (ان أخوف ما أخاف) أى من
أخوف شئ أخافه (على أمتى الاثمة المضلون) قال المناوى جمع امام وهو مقتدى القوم
المطاع فيهم يعنى اذا استقصيت الاشياء المخوفة لم يوجد أخوف من ذلك (حم ط ب عن أبى
الدرداء) ان أخوف (أى من أخوف) ما أخاف على أمتى كل منافق (أى قول كل منافق
(علم اللسان) قال المناوى أى كثر علم اللسان جاهل القلب والعامل اتخذ العلم حرفة
يتأكل بها وأبوه يتعزز بها يدع والاسم الى الله ويقره ومنه اهـ وقال العلقمى قال شيخنا
قال أبو البقاء أخوف اسم ان وماها نكرة موصوفة والعاذ محذوف تقديره ان أخوف شئ
أخافه على أمتى كل وكل خبر ان وفى الكلام تجوز لان أخوف هنا للمبالغة وخبر ان هو اسمها

في المعنى فكل منافق أخوف وليس كل أخوف منافق بل المنافق مخوف ولكن جاء به على المعنى
أنرج الطبراني عن علي أن لا أخوف على أمي مؤمنا ولا مشركا فاما المؤمن فيصبره إيمانه
وأما المشرك فيقيم كفره ولكن أخوف عليكم منافق عالم اللسان يقول ما تعرفون ويعمل
ما تنكرون ((حم عن عمر)) بن الخطاب واسناده وجاله ثقات ((ان أخوف ما أخاف على
أمتي عمل قوم لوط)) قال العلقمي قال الدميري اختلف الناس هل اللواط أغلط عقوبة من
الزنا أو الزنا أغلط عقوبة منه أو عقوبتهما سواء على ثلاثة أقوال فذهب أبو بكر وعلي وخالد
ابن الوليد وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن عباس وجابر بن عبد الله وجابر بن عمر والزهرى
وربيعة ومالك وإسحق وأحمد في أصح الروايتين عنه والشافعي في أحد قوليه إلى أن عقوبته
أغلط من عقوبة الزنا وعقوبته القتل على كل حال محصنا أو غير محصن وذهب عطاء بن أبي
رياح وسعيد بن المسيب والحسن البصري وإبراهيم النخعي وقتادة والاوزاعي والشافعي في
ظاهر مذهبه والامام أحمد في الرواية الثانية عنه وأبو يوسف ومحمد إلى أن عقوبته وعقوبة
الزنا سواء وذهب الحكم وأبو حنيفة إلى أن عقوبته دون عقوبة الزنا وهو التعزير كما كل
الميتة والدم ولحم الخنزير قالوا لأنه وطئ في محل لا تشبهه الطباع فلم يكن فيه حد كوطء البهيمة
ولأنه لا يسمى زانيا لغة ولا شرعا ولا عرفا فلا يدخل في النصوص الدالة على حد الزاني وقال
أصحاب القول الأول وهم الجمهور وليس في المعاصي أعظم مفسدة من هذه المفسدة وهي
تلى مفسدة الكفر ورعا كانت أعظم من مفسدة القتل ولم يقتل الله بهذه المفسدة قيل قوم
لوط أحد امن العالمين وعاقبهم عقوبة لم يعاقب بها أحد غيرهم وجمع عليهم من أنواع
العقوبات من الإهلاك وقلب ديارهم عليهم ورميهم بالجحارة من السماء فنكل بهم نكالا
لم ينكاه بأمة سواهم وذلك لعظم مفسدة جرعتهم التي تكاد الأرض تقيس من جواتبها إذا
هملت عليها وتهرب الملائكة إلى أقطار السموات والأرض إذا شاهدوها خشية نزول
العذاب على أهلها فيصيبهم منهم وتنج الأرض إلى ربها تبارك وتعالى وتكاد الجبال تزول
عن أماكنها ومن تأمل قوله تعالى ولا تقرّبوا الزنا أنه كان فاحشة وساء سبيلا وقوله في اللواط
أن تأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين تبين له تفاوت ما بينهما لأنه سبحانه تنكر
الفاحشة في الزنا أي هو فاحشة من الفواحش وعرفها في اللواط وذلك يقيد أنه اسم جامع
لمعاني اسم الفاحشة كما تقول زيد الرجل ونعم الرجل زيد أي أتأتون الفاحشة التي استقر
خشاها عند كل أحد فهي لظهور خشاها وكاله غيبة عن ذكرها بحيث لا ينصرف الاسم إلى
غيرها وأكده سبحانه وتعالى خشاها بأنه لم يعملها أحد من العالمين قبلهم وحكم عليهم
بالإسراف وهو مجاوزة الحد فقال بل أنتم قوم مسرفون ومما هم فاسقون وأكده سبحانه
بقوله تعالى ونجيناه من القرية التي كانت تعمل الخبائث إنهم كانوا قوم سوء فاسقين
ومما هم أيضا فاسدين في قول نبيهم رب انصرفي على القوم المفسدين ومما هم ظالمين في
قول الملائكة ان أهلها كانوا ظالمين ولوط النبي صلى الله عليه وسلم هو لوط بن هاران بن
تارخ وهو آزر ولوط ابن أخي إبراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم وكان إبراهيم يحبه حباً شديداً
وهو أحد رسل الله الذي انتصر له بإهلاك مكذبيه وقصته مذكورة في القرآن في مواضع
قال وهب بن منبه خرج لوط من أرض بابل في أرض العراق مع عمه إبراهيم تابعا له على دينه
مهاجرا معه إلى الشام ومعهما سارة امرأة إبراهيم وخرج معهما آزر أبو إبراهيم مخالفاً
لإبراهيم في دينه مقيماً على كفره حتى وصلوا إلى حران فأتى آزر ومضى إبراهيم ولوط

(قوله أما في الخ) أي فليس المراد الكفر (قوله وشهوة خفية) وقد جاء في الاسرائيليات ان حكيم ألف تلمائة وستين كتابا في الحكمة حتى صار يطلق عليه حكيم بالاطلاق فأوحى الله تعالى إلى نبي ذلك الزمان أحبره ان فلا ناقد ملا الأرض نفاقا أي لكونه غير مخلص فيها فأقلع عما كان فيه وخالط العامة وقواضع فأوحى الله إليه ان قد صرت الآن راضيا عنه (قوله أدنى الخ) الا ان الله تعالى ألقى عليهم أن لا أدنى فلا غيظ (قوله جنانه) أي غرفه في الجنة (قوله ونعمه) من اطلاق العام على الخاص اذا المراد خصوص الابل كما يأتي بعد نحو خمس ورفات في حديث ان الجنة ليس فيها شيء من البهائم الا الابل والطيور قال الشارح هناك هذا في بعض الجان فلا ينافي أن في بعض آخر منها الخيل وعلى ان الرواية بكسر النون يشمل الطير والخيول بخلاف رواية الفتح لان ذلك لا يسمى نعماء في نسخة زيادة وأزواجه قبل نعمه وفي أخرى زيادة وممره بعد وخدمه يطلق الخدم على الذكور والانثى وقد يقال خادمة وقوله وممره جمع ممر وهو ما يجلس عليه ويجمع أيضا على أسرة (قوله ألف سنة) أي وأمور الآخرة والجنة من وراء طور العقول فلا تقاس على الشاهد فتؤمن به وان لم يصل العقل إليه (قوله من لؤلؤة الخ) أي جميع أجزاء الدار من لؤلؤة واحدة وفي ذلك زيادة للنعيم (قوله بالعبد) أي المؤمن (قوله في طير) أي في حواصل طير وليس ذلك حبسا لها

وسارة إلى الشام ثم مضوا إلى مصر ثم عادوا إلى الشام فنزل إبراهيم فلسطين ونزل لوط الأردن فأرسله الله إلى أهل سدوم ومعايلها وكانوا كفارا يأتون الفواحش التي منها هذه الفاحشة التي ما سبقهم إليها أحد من العالمين ويتضارطون في مجالسهم فلما طال عما عليهم لوط وقال رب انمرفي على القوم المفسدين فأجاب الله تعالى دعاءه فأرسل جبريل وميكائيل وامر اقبل عليهم السلام في صورة رجال مردحان فنزلوا على إبراهيم ضيفا ناء وبشروه باسحق ويعقوب ولما جاء آل لوط العذاب في السحرا قتل جبريل عليه السلام قرى قوم لوط الاربع وكان في كل قرية مائة ألف رفعهم على جناحه بين السماء والأرض حتى سمع أهل السماء نبيح كلابهم وصياح ديكهم ثم قلبهم فجعل عاليها سافلها وأمطر عليهم من السماء فأمطرت على شاردهم ومسافرهم وهلكت امرؤ لوط مع الهاككين واسمه هارصلة وقال أبو بكر بن عباس عن أبي جعفر استغنت رجال قوم لوط برجالهم ونساءهم بنفسهم فأهلكهم الله أجعين فخاف صلى الله عليه وسلم على أمته أن يعملوا بعدهم فيحل بهم ما حل بهم (حم ت ه ل عن جابر) باسناد حسن ﴿ان أخوف ما أخاف على أمتي الا شرالك بالله﴾ قيل أتشرك أمثلك من بعدك قال نعم ﴿أما﴾ بالتخفيف ﴿انني لست أقول تعبدون﴾ وفي نسخة يعبدون ﴿شمسوا ولا قرا ولا وثنا ولا كن﴾ أقول تعمل ﴿اعمالا لغير الله﴾ أي للربا والسجعة ﴿وشهوة خفية﴾ قال المناوي للمعاصي يعني رأي أحدهم الناس بترك المعاصي وشهوتها في قلبه محبة وقيل الربا ما يظهر من العمل والشهوة الخفية حب اطلاع الناس عليه ﴿عن شداد بن أوس﴾ ان أدنى أهل الجنة منزلة قال العلقي قال في النهاية الجنة هي دار النعيم في الآخرة من الاجتنان وهو الستر لتكاثف أشجارها وتظليلها بالتفاف أغصانها وسميت بالجنة وهي المرة الواحدة من جنسه جنانا اذا ستره فكانها شجرة واحدة لشدة التفافها وظلالها ﴿لمن ينظر إلى جنانه﴾ قال المناوي بكسر الجيم جمع جنة بفتحها ﴿وأزواجه ونعمه﴾ بفتح النون والعين قال المناوي بلفظه وبقره وغفه أو بكسر ففتح جمع نعمة كسدر وسدره اه وسأني في الحديث وليس في الجنة شيء من البهائم الا الابل والطيور فالأولى حل ما هناء على الابل خاصة (وخدمه وسرده مسيرة ألف سنة) كناية عن كون النعيم الذي يعطاه لا يحصى (وأكرمهم على الله) أي أعظمهم كرامة عنده وأوسعهم ملكا ﴿من ينظر إلى وجهه الكريم﴾ أي ذاته مقدس وتعالى عن الجارحة (غدوة وعشبة) أي في مقدارهما لان الجنة لا غدوة فيها ولا عشبة اذ لا ليل ولا نهار ونعمته ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة ﴿ت عن ابن عمر﴾ بن الخطاب واسناده ضعيف ﴿ان أدنى أهل الجنة منزلة لرجل له دار من لؤلؤة واحدة منها غرفها وأبوابها﴾ أي وجد درها وسائر أجزائها وليس ذلك بعيدا اذ هو القادر على كل شيء ﴿هنا في الزهد عن عبيد بن عير﴾ بالتصغير فيهما (مرسلا) وهو البثي قاضي مكة ﴿ان أرحم ما يكون الله بالعبد﴾ أي الانسان المؤمن (اذا وضع في حفرته) أي في قبره وصار غريبا فريدا قال المناوي لانه أعظم اضطرابا فيه من غيره ولهذا قال القائل

ان الذي الوحشة في داره • تؤنسه الرحمة في قبره

﴿فر عن أنس﴾ بن مالك واسناده ضعيف ﴿ان أرواح الشهداء في طير خضر﴾ أي بأن يكون الطائر طرفا لها وليس ذا جسم ولا حبس لانها تجرد فيها من النعيم ما لا يوجد في انقضاء أو أنها في نفسها تكون ما يرأى بأن تمثل بصورة كتمثيل الملك بشراسوا في حديث آران أرواحهم نفسها تصير طيرا قال ابن رجب في كتاب أحوال القبور وهذا قد يتوهم منه

منه أنه أعلى هيئة الطير وشكله وفيه وقفة فإن روح الإنسان إنما هي على صورته ومثاله وشكله اه وقال القاضي عياض قد قال بهض متقدمي امتحان الروح جسم لطيف متصور على صورة الإنسان داخل الجسم قال التوربشتي أراد بقوله أرواحهم في طير خضر أن الروح الإنسانية المقيمة المخصوصة بالأدراكات بعد مفارقتها البدن هي لها طير أخضر فتنتقل إلى جوفه ليعلق ذلك الطير من غير الجنة فتصعد الروح بواسطة ريح الجنة ولذا أنها البهجة والسرور ولعل الروح يحصل لها تلك الهيئة إذا تشككت وتثقلت بأمره تعالى طيرا أخضر كتمثل الملك بشر أسوياء على أي حالة كانت والتسليم واجب علينا للورود البيان الواضح على ما أخبر عنه الكتاب والسنة وورد صريحاً فلا سبيل إلى خلافه قال العلقمي وأقول إذا فسرنا الحديث بأن الروح تشكل طيراً فالأشبه أن ذلك في القدرة على الطيران فقط لا في صورة الخلقة لأن شكل الإنسان أفضل الأشكال وقد قال السهيلي في حديث الترمذي أن جعفر بن أبي طالب أعطى جناحين يطير بهما في السماء مع الملائكة يتبادر من ذكر الجناحين والطيران أنه ما كتبنا حتى الطائر له ماريش وليس كذلك فإن الصورة الأكاديمية أشرف الصور وأكملها فالمراد بهما صفة ملكية وقوة روحانية أعطيها جعفر اه قال المناوي وهو مفهوم الحديث أن أرواح غير الشهداء ليسوا كذلك لكن روى الحكيم الترمذي أنما نسمة المؤمن طائر تعلق في شجر الجنة حتى يرجعه الله يوم القيامة إلى جسده قال الحكيم وليس هذا لاهل الخلط فيما نعله اغما هو للصديقين اه وقضيته أن مثل الشهداء المؤمنين الكامل وفيه أن الجنة مخلوقة الآن خلافاً للمعتزلة (تعلق من ثمار الجنة) قال العلقمي يضم اللام قال في النهاية أي تأكل وهي في الأصل للابل إذا أكلت العضاء يقال علقمت تعلق علقوا فنقل إلى الطير اه وقال في المصباح علقمت الابل من الشجر علقما من باب قتل وعلقوا أكلت منها بأفواهها وعلقمت في الوادي من باب تعب سرحت وقوله عليه السلام أرواح الشهداء تعلق من ورق الجنة يروى من الأول وهو الوجه اذ لو كان من الثاني لقيس تعلق في ورق الجنة وقيس من الثاني قال القرطبي وهو الأكثر اه (ت عن كعب) بن مالك ورجاله رجال الصحيح (ان أرواح المؤمنين في السماء السابعة ينظرون إلى منازلهم في الجنة) قال المناوي قال في المطامع الاصح ما في هذا الخبر أن مقر الأرواح في السماء وانها في حواصل طير ترتفع في الجنة والروح كما قال البيضاوي جوهر مدرك لا يفتي بخراب البدن (فر عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (ان أزواج أهل الجنة) قال المناوي زادت في رواية من الحور (ليغنين) ببناء الفعل على السكون لأنصالة بنون الاناث (أزواجهن بأحسن أصوات لم يسمعها أحد قط) أي ما سمعها أحد في الدنيا وتماه وان ما يغنين به نحن الخبرات الحسان أزواج قوم كرام (طس عن ابن عمر) ورجاله رجال الصحيح (ان أشد) قال المناوي وفي رواية لمسلم ان من أشد الناس عذاباً يوم القيامة المصورون صورة حيوان تام لأن الاوثان التي كانت تعبد كانت بصورة الحيوان (حم م عن ابن مسعود) ان أشد الناس أي من أشدهم (بدامة يوم القيامة رجل) أي إنسان مكلف (باع آخرته بدينار غيره) أي استبدل بحظه الآخرى حصول حظ غيره الدينوي وآثره عليه (نح عن أبي امامة) الباهلي (ان أشد الناس تصديقاً للناس أصدقهم حديثاً وان أشد الناس تكذيباً) أي للناس (أكذبهم حديثاً) قال الشيخ لأن الإنسان يغلب عليه حال نفسه ويظن أن الناس مثله وأشار هنا إلى الالمح بما في قصة آدم عليه السلام فيما ذكره الله في قوله وقاسمهما إني لك لائن الناصحين

بل يوسع لها أكثر من الفضاء وقيل انها نفسها تتمثل بصورة الطير واستشكل بأن فيه الانتقال من شريف إلى دونه فإن صورة الطير دون صورة آدمي في الشرف وأجيب بأن المراد أنها يكون لها قوة في سرعة الانتقال كالطير لا أنها تنتقل إلى صورة الطير حقيقة نظير ما قيل في أن الشخص يكون له جناحان يطير بهما في الجنة من أنه كناية عن قوة الطيران وكذا ما ورد أن سيدنا جعفر أعرضه الله جناحين الخ من أنه كناية عن ذلك اذ وجود الجناحين حقيقة مما يشع ومثل الشهداء في ذلك الكامل (قوله في السماء) أي مستقرها فيها ونذهب إلى التبسط والروح هي النفس على التحقيق لكنها وقت نفعها في البدن تسمى روحاً ثم إذا بلغت قوة اكتساب الصفات سميت نفساً علياً أو ذنوبة الخ (قوله ليغنين الخ) بنحو نحن الخبرات الحسان أزواج قوم كرام (قوله أزواجهن) على اسقاط الخافض (قوله المصورون) ولو على هيئة مهانة خلافاً لبعضهم هنا لأن الكلام في الفعل وهو حرام مطلقاً (قوله أصدقهم حديثاً) أي إذا كان الشخص صدوقاً حل كلام غيره على الصدق وإذا ما كان سيدنا آدم صلى الله عليه وسلم وحواء في أشدهم اتب الصدق صدقاً فالبس في قوله إني لك لائن الناصحين وأكلام من الشجرة ولذا إذا رأى شخص من يكلم امرأة أو دخل بيتاً حله على الزنا والسرقة ان كان هو كذلك وهكذا

(قوله القزويني) يفتح القاف
وسكون الزاي وكسر الواو ونسبة
الى مدينة خرج منها علماء
كثيرون في أماليه أي الاحاديث
المملة (قوله مامسته النار) بنحو
طبخ وشي وعقد كالديس والعصيدة
وذكر بعضهم أن هذا خاص
باللحم لانه ذكر عند حضوره أو
التحدث به لكن العبرة بعموم اللفظ
(قوله كسب التجار) جمع تاجر
وهو المقلب المال لغرض الربح
وأفضل من ذلك عمل اليد كالتيجار
والخياط وأفضل منهما الزراعة
وأفضل الجميع سهم الغنمية فأطيب
ليس على باب (قوله وعدوا) بنحو
وفاء ديس لم يحلفوا (قوله وإذا
اشترى) أي ساعه لم يذموا أي كان
يقول هذه رديته لم يشترها أحد
لاجل تقليل ثمنها أما إذا ظهر بها
عيب فذمها لذلك العيب ليردها فلا
بأس به (قوله لم يطروا) أي لم يبالغوا
في مدحها من الاطراء وهو المبالغة
(قوله لم يطلوا) من المماطلة (قوله
لم يعسروا) بالتشديد (قوله وان
أولادكم من كسبكم) أي الولد
كسب مجاز لان الاب تسبب في
وجوده واكتسبه بفعله أي
تكسبهم مثل كسبكم فالمراد
الكسب ولو بواسطه (قوله من
كسبكم) خبر ان أي مبتدأ وناثئ
من كسبكم (قوله ان يموت الخ)
محل كون ذلك اثما ان قصر كان
استدان ولا جهة له أو لعصبة
(قوله خوضا) أصل الخوض الغوص
في نحو البحر والمراد هنا الدخول في
الباطل (قوله يوم الاثنين) أي
عشية يوم الخ

وانهم ما قبل ذلك منه لظنهما أنه لا يحلف بالله كاذب أفاده بعض المفسرين اه فالصدق
يحمل كلام غيره على الصدق لا اعتقاده فصح الكذب والكذب ينهم كل مخبر بالكذب لكونه
شأنه (أبو الحسن القزويني في أماليه) الحديثية (عن أبي امامة) الباهلي (ان
أطيب طعامكم) قال المناوي أي آذنه وأشهاه وأرققه للابدان (مامسته النار) أي شئ
ما كول مسنه النار أي أثرت فيه بنحو طبخ أو قلي اه وقال الشيخ الكلام في اللحم لقضية
السبب حيث تشاوروا عليه فذكره وفي أخرى أنه حضر اللحم فذكره (ع طبع عن
الحسن بن علي) قال الشيخ حديث صحيح (ان أطيب الكسب) أي من أطيبه (كسب
التجار الذين إذا حدثوا) أي أخبروا عن ثمن السلعة ونحوه كشرائه بعرض وأجل (لم يكذبوا)
أي في اخبارهم للمشتري (وإذا اتهموا) قال المناوي أي اتهمهم المشتري في اخباره بما قام
عليه أو أنه لا عيب فيه (لم يخفوا) أي فيما اتهموا عليه من ذلك (وإذا وعدوا) أي بنحو
وفاء دين التجارة (لم يحلفوا) أي بلا عذر (وإذا اشترى ولم يذموا) أي ما اشترى مالم يظهر به
عيب وأراد الفسخ به فلا بأس بذكره (وإذا باعوا لم يطروا) بضم المشاة التحسية وسكون
الطاء من الاطراء وفي القاموس اطراء أحسن الثناء الحسن أي لم يجاوزوا في مدح ما باعوه
الحد وقال العلقي الاطراء مجاوزة الحد في المدح والكذب فيه (وإذا كان عليهم) قال
الشيخ أي حق سببه التجارة أو غيرها وان كان الملائم للمقام الاول (لم يطلوا) بفتح أوله وضم
ثالثه صاحبه به بل يدفعونه اليه عند الاستحقاق وان عاجلوا الوقت به كان أمدا والمطل
التسويق (وإذا كان لهم) أي حق على غيرهم (لم يعسروا) قال العلقي قال في المصباح
عسرت الغريم أعسره من باب قتل وفي لغة من باب ضرب طلب منه الدين على عسرة اه
وقال في الدرر كاصله والعسر ضد اليسر وهو الضيق والشدة والصعوبة اه أي لم يضيقوا على
المديون حيث لا عذر (هب عن معاذ) بن جبل قال المناوي باسناد ضعيف وقال الشيخ
حديث حسن (ان أطيب ما أكلتم من كسبكم) قال العلقي أصول المكاسب الزراعة
والصناعة والتجارة وأفضلها ما يكتسبه من الزراعة لانها أقرب الى التوكل ولانها أعم نفعا
ولان الحاجة اليها أعم وفيها عمل باليد أيضا ولانه لا بد في العادة أن يؤكل منها بغير عوض
فيحصل له أجر وان لم يكن ممن يعمل بيده بل يعمل غلمانا وجراؤه فالكسب بها أفضل ثم
الصناعة لان الكسب فيها يحصل بكد اليدين ثم التجارة لان الحاجة كانوا يكتسبون بها
(وان أولادكم من كسبكم) قال العلقي قال في النهاية انما جعل الولد كسب لان الولد طلبه
وسعى في تحصيله واكتسب الطلب والسعي في طلب الرزق والمعيشة وأراد بالطلب هنا الحلال
ونفقة الوالدين على الولد واجبة اذا كان محتاجين عند الشافعي رضى الله تعالى عنه (فخرجت
عن عائشة) قال الشيخ حديث صحيح (ان أعظم الذنوب عند الله) قال العلقي أي من
أعظمها فخراف من وهى مرادة كما يقال أعقل الناس ويراد أنه من أعقلهم (ان يلقاهما
عبد بعد البكائر التي نهى الله عنها) قال المناوي أي ان يلقى الله متبسا بها مصرا عليها وهو
اما ظرف أو حال اه أي في حال لقيه بها (ان يموت الرجل) أي الانسان المكلف (وعليه
دين) بجملة حالية (لا يدع له قضاء) أي لا يترك وهذا المحمول على ما إذا قصر في الوفاء أو
استدان لعصبة (حم د عن أبي موسى) الاشعري قال الشيخ حديث صحيح (ان أعظم
الناس) أي من أعظمهم (خطايا يوم القيامة) جمع خطيئة وهي الاثم (أكثرهم خوضا
في الباطل) أي سعيافيه فن تدبر هذا الحديث لزم الصمت عما لا يعنيه (ابن أبي الدنيا أبو
بكر في) كتاب فضل (الصمت عن قتادة مرسل) قال الشيخ حديث حسن (ان أعمال

العباد تعرض يوم الاثنين ويوم الخميس) قال العلقمي زاد النسائي على رب العالمين قال شيخنا قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام معنى العرض هنا الظهور وذلك ان الملائكة تقرأ الصحف في هذين اليومين وقال الشيخ ولي الدين ان قلت ما معنى هذا مع أنه ثبت في الصحيحين ان الله تعالى يرفع اليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل قلت يحتمل أمرين أحدهما أن أعمال العباد تعرض على الله كل يوم ثم تعرض عليه أعمال الجمعة في كل اثنين وخميس ثم تعرض عليه أعمال السنة في شعبان فتعرض عليه عرضا بعد عرض ولكل عرض حكمة يطلع الله عليها من يشاء من خلقه أو مستأثرهم اعنده مع أنه تعالى لا يحصى عليه من أعمالهم خافية ثانيهما أن المراد أنها تعرض في اليوم تفصيلا ثم في الجمعة جملة أو بالعكس اه وسببه كافي أبي داود أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يصوم الاثنين والخميس فسئل عن ذلك فقال ان أعمال العباد قد ذكره وفيه دليل على استحباب صوم يوم الاثنين والخميس والمداومة عليهما من غير عذر (حم د عن اسامة بن زيد) باسناد حسن (ان أعمال بني آدم تعرض على الله تعالى عشية كل خميس ليلة الجمعة) أي فيقبل بعض الأعمال ويرد بعضها (فلا يقبل عمل قاطع رحم) أي قريب بنحو اسامة أو جبر فعلمه لا ثواب فيه وان كان صحيحا (حم خد عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (ان أغبط الناس) قال المناوي في رواية أن أغبط الناس أولياي (عندي) أي ان أحسنهم حالا في اعتقادي اه قال العلقمي قال في المصباح القبطه حسن الحال وهو اسم من غبطته غبطا من باب ضرب اذا غميت مثل ماله من غير أن تريد زواله عنه لما أعجبك منه وعظم عندك وهذا جائز فإنه ليس بحسد فان غميت زواله فهو الحسد (لمؤمن خفيف الحاذق) بجاء مهملة وذال معجمة مخففة أي قبلل المال خفيف الظهر من العيال قال المناوي وهذا أقبح خاف من السكاح التورط في أمور يخشى منها على دينه فلا ينافي خبرتنا كخواتنا سلواتنا كثيرا وزعم أن هذا منسوخ بذال وهم لان النسخ لا يدخل الخبر بل خاص بالطلب (ذو حظ من الصلاة) أي ذوا حصة من مناجاة الله فيها واستغراق في المشاهدة ومنه خبر ارض يا بلال بالصلاة (أحسن عبادة ربه) أي باتباعه واجباته او مندوباته (واطاعه في السر) قال المناوي عطف تفسير على أحسن (وكان غامضا في الناس) أي غير مشهور بينهم (لا يشار اليه بالاصابع) بيان لمعنى الغموض (وكان رزقه كفافا) أي بقدر الكفاية لا أزيد ولا أنقص (فصبر على ذلك) أي رضى وقنع وشكر على الكفاف (عجلت منيته) أي سلبت روحه بالتهجيل لقلة تعلقه بالدنيا (وقلت بواكيه) هو ما في كثير من النسخ وفي نسخة شرح عليها المناوي اسقاطه فانه قال وفي رواية وقلت بواكيه أي لقلة عياله وهو انه على الناس (وقل ترائه) أي المال الذي خلفه قال المناوي قال الحاكم فهذه صفة أويس القرني وأضرابه من أهل الظاهر وفي الاولياء من هو أرفع درجة من هؤلاء وهو عبد قد استعمله الله تعالى فهو في قبضته به ينطق وبه يبصر وبه يسمع وبه يطمش جعله الله صاحب لواء الاولياء وأمان أهل الارض ومحمل نظر أهل السماء وخاصة الله وموقع نظره ومعدن سره وسوطه يؤدب به خلقه ويحيي القلوب الميتة برؤيته وهو أمير الاولياء وقائدهم والقائم بالثناء على ربه بين يدي المصطفى بياهي به الملائكة وهو القطب (حم ت ه ل عن أبي امامة) قال الشيخ حديث صحيح (ان أفضل الصحابة) جمع أخصبة (أغلاها) بغين معجمة أي أرفعها ثنا (وأسمها) أكثرها تحكما ولجأ يعني التخصية بها أكثر ثوابا عند الله من التخصية بالرخيصة الهزيلة (حم ل عن رجل) من الصحابة قال الشيخ حديث حسن لغيره

قوله كل خميس) ذكره بعد ما سبق
إشارة الى أنه تعالى من فضله
يؤخر عرض عمل الشخص قاطع
الرحم الى يوم الخميس اذا قطع
رحمه يوم الجمعة لم يعرض ذلك
العمل الذي هو قطع الرحم يوم
الاثنين بل يؤخر الى يوم الخميس
تفضلا منه تعالى لعله يرجع
ويتوب (قوله فلا يقبل عمل قاطع
رحم) أي لا يشبهه عليه ثوابا
كاملا وهذا المحمول على ما اذا قطع
رحمه به جبر أو ايداء أما لو قطعه
بترك احسان أو زيارة فلم يترتب
عليه ذلك لانه جائز لكنه فانه خير
عظيم (قوله أحسن عبادة ربه)
تفسيره ذو حظ من الصلاة وهذا
الحديث منطبق على نحو سبيلنا
أو يس القرني فانه كان يهرب من
الناس حتى من الصحابة (قوله
الصحابة) سميت ضخمة لانه يختار
ذبحها وقت الغنى فسميت باسم
وقت فعلها المختار

(قوله الجادون) أى مكثرون الجسد (قوله طرق) أى محل للنطق بحروف القرآن فطيموها أى تظفوها تظافه حسنة فهو السواك ومعنوية بالتطهير من الذنوب فإن الملك المقيد بالقرآن يضع فاه على قم من يقرأ القرآن فيتأذى بالريح الكريه الحسى والمعنوى (قوله أقل ساكنى الجنة النساء) (٤٥٦) أى قبل اخراج عصاة النساء من النار تكون النساء فى الجنة قليلات

بالنسبة للرجال أما بعد اخراجهن فيحتمل المساواة للرجال أو الكثرة (قوله أن يضيق الرجل من يقوت) أى من يلزمه قوته أى مؤنته (قوله شبعاً فى الدنيا أطولهم الخ) فإن أرض المحشر يخلق الله فيها عيشاً فمن كان جائعاً فى الدنيا ألهمه الله تعالى الأكل من ذلك حتى لا يعذب بالجوع ومن كان منبسطاً فى الدنيا وأراد الله تعذيبه بالجوع يوم القيامة لم يلهمه الأكل من ذلك فينبغى للشخص الجوع فى الدنيا بأن لا يكثّر من الأكل المفوت للخير الكثير فانه أحد أركان السلوك الأربعة عند الصوفية وهى الجوع والصمت بان لا يتكلم إلا بالذكر والسهر والعزلة فإذا وصل لأبأس عليه بالشبع الخ والأكل يكون واجباً بقدر ما يقوم بالنية ومنه دوا بقدر الشبع الشرعى المقوى له على التغل وجأزاهو فوقه بحيث لا يورث فتوراً عن العبادة فإن أوردت ذلك كان مكروهاً فافضله كان حراماً (قوله لأصحاب الفرش) أى فهم وان تبسطوا بالنوم والراحة لكن لهم الثواب العظيم لمجاهدة النفس والشيطان بل هذا هو الجهاد الأكبر وعلى هؤلاء الطائفة أعنى الصوفية يحمل قوله صلى الله عليه وسلم جذا قوم الأكياس وفطرهم يغبنون به مهر الحقاء وصيامهم ولعمل ذرة من صاحب

﴿ان أفضل عمل المؤمن الجهاد فى سبيل الله﴾ أى بقصد اعلاء كلمة الله يعنى هو أكثر الأعمال ثواباً (طب عن بلال) المؤذن قال الشيخ حديث صحيح ﴿ان أفضل عباد الله يوم القيامة الجادون﴾ أى الذين يكثرون حمد الله تعالى أى الشاء عليه على السراء والضراء (طب عن عمران بن حصين) قال الشيخ حديث صحيح ﴿ان أفواهمكم طرق للقرآن﴾ أى النطق بحروفه عند تلاوته (فطيموها بالسواك) أى تظفوها لاجل ذلك فإن الملك يضع فاه قرب فم القارئ فيتأذى بالريح الكريه (أبو نعيم فى كتاب) فضل (السواك والسجى فى) كتاب (الآبانية) عن أصول الديانة (عن على) قال الشيخ حديث حسن ﴿ان أقل ساكنى الجنة النساء﴾ قال المناوى أى فى أول الامر قبل خروج عصاتهم من النار دلالة فيه على ان نساء الدنيا أقل من الرجال فى الجنة اه قال العلقمى وأوله كافى مسلم عن ابن التماسخ قال كان لاطرف بن عبد الله امرأتان فجاء من عند احدهما فقالت الاخرى جئت من عند فلانة قال من عند عمران بن حصين فحدثنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أقل فذكره (حم م عن عمران بن حصين) ان أكبر الأثم عند الله أى من أكبره وأعظمه عقوبة (أن يضيق الرجل من يقوت) أى من يلزمه قوته أى مؤنته من نخور وجهه وأسل وفرع رخاوم (طب عن ابن عمرو) بن العاص قال الشيخ حديث صحيح ﴿ان أكثر الناس شبعاً فى الدنيا أولهم جوعاً يوم القيامة﴾ لأن من كثراً كفه كثرت به فكثر نومه فكسل جسمه وحقت بركة عمره ففتر عن عبادة ربه فلا يعبأ يوم القيامة به فيصير فيها مطروداً جاعاً قال العلقمى قال الشيخ أبو العباس القرطبى فى شرح حديث أنى الهيثم بن التيهان أنهم أكلوا عنده حتى شبعوا فيه دليل على جواز الشبع من الحلال وما جا من النهى عن الشبع عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن السلف أنما ذلك فى الشبع المثقل للمعدة المبطى بصاحبه عن الصلوات والأذكار والمضرب بالانسان بالتخم وغيرها الذى يفضى بصاحبه الى البطر والاشتر والنوم والكسل فهذا هو المكروه وقد لحق بالحرم اذا كثرت آفاته وصحت بلياته والقسطاس المستقيم ما قاله نى الله عليه الصلاة والسلام قال كان ولا بد فثلث للطعام وثلث للشراب وثلث للنفس (عن سلمان) الفارسى قال الشيخ حديث صحيح ﴿ان أكثرته بقاء أمى لأصحاب الفرش﴾ بضمين جمع فراش أى الذين يالفون النوم على الفراش يعنى اشتغلوا بمجاهدة النفس والشيطان الذى هو الجهاد الأكبر عن محاربة الكفار الذى هو الجهاد الأصغر (ورب قيل بين الصنفين) أى فى قتال الكفار (الله أعلم بنيتهم) أى هل هى نية اعلاء كلمة الله وإظهار دينه أولياً قال شجاع أولياً لظلمة الغنىمة (حم عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث صحيح ﴿ان أمامكم﴾ وفى رواية وراءكم (عقبه) بفتح قال الشيخ أى ما هو كالعقبه الصعبة فى الجبل (كودا) بفتح الكاف وضم الهمزة المدودة أى شاقة المصعد (لا يجوزها المثقلون) أى من الذنوب الأبعثقة عظيمة وكرت شديد وتلك العقبة ما بعد الموت من الشدائد والأحوال (ل هب عن أبى الدرداء) قال الشيخ حديث صحيح ﴿ان أمى﴾ أى أمة الأجابة وهم المسلمون أى المتوضئون منهم (يدعون) بضم أوله

تقوى ويقين خير من ملء الأرض من أعمال المعترين (قوله كود) خبر لمخوف أى وهى كود (قوله لا يجوزها) أى المتثقلون (قوله يدعون) أى ينادون بذلك بأن يقال يا غير يا محجلون والمراد الانصاف بذلك والمحجلون جمع محجل وأصله الغرم الذى قوائمه الثلاثة بيض والمراد هنا الألوان والقائمة بتلك الأعضاء

(قوله أن يظيل غرنه) أي وتجبيله فهو من باب الاكتفاء (قوله ان أمتي) أي (٤٥٧) أمة الاجابة أي غالبهم (قوله لا يزال مقارباً)

أي حسن العقيدة (قوله في الولدان) يحتمل أنه كناية عن اللواط فعني التكلم فيهم التعلق بهم من جهة اللواط فإذا حصل منهم لم تكن عقيدتهم حسنة ويحتمل ان المراد اولاد المشركين فينبغي السكوت عنهم لهذا الحديث وان رجحوا هم في الجنة لعدم الدليل القطع ويحتمل ان المراد ولدان الجنة فيسكت عنهم بان لا يقال انهم من الجنة او من ولدان الدنيا لعدم الدليل على ذلك (قوله امين الخ) أي هو الذي اشتهر بتلك الصفة فلا ينافي انها في جميع الصحابة وكذا ما بعده (قوله حبر هذه الامة) أي عالمها أي أنه يصير كذلك بعده صلى الله عليه وسلم (قوله رؤيتي) أي يقظة أو مناما أي يقني ذهاب جميع ما يحبه ولا تذهب عنه الرؤية (قوله يستفقهون) أي يتصفون بفقه الدين وقراءة القرآن ويتظاهرون بالعلم وأقهرهم قوله صلى الله عليه وسلم يستفقهون أن ذلك في المستقبل لا في زمنه (قوله ويقولون) أي بعضهم لبعض وهذا من باب الزخرفة والترين ودفع الاعتراض عنهم والتضع ومنه قولهم للامير من مثلك ويصفه بأوصاف كاملة ولا يناولون بذلك الا يزيد البعد من رحمة الله تعالى الشبه بشوك القناد وقد رأى صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء أناساً تقرض شفاههم بمقار بض من حديد فقال لجبريل من هؤلاء فقال هؤلاء خطباء أممك يقولون ما لا يفعلون وورد أنه كان في زمن سيدنا

أي يسمون أو ينادون ((يوم القيامة)) إلى موقف الحساب أو الميزان أو الصراط أو الخوض أو دخول الجنة أو غير ذلك ((غرا)) بضم الغين المجهة وشدة الراء جمع أغرا أي ذو غرة وأصلها بياض بجبهة الفرس فوق الدرهم ثم استعملت في الجبال والشهرة وطيب الذكر والمراد بها هنا النور الكائن في وجوه أمة محمد صلى الله عليه وسلم وهو منصوب على الحال أي انهم اذا دعوا على رؤس الاشهاد فودوا بهذا الوصف وكانوا على هذه الصفة ((محبين)) بالمهملة والجيم من التحجيل وهو بياض يكون في ثلاث قوائم من قوائم الفرس والمراد به هنا أيضاً النور ((من آثار الوضوء)) استدلال الحليمي بهذا الحديث على ان الوضوء من خصائص هذه الامة وفيه نظر لانه ثبت في البخاري في قصة سارة مع الملك الذي أعطاهاهاجر أن سارة لما هم الملك بالدنومنها قامت تنوضاً وتوصلى وفي قصة جريج الراهب أيضاً أنه قام فتوضاً وتوصلى ثم كلم الغلام فالظاهر أن الذي اختصت به هذه الامة الغرة والتحجيل لا أصل للوضوء ((فمن استطاع)) أي قدر ((منكم)) أيها المؤمنون ((أن يظيل غرنه)) أي وتجبيله وخصها لشهولها له أولكون محلها أشرف الاعضاء وأول ما يقع عليه النظر ((فليفعل)) بان يغسل مع وجهه من مقدم رأسه وعنقه زائداً على الواجب وما فوق الواجب من يديه ورجليه ((ق عن أبي هريرة)) (ان أمتي) أي أمة الاجابة (لن تجتمع على ضلالة) وفي رواية لا بد لن وهذا كان اجماعهم حجة ((فاذا رأيتم اختلافاً)) أي بشأن الدين أو الدنيا كالتنازع في شأن الامامة العظمى ((فعليكم بالسواد الاعظم)) أي الزموا متابعة جماهير المسلمين واكثرهم فهو الحق الواجب فان من خالفهم مات ميتة جاهلية ((عن انس)) بن مالك قال الشيخ حديث صحيح ((ان أمر هذه الامة لا يزال مقارباً)) قال الشيخ ومعنى المقاربة سلامة العقيدة ((حتى تكلموا في الولدان)) قال المناوي أي اولاد المشركين هل هم في النار مع آبائهم أو في الجنة أو هو كناية عن اللواط اه وقال الشيخ الولدان بمعنى خدم أهل الجنة هل هم منها أو من البشر أو غير ذلك ((والقدر)) بفتح السين قال العلقمي قال في النهاية وهو عبارة عما قضاه الله وحكم به من الامور اه وقال المناوي اسناد افعال العباد إلى قدرتهم ((طب عن ابن عباس)) قال الشيخ حديث صحيح ((ان أمين هذه الامة أبو عبيدة)) عامر ((بن الجراح)) قال العلقمي قال شيخنا قال الطيبي أي هو الثقة المرضي والامانة مشتركة بينه وبين غيره من الصحابة لكن النبي صلى الله عليه وسلم خص بعضهم بصفات غلبت عليه وكان بها أخص ((وان حبر هذه الامة عبد الله بن عباس)) بفتح الحاء المهملة وسكون الموحدة أي عالمها أي أنه يصير كذلك ((خط عن ابن عمر)) بن الخطاب وهو حديث ضعيف ((ان أناساً من امتي يأتون بعدي يودأ أحدهم لو اشترى رؤيتي)) بضم الراء وسكون الهمزة وقف المشاة التحية ((باهله وماله)) قال المناوي هذا من مجزائه لانه اخبار عن غيب وقع ((ك عن أبي هريرة)) قال الشيخ حديث صحيح ((ان أناساً من امتي سيقفقهون في الدين ويقروون القرآن ويقولون نأتى الامراء)) أي ولاية امور الناس ((فتصيب من دنياهم ونعتزلهم بديننا)) أي لا نشاركهم في ارتكاب المعاصي ولا نترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ((ولا يكون ذلك)) أي حصول الدنيا لهم وسلامة دينهم مع مخالطتهم اياهم ((كلا لا يجتنى من القناد الا الشوك)) بالقاف والمشاة الفوقية آخره دال مهملة ((كذلك لا يجتنى من قريهم الا الخطايا)) قال العلقمي وهو أي القناد شجر كثير الشوك ينبت بجذوتهامة وفي المثل دون ذلك خرط القناد وفي المثل أيضاً يحشى من الشوك العطب أي اذا ظلمت فاحذرا لانه اروا لا تنقام وقال المناوي لان الدنيا خضرة حلوة

(٥٨ - عزيرى أول) موسى عالم مشهور فقد مدته ثم رأى رجلاً يده خنزير فقبل له هذا فلا فسأل ربه أن يعيده ليسأله عن

سبب مسخه فقال له لودعوتني بمادعابه آدم ومن دونه ما أعدته ولكن أخبرك عن حاله انه باع آخرته بديناره واقتاد نبت عظيم الشوك وهو كثير بجذوتهامة (قوله (٢٥٨) أنواع البر) أى الاحسان والطاعة وقوله الدعاء أى الصلاة أى الكاملة (قوله

يا كلون ويشربون) أى لمجرد التلذذ والتمتع لا لالمجوع او عطش وما كول الجنة ومشروبها فى غاية اللطافة لا ينشأ عنه بصاق ولا غوط ولا غير ذلك ولكن اراد الله تعالى لهم زيادة فى اللذة بانخراج الجشاء والعرق بدلا عن ذلك (قوله ولكن طعامهم) أى رجميع طعامهم أى ما كولا كان او مشروبا فان المشروب يسمى طعاما (قوله يلهمون التسميع الخ) أى ليتصفوا باللائكة لمزيد اللذة لهم (قوله ليتراءون) قال الشارح فى الكبير بيا تحية بعد الهمزة فيكون يتراءون ثم قال وفى رواية البخارى ليتراءون فقتضى كلامه انه ما روايتان لكن القاعدة التصريفية تقتضى انه يتراءون فاعل يتراءون لغة فصيحة ويتراءون افصح والاحاديث يجىء فيها انفصيح والافصح أى ينظرون ويصرون اهل الغرف قراءى اذا تعدى بنفسه كما هنا كان بمعنى النظر والابصار فخورت ايت الهلال أى ابصرته واذا تعدى بحرف الجر كان بمعنى الظهور فخورت أى لى الشئ أى ظهر لى واذا لم يتعدا صلا كان بمعنى المفاعلة فخورت أى القوم أى رأى بعضهم بعضا فله استعمالات ثلاث قيل المراد باهل الغرف الموحدون وقيل اناس يصومون وينهجون والناس نيام وقيل طائفة مخصوصة تدخل الجنة بالاشفاة احدى بلاشفاعة ناشئة عن تقصير والافدخولهم

وزعمها بأيدى الامراء ومخاطبتهم تجر الى طلب مرضاتهم وتحسين حالهم القبيح لهم وذلك سم قاتل (ه عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (ان أناسا من أهل الجنة يطلعون الى أناس من أهل النار) أى يطلعون عليهم (فيقولون هم دخلتم النار فوالله ما دخلنا الجنة الا بما تعلمنا منكم فيقولون انا كنا نقول ولا نفعل) أى تأمر بالمعروف ولا تأمر وننهى عن المنكر ونفعله وفى قصة الاسراء أن النبي صلى الله عليه وسلم مر باناس تقرض شفاهمهم والستهم بالمقاريض فقال صلى الله عليه وسلم من هؤلاء فقال له جبريل هؤلاء خطباء السوء من أمتك يقولون ما لا يفعلون (طب عن الوليد بن عقبة) قال الشيخ حديث صحيح لغيره (ان أنواع البر نصف العبادة والنصف الآخر الدعاء) فلورضع ثوابه فى كفة وورضع ثواب جميع العبادات فى كفة لتعاد لها وهذا خرج على منهج المبالغة فى مدحها والحث عليه (ابن صصرى فى اماليه عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث حسن (ان أهل الجنة يأكلون فيما ويشربون) قال العاقمى قال النووي مذهب أهل السنة وعامة المسلمين أن أهل الجنة يأكلون ويشربون ويتعمون بذلك وبغيره من ملاذها وأنواع نعيمها تنعم دائما لا آخر له ولا انقطاع أبدا وأن تنعمهم بذلك على هيئة أهل الدنيا الا ما بينهما من التفاصل فى اللذة والنفاسة التى لا تشارك نعيم الدنيا الا فى التسمية وأصل الهيئة وقد دلت دلائل القرآن والسنة فى هذا الحديث وغيره أن نعيم الجنة دائم لا انقطاع له أبدا (ولا يتقانون) بكسر الفاء أى يصقون (ولا يبولون ولا يتغوطون ولا يمتطون) أى لا يحصل منهم بول ولا غائط ولا مخاط كما يحصل من أهل الدنيا (ولكن طعامهم ذلك) قال المناوى أى رجميع طعامهم (جشاء) بجيم وشين مجة وبالمذ كغراب صوت مع ريج يخرج من القم عند الشبع (ورضع كرضع المسكن) أى عرق يخرج من أبدانهم رائحته كرائحة المسكن (يلهمون التسميع والتعديد) أى يوفقون لهم (كما تلهمون أنتم النفس) بمنشاة فوقية مضجومة أى تسيبهم وتحميدهم بحورى مع الانفاس كما تلهمون أنتم النفس بفتح الفاء فيصير ذلك صفة لازمة لهم لا ينفكون عنها (حم م د عن جابر) بن عبد الله (ان أهل الجنة ليتراءون) قال الشيخ ورد فى مسلم بلفظ يرون (أهل الغرف فى الجنة) جمع غرفة وهى بيت صغير فوق الدار والمراد هنا القصور العالية روى الدمشقى عن على مرفوعا ان فى الجنة غرف ترى ظهورها من بطونها وبطونها من ظهورها فقال أعرابى لمن هو يارسل الله فقال هو لمن ألان الكلام وأدام الصيام وصلى بالليل والناس نيام قال العلقمى ويحتمل أن يقال ان الغرف المذكورة لهذه الامة وأما من دونهم فهم الموحدون من غيرهم أو أصحاب الغرف الذين دخلوا الجنة من أول وهلة ومن دونهم من دخل الجنة بالشفاعة (كيتراءون) بحذف حرف المضارعة وهو المشاة القوقية كذا ضبطه الشيخ فى الحديث الا تى وهو ما فى كثير من النسخ وقال المناوى بفوقيتين (الكوكب فى السماء) قال الشيخ وأفراد الكوكب والمراد به الجنس وقال المناوى أراد أنهم يضيئون لاهل الجنة أضائة الكوكب لاهل الارض فى الدنيا (حم ق عن سهل بن سعد) الساعدى (ان أهل الجنة ليتراءون أهل الغرف من فوقهم كيتراءون) أى أنهم يأهل الدنيا (الكوكب الدرى) بضم الدال وشدة الراء مكسورة هو النجم الشديد الاضائة نسبة الى الدر لصفاء لونه وخلوص نوره (الغابر) بغين

بعد فصل القضاء بشفاة صلى الله عليه وسلم (قوله فى السماء) أى فى افق السماء كما بينه ما بعده (قوله الدرى) أى مجة المشرق يجامع البياض وخلوص النور (قوله الغابر) أى الباقي الى ان ينتشر ضوء النور فى الضدين الباقي والماضى وفى رواية الغارب أى حال غروبه وهو حينئذ أشد بياضا وفى أخرى الغائر أى الساقط وقوله فى الافق أى جوانب السماء سواء من المشرق والغروب

أو المغرب وان كان الغارب يوههم التخصيص بجانب المغرب فدفع ذلك الإيهام بقوله من المشرق أو المغرب أو القصد بذلك تشبيه علوهم بالكوكب البعيد الذي في آخر جانب السماء من أي جهة كان (قوله من هو اسفل) بالرفع خبر عن هولاء المقصود ان الشخص نفسه هو الاسفل لأنه في مكان اسفل حتى ينصب وان صح المعنى أيضا عليه (٤٥٩) (قوله وانعما) عطف على محذوف متعلق به قوله منهم أي استقرامهم وانعما

أي وزاد عليهم بتنعمات كثيرة (قوله ابشرف) أي ليطلع على الجنة أي على أهلها (قوله فيضي وجهه) أي تظهر لهم أضائة وجهه وقد جاء اعترابي من السودان وقال يا رسول الله قد فضلكم الله تعالى بالصورة أي بحسنها والبياض والنبوة فهل اذا علمت مثل عملك أكون معن في الجنة فقال صلى الله عليه وسلم فوالذي نفسي بيده تكون فيها انضير الوجه حسن الصورة (قوله على التجائب) جمع نجيبة وهي ماركب عليه من الابل وبيض بدل أو عطف بيان وقول الشارح صفة مسامحة اذ لا توصف المعسرة بالنكرة وكذا عطف البيان بشرطيه التوافق فيتعين كونه بدلا ويجاب عن الشارح بأنه وقع له نسخة على تجائب بدون أل قرره بعد الدرس وكانت بيضاء لانه الوصف المناسب للجنة وان كان أشرف ابل العرب الحجر (قوله الباقوت) أي الابيض فانه يكون أجروا ببيض والمراد هنا الثاني (قوله يدخلون) أي يقربون منه فربا معنويا وعبر عن ذلك بالدخول على عادة الملك اذا أراد قرب شخص منه أدخله عليه ففيه إشارة الى أنه تعالى ملك المسلول وخص اسم الجبار هنا لانه يطلق بمعنى الحافظ الواقى وفيه إشارة الى أنه وقاهم وحفظهم من كل آفة وجعلهم في تنعمات (قوله كل يوم مرتين) هذا في جماع قراءته تعالى

مجعة وموحدة تحية أي الباقي بعد انتشار الفجر قال المناوي وهو حيث يذرى أضرا (في الاق) بضمين أي نواحي السماء (من المشرق أو المغرب) قال العلقمي وفائدة ذكر المشرق والمغرب بيان الرفعة وشدة البعد (لتفاضل ما بينهم) قال المناوي يعني أهل الغرف كذلك لتزايد درجاتهم على من سواهم (حم ق عن أبي سعيد) الخدرى (ت عن أبي هريرة) ان أهل الدرجات العلى ليراهم من هو اسفل منهم كاترون الكوكب الطالع في أفق السماء (قال المناوي أي طرقها) (وان أبا بكر) أي الصديق (وعمر) بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما (منهم) أي من أهل تلك الدرجات (وانعما) بفتح الهمزة وسكون النون وفتح العين المهملة أي زاد في الرتبة وتجاوزا تلك المنزلة أو المراد صار الى النعيم ودخلانيه كما يقال أشمل أي دخل في الشمال وفي بعض طرق الحديث قيل وما معني وانعما قال وأهل ذلك هما (حم ت ه حب عن أبي سعيد) الخدرى (طب عن جابر بن سمرة) بالتحريك (ابن عساكر عن ابن عمرو) قال المناوي ابن العاص لكن في كثير من النسخ اسقاط الواو (د عن أبي هريرة) ان أهل عليين ابشرف أحداهم على الجنة) أي لينظر اليها من محل عال (فيضي وجهه لاهل الجنة كماضي القمر ليلة البدر لاهل الدنيا) قال المناوي فافضل الوان أهل الجنان البياض كما في الاوسط للطبراني عن أبي هريرة (وان أبا بكر وعمر منهم) أي من أهل عليين (وانعما) أي فضلا عن كونهم من أهل عليين (ابن عساكر) في التاريخ (عن أبي سعيد) الخدرى (ان أهل الجنة يتزاوون) أي يزور بعضهم بعضا فيها (على التجائب) جمع نجيبة بنون نجيم فثناة تحية فوحدة واحدة الابل (بيض) قال المناوي صفة التجائب اه ولا يخفى ما فيه والظاهر أنه بدل أو عطف بيان قال الشيخ وذكر البياض لمناسبة الجنة والا فالاحمر منها الى العرب أحب وجاء بلفظ يتزاوون على العيس الجون أي التي في بياضها ظلمة خفيفة نقله ابن أبي الدنيا كما ذكره المؤلف في البدور (كانن الباقوت) قال المناوي أي الابيض اذ هو أنواع (وليس في الجنة شيء من البهائم الا الابل والطير) بسائر أنواعها وهذا في بعض الجنان فلا ينافي أن في بعض آخر منها الخيل (طب عن أبي أيوب) الانصاري قال الشيخ حديث صحيح (ان أهل الجنة يدخلون على الجبار) سبحانه وتعالى (كل يوم) أي في مقدار كل يوم من أيام الدنيا (مرتين) قال الشيخ وفي رواية في الكبير في مقدار الجمعة أي يومها من كل أسبوع ولا تنافي لان ما هنا بالغدو والعشي لبعضهم (فيقرأ عليهم القرآن) قال الشيخ أي بعضهم اه قال المناوي زاد في رواية فاذا سمعوه منه كانوا يسمعون قبل ذلك (وقد جلس كل امرئ منهم مجلسه الذي هو مجلسه) أي الذي يستحق أن يكون مجلسه على قدر درجته (على منابر الدر والياقوت والزمرد والذهب والفضة بالاعمال) قال الشيخ أي كل منبر فيه كل ذلك أو البعض أو بعض المنابر من الاول وبعضها من الثاني وهكذا أو أن الاعلى للاعلى وهكذا وهذا هو المتبادر اه وقال المناوي بالاعمال أي بحسبها فن يبلغ به عمله أن يكون كرسيه ذهباً جلس على الذهب ومن نقص عنه يكون على الفضة وهكذا بقية المعادن ورفع الدرجات في الجنة بالاعمال ونفس الدخول بالفضل (فلا تقرأ عينهم قط) أي تسكن

بلا رؤية وما يأتي انه كل أسبوع مرة في مشاهدته تعالى بلا سماع فلا تنافي (قوله فيقرأ عليهم القرآن) بلا حرف ولا صوت ويحتمل أنه تعالى يخلق لهم صوتا بحروف يسمعون به أحسن من كل الاصوات (قوله منابر الدر والياقوت الخ) كل منبر من نوع أحدها من الدر وأحدها من الباقوت الخ ويحتمل ان كل واحد ماركب من الدر والياقوت الخ (قوله فلا تقرأ) أي تسر أعينهم الخ

سكون سرور (كما تقر بذلك) أي بقعودهم ذلك المقعد وسماهم للقرآن (وليس سمعوا
شيئاً أعظم منه) في اللذة والطرب (ولا أحسن منه) في ذلك (ثم ينصرفون إلى رجالهم)
أي يرجعون إلى منازلهم (وقوة أعينهم) بالنصب على المفعول به أي سرورهم ولذتهم
بما هم فيه (ناغمين) أي منعمين فلا يزالون كذلك (إلى مثلها) أي مثل تلك الساعة (من
الغد) فيدخلون عليه أيضاً وهكذا إلى ما لا نهاية له (الحكيم) الترمذي (عن بريدة) بن
الحصيب الأسدي قال الشيخ حديث حسن (أن أهل الجنة ليحتاجون إلى العلماء في
الجنة وذلك أنهم) أي أهل الجنة (يزورون الله تعالى في كل جمعة) أي مقدارها من الدنيا
قال المناوي وهذه زيارة النظر وتلك زيارة السماع القرآن (فيقول لهم تنموا على ما شئتم
فيلتفتون إلى العلماء) أي يعطفون عليهم ويصرفون وجوههم إليهم (فيقولون) لهم
(ماذا تنمي فيقولون تنموا عليه كذا وكذا) بما فيه صلاحهم ونفعهم (فهم يحتاجون إليهم
في الجنة كما يحتاجون إليهم في الدنيا) قال الشيخ وفي البدور للمؤلف بعد ذكر هذا قال
وأخرج ابن عساکر عن سليمان بن عبد الرحمن قال بلغني أن أهل الجنة يحتاجون إلى
العلماء في الجنة كما يحتاجون إليهم في الدنيا فتأتيهم الرسل من عند ربهم فيقولون سلوا
ربكم فيقولون ما ندري ما نسأل ثم يقول بعضهم لبعض اذهبوا بنا إلى العلماء الذين كانوا
إذا أشكل علينا في الدنيا شيء آتيناهم فيأتون العلماء فيقولون انه قد آتانا رسول ربنا
يا امرئنا أن نسأل فما ندري ما نسأل فيفتح الله على العلماء فيقولون لهم سلوا كذا سلوا كذا
فيسألون فيعطون (ابن عساکر عن جابر) بن عبد الله وهو حديث ضعيف (أن أهل
الفردوس) هو وسط الجنة وأعلاها (ليسمعون أطيع) أي تصويت (العرش) لانه
سقف جنة الفردوس (ابن مردويه) في تفسيره (عن أبي امامة) الباهلي قال الشيخ
حديث ضعيف (أن أهل البيت) أي من بيوت الدنيا (يتابعون في النار) أي يتبع
بعضهم بعضاً في الوقوع فيها (حتى ما يبقى منهم حر ولا عبد ولا أمة) الإدخلة (وأن أهل
البيت يتابعون في الجنة حتى ما يبقى منهم حر ولا عبد ولا أمة) الإدخلة لأن لكل مؤمن
صالح يوم القيامة شفاعته فإذا كان في أهل البيت من هو من أهل الصلاح شفع في أهل
بيته فإن لم يكن فيهم من هو كذلك عظم العقاب (طب عن أبي حنيفة) بتقديم الحميم
والتصغير قال الشيخ حديث حسن (أن أهل النار) أي نار جهنم قال الشيخ وذلك
ظاهر للكفار (ليكون حتى لو أجريت) بالبناء للمفعول (السفن في دموعهم لحوت) أي
لكثرة ما مصيرها كالبحر (وانهم ليكون الدم) أي بدموع لونها لون الدم لكثرة خزنهم
وطول عذابهم (ل) عن أبي موسى (الاشعري قال الشيخ حديث صحيح (أن أهل
النار يعظمون في النار) أي نار جهنم (حتى يصير ما بين شعرة أذن أحدهم إلى عاتقه)
محل الرداء من منكيه (مسيرة سبع مائة عام) قال المناوي المراد به التكثير لا التحديد
(وغلظ جلد أحدهم أربعون ذراعاً وضره أعظم من جبل أحد) أي كل ضر من
أضراره أعظم قدراً من جبل أحد (طب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح
(أن أهل البيت ليقبل طعمهم) بضم فسكون أي أكلمهم الطعام (فستدبر يوتهم) أي
تشرق وتضيء وتلاؤوا ويطهر أن المراد بقلة الطعام الصيام (طس عن أبي هريرة)
قال الشيخ حديث حسن (أن أهل البيت) ظاهره وإن لم يكن بينهم قرابة (إذا
نواصوا) أي وصل بعضهم بعضاً بالاحسان والبر (أجرى الله تعالى عليهم الرزق) أي
يسره لهم ووسعه عليهم ببركة الصلاة (وكافوا في كنف الله) أي حفظه ورعايته (عد
وابن عساکر عن ابن عباس) قال الشيخ حديث ضعيف منجبر (أن أهل السماء

(قوله فيلتفتون إلى العلماء)
أي بعد قول بعضهم لبعض ما كنا
إذا أشكل علينا أمر ذهبنا إلى
العلماء فاذهبوا إليهم وفي هذا
الحديث إشارة إلى أنه ينبغي أن لا
يهجم الشخص في سؤاله تعالى بل
حتى يكون عارفاً بما يليق بسؤاله
لكن هذا الحديث موضوع (قوله
كذا وكذا) أي يقولون بعضهم
تنموا كذا كذا رؤية أن كانت
تليق بحال ذلك الشخص ولل بعض
الاشعر غنوا كذا (قوله أهل
النار ليسكون الخ) أي الكفار
بدليل الحديث الذي بعده لا ما
يشمل العصاة إذ لا يعذبون بمثل
ذلك (قوله الدم) أي بدموع لونها
الدم فهي دم ومع ذلك هي كثيرة
كالبحر (قوله طعمهم) أي
مطعمهم (قوله فتستدبر يوتهم)
أي قلوبهم أو البيوت حقيقة
ولا مانع من إرادة الأمرين معا
(قوله إذا نواصوا) أي وصل
بعضهم بعضاً بالبر والاحسان
سواء كانوا أقارب أو لا فيشمل ما
إذا كانوا أهل قبيلة ونواصوا
(قوله السماء) آل للجنس الصادق
بالأولى وغيرها

(قوله الاذان) استشكل بالقرآن فانه أفضل منه وأجيب بان الملائكة تحمله (٤٦١) الى الملا* الاعلى أى بالصفة التى تخرج

عليها من فم القارئ ولو محرفا والاذان يسمع بلا واسطة (قوله عادوا) الصواب عدن كما فى رواية الطبرانى فهو تحريف من الناسخ وان أجاب عنه بعضهم بأنه لمشاكلته جاءوا وعود البكرة لمزيد اللذة ولا خصوصية للجلدة بل كلما جامع يجدها فى أكل حالات الابكار من جال وغيره أحسن ما كان واذا جامع الشخص احدى نساؤه التذبا لجميع فكله جامع الجميع وكذا جميع نساؤه تلتذ بالجماع عند جماع احداهن فنؤمن بذلك لانه جاء به الشرع وان كان من وراء العقل (قوله فى الآخرة) أى جزاؤه بالطيب وقوله المسكر أى الشر فكل شخص مات على حالة بعث عليها من كونه يقرأ القرآن أو يشرب الخمر الخ فينبى للانسان أن يتم بفعل الخير ما أمكن ونقل ان جماعة من الصحابة اذعوا باباب سيدنا عمر رضى الله تعالى عنه فأذن فى الدخول لسيدنا بلال وسيدنا سلمان وسيدنا صهيب فقط فحصل فى نفس الباقي شئ فقال أعقلهم اغماقدهم أنفسهم بسبب شدة انقيادهم وطاعتهم ولست حسدتموهم بسبب التقدم فى الدنيا فهم مقدمون عنا فى الآخرة فيجازون أكثر من ذلك (قوله أهل المعروف) أى معروف كان وقيل المراد به استشفاعه فن شفع فى الدنيا لشخص كان له شفاعته يوم القيامة (قوله أول) أى من أول أهل الجنة دخولا (قوله أهل الشيع) أى المذموم (قوله من بدأهم

لا يسمعون شيئا من أهل الارض) أى لا يسمعون شيئا من أصواتهم بالعبادة (الا الاذان) أى للصلاة فان أصوات المؤذنين يباينها الله الى عتات السجاء حتى يسمعها الملا* الاعلى (الطرسوسى) قال المناوى بفتح الطاء والراء وضم المهمل نسبة الى طرسوس مدينة مشهورة (أبو أمية) محمد بن ابراهيم فى مسنده (عد عن ابن عمر) من الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف (ان أهل الجنة اذا جاءوا نساءهم عادوا ابكارا) يحتمل انه أطلق ضمير المذكر فى عادوا على المؤنث للمشاكلته فى جامعوا وقال المناوى لفظ رواية الطبرانى عدن فى كل مرة اقتضاها جديدا لم فيه على المرأة ولا كلفة فيه على الرجل كما فى الدنيا (طس عن أبي سعيد) انحدى قال الشيخ حديث صحيح (ان أهل المعروف فى الدنيا) أى أهل اصطاع المعروف مع الناس (هم أهل المعروف فى الآخرة) يحتمل أن المراد يجازيهم الله فى الآخرة التى مبدؤا بها ما بعد الموت (وان أهل المنكر فى الدنيا) أى ما أنكره الشرع ونهى عنه (هم أهل المنكر فى الآخرة) قال المناوى فالدنيا من رعة الآخرة وما يفعله العبد من خير وشر تظهر نتيجته فى دار البقاء (طب عن سلمان) الفارسى (وعن قبيصة بن برمة وعن ابن عباس حل عن أبي هريرة خط عن علي) أمير المؤمنين (وأبي الدرداء) قال الشيخ حديث صحيح (ان أهل المعروف فى الدنيا هم أهل المعروف فى الآخرة) يحتمل ان المراد أنهم يشفعون لغيرهم فيصدر عنهم المعروف فى الآخرة أى يجازيهم الله على معروفهم ولا مانع من الجمع (وان أول أهل الجنة) أى من أولهم (دخول الجنة أهل المعروف) قال المناوى لان الآخرة أعواض ومكافآت لما كان فى الدنيا (طس عن أبي امامة) قال الشيخ حديث صحيح لغيره (ان أهل الشيع فى الدنيا) أى الشيع المذموم كما مر (هم أهل الجوع غدا فى الآخرة) أى فى الزمن اللاحق بعد الموت وزاد غدا مع غمام الكلام بدونه اشارة الى قرب الامر ودنو الموت وهو كناية عن قلة نوابهم لما ينشأ عن كثرة الشيع فى الدنيا من التناقل عن العبادة (طب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن (ان أوثق عرى الاسلام) أى من أوثقها وأثبتها (ان تحب فى الله وتبغض فى الله) قال المناوى أى لاجله وحده لا لغرض من الاغراض الدنيوية اه فالمراد محبة الصالحين وبغض الكافرين والحالة المرضية من المسلمين (حم ش هب عن البراء) س غارب باسناد حسن (ان أولى الناس بالله) أى برحمته وكرامته (من بدأهم بالاسلام) أى عند الملاقاة والمفارقة لانه السابق الى ذكر الله ومذكرهم وروى اذ امر الرجل بالقوم فسلم عليهم فردوا عليه كان له عليهم فضل لانه ذكرهم السلام وان لم يردوا عليه ودع عليه ملا خير منهم وأطيب (دع عن أبي امامة) قال الشيخ حديث صحيح (ان أولى الناس بي يوم القيامة أكثرهم على صلاة) قال المناوى أى أقربهم منى فى القيامة وأحقهم بشفاعتى أكثرهم على صلاة فى الدنيا لان كثرة الصلاة عليه تدل على صدق المحبة وكمال الوصلة فتكون منازلهم فى الآخرة منه بحسب تفاوتهم فى ذلك اه وقال العلقمى قال شيخنا قال ابن حبان فى صحيحه أى أقربهم منى فى القيامة قال وفيه بيان ان أولاهم به صلى الله عليه وسلم فيه أصحاب الحديث اذ ليس من هذه الامة قوم أكثر صلاة عليه منهم وقال الخطيب البغدادى قال لنا أبو نعيم هذه منقبة شريفة يختص بهار واة الاثارة ونقلتها لانه لا يعرف لعصابة من العلماء من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم أكثر مما يعرف لهذه العصابة نسحاوذ كرا (فح حب عن ابن مسعود) بأسانيد صحيحة (ان أول ما يجازى به المؤمن بعد موته) أى من عمله

بالسلام) ولذا ورد أنه اذا لم يرد المسلم عليه ود على المسلم ملاخير منه فينبى الخرص على الابتداء بالسلام عند الاقدام وعند المفارقة (قوله أكثرهم على صلاة) وأقل الاكثر ثمانية فى أى وقت كان باى صيغة كانت فمن أتى بذلك ولو مرة فى عمره عد من الأكثرين

ومن زاد زيد في الظهور والقرب منه صلى الله عليه وسلم (٤٦٣) (قوله أن يغفر الخ) أي الصغار (قوله من تبع) أي شيع جنازته

سواء كان أمامها أو خلفها وسواء صلى عليه أولا وان كان حال من صلى أكمل وهذا الفضل العظيم إنما هو لخرج مع الجنازة من حين خروجها من البيت إلى أن تدفن أمام من يرجع بعد الصلاة عليه فله ثواب عظيم غير هذا أي وإذا كان قد غفر لمن يشيع جنازته فهو مغفور له ومنعم (قوله ان أول) أي من أول علامات الساعة الكبرى السماوية طلوع الشمس الخ وأول علامات الارضية الدابة فليس المراد ان ذلك أول على الإطلاق اذ الدجال ويأجوج قبل ذلك وإنما كان قبل ذلك لانه مألوف للناس بخلاف الدابة فهي على صورة مهولة وأسها رأس ثور وذنبها ذنب كبش وقوائمها قوائم بعير وعنقها عنق نعامة وبين قوائمها نحو عشرين شرا وعينها عين خنزير (قوله ما كانت) في رواية بأسقاط ما (قوله على أثرها) بأن تأتي الثانية مع بقاء أثر الأولى (قوله خيارهم) هم الصحابة ومن قاربهم (قوله ان أول ما) أي الذي يستل الخ فاسم موصول بدليل بيانها وعود الضمير عليه فقول المناوي ومن تبعه أنها موصول حرفي لا يظهر (قوله ألم نصح الخ) بذلك فسر قوله تعالى ثم لتسئن يومئذ عن النعيم وفسر أيضا بسلامة الحواس وفسر بكن بأوى الشخص وكسوة نقيه وبغير ذلك ولا مانع من ارادة الجميع (قوله وزويك) معطوف على نصح بالحزم وأثبت حرف العلة على لغة ألم يأتيك وهذا أظهر من جملة

الصالح (ان يغفر) بالبناء للمفعول (ليبع من تبع جنازته) قال المناوي أي من ابتداء خروجها إلى انتهاء دفنه والتظاهر أن اللام للعهد والمعهود المؤمن الكامل اه وقال الشيخ وسبأ في أول تحفة المؤمن أن يغفر لمن صلى عليه وبه يظهر المراد بالتبعية لكن ما هنا أعم وروايته أرجح لحسنها (عبد بن حميد والبرار هب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن (ان أول الآيات) أي علامات الساعة (خروجها) أي ظهورها منصوب على التمييز (طلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة على الناس ضحى) قال العلقمي قال ابن كثير أي أول الآيات التي ليست مألوفة وان كان الدجال وزول عيسى بن مريم عليه السلام قبل ذلك وكذلك خروج يأجوج ومأجوج كل ذلك أمور مألوفة لأنهم بشر مشاهدتهم وأمثالهم مألوفة وأما خروج الدابة على شكل غريب غير مألوف ومحاطبتها للناس ووسمها إياهم بالإيمان أو الكفر فأمور خارجة عن جاري العادات وذلك أول الآيات الارضية كما أن طلوع الشمس من مغربها على خلاف عاداتها المألوفة أول الآيات السماوية اه وفي التذكرة للقرطبي روى ابن الزبير أنها جعت من كل حيوان فرأسها رأس ثور وعينها عين خنزير وأذنها اذن قبل وقرنها قرن ايل وعنقها عنق نعامة وصدرها صدر أسد ولونها لون غر وخصرتا خاصرة هرود ذنبها ذنب كبش وقوائمها قوائم بعير بين كل مفصل ومفصل اثنا عشر ذراعا ذكرا الثلعي والماء وردى وغيرهما (فأيتهما) بشدة المشاة التحية (ما كانت) وفي نسخة أسقاط ما (قبل صاحبها) فالأخرى على أثرها قريبا (أي فأيتهما وجدت قبل صاحبها) فالأخرى تحصل على أثرها قريبا (حم م د ه عن ابن عمرو) بن العاص (ان أول هذه الامة خيارهم وآخرها شرارهم) قال المناوي فأنهم لا يزالون (مختلفين) أي في العقائد والمذاهب والآراء والأقوال والأفعال (متفرقين) في ذلك وقال الشيخ مختلفين متفرقين منصوب على الحال (فن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلتأته منيته) أي يأتيه الموت (وهو يأتي إلى الناس ما يحب أن يؤتى إليه) أي والحال أنه يفعل مع الناس ما يحب أن يفعلوه معه أي فليكن على هذه الحالة (طب عن ابن مسعود) بإسناد حسن (ان أول ما يستل عنه العبد يوم القيامة من النعيم أن يقال له) قال الطيبي ما في ما يستل مصدريته وان يقال خبر ان أي ان أول سؤال العبد ان يقال له من قبل الله تعالى (ألم نصح لك جسمك) أي جسداك وصحتك أعظم النعم بعد الإيمان (وزويك) هو بإثبات الباء فيحتمل انه معطوف على المحزوم وفيه اثبات حرف العلة مع الجازم وهو لغة ويحتمل انه منصوب بعد واو المعية (من الماء البارد) الذي هو من أجل النعم ولولا لفقيته بل العالم بأسره (ت لا عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح وأقره (ان باب الرزق مفتوح من لدن العرش) أي من عنده (إلى قرار بطر الارض) أي السابعة (برزق الله كل عبد) من انس وجن (على قدر همته ونعمته) وفي الصحاح النعمة بلوغ الهمة في الشيء قال المناوي فن قال قلل له ومن كثر كثر له كما في خبر آخر اه وقال بعضهم في الانفاق أو الأعمال الصالحة (حل عن الزبير) بن العوام قال الشيخ حسن لغیره (ان بني اسرائيل) أي أولاد يعقوب عليه الصلاة والسلام (لما هلكوا) أي استحقوا الأهلاك بترك العمل (قصوا) أي أخذوا إلى القصص وعولوا عليها واكتفروا بها وفي رواية لما قصوا هلكوا أي لما اتكأوا على القول وتركوا العمل أي يعطون ولا يتعظون كان ذلك سبب هلاكهم (طب والضياء) المقدسي في المختارة (عن خباب) بالتشديد ابن الارت بمشاة فوقية وإسناده حسن (ان بين يدي الساعة) أي أمامها مقدما على وقوعها (كذابين) قال المناوي قيل هم نقلة

منصوب بابتداء والمعية (قوله نعمته) أي فالسبع من أسباب كثرة الرزق والبخل من أسباب تقيره ومن كان بخيلا فوسع الأخيار عليه فهو استدراج (قوله لما هلكوا) أي لما أراد الله تعالى هلاكهم قصروا أي اشتغلوا بالقصص وفصاحة الأسانيد وتركوا العمل

(قوله ينزل فيها الجهل) أي أسبابه من الموانع التي تشغل عن العلم (قوله الهرج) (٤٦٣) وفي بعض النسخ والمرج وهو عطف مرادف

بناء على أن الهرج هو القتل باللغة
الفارسية أما على اللغة العربية
من أن الهرج الاختلاف
والاختلاط الناشئ عنهما القتل
فعطف المرج الذي هو القتل
عطف سبب على سبب (قوله ان
يبوت الله الخ) وردها بعناء من
كلام الله تعالى في الكتاب
السابقة وهو ان يبوت في الارض
هي المساجد طوي لعبد تظهر
في بيته وزارني في بيتي (قوله تحت
كل شعرة جنازة الخ) يعلم منه وجوب
تخليل الشعر في الغسل ولو كثيراً
ولو الضفائر نعم الذي تعقد بنفسه
كفلفل السودان يكفي غسل
ظاهره (قوله فاغسلوا الشعر)
محمول عندنا على ما عدا شعر
الاياف (قوله وأنقوا البشرة) قيل
المراد بذلك غسل الفرج في
الغسل والاولى العموم بأن يراد
بالانقاء ازالة ما على جميع الجسد
من نحو شمع وكل حائل (قوله سبعين
جزأ) المراد التكثير أي صفات
النوبة كثيرة منها ما ذكر (قوله
تأخير السحور) أي لا إلى وقت
يوقه في الشك وتبكير أي تبجيل
الفطر اذا تحقق الغروب أو طئه
بالاجتهاد (قوله تسجر) أي يشتد
لهبها (قوله الا يوم الجمعة) أي
الا أن أما بعد القيامة فلا يفتن
عنهم عذابها ولشرف يوم الجمعة
تحذر الموفقون فيه عن ارتكاب
ما لا يليق (قوله ليسذيب) أي
ليجمع الذنوب كما جمع الشمس
الجليد أي صورته فانه النسي
الذي ينزل من السماء على الارض
جامدا فاذا طلعت الشمس اذابت

الاخبار الموضوعه وأهل العقائد الزائغة (فاحذروهم) أي خافوا شرقتهم وتأهبوا
لكشف عوراتهم وهتك أستارهم (حم م عن جابر بن سمرة) ان بين يدي الساعة لا ياما
قرنه باللام لمزيد التأكيد (ينزل فيها الجهل) يعني الموانع المانعة عن الاشتغال
(بالعلم ويرفع فيها العلم) قال العلقمي معناه ان العلم يرتفع بموت العلماء فكلمات عالم
ينقص العلم بالنسبة الى فقد حامله (ويكثر فيها الهرج) يسكون الراء (والهرج القتل)
قال المناوي وفي رواية الهرج بلسان الحبشة القتل قال العلقمي ونسب التفسير لابي
موسى وأصل الهرج في اللغة العربية الاختلاط يقال هرج الناس اختلطوا واختلفوا
وأخطأ من قال نسبة تفسير الهرج بالقتل للسان الحبشة وهم من بعض الرواة والافهي
عربية صحيحة ووجه الخطأ أنها لا تستعمل في اللغة العربية بمعنى القتل الاعلى طريق الجهار
لكون الاختلاط مع الاختلاف يقضي كثيرا الى القتل وكثيرا ما يسمون الشيء باسم ما يؤل
اليه واستعمال الهرج في القتل بطريق الحقيقة هو بلسان الحبشة (حم ق عن ابن
مسعود وأبي موسى) (ان يبوت الله تعالى في الارض المساجد) أي الاماكن التي
يصطفها لتنزلات رجنه وملائكته (وان حقا على الله) أي تفضلا منه واحسانا اذ لا يجب
على الله شيء (ان يكرم من زاره فيها) أي وعبدته حق عبادته (طب عن ابن مسعود) قال
الشيخ حديث صحيح (ان تحت كل شعرة جنازة فاغسلوا الشعر) فيجب نقض القرون
والضفائر اذا أراد الاغتسال من الجنازة أي ان لم يصل الماء الى باطنه الا بنقضه (وانقوا
البشرة) بالنون والقاف من الانقاء والبشرة ظاهر الجلد أي اجعلوه نقيا بان يغمره الماء
بعد ازالة المانع وقال العلقمي قال سفيان بن عيينة المراد بانقاء البشرة غسل الفرج
وتنظيفه كني عنه بالبشرة (د ت ه عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث ضعيف (ان
جزأ من سبعين جزأ من أجزاء النبوة) قال الشيخ وتلك الاجزاء تكثر في بعض الناس فيكون له
جزء من أقل من ذلك العدد وتقل في بعض فيكون له جزء من أكثر (تأخير السحور) يضم
السين أي تأخير الصائم الاكل بنية الى قبيل الفجر ما لم يقع في شك (وتبكير الفطر) يعني
مبادرة الصائم بالفطر بعد تحقق الغروب (واشارة الرجل) أي المصلي ولو أني أو خشي
(بأصبعه في الصلاة) يعني السبابة في التشهد عند قوله الا الله فانه مندوب (عب عبد عن
أبي هريرة) واسناده ضعيف (ان جهنم تسجر) بسين مهملة تخيم فراء والبناء للمجهول
أي توقد كل يوم (الا يوم الجمعة) فانها لا تسجر فيه فانه أفضل أيام الاسبوع ولذلك جاز النقل
وقت الاستواء يوم الجمعة دون غيره قال العلقمي وأوله كافي أبي داود عن أبي قتادة عن
النبي صلى الله عليه وسلم انه كره الصلاة نصف النهار أي وقت الاستواء الا يوم الجمعة وقال
ان جهنم تسجر الا يوم الجمعة (د عن أبي قتادة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (ان
حسن الخلق) يضم الخاء المعجمة واللام (ليذيب الخطيئة) أي يجمع أثرها (كأنذيب
الشمس الجليد) قال المناوي أي الندي الذي يسقط من السماء على الارض اه وقال
الشيخ الجليد بالجيم وآخره مهملة بوزن فعيل الماء الجامد يكون في البلاد الشديدة البرد
والمراد بالخطيئة الصغيرة (الخرائطى في مكارم الاخلاق عن أنس) بن مالك قال الشيخ
حديث ضعيف مخبر المتن (ان حسن الظن بالله من حسن عبادة الله) أي حسن الظن به
بأن ظن أن الله تعالى يرجمه ويعقوب عنه من جملة حسن عبادته فهو محبوب مطلوب لكن
مع ملاحظة الخوف فيه فيكون باعث الرجاء والخوف في قرن هذا في الصحيح أما المريض
فالاولى في حقه تغليب الرجاء (حم ت ل عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح

صورته فيمنع بعد الجود (قوله من حسن عبادة الله) أي من التذلل والخضوع لمولاه الحسن وقيل المراد ان من حسن العبادة وآتى
بها على الوجه المطلوب كان محسنا للظن بمولاه أي كان فاعلا لسبب تحسين الظن بمولاه ومن يأت بها على الوجه المطلوب لم يكن فاعلا

بسبب تحسين الظن بمولاه هذا وينبغي له رضى (٤٦٤) لاسيما وقت الاحتضار تغليب الرجاء والصحيح تغليب الخوف الا اذا خاف القنوط

فيقلب الرجاء حتى يرجع عن ذلك فاذا كثر رجاءه حتى أدى الى الاله مال غلب الخوف حتى يرجع عن ذلك وهكذا فينبغي أن يلاحظ ذلك ميزان له فقد كان صلى الله عليه وسلم معتدلاً خوفاً ورجاءاً (قوله ان حسن العهد) أى الوفاء به من الايمان أى من أوصاف أهل الايمان الكامل فينبغي المحافظة على الوفاء بالعهد أى الحق المطلوب كزيارة المرضى وتشجيع الجنائز الخ ولذا جاءت مجوزاً له صلى الله عليه وسلم فقال لها كيف حالكم كيف أنتم بعدنا فقالت بخير يا رسول الله فلما ذهبت قالت له عائشة ما معناه ما هذا الاعتناء بهذه المجوز فقال صلى الله عليه وسلم انها كانت تأتينا على زمن خديجة وذكر الحديث (قوله من عدن) موضع باليمن وأضاف عمار الى اللقاء احترازاً من عمان قريبة بين البحرين (قوله أشد بياضاً الخ) استدله على أن الماء له لون (قوله من العسل) خصه دون السكر لانه المعروف عندهم ولان في العسل فوائد لا توجد في غيره (قوله أكاويه) جمع كوكب وهو وعاء لا اذن له مستدير الرأس (قوله الدنس) بالشديد (قوله السدد) أى الابواب أى أبواب الاكار (قوله يعطون) ضم الطاء ويعطون الثانى بفتحها (قوله ان لا يرفع شيئاً الخ) فيه ترهيد في الدنيا وحث على التواضع حيث ساق رسول الله صلى الله عليه وسلم الاعرابى ولم يستنكف من ذلك (قوله أن يتوجه بعضهم الخ) بأن يظهر التوجه والحرص على وجع أخيه المؤمن كما يطلب التباكى لمن لم يقدر على البكاء لتعصل بينهم المودة (قوله كيا لم الجسد الرأس) وفي نسخة كيا لم الجسد من الرأس

﴿ان حسن العهد﴾ أى وفاءه ورعاية حرمة مع الحق والخلق ﴿من الايمان﴾ أى من اخلاق أهل الايمان أو من شعب الايمان قال المناوى قالت عائشة جاءت الى النبي صلى الله عليه وسلم مجوز فقال من أنت قالت ختامة قال بل أنت حسنة كيف حالكم كيف كنتم بعدنا قالت بخير فلما خرجت قالت تقبل هذا الاقبال على هذه قال انها كانت تأتينا أيام خديجة ثم ذكره ﴿لكن عائشة﴾ واسناده صحيح ﴿ان حوضى من عدن﴾ بفتحين ﴿الى عمان اللقاء﴾ بفتح العين المهملة وتشديد الميم مدينة قديمة بالشام من أرض البلقاء وأما بالضم والتخفيف فوضع عند البحرين ﴿ماؤه أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل اكاويه﴾ جمع كوكب ﴿عدد النجوم﴾ قال العلقمى قال فى التقريب الكوكب بالضم الكوز المستدير الرأس الذى لا اذن له والجمع أكاوب ﴿من شرب منه شربة لم يظم بعدها أبداً﴾ أى لم يعطش والظم مأهوز وهو العطش قال القاضى ظاهر الحديث أن الشرب منه يكون بعد الحساب والنجاة من النار فهذا الذى لا يظم بعده قال وقيل لا يشرب منه الا من قدره بالسلامة من النار ويحتمل أن من يشرب منه من هذه الامة وقدر عليه دخول النار لا يعذب بالعطش فيها بل يكون عذابه بغير ذلك لان ظاهر الحديث أن جميع الامة تشرب منه الا من ارتد وصار كافراً ﴿أول الناس وروداً عليه فقراء المهاجرين الشعث رؤساء﴾ أى المغيرة رؤسهم ﴿الدنس ثياباً﴾ أى الوسخة ثيابهم قال العلقمى قال فى النهاية الدنس الوسخ وقد دس الثوب اتسخ ﴿الذين لا ينكحون المتنعمات﴾ قال العلقمى فى خط المؤلف فى الصغير بحثان بينهما ميم وفى الكبير بخطه بحثان ميم ثم نون ثم عين مهملة شديدة وعليه يدل كلام ابن عبد العزيز وفى ابن ماجه بنون ثم عين شديدة وهو بمعنى الذى قبله وأما الذى فى خط شيخنا فلم يظهر لى معناه ولعلها رواية لاحد من بقية المخرجين اه وقال المناوى المتنعمات جميع فئمة فوقية فنون كذا فى النسخ المتداولة لكن رأيت نسخة المؤلف التى بخطه المتنعمات أى من نكح الفقراء ﴿ولا تفزع لهم السدد﴾ بضم السين وفتح الدال المهملة قال العلقمى أى الابواب والسدد جمع سدة وهى كالظلة على الباب لتقي من المطر وقيل هى الباب نفسه وقيل هى الساحة بين يديه قال شيخنا قلت وظاهر صنيعة أنه اعتمد الثانى لانه فسر السدد بفتح الابواب وقال فى التقريب السدة كالصفة والسقيفة اه وقال المناوى جمع سدة وهى هذا الباب والمراد لا يؤذن لهم فى الدخول على الأكار ﴿الذين يعطون الحق الذى عليهم ولا يعطون﴾ الحق ﴿الذى لهم﴾ لضعفهم وازدراء الناس اياهم واحتقارهم لهم ﴿حم ت ه ل عن ثوبان﴾ مولى المصطفى قال الشيخ حديث صحيح ﴿ان حقاً على الله تعالى﴾ أى جرت عادته غالباً ﴿ان لا يرتفع شيئاً﴾ وفى نسخة أن لا يرفع شيئاً ﴿من أمر الدنيا الا وضعه﴾ قال العلقمى وسببه كافي البخارى عن أنس بن مالك قال كانت ناقة لرسول الله صلى الله عليه وسلم تسمى العضباء وكانت لا تسبق فجاء أعرابى على قعود فسبقها فاشتد ذلك على المسلمين وقالوا سبقت العضباء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان حقاً ذكره وفى الحديث اتخذوا الابل للركوب والمسابقة عليها وفيه التزهيد فى الدنيا للارشاد الى أن كل شئ منها لا يرتفع الا تضع وفيه الحث على التواضع وفيه حسن خلق النبي صلى الله عليه وسلم وتواضعه لكونه رضى أن أعرابياً يسابقه وعظمته فى صدوره بحمايه وقال ابن بطال فيه هو ان الدنيا على الله والتنبيه على ترك المباهاة والمفاخرة وأن كل شئ هان على الله فهو فى محل الضعة خلق على كل ذى عقل أن يزهديه ﴿حم خ د ن عن أنس﴾ بن مالك ﴿ان حقاً على المؤمنين ان يتوجه﴾ أى يتألم ﴿بعضهم لبعض﴾ أى من أصيب بمصيبة ﴿كيا لم الجسد الرأس﴾ بنصب الجسد ورفع الرأس أى كيا لم وجع الرأس الجسد فان الرأس اذا اشتكى اشتكى البدن كله فالمؤمنون اذا

(قوله براهون) أى يترصدون ذلك لفعل الخير في وقتها والاطلة جمع ظل - (قوله المطيبون) يفتح الياء وكسرها قاله صلى الله عليه وسلم لما اجتمعت القبائل في الجاهلية وغمسوا أيديهم في الطيب وتحالفوا على أن ينصروا المظلوم على ظالمه وينصروا الحق وكان صلى الله عليه وسلم طفلاً حينئذ وكان حاضراً عندهم فأتى عليهم بعد الاسلام ويحتمل أن المراد حث المسلمين على فعل ذلك اذ هم أولئك من الجاهلية (قوله قضاء) أى وفاء للدين كما وقع له صلى الله عليه وسلم (قوله يتقوضون) أى يتصرفون الخ كما كثر القضاء والامراء الا أن (قوله روح القدس) أى جبريل هـى بذلك لتقدسه وتطهره وان شاركه في ذلك جميع الملائكة فخص هذه التسمية لانه رئيسهم واطلاق الروح عليه استعارة حيث شبه جبريل بالروح بجماع حصول الحياة والنفع بكل فان الروح يحصل بها حياة الجسد وجبريل حصل بواسطته حياة القلوب وأضيف للقدس من لمزيد تزيينه وتطهيره (قوله نفث) أى نفخ بلا ريق والتفل النفخ مع ريق وقيل هما بمعنى وقيل بالعكس (قوله في روى) أى قلبى فهو بالضم أما بالفتح فهو الفزع والخوف وهذا الالهام أحد أحوال الوحي وقد يكون مناماً وقد يجيء في صورة رجل والاول الذى هو الالهام قد يقع لبعض الاولياء لكنه بغير أحكام فالفرق بين الالهامين ظاهر (قوله وتستوعب) أى تستكمل وغايرى التعبير قراراً من التكرار اللفظى

أصيب بعضهم بمصيبة حق لهم التألم لاجله (أبو الشيخ في) كتاب (التوبيخ عن محمد بن كعب مرسل) قال الشيخ حديث حسن (ان خيار عباد الله) أى من خيارهم (الذين يراعون الشمس والقمر والنجوم والاطلة) أى يترصدون الاوقات بها (لذكر الله تعالى) أى من الاذان والاقامة للصلاة وإيقاع الاوراد في أوقاتها الفاضلة (ط ب ل عن) عبد الله بن أبي أوفى (قال المناوى بفحات قال الشيخ حديث صحيح (ان خيار عباد الله الموفون) أى بما عاهدوا عليه (المطيبون) يفتح المثناة التحتية أو بكسرها أى القوم الذين غمسوا أيديهم في الطيب في الجاهلية وتحالفوا على أعدائهم قال المناوى والظاهر أنهم أدركوا البعثة وأسلموا ويحتمل أن المراد المطيبون أخلاقهم وأعمالهم بإيقاعها على الوجه الاكمل (ط ب حل عن أبي حنيفة الساعدي حم عن عائشة) قال الشيخ حديث صحيح (ان خياركم) قال العلقمى أى في المعاملة أو من مقدرة (أحسنكم قضاء) أى للدين أو الذين يدفعون أكثر أو أجود مما عليهم ولم يطولوا بالدين مع اليسار قال العلقمى وسببه كافي البخارى عن أبي هريرة رضى الله عنه قال كان لرجل على النبي صلى الله عليه وسلم سن من الابل أى جل له سن يعنى من سنان الابل وهى حوارثم من بعد فصله عن أمه فصبل ثم في السنة الثانية ابن مخاض وفي الثالثة ابن لبون وبنت لبون وفي الرابعة حق وحقه وفي الخامسة جذع وجذعة وفي السادسة قتي وثنية وفي السابعة رباحى ورباحية وفي الثامنة سديس وسديسة وفي التاسعة بازل وفي العاشرة مخلف فجاءه يتقاضاه فقال صلى الله عليه وسلم أعطوه فطلبوا منه فلم يجدوا له الا سنا فوقها فقال أعطوه فقال أوفيتى أوفى الله بلى قال النبي صلى الله عليه وسلم ان خياركم فذكروه (حم خ ن هـ عن أبي هريرة) ان ربك تعالى ليحجب أى يحجب ويرضى (من عبده اذا قال رب اغفرلى ذنوبى وهو يعلم أنه لا يغفر الذنوب غيرى) قال الشيخ فيه التفات الى التكلم وقال المناوى بعد رب اغفرلى ذنوبى فيقول الله تعالى قال عبدى ذلك وهو أى والمحال أنه يعلم أنه لا يغفر الذنوب غيرى أى فاذا دعانى وهو يعتقد ذلك غفرت له ولا ابالى وظاهر كلامه أنه لا التفات (د ن عن على) قال الشيخ حديث صحيح (ان رجلاً يتقوضون) بمجتنتين من الخوض في الماء ثم استعمل في التصرف في الشئ أى يتصرفون (في مال الله) أى الذى جعله لمصالح عباد من شخوفه وغنيمة (بفسير حق) أى بالباطل قال العلقمى وهو أعم من أن يكون بالقسمة وبغيرها وفيه اشعار بأنه لا ينبغي الخوض في مال الله ورسوله والتصرف فيه بمجرد التشهى (فلهم النار يوم القيامة) أى يستحقون دخولها قال المناوى والقصد بالحديث ذم الولاة المتصرفين في بيت المال بغير حق وتوعدهم بالنار (خ عن خولة الانصارية) ان روح القدس أى الروح المقدسة وهو جبريل صلى الله عليه وسلم (نفث) قال العلقمى بالقاء والمثلثة قال في التقريب نفث نفث نفثا بصق وقيل بلا ريق والتفل مع الريق أو العكس أو هما سواء وقال في المصباح نفث من فيه نفثاً من باب ضرب رعى به ونفث اذا برق ومنهم من يقول اذا برق ولا ريق معه اه وقال المناوى النفث اصطلاحاً عبارة عن القاء العلوم الوهية والعطايا الالهية في روع من استعملها (في روى) بضم الراء أى الى الوحي في خلدى وبالى أوفى نفسى أو قلبى أو عقلى من غير أن أسمع به ولا أراه (ان نفساً) يفتح الهمزة (لن تموت حتى تستكمل أجلها) الذى كتبها للملائكة وهى في بطن أمها (وتستوعب رزقها) قال المناوى غاير التعبير للتفنن فلا وجه للمدلة والتكيد والتعب قبل بعضهم من أين تأكل قال لو كان من أين نفثى وقيل لا سخر كذلك فقال سل من يطعمنى (فاتقوا الله) أى احذروا أن لا تنفقوا بضمانه (وأجلوا في الطلب) بأن تطلبوه

(قوله ولا يحملن أحدكم استبطاء الخ) ولذا سمع اعرابي شخصاً يقرأ في السماء وزقكم الخ فقال كلام من هذا فقال كلام رب العزة فقال فقيم التعب وصارها ثم ابعده مدة (٤٦٦) لقي ذلك القارئ في المطاف فقال له أنت الذي قرأت على "كذا فقال نعم فقال أهدها

على قافي في بركتها الى الاثن فقرأها فقال من أغضب الرب حتى أقسم على ذلك ونحو مغشياً عليه (قوله لا ينال) بالبناء للمفعول (قوله ان روي المؤمنين) أي الطائفين المتنعمين اذ غيرهما مشغول لا يلتقي (قوله تلتقي) أي نفس كل منهما وفي نسخة تلتقيان (قوله على مسيرة يوم وليسلة) ليس القصد التحديد بذلك بل المراد أنهما يلتقيان وان بعدت المسافة جدا ويتحدثان بما حصل في الدنيا وان لم يعرف أحدهما الاخر في الدنيا (قوله ان زاهراً) كان ساكناً بالبادية وكان يحبه رسول الله صلى الله عليه وسلم ويمزح معه كثيراً وقد اتفق في السوق مرة بغاء من خلقه وضمه ووضع يديه على عينيه فقال من هذا أطلقني فلما شعر بأنه رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ يضم ظهره وبلصقه بصدرة صلى الله عليه وسلم لهله بان ذلك من أسباب النجاة فقال صلى الله عليه وسلم من يشتري هذا العبد فقال اذا تجددني كاسدا يارسول الله لكونه كان مشوه الخلق فقال صلى الله عليه وسلم انك ان تكن كاسدا عند الخلق فلست كاسدا عند الله تعالى (قوله باديثنا) أي ساكن باديثنا وأنه على التشبيه لكثرة محبته بالهدايا من البادية له صلى الله عليه وسلم وكذا يقال في حاضره أي ساكنون الحاضرة وهي المدينة

بالطرق الجميلة بغير كد ولا حرص ولا تهاقت قال بعض العارفين لا تكونوا بالرزق مهتمين فتكونوا للرزق مهتمين ومعناه غير واثقين ((ولا يحملن أحدكم)) مفعول مقدم ((استبطاء الرزق)) فاعل مؤخر ((ان يطلبه)) أي على طلبه ((بمعصية الله)) فلا تطلبوه بها وان أبطأ عليكم قال المناوي وهذا وارد مورد الحث على الطاعة والتنفير من المعصية فليس مفهومه مراداً ((فان الله تعالى لا ينال ما عنده)) من الرزق وغيره ((الابطاعته وفيه كما قال الراغب)) ان من الوحي ما يتسلى قرأنا ومنه غيره كإهنا والنفت أحد أنواع الوحي السبعة المشهورة ((فائدة)) ذكر المقرري أن بعض الثقات أخبره أنه سار في بلاد الصعيد على حائط الجوز ومعه رفقة فاقبل أحداهم منها البنية فاذا هي كبيرة جدا فسقطت فانقلبت عن حبة قول في غاية الكبر وكسروها فوجدوها سالمة من السوس كما أنها كما حصدت فاكل كل منهم قطعة وكانها ادخرت لهم من زم من فرعون فان حائط الجوز نبت عقب غرقه فلن عوت نفس حتى تستوفي رزقها ((حل عن أبي أمامة)) الباهلي قال الشيخ حديث حسن لغيره ((ان روي المؤمنين)) ثنية مؤمن ((تلتقي)) أي كل منهما بالآخر بعد الموت قال المناوي كذا هو بخط المؤلف لكن لفظ رواية الطبراني تلتقيان ((على مسيرة يوم وليلة)) أي على مسافتها وليس المراد التصديد فيما يظهر بل التبديد يعني على مسافة بعيدة جداً للارواح من سرعة الجولان ((وما رأى)) أي والحال أنه ما رأى ((واحد منهما وجه صاحبه)) في الدنيا قال المناوي فان الروح اذا انخلعت من هذا الهيكل وانفكت عن القيود بالموت تتجول الى حيث شاءت والارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف كما يأتي في خبر فاذا وقع الائتلاف بين الروحين تصاحبوا وان لم يلتق الجسدان ((خذ طبع ابن عمرو)) بن العاص قال الشيخ حديث صحيح ((ان زاهراً)) بالزاي اوله قال المناوي ابن حرام بفتح الحاء المهملة والراء مخففة كان بدويامن ائصب لا يأتي المصطفي الا آناه بطرفه أي تحفة من البادية وكان دميماً وكان المصطفي يحبه ويمزح معه قال الشيخ ووجده النبي صلى الله عليه وسلم يوماً بسوق المدينة فأخذه من وراءه ووضع يده على عينيه وقال من يشتري العبد فأحسن به را هر فطن أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اذا تجددني يارسول الله كاسدا فقال صلى الله عليه وسلم بل أنت عند الله راجح ((باديثنا)) بالباء الموحدة عدال مهملة فثنا تحتية فثنا فوقية أي ساكن باديثنا أو يهدي اليها من باديثنا ((ونحن حاضرون)) أي تجهزه ما يحتاجه من الحاضرة اذا أراد أن يرجع الى وطنه ((البغوى)) في المجهم ((عن أنس)) قال المناوي ورواه عنه أحد أيضاً ورجاله موثقون وقال الشيخ حديث ضعيف ((ارساق القوم)) أي ماء أولينا والحق به ما يفرق كفا كهة ولحم ((آخرهم شرباً)) أي فيما يشرب وتساو لا في غيره قال العلقمي وسببه كافي مسلم عن أبي قتادة في حديث طويل في آخره انهم كانوا في سفر فحصل لهم عطش فقالوا يارسول الله هل لك ما نعطش فقال لا هلك عليكم ثم قال اطلعوا لي غمري بضم الغين المجهمة وقطع الميم وبالراء القدر الصغير قال ودعا بالمياضة فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يصب وأبو قتادة يسقيهم فلم يعد الى أن رأى الناس ماء في المياضة فكاتبوا عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسنوا الملا كلكم ستروا والملا بفتح الميم واللام وآخره همزة منصوب مفعول أحسنوا وهو الخلق والعشرة يقال ما أحسن ملا فلان

أو أننا تجهز له ما يحتاج من الحاضرة بدل ما جاء نابه وأحسن منه (قوله آخرهم شرباً) وكذا أكلنا فيسن للساق أي وللمطعم أن يؤخر نفسه كما فعل صلى الله عليه وسلم لما عطشوا في سفر ودعا بماء وجعل يصب وأبو قتادة يسقي حتى مابق غيرهما فقال أبو قتادة أشرب يارسول الله فقال لا حتى تشرب وذكرا الحديث أي لانه صلى الله عليه وسلم هو الساق حقيقة وأبو قتادة مناول فقد

(قوله تنفض) أي تذهبها وتعموها أي الصغار (قوله ضغط الخ) (٢٦٧) وهذا المزيد ثوابه ورفعته لالتقصيره وقد يقع

الضغط للتطهير من الذنوب أو ليزيد العذاب إن كان ذلك الشخص محلاً لل غضب (قوله ثلاثون آية) أي غير البسمة أو أن هذا الحديث قبل نزول البسمة فاندفع ما قيل إن هذا يدل على أن البسمة ليست آية من السورة (قوله شفعت لرجل الخ) بأن تجسم وتأتي في صورة شخص فلا مانع من ذلك (قوله غفر له) وفي رواية حتى أخرجه من النار (قوله إن سياحة أمتي الجهاد) قاله صلى الله عليه وسلم حين طلب منه شخص أن يأذن له في السياحة أي مفارقة الوطن وهجر المألوفات وأمره بالجهاد بدل ذلك أي لأن الوقت كان وقته فلو كان غير وقت جهاد لأمره بذلك تأدياً لنفسه حيث لم يترتب عليه قطع حقوق من نحو نفقة زوجته فلا ينافي أمر أهل التصوف بعض التلامذة بالسياحة إذا رأوا فيها التحير له (قوله أجرؤهم الخ) أي بأن يذكروهم بما لا يليق (قوله من) أي مسلم أو كافر لكن الكافر أشد (قوله خشه) أي أذيته وقبح كلامه وأفعاله بخلاف من تركه الناس أي بعدوا عنه بسبب هيئته وشرفه فهو محمود (قوله الرءاء) جمع راع وهو الامير لأنه يراعى ويلاحظ الناس وقد دخل بعض الأكابر على ابن زياد وروى له هذا الحديث فقال له اجلس فلما جلس قال له أنت من الحسالة أي العكارأي الأنخسة كما تقول العامة لعكار القمح حصالة فيبدلون المسكين صاداً فقال له مامن الحسالة إلا من جاء بعدهم أي بعد دفنوا الصحابة يعني أنت فأجابهم بشعش مثل ما قال له

أي خلقه وعشرته قال ففعلوا فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يصب وأسقيهم حتى ما يبق غيري وغير رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثم صب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي اشرب فقلت لا أشرب حتى يشرب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن ساقى القوم فذكره قال شيخنا هذا من آداب شرب الماء واللبن ونحوهما (حم م عن أبي قتادة) إن سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر (أي قولها باخلاص وحضور قلب) (تنفض) أي تسقط (الخطايا) عن قائلها (كما تنفض الشجرة ورقها) أي عند إقبال الشتاء قال الماوي مثل به تحقيقاً لما هو جميع الخطايا لكن يتجه أن المراد نحو الصغار (حم خد عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث صحيح (أن سعداً) أي ابن معاذ سيد الأنصار (ضغط في قبره ضغطه) بالبناء للمجهول قال العلقمي قال في المصباح ضغطه ضغطاً من باب نفع زجه إلى حائط وعصره ومنه ضغطه القبر لأنه يضيق على الميت وقال في النهاية يقال ضغطه يضغه ضغطاً إذا عصره وضيق عليه وقهره (فسألت الله أن يحفف عنه) أي فاستجيب لي وروى عنه كافي حديث آخر ويأتي خبر لو نجى أحد من ضمة القبر لنجا منها سعد في شرح الصدور للمؤلف إن من يقرأ سورة الاخلاص في مرض موته ينجو منها (طب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (أن سورة من القرآن ثلاثون آية) قال المناوي في رواية ما هي إلا ثلاثون آية (شفعت لرجل) أي لازم على قراءتها فما زالت تسأل الله أن يغفر له (حتى غفر له) وفي رواية حتى أخرجه من النار وقال العلقمي قال الدميري وفي بعض طرقه سورة من القرآن وهي ثلاثون آية شفعت لرجل حتى أخرجه من النار يوم القيامة وأدخلته الجنة (وهي تبارك) أي سورة تبارك أي تعالى عن كل النقائص (الذي يسده الملك) أي بقبضة قدرته التصرف في جميع الأمور (حم ز حب ز عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (أن سياحة أمتي الجهاد في سبيل الله) قال العلقمي وسببه كافي أبي داود عن أبي أمامة أن رجلاً قال يا رسول الله أئذن لي بالسياحة فقال النبي صلى الله عليه وسلم إن سياحة أمتي فذكره قال ابن رسلان السياحة بالياء المشاة من تحت وفي الحديث لاسياحة في الاسلام أراد مفارقة الوطن والذهاب في الأرض وكان هذا السائل استأذن النبي صلى الله عليه وسلم في الذهاب في الأرض قهر لنفسه بمفارقة المألوفات والمباحات واللذات وترك الجمعة والجماعات فرد عليه ذلك كما رد على عثمان بن مظعون التبتل وهو الانقطاع عن النساء وترك السكاح لعبادة الله تعالى وقال لهذا السائل إن سياحة أمتي الجهاد في سبيل الله ولعل هذا محمول على أن السؤال كان في زمن فيه الجهاد وكان السائل شجاعاً أما السياحة في الفلوات والانسلاخ مما في نفسه من الرعونات إلى ملاحظة ذوى الهمم العليات وتجرع فرقة الاوطان والاهل والقرابات وعلم من نفسه الصبر على ذلك محتسباً قاطعاً من قلبه العلائق الشاغلات من غير تضييع من يعوله من الاولاد والزوجات ففيها فضيلة بل هي من المأمورات (ذلك حب عن أبي أمامة) قال الشيخ حديث صحيح (أن شرار أمتي) أي من شرارهم (أجرؤهم على صحابتي) أي يذكروهم بما لا يليق بهم والطعن فيهم والذم لهم وبغضهم فالجراة عليهم وعدم احترامهم علامة كون فاعله من الشرار (عد عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (أن شرار الرءاء) بالكسر والمد جمع راع والمرادها الامراء (الخطمة) يضم ففتحين هو الذي يظلم رعيته ولا يرحمهم من الخطم وهو الكسر وذا من أمثاله البديعة واستعاراته البليغة وقيل المراد الاكول الحريص وقيل العنيف برعاية الابل في السوق والاياد (حم م عن عائذ بن عمرو) بعين مهملة ومثناة تحية وذال مجة

﴿ان شر الناس منزلة عند الله يوم القيامة من تركه الناس﴾ أي تركوا مخاطبته وتجنبوا معاشرته ﴿انقاء خشه﴾ أي لاجل قبح قوله وفعله قال المناوي وهذا أصل في نذب الإدارة اه وقال العلقمي وسببه كافي البخاري عن عائشة أن رجلا استأذن على النبي صلى الله عليه وسلم فلما رآه قال بنس أخوال العشرة وبنس ابن العشرة فلما جلس تطلق النبي صلى الله عليه وسلم في وجهه وانبط له فلما انطلق الرجل قالت له عائشة يا رسول الله حين رأيت الرجل قلت له كذا وكذا ثم تطلعت في وجهه وانبطت اليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة متى عهدتني فاحشا ان شر الناس فذكره قال ابن بطال هو أي الرجل عيينة بن حصن بن حذيفة ابن بدره الفزاري وكان يقال له الاحق المطاع ورجا النبي صلى الله عليه وسلم باقباله عليه تألفه ليسلم قومه لانه كان رئيسهم وقيل انه مخزومة بن نوفل قال القرطبي في الحديث جواز غيبة المعلن بالفسق والفحش ونحو ذلك من الجور في الحكم والدعاء الى البدعة مع جواز مداراتهم انقاء شرهم ما لم يؤد ذلك الى المداينة في دين الله تعالى ثم قال والفرق بين المداينة والمداينة أن المداينة بذل الدنيا والدين أو همة معا وهي مباحة وربما استجبت والمداينة بذل الدين لصالح الدنيا أو الدين أو همة معا وهي مباحة وربما حسن عشرته والرفق في مكالمته ومع ذلك فلم يحدده بقول فلم يناقض قوله فيه فعلمه مع حسن عشرته فيزول مع هذا التقرير بالاشكال وقال عياض لم يكن عيينة والله أعلم أسلم حينئذ أو كان أسلم ولم يكن اسلامه ناصحا فأراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يبين ذلك للتلايغته من لم يعرف باطنه وقد كانت منه في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وبعده أمور يدل على ضعف ايمانه فيكون ما وصفه به صلى الله عليه وسلم من جملة علامات النبوة وأما الآية القول له بعد ما دخل فعلى سبيل التأليف وقوله ان شر الناس استئناف كالتعليل لترك مواجته بما ذكره في غيبته ويستنبط منه أن المتجاهر بالفسق والشر لا يكون ما يذكر عنه من ذلك من ورائه من الغيبة المذمومة قال العلماء تباح الغيبة في كل غرض صحيح شرعا حيث يتعين طريقا الى الوصول اليه بها كالتظلم والاستعانة على تغيير المسكرو والاستفتاء والمحاكمة والتحذير من الشر ويدخل فيه تجريح الرواة والشهود وادعائهم من له ولاية عامة بسيرة من هو تحت يده وجواب الاستشارة في نكاح أو عقود من العقود وكذا من رأى متفقا يتردد الى مبتدع أو فاسق ويخاف عليه الاقتداء به ومن تجوز غيبته من يتجاهر بالفسق أو الظلم أو البدعة ﴿في دت عن عائشة﴾ ان شر الناس منزلة عند الله يوم القيامة من يخاف الناس شره ﴿قال المناوي أراد به ان المؤمن الذي يخاف الناس من شره من شر الناس منزلة عند الله أما الكافر فغير مراد هنا أصلا بدليل قوله عند الله والكافر يعزل عن هذه العندية وهذا على عمومته وان كان سببه قدوم عيينة بن حصن عليه وتعرفهم بحاله ﴿طس عن أنس﴾ بن مالك قال الشيخ حديث حسن ﴿ان شهابا اسم شيطان﴾ قالت عائشة سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يقال له شهاب فقال بل أنت هشام ثم ذكره ونهى عن التسمي بالحباب وقال انه اسم شيطان فيكره التسمي باسم الشياطين قال الشيخ وفي ابن أبي شيبة عن مجاهد عطف رجل عند ابن عمر فقال اشهب فقال له اشهب شيطان وضعه ابليس بين العطسة والحملة ﴿هب عن عائشة﴾ قال الشيخ حديث ضعيف ﴿ان شهداء البحر﴾ أي من يقتل بسبب قتال الكفار فيه ﴿أفضل عند الله تعالى من شهداء البر﴾ أي أكثر ثوابا وأرفع درجة عند الله منهم فالغزو في البحر أفضل من البر وسببه أن الغزو فيه أشق وراكمه متعرض للهلاك من وجهين القتل والغرق ولم تكن العرب تعرف الغزو في البحر أصلا فحتم عليه والمراد البحر الملح

(قوله اسم شيطان) قبل هو ابليس فيكره التسمية بذلك لذلك ولأنه يوهم معناه الاصلى وهو الشعلة من النار (قوله شهداء البحر) أي المقاتلين للكفار في السفن اذ شهداء المعركة مطلقا أفضل ونص على ذلك لان القتال في البحر غير مألوف فحتم عليه بذلك

(قوله ان شهر رمضان) أى صومه لا يرفع أى مع الثواب الكامل والا فالعقد أنه يرفع ويثاب عليه وان لم يركز وان حرم عليه لكن ليس رفعا تاما بالثواب الكامل والقول بأنه لا يرفع أصلا اذ لم يركز مردود (٤٦٩) (قوله عنت) أى مشقة يخشى عليه منها لانه

رجاء اذ انه بجدحه بغير حق وهذا في غير من سلمه الله تعالى بمن صاحبههم والا فكان شيخ الاسلام زكريا يخاطب قايثباى بنصو يا أيها الملك الظالم قد جاوزت الحد وهذا الظلم يدخلك جهنم فيستكلم فيه الحاضرون ويقولون هذا الكلام لا يليق بك فيقول لهم ما ضربي وأهلكنى الامثلكم ونهضكم وهو قد أحيانى ومع ذلك ينبغى احترام المأول (قوله له سلطان) أى سلطنة وقهر فيمنعه من السفر وكل ذلك في المدين الموسر والدين حال ونقل أن يهوديا أمسكه صلى الله عليه وسلم من طوقه وطالبه بدين كان له عليه والحال أنه مؤجل فطالبه قبل وقت حلوله فقال عمر دعنى يا رسول الله أقطع عنقه فقال له صلى الله عليه وسلم دععه وقل له قل كلاما غير ذلك أى قل له اطلب بمعروف وقل اقض ديني بمعروف فلما رأى منه اليهودي ذلك الحلم مع مسكه في طوقه وقوله له يا بنى هاشم انكم مطل أسلم وقال انما أردت بذلك تحقيق ما وجدته في كتبنا من صفاته صلى الله عليه وسلم (قوله ست ساعات) يحتمل الزمانية والفلكية والظاهر الثاني وهذا من عزه بفضل وجهته بالمؤمنين وقد ورد أن الشخص اذا عصى في مكان استأذن ذلك المكان الرب سبحانه بأن يغسف السقف الاعلى على الاسفل فيقول الله تعالى لمزيد رحمة كفا عنه فاستكلم تخلقا ولو خلقتاه

(طس عن سعد بن جنادة) بضم الجيم وخفة النون قال الشيخ حديث صحيح (ان شهر رمضان معلق بين السماء والارض) قال المناوى أى صومه كفى الفردوس (لا يرفع) الى الله تعالى رفع قبول أو رفعا تاما (البركة الفطر) أى باخراجها لقبوله والاثابة عليه تتوقف على اخراجها (ابن صمري) قاضى القضاة (في أماليه) الحديثية (عن جرير) بن عبد الله (ان صاحب السلطان) أى الملازم له المداخل له في الامور (على باب عنت) العنت بالتحريك يطلق على أمور منها المشقة والهلاك أى واقف على باب خطر يؤدى الى الهلاك (الامن عصم الله) أى حفظه ووقاه وفي نسخة الامن عصم فن أراد السلامة فليحذر قهرهم وتقريعهم كما يتقى الاسد ومن ثم قيل يحاط السلطان ملاعب الثعبان (ألبوردي) بفتح الموحدة التحتية وسكون الراء آخره دال مهملة نسبة الى بلد بخراسان (من جيد) قال المناوى هو في الصحابة متعدد فكان ينبغى تميزه قال الشيخ حديث حسن غيره (ان صاحب الدين) بفتح الدال (له سلطان) أى سلاطة وجهه (على صاحبه) أى المدين والمراد أن جنة عليه قوية لطلبه حقه (حتى يقضيه) أى يوفيه دينه ولذلك يمنعه من السفر اذا كان موسرا قال العلقمى وسيدى كافى ابن ماجه عن ابن عباس رضى الله عنه قال جاء رجل يطلب نبي الله صلى الله عليه وسلم بدين أو يبيع فتكلم ببعض الكلام فهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ان صاحب الدين فذكره (عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (ان صاحب المكس في النار) يعنى الذى يتولى قبض المكس من الناس للسلطان يكون في نار جهنم يوم القيامة أى ان استغله والافيعذب فيها ما شاء الله ثم يدخل الجنة وقد يعفى عنه (حم طيب عن رويغ) بالقاء مصغرا (ابن ثابت) بن السكن الانصارى قال الشيخ حديث صحيح (ان صاحب الشمال) أى كاتب السبائك (ليرفع القلم ست ساعات عن العبد المسلم المخطئ) قال المناوى يحتمل الزمانية ويحتمل الفلكية فلا يكتب الخطيئة قبل مضيتها (فان ندم) أى على فعله الخطيئة (واستغفر الله منها ألقاها) أى طرحها فلم يكتبها (والا) أى وان لم يندم أى لم يثب توبة نصوحا (كتبت) أى كتبها كاتب الشمال خطيئة (واحدة) بخلاف الحسنه فانها تكتب عشرا (طلب عن أبى امامه) قال الشيخ حديث صحيح (ان صاحبى الصور) أى القرن أى الملكين الموكلين به والمراد اسرافيل مع آخر اسرافيل الامير ولذلك أفرد في رواية (بأيديهما قرنان) ثنية قرن ما ينفتح فيه والمراد يسد كل واحد منهما قرن (بلا حطان النظر متى يؤمر ان) أى من قبل الله بالفتح فيها فهم ما يتوقعان بروز الامر به في كل وقت لعلمهما بقرب الساعة قال الشيخ بعد كلام قدمه قال الحافظ فهذا يدل على أن النافع غير اسرافيل فليجمل على أنه ينفتح النفخة الاولى وأما الثانية فلا سرا فيسل وهي نفخة البعث وفي أبى الشيخ عن وهب خلق الله الصور من لؤلؤة بيضاء في صفاء الزجاجة وفي أبى داود والترمذى وحسنه والنسائى وغيرهم أن أعرايا سأل الرسول صلى الله عليه وسلم عن الصور فقال قرن له ينفتح فيه ولفظ الطيراني كيف أتم وصاحب الصور قد اتقمه ينتظر متى يؤمر وفي لفظ قد اتقمت القرن الخ ثم قال للعرش هذا الصور فأخذه وفيه ثقب بعد ذلك روح مخلوقه ونفس منقوسة لا تخرج روحا من ثقب واحد وفي وسطه كوة كاستدارة

لرحمته فله يتوب فأبدل سياته حسنات (قوله ان صاحبى الصور) أى اسرافيل والملك الثانى الموكل به اسرافيل ولا تنافى بين هذا وبين الرواية المشهورة من أن الذى ينفتح في الصور اسرافيل فقط لانه انما اقتصر فيها على اسرافيل لكونه له اماره على الملك الاخر فلا ينفتح الا بآذنه (قوله بلا حطان) أى براقيان النظر أى النفخ أى الامر به في كل وقت

(قوله صدقة السراخ) فيطلب الحرص على اخفاؤها بحيث لا يعلم الا -خذ المعطى هذا ان لم يكن عالما يقتدى به والا فاطهارها افضل وقوله يزيد أي تبارك في العمر بأن يصرفه في الخير وقوله تنى مصارع السوء أي تحفظ عما يضر الإنسان من الامور التي لا تلائم النفس وقوله لا اله الا الله المراد بها هنا كلنا الشهادة فلا يحصل ما ذكره كزلاله الا الله بل يذكر الشهادتين أي بالاكثر منهما (قوله وقصر خطبته) أي بالنسبة للصلاة فالسنة أن يكون زمن الخطبة أقل من زمن الصلاة (قوله مثنة) أي مظنة وعلامة على ظهور فقهاء (قوله واقصر والخطبة) (٤٧٠) أي بالنسبة للصلاة كما مر (قوله لصعرا) أي ان نوعا من البيان

يشبهه النصر في استمالة القلوب فيكون مسذوما كالسعر وهو محمول على ما اذا كان بقصد تزوين الكلام والاعتماد على الغير ليكون مستعليا عليه والا فلا بأس به (قوله من البول) وقد قالت ذلك الحديث يهودية للسيدة عائشة فقالت رضي الله تعالى عنها كذبت وكلما أعادت لها ذلك تقول لها كذبت لكونها لم تسمع ذلك منه صلى الله عليه وسلم فقالت اليهودية لولم يكن عامة عذاب القبر من البول لما أمر أهل الشرائع القديمة بقروض جسد المصاب به بمقاريض ولم تزل تكذبها حتى تراعت أصواتهم ما جفاه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال له سما ما بالكما فلما أخبر قال لليهودية صدقت وذكر الحديث (قوله عدد درج الجنة الخ) لا يناقسه ما ورد من أن درجاتها مائة لأن المراد أن درجاتها العظيمة مائة وفي كل درجة عظيمة درجات كثيرة حتى تساوي عدد آي القرآن فيقال له اقرأ أرق فكلما قرأ آية رقى درجة فيرقى بقدر ما يحفظه على ظهر قلب ومع ذلك لا ينال مراتب الانبياء وان رقى الى مارقى (قوله نقياء) وهم اثنا عشر الخلفاء الاربع ومعاوية وزولده يزيد وعبد

السماء والارض واسرا فيل واضع فيه على تلك الكوة (ع عن أبي سعيد) الخدرى قال وهو حديث صحيح (ان صدقة السر تطفئ غضب الرب) أي في أفضل من صدقة العلن قال تعالى وان تحفوها وتؤثوها الفقراء فهو خير لكم وذلك لسلامتها من الرياء والسعفة ويستثنى ما اذا كان المتصدق ممن يقتدى به فخره بها أفضل (وان صلة الرحم تزيد في العمر) أي هي سبب لزيادة البركة فيه بأن يصرفه في الطاعات (وان صنائع المعروف) جمع صنعة وهي فعل الخير (تنى مصارع) أي مهالك (السوء) أي تحفظ منها (وان قول لا اله الا الله يدفع عن قائلها) قال المناوي أنه باعتبار الشهادة أو الكلمة والا فالقياس قائله (تسعة وتسعين بابا من البلاء) بتقديم التاء على السين فيهما أي الامتحان والافتتان (أدناها اللهم) فالمد او مة عليها بحضور قلب واخلص تزيل الهم والغم وقلة القلب سرورا وانشراحا (ابن عساكر عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن لغيره (ان طول صلاة الرجل وقصر بكسره ففخ (خطبته) بضم الخاء أي طول صلاته بالنسبة لقصر خطبته (مثنة من فقهاء) قال الشيخ بفتح الميم وكسر الهمزة وتشديد النون العلامة والدلالة اه وقال المناوي أي علامة يحقق بها فقهاء وحقيقته أنها مفعلة من معنى ان التي للتحقيق والتأكيد غير مشقة من لفظها لان الحروف لا يشتق منها وانما ضمنت حروفها دلالة على أن معناها فيها ولو قبل انها اشتقت من لفظها بعد ما جعلت اسمها لكان قولنا ومن أغرب ما قيل فيها ان الهمزة بدل من ظاء المظنة (فاطيلوا الصلاة) أي صلاة الجمعة (واقصر والخطبة) لان الصلاة أفضل مقصود بالذات والخطبة فرع عليها (وان من البيان صعرا) أي ما يصرف قلوب السامعين الى قبول ما يسمعون وان كان غير حق وذادهم لتزوين الكلام وزخرفته (حم م عن عمار ابن ياسر) رضي الله تعالى عنه (ان عامة عذاب القبر من البول) أي معظمه من التقصير في التصرز عنه (فتزهر وامنه) أي تحرزوا وأن يصيبكم شيء منه فالاستبراء عقب البول مندوب وقيل واجب والقول بالوجوب محمول على ما اذا غلب على ظنه بقاء شيء (عبد بن حميد والبخاري طيب ل عن عائشة) قال الشيخ حديث صحيح (ان عدد درج الجنة عدد آي القرآن) جمع آية (فن دخل الجنة فمن قرأ القرآن) أي جميعه (لم يكن فوقه أحد) قال المناوي وفي رواية يقال له اقرأ أرق فان منزلتك عند آخر آية تقرؤها وهذه القراءة كالسبيح للملائكة لا تشغلهم عن لداتهم (ابن مردويه) في تفسيره (عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن (ان عدة الخلفاء بعدى) أي خلفائي الذين يقومون بامور الخلافة بعدى (عدة نقياء موسى) أي اثنا عشر قال المناوي أراد بهم من كان في مدة عزه الخلافة وقوة الاسلام والاجتماع على من يقوم بالخلافة وقد وجد ذلك فيمن اجتمع الناس

الملك بعد قتل ابن الزبير وأولاده الاربعة الوليد فسلمان فيزيد فهاشم وتخلل بين سليمان ويزيد ابن عبد العزيز وهذا عليه مبنى على أن المراد بالخلفاء الذين اجتمع الناس على خلافتهم وقبولته وانقيادهم لبيعتهم وان لم يكونوا عدولا كاليزيد وقيل المراد العدول أهل الحق وحينئذ فهم الاربعة الراشدون والحسن ومعاوية وعبد الله بن الزبير وعمر بن عبد العزيز والمهتدى العباسي لانه منهم كابن عبد العزيز في الامويين والظاهر العباسي والاثنا عشر المنتظران سيدي محمد المهدي وأخوه قريب منه وحمل بعضهم الحديث على من يأتي بعد المهدي لرواية ثم بسى الامر بعد اثنا عشر رجلا سنة من ولد الحسن وخمسة من ولد الحسين وآخر من

غيرهم لكنهار واية ضعيفة جدا (قوله ان عظم الجزاء) أي كثرة الثواب مع عظم الخ فطلب الصبر على البلاء يأتى بسكت ولا يطلب رفعها لأنها تكفر ذنوبه ولا ينافى هذا ما ورد من نحو سألوا الله العافية لأنه (٤٧١) محمول على ما إذا علم عدم ذنوبه أو قلتم أنها أو أنه يخاف

الخط لعدم وثوقه بنفسه وقد قيل ان الانسان يختبر بالبلاء كما يختبر الصانع الذهب والقضبة بالنار فيظهر الغش ويظهر (قوله فمن رضى فله الرضا) هذا يقتضى ان رضاه تعالى هو رضى على رضا العبد مع ان الواقع بالعكس فحاشا الله تعالى أن يرضى على عبد ويقع منه مخطى قط وأجيب بأن المعنى من ظهر منه الرضا فاعلموا ان له ثمرات الرضا منه تعالى (قوله لا ينفع منه في سبيل الله) أي لا يصرفه في مصارف الخير سواء الجهاد وغيره بجماع ترتب الوبال على كل (قوله عمار الخ) بالعبادة لا بينائها أو بيناء بعضها فليس مرادها هو وان كان ذلك خيرا عظيما (قوله صنواييه) أي مثله ومقارب له فينبغي احترامه كالاب والاصنوان اختلطان التي أصلهما واحد والاب والعم أصلهما واحد (قوله بيد الله) أي بقدرته وإرادته وقد ورد أن ملكا اسمه عماره موكل بذلك فينادى في الأسواق ليرخص سعر كذا ليرفع سعر كذا وإذا لا يجوز عندنا التسعير (قوله واني لارجوا الخ) ورجاؤه صلى الله عليه وسلم محقق لانه معصوم (قوله غلط جلد الكافر) أي مقدار نحن جلد (قوله اثنين) أي مقدار اثنين الخ حذف المضاف ولم يسم المضاف اليه مقادير على حذفه

عليه الى أن اضطرب أمر بني أمية وأما قوله الخلافة ثلاثون سنة فالمراد به خلافة الخلفاء الراشدين البالغة أقصى مراتب الكمال وحله الشيعة والامامية على الاثنى عشر اماما على ثم ابنه الحسن ثم أخوه الحسين ثم ابنه زين العابدين ثم ابن ابنه محمد الباقر ثم ابنه جعفر الصادق ثم ابنه موسى الكاظم ثم ابنه علي الوضائ ثم ابنه محمد التقي ثم ابنه علي النقي بالنون ثم ابنه حسن العسكري ثم ابنه محمد القائم المنتظر المهدي وأنه اختفى خوفا من أعدائه وسيظهر فيملا الدنيا قسطا كما ملئت جورا وأنه عندهم لا امتناع من طول حياته كعيسى والخضر قال الشيخ وهذا كلام متناقض ساقط ((عد وابن عساكر عن ابن مسعود)) قال الشيخ حديث حسن ((ان عظم الجزاء مع عظم البلاء)) قال المناوي بكسر المهملة وقح القاء فيهما ويجوز ضمها مع سكون القاء فن كان ابتلاؤه أعظم فجزاؤه أعظم (وان الله تعالى اذا أحب قوما ابتلاهم) أي اختبرهم بالحن والزايا (فن رضى) أي بما ابتلاه الله به (قوله الرضا) أي من الله تعالى وجزيل الثواب ((ومن مخطى)) أي كره قضاءه به ((قوله السخط)) أي من الله تعالى والسلم العذاب قال تعالى من يعمل سوءا يجز به قال المناوي والمقصود الحث على الصبر على البلاء بعد وقوعه لا الترغيب في طلبه للنهي عنه ((ت. عن أنس)) قال الشيخ حديث صحيح ((ان عدا لا ينتفع به)) بالبناء للمفعول أي لا ينتفع به الناس ولا ينتفع به صاحبه ((ككثير لا ينفع منه في سبيل الله)) أي لا ينفع منه في وجوه الخير فكل منهما يكون وبالاعلى صاحبه ((ابن عساكر عن أبي هريرة)) قال الشيخ حديث ضعيف ((ان عمار يوت الله)) أي المساجد بالصلاة والذكر والتلاوة والاعتكاف ونحوها ((هم أهل الله)) خاصته وخزبه ((عبد بن حميد ع طس هق عن أنس)) بن مالك قال الشيخ حديث حسن السند لغيره ((ان عم الرجل صنواييه)) بكسر الصاد المهملة وسكون التون أي أصله وأصله شيء واحد ومثله في رعاية الادب وحفظ الحرمة قال العلقمي قال في النهاية الصنوا والمثل وأصله أن تطلع بختلتيان من مرق واحد يري أن أصل العباس وأصل أبي واحد وهو مثل أبي وجهه صنوان ((طاب عن ابن مسعود)) قال الشيخ حديث صحيح ((ار غلا أسعارك)) أي ارتفاع الاثمان ((ورخصها بيد الله)) أي بإرادته وتصريفه فلا أسعر ولا أجيز التسعير ((اني لارجو)) أي أومل ((أن ألقى الله وليس لاحد منكم قبلي)) بكسر ففتح ((مظله)) بفتح الميم وكسر اللام ((في مال ولادم)) والتسعير ظلم الرب المال لانه تحجير عليه في ملكه فهو حرام في كل زمن ((طاب عن أنس بن مالك)) قال الشيخ حديث صحيح لغيره ((ان غلط جلد الكافر)) على حذف مضاف أي ذرع نضائته قال المناوي وأل جنسية والمراد بعض الكفار فلا يعارض الخبر المار ((اثنين وأربعين ذراعا)) يحتمل أن الخبر محذوف أي مقدار اثنين وأربعين أو نحو ذلك فيكون من باب حذف المضاف وبقاء المضاف اليه مجرورا وهو قليل لكن له شرط وهو أن يكون معطوف المحذوف معطوفا على مثله لفظا أو معنى نحو أكل امرئ تحسبين امرأ * ونار توقد بالليل نارا

وقرأ ابن جاز والله يريد الاخرة بجزال انخرة فحذف المضاف لدلالة ما قبله عليه وأبقى المضاف اليه مجرورا ((بذراع الجبار)) هو اسم ملك من الملائكة ((وان خرسه مثل أحد)) أي مثل مقدار جبل أحد ((وان مجلسه من جهنم ما بين مكة والمدنية)) أي مقدار ما بينهما

لكن بشرط أن يكون ما حذف مما لا لاء عليه قد عطف وليس هنا عطف بل حذف خبر ان فقط فهو مر السماع (قوله بذراع الجبار) اسم ملك وقيل المراد المولى سبحانه والاضافة للتشريف أي الذراع الخاق للجبار سبحانه وعلى كل فلم يدوم مقدار ذلك الذراع أو هو قدر ذراع العمل أرا كثر اكن المقام يقتضى الكثرة

من المسافة قال المناوي رحمه الله تعالى وعلينا اعتقاد ما قاله الشارع وان لم نذكره عقولنا
 ((ت ل عن أبي هريرة)) قال الترمذي حسن صحيح وقال الحاكم على شرطه ما وأقروه
 ((ان فضل عائشة على النساء)) قال المناوي أي على نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم
 التي في زمنها ومن أطلق ورد عليه خديجة وهي أفضل من عائشة على الصواب اه قال
 الشيخ وكما عائشة من حيث العلم لا ينافي كمال خديجة من حيث سبقها للسلام ((كفضل
 الثريد)) وهو الخبز المفتوت في مرقاة اللحم ((على سائر الطعام)) من حيث اللذة وسهولة المساغ
 ونفع البدن ((حم ق ت ن ه عن أنس)) بن مالك ((ن عن أبي موسى)) الأشعري ((ن عن
 عائشة)) ان فقراء المهاجرين ((أي من أرض الى غيرهما فراراً بينهم)) ((يسبقون الاغنياء))
 أي منهم ومن غيرهم ((يوم القيامة الى الجنة)) أي لعدم فضول الاموال التي يحاسبون
 عليها ((بأربعين خريفاً)) أي سنة قال المناوي ولا تعارض بينه وبين رواية خمسة مائة
 لاختلاف مدة السنين باختلاف أحوال الفقراء والاغنياء ((حم عن ابن عمرو)) بن العاص
 ((ان فقراء المهاجرين)) في رواية فقراء المؤمنين ((يدخلون الجنة قبل اغنيائهم بمقدار
 خمسة مائة سنة)) وفي رواية ان فقراء المهاجرين الذين يسبقون الاغنياء يوم القيامة بأربعين
 خريفاً واه مسلم قال العلقمي ويمكن الجمع بين حديث الأربعةين وحديث الخمسمائة عام
 بأن سباق الفقراء يسبقون سباق الاغنياء بأربعين عاماً وغير سباق الاغنياء بخمسمائة
 عام اذ في كل صنف من الفريقين سباق وقال بعض المتأخرين يجمع بأن هذا السبق يختلف
 بحسب أحوال الفقراء والاغنياء فمنهم من يسبق بأربعين ومنهم من يسبق بخمسمائة كما
 يتأخر مكث العصاة من الموحدين في النار بحسب جرائمهم ولا يلزم من سبقهم في الدخول
 ارتفاع منازلهم بل قد يكون المتأخر أعلى منزلة وان سبقه غيره في الدخول فالمرتبة مرتبة
 مرتبة سبق ومرتبة رفعة قد تجتمع معان وقد تنفردان وأفتى ابن الصلاح بأنه يدخل في هذا
 الفقراء الذين لا يملكون شيئاً والمساكين الذين لهم شيء لا تتم به كفايتهم اذا كانوا غير مرتكبين
 شيئاً من الكبائر ولا مصرين على شيء من الصغائر ويشترط فيهم أن يكونوا صابرين على الفقر
 والمسكنة راضين بهما وقد زعم بعضهم ان دخول النبي صلى الله عليه وسلم متأخر عن دخول
 هؤلاء الفقراء لانهم يدخلون قبله وهو في أرض القيامة تارة عند الميزان وتارة عند الصراط
 وتارة عند الخوض وهذا قول باطل ترده الاحاديث فيدخل الجنة ويتسلم ما أعد له فيها ثم
 يرجع الى أرض القيامة ليخلص أمته بمقتضى ما جعل الله في قلبه من الرحمة والشفقة عليهم
 قال القاضي عياض ويحتمل أن هؤلاء السابقين الى الجنة ينعمون في أفنيتهما وظلالتها
 ويتلذذون الى أن يدخل محمد صلى الله عليه وسلم ثم يدخلون معه على قدر منازلهم وسبقهم
 ((ه عن أبي سعيد)) الخدرى قال الشيخ حديث صحيح ((ان فناء أمتي بعضها)) بالجر بدل من
 أمتي ((بعض)) على حذف مضاف أي يقتل بعض في الحروب والفتن أي ان اهلاكمهم
 بسبب قتل بعضهم بعضاً في الحروب فان الله لم يسلط عليهم عدواً من غيرهم أي لا يكون
 ذلك غالباً بسبب دعاء نبيهم ((قط في الافراد عن رجل)) من العصابة قال الشيخ حديث
 ضعيف منجبر ((ان فلانا أهدي الى تافهة فعوضته منها)) أي عنها ((ست بكرات)) جمع
 بكرة بفتح فسكون من الابل بمنزلة الفتى من الناس ((فظل ساخطاً)) أي استمر غضباً نا
 كارها لذلك استقلالاً له وطلباً للمزيد وفائدة عدم تسمية المهدي المستر على ما وقع منه
 ((لقد هممت)) أي عزمت ((ان لا أقبل هدية الا من قرشي أو أنصاري أو ثقيفي أو دومي))
 أي من ينتسب الى هذه القبائل لانهم لمسكارم أخلاقهم وشرف نفوسهم وطيب منصرهم

(قوله على النساء) أي زوجاته
 اللاتي في زمنها فلا يرد أن خديجة
 ونحوها طمة من أولاده صلى الله
 عليه وسلم أفضل منها (قوله
 يسبقون الاغنياء الخ) وهذا
 لا يقتضي تفضيلهم عليهم
 اذ في الاغنياء من العصابة من هو
 أفضل من فقراء المهاجرين كعثمان
 ابن عفان وذلك لان دخولهم
 الجنة أولاً لا يقتضي تبسطهم فيها
 أكثر من غيرهم (قوله ان فناء)
 أي قتل أمتي وبعضها بالجر بدل
 وخبر ان قوله ببعض أي يكون
 ويحصل ببعض وأشار بذلك
 البذل الى أن هذا أغلبي فكأنه
 قيل ان فناء بعض أمتي يكون
 ببعض أي أغلبهم وكذا حديث
 دعوت ربي أن لا يسلط على أمتي
 عدواً من سوى أنفسهم مبني على
 الغالب (قوله عن رجل) أي من
 العصابة فاجامه غير مضر لانهم
 كلهم عدول (قوله فلانا) أي هم ستر
 عليه (قوله من قرشي أو أنصاري
 أو ثقيفي أو دومي) لان هذه
 القبائل شريفة النفس ترفع
 بالقليل واغما لم يعطه صلى الله عليه
 وسلم أكثر من الست لكونه وجد
 غيره أهم منه في ذلك الوقت والا
 فهو صلى الله عليه وسلم كان يعطى
 عطاء من لا يخاف الفقر

(قوله وذريتها على النار) أى ذريتها من غير واسطة كالحسن والحسين فلا تقسم النار قط وان كان المراد بواسطة فالمراد حرهم على نار الخلود وان دخلوا للتطهير فارلاذها بلا واسطة حرمو على النار بالمرّة وبالواسطة حرمو على نار الخلود وفى هذا إشارة لمن كان شريفاً أنه لا يموت الا مسلماً (قوله فسطاط المسلمين) أى حصنهم (قوله القوطة) موضع من الشام ودمشق تسمى بقصبة الشام دخلها عشرة آلاف من العصابة وقد دخل النبي صلى الله عليه وسلم الشام ثلاث مرات لما ضارب لخديجة وليلة الاسراء وفى غزوة تبوك (قوله وهو قائم يصلى) أى الجمعة فهو مبتنى على القول بانها وقت الصلاة والمراد الساعة الزمانية وقبل الفلكية ويؤيد الاول تمام الحديث وأشار إليه يقلها وعلى القول بأنها آخرها الجمعة فالمراد بالقيام الملازمة لخدمة المولى وبالصلاة الدعاء (قوله اياه) أى بعينه كقوله القدر (قوله ان فى الجنة بانا) لم يقل ان للجنة بابا إشارة الى انه بمجرد عبوره فيه يجد النعيم العظيم فكانه فى وسط الجنة (قوله الصائمون) الذين يتحرون صيام الاوقات المطلوبة كالجيس والاثنين ويوم عرفة الخ (قوله لا يدخل منه أحد غيرهم) كرر نفي دخول غيرهم تأكيداً

(٧) قوله ارجاها كذا فى التسخ ولعل الاصل ارجاها جلوس الخطيب بين الخطبتين اهـ

اذا أهدي أحدهم هدية أهداها عن سماحة نفس ولا يطلب عليها جزاء وان جوزى لا يسخط وان نقص الجزاء عما أعطاه ونبه بالمدكورين على من سواهم بمن انصف بشره النفس فلا تدافع بينه وبين ما ورد من أنه قبل من غيرهم (حم ت عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (ان فاطمة أحصنت فرجها) أى صانتها عن كل محرم من زنا ومحاق وغيرهما (فخرهما الله وذريتها على النار) أى دخول النار عليهم قال المناوى فاما هى وابناها فالمراد فيهم التعريم المطلق وأما من سواهم فالمحرم عليهم نار الخلود (البرزارد طب ل عن ابن مسعود) ان فسطاط المسلمين يضم القاء وسكون السين المهملة وطاءين مهملتين بينهما ألف أى حصن المسلمين الذى يتحصنون به (يوم الجمعة) أى المقفلة العظمى فى الفتن الآتية وأصله الخيمة (بالقوطة) يضم الغين المحجمة موضع بالشام كثير الماء والشجر كائن (الى جانب مدينة يقال لها دمشق) بكسر الدال المهملة وفتح الميم وسميت بذلك لان دماشاق بن غروذين كنعان هو الذى بناها فسميت باسمه وكان آمن بآراءهم عليه السلام وسار معه وكان أبوه غروذ دفعه اليه لما رأى له من الآيات (من خير مدائن الشام) بسكون الهمزة ويجوز تسهيلها كالرأس قال المناوى بل هى خيرها وبعض الافضل قد يكون أفضل اهـ قال العلقمى وهذا الحديث يدل على فضيلة دمشق وعلى فضيلة سكانها فى آخر الزمان وانها حصن من الفتن ومن فصائلها أنه دخلتها عشرة آلاف عين رأت النبي صلى الله عليه وسلم كما أفاده ابن عساکر فى تاريخه وحدا الشام طولا من العريش الى القرات وأما عرضه فن جبل طى من بحر العسلة الى بحر الروم ودخله النبي صلى الله عليه وسلم قبل النبوة وبعدها فى غزوة تبوك وفى ليلة الاسراء (د عن أبي الدرداء) ان فى الجمعة أى فى يومها (لساعة) أهمها كقوله القدر والاسم الاعظم ليجتهد الانسان فى طلبها كل وقت من أوقات يوم الجمعة وفى تعيينها أربعون قولاً (٧) أرجاها (لا يوافقها) أى بصادفها (عبد مسلم) يعنى انسان مؤمن (وهو قائم) جملة اسمية حالية (يصلى) جملة فعلية حالية أيضاً (يسأل الله تعالى فيها خيراً) حال ثالثة أى أى خير كان من خيورد الدنيا والآخرة (الاعطاء اياه) وعنايته عند البخارى وأشار بيده يقلها (مالك حم م ن هـ عن أبي هريرة) ان فى الجنة بابا يقال له الريان قال العلقمى قال فى الفتح بفتح الراء وتشديد المثناة التحتية وزن فعالان من الرى اسم علم على باب من أبواب الجنة يختص بدخول الصائمين منه وهو محلوقة المناسبة فيه بين لفظه ومعناه لانه مشتق من الرى وهو مناسب للصائمين قال القرطبى اكتفى بذكر الرى عن الشيع لان يدل عليه من حيث انه يستلزمه قلت أول كونه أشق على الصائم من الجوع (يدخل منه) أى الى الجنة (الصائمون يوم القيامة) قال المناوى يعنى الذين يكثر الصوم فى الدنيا (لا يدخل منه أحد غيرهم) أى تقول الملائكة بامر الله تعالى فى الموقف (أين الصائمون فيقومون فيدخلون منه فاذا دخلوا أغلق) بالبناء للمفعول (فلم يدخل منه أحد) معطوف على أغلق وكرر نفي دخول غيرهم منه تأكيداً يعارضه أن جمعاً تقف لهم أبواب الجنة يدخلون من أيها شاؤا الا مكان صرف مشيئة غير مكث الصوم عن دخول باب الريان (حم ق عن سهل بن سعد) الساعدي (ان فى الجنة اعمدا) بضمين (من ياقوت) جوهر معروف (عليها غرف من زبرجد) جوهر معروف (لها أبواب مفتحة تضيء) أى تلك الغرف ومر قال الاواب فقد أبعد وان كان أقرب (كما يضيء الكوكب الدرى) أى الشديد البياض قالوا يا رسول الله من يسكنها قال (يسكنها المتحابون فى الله) أى لاجله لا لغرض دنيوى وفى تمليبه فى المواضع الثلاثة (والمجتالسون

(قوله والمتلاقون في الله) أي تلاقى ما يحتاجه لنفسه وعياله (قوله وتابع الصيام) أي الذي له أوقات مخصوصة كما شورا والنخيس إلى آخر ما مر (قوله وصلى بالليل) أي تهجد والناس نيام أي لا يتهجدون وإن لم يكونوا نياما (قوله مائة درجة) الدرجة المراقبة وهذا الينا في ما مر من كون درجات الجنة بعدد آي القرآن لما مر أن المراد أن كل درجة من المائة عظيمة مشتملة على درجات كثيرة بدليل لو أن العالمين اجتمعوا في أحدها لموسعهم من غير درجة (قوله بحر الماء) أي غير الآسن قال تعالى من ماء غير آسن أي غير متغير (قوله وبحر النحر) أي غير من شرب نحر الدنيا أما هو فيحرم من ذلك (قوله تشق) أي تشقق أي فهذه الأربعة أبحر هي الأصول ثم يتفرع منها أنهر آخر (قوله لمرأنا) أي موضع ما يتفرع فيه أهل الجنة زيادة للذة التطيب وقيل يفرغ فيه دواب أهل الجنة لمزيد اللذة لاتعمهم كما في الدنيا وقيل المراد دواب الغزاة فيؤتى بهم أمام المحاهدين عليهم ويقرعون أمامهم ليحصل لهم مزيد اللذة (قوله مثل مرأنا الخ) هذا التشبيه تقريبا فقط ولا فشتان ما بينهما (قوله لشجرة) هي شجرة المنتهى المسماة بطوبى وأصلها في محله صلى الله عليه وسلم وكل غرفة من الجنة فيها غصن منها وكل ورقة منها عليها ملك يسبح الله تعالى وهي ثمرات أنواع ثمار الدنيا جميعها بل ورد أن الشخص يقول لها تفتني لي عن جوارد مشدود أركبته فيخرج له ذلك ويقول الآخر لها تفتني لي عن ناقة مشدودة فخرج له وآخر يقول تفتني لي عن حلي كذا وكذا فخرج له الخ الجري

(٤٧٤) بشاشة وود ومصافحة وسلام لاجل الله تعالى (قوله أطعم الطعام) أي الزائد على في الله) أي لقراءة وذكر (المتلاقون في الله) أي لاجله (ابن أبي الدنيا في كتاب الإخوان هب عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن غيره (أن في الجنة غرضا يرى ظاهرها من باطنها) بالبناء للمفعول (وباطنها من ظاهرها) لكونها شفاقة لا تحجب ما وراءها (أعدها الله تعالى لمن أطعم الطعام) قال المناوي للعيال والفقراء والاضياف ونحو ذلك وقال الشيخ يكفي في إطعام الطعام أهله ومن يمونه اه وتقدم أن محله إذا قصد الاحتساب (والأن الكلام) أي عبادارة الناس واستعطفاهم (وتابع الصيام) قال المناوي أي واصله كما في رواية وقال الشيخ ويكفي في متابعة الصيام مثل حال أبي هريرة واس عمر وغيرهما من صوم ثلاثة أيام من كل شهر وأوله ومثلها من أوسطه وآخره والاثني والخميس وعشر ذي الحجة ونحو ذلك (وصلى بالليل والناس نيام) قال المناوي أي تهجد فيه وقال الشيخ ويكفي في صلاة الليل صلاة العشاء والصبح في جماعة رواية عثمان بن عفان في ذلك وإن كانت ضعيفة قال الشارع فسر له بذلك لما سأله عنه وقضية العطف بالواو اشتراط اجتماعهما ولا يعارضه خبر أطعموا الطعام وأفشوا السلام تورثوا الجنان لأن هذه الغرف مخصوصة بمن جمع (حم حب هب عن أبي مالك الأشعري ت عن علي) قال الشيخ حديث صحيح (أن في الجنة مائة درجة) يعني درجات كثيرة جدا ومنازل عالية شامخة والمراد التكثير لا التحديد (لو أن العالمين) بفتح اللام أي جميع الخلق (اجتمعوا في أحدها لموسعهم) لسعتها المفرطة التي لا يعلمها إلا الله وفي الحديث بيان عظم قدر الجنة كيف والله تعالى يقول عرضها السموات والأرض وكعرض السماء والأرض وإذا كان هذا عرضها فما بالها بالطول (ت عن أبي سعيد) الخدرى قال الشيخ حديث صحيح (أن في الجنة بحر الماء) أي غير الآسن (وبحر العسل وبحر اللبن وبحر النحر) أي الذي هو لذة للشاربين (ثم تشق) بحذف إحدى التاءين للتخفيف وشين معجمة (الأنهار بعد) أي بعده هذه الأربعة أي تتفرق منها وخص هذه الأنهار بالذكر لأنها أفضل أشربة النوع الإنساني وقدم الماء لأنه حياة النفوس ونهى بالعسل لأنه شفاء وثلاث باللبن لأنه الفطرة ونظم بالنحر إشارة إلى أن من سحره في الدنيا لا يحرمه في الآخرة والأفهنك أنها أخذ كرها لله في القرآن منها الكوثر والسلسيل والكافور والتسليم وغير ذلك (حم ت عن معاوية بن حيدة) بفتح الحاء المهملة قال الشيخ حديث صحيح (أن في الجنة لمرأنا) بفتح الميم (من مسن) أي محلا منبسطا مما لوأ منه (مثل مرأنا دوابكم في الدنيا) أي مثل المحل المملوء من التراب المعد لتمرغ الدواب في كثرة قال المناوي فيتمرغ فيه أهلها كما يتمرغ الدواب في التراب واحتمال أن المراد أن الدواب التي تدخل الجنة تفرغ فيه بعيد اه وقال الشيخ في النهاية في الجنة مرأنا المسن أي الموضع الذي يقرعون فيه من ترابها والتمرغ التقلب في التراب وظاهرا أن ذلك من باب ظهور الشرف وكال المقابلة وإن كانت دوابهم غير محتاجة لذلك لأن التمرغ لازالة التعب عنها وهي ليس عليها تعب لكن ربما يقال أن ذلك لتعود دواب الجهاد التي تدخل الجنة مجازاة لأصحابها من باب تقيم اللذة لهم فإن أعمالهم تكون بين أيديهم تسرهم رؤيتهم ومنها تلك الدواب أي لكونهم جاهدا عليها وأشار إليه بعض من تكلم على دواب الجنة وقد ثبت دخول الدواب الدنيوية الجنة ذكره القرطبي (طاب عن سهل بن سعد) قال الشيخ حديث حسن (أن في الجنة لشجرة يسير الراكب) أي الراكب القرس (الجواد) بالتخفيف والنصب على أنه فعول الراكب أو بالجربا لاضافة أي القائق الجديد (المضمر) بفتح الضاد المعجمة وتشديد الميم هو أن يعلق حتى يسمن ويقوى على الجري (السريع) أي الشديد

الآخر لها تفتني لي عن ناقة مشدودة فخرج له وآخر يقول تفتني لي عن حلي كذا وكذا فخرج له الخ الجري

(قوله في ظلها) أي في راحتها أو الظل حقيقة بناء على الراجح من أن الظل أمر وجودي ليس عدم الشمس (قوله ما لا عين رأت) أي من عين آدميين فلا ينافي أن جبريل عليه السلام دخل الجنة وأطلع الله تعالى على ما أعده تعالى لعباده أو يقال أنه أطلعته على مراتب العوالم دون الأكارب فتسكون عين شاملة حتى للملائكة (قوله ولا ٤٧٥) خطر على قلب بشر) أي ولم يعلمه أحد من البشر

الجري (في ظلها) أي في نعيمها وراحتها وقيل معنى ظلها راحتها وأشار بذلك إلى امتدادها قال القرطبي والهجاء إلى هذا التأويل أن الظل في عرف أهل الدنيا ما بقي من حر الشمس وإذا هال ليس في الجنة حر ولا أذى (مائة عام) في رواية سبعين قال المناوي ولا تعارض لأن المراد التكثير لا التحديد اهـ وأجاب الشيخ بأنه يحتمل أن بعض أغصانها سبعون وبعضها مائة (ما يقطعها) أي ما ينتهى إلى آخرها (حم م خ ت عن أنس) بن مالك (ق) عن سهل بن سعد حم ق ت عن أبي سعيد الخدري (ق ت هـ عن أبي هريرة) أن في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت (أي في الدنيا) ولا خطر على قلب أحد (قال الشيخ) أي لم يدخل تحت علم أحد كني بذلك عن عظيم نعيمه القاصر عن كنهه علما لأن وسيظهر لنا بعدها قال تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين قال أخفوا ذكره عن الأغيار والرسوم فأخفى ثوابه عن المعارف والفهوم (طب عن سهل بن سعد) قال الشيخ حديث صحيح (ان في الجنة لسوقا) أي مجتمعا يجتمع فيها أهلها (ما فيها شراء ولا بيع إلا الصور من الرجال والنساء فإذا انتهى الرجل صورة دخل فيها) قال الشيخ أي والمرأة فدخلها اكتفاء قال العلقمي قال الطيبي الحديث يحتمل معنيين أحدهما أن يكون معناه عرض الصورة المستحسنة عليه فإذا اتقى صورة من تلك الصور المعروضة عليه صورة الله تعالى شكل تلك الصورة بقدرته والثاني أن المراد من الصورة الزينة التي يتزين الشخص بها في تلك السوق ويتلبس بها ويختار لنفسه من الحل والحلل والتاج يقال لفلان صورة حسنة أي بإشارة حسنة وهيئة ملجئة وهي على كل من المعنيين التغيير في الصفة لا في الذات وقال الحافظ ابن حجر قوله دخل فيها الذي يظهر لي أن المراد به أن صورته تتغير فتصير شبيهة بتلك الصورة لأنه يدخل فيها حقيقة والمراد بالصورة الشكل والهيئة (ت عن علي) أن في الجنة دارا (قال المناوي) أي عظيمة جدا في النفاسة والتسكير للعظيم (يقال لها دار الفرح) بفتح الفاء والراء وبالحاء المهملة أي السرور أي تسمى بذلك بين أهلها (لا يدخلها إلا من فرح الصبيان) يعني الأطفال ذكورا أو إناثا وفيه شمول لأطفال الإنسان وأطفال غيره ولبيته وغيره فتخصيصهم في الحديث لا ينافي أنما هو لا كدية (عد عن عائشة) أن في الجنة دارا يقال لها دار الفرح (أي تسمى بذلك) (لا يدخلها إلا من فرح يتأى المؤمنين) لأن الجزاء من جنس العمل فمن فرح من ليس له من يفرحه فرحه الله تعالى بتلك الدار العلية المقدار واليقيم صغيرا لأب له (حزرة بن يوسف السهمي) بفتح السين المهملة وسكون الهاء نسبة إلى سهم بن عمرو قبيلة معروفة (في معجمه وابن الجارود عقبه بن عامر) الجهني قال الشيخ حديث ضعيف منجبر (ان في الجنة بابا يقال له الضحى) أي يسمى باب الضحى (فإذا كان يوم القيامة يادى مناد) من قبل الله (أين الذين كانوا يدعون على صلاة الضحى هذا بابكم) أي فيأتون فيقال لهم هذا بابكم الذي أعده الله لكم جزاء لصلاتكم الضحى (فادخلوه برحمة الله) تعالى لا يابعا لكم فالداومة على صلاة الضحى لا توجب الدخول منه وإنما الدخول بالرحمة ومقصود الحديث بيان شرف الضحى وأن فعلها مندوب ندباً مؤكداً وأقلها ركعتان وأكثرها وأفضلها ثمان ووقتها من ارتفاع الشمس كرمح إلى الزوال (طس عن أبي هريرة)

لا يسكن دار الفرح فينا في ما قبله وحاصل الجواب أن دار الفرح قسمان عظمى ودون عظمى فالعظمى لمن فرح الصبيان وغيرهما لمن فرح غير الصبيان أما صبيان الكفار فليس لمن فرحهم سكنى دار الفرح بقسميها (قوله يدعون) فهذه الخصوصية لمن لم يتركها إلا نادرا العذر كرض

قال الشيخ حديث حسن ﴿(ان في الجنة بيتا يقال له بيت الامضاء)﴾ أي فلا يدخله الا الامضاء والسقاء الجودع له وقع ونفع ومرا اذا حديث الحث على السقاء وأنه سنة مؤكدة ﴿(طس عن عائشة)﴾ قال الشيخ حديث حسن ﴿(ان في الجنة نهر)﴾ بفتح الهاء على الافصح ﴿(ما يدخله جبريل من دخلة)﴾ من صلة أي مرة واحدة من الدخول ﴿(فيخرج منه فينتفض الا خلق الله تعالى من كل قطرة تقطر منه ملكا)﴾ يعني ما ينغمس فيه انغماسة فيخرج منه فينتفض انتفاضة الا خلق الله تعالى من كل قطرة تقطر منه من الماء حال خروجه منه ملكا بسجده دائما ومقصود الحديث الاعلام بان الملائكة كثيرون ويدل على ذلك قوله تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو ﴿(أبو الشيخ)﴾ الاصمعي في ﴿(كتاب العظمة)﴾ الالهية ﴿(عن أبي سعيد)﴾ الخدرى قال الشيخ حديث ضعيف منجبر ﴿(ان في الجنة نهر)﴾ من ماء ﴿(يقال له رجب)﴾ أي يسمى به بين أهلهما ﴿(أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل من صام يوم من رجب سقاه الله من ذلك النهر)﴾ فيه اشعار باختصاص الشرب من ذلك بصومه قال الشيخ والملة قد أنه لم يثبت في صوم رجب حديث صحيح هذا ما أفاده وأما قول ابن رجب وأصح ما فيه أثر ابن أبي قلابة ان في الجنة قصر الصوم رجب فلا يقضى الصلوة لانهم يعبرون بعثل ذلك في الضعيفة كما يقولون أمثل ما في الباب وغير ذلك أفاده الحافظ وغيره غير أن مجموع الروايات يحصل منها الحسن للغير ﴿(الشيرازي في)﴾ كتاب ﴿(الاقاب)﴾ والكنى ﴿(هب عن أنس)﴾ قال الشيخ حديث ضعيف منجبر ﴿(ان في الجنة درجة)﴾ أي منزلة عالية ﴿(لا ينالها الا أصحاب الهموم)﴾ أي في طلب المعيشة كما في الفردوس ﴿(فر عن أبي هريرة)﴾ قال الشيخ أي الهموم المباحة لا المحرمة قال هو حديث ضعيف منجبر ﴿(ان في الجمعة ساعة لا يهتم فيها أحد الا مات)﴾ أي بسبب الجحامة قال المناوي وقوله في الجمعة أي في يومها ويحتمل أن المراد ساعة من الأسبوع جميعه والاول أقرب اه ومقصود الحديث الحث على ترك انراج الدم في يوم الجمعة بحجم أو فصد أو نحوهما ﴿(ع عن الحسين بن علي)﴾ قال الشيخ حديث حسن ﴿(ان في الحزم شفاء)﴾ من غالب الامراض لغالب الناس ﴿(م عن جابر)﴾ بن عبد الله ﴿(ان في الصلاة شغلا)﴾ في رواية أحمد لشغل زيادة لام التأكيده والتذكير فيه للتنويع أي لقراءة القرآن والذكر والدعاء وللتعظيم أي شغلا وأي شغل لانها مناجاة مع الله تعالى تستدعي الاستغراق في خدمته فلا يصلح فيها الاشتغال بغيره وقال النووي معناه ان وظيفة المصلي الاشتغال بصلاته وتدبر ما يقول فلا ينبغي أن يعرج على غيرها من رد سلام ونحوه زائد في رواية أبي وائل ان الله يحدث من أمره ما يشاء وان الله قد أحدث أن لا تكلموا في الصلاة وزاد في رواية كلشوم الخزاعي الا بذكر الله وما ينبغي لكم فقوموا لله فانتسبن فأمرنا بالسكرت فقوله شغلا منعوت حذف نعت أي شغلا مانعا من الكلام وغيره مما لا يصلح فيها وسببه كما في البخاري عن عبد الله رضى الله عنه قال كان سلم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الصلاة فردد علينا فلما رجعنا من عند النجاشي سلمنا عليه فلم يرد علينا وقال ان في الصلاة فذكره ﴿(ش حم ق د ه عن ابن مسعود)﴾ ان في الليل لساعة ﴿(بلا م التأكيده)﴾ لا يوافقها عبد مسلم ﴿(أي انسان حرا كان أو رقبا)﴾ يسأل الله تعالى فيها خيرا من أمور الدنيا والآخرة الا أعطاه الله اياه وذلك كل ليلة ﴿(يعني وجود تلك الساعة لا يحتص ببعض الليالي دون بعض قال العلقمي قال النووي فيه اثبات ساعة الاجابة في كل ليلة ويتضمن الحث على الدعاء في جميع ساعات الليل رجاء مصادقتها اه وقال الشيخ ظاهر الرواية التعميم في كل الليل لكن من المعلوم ان الجوف أفضله فعلى كل حال ساعة اول النصف الثاني والتي بعدها أفضل نعم من لم يقم فيها فالأخيرة

(قوله من دخلة) أي مرة من الدخول (قوله يقال له رجب) أي تسميه أهل الجنة بذلك (قوله أصحاب الهموم) أي في طلب المعيشة أو غيرها (قوله ان في الجمعة) أي يوم الجمعة ساعة فليكنية أو قطعة من الزمن فيطلب للشخص أن لا يخرج دما من جسده في يوم الجمعة لئلا يصادف تلك الساعة فيموت (قوله شغلا) قاله صلى الله عليه وسلم حين قدم عليه جمع وسلموا عليه وهو في الصلاة فلم يرد عليهم على عادته لتكون ذلك كان جائزا ثم نسخ فلما سلم من الصلاة ذكر الحديث فعملوا بالنسخ (قوله ساعة) أي مهمة في جميع الليل فلا تختص بالثلث الاخير فالمراد بها قطعة من الزمن وأبهم لا أجل أن يجتهد الشخص بجميع الليل (قوله اياه) أي بعينه ليلة القدر وساعة يوم الجمعة

(قوله المعارض) جمع معراض كقفا تص جمع مفتاح والمراد بالمعراض اللفظ المحتمل لمعنى بعيد فيراد ويترك القريب وهو جائز وان لم يضطر اليه من ذلك ما قاله بعض الصحابة للعجاج - من قال له ما تقول في فقال له أنت القاسط العادل فقال الحاضرون قد أننى عليك فقال لا انما أراد القاسط من قوله تعالى وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطباً وعادل عن الحق ومن ذلك اذا قيل لك أنت قلت كذا وكذا فتقول الله يعلم ما قلته على قصد ان ما اسم موصول يوهم انها نافية (٤٧٧) وعلم بعض الصالحين خادمه أن يقول لمن سأل عنه ما هو هو ويقتصد

لرواية الحاكم انه لا يزال ينادى ألا ألا وفي أخرى هل من نائب هل من مستغفر الخ حتى يطلع الفجر (حمم عن جابر) ان في المعارض جمع معراض كقفا تص جمع مفتاح من التعريض وهو ذكر شيء مقصود ليسد به على شيء آخر لم يذكر في الكلام فالتعريض خلاف التصريح من القول كما اذا سألت رجلاً هل رأيت فلاناً وقد رأيته ويكره أن يكذب فيقول ان فلاناً لم يره فيجعل كلامه معارضاً لاراد من الكذب (لندوحة عن الكذب) بفتح الميم وسكون النون ومهمه اثنين بينهما واو أى سعة وقسمة من الندح وهو الارض الواسعة أى في المعارض فسحة وغنية عن الكذب (عدهق عن عمران بن حصين) قال الشيخ حديث حسن (ان في المال لحقاسوى الزكاة) قال المناوى كفضلك أسير واطعام مضطرواً نقاذ محترم فهذه حقوق واجبة شرعاً لكن وجوبها عارض فلا تدافع بينها وبين خبر ليس في المال لحقاسوى الزكاة (ت عن فاطمة بنت قيس) الفهرية قال الشيخ حديث حسن لغيره (ان في أمي) عام في أمة الاجابة والدعوة (خسفاً) أى غورا وذهاباً في الارض لبعض الاماكن باهلها (ومسخاً) أى تتحول صورة بعض الادميين الى صورة أخرى كقرد (وقذفاً) أى رمياً بالحجارة من جهة السماء أى سيكون فيها ذلك في آخر الزمان (طب عن سعيد بن ابي راشد) قال المناوى باسناد ضعيف وقال الشيخ حديث صحيح (ان في ثقيف) قبيلة معروفة (كذاباً) هو المختار بن ابي عبيد الثقفي كان شديد الكذب ومن أقبح دعواه أن جبريل يأتيه قال العلقمي وفي أيام ابن الزبير كان خروج المختار الكذاب الذي ادعى النبوة فخرج ابن الزبير لقتاله الى ان طغربه في سنة سبع وستين وقتله (ومبيراً) أى مهلكاً وهو الحاج وقد قالت أسماء بنت ابي بكر لما قتل ابنها عبد الله بن الزبير وصلبه وارسل اليها فأبى ان تأتيه فذهب اليها فقال كيف رأيته صنع بعد الله قالت رأيته أفسدت عليه دينه وأفسد عليك آخرتك أما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا ان في ثقيف كذاباً ومبيراً أما الكذاب فزأناه وأما المبير فلا اخالك بفتح الهمزة وكسر هاء وهو أشهر الاياه أى ما اظنك الاياه (حمم عن أسماء بنت ابي بكر) الصديق (ان في مال الرجل فتنه) أى بلا ومحنة (وفي زوجته فتنه وولده) أى وفي ولده فتنه لا يقعهم اياه في المحرمات والفتن وصرح بالفتنة مع الاولين اشعاراً بانها فيهما أقوى (طب عن حذيفة) بن اليمان قال الشيخ حديث صحيح (ان فيك) خطاب للأنسج واسمه المنذر بن عائذ (لخصتين) تثنية خصلة (يحجم ما الله تعالى ورسوله) قال وماها قال (الحلم) أى العفو والعقل (والاناة) بالقصر بوزن قناة أى التثبت وعدم العجلة وسببه ما رواه أبو يعلى قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث أصحابه اذ قال لهم سيطلع عليكم من ههنا ركب هم خير أهل المشرق فقام عمر فتوجه نحوهم فلقى ثلاثة عشر راكباً فقال من القوم فقالوا من بنى عبد القيس قال ما اقدمكم هذه البلاد الا التجارة قالوا لا قال أما ان النبي صلى الله عليه وسلم قد ذكركم

الهون المعروف أو ما هو في الدار ويشير الى الدائرة التي كان خطها بأصبعه قبل ذلك أو اشارة الى قطعة مخضرة من الدار وقصده بذلك الهروب من الناس (قوله خسفاً) أى تبدلاً لصفاتها الطيبة بالخبثية ومسخاً للقبوب بان يسلب النفع بها وأما الجواب بان الممتنع هو الخسف والمسخ العام فلم يرتضه الجمهور (قوله كذاباً) هو المختار ادعى النبوة ومبشراً أى مهلكاً (قوله ان فيك) خطاب للأنسج لانه صلى الله عليه وسلم كان جالساً مع عمر وبعض الصحابة فقال صلى الله عليه وسلم سيقدم عليكم ركب من خير خلق الله تعالى فقام سعيد بن عمر وبادر الى لقائهم فقال لهم من أنتم فاخبروه فقال قد أنسى عليكم رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكركم بحير فلما قدموا بادروا الى مقابله صلى الله عليه وسلم بنشاب السفر الا الانسج فتأني الى ان لبس أحسن الثياب وتنظف لان شأن الدخول على الملوك أن يكون على أحسن الاحوال فلما قدم عليه صلى الله عليه وسلم وجلس يتحدث قام عن المصطفى النظر لوجهه لكونه غير جليل فقههم فقال له يا رسول الله انما

يراد من الرجل الاو فران عقله ولسانه وأما الجبال فهو للنساء فقال له صلى الله عليه وسلم أريد به يعنى وقومك على الاسلام ونصر الحق فقال له اعلم ان اعتناءك بالدين أما أنا ومن معي فنباهلك على ذلك وأما قوى فتعلمهم ذلك فان أجابوا اذالك والا فاقبلناهم فقال له صلى الله عليه وسلم صدقت وعلم وفارة عقله من كلامه والاناة من تأنيبه في القدوم عليه صلى الله عليه وسلم فذكر له الحديث فقال ما تان الصفتان خلقت بهما أم اكتسبتهما يا رسول الله فقال بل خلقت بهما فقال الحمد لله الذي جعل في صفتين يحجم ما هو ورسوله (قوله الحلم) أى العقل وينشأ عنه العفو وغيره من الخصال الحميدة

فقال خيرا ثم مشى معهم حتى أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر هذا صاحبكم الذي تريدون قومي القوم بأنفسهم عن ركايبهم ففهم من مشى اليه ومنهم من هروا ومنهم من سعى حتى أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فابتدروا القوم ولم يلبسوا الا ثياب سفرهم فاخذوا بيده فقبلوها وتحلف الاشع وهو أصغر القوم في الركايب حتى أمانها وجمع متاع القوم وذلك بعين رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخرج ثوبين أبيضين من ثيابه فلبسهما وجاء عيشي حتى أخذ بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبلاها وكان رجلا دميها فلما نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى دمايته قال يا رسول الله اغما بحتاج من الرجل الى أصغريه لسانه وقلبه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان فيك لخصلةين يحبهما الله ورسوله الحلم والاناة قال يا رسول الله أنا أتخلق بهما أم الله جبلي عليهما قال بل الله تعالى جبلك عليهما قال الحمد لله الذي جبلي على خصلةين يحبهما الله تعالى ورسوله وروى أنه لما أقبل على النبي صلى الله عليه وسلم قربه وأجلسه الى جانبه ثم قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم تباعدوا عن أنفسكم وقومكم فقال القوم نعم فقال الاشع يا رسول الله انك لم تراود الرجل عن شيء أشد عليه من دينه نبايعك على أنفسنا وترسل من يدعوهم فمنا ومن أتيناك قال صدقت ان فيك لخصلةين الحديث قال القاضي عياض فالاناة تربصه حتى ينظر في مصالحه ولم يجعل والحلم هذا القول الذي قاله الدال على صحة عقله وجودة نظره للعواقب ((م ت عن ابن عباس)) ان قبر اسمعيل بن ابراهيم الخليل ((في الحجر)) بكسر الحاء المهملة وسكون الجيم قال المناوي هو المكان المحوط عند الكعبة بقدر نصف دائرة دفن في ذلك الموضع ولم يثبت أنه نقل منه ولا تكبره الصلاة في ذلك الموضع لان محل كراهة الصلاة عند قبر محله في غير قبور الانبياء اه وقال الشيخ ولضعف الرواية لم يعتد بالحجر في كونه مقبرة بل اعتمد ككف فيه الشارع ونذب الى الجلوس فيه والصلاة وقد عدم من البيت لغير الاستقبال ((الحاكم في)) كتاب ((الكافي)) واللقاب ((عن عائشة)) باسناد ضعيف ((ان قدر حوضي)) جمع الحوض حياض وأحوض وهو جمع الماء ((كما بين ايلة)) بفتح فسكون مدينة بطرف بحر القلزم من طرف الشام كانت عامرة وهي الآن خراب يمر عليها الحاج من مصر فتسكون شمالهم ويمر بها الحاج من غزة وغيرها فتسكون أمامهم ويجلبون اليها الميرة من الكرك والشوبك وغيرهما يتلقون بها الحاج ذهابا وايابا واليه تنسب العقبة المشهورة عند المصريين ((وصنعاء اليمن)) بالمدا عاقيدت في هذه الرواية باليمن احتراز من صنعاء التي بالشام وأحاديث الحوض وردت بروايات مختلفة المسافة واجاب النووي بأنه ليس في ذكر المسافة القليلة ما يدفع المسافة الكثيرة فالأكثر ثابت بالحديث الصحيح فلا معارضة وحاصله انه يشير الى انه أخبر أولا بالمسافة اليسيرة ثم أعلم بالمسافة الطويلة فاخبر بها كأن الله تفضل عليه باتساعه شيئا بعد شيء فيكون الاعتماد على ما يدل على أطولها مسافة وجمع بعضهم بان الاختلاف من جهة العرض والطول ويرده ما في صحيح مسلم حوضي مسيرة شهر وزواياه سواء كما يأتي في حرف الحاء ووقع أيضا في حديث النوا من سمعان وجارو أبي رزة وأبي ذر طوله وعرضه سواء ((وان فيه من الاباريق بعدد نجوم السماء)) في رواية البخاري وكبرانه كنجوم السماء قال العلقمي هو مبالغة وإشارة الى كثرة العدد وقال النووي الصواب المختار انه على ظاهره ولا مانع عقل ولا شرع يمنع من ذلك ولا حجة عن أنس أكثر من عدد نجوم السماء وفي رواية البخاري فيه الآية مثل الكواكب ولمسلم عن ابن عمر فيه أباريق كنجوم السماء اه وسأيت هل هو قبل الصراط أو بعده في حوضي مسيرة شهر ((حم ق

(قوله أيلة) مدينة بقرب العقبة
والبحر الملح وهي الآن خراب
(قوله كعدد نجوم السماء) لا مانع
من كونها كعدد حقيقته ولا
حاجة لقول الشارح الغرض من
ذلك المبالغة وكثرة العدد

عن أنس بن مالك **((ان قذف المحصنة))** أى ومبها بالزنا قال العلقمى الرى بالزنا أو ما كان فى معناه وأصله الرى ثم استعمل فى هذا المعنى والحصان بالفتح المرأة العفيفة **((ليهدم عمل مائة سنة))** أى يحبط بفرض أنه عمر وتعب مائة عام ويظهر أن هذا الزجر والتنفير فقط اه وقال العلقمى قال فى المصباح هدمت البناء هو من باب ضرب أسقطته فانهدم ثم استعير فى جميع الاشياء فقليل هدمت ما أبرمه من الامر وفخوه **((الزار طب لـ عن حذيفة))** ريمان قال الشيخ حديث حسن **((ان قريشا أهل أمانة لا يبيعهم))** أى لا يطلب لهم **((العثرات أحد))** جمع عثرة الخصلة التى شأنها العثور **((الا كبه الله لمخريه))** أى قلبه أو صرعه أو ألقاه على وجهه يقال كبيته فأكب فهو من النوادر التى تعدى ثلاثيه أو صر رباصيه أى أذله وأهانته وخص المخترين جريا على قولهم رغم أنفه وذاكية عن خذلان عدوهم ونصرهم عليه **((ابن عساكر عن جابر))** بن عبد الله **((خذ طب عن رفاعه بن رافع))** الانصارى قال الشيخ حديث حسن **((ان قلب ابن آدم))** قال المناوى أى ما أودع فيه **((مثل العصفور))** بالضم الطائر المعروف **((يتقلب فى اليوم سبع مرات))** أى تقلبا كثيرا وبذلك امتاز عن بقية الاعضاء وكان صلاحها بصلاحه وفسادها بفساده والمراد بالقلب القوة المودعة فيه **((ابن أبى الدنيا))** أبو بكر **((فى))** كتاب **((الاخلاص لـ هب عن أبى عبيدة))** فامر بن الجراح قال الشيخ حديث صحيح **((ان قلب ابن آدم بكل وادشعبه))** أى له فى كل وادشعبه من شعب الدنيا يعنى أن أنواع التفكير فيه مشككة مختلفة باختلاف الأغراض والنيات والشهوات **((فن أذبح قلبه الشعب كلها لم يبال الله تعالى بأى واد أهلكه))** لاشتغاله بديناه واعراضه عن آخرته ومولاه **((ومن توكل على الله))** أى التجأ اليه وعول فى جميع أموره عليه واكتفى به هاديا ونصيرا **((كفاء الشعب))** أى مؤن حاجاته المتنوعة المختلفة وهذا هو رفاقه **((هـ عن عمرو بن العاص))** قال الشيخ حديث صحيح **((ان قلوب بنى آدم كلها بين أصابع الرحمن كقلب واحد يصفرفه))** بشدة الراء **((حيث يشاء))** قال العلقمى قال النووى هذا من احاديث الصفات وفيها القولان أحدهما الايمان بها من غير تعرض لتأويل ولا لمعرفة المعنى بل تؤمن بها وان كان ظاهرها غير مراد قال الله تعالى ليس كمثل شئ والثانى تتأول بحسب ما يليق بما فعلى هذا المراد الحمار كما يقال فلان فى قبضتى وفى كفى لا يراد أنه حال فى كفه بل المراد تحت قدرته ويقال فلان بين أصبعى أظفله كيف شئت أى انه هين على قهره والتصرف فيه كيف شئت فعنى الحديث أنه سبحانه وتعالى يتصرف فى قلوب عباده كيف شاء لا يمتنع عليه منها شئ ولا يقوته ما أراد كما لا يمتنع على الإنسان ما كان بين أصبعه فخاطب العرب بما يفهمونه ومثله بالمعاني الحسية تأكيده فى نفوسهم فان قيل قدرة الله تعالى واحدة والاصبعان للتثنية فالجواب أنه قد سبق أن هذا مجاز واستعارة فوقع التمثيل بحسب ما اعتادوه غير مقصود به التثنية والجمع **((حمم عن ابن عمرو))** بن العاص **((ان كذبا على))** بفتح الكاف وكسر المعجمة **((ليس ككذب على أحد))** أى غيرى من الامة لادائه الى هدم قواعد الدين وافساد الشريعة **((فن كذب على متعمدا فليتبوأ))** أى تليخذ لنفسه **((مقعه من النار))** قال المناوى خبر بمعنى الامر أو بمعنى التحذير أو التهكم أو الدعاء على فاعله أى بؤاه الله ذلك اه قال العلقمى لا يلزم من اثبات الوعيد المذكور على الكذب عليه أن يكون الكذب على غيره مباحا بل يستدل على تحريم الكذب على غيره بدليل آخر والفرق بينهما أن الكذب عليه توعد فاعله يجعل النار له مسكبا بخلاف الكذب على غيره والكذب هو الاخبار بالشئ على خلاف ما هو عليه سواء كان عمدا أم خطأ

(قوله قذف المحصنة) ومثلها قذف المحصن فهذا الوعيد يدل على انه كبيرة (قوله ان قريشا) أى ان المسلمين من هذه القبيلة وان تأخر اسلامهم أهل أمانة أى أهل قوة وأمانة أكثر من غيرهم ويدل لذلك حديث ان أمانة الامير من قريش تعدل أمانة اثنين وسبعين من غيرهم ويحتمل أن المراد بالامانة الامانة العظمى أى الخلافة لهم حقولا يتولاها غيرهم الا بالتغلب (قوله العثرات) جمع عثرة وهى ما تقتضى السقوط والمراد هنا الخصلة التى تقتضى اذلالهم (قوله لمخريه) أى كبه على وجهه وخص المخترين على عادة العرب فى قولهم على رغم أنفك وهذا كناية عن عود الاذلال على فاعله أى من أراد ذلهم أذله الله تعالى (قوله قلب ابن آدم) بمعنى اللطيفة اذ الجارحة لا تتقلب (قوله شعبة الخ) ولذا كان لسيدنا عمر رضى الله عنه جار فباعه وقال انه كان موافقا لطبعي فاخذ شعبة من قاي أى صرت أشغل به فبعته لذلك فينبغي للشخص أن لا يشغل قلبه الا بما فيه نجاته (قوله كذبا على) أى اخبارا عنى بخلاف الواقع لاسيما اذا كان بحكم شرعى فان استعمل ذلك كفر والافهو كبيرة (قوله فليتبوأ) أمر بمعنى الخبر أو هو أمر تهديد على حد قوله لعبداه افعل ما شئت فسترى غيب ذلك

(قوله كسر عظم الخ) قاله صلى الله عليه وسلم (٤٨٠) حين شيع جنازة فرأى الحافر يده عظمة ميت يريد كسرها فنهأه

وذكره (قوله ككسره حيا) أى
فى الحرمة لأنها كسرمته (قوله
تخط ما بين يديها) أى وما أمامها
الى الصلاة الأخرى (قوله عتقاء
فى كل يوم الخ) أى من رمضان
(قوله دعوة مستجابة) فينبغى
طلب الدعاء من صائمين رمضان
(قوله يعرفون) أى يدركون
الناس أى بواطنهم بالتوسيم أى
بالكشف والالهام وهذه فراسة
المؤمن فى خبراتقا وفساسة المؤمن
وهذا لا يكون الا بتطهير القلوب
عن غير الله تعالى والاستغفار به
تعالى والملتصقات باتباع شهوات
النفس والشيطان ليس له ذلك
بل هو مع شيطانه فاذا ظن شيئا فى
نفسه واعتقد أنه من فرائسته فهو
من شدة استيلاء الشيطان عليه
لان بصيرته مطموسة ودخل
بعضهم على بعض أهل الله فظفر
اليه وقال ما بال أحدكم يدخل
علينا وهو متلبس بالحرام وقد
كان جنبا من زنا (قوله ان الله
تعالى عباد الخ) اضافهم لله
للتشريف فيجلسون على منابر
من النور ويصدقون مع المولى
نسجانه والناس مشغولون
بالحساب (قوله عند كل فطر)
وينبغى الدماء حيثئذ لانه وقت
يحبلى الله بالعتق والرحمات (قوله
تسعة وتسعين) أى من جملة
أسمائه تعالى ذلك والافاسماء
تعالى لا يحصيها غيره تعالى وان
كان بعضهم عداها ألفا وبعضهم
زاد على ذلك (قوله مائة) بالنصب
من أحصاها أى حفظها عن ظهر
بدايل الحديث الثانى وخير ما

الكن المخطئ غير مأثور بالاجماع (ق ع المغيرة) بن شعبة (ع عن سعيد بن زيد) ان كسر
عظم المسلم ميتا ككسره حيا (أى فى الحرمة لافى القصاص فلو كسر عظمه فلا قود بل يعزر
قال العلقمى قال شيخنا روى فى جزء من حديث بن منيع عن جابر قال خرجنا مع جنازة مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا اجتمعنا القبر اذا هولم يقرع بجلوس النبي صلى الله عليه
وسلم على شفير القبر وجلسنا معه فأخرج الحفار عظما ساقا او عضدا فذهب ليكسرها فقال
النبي صلى الله عليه وسلم لا تكسرها فان كسرك اياه ميتا ككسرك اياه حيا وان كسره فى
جانب القبر فاستفدنا من هذا سبب الحديث اه قال الدميرى وجاء فى رواية عن أم سلمة
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كسر عظم الميت ككسر عظم الحى فى الاثم واستناده
حسن (ع ب ص د ه عن عائشة) قال الشيخ حديث صحيح (ان كل صلاة تخط ما بين
يديها من خطيته) يعنى ما بينها وبين الصلاة الأخرى من الذنوب والمراد بالصلاة المكتوبة
وبالذنوب الصغائر (حم ط ب عن أبى أيوب) الانصارى قال الشيخ حديث حسن لذاته
صحيح غيره (ان الله تعالى عتقاء) أى من النار (فى كل يوم ليلة) قال المناوى يعنى من
رمضان كجاء فى رواية (لكل عبد منهم دعوة مستجابة) أى عند فطره أو عند بروزال امر
بعته (حم عن أبى هريرة وأبى سعيد) الخدرى قال المناوى شذ الانعش (سهيويه عن
جابر) بن عبد الله قال الشيخ حديث صحيح (ان الله تعالى عباد يعرفون الناس) أى
يطلعون على ما فى ضمائرهم وأحوالهم (بالتوسيم) أى بالتفريس قال فى التقرىب وتوهمت
فيه الخير تفرست قال المناوى عرفوا فى بحرهم فاده عليهم بكشف الغطاء عن بصائرهم
فأبصروا بها بواطن الناس (الحكيم والبرار عن أنس) قال الشيخ حديث حسن (ان الله
عباد اختصهم بجوارح الناس) أى بفضائلهم (يفزع الناس اليهم فى حوائجهم) أى يلتجئون
اليهم ويستغيثون بهم على الأمر الحاد (أولئك الآمنون من عذاب الله) أى لقيامهم
بمقوق خلقه (ط ب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح غيره (ان الله
تعالى أقواما يختصهم بالنعم لمنافع العباد ويقرها فيهم لم يذلوها) أى مدة دوام بذلهم أياها
للمستحق (فإذا نمتوها زعمنا منهم فحولها الى غيرهم) ليقوموا بها كما يجب قال تعالى ان
الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم (ابن أبى الدنيا فى قضاء الحوائج) للناس (ط ب
حل عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن (ان الله تعالى عند كل فطر) أى
وقت فطر كل يوم من رمضان وهو تمام الغروب (عتقاء) أى من صوام رمضان (من
النار) أى من دخول نار جهنم (وذلك) أى العتق المفهوم من عتقاء (فى كل ليلة) أى
من رمضان كما صرح به فى رواية (ه عن جابر) بن عبد الله (حم ط ب هب عن أبى امامة)
قال الشيخ حديث حسن (ان الله تعالى تسعة وتسعين اسما) أى من جملة أسمائه هذا
العدد (مائة) يروى بالنصب بدل من تسعة وتسعين وبالرفع على تقديره وأما قوله (الا
واحدا) فينصب على الاستثناء ويرفع على أن تكون الآية غير فيكون صفة لمائة
كقوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله وفائدة قوله مائة الا واحد الخ تقرير ذلك فى نفس
السامع جمعا بين جهة الأجمال والتفصيل وحذرا من تعسف تسعة وتسعين بالمشاة الفوقية
قبل المهمة بسبعة وسبعين بالموحدة بعد المهمة (من أحصاها دخل الجنة) أى مع
السابقين الاولين أو بدون عذاب ومعنى أحصاها عمل بها فاذا قال الحكيم مثلا سلم لجمع
أوامره لان جميعها على مقتضى الحكمة واذا قال القدوس استحضركونه منزها عن جميع

القائص

فسرته بالوارد وان لم يدرك معناها بل يكفى أن يدرك انها أسماء للذات المقدسة تدل عليها وان
سئل عن معنى القدوس مثلا فقال لا أعرف وقبل معنى الإحصاء ادراك مجانها والراجح الاول

النقائص وإذا قال الرزاق وثق بالرزق وكذا سائر الاسماء وقيل معنى أحصاها حفظها قال في
 القمع قال الحلبي الاسماء الحسنى تنقسم الى العقائد الخمس الاولى اثبات البارئ وداعلى
 المظلمين وهي الحى والباقي والوارث وما فى معناها والثانية توحيد ردا على المشركين وهي
 الكفاى والعالى والقادر ونحوها والثالثة تنزيه ردا على المشبهة وهي القدوس والجيد
 والمحيط وغيرها والرابعة اعتقاد أن كل موجود من اختراعه ردا على القول بالعلة والمعلول
 وهي الخالق والبارئ والمصور وما يلحق بها والخامسة أنه مدبر لما اخترع ومصرفه على
 ما يشاء وهو القيوم والعليم والحكيم وشبهها ((ق ت ه عن أبي هريرة ابن عساكر عن عمر))
 ابن الخطاب (ع) (ان الله تسعة وتسعين اسما) أى من جملتها هذا العدد (مائة الا واحدا
 لا يحفظها أحد الا دخل الجنة وهو وتر) أى الله تعالى فى ذاته وكماله وأفعاله واحد ((يحب
 الوتر)) أى يحب أن يوحده ويعتقد انفراده بالالوهية دون خلقه ((ق عن أبي هريرة)) ان
 لله تعالى ملائكة سياحين من السياحة وهي السير (فى الارض) وفى رواية بدله فى الهواء
 ((يلغون من أمى السلام)) وفى رواية عن بدل من أى يبلغون فى سلام من سلم على منهم وان
 بعد قطره أى فيرد عليه بسماعه منهم قال المناوى وسكت عن الصلاة وانما ظاهر أنهم
 يبلغونها أيضا ((حم ن حب ك عن ابن مسعود)) قال الشيخ حديث صحيح (ان الله تعالى
 ملائكة ينزلون فى كل ليلة) أى من السماء الى الارض بأمر الله تعالى ((يحبسون الكلال
 عن دواب الغزاة)) قال المناوى أى يذهبون عنها التعب يحبسها واسقاط التراب عنها
 والتعب عنها وفى نسخ يحبسون أى يمنعون التعب عنها ((الادابة فى عنقها)) بالضم أى معها
 وخص العنق لان الغالب جعله فيه ((جرس)) بالتحريك أى جليل لان الملائكة لا تقرب
 ركابه ذلك ((طب عن أبي الدرداء)) قال الشيخ حديث حسن (ان الله تعالى ملائكة
 فى الارض تنطق على السنة بنى آدم) أى خلق الله تعالى لها قوة الالقاء على ألسنتهم وقال
 المناوى أى كأنها تتركب السنتها على ألسنتهم كفى التابع والمتبوع من الجن ((عبادى المرء من
 الخير والشر)) متعلق بنطق أى فاذا أجرى الله ذكر انسان بالخير عن السنة أهل الخير كان
 ذلك علامة على ما هو منطوق عليه وحكم عكسه عكس حكمه ((ك هب عن أنس)) قال الشيخ
 حديث حسن (ان الله تعالى ملكا ينادى عند كل صلاة) أى مكتوبة ((يا بنى آدم)) أى
 يا أهل التكليف ((قوموا الى نيرانكم التى أوقدتموها على أنفسكم)) يعنى خطاياكم التى
 اوتسبتموها حتى أعدت لكم مقاعد فى جهنم ((فأطفئوها بالصلاة)) أى امحوا أثرها بفعل
 الصلاة فانها مكفرة للذنوب الصغائر ((طب والضياء)) فى المختارة ((عن أنس)) قال الشيخ
 حديث صحيح (ان الله ملكا وكلا عن يقول يا أرحم الراحمين) أى بن ينطق بها عن صدق
 وإخلاص وحضور قلب ((فمن قالها ثلاثا قال له الملك ان أرحم الراحمين قد أقبل عليك))
 أى بالرافة والرحمة والاحسان ((فسل)) أى فانك ان سألته أعطاك وان استرحته رحلك
 وان استغفرته غفر لك ((ك عن أبي امامة)) قال الشيخ حديث صحيح (ان الله تعالى
 ملكا لو قيل له التقم) أى ابتلع ((السموات السبع والارضين) أى السبع بن فيها
 من الثقلين وغيرهما ((بلقمة واحدة لفعل)) أى لا يمكنه ذلك بلا مشقة لعظم خلقه
 ((نسيجه سبحانه حيث كنت)) بفتح المثناة الفوقية أى أنزه من حيث لا أعلمك مكانا
 ولا استقرارا فان التنزيه حقك من حيث أنت والقصديان عظم أشباح الملائكة وأنه سبحانه
 وتعالى ليس بمقتل بهذا العالم كما أنه ليس بمفصل عنه فالحيثية والكونية عليه محال لتعالى
 عن الحلول فى مكان ((طب عن ابن عباس)) قال الشيخ حديث حسن (ان الله تعالى

(قوله وهو وتر الخ) أى انما
 كانت وتر لا شفعا لانه يحب الوتر
 أى يرضاه ويحب عليه ألا ترى
 أن الصلوات خمس والطهارة
 ثلاثة الخ (قوله السلام) مثله
 الصلاة فيرد ويقول وعليه السلام
 أو الرحمة (قوله يحسون) أى
 يذهبون الكلال أى التعب
 والمراد بدواب الغزاة من له نفع
 فى الغزوان لم يقاتل عليه كاللداية
 التى يحمل عليها الماء مثلاً (قوله
 على ألسنة بنى آدم) أى تركب
 على ألسنتهم وتقرهم بالنطق
 بذلك كما لو جدى الانسى اذا ركبه
 الحنى أنه ينطق الانسى قهر اعنه
 والناطق هو الحنى التابع وذلك
 الشخص المتبوع مقهور (قوله
 الى نيرانكم) بكسر النون جمع نار
 كجار وجيران وقاع وقيعان قال
 وشاع أى فعلا فى نحو حوت
 وقاع الخ (قوله بن) أى بكل شخص
 يقول ذلك أى كل شخص له ملك
 موكل به لأن ملكا واحدا موكل
 بالجميع فينبغى للشخص أن يقدم
 ذلك أمام دوائه مع حسن اخلاصه
 واعتقاده ان الله تعالى يجيبه
 والا لم ينتفع بذلك (قوله لو قيل له)
 أى لو قال الله له (قوله السموات
 الخ) أى وما فيهن (قوله بلقمة)
 بفتح اللام أى مرة واحدة (قوله
 حيث كنت) أى على أى حالة
 وصفة كنت من صفة رضا أو من
 صفة غضب أو اعطاء أو منع الخ
 فمن تنزه عن كل نقص على كل
 حال

(قوله ما أخذ) قدمه على الاعطاء مع انه انما يكون بعد الاعطاء اذ هو أخذ ما أعطى لانه المناسب للمقام أى مقام التسلية (قوله رأس مائة سنة) أى من آخر الزمان قرب الساعة لا من القرن الذى فيه النبى صلى الله عليه وسلم كما اتوهمة عبارة ابن الجوزى (قوله نقبض روح الخ) أى يقبض ملك الموت روح كل الخ بواسطتها (قوله فى كل يوم جمعة) أى من رمضان كما يدل عليه حديث آخر فهو من حمل المطلق على المقيد وهذا لا ينافى أن بقية أيام رمضان غير يوم الجمعة فيه هذا العتق هذا ما ارتضاه المناوى وعليه فيكون يوم الجمعة في غير رمضان ليس فيه هذا العتق المخصوص أعنى ستمائة ألف (قوله مائة خلق) أى صفته فى رواية ثلثمائة (قوله وسبعة عشر) وفى رواية ستة عشر والاختبار بعدد لا ينافى غيره (قوله من آناه) أى من المسلمين (قوله ملكا) أى واقفا على قبرى يبلغنى صلاة كل أحد باسمه واسم أبيه وهذا لا ينافى أن غيره يبلغه ذلك كما للملائكة الساتحين فلا ينافى الحديث السابق (قوله أبلغنيها) أى كما سمعها

ما أخذوله ما أعطى) أى الذى أراد أن يأخذه هو الذى كان أعطاه فإن أخذ أخذ ما هو له فلا ينبغي الجزع لأن مستودع الأمانة لا ينبغي له أن يجزع إذا استعبدت وقدم ذكر الأخذ على ذكر الاعطاء وإن كان متأخرا فى الواقع لما يقتضيه المقام وما فى الموضعين مصدرية ويحتمل أن تكون موصولة والعائد محذوف فعلى التقدير الأول الله الأخذ والاعطاء وعلى الثانى الله الذى أخذ من الأولاد وله الذى أعطاه منهم ((وكل شئ)) أى من الأخذ والاعطاء أو من النفس أو ما هو أعم ((عنده)) أى فى علمه ((باجل مسمى)) أى مقدر أو معلوم لا يتقدم ولا يتأخر ومن استخضر ذلك هانت عليه المصائب وسبب الحديث وتتمته كفى البخارى عن أسامة بن زيد رضى الله تعالى عنهما قال أرسلت بنت النبى صلى الله عليه وسلم أن ابناى قبض أى قارب القبض فأت الساقا رسل يقرئ السلام ويقول ان الله تعالى ما أخذ وله ما أعطى وكل شئ عنده باجل مسمى فلتصبر ولتحتسب فارسلت اليه تقسيم عليه لىأينها فقام ومعه سعد بن عباد ومعاذ بن جبل وأبى بن كعب وزيد بن ثابت ورجال فرفع إلى النبى صلى الله عليه وسلم المصبي ونفسه تقعق زاد فى رواية كاهاشن بفتح الشين المحجة وتشديد النون هو القرية الخلقة اليابسة شبه البدن بالجلد اليابس وحركة الروح فيه بما يطرح فى الجلد من حصة ولحواف ففاضت عينار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سعد ما هذا فقال رجة جعلها الله فى قلوب عباده وانما يرحم الله من عباده الرحاء ((حمق دنه من اسامة ابن زيد)) ان الله تعالى ربحا بيعتها ((أى برسلها)) على رأس مائة سنة ((قال المناوى تمضى من ذلك القول)) نقبض روح كل مؤمن ((قال المناوى وهذه المائة قرب قيام الساعة وظن ابن الجوزى أنها المائة الاولى من الهجرة فوهم)) ((ع والرويانى وابن قانع لوالضياء)) فى المختارة ((عن بريدة)) بالموحدة مصغرا قال الشيخ حديث حسن ((ان الله تعالى فى كل يوم جمعة ستمائة ألف عتيق)) قال المناوى يحتمل من الاكديمين ويحتمل من غيرهم كالجن ((يعتقهم من النار)) أى من دخلوها ((كلهم قد استوجبوا النار)) قال المناوى أى استحقوا دخولها بمقتضى الوعيد وهذا الشرف الوقت فلا يحتص باهل الجمعة بل بمن سبقت له السعادة ويظهر أن المراد بالستمائة ألف التكثير اه وقال الشيخ وظاهره أن الكلام فى أهل الجمعة أى من شأنهم فرضيتهم بالدخول من لم يجب عليه الوجوب الخاص والكلام خارج مخرج الترغيب أو ان تابوا بما يتوقف على توبة ((ع عن أنس)) قال الشيخ حديث حسن ((ان الله تعالى مائة خلق)) أى وصف ((وسبعة عشر خلقا)) بالضم فهم ما أى مخزونة عنده فى خزائن الجود والكرم ((من آناه)) بقصر الهمزة ((بخلق منها)) أى متدبسا به ((دخل الجنة)) أى مع السابقين الاولين أو بدون عذاب قال المناوى وتلك الاخلاق هداية الله لعبده على قدر منازلهم عنده ففهم من أعطاه خسا ومنهم من أعطاه عشر وعشرين وأقل وأكثر وبها يظهر حسن معاملته للعق والنفاق وقال الشيخ وتخصيص العدد وان أراد به الكثرة فظاهر أن ذلك مما استأثر الله بعلمه وأن نسبتها الى الله تعالى على طريق ملكها وبها للاختلافات وأن تنوعها تنوع الكمالات الحاصلة من العبادات والمعاملات وان لم تنحصر أنواعها فيما ذكر ولا تثنى أن الاخلاق رافعة وواضحة لكنهما موهوبة من المالك لها ووجودها يدل على شرف من وجدت فيه ((الحكيم)) الترمذى ((ع هب عن عثمان)) بن عفان قال الشيخ حديث حسن لغيره ((ان الله تعالى ملكا أعطاه جميع العباد)) أى قوة يقدر بها على سماع ما ينطق به كل مخلوق من أنس وجن وغيرهما فى أى موضع كان ((فليس من أحد يصلى على الأبلغنيها وانى سألت ربي ان لا يصلى على عبد)) أى اسان حرا كان أو

رقيقاً ((صلاة الاصلى الله عليه عشر أمثالها)) أى يقول عليك صلاتى زادنى رواية وخط
 عنه عشر خطين أو رفع له عشر درجات ((طب عن عمار بن ياسر)) قال الشيخ حديث حسن
 ((ان لله تسعة وتسعين اسماً مائة غير واحدة)) وأنت واحدة على إرادة الكلمة أو الصفة
 قاله دفعاً لنوهم أنه للتقريب ورفعاً للاشتباه فقد يشبهه فى الخط تسعة وتسعين بسبعة وسبعين
 ((انه وتر)) أى فرد ((بحسب الوتر)) أى برضاه ويثيب عليه ((وما من عبد))
 أى انسان ((يدعوها)) أى بهذه الاسماء ((الا وجبت له
 الجنة)) أى دخولها مع السابقين الاولين أو
 بدون عذاب بشرط صدق النية
 والاحلاص ((حل عن صلى))
 قال الشيخ حديث
 حسن لغيره

((تم الجزء الاول ويليه الجزء الثانى اوله ان لله تسعة وتسعين اسماً الخ))

(قوله مائة غير واحدة) أشار
 بذلك الى أن العدد تحديد
 لا تقريب (قوله يدعوها) أى
 بعد تلاوتها أو قبل ذلك بأن يقول
 اللهم انى أسألك أو أتوسل اليك
 باسمائك الحسنى كذا وكذا (قوله
 وجبت له الجنة) أى واستجيب
 دعاؤه بعين ما طلب حيث أخلص
 النية

To: www.al-mostafa.com